عمدة القاري

شرح صحيح البخاري

تأليف

الشيخ الإمام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني رحمه الله

المتوفى ٨٥٥ هـ

١٥ / ١٦

مكتبة مدنية

١٤ - أردو بازار ، لاهور

باسمه سبحانه

عمدة القاري

شرح

صحيح البخاري

للشيخ الإمام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني رحمه الله

المتوفى ٨٥٥ هـ

الجزء الخامس عشر

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة

إدارة الطباعة المنيرية

صورته ثانية مولانا غلام نبي ترنسري الراجي إلى مغفرة ربه القوي

طبع على نفقة العلامة الشيخ المقرئ محمد إسماعيل ترنسري

يطلب من المكتبة الرشيدية ○ شارع سركي

كوئٹه ○ بلوچستان

باكستان

الطبعة الأولى ١٤٠١

Marfat.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

﴿ بابٌ إذَا غَنِمَ المشرِكُونَ مالَ المُسْلِمِ ثُمَّ وجَدَهُ المسْلِمُ ﴾

ای هذا باب يذكر فيه اذا غنم اهل الحرب مال مسلم ثم اذا استولى المسلمون عليهم ووجد ذلك المسلم عين ماله هل ياخذه وهو احق به او يكون من الغنيمة ففيه خلاف نذكره الان فلذلك لم يذكر البخاری جواب اذا *

﴿ قال ابنُ نُمَيْرٍ حدثنا عُبَيْدُ اللهِ عنْ نافِعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضى الله عنهما قال ذَهَبَ فَرَسٌ لَهُ فأخذَهُ العَدُوُّ فَظَهَرَ عليهِ المُسْلِمُونَ فَرُدَّ عليْهِ في زَمَنِ رسولِ اللهِ ﷺ وأبَقَ عبدٌ لَهُ فلَحِقَ بالرُّومِ فَظَهَرَ عليْهِمِ المُسْلِمُونَ فَرَدَّهُ عليْهِ خالِدُ بنُ الوَلِيدِ بعْدَ النبيِّ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه جواب لها وابن نمير بضم النون وفتح الميم مصغر نمر الحيوان المشهور هو عبدالله بن نمير الهمدانی الكوفی وعبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی المدنی وهــذا تعليق من البخاری لانه لم يسمع من ابن نمير فانه مات سنة تسع وتسعين ومائة ووصله ابوداود وقال حدثنا محمد بن سليمان الانباری والحسن بن علی قالا حدثنا ابن نمير عن عبيدالله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له الى آخره نحوه واخرجه ابن ماجه ايضا قوله « ذهب فرس له » وفی رواية الكشميهنی ذهبت لان الفرس تذكر وتؤنث وكذلك فی روايته فاخذها قوله « فی زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم » كذا وقع فی رواية ابن نمير ان قصة الفرس فی زمن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وقصة العبد بعده صلى الله تعالى عليه وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبيدالله العمری كما هی الرواية الثانية فی الباب فجعلهما معا بعد النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك وقع فی رواية موسى بن عقبة عن نافع وهی الرواية الثالثة فی الباب فصرح بان قصة الفرس كانت فی زمن ابی بكر رضی الله تعالى عنه (قلت) فی وقوع ذلك فی زمن ابی بكر والصحابة رضی الله تعالى عنهم متوافرون من غير انكار منهم كفاية للاحتجاج به قوله « فاخذه العدو » ای الكافر من اهل الحرب قوله « فظهر عليه » ای غلب عليه قوله « وابق » ای هرب واحتج بهذا الحديث الشافعی وجماعة ان اهل الحرب لا يملكون بالغلبة شيئا من مال المسلمين ولصاحبه اخذه قبل القسمة وبعدها وعن علی والزهری والحسن وعمرو بن دينار لا ترد الى صاحبها قبل القسمة ولا بعدها وهی للجيش وقال ابوحنيفة والثوری والاوزاعی ومالك ان صاحبه ان علم به قبل القسمة اخذه بغير شیء وان اصابه بعد القسمة ياخذه بقيمته وهو قول عمر وزيد بن ثابت وابن المسيب وعطاء والقاسم وعروة واحتجوا فی ذلك بما رواه ابوداود من حديث الحسن بن عمارة عن عبدالملك ابن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس ان رجلا وجد بعيرا له كان المشركون اصابوه فقال له النبی ﷺ ان اصبته

قبل

Marfat.com

قبل ان يقسم فهو لك وان اصبته بعد ماقسم اخذته بالقيمة . (فان قلت) قال احمد فيه متروك وقال ابن معين ليس بشيء وقال الجوزجانى ساقط (قلت) قال احمد وقد روى مسعر عن عبد الملك وقال يحيى بن سعيد سألت مسعرا عنه فقال هو من حديث عبد الملك ولكن لا احفظه وقال على بن المدينى روى عن يحيى بن سعيد انه سأل مسعرا عنه فقال هو من رواية عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس فدل على انه قد رواه غير الحسن بن عمارة فاستغنى عن روايته لشهرته عن عبد الملك على انا نقول قال الطحاوى حدثنا احمد بن عبد المؤمن المروزى قال سمعت على بن يونس المروزى يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ماظننت انى اعيش الى دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحاق ويسكت فيه عن الحسن بن عمارة وقال الطحاوى وقد روى عن جماعة من المتقدمين نحو ماذهب اليه ابو حنيفة ومن معه فما روى عنهم فى ذلك ماحدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا يوسف بن عدى قال حدثنا ابن المبارك عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب ان عمر ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال فيما احرز المشركون واصابه المسلمون فعرفه صاحبه قال ان ادركه قبل ان يقسم فهو له فان جرت فيه السهام فلا شيء له * (فان قلت) قبيصة بن ذؤيب لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه قلت يكون مرسلا فيعمل به على ان رجاء بن حيوة روى ان اباعبيدة كتب الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فى هذا فقال من وجد ماله بعينه فهو احق به بالثمن الذى حسب على من اخذه وكذلك ان بيع ثم قسم منه فهو احق بالثمن والله اعلم *

٢٦٤ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قال حَدَّثنا يَحْيى عَنْ عُبَيْدِ اللهِ قال أخبرنى نافِعٌ أنَّ عَبْدًا لابنِ عُمَرَ أبَقَ فَلَحِقَ بالرُّومِ فظَهَرَ عليهِ خالِدُ بْنُ الوَلِيدِ فَرَدَّهُ على عبدِ اللهِ وأنَّ فَرَسًا لابنِ عُمَرَ عارَ فلَحِقَ بالرُّومِ فظَهَرَ عَلَيْهِ فَرَدُّوهُ على عبدِ اللهِ ﴾

هذا طريق آخر وفيه خالف يحيى القطان عن عبيد الله المذكور حيث جعل رد العبد والفرس كلاهما بعد النبى ﷺ

قوله «عار» بالعين يأتى تفسيره عن البخارى حيث يقول *

﴿ قالَ أبو عَبْدِ اللهِ عارَ مُشْتَقٌ مِنَ العَيْرِ وَهُوَ حِمارُ وَحْشٍ أىْ هَرَبَ ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه **قوله** «من العير» بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره راء وهو الحمار الوحشى ثم فسر عار بقوله اى هرب وقال ابن التين اراد انه فعل فعله فى النفار وقال الخليل يقال عار الفرس والكلب عيارا اى افلت وذهب وقال الطبرى يقال ذاك للفرس اذا فعله مرة بعد مرة ومنه للبطال من الرجال الذى لا يثبت على طريقة عيار ومنه سهم عائر اذا كان لا يدرى من اين اتى *

٢٦٥ ـ ﴿ حدثنا أحْمَدُ بْنُ يونُسَ قال حدَّثنا زُهَيْرٌ عن موسى بن عُقْبَةَ عَنْ نافِعٍ عَنِ ابنِ عُمَرَ رضى اللهُ عنهما أنَّهُ كانَ على فَرَسٍ يَوْمَ لَقِيَ المُسْلِمونَ وأميرُ المُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ خالِدُ بْنُ الوَلِيدِ بَعَثَهُ أبو بَكْرٍ فأخَذَهُ العَدُوُّ فَلَمَّا هُزِمَ العَدُوُّ رَدَّ خالِدٌ فَرَسَهُ ﴾

هذا طريق آخر على خلاف الطريقين المذكورين حيث صرح بان قصة الفرس كانت فى ايام ابى بكر رضى الله تعالى عنه **قوله** «يوم لقى المسلمون» اى كفار الروم *

﴿ باب مَنْ تَكَلَّمَ بالفارِسِيَّةِ والرَّطانَةِ ﴾

اى هذا باب فى بيان من تكلم بالفارسية اى باللغة الفارسية نسبة الى فارس بن عامور بن يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا قاله على بن كيسان النسابة وحكى الهمدانى قال فارس الكبرى ابن كومرث ومعناه الحى الناطق والبت بن اميم ابن لاوذ بن سام بن نوح وقال المسعودى من الناس من راى ان فارس ابن لاوذ بن سام بن نوح ومنهم من قال انهم من ولد هذرام بن ارفخشذ بن سام بن نوح وانه ولد بضعة عشر ولدا رجالا كلهم كان فارسا شجاعا فسموا الفرس بالفروسية وكان

Marfat.com

دينهم الصابئة ثم تمجسوا وبنوا بيوت النيران وكانوا اهل رياسة وسياسة وحسن مملكة وتدبير للحرب ووضع الاشياء مواضعها ولهم الترسل والخطابة والنظافة وتاليف الطعام والطيب واللباس ومن كتبهم استملى الناس رسوم الملك **قوله** والرطانة بفتح الراء وقيل يجوز بكسرها وهو كلام غير العربي وقال الكرماني الكلام بالاعجمية وقال صاحب الافعال يقال رطن رطانة اذا تكلم بكلام العجم وقال ابن التين هي كلام لا يفهم ويخص بذلك كلام العجم *

﴿ وقوله تعالى واختلاف ألسنتكم وألوانكم . وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ﴾

وروى وقال تعالى (واختلاف السنتكم) وقبله (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين) هذه الآية الكريمة في سورة الروم اى ومن آيات الله تعالى خلق السموات والارض واختلاف السنتكم اى لغاتكم واجناس النطق واشكاله خالف تعالى بين هذه حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين في همس واحد ولا جهارة ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق واحواله وكان اصل اختلاف اللغات من هود التى الله على السنة كل فريق اللسان الذى يتكلمون به ليلا فاصبحوا لا يحسنون غيره **قوله** «والوانكم» اى واختلاف الوانكم في تخطيطها وتنويعها ولا اختلاف ذلك وقع التعارف والا فلو اتفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين مشتبهين في الحلية ويعروك الخطأ في التمييز بينهما وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الحلى قوله (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) وتمام الآية ليبين (لهم فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم) وهذه الاية الكريمة في سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال الزمخشري ليبين لهم اى ليفقهوا عنه ما يدعوهم اليه فلا تكون لهم حجة على الله ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به انتهى وكان البخاري اشار الى ان النبي ﷺ كان يعرف الالسنة لانه ارسل الى الامم كلها على اختلاف السنتهم فجميع الامم قومه بالنسبة الى عموم رسالته فاقتضى ان يعرف السنتهم ليفهم عنهم ويفهموا عنه والدليل على عموم رسالته قوله تعالى (قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا) بل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة *

٢٦٦ ـ ﴿ حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا أبو عاصم قال أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان قال أخبرنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قلت يارسول الله ذبحنا بهيمة لنا وطحنت صاعاً من شعير فتعال أنت ونفر فصاح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أهل الخندق إن جابراً قد صنع سوراً فحي هلاً بكم ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ان جابرا قد صنع سورا وهو بضم السين وسكون الواو وهو الطعام الذى يدعى اليه وقيل الطعام مطلقا وهى لفظة فارسية وقيل السور الوليمة بالفارسية وقيل السور بلغة الحبشة الطعام لكن العرب تكلمت بها فصارت من كلامها واما السؤر بالهمزة فهو بقية من ماء وطعام او غير ذلك وليس المراد ههنا الا الاول (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول عمرو بن على بن بحر ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفي . الثانى ابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل البصرى . الثالث حنظلة بن سفيان الجمحى القرشي من اهل مكة واسم ابى حنظلة الاسود بن عبد الرحمن ، الرابع سعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون مقصورا وممدودا ابو الوليد المكى . الخامس جابر بن عبد الله والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عمرو بن على ايضا واخرجه مسلم في الاطعمة عن حجاج بن الشاعر قوله «ذبحنا بهيمة» قال الداودى البهيمة من الانعام وقال ابن فارس البهم صغار الغنم قلت البهم بفتح الباء جمع بهمة وهى ولد الضان الذكر والانثى وجمع البهم بهام قوله «فتعال» صيغة امر يخاطب به جابر النبى ﷺ قوله «ونفر» اى مع نفر قوله «فحى هلا بكم» مركب من حى وهل وقد يبنى على الفتح وقد يقال حيهلا بالتنوين وحيهلا بلا تنوين وعليها الرواية اى عليكم بكذا او ادعوكم او اقبلوا واسرعوا بانفسكم وجاء حيهل بسكون اللام وحيهل بسكون الهاء وفتح اللام مع الالف وبدون الالف وحيهلا بسكون الهاء وبالتنوين وجاء معديا بنفسه وبالباء وبالى

وبعلى

Marfat.com

وبلى ويستعمل حى وحده بمعنى اقبل وهلا وحده بمعنى اسكن وقال ابو عبيدة معنى قوله اذا ذكر الصالحون فحى هلا بعمر اى ادع عمر وقيل معناه اقبلوا على ذكر عمر وقال صاحب المطالع تقول حى على كذا اى هلم واقبل ويقال حى علا وقيل حى هلم وقال الداودى قوله فحيهلا بكم اى اقبلوا اهلا بكم اتيتم اهلكم ☆

٢٦٧ ـ ﴿ حدثنا حِبَّانُ بنُ مُوسَى قالَ أخبرَنا عبدُ اللهِ عنْ خالِدِ بنِ سَعِيدٍ عنْ أبيهِ عنْ أمِّ خالِدٍ بِنْتِ خالِدِ بنِ سعيدٍ قالَتْ أتيتُ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم مَعَ أبي وعلَيَّ قَميصٌ أصفرُ قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم سَنَهْ سَنَهْ قال عبدُ اللهِ وهِيَ بالحَبَشِيَّةِ حَسَنَةٌ قالَتْ فَذَهَبْتُ ألعَبُ بخاتَمِ النُّبُوَّةِ فزَبَرَني أبي قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلّم دَعْها ثُمَّ قال رسولُ اللهِ ﷺ أبْلِي وأخْلِقِي ثُمَّ أبْلِي وأخْلِفِي ثمَّ أبْلِي وأخْلِقِي قال عبدُ اللهِ فبَقِيَتْ حتَّى ذَكَرَ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله سنه سنه بفتح النون وسكون الهاء وفى رواية الكشميهنى سناه سناه بزيادة الالف والهاء فيهما للسكت وقد يحذف وفى المطالع هو بفتح النون الخفيفة عند ابى ذر وشددها الباقون وهى بفتح اوله للجميع الا القابسى فكسره ويروى سناه وسناه معناه بالحبشية حسنة كما فسره فى الحديث وهو الرطانة بغير العربى ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة ☆ الاول حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون ابن موسى ابو محمد السلمى المروزى ☆ الثانى عبد الله بن المبارك المروزى ☆ الثالث خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص اخو اسحاق بن سعيد القرشى الاموى وليس له فى البخارى الا هذا الحديث الواحد وقد ذكره عنه مرارا يروى عن ابيه وهو الرابع ☆ الخامس ام خالد اسمها امة بفتح الهمزة بنت خالد مر فى كتاب الجنائز فى باب التعوذ من عذاب القبر قال الذهبى امة ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص الاموية ولدت بالحبشة تزوجها الزبير فولدت له خالدا وعمرا وقال بعضهم فى طبقة خالد بن سعيد بن عمرو خالد بن سعيد بن ابى مريم المدنى لكن لم يخرج له البخارى ولا لابن المبارك عنه رواية وزعم الكرمانى ان شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام ولا ادرى من اين له ذلك (قلت) عبارة الكرمانى هكذا واعلم ان لفظ خالد مذكور هنا ثلاث مرات والثانى غير الاول وهو خالد بن الزبير بن العوام والثالث غيرهما وهو خالد بن سعيد بن العاص انتهى (قلت) لم يقل الكرمانى ان شيخ ابن المبارك هنا هو خالد ابن الزبير بن العوام بل قال الثانى غير الاول واراد به خالدا فى قوله ام خالد ولا شك ان خالدا هذا هو ابن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه على ما قاله الذهبى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى اللباس عن ابى نعيم وعن ابى الوليد وفى هجرة الحبشة عن الحميدى وفى الادب عن حبان عن عبد الله ايضا واخرجه ابو داود فى اللباس عن اسحاق بن الجراح الاذنى قوله بخاتم النبوة وهو ما كان مثل زر الحجلة بين كتفى النبى ﷺ قوله فزبرنى بالزاى وبالباء الموحدة والراء من الزبر وهو النهى عن الاقدام على ما لا ينبغى قوله دعها اى اتركها قوله ابلى من ابليت الثوب اذا جعلته عتيقا ويقال البلاء للخير والشر لان اصله الاختبار واكثر ما يستعمل فى الخير مقيدا قوله «واخلقى» من باب الافعال بمعنى ابلى ويجوز ان يكون كلاهما من الثلاثى اذ خلق بالضم واخلق بمعنى وكذلك بلى وابلى وليس ذلك من عطف الشئ على نفسه لان فى المعطوف تاكيدا وتقوية ليس فى المعطوف عليه كقوله تعالى (كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون) وفى رواية ابى ذر اخلفى بالفاء والمشهور بالقاف من اخلاق الثوب وقال صاحب العين معنى ابل واخلق اى عش خرق ثيابك وارقعها قوله «قال عبد الله» هو ابن المبارك وقال الكرمانى وفى بعضها ابو عبد الله اى البخارى قوله «فبقيت» اى ام خالد قوله «حتى ذكر» على صيغة المجهول والضمير فيه يرجع الى القميص ويروى على صيغة بناء الفاعل والضمير للقميص ايضا اى حتى ذكر دهرا وقال الكرمانى او يكون الضمير للراوى ونحوه اى حتى ذكر الراوى مانسى طول مدته ويروى حتى ذكرت بلفظ بناء المعلوم اى بقيت حتى ذكرت دهرا طويلا قال الكرمانى وفى بعضها بلفظ المجهول اى حتى صارت مذكورة عند الناس لخروجها عن العادة ورواية ابى الهيثم حتى دكن بدال مهملة ونون فى آخره من الدكنة وهى غبرة من طول مالبس فاسود لونه ورجحه ابو ذر

Marfat.com

وفى بعض النسخ فذكر دهرا ولفظ دهرا محذوف فى كتاب ابن بطال وذكره ابن السكن وهو تفسير لهذه الرواية كأنه اراد بقى هذا القميص مدة طويلة من الزمان فنسيها الراوى فعبر عنها بقوله ذكر دهرا اى زمانا بحسب تحديده ¤

(ذكر مايستفاد منه) فيه جواز لبس القميص الاصفر لان النبى ﷺ لم ينكر على والد ام خالد * وفيه المسامحة للاطفال فى اللعب بحضرة آبائهم وغيرهم وكان ﷺ على خلق عظيم * وفيه الدعاء لمن يلبس جديدا بقوله ابلى واخلق اوابل واخلق للابس * وفيه جواز الرطانة بغير العربية لان الكلام بغير العربية يحتاج المسلمون اليه للتكلم به مع رسل العجم وقد امر الشارع زيد بن ثابت بكلام العجم وقال ابن التين انما يكره ان يتكلم بالعجمية اذا كان بعض من حضر لايفهمها فيكون كتناجى القوم دون الثالث قال الداودى اذا لم يعرفها اثنان فاكثر يلزم ان يجوز ذلك *

٢٦٨ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قال حدّثنا غُنْدَرٌ قال حدثنا شُعْبَةُ عنْ مُحَمَّدِ بنِ زِيادٍ عنْ أَبِى هُرَيْرَةَ رضى الله عنه أَنَّ الحَسَنَ بنَ عَلِيٍّ أَخَذَ تَمْرَةً منْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجعلَها فى فِيهِ فقال لهُ النبيُّ ﷺ بالفارِسِيَّةِ كَخْ كَخْ أَما تَعْرِفُ أَنَّا لانَا كُلُ الصَّدَقَةَ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «كخ كخ» وهو بفتح الكاف وكسرها وسكون الخاء المعجمة وكسرها وبالتنوين مع الكسر وبغير تنوين وهى كلمة يزجر بها الصبيان من المستقذرات يقال له كخ اى اتركها وارم بها وقال ابن دريد يقال كخ يكخ كخا اذا نام فغط وقال الداودى كلمة اعجمية عربت وغندر هو محمد بن جعفر وقدمر غير مرة والحديث قد مر فى كتاب الزكاة فى باب مايذكر فى الصدقة فانه روى هناك عن آدم عن شعبة وهنا بينه وبين شعبة اثنان قال الكرمانى وللمنازع ان ينازع فى كون هذه الالفاظ اعجمية . اما السور فلاحتمال ان يكون من باب توافق اللغتين كالصابون . واما سنه فيحتمل ان يكون اصله حسنة فحذف من اوله الحاء كما حذف هدفى قولهم كفى بالسيف شا اى شاهدا . واما كخ فهو من باب الاصوات قلت الكل لايخلو عن نظر . اما الاول فاحتمال وبه لاتثبت اللغة . واما الثانى فلا يجوز الترخيم فى اول الكلمة واما الثالث فلانه من اسماء الافعال وقال الكرمانى مامناسبة هذه الاحاديث لكتاب الجهاد فقال اما الحديث الاول فظاهر لانه كان فى يوم الخندق واما الآخران فبالتبعية قلت كونه فى الخندق لايستلزم ان يكون متعلقا بامور الجهاد اقول يمكن ان يقال ان للترجمة تعلقا ما بكتاب الجهاد وهو ان الامام اذا امن اهل الحرب بلسانهم ولغتهم يكون ذلك امانا لان الله يعلم الالسنة كلها فافهم *

﴿ بابُ الغُلُولِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حرمة الغلول نقل النووى الاجماع على انه من الكبائر وهو من غل فى المغنم يغل غلولا فهو غال قال ابن الاثير الغلول هو الخيانة فى المغنم والسرقة فى الغنيمة قبل القسمة وكل من خان فى شىء خفية فقد غل وسميت غلولا لان الايدى فيها مغلولة اى ممنوعة مجعول فيها غل وهو الحديدة التى تجمع يد الاسير الى عنقه ويقال لها الجامعة ايضا *

﴿ وقولِ اللهِ تعالى ومنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِما غَلَّ ﴾

وقول الله بالجر عطفا على الغلول واوله (وما كان لنبى ان يغل ومن يغلل يات بما غل يوم القيامة ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لايظلمون) وهذه الآية الكريمة فى سورة آل عمران وقال ابن ابى حاتم حدثنا المسيب بن واضح حدثنا ابو اسحاق الفزارى عن سفيان عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا قطيفة يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اخذها فانزل الله (وما كان لنبى أن يغل) اى يخون هذه تنزيه له ﷺ من جميع وجوه الخيانة فى اداء الامانة وقسم الغنيمة وغير ذلك وقال العوفى عن ابن عباس (وما كان لنبى ان يغل) اى

Marfat.com

بان يقسم لبعض السرايا ويترك بعضا وكذا قال الضحاك وقرأ الحسن البصرى وطاوس ومجاهد والضحاك ان يغل بضم الياء اى يخان وروى ابن مردويه من طريق ابى عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس قال « اتهم المنافقون رسول الله ﷺ بشئ فقد فانزل الله تعالى (وما كان لنبى ان يغل) قوله «ومن يغلل» الى آخره تهديد شديد ووعيد اكيد وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ «ردوا الخياط والمخيط فان الغلول عار ونار وشنار على اهله يوم القيامة » ❊

٢٦٩ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا يَحْيَى عَنْ أبي حَيَّانَ قال حدثني أبو زُرْعَةَ قال حدثني أبو هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنهُ قال قامَ فِينا النبيُّ ﷺ فَذَكَرَ الغُلولَ فَعَظَّمَهُ وعَظَّمَ أمْرَهُ قال لا أُلْفِيَنَّ أحَدَكُمْ يَوْمَ القِيامَةِ على رقَبَتِهِ شاةٌ لَها ثُغاءٌ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ لَهُ حَمْحَمَةٌ يَقولُ يارسولَ اللهِ أغِثْني فأقولُ لاَ أمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قَدْ أبْلَغْتُكَ وعلَى رقَبَتِهِ بعيرٌ لَه رُغاءٌ يَقولُ يارسولَ اللهِ أغِثْنى فأقول لاَ أمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قدْ أبْلَغْتُكَ وعَلى رقَبَتِهِ صامِتٌ فَيَقُولُ يارسولَ اللهِ أغِثْنى فأقولُ لاَ أمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قدْ أبْلَغْتُكَ أوْ على رقَبَتِهِ رِقاعٌ تَخْفِقُ فيَقولُ يا رسولَ اللهِ أغِثْني فأقولُ لاَ أمْلِكُ لَكَ شَيئاً قدْ أبْلَغْتُكَ .وقال أيُّوبُ عنْ أبي حَيَّانَ فَرَسٌ لَهُ حَمْحَمَةٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف اسمه يحيى بن سعيد التيمى وابو زرعة اسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلى الكوفى ❊ والحديث مضى فى كتاب الزكاة فى باب اثم مانع الزكاة قوله «لاالفين» بضم الهمزة وبالفاء المكسورة اى لا اجدن هكذا الرواية للا كثرين بلفظ النفى المؤكد بالنون والمراد به النهى ورواه الهروى بفتح الهمزة والقاف من اللقاء وكذا فى بعض رواية مسلم قوله «على رقبته» وفى رواية مسلم وعلى رقبته بالواو للحال قوله «ثغاء» بضم الثاء المثلثة وتخفيف الغين المعجمة وهو صوت الشاة يقال ثغا ثغو اقوله «حمحمة» بفتح المهملتين صوت الفرس اذا طلب العلف قوله «لاأملك لك شيئا» اى من المغفرة لان الشفاعة امرها الى الله قوله «قد ابلغتك» ويروى بلغتك اى لاعذر لك بعد الابلاغ وهذا مبالغة فى الزجر وتغليظ فى الوعيد والافهو صاحب الشفاعة فى مذنبى هذه الامة يوم القيامة قوله «رغاء» بضم الراء وتخفيف الغين المعجمة وبالمد صوت البعير قوله «صامت» وهو الذهب والفضة قوله «رقاع» جمع رقعة وهى الخرقة قوله «تخفق» اى تتحرك وتضطرب وليس المراد منه الخرقة بعينها بل تعميم الاجناس من الحيوان والنقود والثياب وغيرها وقال ابن الجوزى المراد بالرقاع الثياب وقال الحميدى المراد بها ماعليه من الحقوق المكتوبة فى الرقاع ورد عليه ابن الجوزى بان الحديث سيق لذكر الغلول الحسى فحمله على الثياب انسب قوله « وقال ايوب » اى السختيانى عن ابى حيان المذكور فيه فرس له حمحمة كذا للاكثرين فى الموضعين ووقع فى رواية الكشميهنى فى الرواية الاولى على رقبته له حمحمة بحذف لفظ فرس وكذا هو فى رواية النسفى وابى على بن شبويه فعلى هذا ذكر طريق ايوب للتنصيص على ذكر الفرس فى موضعين ❊

﴿ ومما ينبه عليه هنا ﴾ ماقاله ابن المنذر ❊ اجمع العلماء ان الغال عليه ان يرد ماغل الى صاحب المقاسم مالم يفترق الناس ❊ واختلفوا فيما يفعل بعد ذلك اذا افترق الناس فقالت طائفة يدفع الى الامام خمسه ويتصدق بالباقى وهو قول الحسن ومالك والاوزاعى والليث والزهرى والثورى واحمد وروى عن ابن مسعود وابن عباس ومعاوية وقال الشافعى وطائفة يجب تسليمه الى الامام اوالحاكم كسائر الاموال الضائعة وليس له الصدقة بمال غيره ❊ وعن ابن مسعود انه رأى ان يتصدق بالمال الذى لايعرف صاحبه ❊ واختلفوا فى عقوبة الغال فقال الجمهور يعزر بقدر حاله على مايراه

Marfat.com

الامام ولا یحرق متاعه و هـذا قول ابی حنیفة والشافعی ومالك وجماعة کثیرة من الصحابة والتابعین فمن بعدهم وقال الحسن واحمد واسحاق ومكحول والاوزاعی یحرق رحله ومتاعه كله قال الاوزاعی الاسلاحه وثيابه التی علیه قال الحسن الاالحیوان والمصحف وقال اماحدیث ابن عمر عن عمرو رضی الله تعالی عنه مرفوعا فی تحریق رحل الغال فهو حدیث تفرد به صالح بن محمد وهو ضعیف عن سالم ولان النبی ﷺ لم یحرق رحل الذی وجد عنده الخرز والعباءة قیل انما لم یحرق رحل الرجل المذكور لانه كان میتا فخرج ماله الی ورثته (قلت) قال الطحاوی ولو صح حمل علی انه کان اذ کانت العقوبات فی الاموال كاخذ شطر المال من مانع الزكاة وضالة الابل وسارق التمر وكله منسوخ *

﴿ باب القليل من الغلول ﴾

ای هذا باب فی بیان حکم القلیل من الغلول هل هو مثل حکم الکثیر ام لا وحکمه انه مثله *

﴿ ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه حرق متاعه وهذا أصح ﴾

ای لم یذکر عبدالله بن عمرو فی حدیثه الذی یاتی فی هذا الباب الذی رواه عن النبی ﷺ انه حرق متاعه ای متاع الرجل الذی یقال له کرکرة الذی وجد عنده عباءة وقد غلها والحاصل من هذا ان البخاری اشار بهذا الی ان حرق متاع الغال ورحله لایجوز وان العمل علی منعه وانه هو الصحیح اشار الیه بقوله وهـذا أصح قال الکرمانی ای عدم ذکر التحریق اصح من ذکره (قلت) لما روی عن عبدالله بن عمرو حدیثان . احدهما حدیث الباب ولیس فیه ذکر التحریق والاخر رواه ابوداود من طریق صالح بن محمد بن زائدة اللیثی المدنی قال دخلت مع مسلمة بن عبدالملك ارض الروم فاتی برجل قد غل فسال سالما ای ابن عبدالله بن عمر عنه قال سمعت ابی یحدث عن عمر رضی الله تعالی عنه عن النبی صلی الله تعـالی علیه وسلم قال اذا وجدتم الرجل غل فاحرقوا متاعه وفیه صالح بن محمد المذكور وهو ضعیف ضعفه یحیی والدارقطنی وقال البخاری یحتجون بهذا الحدیث فی احراق رحل الغال وهو باطل لیس له اصل ورواته لایعتمد علیهم وان الصحیح هو الذی لیس فیه ذكر التحریق اشار الیه بقوله وهذا اصح وقیل حکی عن الاصیلی ان المذکور هنا ویذکر عن عبدالله بن عمرو بصیغة بناء المجهول بدل قوله ولم یذکر عبدالله بن عمرو فان صح هذا یکون قوله وهـذا اصح اشارة الی ان حدیث الباب الذی لم یذکر فیه التحریق اصح من الروایة التی ذکرها بصیغة التمریض وهی قوله ویذکر علی بناء المجهول * واما حدیث عبدالله بن عمرو فقد اخرجه ابوداود عن محمد بن عوف عن موسی بن ایوب عن ولید بن مسلم عن زهیر بن محمد عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله تعـالی علیه وسلم وابا بكر وعمر رضی الله تعالی عنهما حرقوا متاع الغال وضربوه *

٢٧٠ ـ ﴿ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو عن سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن عمرو قال كان على ثقل النبي صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فمات فقال رسول الله ﷺ هو في النار فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عباءة قد غلها ﴾

مطابقته للترجمة یمكن ان تؤخذ من قوله فوجدوا عباءة لانها قلیل بالنسبة الی غیرها من الامتعة والنقدین وعلی بن عبدالله هو ابن المدینی وسفیان هو ابن عیینة وعمرو هو ابن دینار قوله « علی ثقل النبی صلی الله علیه وسلم » بفتح الثاء المثلثة والقاف وهو العیال وما یثقل حمله من الامتعة ویقال الثقل متاع المسافر قوله « هو فی النار » قال ابن التین عن الداودی یحتمل ان یکون هذا جزاؤه الا ان یعفو الله ویحتمل ان یصیبه فی القبر ثم ینجو من جهنم ویحتمل ان یکون وجبت له النار من نفاق كان یسره او بذنب مات علیه مع غلوله او بما غل فان مات مسلما فقد قال النبی صلی الله علیه وسلم یخرج من النار من فی قلبه مثقال ذرة من ایمان *

قال

﴿ قال أبو عبدِ الله قال ابنُ سلامٍ كَرْكَرَةٌ يعني بفتح الكاف وهو مضبُوطٌ كذا ﴾

ابو عبدالله هو البخارى نفسه وابن سلام هو محمد بن سلام بتخفيف اللام شيخ البخارى رحمه الله . واختلف فى ضبط كركرة فذكر عياض انه بفتح الكافين وكسرهما وقال النووى انما اختلف فى كافه الاولى واما الثانية فمكسورة اتفاقا ونقل البخارى عن شيخه محمد بن سلام انه رواه عن ابن عيينة كركرة بفتح الكاف وصرح بذلك الاصيلى فى روايته اشار اليه بقوله وهو مضبوط كذا يعنى بفتح الكاف وقال عياض هو عند الاكثرين بالفتح فى رواية على بن عبد الله وبالكسر فى رواية ابن سلام وعند الاصيلى بالكسر فى الاول وقال القابسى لم يكن عند المروزى فيه ضبط الا انى اعلم ان الاول خلاف الثانى *

﴿ باب ما يُكرَهُ من ذَبحِ الإبلِ والغنمِ في المَغانمِ ﴾

اى هذا باب فى بيان مايكره الى آخره *

٢٧١ - ﴿ حدثنا موسى بنُ إسماعيلَ قال حدثنا أبو عَوانةَ عن سعيدِ بنِ مَسرُوقٍ عن عَبايةَ بن رِفاعةَ عن جدِّهِ رافعٍ قال كُنَّا مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم بذي الحُلَيْفَةِ فأصابَ النَّاسَ جُوعٌ وأصَبْنا إبلاً وغنماً وكان النبيُّ صلى الله عليه وسلّم في أُخرَياتِ النَّاسِ فعجِلوا فنصبُوا القُدُورَ فأمرَ بالقُدُورِ فأُكْفِئَتْ ثُمَّ قسَمَ فعدَلَ عشَرَةً منَ الغنمِ ببعيرٍ فنَدَّ منها بعيرٌ وفي القَوْمِ خيلٌ يسيرَةٌ فطلَبُوهُ فأعياهُمْ فأهوَى إليهِ رجُلٌ بسَهْمٍ فحبَسهُ اللهُ فقال هذهِ البَهائِمُ لها أوابِدُ كأوابِدِ الوَحشِ فما نَدَّ عليكُمْ فاصنَعُوا بهِ هكذا فقال جدِّي إنَّا نرجُو أو نخافُ أنْ نلقَى العدُوَّ غداً وليسَ معنا مُدىً أفنذبَحُ بالقَصَبِ فقال ما أنهرَ الدَّمَ وذُكِرَ اسمُ اللهِ فكُلْ ليسَ السِّنَّ والظُّفُرَ وسأحدِّثُكُمْ عن ذلكَ أما السِّنُّ فعظْمٌ وأما الظُّفُرُ فمُدَى الحبَشةِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من امره ﷺ باكفاء القدور فانه يقتضى كراهة ماذبحوا بغير امر وابو عوانة بفتح العين الوضاح اليشكرى وسعيد بن مسروق الثورى الكوفى والد سفيان الثورى وعباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاعة بكسر الراء وبالفاء وبالعين المهملة ابن رافع بن خديج الانصارى الحارثى سمع جده رافعا والحديث مر فى كتاب الشركة فى باب قسمة الغنم فانه اخرجه هناك عن على بن الحكم الانصارى عن ابى عوانة عن سعيد بن مسروق الى آخره **قوله** «بذى الحليفة» هى ميقات اهل المدينة **قوله** «فاكفئت» اى قلبت اونكست **قوله** «فند» اى نفر **قوله** «فاعيام» اى اعجزهم **قوله** «فاهوى اليه» اى مد يده اليه بسهم **قوله** «اوابد» جمع آبدة وهى التى قد تابدت اى توحشت ونفرت من الانس وقد ابدت تابد وتابد بكسر عين الفعل وضمها **قوله** «قال جدى» اى قال عباية قال جدى وهو رافع بن خديج **قوله** «انا لرجو» اى نخاف والرجاء ياتى بمعنى الخوف **قوله** «او نخاف» شك من الراوى **قوله** «مدى» جمع المدية وهى السكين **قوله** «ما انهر الدم» اى ما اساله واجراه وقال المهلب انما امر باكفائها لانهم ذبحوها بذى الحليفة وهى ارض الاسلام وليس لاهل الاسلام ان ياخذوا فى ارض الاسلام الاماقسم لهم قال القرطبى المامور باراقته انما هو اتلاف لنفس المرق واما اللحم فلم يتلفوه ويحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن به انه امر باتلافه لانه مال الغانمين وقد نهى ﷺ عن اضاعة المال فان قيل لم ينقل انهم حملوا ذلك اللحم الى المغنم قلنا ولا نقل انهم احرقوه ولا اتلفوه كما فعل بلحوم الحمر الاهلية لانها نجسة قاله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال انها رجس *

Marfat.com

باب البشارة في الفتوح

اى هذا باب في بيان مشروعية البشارة بكسر الباء من بشرت الرجل ابشره بالضم بشرا وبشورا من البشرى وكذلك الابشار والتبشير ثلاث لغات وهو ادخال السرور في قلبه وقال الجوهري البشارة بالكسر والضم الاسم وقال ابن الاثير البشارة بالضم مايعطى البشير كالعمالة للعامل وبالكسر الاسم لانها تظهر طلاقة الانسان وفرحه قوله «في الفتوح» جمع فتح في الغزوة وفي معناه كل مافيه ظهور الاسلام واهله ليسر المسلمين باعلاء الدين ويبتهلوا الى الله تعالى بالشكر على ماوهبهم من نعمه ومن عليهم من احسانه فقد امر الله تعالى عباده بالشكر ووعدهم المزيد بقوله (لئن شكرتم لازيدنكم) ☆

٢٧٢ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ المُثَنَّى قال حدثنا يَحْيى قال حدثني إسماعيلُ قال حدثني قَيْسٌ قال قال لِي جَرِيرُ بنُ عبدِ اللهِ رضى الله عنه قال لى رسولُ اللهِ ﷺ ألا تُرِيحُني مِنْ ذِي الخَلَصَةِ وكانَ بَيْتاً فيهِ خَثْعَمُ يُسَمَّى كَعْبَةَ اليَمانِيَةِ فانْطَلَقْتُ في خَمْسِينَ ومِائَةٍ مِنْ أحْمَسَ وكانُوا أصْحابَ خَيْلٍ فأخْبَرْتُ النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلم أنِّي لا أثْبُتُ علَى الخَيْلِ فضَرَبَ في صَدْرِي حتَّى رأيْتُ أثَرَ أصابِعِهِ في صَدْرِي فقال اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ واجْعَلْهُ هادِياً مَهْدِيّاً فانْطَلَقَ إلَيْها فكَسَرَها وحَرَّقَها فأرْسَلَ إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم يُبَشِّرُهُ فقال رسولُ جَرِيرٍ يارسولَ اللهِ والَّذِي بعَثَكَ بالحَقِّ ماجِئْتُكَ حتَّى تَرَكْتُها كأنَّها جَمَلٌ أجْرَبُ فبارَكَ علَى خَيْلِ أحْمَسَ ورِجالِها خَمْسَ مَرَّاتٍ . قال مُسَدَّدٌ بَيْتٌ في خَثْعَمَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فارسل الى النبي ﷺ يبشره ويحيى هو القطان واسماعيل هو ابن ابى خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس هو ابن ابي حازم والحديث مر في كتاب الجهاد في باب حرق الدور والنخيل عن مسدد عن يحيى الى آخره واخرج بعضه ايضا في باب من لايثبت على الخيل قوله «اجرب» وفي رواية مسدد فيما مضى اجوف قوله «قال مسدد» بيت في خثعم اراد بهذا ان مسددا رواه عن يحيى القطان بالاسناد الذى ساقه البخارى عن محمد بن المثنى عن يحيى فقال بدل قوله وكان بيتا فيه خثعم وهذه الرواية هي الصواب ٭

باب ما يُعْطَى لِلْبَشِيرِ

اى هذا باب في بيان مايعطى للبشير وقد ذكرنا ان الذى يعطى للبشير يسمى بشارة بضم الباء ٭

﴿ وأعْطَى كَعْبُ بنُ مالِكٍ ثَوْبَيْنِ حِينَ بُشِّرَ بالتَّوْبَةِ ﴾

كعب بن مالك بن ابى كعب واسمه عمرو السلمي المدنى الشاعر وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم وانزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وهو احد السبعين الذين شهدوا العقبة قوله «حين بشر بالتوبة» اى بشر بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وكان المبشر هو سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وقد مضى هذا ☆

باب لاهِجْرَةَ بعْدَ الفَتْحِ

اى هذا باب يذكر فيه لاهجرة بعد فتح مكة ويجوز ان يكون المراد اعم من ذلك ٭

٢٧٣ ـ ﴿ حدثنا آدَمُ بنُ أبي إياسٍ قال حدثنا شَيْبانُ عنْ مَنْصُورٍ عنْ مُجاهِدٍ عنْ طاوُسٍ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رضى اللهُ عنهما قال قال النبيُّ ﷺ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ لا هِجْرَةَ ولَكِنْ جِهادٌ ونِيَّةٌ وإذا اسْتُنْفِرْتُمْ فانْفِرُوا ﴾

مطابقته

Marfat.com

مطابقته للترجمة ظاهرة وشيبان بن عبدالرحمن النحوی ومنصور بن المعتمر والحديث مر فی اول كتاب الجهاد ﷻ

٢٧٤ - ﴿ حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن أبي عثمان النهدى عن مجاشع بن مسعود قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا مجالد يبايعك على الهجرة فقال لا هجرة بعد فتح مكة ولكن أبايعه على الاسلام ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق الرازى يعرف بالصغير وخالد هو ابن مهران الحذاء البصرى وابو عثمان عبدالرحمن بن مل النهدى بفتح النون ومجاشع بن مسعود بن ثعلبة بن وهب السلمى قتل يوم الجمل واخوه مجالد بالجيم ايضا له صحبة قال ابو عمر ولا اعلم له رواية كان اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح قال ابو حاتم قتل يوم الجمل والحديث مضى فی كتاب الجهاد فی باب البيعة فی الحرب ﷻ

٢٧٥ - ﴿ حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال عمرو وابن جريج سمعت عطاء يقول ذهبت مع عبيد بن عمير الى عائشة رضي الله عنها وهي مجاورة بثبير فقالت لنا انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه صلى الله عليه وسلم مكة ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وابن جريج هو عبدالملك وعطاء هو ابن ابی رباح وعبيد بن عمير بالتصغير فيهما ابن قتادة الليثى قاضى اهل مكة قوله «بثبير» بفتح الثاء المثلثة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفی اخره راء وهو جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذاهب منها الى منى قال محمد بن الحسن وللعرب اربعة جبال اسم كل واحد ثبير وكلها حجازية والهجرة انقطعت بعد فتح مكة لان المؤمنين كانوا يفرون بدينهم الى الله والى رسوله مخافة ان يفتنوا واما اليوم فقد اظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية كما مر فی الحديث فيما مضى ﷻ

﴿ باب اذا اضطر الرجل الى النظر فی شعور أهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله وتجريدهن ﴾

ای هذا باب يذكر فيه اذا اضطر الرجل الى النظر فی شعور اهل الذمة وجواب اذا محذوف تقديره يجوز للضرورة قوله «والمؤمنات» بالجر عطف على ماقبله وتقديره واذا اضطر الرجل الى النظر فی المؤمنات اذا عصين الله قوله «وتجريدهن» ای واذا اضطر ايضا الى تجريدهن من الثياب لان المعصية تبيح حرمتها الاترى ان عليا والزبير رضى الله تعالى عنهما ارادا كشف المراة فی قضية كتاب حاطب وقد اجمعوا ان المؤمنات والكافرات فی تحريم الزنا بهن سواء وكذلك تحريم النظر اليهن ولكن الضرورات تبيح المحظورات ولم ار احدا تعرض لشرح هذه الترجمة ﷻ

٢٧٦ - ﴿ حدثني محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي قال حدثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن وكان عثمانيا فقال لابن عطية وكان علويا انى لأعلم ما الذي جرأ صاحبك على الدماء وسمعته يقول بعثني النبي ﷺ والزبير فقال ائتوا روضة كذا وتجدون بها امرأة أعطاها حاطب كتابا فأتينا الروضة فقلنا الكتاب قالت لم يعطني فقلنا لتخرجن أو لأجردنك فأخرجت من حجزتها فأرسل الى حاطب فقال لا تعجل والله ما كفرت ولا ازددت للاسلام الا حبا ولم يكن أحد من أصحابك الا وله بمكة من يدفع الله به عن أهله وماله ولم يكن لى أحد فأحببت أن أتخذ عندهم يدا فصدقه النبي ﷺ قال عمر دعني أضرب عنقه

Marfat.com

فإنه قد نافق فقال ما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذى جرأه ﴾

مطابقته للترجمة كلها ماتاتى لان حديث الباب ليس فيه النظر الى المؤمنات اذا عصين الله نعم يطابق الترجمة قوله فاخرجت من حجزتها وفي الحديث الذى مضى في باب الجاسوس فاخرجته من عقاصها وعن قريب نذكر التوفيق بينهما وعقاصها ذوائبها المضفورة فلم يكن الا وقد كشفت شعرها لاخراج الكتاب فبالضرورة حينئذ نظروا اليه للضرورة وقوله ايضا اولاجردنك يطابق في الترجمة قوله وتجريدهن وقيل ليس في الحديث بيان هل كانت المراة مسلمة اوذمية لكن لما استوى حكمهما في تحريم النظر لغير حاجة شملهما الدليل وقال ابن التين ان كانت مشركة لم يوافق الترجمة واجيب بانها كانت ذات عهد فحكمها حكم اهل الذمة *

﴿ذكر رجاله﴾ وهم محمد بن عبدالله بن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة وفي آخره باء موحدة الطائفى وهشيم بن بشير الواسطى وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبدالرحمن السلمى وسعد بن عبيدة بضم العين وفتح الباء الموحدة ابو حمزة السلمى الكوفي ختن ابى عبدالرحمن عبدالله السلمى وكل هؤلاء قدمروا والحديث قد مر من وجه آخر في الجهاد في باب الجاسوس عن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه قوله «وكان عثمانيا» اى وكان عبدالرحمن يقدم عثمان بن عفان على على بن ابى طالب وهو قول اكثر اهل السنة قوله «فقال لابن عطية هو حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة قوله «وكان علويا» اى يفضل على بن ابى طالب على عثمان وهو قول جماعة من اهل السنة من اهل الكوفة قوله «انى لاعلم» مقول قوله قال اى قال ابو عبدالرحمن لابن عطية انى لاعلم ما الذى جرأ اى اى شىء جرأ صاحبك وقوله وكان علويا جملة معترضة بين القول ومقوله قوله جرا بتشديد الراء من الجراءة وهى الجسارة واراد بقوله صاحبك على بن ابى طالب قال الكرمانى كيف جاز نسبة الجراءة على القتل الى على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه واجاب بقوله غرضه انه لما كان جازما انه من اهل الجنة عرف انه ان وقع منه خطا فيما اجتهد فيه عفى عنه يوم القيامة قطعا انتهى (قلت) قول ابى عبدالرحمن ظن منه لان عليا رضى الله تعالى عنه على مكانته من الفضل والعلم لا يقتل احدا الا بالواجب وان كان قد ضمن له بالجنة لشهوده بدرا وغيرها ومع هذا قال الداودى بئس ما قال ابو عبدالرحمن قوله وسمعته يقول اى سمعت عليا رضى الله تعالى عنه يقول بعثنى النبى ﷺ والزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه قوله «روضة كذا» اى روضة خاخ كما ذكر هكذا فى باب الجاسوس قوله «امراة» وهى سارة بالسين المهملة والراء قوله «حاطب» وهو حاطب بن ابى بلتعة بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح التاء المثناة من فوق وبالعين المهملة قوله «الكتاب» منصوب بمقدر اى هات الكتاب ونحوه قوله «لم يعطنى» اى لم يعطنى حاطب الكتاب او لم يعطنى احد الكتاب قوله لتخرجن باللام المفتوحة وبالنون المشددة اى لتخرجن الكتاب او لاجردنك من الثياب يقال جردت الثوب عنه اى نزعته وكشفت عنه وكلمة او هنا بمعنى الا فى الاستثناء ولاجردنك منصوب بان المقدرة والمعنى لتخرجن الكتاب الا ان تجردى كما فى قولك لاقتلنك او تسلم اى الا ان تسلم وقريب منه ان يكون بمعنى الى كما فى قولك لالزمنك او تعطينى حقى اى الى ان تعطينى حقى قوله «فاخرجت» وروى فاخرجته اى فاخرجت الكتاب من حجزتها بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالزاى وهى معقد الازار وحجزة السراويل التى فيها التكة ووقع في رواية القابسى من حزتها بحذف الجيم وهى لغة عامية وقد مضى في باب الجاسوس انها اخرجته من عقاصها وهى شعورها المضفورة والتوفيق بينهما بانه لعلها اخرجته من الحجزة اولا ثم اخفته في عقاصها ثم اضطرت الى الاخراج عنها او المراد من الحجزة المعقد مطلقا او الحبل اذ الحجاز حبل يشد بوسطه يد البعير ثم يخالف فيعقد به رجلاه ثم يشد طرفاه الى حقويه او عقاصها كانت تصل الى موضع الحجزة فباعتباره صح الاطلاقان او كان ثم كتابان وان كان مضمونهما واحدا كما ان القضية واحدة قوله «فقال لا تعجل» اى فقال حاطب لا تعجل يارسول الله قوله «فهذا الذى جراه» اى قوله اعملوا ما شئتم لاهل بدر هو الذى جرأ حاطبا وبقية البحث مرت في باب الجاسوس

Marfat.com

﴿ باب استقبال الغزاة ﴾

اى هذا باب فى بيان استقبال الغزاة عند رجوعهم من غزوتهم *

٢٧٧ ـ ﴿ حدثنا عبد الله بن أبى الأسود قال حدثنا يزيد بن زريع وحميد بن الأسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن أبى مليكة قال ابن الزبير لابن جعفر رضى الله عنهم أتذكر إذ تلقينا رسول الله ﷺ أنا وأنت وابن عباس قال نعم فحملنا وتركك ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذ تلقينا رسول الله ﷺ وعبد الله بن ابى الاسود هو عبد الله بن محمد بن حميد بن ابى الاسود ابو بكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدى الحافظ وهو من افراد البخارى وحميد بضم الحاء المهملة ابن الاسود ابو الاسود البصرى صاحب الكرابيس وهو من افراده ايضا وحبيب بن الشهيد ابو محمد الازدى الاموى البصرى وابن ابى مليكة هو عبيد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة واسمه زهير ابو محمد المكى الاحول كان قاضيا لعبد الله بن الزبير ومؤذناله وابن الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام وابن جعفر هو ايضا عبد الله بن جعفر بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه وقال الكرمانى وكان لجعفر اولاد ثلاثة عبد الله ومحمد وعون والظاهر انه هو عبد الله قلت لم يجزم به وغيره من الشراح جزم بانه عبد الله والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن اسحاق بن ابراهيم واخرجه النسائى فى الحج عن ابى الاشعث ومحمد بن عبد الله كلاهما عن يزيد بن زريع **قوله** «حدثنا عبد الله بن ابى الاسود» كذا هو فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره عبد الله بن الاسود وهو يروى عن اثنين احدهما يزيد بن زريع والاخر حميد ابن الاسود وهو جده وقرنه بيزيد وما لحميد بن الاسود فى البخارى الا هذا الحديث وآخر فى تفسير سورة البقرة **قوله** «قال ابن الزبير لابن جعفر» وفى رواية مسلم قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير وهو عكس ما فى رواية البخارى قال بعضهم والذى فى البخارى اصح ويؤيده ما تقدم فى الحج عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله ﷺ مكة استقبل اغيلمة بنى عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه واخر خلفه فان ابن جعفر من بنى عبد المطلب بخلاف ابن الزبير وان كان عبد المطلب جد ابيه لكنه جد لامه قلت الترجيح بهذا الوجه فيه نظر والزبير امه صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله ﷺ وقال ابو عمر روى عن النبى ﷺ انه قال الزبير ابن عمتى وحوارى من امتى * فان قلت اخرج احمد والنسائى من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر ان النبى ﷺ حمله خلفه وحمل قثم بن العباس بين يديه قلت لا يستلزم هذا ان يكون حين تلقى رسول الله ﷺ عند قدومه مكة **قوله** «اتذكر» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** «اذ تلقينا» اى حين تلقينا **قوله** «فحملنا» بفتح اللام والضمير فى حمل يرجع الى النبى ﷺ فالمحمول ابن الزبير وابن عباس والمتروك عبد الله بن جعفر وعلى رواية مسلم المتروك ابن الزبير *

﴿ وفيه من الفوائد ﴾ ان التلقى للمسافرين والقادمين من الجهاد والحج بالبشر والسرور امر معروف ووجه من وجوه البر . وفيه الفخر باكرام الشارع . وفيه رواية الصبى ابن سبع سنين واثبات الصحبة لعبد الله بن الزبير لانه ﷺ توفى وهو ابن ثمان سنين . وفيه ركوب الثلاثة على الدابة *

٢٧٨ ـ ﴿ حدثنا مالك بن إسماعيل قال حدثنا ابن عيينة عن الزهرى قال قال السائب بن يزيد رضى الله عنه ذهبنا نتلقى رسول الله ﷺ مع الصبيان إلى ثنية الوداع ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدى الكوفى وابن عيينة هو سفيان بن عيينة والسائب بالسين المهملة ابن يزيد الكندى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن على بن عبد الله وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه ابو داود فى الجهاد عن ابى الطاهر بن السرح واخرجه الترمذى فيه عن محمد بن يحيى وسعيد بن

Marfat.com

عبد الرحمن قوله «الى ثنية الوداع» المراد من ثنية الوداع هنا هي من جهة تبوك لان في رواية الترمذى عن السائب بن يزيد قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبوك خرج الناس يتلقونه الى ثنية الوداع فخرجت مع الناس وانا غلام وقال هذا حديث حسن صحيح وفى غير هذا يحتمل ان يكون ثنية الوداع التى من كل جهة التى يصل اليها المشيعون يسمونها ثنية الوداع والثنية طريق العقبة وحكى صاحب المحكم فى الثنية اربعة اقوال فقال والثنية الطريق فى الجبل كالنقب * وقيل الطريقة الى الجبل * وقيل هى العقبة * وقيل هى الجبل نفسه وقال الداودى ثنية الوداع من جهة مكة وتبوك من الشام مقابلتها كالمشرق من المغرب الا ان يكون ثنية اخرى فى تلك الجهة قال والثنية الطريق فى الجبل ورد عليه صاحب التوضيح بقوله وليس كذلك وانما الثنية ما ارتفع من الارض قلت كان هذا ما اطلع على ما قاله صاحب المحكم فلذلك اسرع بالرد *

﴿بابُ ما يَقُولُ إِذا رَجَعَ مِنَ الغَزْوِ﴾

اى هذا باب فى بيان ما يقول الغازى اذا رجع من غزوه *

٢٧٩ ـ ﴿حدثنا مُوسَى بنُ إِسْماعِيلَ قال حدَّثنا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نافِعٍ عَنْ عَبْدِ الله رضى الله عنهُ أَنَّ النبيَّ ﷺ كانَ إِذا قَفَلَ كَبَّرَ ثَلاثاً قال آيِبُونَ إِنْ شاءَ اللهُ تائِبُونَ عابِدُونَ حامِدُونَ لِرَبِّنا ساجِدُونَ صَدَقَ اللهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وهَزَمَ الأَحْزابَ وحْدَهُ﴾

وجويرية مصغر جارية بن اسماء الضبعى البصرى والحديث قد مر فى الجهاد فى باب التكبير اذا علا شرفا فانه اخرجه هناك عن عبدالله عن عبدالعزيز بن ابى سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر الحديث ومضى ايضا فى اواخر الحج فى باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة او الغزو وانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر الى اخره قوله قوله اذا قفل بالقاف ثم بالفاء معناه اذا رجع من غزوه *

٢٨٠ ـ ﴿حدثنا أبو مَعْمَرٍ قال حدَّثنا عَبْدُ الوارِثِ قال حدثنى يَحْيَى بنُ أَبى إِسْحاقَ عَنْ أَنَسِ ابنِ مالِكٍ رضى الله عنه قال كُنّا مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مَقْفَلَهُ مِنْ عُسْفانَ ورَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى راحِلَتِهِ وقَدْ أَرْدَفَ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُيَيٍّ فَعَثَرَتْ ناقَتُهُ فَصُرِعا جَمِيعاً فاقْتَحَمَ أبو طَلْحَةَ فقال يا رسولَ اللهِ جَعَلَنِى اللهُ فِداءَكَ قال عَلَيْكَ المَرْأَةَ فَقَلَبَ ثَوْباً عَلَى وجْهِهِ وأَتاها فأَلْقاهُ عَلَيْها وأَصْلَحَ لَهُما مَرْكَبَهُما فَرَكِبا فاكْتَنَفْنا رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم فَلَمّا أَشْرَفْنا عَلَى المَدِينَةِ قال آيِبُونَ تائِبُونَ عابِدُونَ لِرَبِّنا حامِدُونَ فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ ذٰلِكَ حَتَّى دَخَلَ المَدِينَةَ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو معمر بفتح الميمين واسمه عبدالله بن عمرو المنقرى المقعد البصرى وعبد الوارث هو ابن سعيد ويحيى بن ابى اسحاق مولى الحضارمة البصرى * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الجهاد وفى الادب عن على عن بشر بن المفضل وفى اللباس عن محمد عن الحسن بن محمد بن الصباح واخرجه مسلم فى المناسك عن زهير بن حرب وعن حميد بن مسعدة واخرجه النسائى فى الحج وفى اليوم والليلة عن عمران بن موسى قوله «مقفله» بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء اى مرجعه قوله «من عسفان» بضم العين وسكون السين المهملة وقد مر غير مرة انه موضع على مرحلتين من مكة وقال الحافظ الدمياطى هذا وهم وانما هو عند مقفله من خيبر لان غزوة عسفان الى بنى لحيان كانت فى سنة ست وغزوة خيبر كانت فى سنة سبع وارداف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفية ووقوعهما كان فيها قوله «فصرعا» اى وقعا قوله «فاقتحم» من قحم فى الامر اذا رمى نفسه فيه من غير روية قوله «المراة» بالنصب

اى

Marfat.com

اى الزم المراة وبروى بالمراة وهى صفية قوله «فقلب» اى ابو طلحة قلب ثوبه على وجهه واتاها اى واتى صفية قوله «واصلح لهما» اى للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وصفية قوله «فاكتنفنا» اى احطنابه يقال كنفت الرجل اى حطته وصنته قوله «فلما اشرفنا على المدينة» من اشرفت على الشئ اذا اطلعت عليه واشرفت الشئ اى علوته ٭

(وفى الحديث فوائد) فيه ارداف المراة خلف الرجل وسترها عن الناس ٭ وفيه ستر من لاتجوز رؤيته وستر الوجه عنه ٭ وفيه خدمة الامام والعالم وخدمة اهل العلم ٭ وفيه اكتناف الامام والاجتماع حوله عند دخول المدن ٭ وفيه حمد الله للمسافر عند اتيانه سالما الى اهله وسؤاله الله التوبة ٭ وفيه حجاب امهات المؤمنين وان كن كالامهات ٭

۲۸۱ ـ﴿ حَدَّثنا عَلِيٌّ قال حدَّثنا بِشْرُ بنُ المُفَضَّلِ قال حدثنا يَحْيَى بنُ أبِي إسْحاق عَنْ أَنَسِ ابن مالِكٍ رضى الله عنهُ أنَّهُ أقْبَلَ هُوَ وأبو طَلْحَةَ مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم ومَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم صَفِيَّةُ مُرْدِفُها عَلَى راحِلَتِهِ فلَمَّا كانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ عَثَرَتِ النَّاقَةُ فَصُرِعَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم والمَرْأةُ وإنَّ أبا طَلْحَةَ قال أحْسِبُ قال اقْتَحَمَ عَنْ بَعِيرِهِ فأتَى رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم فقال يا نَبِيَّ اللهِ جَعَلَنِي اللهُ فِداءَكَ هَلْ أصابَكَ مِنْ شَيْءٍ قال لا ولَكِنْ عَلَيْكَ بالمَرْأةِ فألْقَى أبو طَلْحَةَ ثَوْبَهُ عَلَى وجْهِهِ فَقَصَدَ قَصْدَها فألْقَى ثَوْبَهُ عَلَيْها فقامَتِ المَرْأةُ فَشَدَّ لَهُما عَلَى راحِلَتِهِما فَرَكِبا فَسارُوا حتَّى إذَا كانُوا بِظَهْرِ المَدِينَةِ أوْ قال أشْرَفُوا عَلَى المَدِينَةِ قال قال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم آيِبُونَ تائِبُونَ عابِدُونَ لِرَبِّنا حامِدُون فلَمْ يَزَلْ يَقُولُها حتَّى دَخَلَ المَدِينَةَ ﴾

هذا وجه آخر فى الحديث المذكور وهو فى رواية الكشميهنى وحده وعلى هو ابن المدينى ويحيى هو ابن ابى اسحاق المذكور قوله «وابو طلحة» هو زيد بن سهل الانصارى قوله «على راحلته» اى ناقته قوله والمراة بالرفع عطفا على النبى ويجوز بالنصب على تقدير مع المراة قوله احسب اى اظن قوله هل اصابك من شئ كلمة من زائدة قوله عليك بالمراة اى الزم المراة وانظر فى امرها قوله فقصد قصدها اى نحا نحوها قوله بظهر المدينة اى بظاهرها قوله او قال اشرفوا شك من الراوي ٭

﴿ بابُ الصَّلاةِ إذا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ ﴾

اى هذا باب فى بيان الصلاة اذا قدم الغازى او المسافر من سفره ٭

۲۸۲ ـ﴿ حَدَّثنا سُلَيْمانُ بنُ حَرْبٍ قال حدَّثنا شُعْبَةُ عَنْ مُحارِبِ بنِ دِثار قال سَمِعْتُ جابِرَ بنَ عَبْدِ اللهِ رضى الله عنهما قال كُنْتُ مَعَ النبيِّ ﷺ فى سَفَرٍ فلَمَّا قَدِمْنا مِنَ المَدِينَةِ قال لى ادْخُلِ المَسْجِدَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحديث قد مر فى كتاب الصلاة فى باب الصلاة اذا قدم من سفر فانه رواه هناك عن خلاد ابن يحيى عن مسعر عن محارب بن دثار الى آخره ٭

۲۸۳ ـ﴿ حَدَّثنا أبُو عاصِمٍ عَنِ ابنِ جُرَيْجٍ عَنِ ابنِ شِهابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ عَبْدِ اللهِ ابنِ كَعْبٍ عَنْ أبِيهِ وعَمِّهِ عُبَيْدِ اللهِ بنِ كَعْبٍ عَنْ كَعْبٍ رضى الله عنهُ أنَّ النبيَّ ﷺ كانَ إذا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ ضُحًى دَخَلَ المَسْجِدَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أنْ يَجْلِسَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل البصرى وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج

Marfat.com

وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهری * والحديث اخرجه مسلم فی الصلاة عن ابی موسی عن ابی عاصم به وعن محمود ابن غيلان عن عبد الرزاق عن ابن جريج به واخرجه ابو داود فی الجهاد عن محمد بن المتوكل العسقلانی والحسن بن علی الحلال وعن ابی الطاهر بن السرح واخرجه النسائی فی السير عن عمرو بن علی عن ابی عاصم به وعن يوسف بن سعيد وفيه وفی الصلاة عن سليمان بن داود قوله ضحی بالضم والقصر قال ابن الاثير الضحوة ارتفاع اول النهار والضحی هو فوقه وبه سميت صلاة الضحی * وفيه ان الصلاة عند القدوم من السفر سنة وفضيلة فيها معنی الحمد لله علی السلامة والتبرك بالصلاة اول ما يبدا فی الحضر ونعم المفتاح الی كل خير وفيها يناجی العبد ربه وذلك هدی رسوله وسنته ولنا فيه الاسوة * وفيه الابتداء ببيت الله تعالی قبل بيته وجلوسه للناس عند قدومه ليسلموا عليه *

﴿ بابُ الطَّعامِ عِنْدَ القُدُومِ ﴾

ای هذا باب فی بيان مشروعية اتخاذ الطعام عند القدوم من السفر *

﴿ وكانَ ابنُ عُمَرَ يُفْطِرُ لِمَنْ يَغْشاهُ ﴾

يفطر من الافطار لا من التفطير قوله لمن يغشاه ای لاجل من يقدم عليه وينزل لديه وهذا التعليق رواه القاضی اسماعيل فی احكامه عن حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عنه انه كان اذا كان مقيما لم يفطر واذا كان مسافرا لم يصم فاذا قدم افطر اياما للناشية ثم يصوم *

٢٨٤ ـ ﴿ حدثنی مُحمَّدٌ أخبرَنا وكِيعٌ عنْ شُعْبَةَ عنْ مُحارِبِ بنِ دِثارٍ عنْ جابِرِ بنِ عبْدِ اللهِ رضی اللهُ عنهما أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ لَمّا قدِمَ المَدِينَةَ نَحَرَ جَزُوراً أوْ بَقَرَةً زادَ مُعاذٌ عنْ شُعْبَةَ عنْ مُحارِبٍ سَمِعَ جابِرَ بنَ عبْدِاللهِ اشْتَرَى مِنّي النبيُّ ﷺ بَعِيراً بِوَقِيَّتَيْنِ ودِرْهَمٍ أوْ دِرْهَمَيْنِ فلَمّا قدِمَ صِراراً أمَرَ بِبَقَرَةٍ فَذُبِحَتْ فأكَلُوا مِنْها فلَمّا قدِمَ المَدِينَةَ أمَرَنِي أنْ آتِيَ المَسْجِدَ فأُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ ووَزَنَ لِي ثَمَنَ البَعِيرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام * والحديث اخرجه ابو داود فی الاطعمة عن عثمان بن ابی شيبة عن وكيع قوله جزورا ای ناقة او جملا زاد معاذ وهو معاذ بن معاذ العنبری وقد وصله مسلم قوله بوقيتين ويروی باوقيتين قوله اودرهمين شك من الراوی وهذا الطعام يسمی النقيعة بفتح النون وكسر القاف مشتق من النقع وهو الغبار لان المسافر ياتی وعليه غبار السفر وقال فی الموعب النقيعة المحض من اللبن يبرد وقال السلمی طعام الرجل ليلة املاكه وعن صاحب العين النقيعة العبيطة من الابل وهی جزور توفر اعضاؤها وتنقع فی اشياء علی حيالها وقد نقعوا نقيعة ولا يقال انقعوا *

﴿ صِرارٌ مَوْضِعٌ ناحِيَةً بالمَدِينَةِ ﴾

صرار بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الاولی موضع قريب من المدينة علی نحو ثلاثة اميال من طريق العراق وقيده الدار قطنی بالمهملة وعند الحموی وغيره والمستملی وابن الحذاء ضرار بالضاد المعجمة وقال ابن قرقول وهو وهم وقال ابو عبيد البكری وهی بئر قديمة تلقاء حرة واقم والله تعالی اعلم *

بسم

Marfat.com

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب الخمس ﴾

اى هذا كتاب فى بيان حكم الخمس و فى بعض النسخ هذا ممنوح بالبسملة وبعده *

﴿ باب فرض الخمس ﴾

اى هذا باب فى بيان فرض الخمس و فى بعض النسخ ايضا هكذا فرض الخمس بدون ذكر لفظ باب *

١ - ﴿ حدثنا عبدان قال أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهرى قال أخبرنى على بن الحسين أن حسين بن على عليهما السلام أخبره أن عليا قال كانت لى شارف من نصيبى من المغنم يوم بدر وكان النبى ﷺ أعطانى شارفا من الخمس فلما أردت أن أبتنى بفاطمة بنت رسول الله ﷺ واعدت رجلا صواغا من بنى قينقاع أن يرتحل معى فنأتى بإذخر أردت أن أبيعه الصواغين وأستعين به فى وليمة عرسى فبينا أنا أجمع لشارفى متاعا من الأقتاب والغرائر والحبال وشارفاى مناخان إلى جنب حجرة رجل من الأنصار رجعت حين جمعت ما جمعت فإذا شارفاى قد أجتبت أسنمتهما وبقرت خواصرهما وأخذ من أكبادهما فلم أملك عينى حين رأيت ذلك المنظر منهما فقلت من فعل هذا فقالوا فعل حمزة بن عبد المطلب وهو فى هذا البيت فى شرب من الأنصار فانطلقت حتى أدخل على النبى صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرف النبى صلى الله عليه وسلم فى وجهى الذى لقيت فقال النبى صلى الله عليه وسلم مالك فقلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم قط عدا حمزة على ناقتى فأجب أسنمتهما وبقر خواصرهما وها هو ذا فى بيت معه شرب فدعا النبى ﷺ بردائه فارتدى ثم انطلق يمشى واتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذى فيه حمزة فاستأذن فأذنوا لهم فإذا هم شرب فطفق رسول الله ﷺ يلوم حمزة فيما فعل فإذا حمزة قد ثمل محمرة عيناه فنظر حمزة إلى رسول الله ﷺ ثم صعد النظر فنظر إلى ركبته ثم صعد النظر فنظر إلى سرته ثم صعد النظر فنظر إلى وجهه ثم قال حمزة هل أنتم إلا عبيد لأبى فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قد ثمل فنكص رسول الله ﷺ على عقبيه القهقرى وخرجنا معه ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله اعطانى شارفا من الخمس وعبدان قد مر غير مرة وهو لقب عبد الله بن عثمان وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الايلى وعلى بن الحسين بن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهم يروى عن ابيه الحسين بن على اخو الحسن بن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهم والحديث مر فى كتاب الشرب فى باب بيع الحطب والكلام فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام عن ابن جريج عن ابن شهاب عن على بن حسين بن على عن ابيه حسين بن على عن على ابن ابى طالب الى آخره وبين المتنين بعض تفاوت بزيادة ونقصان **قوله** «شارف» بالشين المعجمة وهو المسنة من النوق **قوله** (اعطانى شارفا من الخمس) يعنى يوم بدر ظاهره ان الخمس كان يوم بدر قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر قلت فحينئذ يحتاج قول على رضى الله عنه الى تاويل لا يعارض قول اهل السير وهو ان معنى قول على رضى الله عنه وكان

Marfat.com

النبى صلى الله عليه وسلم اعطانى شارفا من الخمس يعنى من سرية عبد الله بن جحش وكانت قبل بدر الاولى فى رجب من السنة الثانية وكان صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش ومعه ثمانية رهط من المهاجرين الى نخلة بين مكة والطائف فوجدوا بها عير قريش فقتلوهم واخذوا العير فقال عبد الله لاصحابه ان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما غنمنا الخمس وذلك قبل ان يفرض الله الخمس من المغانم فعزل لرسول الله صلى الله عليه وسلم خمس الغنيمة وقسم الباقى بين اصحابه وقد روى ابو داود ما يدل على هذا المعنى قال كان لى شارف من نصيبى من المغنم يوم بدر واعطانى رسول الله صلى الله عليه وسلم شارفا من الخمس يومئذ يعنى يوم بدر واراد به من الخمس الذى عزله عبد الله بن جحش لرسول الله صلى الله عليه وسلم من العير التى اخذها كما ذكرنا * وقيل اول يوم جعل فيه الخمس فى غزوة بنى قريظة حين حكم سعد بان تقتل المقاتلة وتسبى الذرية وقيل نزل بعد ذلك ولم يات فى ذلك من الحديث ما فيه بيان شاف وانما جاء امر الخمس يقينا فى غنائم حنين وهى آخر غنيمة حضرها الشارع **قوله** «ان ابتنى» من الابتناء وهو الدخول بالزوجة وكذلك البناء وقد ذكرنا ان اصل ذلك ان الرجل كان اذا اراد تزوج امراة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله **قوله** «من بنى قينقاع» بفتح القافين وضم النون وفتحها وكسرها منصرفا وغير منصرف قال الكرمانى هم قبيلة من اليهود وقال الصاغانى هم حى من اليهود قلت هو مركب من قين الذى هو الحداد وقاع اسم اطم من اطام المدينة **قوله** «باذخر» بكسر الهمزة حشيشة طيبة الرائحة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزته زائدة وقد مر فى كتاب الحج **قوله** «وليمة عرسى» الوليمة طعام الزفاف وقيل اسم لكل طعام والعرس بالكسر امراة الرجل وبالضم طعام الوليمة وينبغى ان يكون بالكسر والا يكون المعنى وليمة وليمتى وهكذا لا يقال * وفى المغرب العرس بالضم اسم ومنه اذا دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب اى الى طعام عرس وطعام الوليمة يسمى عرسا باسم سببه **قوله** «من الاقتاب» جمع قتب وهو معروف والغرائر بالغين المعجمة وبالراء المكررة ظرف التبن ونحوه وهو جمع غرارة قال الجوهرى اظنه معربا **قوله** «وشارفاى» مبتدا وخبره قوله مناخان اى مبروكان ويروى مناختان فالتذكير باعتبار لفظ شارف والتانيث باعتبار معناه قوله «فاذا» كلمة مفاجاة قوله «قد اجتبت» افتعل من الجب بفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة وهو القطع قوله «وبقرت» على صيغة المجهول من البقر بالباء الموحدة والقاف وهو الشق قوله «ولم املك عينى» اى من البكاء وانما كان بكاؤه رضى الله عنه خوفا من توهم تقصيره فى حق فاطمة رضى الله تعالى عنها او فى تاخير الابتناء بسبب ما كان منه ما يستعان به لا لاجل فواتهما لان متاع الدنيا قليل لا سيما عند امثاله قوله «فى شرب» بفتح الشين المعجمة جمع شارب قوله «حتى ادخل» يجوز بالرفع والنصب قوله «ما رايت كاليوم قط» اى ما رايت يوما افظع كاليوم قوله «فطفق» اى جعل قوله «قد ثمل» بفتح الثاء المثلثة وكسر الميم اى سكر قوله «ثم صعد» بفتح الصاد المهملة وتشديد العين المهملة المفتوحة اى جر النظر قوله «الا عبيد» اى كعبيد وغرضه ان عبد الله وابا طالب كانا كانهما عبدان لعبد المطلب فى الخضوع لحرمته وانه اقرب اليه منهما قوله «فنكص رسول الله صلى الله عليه وسلم القهقرى» قال الاخفش يعنى رجع وراءه ووجهه اليه والنكوص الرجوع الى وراء يقال نكص ينكص فهو ناكص قال ابن الاثير القهقرى مصدر ومنه قولهم رجع القهقرى اى رجع الرجوع الذى يعرف بهذا الاسم قلت يكون القهقرى منصوبا على المصدرية من غير لفظه كما فى قعدت جلوسا وقال الازهرى القهقرى الارتداد عما كان عليه وقد قهقر وتقهقر وقيل انه مشتق من القهر وقال الطبرى وفى حديث على رضى الله عنه ان المسلمين كانوا يشربون الخمر ويسمعون الغناء فى اول الاسلام حتى نهى الله عن ذلك بقوله «انما الخمر والميسر» الآية وانما حرمت الخمر بعد غزوة احد احتج بعض اهل العلم بهذا الحديث فى ابطال احكام السكران وقالوا لو لزم السكران ما يكون منه فى حال سكره كما يلزمه فى حال صحوه لكان المخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بما استقبله حمزة كافرا مباح الدم قاله الخطابى ثم قال وقد ذهب على هذا القائل ان ذلك منه انما كان قبل تحريم الخمر * فان قلت الى ما آل اليه امر الناقتين قلت كان ضمانهما لازما لحمزة رضى الله عنه لو كان طالبه على رضى الله تعالى عنه ويمكن ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عوضهما اذ العلماء لا يختلفون ان جنايات الاموال لا تسقط عن المجانين وغير المكلفين ويلزمهم ضمانها فى كل حال كالعقلاء * ومن شرب لبنا او اكل طعاما او تداوى

بمباح

يباح فسكر فهو كالمجنون والمغمى عليه والصبي يسقط عنهم حد القذف وسائر الحدود غير اتلاف الاموال لرفع القلم عنهم ومن سكر من حلال فحكمه حكم هؤلاء وعن ابي عبدالله النحال ان من سكر من ذلك لاطلاق عليه وحكى الطحاوي انه اجماع من العلماء رحمهم الله تعالى *

٢ - ﴿ حدثنا عبدُ العزيز بن عبدِ الله قال حدّثنا إبْرَاهِيمُ بنُ سَعْدٍ عن صالحٍ عن ابنِ شهابٍ قال أخبرني عُرْوَةُ بنُ الزُّبَيْرِ أنَّ عائشةَ أُمَّ المؤمنينَ رضي اللهُ عنها أخْبَرَتْهُ أنَّ فاطمةَ عَلَيْهَا السَّلامُ ابنةَ رسولِ اللهِ ﷺ سألَتْ أبا بكرٍ الصِّدِّيقَ بَعْدَ وفاةِ رسولِ اللهِ ﷺ أنْ يَقْسِمَ لها ميراثَها ماتَرَكَ رسولُ اللهِ ﷺ مِمَّا أفاءَ اللهُ عَلَيْهِ فقال لها أبو بكرٍ إنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قال لانُورَثُ ماترَكْنا صَدَقَةٌ فَغَضِبَتْ فاطمةُ بِنْتُ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم فَهَجَرَتْ أبا بكرٍ فلَمْ تَزَلْ مُهاجِرَتَهُ حتى تُوُفِّيَتْ وعاشَتْ بَعْدَ رسولِ اللهِ ﷺ سِتَّةَ أشْهُرٍ قالتْ وكانَتْ فاطِمَةُ تَسْأَلُ أبا بكرٍ نَصِيبَها مِمَّا تَرَكَ رسولُ اللهِ ﷺ مِنْ خَيْبَرَ وفَدَكَ وصَدَقَتَهُ بالمَدِينَةِ فأبي أبو بكرٍ عَلَيْها ذلِكَ وقال لَسْتُ تاركاً شَيْئاً كانَ رسولُ اللهِ يَعْمَلُ بِهِ إلاَّ عَمِلْتُ بِهِ فإنِّي أخْشَى إنْ تَرَكْتُ شَيْئاً مِنْ أمْرِهِ أنْ أزِيغَ فأمَّا صَدَقَتُهُ بالمَدِينَةِ فَدَفَعَها عُمَرُ إلي عَلِيٍّ وعَبَّاسٍ فأمَّا خَيْبَرُ وفَدَكُ فأمْسَكَهُما عُمَرُ وقال هُما صَدَقَةُ رسولِ اللهِ ﷺ كانَتا لِحُقُوقِهِ التي تَعْرُوهُ ونَوائِبِهِ وأمْرُهُما الى مَنْ وَلِيَ الأمْرَ قال فَهُما عَلى ذَلِكَ إلى اليَوْمِ ﴾

قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه ذكر الخمس واجيب بان من جملة ماسالت فاطمة ميراثها من خيبر وقد ذكر الزهري ان بعض خيبر صلح وبعضها عنوة فجرى فيها الخمس وقد جاء في بعض طرق الحديث في كتاب المغازي قالت عائشة ان فاطمة جاءت تسال نصيبها مماترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك ومابقى من خمس خيبر والى هذا اشار البخاري واستغنى بشهرة الامر عن ايراده مكشوفا بلفظ الخمس في هذا الباب *

(ذكر رجاله) وهم ستة .الاول عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى القرشي العامري الاويسي المدني وهو من افراده. الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف ابو اسحق القرشي الزهري المدني . الثالث صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه .الرابع محمد بن مسلم الزهري. الخامس عروة بن الزبير بن العوام السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها. والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي في باب غزوة خيبر عن يحيى ابن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشه ان فاطمة بنت النبي ﷺ ارسلت الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه الحديث *

(ذكر معناه) **قوله** «سالت ابابكر الصديق رضى الله تعالى عنهما »قال عياض تاول قوم طلب فاطمة ميراثها من ابيها على انها تاولت الحديث ان كان بلغها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انالانورث على الاموال التي لها بال فهو الذي لايورث لامايتركون من طعام واثاث وسلاح قال وهذا التاويل يرده قوله مماافاء الله عليه وقوله مماترك من خيبر وفدك وصدقته بالمدينة * وقيل ان طلبها لذلك كان قبل ان تسمع الحديث الذي دل على خصوصية سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وكانت متمسكة بآية الوصية وان كانت واحدة فلها النصف وقال ابن التين حكى ابن بطال ان طائفة من الشيعة تزعم انه لايورث قالوا ولم تطالب فاطمة بالميراث وانما طالبت بان النبي ﷺ نحلهامن غير علم

Marfat.com

ابى بكر وانكر هذا وقالوا ماثبت انه ﷺ نحلها شيئا ولا انها طالبت به فان قلت رووا ان فاطمة طلبت فدك وذكرت ان رسول الله ﷺ اقطعها اياها وشهد على رضى الله تعالى عنه على ذلك فلم يقبل ابابكر شهادته لانه زوجها قلت هذا لا اصل له ولا يثبت به رواية انها ادعت ذلك وانما هو امر مفتعل لايثبت قوله ماترك بيان اوبدل لميراثها قوله مما افاء الله عليه من الفيء وهو ماحصل له ﷺ من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله لا نورث قال القرطبى جميع الرواة لهذه اللفظة يقولونها بالنون لانورث يعنى جماعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما فى الرواية الاخرى نحن معاشر الانبياء لانورث قوله «ماتركنا» فى محل الرفع على الابتداء وصدقة بالرفع خبره وقد صحف بعض الشيعة هذا وقال لا يورث بياء آخر الحروف وما تركنا صدقة بالنصب على ان يجعل مامفعولا لما لم يسم فاعله وصدقة تنصب على الحال ويكون معنى الكلام ان ماترك صدقة لايورث وهذا مخالف لما وقع فى سائر الروايات وانما فعل الشيعة هذا واقتحموه لمايلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم يقولون ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يورث كما يورث غيره من المسلمين متمسكين بعموم الاية الكريمة وقال الكرمانى لانورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح *

ثم الحكمة فى سبب عدم ميراث الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه لايظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم وقيل لئلا يخشى على وارثهم ان يتمنى لهم الموت فيقع فى محذور عظيم * وقيل لانهم كالا باء لامتهم فالهم لكل اولادهم وهو معنى الصدقة قوله «فهجرت ابابكر» قال المهلب انما كان هجرها انقباضا عن لقائه وترك مواصلته وليس هذا من الهجران المحرم واما المحرم من ذلك ان يلتقيا فلا يسلم احدهما على صاحبه ولم يرو احد انهما التقيا وامتنعا من التسليم ولو فعلا ذلك لم يكونا متهاجرين الا ان تكون النفوس مظهرة للعداوة والهجران وانما لازمت بيتها فعبر الراوى عن ذلك بالهجران * وقد ذكر فى كتاب الخمس تاليف ابى حفص بن شاهين عن الشعبى ان ابابكر قال لفاطمة يابنت رسول الله ﷺ ماخير عيش حياة اعيشها وانت على ساخطة فان كان عندك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى فدك عهد فانت الصادقة المصدقة المامونة على ما قلت قال فما قام ابو بكر حتى رضيت ورضى * وروى البيهقى عن الشعبى قال لما مرضت فاطمة رضى الله تعالى عنها اتاها ابوبكر رضى الله تعالى عنه فاستاذن عليها فقال على رضى الله تعالى عنه يافاطمة هذا ابو بكر يستأذن عليك فقالت اتحب ان آذن له قال نعم فاذنت له فدخل عليها يترضاها فقال والله ماتركت الدار والمال والاهل والعشيرة الا ابتغاء مرضاة الله ومرضاة رسوله ومرضاتكم اهل البيت ثم ترضاها حتى رضيت وهذا قوى جيد والظاهر ان الشعبى سمعه من على رضى الله تعالى عنه اوممن سمعه من على (فان قلت) روى احمد وابو داود عن ابى الطفيل قال لما قبض رسول الله ﷺ ارسلت فاطمة الى ابى بكر لانت ورثت رسول الله ﷺ ام اهله فقال لا بل اهله قالت فاين سهم رسول الله ﷺ فقال ابو بكر انى سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الله تعالى اذا اطعم نبيا طعمة ثم قبضه جعله للذى يقوم من بعده فرايت ان ارده على المسلمين (قالت) فانت وماسمعت من رسول الله ﷺ (قلت) فى لفظه غرابة ونكارة وفى اسناده من يتشيع واحسن مافيه قولها انت وماسمعت من رسول الله ﷺ وهذا هو المظنون بها واللائق بامرها وسيادتها وعلمها ودينها قوله «وفدك» بالفاء والدال المهملتين المفتوحتين منصرفا وغير منصرف بينها وبين مدينة الرسول ﷺ مرحلتان وقيل ثلاث قوله «وصدقته بالمدينة» اى املاكه التى بالمدينة التى صارت بعده ﷺ صدقة ويقال صدقته بالمدينة اموال بنى النضير وكانت قريبة من المدينة وقال ابن الجوزى وهى مما افاء الله على رسوله ﷺ مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولاركاب وقال عياض الصدقات التى صارت اليه ﷺ * احدها من وصية مخيريق يوم احد وكانت سبع حوائط فى بنى النضير (قلت) مخيريق كان يهوديا فاعطى تلك الحوائط لرسول الله ﷺ عند اسلامه * الثانى ما اعطاه الانصار من ارضهم وهو ما لايبلغه الماء وكان هذا ملكا له ﷺ ومنها حقه من الفىء من اموال بنى النضير كانت له خاصة حين اجلاهم وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعد

فتح

Marfat.com

فتح خيبر على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا ثلث ارض وادى القرى اخذه فى الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيبر الوطيح والسلالم اخذهما صلحا ۞ ومنها سهمه من خمس خيبر وما افتتح فيها عنوة فكانت هذه كلها ملكا لسيدنا رسول الله ﷺ خاصة لاحق لاحد فيها فكان ياخذ منها نفقته ونفقة اهله ويصرف الباقى فى مصالح المسلمين وقال ﷺ «ماتركت بعد نفقة نسائى ومؤنة عاملى فهو صدقة» وكان ابن عيينة يقول ازواج النبى ﷺ فى معنى المعتدات لانهن لايجوز لهن النكاح ابدا فجرت عليهن النفقة وتركت لهن حجرهن يسكنها واراد بمؤنة العامل من يلى بعده قوله لست تاركا شيئا عمله رسول الله ﷺ الا عملته يعنى انه كان مهما كان يعمل يخبر انه لا يورث عنه قاله الداودى قوله (ان ازيغ) من الزيغ بالزاى والغين المعجمة وهو الميل يعنى ان اميل عن الحق قوله (فاما صدقته) الى آخره من كلام عائشة ايضا قوله (فدفعها) اى دفع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الصدقة المذكورة الى على بن ابى طالب وعباس عمه صلى الله عليه وسلم ليتصرفا فيها وينتفعا منها بقدر حقهما كما تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا على جهة تمليكها لهما ۞ وقال القرطبى لما ولى على رضى الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت فى ايام الشيخين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بيد على بن الحسين ثم بيد الحسن بن الحسن ثم بيد زيد بن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم وليها بنو العباس على ما ذكره البرقانى فى صحيحه ولم يرو عن احد من هؤلاء انه تملكها ولا ورثها ولا ورثت عنه فلو كان ما يقوله الشيعة حقا لاخذها على رضى الله تعالى عنه او احد من اهل بيته لما ولوها قوله التى تعروه اى تنزل وتنتابه وتغشاه قوله (ونوائبه) النوائب جمع نائبة وهى الحادثة التى تصيب الرجل ۞

﴿ قال أبو عبدِ اللهِ اعتَرَاكَ افتعلتَ مِنْ عَرَوْتُهُ فأصَبْتُهُ ومِنه يَعْرُوهُ واعتَرَانِى ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله اعتراك اشار بهذا الى المذكور فى قوله تعالى اعتراك بعض آلهتنا بسوء قوله افتعل اراد به انه من باب الافتعال واصله من عروته اذا اصبته وقال الجوهرى عرانى هذا الامر واعترانى اذا غشيك وعروت الرجل اعروه عروا اذا ألممت به واتيته طالبا فهو معرو وفلان تعروه الاضياف ويعتريه اى تغشاه ۞

﴿ قِصّةُ فَدَكَ ﴾ (١)

٣ ـ حدثنا إسحاقُ بنُ محمّدٍ الفَرْوِىُّ قال حدثنا مالكُ بنُ أنسٍ عن ابن شهابٍ عنْ مالكِ بنِ أوْسِ بنِ الحَدَثانِ وكانَ محمّدُ بنُ جُبَيْرٍ ذَكَرَ لى ذِكْرًا مِنْ حَدِيثِهِ ذَلِكَ فانطلقتُ حتّى أدْخُلَ على مالكِ بنِ أوْسٍ فسألتُهُ عنْ ذلكَ الحديثِ فقال مالكٌ بينا أنا جالسٌ فى أهلى حين متَعَ النّهارُ إذا رسولُ عُمَرَ بنِ الخطّابِ يأتينى فقال أجبْ أميرَ المُؤمنينَ فانطلقتُ معَهُ حتّى أدْخُلَ على عُمَرَ فإذا هُوَ جالسٌ على رِمالِ سَرِيرٍ ليسَ بينَهُ وبينَهُ فِراشٌ مُتّكِئٌ على وِسادةٍ مِنْ أدَمٍ فسلّمْتُ عليهِ ثُمّ جلسْتُ فقال يا مالِ إنّهُ قدِمَ علينا مِنْ قوْمِكَ أهلُ أبياتٍ وقدْ أمرْتُ فيهمْ برَضْخٍ فاقبِضْهُ فاقسِمْهُ بينَهُمْ فقلتُ يا أميرَ المؤمنينَ لوْ أمرْتَ بهِ غيرى قال اقبِضْهُ أيُّها المرْءُ فبينا أنا جالسٌ عندَهُ أتاهُ حاجِبُهُ يرْفا فقال هلْ لكَ فى عُثْمانَ وعبدِ الرّحمنِ بنِ عوْفٍ والزُّبيرِ وسعدِ بنِ أبى وقّاصٍ يستأذِنُونَ قال نعَمْ فأذِنَ لهُمْ فدخَلُوا فسلّمُوا وجلَسُوا ثُمّ جلَسَ يرْفا يسيرًا ثُمّ قال هلْ لكَ فى علىٍّ وعبّاسٍ قال نعَمْ فأذِنَ لهُما فدخَلا فسلّما فجلَسا فقال عبّاسٌ يا أميرَ المُؤمنينَ اقضِ بينى

(١) هنا بياض بالاصل ۞

Marfat.com

وبين هذا وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من بنى النضير فقال الرهط
عثمان وأصحابه ياأمير المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر قال عمر تيدكم أنشدكم
بالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث
ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فأقبل عمر على
علي وعباس فقال أنشدكما الله أتعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قالا قد
قال ذلك قال عمر فإني أحدثكم عن هذا الأمر إن الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم
فى هذا الفيء بشيء لم يعطه أحدا غيره ثم قرأ وما أفاء الله على رسوله منهم إلى قوله قدير
فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها
عليكم قد أعطاكموها وبثها فيكم حتى بقي منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينفق على أهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فيجعله مجعل مال الله فعمل رسول الله
صلى الله عليه وسلم بذلك حياته أنشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس
أنشدكما بالله هل تعلمان ذلك قال عمر ثم توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أنا
ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها أبو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه
وسلم والله يعلم إنه فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفى الله أبا بكر فكنت أنا ولي
أبي بكر فقبضتها سنتين من إمارتي أعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل
فيها أبو بكر والله يعلم إني فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني تكلماني وكلمتكما
واحدة وأمركما واحد جئتني يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك وجاءني هذا يريد عليا
يريد نصيب امرأته من أبيها فقلت لكما إن رسول الله ﷺ قال لا نورث ما تركنا صدقة
فلما بدا لي أن أدفعه إليكما قلت إن شئتما دفعتها إليكما على أن عليكما عهد الله وميثاقه
لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله ﷺ وبما عمل فيها أبو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها
فقلتما ادفعها إلينا فبذلك دفعتها إليكما فأنشدكم بالله هل دفعتها إليهما بذلك قال الرهط
نعم ثم أقبل على علي وعباس فقال أنشدكما بالله هل دفعتها إليكما بذلك قالا نعم قال
فتلتمسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض لا أقضي فيها قضاء غير ذلك
فإن عجزتما عنها فادفعاها إلي فإني أكفيكماها »

Marfat.com

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ان الله قد خص رسوله الى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لامن جلة ماسالت فاطمة رضى الله تعالى عنها مابقى من خمس خيبر وكان على وعباس يختصمان فى الفىء الذى خص الله تعالى نبيه بذلك كما سيجىء بيان ذلك ان فى الفىء خص رسول الله ﷺ بشىء دون غيره وحقه فى الفىء من اموال بنى النضير كانت له خاصة حين اجلاهم وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا ثلث ارض وادى القرى اخذه فى الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيبر الوطيح والسلالم اخذهما صلحا ومنها سهمه من خمس خيبر وما افتتح منها عنوة فكان هذا ملكا له خاصة لاحق لاحد فيها ۞

(ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول اسحق بن محمد الفروى بفتح الفاء وسكون الراء وبالواو وقال الغسانى وفى بعض النسخ محمد بن اسحاق وهو خطأ ۞ الثانى مالك بن انس ۞ الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى ۞ الرابع مالك ابن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وبالسين المهملة ابن الحدثان بالمهملتين المفتوحتين وبالثاء المثلثة ابن عوف بن ربيعة النصرى من بنى نصر بن معاوية يكنى اباسعيد زعم احمد بن صالح المصرى وكان من جلة اهل هذا الشان ان له صحبة وقال سلمة بن وردان رايت جماعة من اصحاب رسول الله ﷺ فذكرهم وذكر فيهم مالك بن اوس بن الحدثان النصرى وقال ابو عمر لااحفظ له صحبة اكثر مماذكرت ولا اعلم له رواية عن النبى ﷺ واما روايته عن عمر رضى الله تعالى عنه فاكثر من ان تذكر وروى عن العشرة المهاجرين وعن العباس بن عبد المطلب روى عنه محمد بن جبير بن مطعم والزهرى ومحمد بن المنكدر وآخرون مات بالمدينة سنة اثنتين وتسعين وهو ابن اربع وتسعين سنة ۞ الخامس محمد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن مطعم بن عدى بن نوفل بن عدى بن عبد مناف القرشى المدنى مات بالمدينة زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه ۞

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا فى النفقات عن سعيد بن عفير وفى الاعتصام عن عبد الله بن يوسف وفى الفرائض عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم فى المغازى عن عبد الله بن اسماء وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد واخرجه ابوداود فى الخراج عن الحسن بن على الخلال وحمد بن يحيى بن فارس وعن محمد ابن عبيد واخرجه الترمذى فى السير عن الحسن بن على الخلال به واخرجه النسائى فى الفرائض عن عمرو بن على وفى قسم الفىء عن على بن حجر وفى التفسير عن محمد بن عبد الاعلى ۞

﴿ذكر معناه﴾ قوله «حتى ادخل» يجوز فيه ضم اللام وفتحها فوجه الضم هو ان تكون حتى عاطفة والمعنى انطلقت فدخلت ووجه الفتح هو ان تكون حتى بمعنى كى ومثله قوله تعالى «وزلزلوا حتى يقول الرسول قوله «بينا» قد مر غير مرة ان اصله بين فاشبعت فتحة النون بالالف وربما تزاد فيه الميم فيقال بينما وهما ظرفا زمان ويضافان الى جملة اسمية وفعلية ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى وجوابه هو قوله اذا رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والافصح ان لايكون فى جوابهما اذ واذا قوله «حين متع النهار» بالميم والتاء المثناة من فوق والعين المهملة المفتوحات ومعناه حين ارتفع وطال ارتفاعه وقال صاحب العين متع النهار متوعا وذلك قبل الزوال وقيل معناه طال وعلا وامتع الشىء طالت مدته ومنه فى الدعاء امتعنى الله بك وقيل معناه نفعنى الله بك وقال الداودى متع صار قرب نصف النهار وفى رواية ابى داود ارسل على عمر رضى الله عنه حين تعالى النهار وفى رواية مسلم ارسل الى عمر بن الخطاب فجئته حين تعالى النهار قوله «على رمال سرير» الرمال بكسر الراء وضمها ماينسج من سعف النخل ليضطجع عليه ويقال رمل سريره وارمله اذا رمل شريطا اوغيره فجعله ظهرا وقيل رمال السرير ما مد على وجهه من خيوط وشريط ونحوها وفى رواية ابى داود فجئته فوجدته فى بيته جالسا على سريره مفضيا الى رماله وفى رواية مسلم فوجدته فى بيته جالسا على سريره مفضيا الى رماله متكئا على وسادة من أدم قوله «مفضيا الى رماله» يعنى ليس بينه وبين رماله شىء وانما قال هذا لان

Marfat.com

المادة ان يكون فوق الرمال فراش اونحوه ومعنى قوله ليس بينه وبينه اى ليس بين عمر وبين الرمال فراش قوله «يامال» اى يامالك فرخه بحذف الكاف ويجوز ضم اللام وكسرها على الوجهين في الترخيم قوله «انه قدم علينا من قومك» وفي رواية مسلم انه قددف اهل ابيات من قومك وكذا في رواية ابى داود دف من الدف وهو المشى بسرعة قوله «برضخ» بفتح الراء وسكون الضاد المعجمة وفي آخره خاء معجمة وهى العطية القليلة غير المقدرة قوله «لوامرت به غيرى» اى لوامرت بدفع الرضخ اليهم غيرى وفي رواية ابى داود وقدامرت فيهم بشىء فاقسم فيهم قلت لوامرت غيرى بذلك فقال خذه وفي رواية مسلم لوامرت بهذا غيرى قال خذه يامال قوله (اقبضه ايها المرء) هو عزم عليه في قبضه قوله (يرفا) هو مولى عمر وحاجبه بفتح الياء اخر الحروف وسكون الراء وفتح الفاء مهموزا وغير مهموز وهو الاشهر وفي رواية البيهقى اليرفا بالالف واللام قوله (هل لك فى عثمان) اى هل لك اذن في عثمان وقال الكرمانى هل لك رغبة في دخولهم قوله يستاذنون جملة حالية قوله اقض بينى وبين هذا يعنى على بن ابى طالب وفى رواية مسلم اقض بينى وبين هذا الكاذب الاثم الغادر الخائن يعنى الكاذب ان لم ينصف فحذف الجواب وزعم المازرى ان هذه اللفظة تنزه القائل والمقول فيه عنها وننسبها الى ان بعض الرواة وهم فيها وقد ازالها بعض الناس من كتابه تورعا وان لم يكن الحمل فيها على الرواة فاجود مايحمل عليه ان العباس قالها ادلالا عليه لانه بمنزلة والده ولعله اراد ردع على عما يعتقد انه مخطىء فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعله عن قصد وان كان على لايراها موجبة لذلك في اعتقاده وهذا كما يقول المالكى شارب النبيذ ناقص الدين والحنفى يعتقد انه ليس بناقص وكل واحد محق فى اعتقاده ولابد من هذا التاويل لان هذه القضية جرت بحضرة عمر والصحابة رضى الله تعالى عنهم ولم ينكر احد منهم هذا الكلام مع تشددهم في انكار المنكر وما ذلك الا انهم فهموا بقرينة الحال انه تكلم بمالا يعتقده انتهى (قلت) كل هذا لايفيد شيئا بل يجب ازالة هذه اللفظة عن الكتاب وحاشى من عباس ان يتلفظ بها ولا سيما بحضرة عمر بن الخطاب وجماعة من الصحابة ولم يكن عمر ممن يسكت عن مثل هذا لصلابته في امور الدين وعدم مبالاته من احد وفى ماقاله نسبة عمر الى ترك المنكر وعجزه عن اقامة الحق فاللائق لحال الكل ازالة هذه من الوسط فلا يحتاج الى تاويل غير طائل فافهم قوله «وهما يختصمان» اى العباس وعلى يختصمان اى يتجادلان ويتنازعان والواو فيه للحال قوله «فيما افاء الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير» وهو مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولاركاب وهو المال الذى بالمدينة وفدك ومابقى من خمس خيبر وفي رواية عن الزهرى قرى غربية فدك وقال ابن عباس فى قوله «وما افاء الله على رسوله منهم» الآية هو من اموال الكفار واهل القرى وهم قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وخيبر وقرى غربية وينبع كذا فى تفسير النسفى قوله «فقال الرهط» وهم المذكورون فيما مضى وهم عثمان واصحابه فقوله عثمان خبر مبتدا محذوف اى هم عثمان واصحابه المذكورون ويجوز ان يكون بيانا اوبدلا قوله «وارح» امر من الاراحة بالراء المهملة وفي رواية مسلم فاقض بينهم وارحهم فقال مالك بن اوس يخيل الى انهم كانوا اقدموهم لذلك وفي رواية ابى داود فقال العباس يا امير المؤمنين اقض بينى وبين هذا يعنى عليا فقال بعضهم اجل يا امير المؤمنين فاقض بينهما وارحهما قوله «فقال عمر تيدكم» بفتح التاء المثناة من فوق وكسرها وسكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهملة وضمها وهو اسم فعل كرويد اى اصبروا وامهلوا وعلى رسلكم وقيل انه مصدر تاد يتئد وقال ابن الاثير هو من التؤدة كانه قال الزموا تؤدتكم يقال تادتادا كانه اراد ان يقول تادكم فابدل من الهمزة ياء يعنى آخر الحروف هكذا ذكره ابو موسى وفي رواية مسلم اتئدوا اى تانوا واصبروا قوله «انشدكم بالله» بضم الشين اى اسالكم بالله يقال نشدتك الله وبالله قوله «لا نورث ماتركنا صدقة» قد مضى تفسيره وان الرواية بالنون قال القرطبى يعنى جماعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما في رواية اخرى نحن معاشر الانبياء لا نورث روى ابو عمر في التمهيد من حديث ابن شهاب عن مالك ابن اوس عن عمر رضى الله تعالى عنه انا معشر الانبياء ما تركناه صدقة وهذا حجة على الحسن البصرى في ذهابه الى ان هذا خاص بنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره من الانبياء فاستدل بقوله تعالى في قصة زكرياء عليه السلام

برتى

Marfat.com

(يرثني ويرث من آل يعقوب) وبقوله تعالى (وورث سليمان داود) وحمل جمهور العلماء الآيتين على ميراث العلم والنبوة والحكمة ومنطق الطير في حق سليمان عليه السلام **قوله** «قد قال ذلك» اى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نورث ما تركناه صدقة وكذلك معنى قوله قد قال ذلك في الموضعين الآخرين **قوله** «ولم يعطه احدا غيره» اى لم يعط الفيء احدا غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه خصص الفيء كله له كما هو مذهب الجمهور او جله كما هو مذهب الشافعية وقيل اى حيث حلل الغنيمة له ولم تحل لسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال القاضي تخصيصه بالفيء اما كله او بعضه وهل في الفيء خمس ام لا قال ابن المنذر لا نعلم احدا قبل الشافعي قال بالخمس **قوله** ثم قرأ «وما افاء الله على رسوله منهم» الى قوله قدير وتمام الآية (فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير) اى وما رد الله على رسوله ورجع اليه ومنه فيء الظل والفيء كالعود والرجوع يستعمل بمعنى المصير وان لم يتقدم ذلك قوله فما اوجفتم من الايجاف من الوجيف وهو السير السريع والمعنى انما جعل الله لرسوله من اموال بني النضير شيئا لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلط الله رسوله عليهم وعلى اموالهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء وهو معنى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولا حق لاحد فيها فكان ياخذ منها نفقته ونفقة اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وفي رواية مسلم قال عمر رضي الله تعالى عنه ان الله خص رسوله بخاصة لم يخصص بها احدا غيره قال «ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فلله وللرسول» ما ادري هل قرأ الاية التي قبلها ام لا قال فقسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بينكم اموال بني النضير فوالله ما استأثر عليكم ولا اخذها دونكم حتى بقي هذا المال وكان رسول الله ﷺ ياخذ منه نفقته سنة ثم يجعل ما بقي اسوة المال انتهى وهذا تفسير لرواية البخاري في نفس الامر فقوله «والله ما احتازها» اى ما جمعها دونكم وهو بالحاء المهملة والزاي **قوله** «ولا استأثر بها» اى ولا استبد بها وتخصص بها عليكم **قوله** «وبثها فيكم» اى فرقها عليكم **قوله** «نفقة سنتهم» فان قلت كيف يجمع هذا مع ما ثبت ان درعه حين وفاته كانت مرهونة على الشعير استدانة لاهله قلت كان يعزل مقدار نفقتهم منه ثم ينفق ذلك ايضا في وجوه الخير الى حين انقضاء السنة عليهم **قوله** «مجعل مال الله» بفتح الميم وهو موضع الجعل بان يجعله في السلاح والكراع ومصالح المسلمين **قوله** «فلما بدا» اى ظهر وصح لي **قوله** «من ابن اخيك» وهو رسول الله ﷺ لان اباه عبد الله والنبي ﷺ ابن عبد الله **قوله** «يريد نصيب امرأته من ابيها» اى يريد علي بن ابي طالب نصيب زوجته فاطمة الذي آل اليها من ابيها وهو رسول الله ﷺ قال الكرماني ان كان الدفع اليهما صوابا فلم لم يدفعه في اول الحال والا فلم دفعه في الآخر واجاب بانه منع اولا على الوجه الذي كانا يطلبانه من التملك وثانيا اعطاها على وجه التصرف فيها كما تصرف رسول الله ﷺ وصاحباه ابو بكر وعمر رضي الله عنهما وقال الخطابي هذه القصة مشكلة جدا وذلك انهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر على الشريطة التي شرطها عليهم وقد اعترفا بانه قال ﷺ ما تركنا صدقة وقد شهد المهاجرون بذلك فما الذي بدا لهما بعد حتى تخاصما والمعنى في ذلك انه كان يشق عليهما الشركة فطلبا ان يقسم بينهما ليستبد كل واحد منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فمنعهما عمر القسم لئلا يجري عليهما اسم الملك لان القسمة انما تقع في الاموال ويتطاول الزمان فتظن به الملكية وقال ابو داود ولما صارت الخلافة الى علي رضي الله تعالى عنه لم يغيرها عن كونها صدقة **قوله** «قضاء غير ذلك» اى غير الذي قضى به وفي رواية ابي داود والله لا اقضي بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة **قوله** «فادفعاها الي» وفي رواية ابي داود فان عجزتما عنها فرداها الي *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان عليا والعباس اختصما في ما افاء الله على رسوله من مال بني النضير ولم يتنازعا في الخمس وانما تنازعا فيما كان خاصا للنبي ﷺ وهو الفيء فتركه صدقة بعد وفاته . وفيه انه يجب ان يولى امر كل قبيلة سيدها لانه اعرف باستحقاق كل رجل منهم لعلمه بهم . وفيه الترخيم له ولا عار على المنادى بذلك ولا نقيصة . وفيه استعفاؤه

Marfat.com

مما يوليه الامام باللين الكلام لقول مالك لعمر رضى الله تعالى عنه حين امره بقسمة المال بين قومه لو امرت به غيرى • وفيه الحجابة للامام وان لا يصل اليه شريف ولا غيره الا باذنه • وفيه الجلوس بين يدى السلطان بغير اذنه • وفيه الشفاعة عند الامام في انفاذ الحكم اذا تفاقمت الامور وخشى الفساد بين المتخاصمين لقول عثمان رضى الله تعالى عنه قض بينهما وارح احدهما من الآخر وقد ذكر البخارى في المغازى ان عليا والعباس استبا يومئذ • وفيه تعزير الامام من يشهد له على قضائه وحكمه • وفيه انه لا باس ان يمدح الرجل نفسه ويطريها اذا قال الحق • وفيه جواز ادخار الرجل لنفسه واهله قوت سنة وهو خلاف قول جهلة الصوفية المنكرين للادخار الزاعمين ان من ادخر لغد فقد اساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله • وفيه اباحة اتخاذ العقار التى يبتغى بها الفضل والمعاش وفيه ان الصديق رضى الله تعالى عنه قضى على العباس وفاطمة رضى الله تعالى عنهما بحديث (لا نورث) ولم يحاكمهما فى ذلك الى احد غيره فكذلك الواجب ان يكون للحكام والائمة الحكم بعلومهم لانفسهم كان ذلك اولغيرهم بعد ان يكون ما حكموا فيه بعلومهم مما يعلم صحة امره رعيتهم قاله الطبرى • وفيه قبول خبر الواحد فان ابابكر رضى الله تعالى عنه لم يستشهد باحد كما استشهد عمر بل اخبر بذلك عنه ﷺ فقبل ذلك منه • وفيه انه لا ينكر ان يخفى على الفقيه والعالم بعض الامور مما علمه غيره كما خفى على فاطمة التخصيص في ذلك وكذلك يقال انه خفى على على رضى الله تعالى عنه ذلك وكذلك على العباس حتى طلبا الميراث وقد يقال لم يخف ذلك عليهما وانما كانا ذهلا ونسيا حتى ذكرهما ابوبكر فرجعا اليه بدليل ان عمر نشدهما بالله هل تعلمان ذلك فقالا نعم • وفيه ان في طلب فاطمة ميراثها من ابيها وطلب العباس دليلا على ان الاصل في الاحكام العموم وعدم التخصيص حتى يرد ما يدل على التخصيص وعلى ان المتكلم داخل في عموم كلامه حيث قال ﷺ من ترك مالا فلاهله وهذا قول اكثر اهل الاصول خلافا للحنابلة وابن خويز منداد وعند كثير من القائلين بالعموم ان هذا الخطاب وسائر العمومات لا يدخل فيها سيدنا رسول الله ﷺ لان الشرع ورد بالتفرقة بينه وبين امته ولو ثبت العموم لوجب تخصيصها وهذا الخبر وما في معناه يوجب تخصيص الاية (وان كانت واحدة فلها النصف) وخبر الآحاد يخصص فكيف ما كان هذا سبيله وهو القطع بصحته والله اعلم *

﴿ بابٌ أداءُ الخُمُسِ مِنَ الدِّيْنِ ﴾

اى هذا باب في بيان ان اداء الخمس شعبة من شعب الدين ويجوز ان يكون لفظ باب مضافا الى لفظ اداء الخمس ويجوز ان يقطع ويرتفع باب على انه خبر مبتدا محذوف كما قلنا ويكون اداء الخمس مبتدا ومن الدين خبره وقد ذكر في كتاب الايمان باب اداء الخمس من الايمان والجمع بين الترجمتين ان الايمان ان قدر انه قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان وان قدر انه تصديق دخل في الدين والخمس بضم الخاء من خمست القوم اخمسهم بالضم اذا اخذت منهم خمس موالهم وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى *

٤ ـ ﴿ حدثنا أبو النُّعمانِ قال حدَّثنا حمَّادٌ عنْ أبي جَمْرَةَ الضُّبَعِي قال سَمِعْتُ ابنَ عبَّاسٍ رضي الله عنهُما يقول قَدِمَ وفْدُ عَبْدِ القَيْس فقالوا يارسولَ اللهِ إنَّ هَذَا الحَيَّ مِنْ رَبِيعَةَ بَيْنَنا وبَيْنَكَ كُفَّارُ مُضَرَ فَلَسْنا نَصِلُ إلَيْكَ إلاَّ في الشَّهْرِ الحَرَامِ فمُرْنا بأمْرٍ نأخُذُ مِنْهُ ونَدْعُو إلَيْهِ مَنْ وراءَنا قال آمُرُكُمْ بأرْبعٍ وأنْهاكُمْ عنْ أرْبَعٍ الإيمانِ باللهِ شَهادَةِ أنْ لاَ إلَهَ إلاَّ اللهُ وعَقَدَ بِيَدِهِ وإقامِ الصلاَةِ وإيتاءِ الزَّكاةِ وصيامِ رمَضانَ وأنْ تُؤَدُّوا لِلهِ خُمُسَ ما غَنِمْتُمْ وأنْهاكُمْ عنِ الدُّبَّاءِ والنَّقِيرِ والحَنْتَمِ والمُزَفَّتِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى وحماد هو ابن زيد وابو جمرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبعى بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة من بنى ضبيعة مصغرا

وهو

Marfat.com

وهو بطن من عبد القيس والحديث قد مر فى باب اداء الخمس من الايمان فى اواخر كتاب الايمان وقد استقصينا فيه الكلام ولكن نذكر بعض شئ لطول العهد به قوله «وفد عبد القيس» الوفد قوم يجتمعون فيردون الى البلاد للقى الملوك وغيرهم وعبد القيس ابو قبيلة وربيعة هو ابن نزار بن معد بن عدنان ومضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير منصرف وهو مضر بن نزار بن معد بن عدنان اخو ربيعة قوله «عقد بيده» اى ثنى خنصره قاله الداودى فاذا ثنى خنصره وعد الايمان فهو خمسة بلاشك قوله «الدباء» بتشديد الباء والمد القرع الواحدة دباءة والنقير بفتح النون وكسر القاف اصل النخلة ينقر جوفها وينبذ فيها والحنتم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق قال ابو هريرة هى الجرار الخضر وقال ابن عمر هى الجرار كلها وقال انس بن مالك جرار يؤتى بها من مصر مقيرات الاجواف والمزفت بتشديد الفاء اى المطلى بالزفت ❊

﴿ بابُ نَفَقَةِ نِساءِ النبيِّ ﷺ بَعْدَ وفاتِهِ ﴾

اى هذا باب فى بيان نفقة نساء النبى ﷺ بعد موته ❊

٥ - ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ قال أخبرنا مالكٌ عنْ أبي الزِّنادِ عنِ الأعْرَجِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنهُ أنَّ رسُولَ اللهِ ﷺ قال لا تَقْتَسِمُ ورَثَتِي دِينارًا ما تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسائِي ومَؤُنَةِ عامِلِي فهُوَ صَدَقَةٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز ❊ والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه متنا وسندا وفى الفرائض عن اسماعيل واخرجه مسلم فى المغازى عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فى الخراج عن القعنبى واخرجه الترمذى فى الشمائل عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدى عن سفيان الثورى عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة لا تقتسم ورثتى دينارا ولا درهما قوله «لا تقتسم» من الاقتسام من باب الافتعال ويروى لا تقسم من القسم قوله «دينارا» التقييد به هو من باب التنبيه بالادنى على الاعلى كقوله تعالى (ومنهم من ان تأمنه بدينار) وانما هو بمعنى الاخبار ومعناه لا تقتسمون شيئا لانى لا اورث ولا اخلف مالا وانما استثنى نفقة نسائه بعد موته لانهن محبوسات عليه اولعظم حقوقهن فى بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن امهات المؤمنين ولذلك اختصصن بمساكنهن ولم يرث ورثتهن ❊ واختلف فى مؤنة العامل فقيل حافر قبره ومتولى دفنه وقيل الخليفة بعده وقيل عمال حوائطه وجزم ابن بطال بان المراد بالعامل عامل نخله فيما خصه الله به من الفىء فى فدك وبنى النضير وسهمه بخيبر مالم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكان له من ذلك نفقته ونفقة أهله ويجعل سائره فى نفع المسلمين وجرت النفقة بعده من ذلك على ازواجه وعلى عمال الحوائط الى ايام عمر رضى الله تعالى عنه فخير عمر ازواجه بين ان يتمادين على ذلك او يقطع لهن قطائع فاختارت عائشة وحفصة الثانى فقطع لهما بالغابة واخرجهما عن حصتهما من ثمرة تلك الحيطان فملكتا ما اقطعهما عمر من ذلك الى ان ماتتا وورث عنهما ❊

٦ - ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ أبي شَيْبَةَ قال حدَّثنا أبو أُسامَةَ قال حدَّثنا هِشامٌ عنْ أبِيهِ عنْ عائِشَةَ قالَتْ تُوُفِّيَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم وما في بَيْتِي مِنْ شَيْءٍ يأكُلُهُ ذُو كَبِدٍ إلاَّ شَطْرُ شَعِيرٍ في رَفٍّ لي فأكَلْتُ مِنْهُ حتَّى طالَ عَلَيَّ فَكِلْتُهُ فَفَنِيَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انها لم تذكر انها اخذته فى نصيبها اذ لو لم يكن لها النفقة مستحقة لكان الشعير الموجود لبيت المال او مقسوما بين الورثة وهى احداهن وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير ❊ والحديث

Marfat.com

اخرجه البخاری ایضا فی الرقاق عن عبداللہ بن ابی شیبة ایضا واخرجه مسلم فی آخر الکتاب عن ابی کریب واخرجه ابن ماجه فی الاطعمة عن ابی بکر بن ابی شیبة به **قوله** «ذو کبد» ای حیوان او انسان **قوله** «الاشطر شعیر» قال الترمذی الشطر الشیء وقال عیاض نصف وسق وقال ابن الجوزی ای جزء من شعیر قال ویشبه ان یکون نصف شیء کالصاع ونحوه **قوله** «فی رف» بفتح الراء وتشدید الفاء شبه الطاق وقال ابن الاثیر الرف خشب یرفع عن الارض الی جنب الجدار یوقی به ما یوضع علیه وجمعه رفوف ورفاف **قوله** «ففنی» یعنی فرغ وقال ابن بطال کان الشعیر الذی عند عائشة غیر مکیل فکانت البرکة فیه من اجل جهلها بکیله وکانت تظن فی کل یوم انه سیفنی لقلة کانت تتوهمها فیه فلذلك طال علیها فلما کالته علمت مدة بقائه ففنی عند تمام ذلك الامد (فان قلت) روی عن المقدام بن معدی کرب «کیلوا طعامکم یبارك لکم فیه» (قلت) المراد بکیله اول تملکه ایاه او عند اخراج النفقة منه بشرط ان یبقی الباقی مجهولا ویکیل ما یخرجه لئلا یخرج اکثر من الحاجة او اقل * وفیه ان البرکة اکثر ما یکون فی المجهولات والمبهمات *

۷ ـ ﴿حَدَّثَنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا يَحْيَى عَنْ سُفْيانَ قال حَدَّثَنِي أبو إسْحاقَ قال سَمِعْتُ عَمْرَو بن الحارِثِ قال ماتَرَكَ النبيُّ ﷺ إلاَّ سِلاحَهُ وبَغْلَتَهُ البَيْضاءَ وأرْضاً تَرَكَها صَدَقَةً﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وارضا ترکها صدقة وذلك لان نفقة نسائه صلی اللہ تعالی علیه وسلم بعد موته کانت مما خصه اللہ به من الفیء ومنه فدك وسهمه من خیبر * ویحیی هو القطان وقال الجیانی وقع عند القابسی حدثنا یحیی عن سفیان وهذا وهم والصواب حدثنا مسدد حدثنا یحیی عن سفیان الثوری عن ابی اسحاق عمرو بن عبداللہ السبیعی الی آخره وقد مر الحدیث فی اول کتاب الوصایا باتم منه ومضی الکلام فیه هناك *

﴿ بابُ ما جاءَ فی بُيُوتِ أزْواجِ النبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلم وما نُسِبَ مِنَ البُيُوتِ إليْهِنَّ ﴾

ای هذا باب فی بیان ما جاء من الاخبار فی بیوت زوجات النبی ﷺ وفی بیان ما نسب من البیوت الیهن *

﴿ وقَوْلِ اللهِ تعالى وقَرْنَ فی بُيُوتِكُنَّ (و) لا تَدْخُلوا بُيُوتَ النبيِّ إلاَّ أنْ يُؤْذَنَ لكُمْ ﴾

وقول اللہ بالجر عطفا علی قوله فی بیوت ازواج النبی ﷺ والتقدیر وما جاء فی قوله تعالی وذکر بعض شیء من آیتین من القرآن مطابقا لما فی الترجمة الآیة الاولی هی قوله عز وجل (وقرن فی بیوتکن ولا تبرجن تبرج الجاهلیة الاولی واقمن الصلاة وآتین الزکاة واطعن اللہ ورسوله) الآیة قرأ نافع وعاصم قرن بفتح القاف والباقون بکسرها فالفتح اصله اقررن فحذفت الراء الاولی والقیت فتحتها علی ما قبلها فصار قرن علی وزن فلن وقیل من قار یقار اذا اجتمع فعلی هذا اصله اوررن قلبت الواو الفا لتحرکها وانفتاح ما قبلها فصار قارن فالتقی ساکنان فحذفت الالف فصار قرن ووجه کسر القاف هو انه من وقر یقر وقارا والامر منه قر قرا قروا فری قرا قرن واصله اوقرن فحذفت الواو لوقوعها بین الکسرتین واستغنیت عن الهمزة فحذفت فصار قرن علی وزن علن وقیل من قر یقر واصله علی هذا اقررن نقلت حرکة الراء الی القاف ثم حذفت واستغنیت عن الهمزة فحذفت فصار قرن والمعنی علی الوجهین لاتخرجن من بیوتکن ولا تبرجن من التبرج قال قتادة هو التبختر والتکسر والتغنج وقیل هو اظهار الزینة وابراز المحاسن للرجال قوله (تبرج الجاهلیة الاولی) قال الشافعی هی ما بین محمد وعیسی علیهما الصلاة والسلام وقال ابو العالیة ما بین داود وسلیمان وقال الکلبی الجاهلیة الاولی هی الزمان الذی ولد فیه ابراهیم علیه الصلاة والسلام وکانت المرأة من اهل ذلك الزمان تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه ثم تمشی وسط الطریق لیس علیها شیء غیره وتعرض نفسها علی الرجال فکان ذلك فی زمن نمرود والناس حینئذ کلهم کفار * الآیة الثانیة هی قوله تعالی (یا ایها الذین آمنوا لاتدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لکم الی طعام غیر ناظرین اناه) الآیة وفیها قضیة الحجاب المعنی لاتدخلوا بیوت النبی الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غیر ناظرین اناه ای غیر منتظرین وقت ادراکه ونضجه قال ابن عباس نزلت فی ناس یتحینون طعام النبی صلی اللہ تعالی

علیه

Marfat.com

عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى ان يدرك ثم يا كلون ولا يخرجون وكان النبي ﷺ يتأذى من ذلك فنزلت (ولكن اذا دعيتم) الآية *

٨ - ﴿ حدثنا حِبَّانُ بنُ مُوسى ومُحمَّدٌ قالا أخبرَنا عبدُ اللهِ أخبرَنا معمرٌ ويونُسُ عنِ الزُّهْرِيِّ قال أخبرَني عُبيدُ اللهِ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ عُتْبَةَ بنِ مَسْعُودٍ أنَّ عائِشَةَ رضي الله عنها زَوْجَ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم قالَتْ لمَّا ثَقُلَ رسولُ اللهِ ﷺ اسْتَأْذَنَ أزْواجَهُ أنْ يُمَرَّضَ في بَيْتِي فأذِنَّ له ﴾

مطابقته للترجمة في قولها في بيتي حيث اسندت البيت الى نفسها ووجه ذلك ان سكنى ازواج النبي ﷺ في بيوت النبي ﷺ من الخصائص فلما استحققن النفقة لحبسهن استحققن السكنى مابقين فنبه البخاري بسوق احاديث هذا الباب وهي سبعة على ان هذه النسبة تحقق دوام استحقاق سكناهن للبيوت مابقين * وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد السلمي المروزي مات آخر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ومحمد الذي قرنه بحبان وذكره مجردا هو محمد بن مقاتل المروزي مات سنة ست وعشرين ومائتين قاله البخاري وكلاهما من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر هو ابن راشد ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث قد مر مطولا في كتاب الصلاة في باب حد المريض ان يشهد الجماعة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك *

٩ - ﴿ حدثنا ابنُ أبي مَرْيَمَ قال حدَّثنا نافعٌ سَمِعْتُ ابنَ أبي مُلَيْكَةَ قال قالَتْ عائِشَةُ رضي الله عنها تُوُفِّيَ النبيُّ ﷺ في بَيْتِي وفي نَوْبَتِي وبَيْنَ سَحْرِي ونَحْرِي وجَمَعَ اللهُ بَيْنَ رِيقِي وَرِيقِهِ قالَتْ دخَلَ عبدُ الرَّحْمٰنِ بِسِواكٍ فَضَعُفَ النبيُّ ﷺ عنْهُ فأخَذْتُهُ فمَضَغْتُهُ ثُمَّ سَنَنْتُهُ به ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن ابي مريم هو سعيد بن الحكم بن ابي مريم الجمحي ابو محمد المصري ونافع هو ابن يزيد المصري وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة وقد مر غير مرة **قوله** « وفي نوبتي » يعني يوم نوبتي على حساب الدور الذي كان قبل المرض **قوله** « عبد الرحمن » هو ابن ابي بكر اخو عائشة رضي الله تعالى عنهم **قوله** « سحري » بفتح السين المهملة وسكون الحاء المهملة وهو الرئة وقيل ما لحق بالحلقوم والنحر بالنون الصدر **قوله** « ثم سننته به » اي ثم سوكت النبي ﷺ بسواك عبد الرحمن وقال ابن الاثير الاستنان استعمال السواك وهو افتعال من الاسنان اي انه يمره عليها واصل الحديث في كتاب الجمعة في باب من تسوك بسواك غيره فليرجع اليه *

١٠ - ﴿ حدثنا سَعيدُ بنُ عُفَيْرٍ قال حدَّثني اللَّيْثُ قال حدثني عبدُ الرَّحْمٰنِ بنُ خالِدٍ عن ابنِ شِهابٍ عنْ عليِّ بنِ حُسَيْنٍ أنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَ النبيِّ ﷺ أخْبَرَتْهُ أنَّها جاءَتْ رسولَ اللهِ ﷺ تَزُورُهُ وهوَ مُعْتَكِفٌ في المَسْجِدِ في العَشْرِ الأواخِرِ منْ رَمَضانَ ثُمَّ قامَتْ تَنْقَلِبُ فقامَ معَها رسولُ اللهِ ﷺ حتى اذا بلَغَ قَرِيباً منْ بابِ المَسْجِدِ عِنْدَ بابِ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النبيِّ ﷺ مرَّ بهِما رَجُلانِ منَ الأنْصارِ فسلَّما على رسولِ اللهِ ﷺ ثُمَّ نَفَذا فقالَ لهُما رسولُ اللهِ ﷺ على رِسْلِكُما قالا سُبْحانَ اللهِ يارسولَ اللهِ وكَبُرَ علَيْهِما ذلِكَ فقالَ إنَّ الشَّيْطانَ يَبْلُغُ منَ الإنْسانِ مَبْلَغَ الدَّمِ وإنِّي خَشِيتُ أنْ يَقْذِفَ في قُلوبِكُما شَيْئاً ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله عند باب ام سلمة وذكر الباب يستلزم ذكر البيت والحديث بعين هذا المتن قد مر في الاعتكاف

Marfat.com

فی باب هل یخرج المعتکف لحوائجه الی باب المسجد غیر انه اخرجه هناك عن ابی الیمان عن شعیب عن الزهری وهو محمد بن مسلم بن شهاب الی آخره وهنا لفظة زائدة وهی قوله ثم نفذا ای مضیا وتجاوزا قوله «تزوره» حال من صفیة وهو معتکف حال من النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قوله «علی رسلکما» بکسر الراء ای تانیا ولاتتجاوزا حتی تعرفا انها صفیة زوج النبی ﷺ

۱۱ ـ ﴿ حدثنا ابراهیم بن المنذر قال حدثنا انس بن عیاض عن عبید الله عن محمد بن یحیی بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضی الله عنهما قال ارتقیت فوق بیت حفصة فرأیت النبی ﷺ یقضی حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله فی بیت حفصة وعبید الله بن عمر العمری وحبان بفتح الحاء المهملة وتشدید الباء الموحدة والحدیث مضی فی کتاب الوضوء فی باب التبرز فی البیوت وفیه لفظة زائدة وهی قوله لبعض حاجتی بعد قوله فوق ظهر بیت حفصة والباقی نحو حدیث الباب متنا وسندا *

۱۲ ـ ﴿ حدثنا ابراهیم بن المنذر قال حدثنا انس بن عیاض عن هشام عن ابیه ان عائشة رضی الله عنها قالت کان رسول الله ﷺ یصلی العصر والشمس لم تخرج من حجرتها ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله من حجرتها لان الحجرة بیت والحدیث مضی بعین هذا الاسناد والمتن فی کتاب الصلاة فی باب وقت العصر *

۱۳ ـ ﴿ حدثنا موسی بن اسماعیل قال حدثنا جویریة عن نافع عن عبد الله رضی الله عنه قال قام النبی ﷺ خطیبا فاشار نحو مسکن عائشة فقال هنا الفتنة ثلاثا من حیث یطلع قرن الشیطان ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله نحو مسکن عائشة لان مسکنها بیتها قیل لا مطابقة هنا ولا دلالة علی الملك الذی اراده البخاری لان المستعیر والمستاجر والمالك یستوون فی المسکن واجیب بان طائفة من العلماء قالوا انه ﷺ انما جعل لکل امراة منهن المسکن الذی کانت ساکنة فی حیاته وملکت ذلك فی حیاته فتوفی حین توفی وذلك لها یدل علیه ان المساکن لو لم تکن ملکهن کانت دخلت فی المیراث ولم تکن الا علی وجه المیراث عنه وکان لکل واحدة منهن ما یخصها مشاعا فی جمیعها واقوی من ذلك ان العباس وفاطمة لم ینازعا معهن فیها وهذا دلیل واضح علی ان الامر فی ذلك کان کما ذکرناه وقال اخرون انما ترکهن فی المساکن التی کن یسکنها فی حیاته صلی الله تعالی علیه وسلم لانها کانت مستثناة لهن مما کان بیده صلی الله تعالی علیه وسلم ایام حیاته کما استثنی نفقاتهن ویدل علی ذلك انها ما ورثت بعدهن ولا طلبت ورثتهن فلما مضین لسبیلهن جعلت زیادة فی المسجد النبوی وجویریة بن اسماء الضبعی البصری وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنهما «هنا الفتنة» ای جانب المشرق وهو العراق وهذا منار الفتنة قوله «قرن الشیطان» ای طرف رأسه ای یدنی راسه الی الشمس فی هذا الوقت فیکون الساجدون للشمس من الکفار کالساجدین له وقیل قرنه امته وشیعته ویروی قرن الشمس *

۱٤ ـ ﴿ حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابی بکر عن عمرة ابنة عبد الرحمن ان عائشة زوج النبی ﷺ اخبرتها ان رسول الله ﷺ کان عندها وانها سمعت صوت انسان یستاذن فی بیت حفصة فقلت یا رسول الله هذا رجل یستاذن فی بیتك فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اراه فلانا لعم حفصة من الرضاعة وان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة ﴾

مطابقته

Marfat.com

مطابقته للترجمة في قوله في بيت حفصة والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب الشهادة على الانساب والرضاع فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف ايضا الى اخره نحوه وهناك بعض زيادة قوله «تحرم» من التحريم قوله «ماتحرم الولادة» ويروى مايحرم من الولادة *

﴿ بابُ ماذُكِرَ من دِرْعِ النبيِّ ﷺ وعصاهُ وسَيْفِهِ وقَدَحِهِ وخاتَمِهِ وما استَعْمَلَ الخُلَفاءُ بعدَهُ من ذلكَ مِمّا لَمْ يُذْكَرْ قِسْمَتُهُ ومن شَعَرِهِ ونَعْلِهِ وآنِيَتِهِ مِمّا يَتَبَرَّكُ أَصْحابُهُ وغيرُهُمْ بعدَ وفاتِهِ ﴾

اى هذا باب فى بيان ماذكر من درع النبى ﷺ الى آخره قوله «وما استعمل» اى وفي بيان مااستعمله الخلفاء بعده ﷺ من ذلك اى من التى ذكرها قوله مما لم تذكر قسمته يعنى على طريقة قسمة الصدقات اذلا خفاء ان المراد منها هو قسمة التركات قوله «ومن شعره» اى وفي بيان ماذكر من شعر النبى ﷺ وهو بسكون العين وفتحها قوله «مما يتبرك» من باب التفعل من البركة * واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء وفي الباب ستة احاديث * الاول فيه ذكر الخاتم * والثانى فيه ذكر النعل * والثالث فيه ذكر الكساء الملبد * والرابع فيه ذكر القدح * والخامس فيه ذكر السيف * والسادس فيه ذكر الصدقة التى كان ذكرها في الصحيفة ولم يذكر فيه مايطابق درعه ولا مايطابق عصاه ولامايطابق شعره ولامايطابق آنيته * اما الدرع فقد ذكره فى كتاب الجهاد في باب ماقيل في درع النبى ﷺ واما عصاه فقد ذكروا انه كانت له مخصرة تسمى العرجون وهي كالقضيب يستعملها الاشراف للتشاغل بها في ايديهم ويحكون بها مابعد من البدن عن اليد وكان له قضيب من شوحط يسمى الممشوق وكان له عسيب من جريد النخل * واما شعره ففى مسلم ان الحلاق لما حلق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى جعل يعطيه الناس وفي رواية احمد عن انس قال رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق يحلقه وقد اطاف به اصحابه مايريدون ان تقع شعرة الا في يد رجل واما آنيته فكثيرة ذكرها اصحاب السير منها قدر من حجارة يدعى المخضب يتوضا فيه ومخضب آخر من شبه يكون فيه الحناء والكتم يضع على راسه اذا وجد فيه حرا وكان له مغسل من صفر وكانت له ركوة تسمى الصادرة وكان له طست من نحاس وقدح من زجاج وكانت له جفنة عظيمة يطعم فيها الناس يحملها اربعة رجال تسمى الغراء مذكور فى سنن ابى داود وغير ذلك *

١٥ ـ ﴿ حدثنا محمدُ بنُ عبدِ اللهِ الأنصاريُّ قال حدثني أبي عن ثُمامةَ عن أنسٍ أنَّ أبا بكرٍ رضى الله عنهُ لَمّا استُخْلِفَ بعثَهُ إلى البحرينِ وكَتَبَ لهُ هذا الكِتابَ وخَتَمَهُ وكانَ نقشُ الخاتَمِ ثلاثةَ أسطُرٍ محمدٌ سطرٌ ورسولُ سطرٌ واللهِ سطرٌ ﴾

مطابقته لجزء من اجزاء الترجمة في قوله وخاتمه ومحمد بن عبدالله بن المثنى بن عبدالله بن انس بن مالك ابو عبدالله الانصارى البصرى وثمامة بضم الثاء المثلثة وبالميمين وبينهما الف ابن عبدالله بن انس قاضى البصرة سمع جده انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قوله «لما استخلف» على صيغة المجهول قوله «الى البحرين» على تثنية البحر هو بلد مشهور بين البصرة وعمان صالح اهله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامر عليهم العلاء بن الحضرمى قوله «بعثه» فيه التفات من الغائب الى الحاضر واصله بعثنى قوله «هذا الكتاب» اى كتاب فريضة الصدقة وصورة المكتوب قد تقدمت في كتاب الزكاة في باب زكاة الغنم ولشهرته فيما بينهم اطلق واشار اليه بهذا الكتاب واخرجه الترمذى عن محمد بن بشار ومحمد ابن يحيى نحو رواية البخارى غير ان في رواية محمد بن يحيى لم يقل ثلاثة اسطر وروى ابن عدى في الكامل عن ابن عباس ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يكتب الى العجم كتابا فذكر الحديث وفيه فامر بخاتم آخر مصاغ من ورق فجعله في اصبعه فاقره جبريل عليه السلام وامر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش عليه محمد رسول الله *

Marfat.com

۱۶ـ ﴿حدثنی عبد الله بن محمد قال حدثنا محمد بن عبد الله الاسدی قال حدثنا عیسی بن طهمان قال اخرج الینا انس نعلین جردا وین لهما قبالان فحدثنی ثابت البنانی بعد عن انس انهما نعلا النبی صلی الله علیه وسلم﴾

مطابقته لجزء الترجمة وهو قوله ونعله وعبدالله بن محمد هو ابن ابی شیبة ومحمد بن عبدالله الاسدی ابو احمد الزبیری والحدیث اخرجه البخاری فی اللباس عن محمد عن عبدالله (قلت) هو محمد بن مقاتل وعبدالله هو ابن المبارك واخرجه الترمذی فی الشمائل عن احمد بن منیع عن ابی احمد الزبیری قوله «جرداوین» بالجیم تثنیة جرداء مؤنث اجرد ای الخلق بحیث صار مجردا عن الشعر وهو بالواو لا غیر نحو الحمراوین ویروی جرداوتین وهو مشکل اللهم الا ان یقال التاء زائدة للمبالغة قاله الکرمانی وفیه نظر قوله «قبالان» بکسر القاف تثنیة قبال وهو ما یشد فیه الشسع وقال الجوهری هو الزمام الذی یکون بین الاصبع الوسطی والتی تلیها قوله «بعد» ای بعد ان کان انس اخرج الینا نعلین ٭

۱۷ـ ﴿حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ایوب عن حمید بن هلال عن ابی بردة قال اخرجت الینا عائشة رضی الله عنها کساء ملبدا وقالت فی هذا نزع روح النبی صلی الله علیه وسلم﴾

مطابقته لجزء من الترجمة یمکن ان تکون لقوله وما استعمل الخلفاء بعده وعبد الوهاب الثقفی وایوب السختیانی وابو بردة بن ابی موسی الاشعری واسمه الحارث ویقال عامر ویقال اسمه کنیته ٭ والحدیث اخرجه البخاری فی اللباس ایضا عن مسدد ومحمد واخرجه مسلم فی اللباس عن شیبان بن فروخ وعن علی بن حجر ومحمد بن حاتم ویعقوب بن ابراهیم وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود وفیه عن موسی عن حماد واخرجه الترمذی فیه عن احمد بن منیع واخرجه ابن ماجه فیه عن ابی بکر بن ابی شیبة قوله «کساء ملبدا» الکساء معروف لکن الظاهر انه لا یطلق الا علی ماکان من الصوف والملبد اسم مفعول المرقع یقال لبدت القمیص البده ویقال للخرقة التی یرقع بها صدر القمیص اللبدة والتی یرقع بها قبه القبیلة قاله ابن الاثیر قال ویقال الملبد الذی ثخن وسطه وصفق حتی صار یشبه اللبدة ویقال الملبد الکساء الغلیظ یرکب بعضه علی بعض واما لبسه صلی الله تعالی علیه وسلم الملبد یحتمل ان یکون للتواضع وترك التنعم ویحتمل ان یکون لعدم وجود ما هو ارفع منه ویحتمل ان یکون ذلك اتفاقا لا عن قصد منه بل کان یلبس ما وجد والوجه الاول اقرب وکان علی موسی علیه الصلاة والسلام یوم کلمه ربه جبة وسراویل وکساء وقلنسوة ٭

﴿وزاد سلیمان عن حمید عن ابی بردة قال اخرجت الینا عائشة ازارا غلیظا مما یصنع بالیمن وکساء من هذه التی تدعونها الملبدة﴾

سلیمان هذا هو ابن المغیرة ابو سعید القیسی البصری ای زاد سلیمان علی روایة ایوب عن حمید بن هلال عن ابی بردة قال اخرجت الینا عائشة الی آخره واسنده مسلم وقال حدثنا شیبان بن فروخ حدثنا سلیمان بن المغیرة حدثنا حمید عن ابی بردة قال دخلت علی عائشة فاخرجت الینا ازارا غلیظا مما یصنع بالیمن وکساء من التی تسمونها الملبدة قال فاقسمت بالله ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قبض فی هذین الثوبین ٭

۱۸ـ ﴿حدثنا عبدان عن ابی حمزة عن عاصم عن ابن سیرین عن انس بن مالك رضی الله عنه ان قدح النبی صلی الله علیه وسلم انکسر فاتخذ مکان الشعب سلسلة من فضة قال عاصم رأیت القدح وشربت فیه﴾

Marfat.com

مطابقته لجزء الترجمة الذي هو قوله وقدحه وعبدان لقب عبدالله بن عثمان وتقدم غير مرة وابو حمزة بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون اليشكري المروزي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابن سيرين هو محمد بن سيرين قال الدارقطني هذا حديث اختلف فيه على عاصم الاحول فرواه ابو حمزة محمد بن ميمون عن عاصم عن ابن سيرين عن انس وخالفه غيره فرواه عن عاصم عن انس والصحيح الاول وقال الجياني والذي عندي في هذا ان بعض الحديث رواه عاصم عن انس وروى بعضه عن ابن سيرين عن انس وهذا بين في حديث ابي عوانة عن عاصم المذكور عند البخاري وفي اخره قال وقال عاصم قال ابن سيرين انه كانت فيه حلقة من فضة فقال له ابو طلحة لا تغيرن فيه شيئا صنعه رسول الله ﷺ فتركه قال كذا رواه ابو عوانة وجوده ذكر اوله عن عاصم عن انس واخره عن عاصم عن محمد عن انس والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاشربة عن حسن بن مدرك قوله «الشعب» بفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة الصدع والشق واصلاحه ايضا الشعب وقال البيهقي هو قدح عريض من نضار وروى احمد من حديث حجاج بن حسان قال كنا عند انس فدعا باناء فيه ثلاث ضباب من حديد وحلقته من حديد فاخرجه من غلاف اسود وهو دون الربع وفوق نصف الربع وامر انس فجعلنا فيه ماء فاتانا به فشربنا وصببنا على رؤسنا ووجوهنا وصلينا على النبي ﷺ *

١٩ – ﴿ حدثنا سَعِيدُ بنُ مُحَمَّدٍ الجَرْمِيُّ قال حدثنا يَعْقُوبُ بنُ إبْرَاهِيمَ قال حدَّثنا أبي أنَّ الوَلِيدَ بنَ كَثِيرٍ حدَّثَهُ عن مُحَمَّدِ بنِ عَمْرِو بنِ حَلْحَلَةَ الدُّؤَلِيِّ قال حدَّثَهُ أنَّ ابنَ شِهابٍ حدَّثَهُ أنَّ عَلِيَّ بنَ حُسَيْنٍ حدَّثَهُ أنَّهُمْ حِينَ قَدِمُوا المَدِينَةَ مِنْ عِنْدِ يَزِيدَ بنِ مُعاوِيَةَ مَقْتَلَ حُسَيْنِ بنِ عَلِيٍّ رَحْمَةُ الله عَلَيْهِ لَقِيَهُ المِسْوَرُ بنُ مَخْرَمَةَ فقال لهُ هَلْ لَكَ إلَيَّ مِنْ حاجَةٍ تأمُرُنِي بِها فقُلْتُ لهُ لا فقال لهُ فَهَلْ أنْتَ مُعْطِيَّ سَيْفَ رسولِ الله ﷺ فإنِّي أخافُ أنْ يَغْلِبَكَ القَوْمُ عَلَيْهِ وايْمُ الله لَئِنْ أعْطَيْتَنِيهِ لا يُخْلَصُ إلَيْهِمْ أبَدًا حتَّى تُبْلَغَ نَفْسِي إنَّ عَلِيَّ بنَ أبي طالِبٍ خَطَبَ ابْنَةَ أبي جَهْلٍ عَلى فاطِمَةَ عَلَيْها السَّلامُ فَسَمِعْتُ رسولَ الله ﷺ يَخْطُبُ النَّاسَ في ذَلِكَ عَلى مِنْبَرِهِ هذَا وأنا يَوْمَئِذٍ مُحْتَلِمٌ فقال إنَّ فاطِمَةَ مِنِّي وأنا أتَخَوَّفُ أنْ تُفْتَنَ في دِينِها ثُمَّ ذَكَرَ صِهْرًا لهُ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ فأثْنَى عَلَيْهِ في مُصاهَرَتِهِ إيَّاهُ قال حدَّثَنِي فَصَدَقَنِي وَوَعَدَنِي فَوَفَى لي وإنِّي لَسْتُ أُحَرِّمُ حَلالًا ولا أُحِلُّ حَرامًا ولَكِنْ والله لا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رسولِ الله ﷺ وبِنْتُ عَدُوِّ الله أبَدًا ﴾.

مطابقته لجزء الترجمة الذي هو قوله وسيفه وسعيد بن محمد ابو عبدالله الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف القرشي الزهري يكنى ابا يوسف اصله مدني كان بالعراق يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد والوليد بفتح الواو ابن كثير ضد قليل المخزومي من اهل المدينة ومحمد بن عمرو ابن حلحلة بفتح الحاءين المهملتين وسكون اللام الاولى الدؤلي بضم الدال وفتح الهمزة ويروى بكسر الدال وسكون الياء آخر الحروف وعلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين رضي الله تعالى عنهم والحديث رواه مسلم في الفضائل عن احمد بن حنبل رحمه الله قوله «المدينة» اي المدينة النبوية قوله «مقتل الحسين» كان ذلك في سنة احدى وستين يوم عاشوراء قوله «المسور بن مخرمة» بكسر الميم في المسور وفتحها في مخرمة ولهما صحبة قوله «معطي» بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء وتشديد الياء يعني هل انت معطي سيف رسول الله ﷺ اياي وكون السيف عند آل علي رضي الله تعالى عنه يحتمل ان يكون النبي ﷺ قد اعطاه لعلي رضي الله تعالى عنه في حياته ثم انتقل الى زين العابدين او اعطاه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ثم انتقل الى آله والظاهر ان هذا السيف هو ذو الفقار لان سبط ابن الجوزي ذكر في تاريخه ولم يزل ذو الفقار عنده ﷺ حتى وهبه لعلي رضي الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى آله وكانت له عشرة اسياف منها ذو الفقار تنفله يوم بدر قوله «ان يغلبك القوم عليه» اي يأخذونه منك بالقوة والاستيلاء

Marfat.com

قوله «لا يخلص» على صيغة المجهول معناه لا يصل اليه احدا بدا قوله «حتى تبلغ» بلفظ المجهول اى حتى تقبض روحى قوله «ان على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه» الى اخره انما ذكر المسور قصة خطبة على بنت ابى جهل ليعلم على بن الحسين زين العابدين بمحبته فى فاطمة وفى نسلها لما سمع من رسول الله ﷺ قوله «خطب ابنة ابى جهل» واسمها جويرية تصغير جارية بالجيم وقيل جميلة بفتح الميم قوله «ان فاطمة منى» اى بضعة منى قوله «ان تفتن فى دينها» يريد انها لا تصبر بسبب الغيرة قوله «صهرا له» الصهر يطلق على الزوج وعلى اقاربه واقارب المراة واراد ابا العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس كان زوج زينب بنت النبى ﷺ وكان مناصفا له ومصافيا مرت قصته فى كتاب الشروط قوله «وانى لست احرم حلالا ولا احل حراما» قد اعلم ﷺ بذلك باباحة نكاح بنت ابى جهل لعلى رضى الله تعالى عنه ولكن نهى عن الجمع بينها وبين فاطمة ابنته لعلتين منصوصتين احداهما ان ذلك يؤذينى لان ايذاء فاطمة ايذاء الى والاخرى خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة وقالوا فى هذا الحديث تحريم ايذاء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بكل حال وعلى كل وجه لان تولد ذلك الايذاء مما كان اصله مباحا وهو فى هذا بخلاف غيره وقال النووى ويحتمل ان المراد تحريم جمعهما ويكون معنى لا احرم حلالا اى لا اقول شيئا يخالف حكم الله فاذا احل شيئا لم احرمه واذا حرمه لم احله ولم اسكت عن تحريمه لان سكوتى تحليل له ويكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت رسول الله ﷺ وبنت عدو الله والله اعلم ❊

٢٠ ـ ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قال حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوقَةَ عَنْ مُنْذِرٍ عَنْ ابْنِ الْحَنَفِيَّةِ قال لَوْ كَانَ عَلِيٌّ رضى اللهُ عنه ذَاكِرًا عُثْمَانَ رضى الله عنه ذَكَرَهُ يَوْمَ جَاءَهُ نَاسٌ فَشَكَوْا سُعَاةَ عُثْمَانَ فقال لِى عَلِيٌّ اذْهَبْ إِلَى عُثْمَانَ فَأَخْبِرْهُ أَنَّهَا صَدَقَةُ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَمُرْ سُعَاتَكَ يَعْمَلُونَ فِيهَا فَأَتَيْتُهُ بِهَا فقال أَغْنِهَا عَنَّا فَأَتَيْتُ بِهَا عَلِيًّا فَأَخْبَرْتُهُ فقال ضَعْهَا حَيْثُ أَخَذْتَهَا ﴾

مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فاخبرته انها صدقة رسول الله ﷺ واراد به الصحيفة التى كانت فيها احكام الصدقات ويكون هذا مطابقا لقوله فى الترجمة وما استعمل الخلفاء بعده وسفيان هو ابن عيينة ومحمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو وفتح القاف ابو بكر الغنوى الكوفى ومنذر بلفظ اسم الفاعل من الانذار ابن يعلى الثورى الكوفى وابن الحنفية هو محمد بن على بن ابى طالب والحنفية امه واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن يربوع بن مسلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة وكانت من سبى اليمامة قوله «لو كان على ذاكرا عثمان» اى بما لا يليق ولا يحسن قوله «ذكره» جواب لو قوله «يوم جاءه» يوم نصب على الظرف قوله «سعاة عثمان» جمع ساع وهو العامل فى الزكاة قوله «اذهب الى عثمان واخبره انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» المعنى ان عليا رضى الله تعالى عنه ارسل الى عثمان صحيفة فيها بيان احكام الصدقات وقال مر سعاتك يعملون بها اى بهذه الصحيفة ويروى يعملون فيها اى بما فيها قوله «فاتيته بها» اى قال ابن الحنفية اتيت عثمان بتلك الصحيفة قوله «فقال» اى عثمان قوله اغنها عنا بقطع الهمزة اى اصرفها عنا وقيل كفها عنا وقال الخطابى هى كلمة معناها الترك والاعراض وقال ابن الانبارى ومنه قوله تعالى «وتولوا واستغنى الله» المعنى تركهم لان كل من استغنى عن شىء تركه وهو من الثلاثى من قولهم غنى فلان عن كذا فهو غان مثل علم فهو عالم وقال الداودى ويحتمل قوله اغنها عنا ان يكون عنده علم من ذلك وانه امر به وقال ابن بطال رد الصحيفة ويقال كان عنده نظير منها ولم يجهلها لا انه ردها ولا يبعد ذلك لانه لا يجوز على عثمان غير هذا واما فعل عثمان فى صدقة النبى ﷺ فرواه الطبرى عن ابى حميد حدثنا جرير عن مغيرة قال لما ولى عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه جمع بنى امية فقال ان النبى ﷺ كانت له فدك وكان ياكل منها وينفق ويعود على فقراء بنى هاشم ويزوج منها ايمهم وان فاطمة رضى الله تعالى عنها سالته ان يجعلها لها فابى فكانت كذلك حياة رسول الله ﷺ حتى قبض ثم ولى ابو بكر رضى الله عنه فكانت كذلك

فصل

Marfat.com

فعمل فيها بما عمل رسول الله ﷺ حياته حتى مضى لسبيله ثم ولى عمر رضى الله عنه فعمل فيها مثل ذلك ثم ولى عثمان فاقطعها مروان ثم جعل مروان ثلثها لعبد الملك وثلثها لعبد العزيز فجعل عبد الملك ثلثه ثلثا للوليد وثلثا لسليمان وجعل عبد العزيز ثلثه لى ثم ولى مروان فجعل ثلثه لى فلم يكن لى مال اعود ولا اسد لحاجتى منها ثم وليت انا فرايت ان امرا منعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته انه ليس لى بحق وانا اشهدكم انى قد رددتها على ما كانت عليه فى عهد رسول الله ﷺ

﴿ قال الحُمَيْدِيُّ حدثنا سُفيانُ قال حدثنا مُحَمَّدُ بنُ سُوقَةَ قال سَمِعْتُ مُنْذِراً الثَّوْرِيَّ عن ابنِ الحَنَفِيَّةِ قال أَرْسَلَني أَبي خُذْ هذا الكِتابَ فاذْهَبْ بهِ إلى عُثْمانَ فإنَّ فيه أَمْرَ النبيِّ ﷺ في الصَّدَقَةِ ﴾

الحميدى هو عبد الله بن الزبير بن عيسى ونسبته الى احد اجداده حميد وهذا تعليق منه وهو من مشايخ البخارى وسفيان هو ابن عيينة قوله «فى الصدقة» ويروى بالصدقة *

﴿ بابُ الدَّليلِ على أنَّ الخُمُسَ لِنَوائِبِ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم والمَساكِينِ وإيثارِ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم أهْلَ الصُّفَّةِ والأَرامِلَ حِينَ سَأَلَتْهُ فاطِمَةُ وشَكَتْ إليْهِ الطَّحْنَ والرَّحَى أنْ يُخْدِمَها مِنَ السَّبْيِ فَوَكَلَها إلى اللهِ ﴾

اى هذا باب فى بيان الدليل على ان الخمس من الغنم لنوائب رسول الله ﷺ وهو جمع نائبة وهى ما كانت تنوبه اى تنزل به من المهمات والحوادث قوله «والمساكين» اى ولاجل المساكين قوله «وايثار النبى ﷺ» اى ولاجل ايثاره اى اختياره قوله «اهل الصفة» بالنصب لانه مفعول المصدر المضاف الى فاعله وهم الفقراء والمساكين الذين كانوا يسكنون صفة مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «والارامل» بالنصب عطفا على اهل الصفة وهو جمع ارمل والارمل هو الرجل الذى لا امراة له والارملة المراة التى لا زوج لها والارامل المساكين من الرجال والنساء قوله «حين» ظرف للايثار قوله «سالته» اى سالت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته فاطمة وشكت الى النبى ما كانت تقاسيه من طحن الشعير ومن مقاساة الرحى قوله «ان يخدمها» بفتح ان لانه مفعول ثان لقوله سالته ويخدمها بضم الياء من الاخدام اى يعطى لها خادما من السبى الذى حضر عنده على ما يجىء بيانه فى حديث الباب قوله «فوكلها الى الله تعالى» اى فوض امرها الى الله تعالى *

٢١ ـ ﴿ حدثنا بَدَلُ بنُ المُحَبَّرِ قال أخبرنا شُعْبَةُ قال أخبرني الحَكَمُ قال سَمِعْتُ ابنَ أبي لَيْلَى قال حدثنا عَلِيٌّ أنَّ فاطِمَةَ عليها السَّلامُ اشْتَكَتْ ما تَلْقَى مِنَ الرَّحَى مِمَّا تَطْحَنُ فبَلَغَها أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أُتِيَ بِسَبْيٍ فأتَتْهُ تَسْأَلُهُ خادِماً فلَمْ تُوافِقْهُ فذَكَرَتْ لِعائِشَةَ فجاءَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم فذَكَرَتْ ذلكَ عائِشَةُ لهُ فأتانا وقَدْ دَخَلْنا مَضاجِعَنا فذَهَبْنا لِنَقُومَ فقال على مَكانِكُما حتَّى وجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ على صَدْرِي فقال ألا أدُلُّكُما على خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُما إذا أخَذْتُما مَضاجِعَكُما فكَبِّرا اللهَ أرْبَعاً وثَلاثِينَ واحْمَدا ثَلاثاً وثَلاثِينَ وسَبِّحا ثَلاثاً وثَلاثِينَ فإنَّ ذلكَ خَيْرٌ لَكُما مِمَّا سَأَلْتُماهُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اختار اهل الصفة على فاطمة رضى الله عنها وان لم يكن فيه

Marfat.com

ذكر الخمس لكنه يفهم من معنى الحديث وروى اسماعيل بن اسحاق من حديث ابن عيينة وحماد بن سلمة عن عطاء ابن السائب عن ابيه عن على رضى الله تعالى عنه ان النبى ﷺ قال لعلى وفاطمة لا اخدمكما وادع اهل الصفة يطوون جوعا لا اجد ما انفق عليهم لكن ابيعه فانفقه عليهم وبدل بفتح الباء الموحدة وفتح الدال المهملة وباللام ابن المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة مر في الصلاة والحكم بفتحتين هو ابن عيينة وابن ابى ليلى هو عبد الرحمن بن ابى ليلى وقال ابن الاثير في الجامع اذا اطلق المحدثون ابن ابى ليلى يعنون عبد الرحمن بن ابى ليلى واذا اطلقه الفقهاء يريدون ابنه محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضائل على عن بندار عن غندر وفي النفقات عن مسدد وفي الدعوات عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن المثنى وبندار وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن عبد الله بن معاذ عن ابيه وعن محمد بن المثنى عن ابن ابى عدى واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد به وعن حفص بن عمر عن شعبة به **قوله** «ماتلقى من الرحى مما تطحن» وفي رواية مسلم ماتلقى من الرحى في يدها **قوله** «اتى بسبى» السبى النهب واخذ الناس عبيدا واماء **قوله** «خادما» هو يطلق على العبد والجارية **قوله** «فلم توافقه» اى لم تصادفه ولم تجتمع به وفي رواية مسلم فلم تجده ولقيت عائشة فاخبرتها فلما جاء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجىء فاطمة اليها **قوله** «فاتانا» اى النبى صلى الله عليه وسلم والحال انا قد اخذنا مضاجعنا قوله «فذهبنا لنقوم» اى لان نقوم وفي رواية مسلم فذهبنا نقوم قوله «على مكانكما» اى لا تفارقا عن مكانكما والزماه وفي رواية مسلم على مكانكما فقعد بيننا قوله «حتى وجدت برد قدميه على صدرى وكلمة حتى غاية لمقدر تقديره فدخل هو في مضجعنا ولظهوره ترك وفي لفظ وكانت ليلة باردة وقد دخلت هى وعلى فى اللحاف فارادا ان يلبسا الثياب وكان ذلك ليلا وفي لفظ جابر من عند راسهما وانها ادخلت راسها في اللفاع يعنى اللحاف حياء من ابيها قال على حتى وجدت برد قدميه على صدرى فسخنتها وروى مسلم من حديث ابى هريرة ان فاطمة اتت النبى ﷺ تساله خادما وشكت العمل فقال ماالفيته عندنا قال الا ادلك على خير الحديث وفي علل الدارقطنى ان ام سلمة هى التى قالت لرسول الله ﷺ ان ابنتى فاطمة جاءتك تلتمس الحديث وروى ابو داود وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبد الله ابن وهب قال حدثنا عياش بن عقبة الحضرمى عن الفضل بن حسن الضمرى ان ام الحكم اوضباعة ابنتى الزبير حدثته عن احداهما انها قالت اصاب رسول الله ﷺ سبيا فذهبت انا واختى فاطمة بنت رسول الله ﷺ فشكونا اليه مانحن فيه وسالناه ان يامر لنا بشىء من السبى فقال رسول الله ﷺ سبقكن يتامى بدر ثم ذكر قصة التسبيح قوله الا ادلكما على خير مما سالتما ويروى سالتماه بالضمير وانما اسند السؤال اليهما مع ان السائل هى فاطمة فقط لان سؤالها كان برضاه فان قلت اين وجه الخيرية في الدنيا او الاخرة او فيهما قلت فائدة الذكر ثواب الآخرة وفائدة الجارية خدمة الطحن ونحوه والثواب اكثر وابقى فهو خير ●

﴿ بابُ قَوْلِ اللهِ تعالى فإنّ لِلهِ خُمُسَهُ ولِلرَسُولِ يَعْنى لِلرَّسُولِ قَسْمَ ذَلِكَ
قال رسولُ اللهِ ﷺ إنَّما أنا قاسِمٌ وخازِنٌ واللهُ يُعْطِي ﴾

اى هذا باب في بيان معنى قول الله تعالى فان لله خمسه الى اخره هذا اللفظ من قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شىء فان لله خمسه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الآية بين الله تعالى فيها احلال الغنائم لهذه الامة من بين سائر الامم والغنيمة هى المال الماخوذ من الكفار بايجاف الخيل والركاب والفىء ما اخذ منهم بغير ذلك كالاموال التى يصالحون عليها او يتوفون عنها ولا وارث لهم والجزية والخراج ونحو ذلك قوله «يعنى للرسول قسم ذلك» هذا تفسير البخارى قوله تعالى فان لله خمسه وللرسول قال الكرمانى يعنى للرسول قسمته لان سهما منه له ثم قال وقال شارح التراجم مقصود البخارى ترجيح قول من قال ان النبى ﷺ لم يملك خمس الخمس وانما كان اليه قسمته فقط ● قلت هذا الباب فيه اختلاف المفسرين فقال بعضهم لله نصيب يجعل في الكعبة فعن ابى عالية الرياحى كان رسول الله ﷺ

Marfat.com

يؤتى بالغنيمة فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماس لمن شهدها ثم ياخذ الخمس فيضرب بيده فيه فياخذ منه الذى قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقى على خمسة اسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل * وقال آخرون ذكر الله استفتاح كلام للتبرك وسهم للرسول وعن ابن عباس ان سهم الله وسهم الرسول واحد وهكذا قال ابراهيم النخعى والحسن بن محمد بن الحنفية والحسن البصرى والشعبى وعطاء بن ابى رباح وقتادة وآخرون ان سهم الله ورسوله واحد. ثم اختلف القائلون لهذا القول فروى على عن ابن ابى طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنيمة تقسم على خمسة اقسام فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على اربعة اخماس فربع لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ياخذ النبى صلى الله عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن ابى حاتم من حديث عبدالله بن بريدة فى قوله واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول قال الذى لله فلنبيا والذى للرسول فلا زواجه * وعن عطاء بن ابى رباح خمس الله ورسوله واحد يحمل منه ويصنع فيه ماشاء يعنى النبى ﷺ * وقال اخرون ان الخمس يتصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف فى مال الفيء وهذا قول مالك واكثر السلف * وقد اختلف ايضا فى الذى كان يناله النبى ﷺ من الخمس ماذا يصنع به من بعده * فقالت طائفة يكون لمن يلى الامر من بعده روى ذلك عن ابى بكر وعلى وقتادة وجماعة وقال اخرون يصرف فى مصالح المسلمين * وقال اخرون بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل واختاره ابن جرير وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى وقال الاعمش عن ابراهيم قال كان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يجعلان سهم النبى ﷺ فى الكراع والسلاح قلت لابراهيم ما كان على رضى الله تعالى عنه يقول فيه قال كان اشدهم فيه وهذا قول طائفة كثيرة من العلماء وذكر ابن الناصف فى كتاب الجهاد عن مالك ان الفيء والخمس سواء يجعلان فى بيت المال ويعطى الامام اقارب سيدنا رسول الله ﷺ بقدر اجتهاده ولا يعطون من الزكاة لقوله ﷺ لا تحل الصدقة لآل محمد وهم بنوهاشم وقال فى الخمس والفيء هو حلال للاغنياء ويوقف منه لبيت المال بخلاف الزكاة وقال عبدالملك المال الذى امى الله عزوجل فيه بين الاغنياء والفقراء مال الفيء وما ضارع الفيء من ذلك اخماس الغنائم وجزية اهل العنوة واهل الصلح وخراج الارض وما صولح عليه اهل الشرك فى الهدنة وما اخذ عليه من تجار اهل الحرب اذا اخرجوا التجارة اتهم الى دار الاسلام وما اخذ من اهل ذمتنا اذا اتجروا من بلد الى بلد وخمس الركاز حيث ما وجد يبدؤ عندهم فى تفريق ذلك بالفقراء والمساكين واليتامى وابن السبيل ثم يساوى بين الناس فيما بقى شريفهم ووضيعهم ومنه يرزق والى المسلمين وقاضيهم ويعطى غازيهم ويسد ثغورهم ويبنى مساجدهم وقناطرهم ويفك اسيرهم وما كان من كافة المصالح التى لا توضع فيها الصدقات فهذا اعم فى المصرف من الصدقات لانه يجرى فى الاغنياء والفقراء وفيما يكون فيه مصرف الصدقة وما لا يكون هذا قول مالك واصحابه ومن ذهب مذهبهم ان الخمس والفيء مصرفهما واحد وذهب الشافعى وابو حنيفة واصحابهما والاوزاعى وابو ثور وداود واسحاق والنسائى وعامة اصحاب الحديث والفقه الى التفريق بين مصرف الفيء والخمس فقالوا الخمس موضوع فيما عينه الله فيه من الاصناف المسمين فى اية الخمس من سورة الانفال لا يتعدى به الى غيرهم ولهم مع ذلك فى توجيه قسمه عليهم بعد وفات سيدنا رسول الله ﷺ خلاف واما الفيء فهو الذى يرجع النظر فى مصرفه الى الامام بحسب المصلحة والاجتهاد قوله « قال رسول الله ﷺ انما انا قاسم وخازن والله يعطى » احتج البخارى بهذا التعليق على ما ذهب اليه من الرد على من جعل لرسول الله ﷺ خمس الخمس ملكا واسند ابوداود هذا التعليق من حديث عبدالرزاق عن معمر عن همام عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه بلفظ ان انا الا خازن اضع حيث امرت والله اعلم *

۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ وَمَنْصُورٍ وَقَتَادَةَ أَنَّهُمْ سَمِعُوا سَالِمَ بْنَ أَبِي

Marfat.com

الجَعْدِ عنْ جابِرِ بن عبْدِ اللهِ رضى الله عنهما قالَ وُلِدَ لِرَجُلٍ مِنَّا مِنَ الأنْصارِ غُلامٌ فأرادَ أنْ يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا قال شُعْبَةُ فى حَدِيثِ مَنْصُورٍ إنَّ الأنْصارِيَّ قال حَمَلْتُهُ على عُنُقِي فأتَيْتُ بِهِ النبيَّ ﷺ وفى حديثِ سُلَيْمانَ وُلِدَ لَهُ غُلامٌ فأرادَ أنْ يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا قال سَمُّوا باسْمِي ولاَ تَكْتَنُوا بِكُنْيَتِي فانّى إنَّما جُعِلْتُ قاسِماً أقْسِمُ بَيْنَكُمْ * وقال حُصَيْنٌ بُعِثْتُ قاسِماً أقْسِمُ بَيْنَكُمْ * قال عَمْرٌو أخبرنا شُعْبَةُ عنْ قَتادَةَ قال سَمِعْتُ سالِمًا عنْ جابِرٍ أرادَ أنْ يُسَمِّيَهُ القاسِمَ فقال النبيُّ صلى اللهُ عليْهِ وسلم سَمُّو باسْمِي ولاَ تَكْتَنُوا بِكُنْيَتِي ﴾

مطابقته للترجمة في قوله انما جعلت قاسما اقسم بينكم وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى وسليمان هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتمر والحديث اخرجه البخارى ايضا في صفة النبى ﷺ عن محمد بن كثير وفي الادب عن ادم واخرجه مسلم رحمه الله في الاستيذان كذا قاله المروزى ولم يخرجه الا في الادب عن جماعة كثيرة قوله « قال شعبة في حديث منصور » اشار بهذا الى ان شعبة لما روى هذا الحديث عن هؤلاء الثلاثة وهم سليمان ومنصور وقتادة وهم سمعوا جابرا قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال فى حديث منصور ان الانصارى قال حملته على عنقى فاتيت به النبى ﷺ وفي رواية مسلم عن منصور عن سالم بن ابى الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقال له قومه لاندعك تسمى باسم رسول الله ﷺ فانطلق بابنه حامله على ظهره فاتى به النبى ﷺ فقال يارسول الله ولد لى غلام فسميته محمدا فقال لى قومى لاندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسموا باسمى ولا تكتنوا بكنيتى فانما انا قاسم اقسم بينكم وروى مسلم ايضا من حديث شعبة عن قتادة ومنصور وسليمان وحصين بن عبد الرحمن قالوا سمعنا سالم بن ابى الجعد عن جابر فزاد هنا حصين بن عبد الرحمن على هؤلاء الثلاثة المذكورين قوله « وفي حديث سليمان » اى قال شعبة فى حديث سليمان الاعمش ولد له غلام الى اخره قوله « سموا » بفتح السين وضم الميم المشددة امر من سمى يسمى قوله « ولا تكتنوا » من الاكتناء من باب الافتعال ويروى ولا تكنوا من كنى يكنى وقال الجوهرى اكتنى فلان كذا وفلان يكنى بابى عبد الله ولا تقل يكنى بعبد الله وكنيته ابازيد وبابى يزيد تكنية والكنية عند اهل العربية كل مركب اضافى فى صدره اب اوأم كابى بكر وام كلثوم وهى من اقسام الاعلام قوله « انما جعلت قاسما اقسم بينكم » اى اقسم الاموال فى المواريث والغنائم وغيرها عن الله تعالى وليس ذلك لاحد الا له فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الا عليه وعلى هذا فيمتنع التكنية بذلك مطلقا وهو مذهب محمد بن سيرين والشافعى واهل الظاهر سواء كان اسمه احمد او محمدا وقال المنذرى اختلف هل النهى عام اوخاص فذهبت طائفة من السلف الى ان التكنى وحده بابى القاسم ممنوع كيف كان الاسم وذهب اخرون من السلف الى منع التكنى بابى القاسم وكذلك تسمية الولد بالقاسم لئلا يكون سببا للتكنية لان الشخص اذا سمى بالقاسم يلزم منه ان يكون ابوه ابا القاسم فيصير الاب مكنى بكنية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * وذهب اخرون الى ان الممنوع الجمع بين التكنية والاسم وانه لاباس بالتكنى بابى القاسم مجردا مالم يكن الاسم محمدا او احمد * وذهب اخرون وشذوا الى منع التسمية باسم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم جملة كيف ما كان يكنى * وذهب اخرون الى ان النهى فى ذلك منسوخ وحكى القرطبى عن جمهور السلف والخلف وفقهاء الامصار جواز كل ذلك والحديث اما منسوخ واما خاص به احتجاجا بحديث على رضى الله تعالى عنه رواه الترمذى وصححه ولفظه يارسول الله ان ولد لى بعدك غلام اسميه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم قوله « وقال حصين » هو حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمى ابو الهذيل الكوفى وهذا التعليق رواه مسلم وقال حدثنا هناد بن السرى حدثنا عبثر عن حصين عن سالم بن ابى الجعد

عن

Marfat.com

عن جابر بن عبداللہ قال ولد لرجل منا غلام فسماہ محمدا فقلنا لا نکنیك برسول اللہ ﷺ حتی تستامرہ قال فاتاہ فقال انہ ولد لی غلام فسمیتہ برسول اللہ وان قومی ابوا ان یکنونی بہ حتی تستاذن النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فقال سموا باسمی ولا تکتنوا بکنیتی فانما بعثت قاسما اقسم بینکم قولہ «وقال عمرو» ہو عمرو بن مرزوق وہذا التعلیق رواہ ابو نعیم الاصبہانی عن ابی العباس قال حدثنا یوسف القاضی حدثنا عمرو بن مرزوق اخبرنا شعبة عن قتادة الحدیث ☆

۲۳ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قال حدثنا سُفْيانُ عن الأعْمَشِ عَنْ سالِمِ بْنِ أَبي الجَعْدِ عَنْ جابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ الأَنْصارِيِّ قال وُلِدَ لِرَجُلٍ مِنَّا غُلامٌ فَسَمَّاهُ القاسِمَ فقالَتِ الأَنْصارُ لا نَكْنِيكَ أَبا القاسِمِ ولاَ نُنْعِمُكَ عَيْناً فأتى النبيَّ صلى الله عليه وسلم فقال يارسُولَ اللهِ وُلِدَ لي غلامٌ فَسَمَّيْتُهُ القاسِمَ فقالَتِ الأَنْصارُ لا نَكْنِيكَ أبا القاسِمِ ولاَ نُنْعِمُكَ عَيْناً فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم أَحْسَنَتِ الأَنْصارُ سَمُّوا باسْمِي ولاَ تَكَنَّوْا بِكُنْيَتِي فإِنَّما أنا قاسِمٌ ﴾

ہذا طریق اخر من حدیث جابر المذکور رواہ عن محمد بن یوسف البخاری البیکندی عن سفیان بن عیینة عن سلیمان الاعمش الی اخرہ قولہ لانکنیك بضم النون وفتح الکاف وکسر النون من التکنیة ویروی لانکنك بفتح النون وسکون الکاف من کنی یکنی قولہ «ولا ننعمك عینا» ای لا نقر عینك بذلك ولا نکرمك تقول العرب فی الکرامة وحسن القبول نعم عین ونعمة عین ونعام عین اما النعمة فمعناہا التنعم یقال کم من ذی نعمة لا نعمة لہ ای لا تنعم لہ بمالہ والنعمة بفتح النون الفرح والسرور ونعمة العین بالضم قرتہا قولہ «فسموا» ویروی تسموا بفتح السین وتشدید المیم قولہ «ولا تکنوا» من الکنیة ویروی ولا تکتنوا من الاکتناء ☼ وفیہ اباحة التسمی باسمہ للبرکة الموجودة منہ ولما فی اسمہ من الفال الحسن من معنی الحمد لیکون محمودا من یسمی باسمہ ونہیہ عن التکنی بکنیتہ لما رواہ انس نادی رجل یا ابا القاسم فالتفت النبی ﷺ فقال الرجل لم اعنك ونقل ایضا عن الیہود انہا کانت تنادیہ بہا فاذا التفت قالوا لم نعنك لحسم الذریعة بالنہی (فان قلت) ہل یمنع التسمیة بمحمد قلت قد قیل بہ ولم یکن احد من الصحابة یجتریء ان ینادی النبی ﷺ باسمہ لان النداء بالاسم لا توقیر فیہ بخلاف الکنیة وانما کان ینادیہ باسمہ الاعراب ممن لم یؤمن منہم اولم یرسخ الایمان بقلبہ وقیل ان النہی مخصوص بحیاتہ وقد ذہب الیہ بعض اہل العلم وکان عمر رضی اللہ تعالی عنہ کتب الی اہل الکوفة لا تسموا احدا باسم نبی وامر جماعة بالمدینة بتغییر اسماء ابنائہم المسمین بمحمد حتی ذکر لہ جماعة من الصحابة انہ ﷺ اذن لہم فی ذلك فترکہم وقال القرطبی حدیث النہی غیر معروف عند اہل النقل وعلی تسلیمہ فمقتضاہ النہی عن امن من تسمی بمحمد وقیل وان سبب نہی عمر عن ذلك انہ سمع رجلا یقول لابن اخیہ محمد بن زید بن الخطاب فعل اللہ بك یا محمد فقال ان سیدنا رسول اللہ ﷺ یسب بك واللہ لا ندعو محمدا ما بقیت وسماہ عبدالرحمن وقد تقرر الاجماع علی اباحة التسمیة باسماء الانبیاء علیہم الصلاة والسلام وتسمی جماعة من الصحابة باسماء الانبیاء وکرہ بعض العلماء فیما حکاہ عیاض التسمی باسماء الملائکة وہو قول الحارث بن مسکین قال وکرہ مالك التسمی بجبریل واسرافیل ومیکائیل ونحوہا من اسماء الملائکة وعن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالی عنہ انہ قال ما قنعتم باسماء بنی ادم حتی سمیتم باسما الملائکة ☼

۲٤ ـ ﴿ حدثنا حِبَّانُ بْنُ مُوسَى قالَ أخْبَرَنا عَبْدُ اللهِ عَنْ يُونُسَ عن الزُّهْرِيِّ عَنْ حُمَيْدِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ أنَّهُ سَمِعَ مُعاوِيَةَ قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْراً يُفَقِّهْهُ في الدِّينِ واللهُ المُعْطِي وأنا القاسِمُ ولاَ تَزالُ هٰذِهِ الأُمَّةُ ظاهِرِينَ عَلى مَنْ خالَفَهُمْ حتى يأتِيَ أَمْرُ اللهِ وهُمْ ظاهِرُونَ ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة في قوله وانا قاسم وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد المروزى وعبدالله هو ابن المبارك المروزى ويونس بن يزيد الايلى * والحديث رواه البخارى في كتاب العلم في باب « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » عن سعيد بن عفير عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال حميد بن عبد الرحمن سمعت معاوية خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول « من يرد الله به خيرا » الى آخره نحوه وقدمر الكلام فيه هناك *

٢٥ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ سِنَانٍ قال حدثنا فُلَيْحٌ قال حدثنا هِلَالٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ أَبي عَمْرَةَ عَنْ أَبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه أَنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال ما أُعْطِيكُمْ ولاَ أَمْنَعُكُمْ أَنا قاسِمٌ أَضَعُ حَيْثُ اُمِرْتُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله انما انا قاسم ومحمد بن سنان بكسر السين وبالنونين وفليح بضم الفاء وفتح اللام ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فغلب على اسمه وهلال هو ابن على الفهرى المدينى قوله « ما اعطيكم ولا امنعكم » اى الله هو المعطى في الحقيقة وهو المانع وانا اعطيكم بقدر ما يلهمنى الله منه *

٢٦ - ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يَزِيدَ قال حدَّثنا سَعِيدُ بنُ أَبي أَيُّوبَ قال حدثني أَبو الأَسْوَدِ عن ابنِ أَبي عَيَّاشٍ واسْمُهُ نُعْمانُ عَنْ خَوْلَةَ الأَنْصارِيَّةِ رضى اللهُ عنها قالَتْ سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ رجالاً يَتَخَوَّضُونَ في مالِ اللهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ القِيامَةِ ﴾

لا مطابقة بين الحديث والترجمة بحسب الظاهر ولكن قال الكرمانى قوله « بغير حق » اى بغير قسمة حق واللفظ وان كان اعم من ذلك لكن خصصناه بالقسمة ليفهم منه الترجمة صريحا وعبدالله بن يزيد من الزيادة ابو عبد الرحمن المقرى مولى آل عمر بن الخطاب واصله من ناحية البصرة سكن مكة روى عنه البخارى في غير موضع وروى عن على بن المدينى عنه في الاحكام وعن محمد غير منسوب عنه في البيوع وسعيد بن ابى ايوب الخزاعى المصرى واسم ابى ايوب مقلاص وابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل وابن ابى عياش اسمه نعمان وابو عياش بالعين المهملة والياء آخر الحروف المشددة واسمه زيد بن الصلت الزرقى الانصارى المدينى وخولة بفتح الخاء المعجمة بنت قيس بن فهد بن قيس بن ثعلبة الانصارية ويقال لها خويلة ام محمد وهي امراة حمزة بن عبد المطلب وقيل ان امراة حمزة خولة بنت ثامر بالثاء المثلثة الخولانية وقيل ان ثامر لقب لقيس بن فهد قال على بن المدينى خولة بنت قيس هى خولة بنت ثامر وقال الترمذى حدثنا قتيبة حدثنا ليث عن سعيد المقبرى عن ابى الوليد قال سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حمزة بن عبد المطلب تقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان هذا المال خضرة حلوة من اصابه بحقه بورك له فيه ورب متخوض فيما شاءت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة الا النار » هذا الحديث حسن صحيح وابو الوليد اسمه عبيد سنوطا (قلت) وكذا اخرجه الطبرانى من حديث جماعة عن المقبرى واخرج الاسماعيلى وابو نعيم والطبرانى والحميدى من حديث ابى الاسود عن ابن ابى عياش عن خولة بنت ثامر وقد ذكرنا ان كنية خولة بنت قيس ام محمد وقال ابو نعيم ويقال ام حبيبة وصحف ابن منده ام حبيبة بام صبية وتلك غير هذه تلك جهينية وهذه انصارية من انفسهم ووقع للكلاباذى ايضا ان كنيتها ام صبية وقال الدارقطنى لم يرو عن خولة بنت ثامر سوى النعمان بن ابى عياش الزرقى وذكر ابو عمر الحديث في خولة بنت قيس عن عبيد سنوطا وبنت ثامر عن النعمان عنها قوله « يتخوضون » من الخوض بالمعجمتين وهو المشى في الماء وتحريكه ثم استعمل في التلبس بالامر والتصرف فيه والتخوض تفعل منه وقيل هو التخليط فى تحصيله من غير وجه كيف امكن وباب التفعل فيه التكلف *

باب

Marfat.com

﴿ بابُ قولِ النبيِّ ﷺ أُحلّتْ لكمُ الغنائمُ ﴾

اى هذا باب فى ذكر قول النبى ﷺ «احلت لكم الغنائم اى ولم تحل لاحد غيركم »

﴿ وقال اللهُ تعالى وعدَكُمُ اللهُ مغانمَ كثيرةً تأخذونها فعجّلَ لكمْ هذهِ ﴾

تمام الآية (وكف ايدى الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما) قوله « وعدكم الله مغانم كثيرة هى ما اصابوها مع النبى ﷺ وبعده الى يوم القيامة قوله « فعجل لكم هذه » يعنى غنائم خيبر قوله « وكف ايدى الناس عنكم » اى ايدى قريش كفهم الله بالصلح وقال قتادة ايدى اليهود وقال مقاتل انهم اسد وغطفان حلفاء اهل خيبر جاؤا لينصروا اهل خيبر فقذف الله فى قلوبهم الرعب فانصرفوا *

٢٧ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا خالدٌ قال حدَّثنا حُصَيْنٌ عنْ عامرٍ عنْ عُرْوَةَ البارِقِيِّ رضى الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ قال الخيلُ معقودٌ فى نواصيها الخيرُ الأجرُ والمغنمُ إلى يومِ القيامةِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله والمغنم وخالد هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان وحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمى وعامر هو الشعبى وعروة بن الجعد ويقال ابن ابى الجعد البارقى بالباء الموحدة وبالراء والقاف الازدى والحديث قدمر فى كتاب الجهاد فى باب الخيل معقود فى نواصيها الخير الى يوم القيامة فانه اخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن حصين وابن ابى سفر عن الشعبى عن عروة بن الجعد عن النبى ﷺ وليس فيه لفظة والمغنم واخرجه ايضا فى باب الجهاد ماض الى يوم القيامة وفيه الاجر والمغنم *

٢٨ - ﴿ حدثنا أبو اليمانِ قال أخبرنا شُعَيْبٌ قال حدَّثنا أبو الزِّنادِ عنِ الأعرجِ عنْ أبى هُرَيْرَةَ رضى الله عنه أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال إذا هلَكَ كِسْرى فلا كِسْرى بعدَهُ وإذا هلَكَ قَيْصَرُ فلا قَيْصَرَ بعدَهُ والذى نفسى بيدِهِ لتُنْفِقُنَّ كنوزَهما فى سبيلِ اللهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لتنفقن كنوزها فى سبيل الله لان كنوزهما كانت مغانم وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن ابى حمزة وابو الزناد بالزاى والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز قوله « فلا كسرى بعده » اى فى العراق ولا قيصر اى فى الشام وكلمة لاهنا بمعنى ليس فلا يلزم التكرير وقال الخطابى اما كسرى فقد قطع الله دابره وانفقت كنوزه فى سبيل الله واما قيصر فكان الشام منشأه وبها بيت المقدس وهو الذى لايتم للنصارى نسك الافيه ولا يملك احد على الروم من ملوكهم حتى يكون قد دخله سرا او جهرا وقد اجلى عنها وافتتحت خزائنه التى فيها ولم يخلفه احد من القياصرة بعده الى ان ينجز الله تمام وعده فى فتح قسطنطينية فى اخر الزمان *

٢٩ - ﴿ حدثنا إسحاقُ سمعَ جريرًا عنْ عبدِ الملِكِ عنْ جابرِ بنِ سَمُرَةَ رضى الله عنه قال قال رسولُ اللهِ ﷺ إذا هلَكَ كِسْرى فلا كِسْرى بعدَهُ وإذا هلَكَ قيصرُ فلا قيصرَ بعدَهُ والذى نفسى بيدِهِ لتُنْفِقُنَّ كنوزَهما فى سبيلِ اللهِ ﴾

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الذى قبله واسحق هذا قال الجيانى لم اره منسوبا الى احد ونسبه ابو نعيم اسحاق بن ابراهيم (قلت) ثلاثة انفس كل واحد منهم يسمى اسحاق بن ابراهيم وروى البخارى عن كل واحد منهم فاسحاق بن ابراهيم من هؤلاء الثلاثة وجرير بن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمير الكوفى * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى علامات النبوة عن قبيصة بن عقبة وفى الايمان والنذور عن موسى بن اسماعيل واخرجه مسلم فى الفتن عن قتيبة عن جرير به *

٣٠ - ﴿ حدثنا محمّدُ بنُ سِنانٍ قال حدَّثنا هُشَيْمٌ قال أخبرنا سَيَّارٌ قال حدَّثنا يزيدُ الفقيرُ

Marfat.com

قال حدثنا جابر بن عبد الله رضی الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ أحلت لی الغنائم ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وهشیم بضم الهاء ابن بشیر بضم الباء الموحدة وفتح الشین المعجمة وسکون الیاء آخر الحروف الواسطی وسیار بفتح السین المهملة وتشدید الیاء آخر الحروف ابن ابی سیار واسمه وردان ابو الحکم الواسطی ویزید من الزیادة ابن صهیب الکوفی المعروف بالفقیر قال الکرمانی الفقیر ضد الغنی (قلت) لیس کذلک وانما هو من فقار الظهر لامن المال وهو الذی اصیب فی فقار ظهره وهو خرزاته الواحدة فقارة * والحدیث قدمر فی کتاب الطهارة فی باب اول التیمم باتم منه عن محمد بن سنان عن هشیم وعن سعید بن النضر عن هشیم عن سیار عن یزید الفقیر الحدیث وقدمر الکلام فیه هناك **قوله** «واحلت لی الغنائم» هی من خصائصه فلم تحل لاحد غیره وغیر امته علی ماذکرناه هناك *

٣١ ﴿ **حدثنا** إسماعيل قال **حدثنی** مالك عن أبی الزناد عن الأعرج عن أبی هريرة رضی الله عنه أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد فی سبيله لا يخرجه إلا الجهاد فی سبيله وتصديق كلماته بأن يدخله الجنة أو يرجعه إلی مسكنه الذی خرج منه مع أجر أو غنيمة ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله اوغنیمة واسماعیل هو ابن ابی اویس ابن اخت مالك بن انس وقد تکرر ذکره والحدیث قدمضی فی کتاب الایمان فی باب الجهاد من الایمان فانه اخرجه هناك باتم منه عن حرمی بن حفص عن عبد الواحد الی آخره **قوله** «او یرجعه» بفتح الیاء لان رجع یتعدی بنفسه **قوله** «او غنیمة» یعنی لایخلو عن احدهما مع جواز الاجتماع بینهما بخلاف او التی فی او یرجعه فانها تفید منع الخلو ومنع الجمع کلیهما *

٣٢ ـ ﴿ **حدثنا** محمد بن العلاء قال **حدثنا** ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن أبی هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله ﷺ غزا نبی من الأنبياء فقال لقومه لا يتبعنی رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبنی بها ولما يبن بها ولا أحد بنی بيوتا ولم يرفع سقوفها ولا أحد اشتری غنما أو خلفات وهو ينتظر ولادها فغزا فدنا من القرية صلاة العصر أو قريبا من ذلك فقال للشمس إنك مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها علينا فحبست حتی فتح الله عليه فجمع الغنائم فجاءت يعنی النار لتأكلها فلم تطعمها فقال إن فيكم غلولا فليبايعنی من كل قبيلة رجل فلزقت يد رجل بيده فقال فيكم الغلول فليبايعنی قبيلتك فلزقت يد رجلين أو ثلاثة بيده فقال فيكم الغلول فجاؤا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجاءت النار فأكلتها ثم أحل الله لنا الغنائم رأی ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله ثم احل الله لنا الغنائم ومحمد بن العلاء ابو کریب الهمدانی الکوفی وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزی * والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی النکاح واخرجه مسلم فی المغازی عن ابی کریب ایضا عن ابن المبارك به *

(ذکر معناه) **قوله** «غزا نبی من الانبیاء» قال ابن اسحاق هذا النبی هو یوشع بن نون ولم تحبس الشمس الا له ولنبینا محمد ﷺ صبیحة الاسراء حین انتظروا العیر التی اخبر ﷺ بقدومها عند شروق الشمس فی ذلك الیوم * واصل ذلك ان النبی ﷺ لما توجه من بیت المقدس بعد نزوله من الاسراء لقی عیر بنی فلان بضجنان ولما دخل مکة اخبر بذلك

وقال

Marfat.com

وقال الآن تصوب عيرهم من ثنية التنعيم البيضاء يقدمها جمل اورق عليه غرارتان احداهما سوداء والاخرى برقاء
قال فابتدر القوم الثنية فوجدوا مثل ما اخبر صلى الله تعالى عليه وآله وسلم * وعن السدى ان الشمس كادت ان
تغرب قبل ان يقدم ذلك العير فدعا الله عزوجل فحبسها حتى قدموا كما وصف لهم قال فلم تحبس الشمس على احد
الا عليه ذلك اليوم وعلى يوشع بن نون رواه البيهقى (قلت) حبست ايضا فى الخندق حين شغل عن صلاة العصر
حتى غابت الشمس فصلاها ذكره عياض فى اكماله وقال الطحاوى رواته ثقات ووقع لموسى عليه الصلاة والسلام
تاخير طلوع الفجر روى ابن اسحاق فى المبتدا من حديث يحيى بن عروة عن ابيه ان الله عز وجل امر موسى عليه
الصلاة والسلام بالمسير ببنى اسرائيل وامره بحمل تابوت يوسف ولم يدل عليه حتى كاد الفجر يطلع وكان وعد
بنى اسرائيل ان يسير بهم اذا طلع الفجر فدعا ربه ان يؤخر طلوعه حتى يفرغ من امر يوسف ففعل الله عزوجل
ذلك وبنحوه ذكر الضحاك فى تفسيره الكبير * وقد وقع ذلك ايضا للامام على رضى الله تعالى عنه اخرجه الحاكم عن
اسماء بنت عميس انه ﷺ نام على فخذ على رضى الله تعالى عنه حتى غابت الشمس فلما استيقظ قال على رضى الله تعالى عنه
يارسول الله انى لم اصل العصر فقال ﷺ اللهم ان عبدك عليا احتبس بنفسه على نبيك فرد عليه شرقها قالت اسماء
فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض ثم قام على فتوضا وصلى العصر وذلك بالصهباء وذكره الطحاوى
فى مشكل الآثار قال وكان احمد بن صالح يقول لا ينبغى لمن سبيله العلم ان يتخلف عن حفظ حديث اسماء لانه من
اجل علامات النبوة وقال وهو حديث متصل ورواته ثقات واعلال ابن الجوزى هذا الحديث لا يلتفت اليه * وكذلك
وقع لسليمان عليه الصلاة والسلام روى عن ابن عباس انه قال سالت على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه عن هذه الاية
(انى احببت حب الخير عن ذكر ربى حتى توارت بالحجاب) فقال ما بلغك فى هذا يا ابن عباس فقلت له سمعت كعب الاحبار
يقول ان سليمان عليه الصلاة والسلام اشتغل ذات يوم بعرض الافراس والنظر اليها حتى توارت الشمس بالحجاب
ردوها على يعنى الافراس وكانت اربعة عشر فردوها عليه فامر بضرب سوقها واعناقها بالسيف فقتلها وان الله تعالى سلب
ملكه اربعة عشر يوما لانه ظلم الخيل بقتلها فقال على رضى الله تعالى عنه كذب كعب لكن سليمان اشتغل بعرض الافراس
ذات يوم لانه اراد جهاد عدو حتى توارت بالحجاب فقال بامر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على يعنى الشمس
فردوها عليه حتى صلى العصر فى وقتها وان انبياء الله لا يظلمون ولا يامرون بالظلم ولا يرضون بالظلم لانهم معصومون
مطهرون **قوله** «ملك بضع امراة» بضم الباء وهو النكاح اى ملك عقدة نكاحها وهو ايضا يقع على الجماع وعلى
الفرج **قوله** «وهو يريد» الواو فيه للحال **قوله** «ان يبنى بها» اى يدخل عليها وتزف اليه ويروى ان يبتنى من
الابتناء من باب الافتعال **قوله** «ولما يبن بها» اى والحال انه لم يدخل عليها **قوله** «او خلفات» جمع خلفة بفتح الخاء المعجمة
وكسر اللام وفتح الفاء وقال ابن فارس هى الناقة الحامل وقيل جمعها مخاض على غير قياس كما يقال لواحدة النساء امراة وقيل
هى التى استكملت سنة بعد النتاج ثم حمل عليها فلقحت وقيل الخلفة التى توهم ان بها حملا ثم لم تلقح وقال الاصمعى فلا
تزال خلفة حتى تبلغ عشرة اشهر وقال الجوهرى الخلفة بكسر اللام المخاض من النوق الواحدة خلفة وفى المغيث يقال
خلفت اذا حملت واختلفت اذا حالت ولم تحمل **قوله** «فدنا من القرية» قيل هى اريحا وقال ابن اسحق لما مات موسى
عليه السلام وانقضت الاربعون سنة بعث يوشع بن نون نبيا فاخبر بنى اسرائيل انه نبى الله وان الله قد امره بقتال
الجبارين فصدقوه وبايعوه فتوجه ببنى اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق فاحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان
السابع نفخوا فى القرون وضج الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة
فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فخشى يوشع ان يعجزوا فقال اللهم اردد الشمس على فقال لها
انك فى طاعة الله وانا فى طاعة الله وهو معنى قوله انك مامورة وانا مامور يعنى انك مامورة بالغروب وانا مامور بالصلاة
او القتال قبل الغروب **قوله** «فلم تطعمها» اى فلم تطعم النار الغنائم وانما قال فلم تطعمها ولم يقل فلم تاكلها للمبالغة اذ معناه لم تذق
طعمها كقوله تعالى (ومن لم يطعمه فانه منى) **قوله** «ان فيكم غلولا» وهو الخيانة فى المغنم وكان من خصائص الانبياء المتقدمين

Marfat.com

ان يجمعوا الغنائم في مربد فتاتى نار من السماء فتحرقها فان كان فيها غلول او ما لا يحل لم تاكلها و كذلك كانوا يفعلون في قرابينهم كان المتقبل تاكله النار وما لا يتقبل يبقى على حاله ولا تاكله ففضل الله هذه الامة وجعلها خير امة اخرجت للناس و اعطاهم مالم يعط احدا غيرهم واحل لهم الغنائم ثم اشار اليه في الحديث بقوله رأى ضعفنا وعجزنا فاحلها النار رحمة من الله علينا وهي من خصائص النبي ﷺ (فان قلت) ما الحكمة في اكل النار غنائمهم والتحليل لنا (قلت) جعل هذا في حقهم حتى لا يكون قتالهم لاجل الغنيمة لقصورهم في الاخلاص واما تحليلها في حق هذه الامة فلكون الاخلاص غالبا عليهم فلم يحتج الى باعث آخر *

﴿ باب الغَنِيمَةُ لِمَنْ شَهِدَ الوَقْعَةَ ﴾

اى هذا باب في بيان كون الغنيمة لمن شهد اى حضر الوقعة اى صدمة العدو وهذا قول عمر رضى الله تعالى عنه وعليه جماعة الفقهاء (فان قلت) قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجعفر بن ابى طالب ولمن قدم في سفينة ابى موسى من غنائم خيبر لمن لم يشهدها (قلت) انما فعل ذلك لشدة احتياجهم في بدء الاسلام فانهم كانوا للانصار تحت منح من النخيل والمواشي لحاجتهم فضاقت بذلك احوال الانصار وكان المهاجرون في ذلك في شغل فلما فتح الله خيبر عوض الشارع المهاجرين وردالى الانصار منائحهم وقال الطحاوى رحمه الله انه ﷺ استطاب انفس اهل الغنيمة وقد روى ذلك عن ابى هريرة كما يجيء عن قريب *

٣٣ ـ ﴿ حدثنا صَدَقَةُ قال أخبرنا عبدُ الرَّحْمٰنِ عنْ مالكٍ عنْ زَيْدِ بن أَسْلَمَ عنْ أَبِيهِ قال قال عُمَرُ رضى اللهُ عنهُ لوْلاَ آخِرُ المُسْلِمِينَ مافُتِحَتْ قَرْيَةٌ إلاَّ قَسَمْتُها بَيْنَ أَهْلِها كَما قَسَمَ النَّبيُّ ﷺ خَيْبَرَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله الا قسمتها بين اهلها وصدقة بلفظ اخت الزكاة ابن الفضل ابو الفضل المروزى وهو من افراده وعبد الرحمن هو ابن مهدى البصرى واسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبي اليمن قوله « لولا آخر المسلمين » المعنى لو قسمت كل قرية على الفاتحين لما بقى شيء لمن يجيء بعدهم من المسلمين قال الكرمانى هو حقهم لم لا يقسم عليهم فاجاب بانه يسترضيهم بالبيع ونحوه ويوقفه على الكل كما فعل بارض العراق وغيرها قوله « كما قسم النبي ﷺ خيبر » ولم يكن قسم خيبر بكمالها ولكنه قسم منها طائفة وترك طائفة لم يقسمها والذى قسم منها هو الشق والنطاة وترك سائرها فللامام ان يفعل من ذلك ما رآه صلاحا واحتج عمر رضى الله تعالى عنه في ترك قسمة الارض بقوله تعالى (ما افاء الله على رسوله) الى قوله (والذين جاؤا من بعدهم) الآية وقال عمر هذه الآية قد استوعبت الناس كلهم فلم يبق احد منهم الا وله في هذا المال حق حتى الراعى بعدى وقال ابو عبيد والى هذه الآية ذهب على ومعاذ رضى الله تعالى عنهما واشار عمر باقرار الارض لمن ياتي بعده * وقد اختلف العلماء في حكم الارض فقال ابو عبيد وجدنا الآثار عن رسول الله ﷺ والخلفاء بعده قد جاءت في افتتاح الارض ثلاثة احكام * ارض اسلم اهلها عليها فهي لهم ملك وهي ارض عشر لا شيء فيها غيره * وارض افتتحت صلحا على خراج معلوم فهم على ماصولحوا عليه لا يلزمهم اكثر منه * وارض اخذت عنوة وهي التي اختلف فيها المسلمون فقال بعضهم سبيلها سبيل الغنيمة فيكون اربعة اخماسها حصصا بين الذين افتتحوها خاصة والخمس الباقى لمن سمى الله وقال ابن المنذر وهذا قول الشافعى وابى ثور وبه اشار الزبير بن العوام على عمرو بن العاص حين افتتح مصر قال ابو عبيد وقال بعضهم بل حكمها والنظر فيها الى الامام ان رأى ان يجعلها غنيمة فيخمسها ويقسمها كما فعل رسول الله ﷺ فذلك له وان رأى ان يجعلها موقوفة على المسلمين ما بقوا كما فعل عمر في السواد فذلك له وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه والثورى فيما حكاه الطحاوى وقال مالك يجتهد فيها الامام وقال في القنية العمل في ارض العنوة على فعل عمر رضى الله تعالى عنه ان لا تقسم وتقر بحالها وقد الح بلال واصحاب له على عمر في قسم الارض بالشام فقال اللهم اكفنيهم فما اتى الحول وقد بقى منهم احد *

Marfat.com

﴿ بابُ مَنْ قاتَلَ لِلمَغْنَمِ هَلْ يَنْقُصُ مِنْ أجْرِهِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حال من قاتل لاجل حصول الغنيمة هل ينقص اجره وجوابه انه ليس له اجر فضلا عن النقصان لان المجاهد الذى يجاهد فى سبيل الله هو الذى يجاهد لاعلاء كلمة الله ❁

٣٤ ـ ﴿ حدثنى مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ قال حدثنا غُنْدَرٌ قال حدَّثنا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرٍو قال سَمِعْتُ أبا وائِلٍ قال حدَّثنا أبو مُوسَى الأشْعَرِيُّ رضى الله عنهُ قال قال أعْرابِيٌّ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم الرَّجُلُ يُقاتِلُ لِلمَغْنَمِ والرَّجُلُ يُقاتِلُ لِيُذْكَرَ ويُقاتِلُ لِيُرَى مَكانُهُ مَنْ فى سَبِيلِ اللهِ فقال مَنْ قاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللهِ هِىَ العُلْيا فَهُوَ فى سَبِيلِ اللهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله الرجل يقاتل للمغنم وغندر بضم الغين وسكون النون لقب محمد بن جعفر وعمرو بفتح العين هو ابن مرة وابو وائل شقيق بن سلمة وابو موسى الاشعرى عبدالله بن قيس بن سليم بن حضار الاشعرى والحديث قد مضى فى كتاب الجهاد فى باب من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عمرو رضى الله تعالى عنه الى آخره نحوه غير ان هناك جاء رجل وهنا جاء اعرابى قوله « ليذكر » على صيغة المجهول اى ايذكر بالشجاعة عند الناس قوله « ليرى » على صيغة المجهول ايضا قوله « مكانه » اى مرتبته قوله « من سبيل الله » كلمة من للاستفهام ❁

﴿ بابُ قِسْمَةِ الإمامِ ما يَقْدَمُ عَلَيْهِ ويَخْبَأُ لِمَنْ لَمْ يَحْضُرْهُ أوْ يَغِيبَ عَنْهُ ﴾

اى هذا باب فى بيان قسمة الامام ما يقدم عليه من هدايا المشركين بين اصحابه قوله « ويخبأ » من خبأت الشىء اخبؤه خبأ اذا اخفيته والخب والخبى والخبيئة الشىء المخبوء قوله « لمن لم يحضره » اى لاجل من لم يحضر مجلسه او يغيب عنه حاصل المعنى يقسم ما يقدم عليه بين الحاضرين والغائبين بان يعطى شيئا للحاضرين ويخبأ شيئا للغائبين ❁

٣٥ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ عبدِ الوَهَّابِ قال حدثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عَنْ أيُّوبَ عَنْ عبدِ اللهِ ابنِ أبى مُلَيْكَةَ أنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم أُهْدِيَتْ لَهُ أقْبِيَةٌ مِنْ دِيباجٍ مُزَرَّرَةٌ بالذَّهَبِ فَقَسَمَها فى أناسٍ مِنْ أصْحابِهِ وعَزَلَ مِنْها واحِدًا لِمَخْرَمَةَ بنِ نَوْفَلٍ فَجاءَ ومَعَهُ ابْنُهُ المِسْوَرُ بنُ مَخْرَمَةَ فَقامَ عَلَى البابِ فقال ادْعُهُ لى فَسَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ صَوْتَهُ فأخَذَ قَباءً فَتَلَقَّاهُ بِهِ فاسْتَقْبَلَهُ بأزْرارِهِ فقال يا أبا المِسْوَرِ خَبَأْتُ هذا لَكَ يا أبا المِسْوَرِ خَبَأْتُ هذا لَكَ وكانَ فى خُلُقِهِ شِدَّةٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدالله بن عبدالوهاب ابو محمد الحجبى البصرى وايوب هو السختيانى وعبدالله بن ابى مليكة بضم الميم التيمى الاحول القاضى على عهد ابن الزبير وهو من التابعين وليست له صحبة وحديثه من مراسيل التابعين وهذا الحديث قد مر مسندا فى كتاب الشهادات فى باب شهادة الاعمى اخرجه عن زياد بن يحيى عن حاتم بن وردان عن ايوب عن عبدالله بن ابى مليكة عن المسور بن مخرمة قال « قدمت على النبى ﷺ اقبية » الحديث وهذا مسند لان المسور بكسر الميم واباه مخرمة بفتح الميمين كلاهما صحابى والاقبية جمع قباء والديباج الثياب المتخذة من الابريسم وهو معرب وقد ذكر غير مرة قوله « مزررة » من زررت القميص اذا اتخذت له ازرارا وروى مزردة من الزرد وهو تداخل حلق الدروع بعضها فى بعض قوله « فقال ادعه لى » اى فقال مخرمة لابنه المسور ادع النبى ﷺ معناه عرفه انى حضرت فلما سمع النبى ﷺ صوته خرج فتلقاه به اى بذلك الواحد من الاقبية وفى الحديث الماضى

Marfat.com

خرج ومعه قباء وهو يريد محاسنه قوله «فتلقاه به» فاستقبله بازراره وانما استقبله بازراره ليريه محاسنه كما نص عليه في الحديث الماضي وانما فعل هذا ليرضيه لانه كان شرس الخلق واشار اليه في الحديث بقوله وكان في خلقه شدة ☆

﴿ ورَوَاهُ ابنُ عُلَيَّةَ عنْ أيُّوبَ ● وقالَ حاتِمُ بنُ وَرْدَانَ قالَ حدَّثنا أيُّوبُ عنِ ابنِ أبي مُلَيْكَةَ عنِ المِسْوَرِ قال قَدِمَتْ عَلَى النبيِّ صلى الله عليه وسلم أقْبِيَةٌ ﴾

اى روى الحديث المذكور اسماعيل بن علية بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسماعيل بن ابراهيم الاسدى البصرى وعلية امه وقد ذكر غير مرة وايوب هو السختيانى واسند البخارى رواية ايوب في باب شهادة الاعمى حيث قال حدثنا زياد بن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن عبدالله بن ابى مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث ☆

﴿ تابَعَهُ اللَّيْثُ عنِ ابنِ أبي مُلَيْكَةَ ﴾

اى تابع ايوب الليث بن سعد عن عبدالله ابن ابى مليكة وقد اسند البخارى هذه المتابعة في كتاب الهبة في باب كيف يقبض المتاع وقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن ابى مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث ☆

﴿ بابُ كَيْفَ قَسَمَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم قُرَيْظَةَ والنَّضِيرَ وما أعْطَى مِنْ ذَلِكَ في نَوَائِبِهِ ﴾

اى هذا باب في بيان كيفية قسمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة بضم القاف والنضير بفتح النون وهما قبيلتان من اليهود ولم يبين كيفية القسمة وهي الترجمة طلبا للاختصار وفي بقية الحديث مايدل عليها او يحمل قوله وما اعطى من ذلك في نوائبه كالعطف التفسيرى لقوله كيف قسم واصل ذلك ان الانصار كانوا يجعلون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عقارهم نخلات لتصرف في نوائبه وهي المهمات الحادثة وكذلك لما قدم المهاجرون قاسمهم الانصار اموالهم فلما وسع الله الفتوح عليه ﷺ كان يرد عليهم نخلاتهم ☆

٣٦ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ أبي الأسْوَدِ قال حدَّثنا مُعْتَمِرٌ عنْ أبيهِ قال سَمِعْتُ أنَسَ بنَ مالِكٍ رضى اللهُ عنه يَقُولُ كانَ الرَّجُلُ يَجْعَلُ لِلنبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم النَّخَلاتِ حِينَ افْتَتَحَ قُرَيْظَةَ والنَّضِيرَ فكانَ بَعْدَ ذَلِكَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبدالله بن ابى الاسود اسمه حميد ابوبكر ابن اخت عبدالرحمن بن مهدى البصرى الحافظ وهو من افراده ومعتمر على وزن اسم الفاعل من الاعتمار ابن سليمان بن طرخان التيمى • والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عبدالله بن ابى الاسود وفيه حدثنى خليفة واخرجه مسلم في المغازى عن ابى بكر وحامد بن عمر ومحمد بن عبدالاعلى قوله «كان الرجل» اى من الانصار قوله «حين افتتح قريظة» اى حين افتتح حصنا كان لقريظة وحين اجلى بنى النضير لان الافتتاح لايصدق على القبيلتين (فان قلت) بنو النضير اجلاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة فما معنى الفتح فيه قلت هو من باب ☆ علفتها تبنا وماء باردا ☆ بان المراد القدر المشترك بين التعليف والسقى وهو الاعطاء مثلا اوثمة اضمار اى واجلى بنى النضير او الاجلاء مجاز عن الفتح وهذا الذى كانوا يجعلونه للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان من باب الهدية لامن باب الصدقة لانها محرمة عليه وعلى آله اما المهاجرون فكانوا قد نزل كل واحد منهم على رجل من الانصار فواساه وقاسمه فكانوا كذلك الى ان فتح الله الفتوح على رسوله فرد عليهم ثمارهم فاول ذلك النضير كانت مما افاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب وانجلى عنها اهلها بالرعب فكانت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون سائر الناس وانزل الله فيهم (ما افاء الله على رسوله

آلا' ية

Marfat.com

الا آية نحبس منها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنوائبه ومايعروه وقسما كثرها في المهاجرين خاصة دون الانصار وذلك ان رسول الله ﷺ قال للانصار ان شئتم قسمت اموال بني النضير بينكم وبينهم واقمتم على مواساتهم في ثمارکم وان شئتم اعطيتها المهاجرين دونکم وقطعتم عنهم ما كنتم تعطونهم من ثمارکم فقالوا ابلى تعطيهم دوننا ونقيم على مواساتهم فاعطى رسول الله ﷺ المهاجرين دونهم فاستغنى القوم جميعا استغنى المهاجرون بما اخذوا واستغنى الانصار بما رجع اليهم من ثمارهم ☆

باب بَرَكَةِ الغازِي في مالِهِ حيًّا وميتًا مع النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم وولاةِ الأمرِ

اى هذا باب في بيان بركة الغازي الى آخره البركة بالباء الموحدة ماخوذة في الاصل من برك البعير اذا ناخ في موضع فلزمه ويطلق ايضا على الزيادة وفي ديوان الادب البركة الزيادة والنمو وتبرك به اى تيمن وقيل صحفها بعضهم فقال تركة الغازي بالتاء المثناة من فوق قال عياض وهو وان كان متجها باعتبار ان في القصة ذكر ما خلفه الزبير رضي الله تعالى عنه لكن قوله حيا وميتا مع النبي ﷺ وولاة الامر يدل على ان الصواب ما وقع عند الجمهور بالباء الموحدة وقيل هذا يشبه ان يكون من باب القلب لان الذي ينبغي ان يقال باب بركة مال الغازي قلت لا حاجة الى هذا لان المعنى باب البركة الحاصلة للغازي في ماله قوله «حيا» نصب على الحال اى في حال كونه حيا وقوله «وميتا» عطف عليه اى وفي حال موته قوله مع النبي ﷺ يتعلق بقوله الغازي والولاة بالضم جمع والى ☆

٣٧ - حدثنا إسحاقُ بنُ إبراهيمَ قال قلتُ لأبي أسامةَ أحدَّثكم هشامُ بنُ عروةَ عن أبيه عن عبدِ اللهِ بنِ الزبيرِ قال لمّا وقفَ الزبيرُ يومَ الجملِ دعاني فقمتُ إلى جنبِه فقال يا بُنَيَّ إنه لا يُقتَلُ اليومَ إلا ظالمٌ أو مظلومٌ وإني لا أراني إلا ساقُتلُ اليومَ مظلوماً وإنَّ مِن أكبرِ همّي لَدَيني أفترى يُبقي دَينُنا من مالِنا شيئاً فقال يا بُنَيَّ بِعْ مالَنا فاقضِ دَيني وأوصى بالثلثِ وثلثِه لبنيه يعني عبدَ اللهِ بنَ الزبيرِ يقول ثلثُ الثلثِ فإن فضلَ من مالِنا فضلٌ بعدَ قضاءِ الدَّينِ شيءٌ فثلثُه لولدِك قال هشامٌ وكان بعضُ ولدِ عبدِ اللهِ قد وازى بعضَ بني الزبيرِ خُبَيبٌ وعبّادٌ وله يومئذٍ تسعةُ بنينَ وتسعُ بناتٍ قال عبدُ اللهِ فجعلَ يُوصيني بدَينِه ويقول يا بُنَيَّ إن عجزتَ عنه في شيءٍ فاستعنْ عليه مولايَ قال فواللهِ ما دريتُ ما أرادَ حتى قلتُ يا أبةِ من مولاكَ قال اللهُ قال فواللهِ ما وقعتُ في كُربةٍ من دَينِه إلا قلتُ يا مولى الزبيرِ اقضِ عنه دَينَه فيقضيه فقُتِلَ الزبيرُ رضي اللهُ عنه ولم يدعْ ديناراً ولا درهماً إلا أرضينَ منها الغابةُ وإحدى عشرةَ داراً بالمدينةِ ودارينِ بالبصرةِ وداراً بالكوفةِ وداراً بمصرَ قال وإنما كان دَينُه الذي عليه أنّ الرجلَ كان يأتيه بالمالِ فيستودعُه إياه فيقول الزبيرُ لا ولكنّه سلفٌ فإني أخشى عليه الضيعةَ وما وليَ إمارةً قطُّ ولا جبايةَ خراجٍ ولا شيئاً إلا أن يكونَ في غزوةٍ مع النبيِّ صلى الله عليه وسلم أو مع أبي بكرٍ وعمرَ وعثمانَ رضي الله عنهم . قال عبدُ اللهِ بنُ الزبيرِ فحسبتُ ما عليه من الدَّينِ فوجدتُه ألفي ألفٍ ومائتي ألفٍ قال فلقيَ حكيمُ بنُ حزامٍ عبدَ اللهِ بنَ الزبيرِ فقال يا ابنَ أخي كم على أخي من الدَّينِ فكتمَه فقال مائةُ ألفٍ فقال حكيمٌ واللهِ ما أرى أموالَكم تسعُ

Marfat.com

لِهٰذِهِ فقال لَهُ عَبْدُ اللّٰهِ أَفَرَأَيْتَكَ إِنْ كَانَتْ أَلْفَيْ أَلْفٍ وَمِائَتَيْ أَلْفٍ قال ما أُرَاكُمْ تُطِيقُونَ هذا فَإِنْ عَجَزْتُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَاسْتَعِينُوا بِي قال وكَانَ الزُّبَيْرُ اشْتَرَى الغَابَةَ بِسَبْعِينَ وَمِائَةِ أَلْفٍ فَبَاعَهَا عَبْدُ اللّٰهِ بِأَلْفِ أَلْفٍ وَسِتِّمِائَةِ أَلْفٍ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى الزُّبَيْرِ حَقٌّ فَلْيُوَافِنَا بِالغَابَةِ فَأَتَاهُ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ جَعْفَرٍ وكَانَ لَهُ عَلَى الزُّبَيْرِ أَرْبَعُمِائَةِ أَلْفٍ فَقَالَ لِعَبْدِ اللّٰهِ إِنْ شِئْتُمْ تَرَكْتُهَا لَكُمْ قال عَبْدُ اللّٰهِ لا قال فَإِنْ شِئْتُمْ جَعَلْتُمُوهَا فِيمَا تُؤَخِّرُونَ إِنْ أَخَّرْتُمْ فَقَالَ عَبْدُ اللّٰهِ لا قال قال فَاقْطَعُوا لِي قِطْعَةً فَقَالَ عَبْدُ اللّٰهِ لَكَ مِنْ هٰهُنَا إِلَى هٰهُنَا قال فَبَاعَ مِنْهَا فَقَضَى دَيْنَهُ فَأَوْفَاهُ وَبَقِيَ مِنْهَا أَرْبَعَةُ أَسْهُمٍ وَنِصْفٌ فَقَدِمَ عَلَى مُعَاوِيَةَ وَعِنْدَهُ عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ وَالْمُنْذِرُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَابْنُ زَمْعَةَ فَقَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ كَمْ قُوِّمَتِ الغَابَةُ قال كُلُّ سَهْمٍ مِائَةَ أَلْفٍ قال كَمْ بَقِيَ قال أَرْبَعَةُ أَسْهُمٍ وَنِصْفٌ قال المُنْذِرُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَدْ أَخَذْتُ سَهْماً بِمِائَةِ أَلْفٍ قال عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ قَدْ أَخَذْتُ سَهْماً بِمِائَةِ أَلْفٍ وقال ابْنُ زَمْعَةَ قَدْ أَخَذْتُ سَهْماً بِمِائَةِ أَلْفٍ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ كَمْ بَقِيَ فَقَالَ سَهْمٌ وَنِصْفٌ قال أَخَذْتُهُ بِخَمْسِينَ وَمِائَةِ أَلْفٍ قال وَبَاعَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ جَعْفَرٍ نَصِيبَهُ مِنْ مُعَاوِيَةَ بِسِتِّمِائَةِ أَلْفٍ فَلَمَّا فَرَغَ ابْنُ الزُّبَيْرِ مِنْ قَضَاءِ دَيْنِهِ قال بَنُو الزُّبَيْرِ اقْسِمْ بَيْنَنَا مِيرَاثَنَا قال لا وَاللّٰهِ لا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ حَتَّى أُنَادِيَ بِالْمَوْسِمِ أَرْبَعَ سِنِينَ أَلَا مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى الزُّبَيْرِ دَيْنٌ فَلْيَأْتِنَا فَلْنَقْضِهِ قال فَجَعَلَ كُلَّ سَنَةٍ يُنَادِي بِالْمَوْسِمِ فَلَمَّا مَضَى أَرْبَعُ سِنِينَ قَسَمَ بَيْنَهُمْ قال فَكَانَ لِلزُّبَيْرِ أَرْبَعُ نِسْوَةٍ وَرَفَعَ الثُّلُثَ فَأَصَابَ كُلَّ امْرَأَةٍ أَلْفُ أَلْفٍ وَمِائَتَا أَلْفٍ فَجَمِيعُ مَالِهِ خَمْسُونَ أَلْفَ أَلْفٍ وَمِائَتَا أَلْفٍ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وما ولى امارة الى قوله وعثمان رضى الله تعالى عنه وذلك ان البركة التى كانت فى مال الزبير من كونه غازيا مع النبى ﷺ ومع ابى بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم وكون البركة فى حياته وبعد موته تظهر عند التامل فى قصته ❊

﴿ذكر رجاله﴾ وهم ستة ❊ الاول اسحق بن ابراهيم بن مخلد يعرف بابن راهويه الحنظلى المروزى ❊ الثانى ابو اسامة حماد بن اسامة الليثى ❊ الثالث هشام بن عروة بن الزبير بن العوام ❊ الرابع عروة بن الزبير ❊ الخامس عبدالله ابن الزبير ❊ السادس الزبير بن العوام احد العشرة المبشرة بالجنة وحوارى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابن عمته صفية بنت عبد المطلب شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر الهجرتين واسلم وهو ابن ست عشرة سنة وهو اول من سل سيفا فى سبيل الله ❊ وفيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الافراد فى موضع مع الاستفهام وهو قوله احدثكم هشام وفيه رواية الابن عن الاب ورواية الاخ عن الاخ لان عروة وعبدالله اخوان ابنا الزبير بن العوام ❊

(ذكر رجال هذا الحديث) هذا من افراد البخارى وذكره اصحاب الاطراف فى مسند الزبير والاشبه ان يكون من مسند ابنه عبدالله وكله موقوف غير قوله وما ولى امارة ولا جباية خراج ولا شيئا الا ان يكون فى غزوة مع النبى ﷺ فهذا القدار فى حكم المرفوع ورواه الاسماعيلى عن جويرية حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عبدالله وروى الترمذى من حديث عروة قال اوصى الزبير الى ابنه عبدالله صبيحة الجمل فقال ما منى عضو الا وقد جرح مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتهى ذلك الى فرجه ❊ ورواه ابن سعد فى طبقاته فى قتل الزبير ووصيته بدينه

وثلث

Marfat.com

وثلث ماله عن ابى اسامة حماد بن اسامة نحو حديث البخارى وطوله غير انه خالفه فى موضع واحد وهو قوله اصاب كل امراة من نسائه الف الف ومائة الف لا كما فى البخارى مائتا الف وعلى هاتين الروايتين لا يصح قسمة خمسين الف الف ومائتى الف على دينه ووصيته وورثته وانما يصح قسمتها ان لو كان لكل امراة الف الف فيكون الثمن اربعة آلاف الف فتصح قسمة الورثة من اثنين وثلاثين الف الف ثم يضاف اليها الثلث ستة عشرة الف الف فتصير الجملتان ثمانية واربعين الف الف ثم يضاف اليها الدين الف الف ومائتا الف ومنها تصح * ورواية ابن سعد تصح من خمسة وخمسين الف الف ورواية البخارى تصح من تسعة وخمسين او اثنين وخمسين الف الف ومائتى الف فهذه تركته عند موته لا مازاد عليها بعد موته من غلة الارضين والدور فى مدة اربع سنين قبل قسمة التركة ويدل عليه مارواه الواقدى عن ابى بكر بن سبرة عن هشام عن ابيه قال كان قيمة ماترك الزبير احدا وخمسين او اثنين وخمسين الف الف وروى ابن سعد عن القعنبى عن ابن عيينة قال قسم ميراث الزبير على اربعين الف الف وذكر الزبير بن بكار عن عبدالله بن مصعب بن ثابت ابن عبدالله بن الزبير فى بنى عدى عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل زوج الزبير ان عبدالله بن الزبير ارسل اليها بثمانين الف درهم وقبضتها وصالحت عليها قال الدمياطى وبين قول الزبير بن بكار هذا وبين قول غيره بون بعيد والعجب من الزبير مع سعة علمه فيه وتنقيره عنه كيف خفى عليه ومانصدى لتحرير ذلك كما ينبغى *

﴿ذكر بيان قصة وقعة الجمل﴾ ملخصة مختصرة كانت وقعة الجمل عام ستة وثلاثين من الهجرة وكان قتل عثمان ابن عفان سنة خمس وثلاثين وكانت عائشة بمكة وكذلك امهات المؤمنين قد خرجن الى الحج فى سنة خمس وثلاثين فرارا من الفتنة ولما بلغ اهل مكة ان عثمان قد قتل اقمن بمكة ثم لما بويع على رضى الله تعالى عنه كان احظى الناس عنده بحكم الحال لا عن اختيار على لذلك رؤس اؤلئك الذين قتلوا عثمان رضى الله تعالى عنه وفر جماعة من بنى امية وغيرهم الى مكة وخرج طلحة والزبير فى الاعتمار وتبعهم خلق كثير وجم غفير وقدم الى مكة ايضا فى هذه الايام يعلى ابن امية ومعه ستمائة الف الف درهم وستمائة بعير فاناخ بالابطح وقيل كان معه ستمائة الف دينار وقدم ابن عامر من البصرة باكثر من ذلك فاجتمع بنو امية بالابطح وقامت عائشة فى الناس تحضهم على القيام بطلب دم عثمان وطاوعوها فى ذلك وخرجوا وتوجهوا نحو البصرة وكانت عائشة تحمل فى هودج على جمل اسمه عسكر اشتراه يعلى بن امية من رجل من عرينة بمائتى دينار وكان هذا هو الذى يدلهم على الطريق وكانوا لا يمرون على ماء ولا واد الا سالوه عنه حتى وصلوا الى موضع يسمى حوءب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الهمزة وفى آخره باء موحدة وهو ماء قريب من البصرة فنبحت كلابه فقالوا اى ماء هذا قال الدليل هذا ماء الحوءب فحين سمعت عائشة بذلك صرخت باعلى صوتها وضربت عضد بعيرها فاناخته فقالت انا والله صاحبة الحوءب ردونى ردونى تقول ذلك فاناخوا حولها وهم على ذلك وهى تابى المسير حتى اذا كانت الساعة التى اناخت فيها من الغد جاءها عبدالله بن الزبير فقال النجاء النجاء فقد ادرككم على ابن ابى طالب فعند ذلك رحلوا *

واما حديث الحوءب فاخرجه احمد فى مسنده عن عائشة قالت ان رسول الله ﷺ قال لى ذات يوم كيف باحدا كن اذا نبحتها كلاب الحوءب فعرفت الحال عند ذلك فارادت الرجوع * واما على رضى الله تعالى عنه فانه خرج فى آخر شهر ربيع الاخر فى سنة ست وثلاثين من المدينة فى تسعمائة مقاتل وقيل لما بلغ عليا مسير عائشة وطلحة وزبير الى البصرة سار نحوهم فى اربعة آلاف من اهل المدينة فيهم اربعمائة ممن بايعوا تحت الشجرة وثمانمائة من الانصار ورايته مع ابنه محمد بن الحنفية وعلى ميمنته الحسن بن على وعلى ميسرته الحسين بن على وعلى الخيل عمار بن ياسر وعلى الرجالة محمد بن ابى بكر الصديق وعلى مقدمته عبدالله بن عباس ثم اجتمعوا كلهم عند قصر عبيدالله بن زياد ونزل الناس فى كل ناحية وقد اجتمع مع على رضى الله تعالى عنه عشرون الفا والتفت على عائشة رضى الله تعالى عنها ومن معها نحو من ثلاثين الفا وقامت الحرب على ساقها فتصافوا وتصاولوا وتجاولوا وكان من جملة من يبارز الزبير وعمار فحمل عمار نحوه بالرمح

Marfat.com

والزبير كاف عنه لقول رسول الله ﷺ تقتلك الفئة الباغية وقتل ناس كثير ورجع الزبير عن القتال وقال الواقدى كان زمام الجمل بيد كعب بن سور وما كان ياخذ زمام الجمل الامن هو معروف بالشجاعة ما اخذه احد الاقتل وحمل عليه عدى بن حاتم ولم يبق الاعقره ففقئت عين عدى واجتمع بنوضبة عند الجمل وقاتلوا دونه قتالا لم يسمع مثله فقطعت عنده الف يد وقتل عليه الف رجل منهم وقال ابن الزبير جرحت على زمام الجمل سبعة وثلاثين جراحة وما احد اخذ براسه الاقتل اخذه عبد الرحمن بن عتاب فقتل ثم اخذه الاسود بن البختري فقتل وعد جماعة وغلب ابن الزبير من الجراحات فالقى نفسه بين القتلى ثم وصلت النبال الى هودج ام المؤمنين فجعلت تنادى الله الله يابنى اذكروا يوم الحساب ورفعت يديها تدعو على اولئك القوم من قتلة عثمان فضج الناس معها بالدعاء واولئك النفر لايقلعون عن رشق هودجها بالنبال حتى بقى مثل القنفذ فجعلت الحرب تاخذ وتعطى فتارة لاهل البصرة وتارة لاهل الكوفة وقتل خلق كثير ولم تر وقعة اكثر من قطع الايدى والارجل فيها من هذه الوقعة ثم حملت عليه السائبة والاشتر يقدمها وحمل بجير بن دلجة الضبى الكوفي وقطع بطانه وعقره وقطع ثلاث قوائم من قوائمه فبرك ووقع الهودج على الارض ووقف عليها على رضى الله تعالى عنه فقال السلام عليك ياماه فقالت وعليك السلام يابنى فقال يغفر الله لك فقالت ولك وانهزم من كان حوله من الناس وامر على رضى الله تعالى عنه ان يحملوا الهودج من بين القتلى وامر محمد بن ابى بكر وعمار ابن ياسر ان يضربا عليه قبة ولما كان آخر الليل خرج محمد بعائشة فادخلها البصرة وانزلها في دار عبد الله بن خلف الخزاعى وبكت عائشة بكاء شديدا وقالت وددت انى مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وجاء وجوه الناس من الامراء والاعيان يسلمون عليها ثم ان عليا رضى الله تعالى عنه اقام بظاهر الكوفة ثلاثة ايام وصلى على القتلى من الفريقين * وقال ابن الكلبى قتل من اصحاب عائشة ثمانية آلاف وقيل ثلاثة عشر الفا ومن اصحاب على الف وقيل قتل من اهل البصرة عشرة آلاف ومن اهل الكوفة خمسة آلاف وكان في جملة القتلى طلحة بن عبيد الله احد العشرة المبشرين بالجنة ثم دخل على البصرة يوم الاثنين ثم جهز عائشة احسن الجهاز بكل شىء ينبغى لها من مركب وزاد ومتاع واخرج معها كل من نجا من الوقعة ممن خرج معها واختار لها اربعين امراة من نساء اهل البصرة المعروفات ووقف على معها حتى ودعها وكان خروجها يوم السبت غرة رجب سنة ست وثلاثين وشيعها على اميالا وسرح بنيه معها يوما * وقال الواقدى امر على النساء اللاتى خرجن مع عائشة بلبس العمائم وتقليد السيوف ثم قال لهن لا تعلمنها انكن نسوة وتلثمن مثل الرجال وكن حولها من بعيد ولا تقربنها وسارت عائشة على تلك الحالة حتى دخلت مكة واقامت حتى حجت واجتمع اليها نساء اهل مكة يبكين وهى تبكى وسئلت عن مسيرها فقالت لقد اعطى على فاكثر وبعث معى رجالا وبلغ النساء فاتينها وكشفن عن وجوههن وعرفنها الحال فسجدت وقالت والله ما يزداد ابن ابى طالب الا كرما *

(ذكر مقتل الزبير وبيان سيرته) لما انفصل الزبير رضى الله تعالى عنه من عسكر عائشة كما ذكرنا تبعه عمرو بن جرموز وفضالة بن حابس من غواة بنى تميم وادركوه وتعاونوا عليه فقتلوه ويقال بل ادركه عمرو بن جرموز فقال له ان لى اليك حاجة فقال ادن فقال مولى الزبير واسمه عطية ان معه سلاحا فقال وان كان فتقدم اليه فجعل يحدثه وكان وقت الصلاة فقال له الزبير الصلاة الصلاة فقال الصلاة فتقدم الزبير ليصلى بهما فطعنه عمرو بن جرموز فقتله ويقال بل ادركه عمرو بوادى السباع وهو نائم في القائلة فهجم عليه فقتله وهذا القول هو الاشهر واخذ راسه وذهب به الى على فقيل لعلى هذا ابن جرموز قد اتاك براس الزبير فقال بشروا قاتل الزبير بالنار فقال عمرو *

اتيت عليا براس الزبير * وقد كنت احسبها زلفتى
فبشر بالنار قبل العيان * فبئس البشارة والتحفة
وسيان عندى قتل الزبير * وضرطة عنزة بذى الجحفة

واما

Marfat.com

واما سیرته فقد ذکرنا عن قریب انه احد العشرة المبشرة بالجنة وانه شهد جمیع مشاهد النبی ﷺ وکان علیه یوم بدر ملاءة صفراء فنزلت الملائکة علی سیمائه وثبت مع النبی ﷺ یوم احد وبایعه علی الموت وقال مصعب بن الزبیر قاتل ابی مع رسول الله ﷺ وعمره اثنا عشر سنة وقال الزبیر بن بکار باسناده عن الاوزاعی قال کان للزبیر الف مملوک یودون الضریبة لایدخل بیت ماله منها درهم بل یتصدق بها وقال الزبیر بن بکار باسناده عن جویریة قالت باع الزبیر دارا بستمائة الف فقیل له غبنت فقال کلاوالله لتعلمن انی لم اغبن هی فی سبیل الله وروی عن هشام بن عروة فقال اوصی الی الزبیر جماعة من الصحابة منهم عثمان وعبدالرحمن بن عوف وابن مسعود والمقداد وکان یحفظ علیهم اموالهم وینفق علی اولادهم من ماله وکان الزبیر رجلا لیس بالقصیر ولا بالطویل الی الخفة ماهو فی اللحم ولحیته خفیفة اسمر اللون اشعر وحکی الواقدی عن عبدالرحمن بن ابی الزناد عن هشام بن عروة عن ابیه قال ربما اخذت بالشعر علی منکب الزبیر وانا غلام فاتعلق به علی ظهره وحکی ابو الیقظان عن هشام بن عروة قال کان جدی الزبیر اذا رکب تخط الارض رجلاه ولا یغیر شیبه ۰ واختلفوا فی سنه حکی ابن سعد عن الواقدی باسناده الی عروة بن الزبیر قال قتل ابی یوم الجمل وقد زاد علی الستین باربع سنین وحکی ابن الجوزی فی الصفوة ثلاثة اقوال احدها انه قتل وهو ابن بضع وخمسین سنة ۰ والثانی ابن ستین سنة ۰ والثالث ابن خمسة وستین *

(ذکر معانی الحدیث) قوله «قلت لابی اسامة احدثکم هشام بن عروة» لم یذکر جواب الاستفهام وقد ذکره فی مسنده اسحق بن ابراهیم بن راهویه بهذا الاسناد وقال فی آخره نعم قوله (یوم الجمل) یعنی یوم وقعة کانت بین علی وعائشة رضی الله تعالی عنهما وهی فی هودج علی جمل کما ذکرناه وکانت الوقعة علی باب البصرة فی جمادی الاولی سنة ست وثلاثین وانما اضیفت الوقعة الی الجمل لکون عائشة علیه وهذا الحرب کان اول حرب وقعت بین المسلمین قوله «لایقتل الیوم الاظالم اومظلوم» قال ابن بطال معناه ظالم عند خصمه مظلوم عند نفسه لان کلا الفریقین کان یتاول انه علی الصواب وقال ابن التین معناه انهم اما صحابی متاول فهو مظلوم واما غیر صحابی قاتل لاجل الدنیا فهو ظالم وقال الکرمانی المراد ظالم اهل الاسلام هذا لفظ الکرمانی فی شرحه وقال بعضهم قال الکرمانی ان قیل جمیع الحروب کذلک فالجواب انها اول حرب وقعت بین المسلمین ثم قال قلت ویحتمل ان یکون او للشک من الراوی وان الزبیر اما قال لایقتل الیوم الاظالم بمعنی انه ظن ان الله یعجل للظالم منهم العقوبة او لایقتل الیوم الامظلوم بمعنی انه ظن ان یعجل له الشهادة وظن علی التقدیرین انه کان یقتل مظلوما اما لاعتقاده انه کان مصیبا واما لانه کان سمع من النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم ماسمع علی رضی الله تعالی عنه وهو قوله لما جاءه قاتل الزبیر بشر قاتل ابن صفیة بالنار ورفعه الی النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم کما رواه احمد وغیره من طریق زر بن حبیش عن علی باسناد صحیح انتهی قلت الاصل ان لاتکون او للشک والاحتمال لاینفت ذلک وکلمة او علی معناه للتقسیم ههنا لان المقتول یومئذ لم یکن الامن احد القسمین علی ماذکره ابن بطال * وایضا انما اراد الزبیر بقوله هذا ان تقاتل الصحابة لیس کتقاتل اهل البغی والعصبیة لان القاتل والمقتول منهم ظالم لقوله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم «اذا التقی المسلمان بسیفیهما فالقاتل والمقتول فی النار» لانه لاتاویل لواحد منهم یعذر به عند الله ولا شبهة له من الحق یتعلق بها فلیس احد منهم مظلوما بل کلهم ظالم وکان الزبیر وطلحة وجماعة من کبار الصحابة رضی الله تعالی عنهم خرجوا مع عائشة لطلب قتلة عثمان واقامة الحد علیهم ولم یخرجوا لقتال علی لانه لاخلاف بین الامة ان علیا کان احق بالامامة من جمیع اهل زمانه وکان قتلة عثمان لجؤا الی علی رضی الله تعالی عنه فرای علی انه لاینبغی اسلامهم للقتل علی هذا الوجه حتی یسکن حال الامة وتجری الاشیاء علی وجوهها حتی ینفذ الامور علی ماوجب الله علیه فهذا وجه منع علی رضی الله عنه الطالبین بدم عثمان فکان ماقدر الله مما جری به القلم فی الامور التی وقعت وقال الزبیر لابنه ما قال لما رای من شدة الامر وانهم لاینفصلون الاعن تقاتل فقال لااراني الا ساقتل مظلوما لانه لم ینو علی قتال ولاعزم علیه ولما التقی الجمعان فر فتبعه ابن جرموز فقتله فی طریقه کما ذکرنا قوله «وانی لاراني» بضم الهمزة ای لااظن ویجوز بفتح الهمزة بمعنی لااعتقد وقد

Marfat.com

تحقق ظنه فقتل مظلوما **قوله** «لديني» اللام فيه مفتوحة للتاكيد وهو خبر ان ومعناه ليس على تبعة سوى ديني **قوله** «افترى» على صيغة المجهول بهمزة الاستفهام اى افتظن **قوله** «يبقى» بضم الياء من الابقاء وقوله ديننا بالرفع فاعله وشيئا بالنصب مفعوله قوله «واوصى بالثلث» اى بثلث ماله مطلقا لمن شاء ولما شاء قوله «وثلثه لبنيه» اى وبثلث الثلث لبنى عبد الله خاصة وقد فسره بقوله يعنى بنى عبد الله بن الزبير وهم حفدة الزبير قوله «فان فضل من مالنا» فضل بعد قضاء الدين شيء فثلثه لولدك» قال المهلب معناه ثلث ذلك الفضل الذى اوصى به للمساكين من الثلث لبنيه وحكى الدمياطى عن بعض العلماء ان قوله فثلثه بتشديد اللام على صيغة الامر من التثليث يعنى ثلث ذلك الفضل الذى اوصى به للمساكين من الثلث لبنيه قال بعضهم هذا اقرب يعنى من كلام المهلب وقال الدمياطى فيه نظر يعنى فيما حكاه عن بعض العلماء قوله «قال هشام» هو ابن عروة بن الزبير قوله «قد وازى» بالزاى المعجمة اى ساوى اى حاذاهم فى السن وانكر الجوهرى استعمال هذا بالواو فقال يقال آزيته اى حاذيته ولا يقال وازيته والذى جاء هنا حجة عليه قوله «خبيب» بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره باء اخرى روى مرفوعا على انه بدل اوبيان لقوله للبعض فى قوله وكان بعض ولد عبد الله وروى مجرورا باعتبار الولد وقال بعضهم يجوز جره على انه بيان للبعض (قلت) هذا غلط لان لفظ بعض فى موضعين احدهما وهو الاول مرفوع لانه اسم كان والآخر منصوب لانه مفعول قوله وازى قوله «وعباد» بفتح العين وتشديد الباء الموحدة قوله «وله يومئذ» قال الكرمانى اى لعبد الله يوم وصية الزبير تسعة بنين احدهم خبيب وعباد (قلت) ليس كذلك بل معنى قوله وله اى للزبير تسعة بنين وتسع بنات ولم يكن لعبد الله يومئذ الا خبيب وعباد وهاشم وثابت واما سائر ولده فولدوا بعد ذلك اما تسعة بنين فهم عبد الله وعروة والمنذر امهم اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وعمرو وخالد امهما ام خالد بنت خالد بن سعيد ومصعب وحمزة امهما الرباب بنت انيف وعبيدة وجعفر امهما زينب بنت بشر وسائر ولد الزبير غير هؤلاء ماتوا قبله * واما التسع الاناث فهن خديجة الكبرى وام الحسن وعائشة امهن اسماء بنت ابى بكر وحبيبة وسودة وهند امهن ام خالد ورملة امها الرباب وحفصة امها زينب وزينب امها ام كلثوم بنت عقبة قوله «منها الغابة» بالغين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة قال الكرمانى اسم موضع بالحجاز (قلت) هذا ليس بتفسير واضح وتفسيرها ارض عظيمة شهيرة من عوالى المدينة وقال ياقوت الغابة موضع بينه وبين المدينة اربعة اميال من ناحية الشام والغابة ايضا قرية بالبحرين وقال فى كتاب الامكنة والجبال للزمخشرى الغابة بريد من المدينة بطريق الشام وقال البكرى الغابة غابتان العليا والسفلى وقال الرشاطى الغابة موضع عند المدينة والغابة ايضا فى آخر الطريق من البصرة الى اليمامة وفى المطالع الغابة مال من اموال عوالى المدينة وفى تركة الزبير كان اشتراها بسبعين ومائة الف وبيعت فى تركته بالف الف وستمائة الف وقد صحفه بعض الناس فقال الغاية بالياء اخر الحروف وذلك غلط فاحش والغابة فى اللغة الشجر الملتف والاجم من الشجر وشبهها **قوله** «فيقول الزبير لا» اى لا يكون وديعة ولكنه دين وهو معنى قوله سلف وكان غرضه بذلك انه كان يخشى على المال ان يضيع فيظن به التقصير فى حفظه فراى ان يجعله مضمونا وليكون اوثق لصاحب المال وابقى لمروءته وقال ابن بطال وليطيب له ربح ذلك المال **قوله** «وما ولى امارة قط» بكسر الهمزة **قوله** «ولا جباية خراج» اى ولا ولى ايضا جباية خراج ولا شيئا اى ولا ولى شيئا من الامور التى يتعلق بها تحصل المال اراد ان كثرة ماله ليس من هذه الجهات التى يظن فيها السوء باصحابها وانما كان كسبه من الغنائم مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مع ابى بكر ثم مع عمر ثم مع عثمان رضى الله تعالى عنهم فبارك الله فى ماله لطيب اصله وربح اربا حابلغت الوف الالوف **قوله** «قال عبد الله بن الزبير» هو متصل بالاسناد المذكور **قوله** «فحسبت» بفتح السين من حسبت الشيء احسبه بالضم حسابا وحسابة وحسبا وحسبانا بالضم اى عددته واما حسبته بالكسر احسبه بالفتح محسبة بفتح السين ومحسبة بكسر السين وحسبانا بكسر الحاء اى ظننته **قوله** «فلقى حكيم بن حزام» بالرفع على انه فاعل لقى وعبد الله بن الزبير بالنصب مفعوله **قوله** «يا ابن اخى» انما جعل الزبير اخاله باعتبار اخوة الدين قال

الكرمانى

Marfat.com

الكرماني او باعتبار قرابة بينهما لان الزبير بن العوام بن خويلد ابن عم حكيم قلت حكيم بن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاي ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي يكنى اباخالد وهو ابن اخي خديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من مسلمة الفتح وعاش في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وتوفي بالمدينة في خلافة معاوية سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة وعشرين سنة والزبير بن العوام بن خويلد بن اسد بن عبد العزى ابن قصي القرشي الاسدي فعلى هذا فالعوام يكون اخا حزام فيكون الزبير ابن عم حكيم **قوله** «فكتمه» يعني كتم اصل الدين فقال مائة الف والاصل الفا الف ومائتا الف قال الكرماني ما كذب اذلم ينف الزائد على المائة ومفهوم العدد لا اعتبار له وفي التوضيح هذا ليس بكذب لانه صدق في البعض وكتم بعضا وللانسان اذا سئل عن خبر ان يخبر عنه بما شاء وله ان لا يخبر بشيء منه اصلا وقال ابن بطال انما قال له مائة الف وكتم الباقي لئلا يستعظم حكيم ما استدانه فيظن به عدم الحزم وبعبد الله عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج اليه فلما استعظم حكيم امره بمائة الف احتاج عبد الله ان يذكر له الجميع ويعرفه انه قادر على وفائه **قوله** «تسع لهذه» اى تكفي لوفاء مائة الف **قوله** «فقال له عبد الله» اى فقال لحكيم عبد الله بن الزبير افرايتك ان كانت الفي الف ومائتي الف قوله «فليوافنا» اى فليأتنا يقال وافى فلان اذا اتى **قوله** «عبد الله بن جعفر» اى عبد الله بن جعفر بن ابي طالب بحر الجود والكرم **قوله** فقال لعبد الله اى فقال عبد الله بن جعفر لعبد الله بن الزبير **قوله** «قال عبد الله لا» اى قال عبد الله بن الزبير لعبد الله بن جعفر لا نترك دينك فانه ترك به وفاء **قوله** «قال قال» اى قال عبد الله بن الزبير قال عبد الله بن جعفر قوله فقدم على معاوية اى فقدم عبد الله بن الزبير على معاوية بن ابي سفيان وهو في دمشق وقال بعضهم فقدم على معاوية اى في خلافته وهذا فيه نظر لانه ذكر انه اخر القسمة اربع سنين استبراء للدين كما سياتي فيكون آخر الاربع في سنة اربعين وذلك قبل ان يجتمع الناس على معاوية انتهى قلت هذا النظر انما يتوجه بقوله اى في خلافته فلا يحتاج الى هذا لانه قيد المطلق بغير وجه على انه يجوز ان يكون قدومه عليه قبل اجتماع كل الناس عليه قوله «عمرو بن عثمان» بفتح العين في عمرو وهو عمرو بن عثمان بن عفان والمنذر بلفظ اسم الفاعل من الانذار وهو التخويف ابن الزبير بن العوام اخو عبد الله بن الزبير قوله «وابن زمعة» وهو عبد الله بن زمعة بالزاي والميم والعين المهملة المفتوحات وقيل بسكون الميم وهو عبد الله بن زمعة بن قيس بن عبد شمس وهو اخو سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابيها قوله «كل سهم مائة الف» بنصب المائة بنزع الخافض اى قومت الغابة وجاء كل سهم بمائة الف قوله «قال لا» اى لا اقسم والله وقوله لا اقسم بعد ذلك تفسير لما قبله وليس فيه منع المستحق من حقه وهو القسمة والتصرف في نصيبه لانه كان وصيا ولعله ظن بقاء الدين فالقسمة لا تكون الا بعد وفاء الدين جميعه قوله «بالموسم» اى موسم الحج وسمى به لانه معلم يجتمع الناس له والوسمة العلامة قوله «اربع سنين» فائدة تخصيص المناداة باربع سنين هي ان الغالب ان المسافة التي بين مكة واقطار الارض تقطع بسنتين فاراد ان تصل الاخبار الى الاقطار ثم تعود اليه او لان الاربع هي الغاية في الاحاد بحسب ما يمكن ان يتركب منه العشرات لانه يتضمن واحدا واثنين وثلاثة واربعة وهي عشرة قوله «اربع نسوة» اى مات عنهن وهن ام خالد والرباب وزينب وعاتكة بنت زيد اخت سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة بالجنة واما اسماء وام كلثوم فكان قد طلقهما قوله «ودفع الثلث» اى الذي اوصى به قوله «فجميع ماله خمسون الف الف ومائتا الف الف» قد مر في اول الحديث الكلام فيه ولكن الكرماني ذكر هنا ما يرفع الخباط في الحساب فقال فان قلت اذا كان الثمن اربعة آلاف الف وثمانمائة الف فالجميع ثمانية وثلاثون الف الف واربعمائة الف وان اضفت اليه الثلث وهو خمسون الف الف وتسعة آلاف الف وثمانمائة الف فعلى التقادير الحساب غير صحيح قلت لعل الجميع كان قبل وفائه هذا المقدار فزاد من غلات امواله في هذه الاربع سنين الى ستين الف الف الا مائتي الف فيصح منه اخراج الدين والثلث ويبقى المبلغ الذي منها لكل امراة منه الف الف ومائتا الف*

(ذكر مايستفاد منه) فيه الوصية عند الحرب لانه سبب مخوف كركوب البحر واختلف لو تصدق حينئذ او حرر هل يكون من الثلث او من راس المال * وفيه ان للوصى تاخير قسمة الميراث حتى يوفى ديون الميت وينفذ وصاياه ان كان له ثلث ويؤخر القسمة بحسب مايؤدى اليه اجتهاده ولكن اذا وقع العلم بوفاء الدين وصمم الورثة على القسمة اجيب اليها فلا يتربص الى امر موهوم فاذا ثبت بعد ذلك شيء يؤخذ منهم * وفيه جواز الوصية للاحفاد اذا كان من يحجبهم * وفيه جواز شراء الوارث من التركة وكذلك شراء الوصى اذا كان بالقيمة * وفيه ان الهبة لاتملك الا بالقبض * وفيه بيان جود عبدالله بن جعفر فلذلك سمى بحر الكرم * وفيه اطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد والاستفهام لمن لم يتبين له لان الزبير قال لابنه استعن عليه بمولاى ولفظ المولى مشترك بين معان كثيرة فظن عبدالله انه يريد بعض عتقائه فاستفهم فعرف مراده * وفيه منزلة الزبير عند نفسه وانه في تلك الحالة كان في غاية الوثوق بالله والاقبال عليه والرضا بحكمه والاستعانة به * وفيه قوة نفس عبدالله بن الزبير لعدم قبوله ماساله حكيم بن حزام من المعاونة * وفيه كرم حكيم ايضا وسماحة نفسه * وفيه ان الدين انما يكره لمن لاوفاء له اولمن يصرفه الى غير وجهه وفيه النداء في ديون من يعرف بالدين وفيه النداء في المواسم لانها مجمع الناس * وفيه طاعة بني الزبير لاخيهم في تاخير القسمة لاجل الدين المتوهم وفيه ما كان عليه الصحابة من اتخاذ النساء وفيه ان اجل المفقود والغائب اربع سنين وبها احتج مالك وفيه نظر لايخفى *

﴿ باب إِذَا بَعَثَ الإِمَامُ رسولاً في حاجةٍ أَوْ أَمَرَهُ بالمُقامِ هَلْ يُسْهِمُ لَهُ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا بعث الى آخره قوله «بالمقام» اى بالاقامة قوله «هل يسهم له» اى من الغنيمة اولا يسهم وجواب اذا يفهم من حديث الباب وفيه خلاف ذكره في باب الغنيمة لمن شهد الوقعة *

٣٨ - ﴿ حدثنا موسى قال حدّثنا أبو عَوَانَةَ قال حدّثنا عُثْمان بن مَوْهَب عن ابن عمر رضى الله عنهما قال إِنَّما تَغَيَّبَ عُثْمانُ عن بَدْرٍ فإِنَّهُ كانَتْ تَحْتَهُ بِنْتُ رسولِ الله ﷺ وكانَتْ مَرِيضَةً فقال لَهُ النبيُّ ﷺ إِنَّ لَكَ أَجْرَ رجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا وسَهْمَهُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ان لك اجر رجل الى آخره وبه يحصل الجواب للترجمة وموسى هو ابن اسماعيل المنقرى المعروف بالتبوذكى وابو عوانة بفتح العين اسمه الوضاح بن عبدالله اليشكرى وعثمان بن موهب على وزن جعفر هو عثمان بن عبدالله بن موهب الاعرج الطليحى التيمى القرشى والحديث اخرجه البخارى مطولا في المغازى عن عبدان وفي فضل عثمان ايضا عن موسى واخرجه الترمذى في المناقب عن صالح بن عبدالله الترمذى عن ابى عوانة قوله «عثمان بن موهب عن ابن عمر» قال ابو على الجيانى وقع في نسخة ابى محمد عن ابى احمد يعنى الاصيلى عن الجرجانى عمرو ابن عبدالله وهو غلط وصوابه عثمان بن موهب قوله «انما تغيب عثمان» اى تكلف الغيبة لاجل تمريض بنت رسول الله ﷺ وعثمان رضى الله تعالى عنه لم يحضر بدرا لاجل ذلك وعد ابن اسحاق الذين غابوا عن بدر ثمانية او تسعة وهم عثمان بن عفان تخلف لذلك وطلحة بن عبيدالله كان بالشام فضرب له سهمه واجره وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل كان بالشام ايضا وابو لبابة بشير بن عبدالمنذر رده رسول الله ﷺ من الروحاء حين بلغه خروج النفير من مكة فاستعمله على المدينة والحارث بن حاطب بن عبيد رده ايضا من الطريق والحارث بن الصمة انكسر بالروحاء فرجع وخوات ابن جبير لم يحضر الوقعة وابو الصباح بن ثابت خرج مع رسول الله ﷺ فاصاب ساقه نصل حجر فرجع وسعد بن مالك تجهز ليخرج فمات وقيل انه مات في الروحاء فضرب لكل واحد منهم سهمه واجره * قوله «كانت تحته» اى تحت عثمان بنت رسول الله ﷺ وهى رقية توفيت ورسول الله ﷺ في بدر ثم زوجه ام كلثوم فتوفيت تحته سنة تسع وهى التى غسلتها ام عطية * واحتج ابو حنيفة بهذا الحديث ان من بعثه الامام لحاجة حتى غنم الامام انه يسهم له وكذلك

المدد

Marfat.com

للمدد يلحقون ارض الحرب وهو قول الشعبي والنخعي والثوري والحكم بن عتيبة والاوزاعي والحديث حجة على الليث والشافعي ومالك واحمد حيث قالوا لا يسهم من الغنيمة الا لمن حضر الوقعة واحتجوا بحديث ابي هريرة اخرجه الطحاوي وابوداود انه ﷺ بعث ابان بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد فقدم ابان ورسول الله ﷺ بخيبر بعدما فتحها الحديث وفيه اجلس يا ابان فلم يقسم لهم شيئا واجاب الطحاوي عنه بقوله انه ﷺ وجه ابان الى نجد قبل ان يتهيا خروجه الى خيبر فتوجه ابان في ذلك ثم حدث من خروج النبي ﷺ الى خيبر ما حدث فكان ما غاب فيه ابان من ذلك عن حضور خيبر ليس هو شغل شغله النبي ﷺ عن حضورها وقال الجصاص لا حجة فيه لان خيبر صارت دار الاسلام لظهور النبي ﷺ عليها وهذا لا خلاف فيه وقيل كانت خيبر لاهل الحديبية خاصة شهدوها او لم يشهدوها دون من سواهم لان الله تعالى كان وعدهم اياها بقوله (واخرى لم تقدروا عليها قد احاط الله بها) بعد قوله (وعدكم الله مغانم كثيرة تاخذونها فعجل لكم هذه) فان قالوا ان اعطاء رسول الله ﷺ لعثمان وهو لم يحضر بدرا خصوص له قلنا يحتاج الى دليل الخصوص فان قالوا اعطى عثمان من سهمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس قلنا كان ذلك يوم حنين حيث قال مالي مما افاء الله عليكم الا الخمس وهو مردود فيكم قلنا يحتاج الى دليل على ان اعطاء عثمان ومن غاب ايضا من بدر انه كان من سهمه بعد حنين ❁

﴿ بابٌ وَمِنَ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الخُمُسَ لِنَوَائِبِ المُسْلِمِينَ ما سَأَلَ هَوَازِنُ النَّبِيَّ ﷺ بِرَضَاعِهِ فِيهِمْ فَتَحَلَّلَ مِنَ المُسْلِمِينَ وما كانَ النَّبِيُّ ﷺ يَعِدُ النَّاسَ أَنْ يُعْطِيَهُمْ مِنَ الفَيْءِ والأَنْفَالِ مِنَ الخُمُسِ وما أَعْطَى الأَنْصَارَ وما أَعْطَى جابِرَ بنَ عَبْدِ اللهِ مِنْ تَمْرِ خَيْبَرَ ﴾

باب مرفوع على انه خبر مبتدا محذوف تقديره هذا باب يذكر فيه ومن الدليل الى اخره وقال بعضهم ومن الدليل عطف على الترجمة التي قبل ثمانية ابواب حيث قال الدليل على ان الخمس لنوائب رسول الله ﷺ وقال هنا لنوائب المسلمين وقال بعد باب ومن الدليل على ان الخمس للامام انتهى قلت لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المتخلل بين المعطوف والمعطوف عليه ابواب باحاديثها فان اضطر الى القول بهذا لاجل الواو فيقال له هذه ليست بواو العطف وانما مثل هذا ياتي كثيرا بدون ان يكون معطوفا على شيء فيقال هذه واو الاستفتاح وهو المسموع من الاساتذة الكبار ولما ذكر اولا الخمس لنوائب رسول الله ﷺ ثم ذكر لنوائب المسلمين ثم ذكر ان الخمس للامام فطريق التوفيق بينها ان الخمس لرسول الله ﷺ ثم للامام بعده يتولاه مثل ما كان ﷺ يتولاه واما قوله هنا لنوائب المسلمين هو انه لا يكون الامع تولى النبي ﷺ قسمته وله ان ياخذ منه ما يحتاج اليه بقدر كفايته وكذلك من يتولى بعده وقال بعضهم وجوز الكرماني ان يكون كل ترجمة على وفق مذهب من المذاهب وفيه بعد لان احدا لم يقل ان الخمس للمسلمين دون النبي ﷺ ودون الامام ولا للنبي ﷺ دون المسلمين وكذا للامام انتهى قلت عبارة الكرماني هكذا (فان قلت) ترجم هذه المسالة اولا بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنوائب رسول الله ﷺ وثانيا بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنوائب المسلمين وثالثا ان الخمس للامام فما التلفيق بينها (قلت) المذاهب فيه مختلفة فبوب لكل مذهب بابا وترجم له ولا تفاوت في المعنى اذ نوائب رسول الله ﷺ هي لنوائب المسلمين ولا شك ان التصرف فيه له ولمن يقوم مقامه انتهى (قلت) قوله ولا تفاوت في المعنى ينبيء عن وجه التوفيق مثل ما ذكرناه غير انه قال لكل مذهب بابا بحسب النظر الى الظاهر وبالنظر الى المعنى ما قاله على انا نقول في هذا الباب مذاهب ❁ وذكر المفسرون في قوله تعالى (واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول) قال ابو جعفر الرازي عن الربيع عن ابي العالية الرياحي قال « كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى بالغنيمة فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماسها لمن شهدها ثم ياخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيا خذ منه الذي قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقي على خمسة اسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى

Marfat.com

وسهم المساكين وسهم لابن السبيل * وروى على بن طلحة عن ابن عباس قال « كانت الغنيمة تقسم على خمسة اخماس فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد على اربعة اخماس فربع لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ياخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن ابى حاتم باسناده عن عبد الله ابن بريدة في قوله (واعلموا انما غنمتم) الآية قال الذى لله فلنبيه والذى للرسول فلازواجه وروى ابو داود والنسائى من حديث عمرو بن عنبسة ان رسول الله ﷺ صلى بهم الى بعير من المغنم فلما سلم اخذ وبرة من ذلك البعير ثم قال ولا يحل لى من غنائمكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فيكم وقالت جماعة ان الخمس يتصرف فيه الامام بالمصلحة المسلمين كما يتصرف في مال الفيء وقالت طائفة يصرف في مصالح المسلمين وقالت طائفة بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابن جرير وهو قول جماعة من اهل العراق وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى كما رواه ابن جرير حدثنا الحارث بن عبد العزيز حدثنا عبد الغفار حدثنا المنهال بن عمرو سالت عبد الله بن محمد بن على وعلى بن الحسين عن الخمس فقالا هو لنا فقلت لعباس ان الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل فقال يتامانا ومساكيننا قوله « لنوائب المسلمين » النوائب جمع نائبة وقد فسرناها بانها ما ينوب الانسان من الحوادث قوله « ما سال » في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله ومن الدليل قوله « هوازن » مرفوع لانه فاعل سال وهو ابو قبيلة وهو هوازن بن منصور بن عكرمة بن قيس غيلان قال الرشاطى فى هوازن بطون كثيرة والخاذو في خزاعة ايضا هوازن بن اسلم بن افصى قوله « النبى » منصوب بقوله سال قوله « برضاعه فيهم » اى بسبب رضاعه ﷺ فيهم ويروى برضاعة بلفظ المصدر والتنوين وذلك ان حليمة بفتح الحاء المهملة السعدية التى ارضعت النبى ﷺ منهم اذ هى بنت ابى ذؤيب بضم الذال المعجمة عبد الله بن الحارث بن شجنة بكسر الشين المعجمة وسكون الجيم وفتح النون ابن صابر بن رزام بكسر الراء وتخفيف الزاى ابن ناضرة بالنون والضاد المعجمة والراء ابن سعد بن بكر بن هوازن قوله « فتحلل من المسلمين » اى استحل من الغانمين اقسامهم من هوازن اوطلب النزول عن حقهم وقد مر تحقيقه فى كتاب العتق فى باب من ملك من العرب رقيقا قوله « وما كان » عطف على قوله ما سال قوله « من الفيء والانفال » الفيء ما يحصل من الكفار بغير قتال والانفال جمع نفل بالتحريك وهو ما شرط الامير المتعاطى خطر من مال المصالح وهو الغنيمة هذا في اصطلاح الفقهاء واما في اللغة فقال الجوهرى الفيء الخراج والغنيمة والنفل الغنيمة يقال نفلته تنفيلا اى اعطيته نفلا قوله « وما اعطى الانصار » عطف على قوله وما كان وقوله « وما اعطى جابر بن عبد الله » عطف على ما قبله قوله « من تمر خيبر » بالتاء المثناة من فوق او بالثاء المثلثة *

٣٩ - « حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قال حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قال حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قال وَزَعَمَ عُرْوَةُ أَنَّ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ وَمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قال حِينَ جَاءَهُ وَفْدُ هَوَازِنَ مُسْلِمِينَ فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَسَبْيَهُمْ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صلى اللهُ عليه وسلم أَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَيَّ أَصْدَقُهُ فَاخْتَارُوا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ إِمَّا السَّبْيَ وَإِمَّا الْمَالَ وَقَدْ كُنْتُ اسْتَأْنَيْتُ بِهِمْ وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى اللهُ عليه وسلم انْتَظَرَ آخِرَهُمْ بِضْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً حِينَ قَفَلَ مِنَ الطَّائِفِ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ رَسُولَ صلى الله عليه وسلم غَيْرُ رَادٍّ إِلَيْهِمْ إِلَّا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ قَالُوا فَإِنَّا نَخْتَارُ سَبْيَنَا فَقَامَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم فِي الْمُسْلِمِينَ فَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ إِخْوَانَكُمْ هَؤُلَاءِ قَدْ جَاءُونَا تَائِبِينَ وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أَرُدَّ إِلَيْهِمْ سَبْيَهُمْ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُطَيِّبَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى نُعْطِيَهُ

Marfat.com

إيَّاهُ مِنْ أوَّلِ ما يُفِىءُ اللهُ عَلَيْنا فَلْيَفْعَلْ فقال النَّاسُ قَدْ طَيَّبْنا ذَلِكَ يا رسولَ اللهِ لَهُمْ فقال لَهُمْ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم إنَّا لاَ نَدْرِى مَنْ أذِنَ مِنْكُمْ فى ذَلِكَ مِمَّنْ لَمْ يَأذَنْ فارْجِعُوا حتّى يَرْفَعَ إلَيْنا عُرَفاؤكُمْ أمْرَكُمْ فَرَجَعَ النَّاسُ فَكَلَّمَهُمْ عُرَفاؤهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا الى رسولِ اللهِ ﷺ فأخْبَرُوهُ أنَّهُمْ قَدْ طَيَّبُوا فأذِنُوا فَهَذا الَّذِى بَلَغَنا عَنْ سَبْىِ هَوَازِنَ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ومن الدليل الى قوله فتحلل من المسلمين * والحديث قد مر فى كتاب العتق فى باب من ملك من العرب رقيقا فانه اخرجه هناك عن ابن ابى مريم عن الليث الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه مستقصى قوله «استانيت» اى انتظرت والعرفاء جمع عريف وهو القائم بامور القوم المتعرف لاحوالهم قوله فهذا الذى بلغنا من كلام ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهرى ☆

٤٠ ـ ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الوَهَّابِ قال حدَّثنا حَمَّادٌ قال حدَّثنا أيُّوبُ عَنْ أبى قِلابَةَ قال وحدَّثنى القاسِمُ بنُ عاصِمٍ الكُلَيْبِىُّ وأنا لِحَدِيثِ القاسِمِ أحْفَظُ عَنْ زَهْدَمٍ قال كُنَّا عِنْدَ أبى مُوسَى فأتِىَ ذِكْرُ دَجاجَةٍ وعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِى تَيْمِ اللهِ أحْمَرُ كأنَّهُ مِنَ المَوالى فَدَعاهُ لِلطَّعامِ فقال إنِّى رأيْتُهُ يأكُلُ شَيْئاً فَقَذِرْتُهُ فَحَلَفْتُ لاَ آكُلُ فقال هَلُمَّ فَلأحَدِّثْكُمْ عَنْ ذَاكَ إنِّى أتَيْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم فى نَفَرٍ مِنَ الأشْعَرِيِّينَ نَسْتَحْمِلُهُ فقال واللهِ لاأحْمِلُكُمْ وما عِنْدِى ما أحْمِلُكُمْ وأُتِىَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم بِنَهْبِ إبِلٍ فَسَألَ عَنَّا فقال أيْنَ النَّفَرُ الأشْعَرِيُّونَ فأمَرَ لَنا بِخَمْسِ ذَوْدٍ غُرِّ الذُّرَى فَلَمَّا انْطَلَقْنا قُلْنا ماصَنَعْنا لاَيُبارَكُ لَنا فَرَجَعْنا إلَيْهِ فَقُلْنا إنَّا سألْناكَ أنْ تَحْمِلَنا فَحَلَفْتَ أنْ لاَ تَحْمِلَنا أفَنَسِيتَ قال لَسْتُ أنا حَمَلْتُكُمْ ولَكِنَّ اللهَ حَمَلَكُمْ وإنِّى واللهِ إنْ شاءَ اللهُ لاَ أحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فأرَى غَيْرَها خَيْراً مِنْها إلاَّ أتَيْتُ الَّذِى هُوَ خَيْرٌ وتَحَلَّلْتُها ﴾

مطابقته للترجمة وهى قوله وما كان النبى الى قوله من الخمس تؤخذ من قوله واتى رسول الله بنهب ابل الى آخره وعبدالله بن عبدالوهاب ابو محمد الحجبى البصرى وحماد هو ابن زيد وايوب السختيانى وابو قلابة بكسر القاف عبدالله ابن زيد الجرمى البصرى والقاسم بن عاصم التيمى الكليبى منسوب الى مصغر الكلب البصرى وزهدم بفتح الزاى وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب من التضريب بالضاد المعجمة الجرمى الازدى البصرى وهؤلاء كلهم بصريون وابو موسى الاشعرى عبدالله بن قيس * والحديث اخرجه البخارى فى التوحيد عن عبدالله بن عبدالوهاب ايضا وفى النذور عن قتيبة وفى الذبائح وفى النذور ايضا عن ابى معمر وفى كفارات الايمان عن على بن حجر وفى المغازى عن ابى نعيم وفى الذبائح عن يحيى عن وكيع واخرجه مسلم فى الايمان والنذور عن ابى الربيع الزهرانى وعن ابن ابى عمر وعن على بن حجر واسحاق بن ابراهيم ومحمد بن عبدالله بن نمير وعن ابن ابى عمر عن سفيان وعن شيبان ابن فروخ وعن اسحاق بن ابراهيم وعن محمد بن عبدالاعلى واخرجه الترمذى فى الاطعمة عن هناد ببعضه وعن زيد بن احزم وفى الشمائل عن على بن حجر واخرجه النسائى فى الصيد عن على بن حجر وعن محمد بن منصور وفى النذور عن قتيبة *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «قال وحدثنى القاسم القائل هو ايوب بين ذلك عبدالوهاب الثقفى عن ايوب كما سياتى فى الايمان

Marfat.com

والنذور «قوله «احفظ» يعنى من ابى قلابة وقال الكلاباذى القاسم وابو قلابة كلاهما حدثا عن زهدم وروى ايوب عن القاسم مقرونا بابى قلابة في الخمس قوله «فاتى ذكر دجاجة» كذا في رواية ابى ذر فاتى بصيغة الماضى من الاتيان ولفظ ذكر بكسر الذال وسكون الكاف ودجاجة بالجر والتنوين على الاضافة وكذا في رواية النسفى وفي رواية الاصيلى فاتى بصيغة المجهول وذكر بفتحتين على صيغة الماضى ودجاجة بالنصب والتنوين على المفعولية وفي النذور فاتى بطعام فيه دجاج وفي رواية مسلم فدعى بمائدة وعليها لحم دجاج وفي لفظ عن زهدم الجرمى دخلت على ابى موسى وهو يا كل لحم دجاج وفي رواية الترمذى عن زهدم قال دخلت على ابى موسى وهو يا كل دجاجة فقال ادن فكل فانى رايت رسول الله ﷺ يا كله وقال هذا حديث حسن والدجاجة بفتح الدال وكسرها وهما لغتان مشهورتان وحكى فيه ايضا ضمها وهي لغة ضعيفة قال الداودى اسم الدجاجة يقع على الذكر والانثى وقال صاحب التوضيح ولا ادرى من اين اخذه قلت قاله اهل اللغة والتاء فيه للفرق بين الجنس ومفرده قوله وعنده رجل من بنى تيم الله والرجل» (١) وتيم الله بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وهو نسبة الى بطن من بنى بكر بن عبدمناة بن كنانة ومعنى تيم الله عبدالله قوله «احمر» مقابل الاسود وهو صفة لرجل قوله «كانه من الموالى» يعنى من سبى الروم قوله «فقذرته» بالقاف والذال المعجمة والراء قال ابن فارس قذرت الشيء اى كرهته قوله «هلم» اى تعال وفيه لغتان فاهل الحجاز يطلقونه على الواحد والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد مبنى على الفتح وبنو تميم تثنى وتجمع وتؤنث فتقول هلم هلما هلموا هلمى هلممن قوله «فلاحدثكم عن ذلك» يعنى عن الحلف قوله «في نفر» النفر رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه والرهط عشيرة الرجل واهله والرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امراة ولا واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط واراهط جمع الجمع قوله (من الاشعريين) جمع اشعرى نسبة الى الاشعر وهو نبت بن ادد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان قوله (نستحمله) اى نسال منه ان يحملنا يعنى ارادوا ما يركبون عليه من الابل ويحملون عليها قوله (واتى رسول الله ﷺ) على صيغة المجهول قوله (بنهب ابل) النهب الغنيمة قوله (ذود) بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وفي آخره دال مهملة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله (غر الذرى) الغر بضم الغين المعجمة وتشديد الراء جمع اغر وهو الابيض والذرى بضم الذال المعجمة وفتح الراء مقصورا جمع ذروة وذروة كل شيء اعلاه يريد انها ذو الاسنمة البيض من سمنهن وكثرة شحومهن قوله «افنسيت» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «ولكن الله حملكم» قال الخطابى هذا يحتمل وجوها ان يريد به ازالة المنة عليهم واضافة النعمة فيها الى الله تعالى او انه نسى والناسى بمنزلة المضطر وفعله قد يضاف الى الله تعالى كما في الصائم اذا اكل ناسيا فان الله اطعمه وسقاه او ان الله حملكم حين ساق هذا النهب ورزق هذه الغنيمة اوانه نوى في ضميره الا ان يرد عليه مال في ثانى الحال فيحملهم عليه قوله (وتحللتها) من التحلل وهو التقضى من عهدة اليمين والخروج من حرمتها الى ما يحل له منها وهو اما بالاستثناء مع الاعتقاد واما بالكفارة ﴿ وفي هذا الحديث دلالة على ان من حلف على فعل شيء او تركه وكان الحنث خيرا من التمادى على اليمين استحب له الحنث وتلزمه الكفارة وهذا متفق عليه ﴿ واجمعوا على انه لا تجب عليه الكفارة قبل الحنث وعلى انه يجوز تاخيرها عن الحنث وعلى انه لا يجوز تقديمها قبل اليمين ﴿ واختلفوا في جوازها بعد اليمين وقبل الحنث فجوزها مالك والاوزاعى والثورى والشافعى واستثنى الشافعى التكفير بالصوم فقال لا يجوز قبل الحنث واما التكفير بالمال فيجوز وقال ابو حنيفة واصحابه واشهب المالكى لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث بكل حال ﴿ وفيه انه لا باس بدخول الرجل على الرجل فى حال اكله لكن انما يحسن ذلك اذا كان بينهما صداقة مؤكدة . وفيه استدناء صاحب الطعام للداخل عليه في حال اكله ودعوته للطعام وهو مشروع متاكد سواء كان الطعام قليلا او كثيرا وطعام الواحد يكفى الاثنين وطعام الاثنين يكفى الاربعة وطعام الاربعة يكفى الثمانية واجتماع الجماعة على الطعام مقتض لحصول البركة فيه ﴿ وفيه جواز

(١) هنا بياض بالنسخة الخطية التى بايدينا ﴿

واكل

Marfat.com

اكل الدجاج وهو مجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة منه هل يكره اكلها اويحرم وروى ابن عدى في الكامل من حديث نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد ان يأكل دجاجة امربها فربطت اياما ثم يأكلها بعد ذلك ٭

٤١ - ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يوسفَ قال أخبرنا مالكٌ عنْ نافعٍ عنِ ابنِ عمرَ رضى الله عنهما أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ بعثَ سريَّةً فيها عبدُ اللهِ ابنُ عمرَ قِبَلَ نجدٍ فغنِموا إبلاً كثيرًا فكانتْ سِهامُهُمْ اثنَيْ عشرَ بعيرًا أوْ أحدَ عشرَ بعيرًا ونُفِّلوا بعيرًا بعيرًا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ونفلوا على صيغة المجهول من التنفيل وهو الاعطاء لغة وقال الخطابي التنفيل عطية يخص بها الامام من ابلى بلاء حسنا وسعى سعيا جميلا كالسلب انما يعطى للقاتل لا للقاتلة وكفاية قوله «بعث سرية» وهي طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو قوله « فيها عبد الله » وهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وصرح بذلك مسلم في روايته فانه اخرجه في المغازى عن يحيى بن يحيى قال قرات على مالك عن نافع عن ابن عمر «قال بعث النبي ﷺ سرية وانا فيهم قبل نجد فغنمنا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثنى عشر بعيرا او احد عشر بعيرا ونفلوا بعيرا بعيرا» واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعنبي عن مالك وعن القعنبي وابن موهب كلاهما عن الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ بعث سرية فيها عبد الله بن عمر قبل نجد الحديث ورواه الطحاوى عن محمد بن خزيمة عن يوسف بن عدى عن ابن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ بعث سرية فيها ابن عمر فغنموا غنائم كثيرة فكانت غنائمهم لكل انسان اثنى عشر بعيرا ونفل كل انسان منهم بعيرا بعيرا سوى ذلك قوله «قبل نجد» بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى ناحية نجد وجهتها والنجد بفتح النون وسكون الجيم وهو اسم خاص لما دون الحجاز مما يلى العراق وروى ان هذه السرية كانوا عشرة فغنموا مائة وخمسين بعيرا فاخذ رسول الله ﷺ منها ثلاثين واخذوا هم عشرين ومائة واخذ كل واحد منها اثنى عشر بعيرا ونفل بعيرا قوله «فغنموا ابلا كثيرة» وفي رواية لمسلم فاصبنا ابلا وغنما قوله «فكانت سهامهم» اى انصباؤهم اثنى عشر بعيرا وقال النووى معناه اسهم لكل واحد منهم وقد قيل معناه سهمان جميع الغانمين اثنى عشر بعيرا وهذا غلط وقد جاء في بعض روايات ابى داود وغيره ان الاثنى عشر بعيرا كانت سهمان كل واحد من الجيش والسرية ونفل السرية سوى هذا بعيرا بعيرا قوله «او احد عشر» قال ابن عبد البر اتفق جماعة رواة الموطأ على ان روايته بالشك الا الوليد بن مسلم فانه رواه عن شعيب ومالك فلم يشك وكأنه حمل رواية مالك على رواية شعيب وكذا اخرج ابو داود عن القعنبي عن مالك والليث بغير شك وقال ابو عمر قال سائر اصحاب نافع اثنى عشر بعيرا بغير شك ولم يقع الشك فيه قوله «ونفلوا» على صيغة المجهول كما ذكرنا وفي رواية فنفلوا بعيرا فلم يغيره رسول الله ﷺ وفي رواية ونفلنا رسول الله ﷺ والجمع بين هذه الروايات ان امير السرية نفلهم فاجازه رسول الله ﷺ فيجوز نسبته الى كل منهما واحتج بهذا الحديث سعيد بن المسيب والحسن البصرى والاوزاعى واحمد واسحاق في جواز التنفيل بعد سهامهم قالوا هذا ابن عمر يخبر انهم قد نفلوا بعد سهامهم بعيرا بعيرا فلم ينكر ذلك النبي ﷺ وقال النووى واختلفوا في محل النفل هل هو من اصل الغنيمة او من اربعة اخماسها ام من خمس الخمس وهي ثلاثة اقوال للشافعى وبكل منها قال جماعة من العلماء والاصح عندنا انه من خمس الخمس وبه قال ابن المسيب ومالك وابو حنيفة وآخرون وممن قال انه من اصل الغنيمة الحسن البصرى والاوزاعى واحمد وابو ثور وآخرون واجاز النخعى ان تنفل السرية جميع ماغنمت دون باقى الجيش وهو خلاف ماقاله العلماء كافة ٭

٤٢ - ﴿ حدثنا يحيى بنُ بُكَيرٍ قال أخبرنا الليثُ عنْ عُقَيلٍ عنِ ابنِ شهابٍ عنْ سالمٍ عنِ ابنِ عمرَ رضى الله عنهما أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم كانَ يُنفِّلُ بعضَ منْ يبعثُ منَ

Marfat.com

السَّرَايَا لِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً سِوَى قَسْمِ عَامَّةِ الْجَيْشِ ●

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن عبدالملك عن شعيب ابن الليث عن ابيه عن جده به واخرجه ابوداود في الجهاد عن عبدالملك به وعن حجاج بن ابي يعقوب عن حصين بن المثنى عن الليث به: وفيه دليل على ان لانفل الا بعد الخمس ويؤيده مارواه الطحاوي من حديث معن بن يزيد السلمي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لانفل الا بعد الخمس قال الطحاوي معناه حتى يقسم الخمس فاذا قسم الخمس انفرد حق المقاتلة وهي اربعة اخماس فكان ذلك النفل الذي ينفله الامام من بعد ان آثران يفعل ذلك من الخمس لامن الاربعة الاخماس التي هي حق المقاتلة *

٤٣ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ العَلَاءِ قال حدثنا أبو أُسامةَ قال حدثنا بُرَيْدُ ابنُ عَبْدِ اللهِ عن أبي بُرْدَةَ عن أبي مُوسَى رضي الله عنه قال بلغنا مَخْرَجُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم ونحنُ باليَمَنِ فخرجْنا مهاجرينَ إليه أنا وأخَوانِ لي أنا أصغرُهم أحدُهما أبو بُرْدَةَ والآخرُ أبو رُهْمٍ إمَّا قالَ في بِضْعٍ وإمَّا قال في ثلاثةٍ وخمسينَ أو اثنينِ وخمسينَ رجُلاً من قومي فركِبْنا سفينةً فألقتْنا سفينتُنا إلى النَّجاشيِّ بالحبشةِ ووافقنا جعفرَ بنَ أبي طالبٍ وأصحابَهُ عندَهُ فقال جعفرٌ إنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم بعثَنا هٰهُنا وأمرَنا بالإقامةِ فأقيموا معنا فأقمنا معهُ حتى قدِمْنا جميعاً فوافقنا النبيَّ صلى الله عليه وسلم حينَ افتتحَ خيبرَ فأسهمَ لنا أو قال فأعطانا منها وما قسمَ لأحدٍ غابَ عن فتحِ خيبرَ منها شيئاً إلا لمن شهدَ معهُ إلا أصحابَ سفينتِنا مع جعفرٍ وأصحابِهِ قسمَ لهم معهم ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فاسهم لنا الى آخره وبريد بضم الباء الموحدة ابن عبدالله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري يكنى ابابردة الكوفي يروى عن جده ابي بردة واسمه عامر وقيل الحارث وهو يروى عن ابيه ابي موسى عبدالله بن قيس والحديث اخرجه البخاري مقطعا في الخمس وفي هجرة الحبشة وفي المغازي عن ابي كريب واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب وابي عامر عبدالله بن براد كلاهما عن ابي اسامة عنه به قوله «مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» لفظ مخرج مصدر ميمي بمعنى الخروج مرفوع لانه فاعل بلغنا وهو بفتح الغين والواو في ونحن باليمن للحال قوله «مهاجرين» نصب على الحال قوله «ابوبردة» بضم الباء الموحدة واسمه عامر بن قيس الاشعري وقال ابو عمر حديثه عن النبي ﷺ اللهم اجعل فناء امتي بالطعن والطاعون قوله «ابورهم» بضم الراء ابن قيس الاشعري وقال ابو عمر كانوا اربع اخوة ابوموسى وابوبردة وابورهم ومجدي وقيل ابورهم اسمه مجدي بنو قيس ابن سليم بن حضار بن حرب بن غنم بن عدي بن وائل بن ناجية بن جماهر بن الاشعر بن ادد بن زيد ● قالت العلماء في معنى هذا الحديث تاويلات. احدها ماروى عن موسى بن عقبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استطاب قلوب الغانمين بما اعطاهم كما فعل في سبي هوازن. الثاني انما اعطاهم مما لم يفتح بقتال. الثالث انما اعطاهم من الخمس الذي حكمه حكم الفيء وله ان يضعه باجتهاده حيث شاء وقال الكرماني ميل البخاري الى الاخير بدليل الترجمة وبدليل انه لم ينقل انه استاذن من المقاتلين ●

٤٤ - ﴿ حدثنا عليٌّ قال حدثنا سفيانُ قال حدثنا مُحَمَّدُ بنُ المُنْكَدِرِ قال سمِعَ جابرًا رضي الله عنه قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم لو قد جاءني مالُ البحرينِ لقد أعطيتُكَ هٰكذا وهٰكذا وهٰكذا فلم يجيءْ حتى قُبِضَ النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلم فلمَّا جاءَ مالُ البحرينِ أمرَ أبو

Marfat.com

بَكْرٍ مُنَادِياً فَنَادَى مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم دَيْنٌ أَوْ عِدَةٌ فَلْيَأْتِنَا فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ إِنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا فَحَثَا لِي ثَلَاثاً وجعلَ سُفْيَانُ يَحْثُو بِكَفَّيْهِ جَمِيعاً ثُمَّ قال لَنَا هَكَذَا قال لَنَا ابنُ المُنْكَدِرِ وقال مَرَّةً فَأَتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ فَسَأَلْتُ فَلَمْ يُعْطِنِي ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَلَمْ يُعْطِنِي ثُمَّ أَتَيْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقُلْتُ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ثُمَّ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ثُمَّ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي فَإِمَّا أَنْ تُعْطِيَنِي وَإِمَّا أَنْ تَبْخَلَ عَنِّي قال قُلْتَ تَبْخَلُ عَلَيَّ مَا مَنَعْتُكَ مِنْ مَرَّةٍ إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيَكَ ● قال سُفْيَانُ و حدثنا عَمْرٌو عن مُحَمَّدِ بنِ عَلِيٍّ عن جَابِرٍ فَحَثَا لِي حَثْيَةً وقال عُدَّهَا فَوَجَدْتُهَا خَمْسَمِائَةٍ قال فَخُذْ مِثْلَهَا مَرَّتَيْنِ وقال يعني ابنَ المُنْكَدِرِ وَأَيُّ دَاءٍ أَدْوَأُ مِنَ البُخْلِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله من كان له عند رسول الله ﷺ دين او عدة وقدمر في الترجمة وما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعد الناس ان يعطيهم من الفيء والانفال من الخمس ● وعلى شيخه هو ابن المديني ● وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر بالسند الاول بعينه في كتاب الهبة في باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات الى قوله فحثى لي ثلاثا بدون الزيادة التي بعده ● وتقدمت رواية سفيان عن عمرو هو ابن دينار عن محمد بن على بن الحسين بن على في كتاب الكفالة في باب من تكفل عن ميت دينا وفي كتاب الشهادات في باب من امر بانجاز الوعد فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن محمد بن على عن جابر الحديث قوله «فلما جاء مال البحرين» ارسله العلاء بن الحضرمي قوله «اوعدة» اى وعد قوله «مناديا» قيل يحتمل ان يكون بلالا رضي الله تعالى عنه قوله «فحثى لي ثلاثا» اى ثلاث حثيات من حثى يحثى ومن حثا يحثو لغتان الحثية ما يملأ الكف والحفنة ما يملأ الكفين وذكر ابو عبيد انهما بمعنى قوله «تبخل» بفتح الخاء ويروى تبخل بتشديد الخاء اى تنسب الى البخل قوله «عنى» اى من جهتى قوله «ما منعتك من مرة الا وانا اريد ان اعطيك» فان قلت اذا كان يريد ان يعطيه فلم منعه قلت لعله منع الاعطاء في الحال لمانع او لامر اهم من ذلك اولئلا يحرص على الطلب اولئلا يزدحم الناس عليه ولم يرد به المنع الكلى على الاطلاق قوله «قال سفيان» هو متصل بالسند المذكور قوله «ادوا» قال القاضى عياض رواه المحدثون غير مهموز من دوى الرجل اذا كان به مرض في جوفه والصواب الهمز لانه من الداء ☼

٤٥ -﴿ حدثنا مُسْلِمُ بنُ إِبْرَاهِيمَ قال حدثنا قُرَّةُ بنُ خَالِدٍ قال حدثنا عَمْرُو بنُ دِينَارٍ عن جَابِرِ بنِ عبدِ اللهِ رضي الله عنهما قال بَيْنَمَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقْسِمُ غَنِيمَةً بِالجِعْرَانَةِ إِذْ قال لَهُ رَجُلٌ اعْدِلْ فقال لَهُ شَقِيتَ إِنْ لَمْ أَعْدِلْ ﴾

لا يمكن توجيه وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة الا ان يقال لما كان التصرف في الالفيء والانفال والغنائم والاخمس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الحديث ذكر قسمة الغنيمة وفي الترجمة ما يدل على هذا حصلت المطابقة من هذا الوجه وان كان فيه بعض التعسف ● وقرة بضم القاف وتشديد الراء هو ابن خالد ابو محمد السدوسى البصرى وقدمر تفسير الجعرانة غير مرة انه موضع قريب من مكة وهي في الحل وميقات الاحرام وهي بتسكين العين والتخفيف وقد تكسر وتشدد الراء وكانت القسمة بالجعرانة قسمة غنائم هوازن وكانت الغنيمة ستة آلاف من الذرارى والنساء ومن الابل والشاء مالايدرى عدته ويقال عدة الابل اربعة وعشرون الف بعير وعدة الغنم اكثر من اربعين الفا شاة ومن الفضة اربعة آلاف اوقية وقال الواقدى اصاب كل رجل اربع من الابل واربعون شاة وعن سفيان بن عيينة عن

Marfat.com

رافع بن خديج ان رسول الله ﷺ اعطى المؤلفة قلوبهم من سبي حنين مائة من الابل فاعطى اباسفيان بن حرب مائة وصفوان بن امية مائة وعيينة بن حصين مائة والاقرع بن حابس مائة وعلقمة بن علاثة مائة ومالك بن عوف مائة والعباس ابن مرادس دون المائة وقصتهم مشهورة قوله «اذ قال» جواب بينا والرجل الذي قال له اعدل ذو الخويصرة التميمي كما ذكره ابن اسحاق رجل من بني تميم وفي رواية قال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله وسياتي حديث ابي سعيد مطولا قال بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يقسم اذ اتاه ذو الخويصرة رجل من بني تميم فقال يارسول الله اعدل الحديث قوله «فقال له» اي فقال رسول الله ﷺ للرجل شقيت ان لم اعدل وشقيت بضم التاء في رواية الاكثرين ومعناه ظاهر ولا محذور فيه والشرط لايستلزم الوقوع لانه ليس ممن لايعدل حتى يحصل له الشقاء بل هو عادل فلايشقى وحكى القاضي عياض فتح التاء على الخطاب ورجحه النووي والمعنى على هذا لقد ضللت انت ايها التابع حيث تقتدي بمن لايعدل اوحيث تعتقد ذلك في نبيك هذا القول الذي لايصدر عن مؤمن وقال النهبي ذو الخويصرة القائل فقال يارسول الله اعدل يقال هو حرقوص بن زهير راس الخواج قتل في الخوارج يوم النهر *

﴿ بابُ مامَنَّ النبيُّ ﷺ على الأُسارى مِنْ غيرِ أنْ يُخمَّسَ ﴾

اي هذا باب في بيان مامنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير تخميس واشار بهذه الترجمة الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يتصرف في الغنيمة بما يراه مصلحة فتارة بنفل من راس الغنيمة وتارة من الخمس وتارة يمن بلا تخميس يعني بغير فداء *

٤٦ - ﴿ حدثنا إسحاقُ بنُ مَنْصُورٍ قالَ أخبرنا عبدُ الرَّزَّاقِ قالَ أخبرَنا مَعْمَرٌ عنِ الزُّهْرِيِّ عنْ مُحَمَّدِ ابنِ جُبَيْرٍ عنْ أبيهِ رضي الله عنه أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال في أُسارى بَدْرٍ لوْ كانَ المُطْعِمُ بنُ عَدِيٍّ حيّاً ثُمَّ كلَّمَني في هؤُلاءِ النَّتْنى لَترَكْتُهُمْ لهُ ﴾

مطابقته للترجمة تفهم من معنى الحديث واسحاق بن منصور شيخ البخاري صرح اصحاب الاطراف انه اسحاق ابن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي وكذا ذكره في المغازي فقال حدثني اسحاق بن منصور حدثنا عبد الرزاق ورواه ابو نعيم عن الطبراني حدثنا اسحاق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق ولما رواه في المغازي قال حدثنا محمد ابن مكي حدثنا الفربري حدثنا البخاري حدثنا اسحاق بن منصور عن عبد الرزاق وكذا هو في بعض نسخ المغاربة انه ابن منصور وجبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة مصغر الجبر اسلم قبل الفتح ومات بالمدينة وابوه مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام ابن عدي بن نوفل بن عبدمناف القرشي مات كافرا في صفر قبل بدر بنحو سبعة اشهر وكان قد احسن السعي في نقض الصحيفة التي كتبها قريش في ان لايبايعوا الهاشمية والمطلبية ولاينا كحوهم وحصروهم في الشعب ثلاث سنين فاراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكافيه وقيل لما مات ابو طالب وخديجة خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف فلم يلق عندهم خيرا ورجع الى مكة في جوار المطعم والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن اسحاق بن منصور وقال المزي اخرجه في الخمس عن اسحاق ولم ينسبه واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق به قوله «في هؤلاء النتنى» قال الخطابي النتنى جمع النتن مثل الزمنى والزمن يقال انتن الشيء فهو منتن ونتن * وفيه دلالة على ان للامام ان يمن على الاسارى بغير فداء خلافا للبعض * وفيه حجة لابي حنيفة ومالك على ان الغنائم لاتستقر ملكا للغانمين الا بعد القسمة وقال الشافعي يملكون بنفس الغنيمة وقال بعضهم الجواب عن الحديث انه محمول على انه كان يستطيب انفس الغانمين وليس في الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح للاحتجاج قلت رد هذا بان طيب قلوب الغانمين بذلك من المقود الاختيارية فيحتمل ان لابد عن بعضهم * قوله وليس في الحديث ما يمنع ذلك فنقول كذلك ليس في الحديث مايقتضي ذلك وقال ابن قصار لو ملكوا بنفس المقد لكان من له اب او ولد او ممن يعتق عليه اذا

ملكه

ملكه يجب ان يعتق عليه ويحاسب به من سهمه وكان يجب لو تاخرت القسمة في العين والورق ثم ان قسمت يكون حول الزكاة على الغانمين يوم غنموا اذفي اتفاقهم انه لايعتق عليهم من يلزم عتقه الا بعد القسمة ولايكون حول الزكاة الامن يوم حاز نصيبه بالقسمة فدل هذا كله على انها لا تملك بنفس الغنيمة اذ لو ملكت بنفس الغنيمة لم يجب عليه الحد اذا وطىء جارية من المغنم * وقد انكر الداودى دخول التخميس في اسارى بدر فقال لم يقع فيهم غير امرين اما المن بغير فداء واما الفداء بمال ومن لم يكن له مال علم اولاد الانصار الكتابة ورد بانه لايلزم من وقوع شيء اوشيئين مما خير فيه رفع التخيير فافهم.

﴿ بابٌ وَمِنَ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الخُمُسَ لِلْإِمامِ وَأَنَّهُ يُعْطِي بَعْضَ قَرَابَتِهِ دُونَ بَعْضٍ مَاقَسَمَ النَّبِيُّ ﷺ لِبَنِي المُطَّلِبِ وَبَنِي هاشِمٍ مِنْ خُمُسِ خَيْبَرَ ﴾

هذا باب يذكر فيه ومن الدليل وقدمر توجيه هذا عند قوله باب ومن الدليل على ان الخمس لنوائب المسلمين **قوله** «للامام» اراد به من كان نائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان التصرف فيه له صلى الله تعالى عليه وسلم ولمن يقوم مقامه **قوله** «وانه يعطى» عطف على ان الخمس اى وعلى انه يعطى بعض قرابتـه دون بعض قوله «ماقسم» في محل الرفع على الابتداء وماموصولة وخبره قوله ومن الدليل مقدما قوله «لبنى المطلب» هذا المطلب هو عم عبد المطلب جد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان المطلب وهاشم ونوفل وعبد شمس كلهم اولاد عبد مناف وقال ابن اسحاق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام وامهم عاتكة بنت مرة وكان نوفل اخاهم لابيهم فقسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبنى المطلب وبنى هاشم وترك بنى نوفل وبنى عبد شمس فهذا يدل على ان الخمس له وله فيه الخيار يضعه حيث شاء.

قال عُمَرُ بنُ عَبْدِ العَزِيزِ لَمْ يَعُمَّهُمْ بِذَلِكَ وَلَمْ يَخُصَّ قَرِيباً دُونَ مَنْ أَحْوَجُ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ الَّذِي أَعْطَى لِمَا يَشْكُو إِلَيْهِ مِنَ الحَاجَةِ وَلِمَا مَسَّتْهُمْ فِي جَنْبِهِ مِنْ قَوْمِهِمْ وَحُلَفَائِهِمْ ﴾

قوله «لم يعمهم» اى لم يعم قريشا بذلك اى بماقسمه **قوله** «من احوج اليه» اى من احوج هو اليه قال ابن مالك فيه حذف العائد على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن يعمر «تماما على الذى احسن» بضم النون اى الذى هو احسن قال واذا طال الكلام فلا ضعف ومنه (وهو الذى في السماء اله وفي الارض اله) اى وفي الارض هو اله واحد (قلت) وفى بعض النسخ دون من هو احوج اليه فعلى هذا لايحتاج الى التكلف المذكور واحوج من احوجه اليه غيره واحوج ايضا بمعنى احتاج قوله «وان كان» شرط على سبيل المبالغة ويروى بفتح ان قاله الكرمانى **قوله** «اعطى» على صيغة المجهول وحاصل المعنى وان كان الذى اعطى ابعد قرابة ممن لم يعط **قوله** «لما تشكوا» تعليل لعطية الابعد قرابة وتشكوا بتشديد الكاف من التشكى من باب التفعل ويروى لما يشكوا من شكا يشكوا شكاية قوله «ولما مستهم» عطف على لما الاولى ويروى مسهم بدون تاء التانيث قوله «في جنبه» اى في جانبه قوله «وحلفائهم» بالحاء المهملة اى حلفاء قومهم بسبب الاسلام واشار بذلك الى مالقى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بمكة من قريش بسبب الاسلام.

٤٧ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ قال حدثنا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابنِ شِهَابٍ عَنِ ابنِ المُسَيَّبِ عَنْ جُبَيْرِ بنِ مُطْعِمٍ قال مَشَيْتُ أنا وعُثْمانُ بنُ عَفَّانَ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم فَقُلْنا يارسولَ اللهِ أَعْطَيْتَ بَني المُطَّلِبِ وتَرَكْتَنا ونَحْنُ وهُمْ مِنْكَ بِمَنْزِلَةٍ واحِدَةٍ فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم إِنَّما بَنُو المُطَّلِبِ وَبَنُو هاشِمٍ شَيْءٌ واحِدٌ ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه البخاری ایضا فی مناقب قریش عن یحیی بن بکیر عن اللیث عن عقیل وفی المغازی عن یحیی بن بکیر عن اللیث عن یونس واخرجه ابوداود فی الخراج عن القواریری عن ابن المهدی وعن القواریری عن عثمان بن عمر وعن مسدد عن هشیم واخرجه النسائی فی قسم الفیء عن محمد بن المثنی وعن عبد الرحمن بن عبد الله واخرجه ابن ماجه فی الجهاد عن یونس بن عبدالاعلی *

(ذکر معناه) قوله «عن ابن المسیب» فی روایة ابی داود اخبرنی سعید بن المسیب قوله «عن جبیر بن مطعم فی روایة البخاری فی المغازی من روایة یونس عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب ان جبیر بن مطعم اخبره قوله «مشیت انا وعثمان» وفی روایة ابی داود قال اخبرنی جبیر بن مطعم انه جاء هو وعثمان بن عفان یکلمان رسول الله ﷺ فیما قسم من الخمس فی بنی المطلب فقلت یارسول الله قسمت لاخواننا فی بنی المطلب ولم تعطنا شیئا وقرابتنا وقرابتهم منک واحدة فقال النبی صلی الله تعالی علیه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شیء واحد قوله بمنزلة واحدة لان عثمان ابن عفان بن ابی العاص بن امیة بن عبد شمس بن عبدمناف وجبیر هو ابن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف فهما وبنو المطلب کلهم اولاد عم جده ﷺ قوله «شیء واحد» بفتح الشین المعجمة وفی آخره همزة قال عیاض روینا فی البخاری هکذا بلا خلاف وقال الخطابی روی بعضهم سی بکسر السین المهملة وتشدید الیاء آخر الحروف ومعناه سواء ومثل. قیل هذا روایة الکشمیهنی هنا وروایة المستملی فی المغازی ومناقب قریش وکذا روایة الحموی ویحیی بن معین وحده وقال الخطابی هو اجود فی المعنی وقال عیاض الصواب روایة العامة لروایة ابی داود انا وبنو المطلب لا نفترق فی جاهلیة ولا اسلام وانما نحن وهم شیء واحد وشبک بین اصابعه انتهی وهذا دلیل علی الاختلاط والامتزاج کالشیء الواحد لا علی التمثیل والتنظیر * قیل وقع فی روایة ابی زید المروزی شیء احد بغیر الواو فقیل الواحد والاحد بمعنی واحد وقیل الاحد المنفرد بالمعنی والواحد المنفرد بالذات وقیل الاحد لنفی ما یذکر معه من العدد والواحد اسم لمفتاح العدد وقیل لا یقال احد الا الله تعالی *

﴿ حدثنی یونس وزاد قال • قال اللَّيْثُ جُبَيْرٌ وَلَمْ يَقْسِمِ النَّبِيُّ ﷺ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ ولاَ لِبَنِي نَوْفَلٍ ﴾

هذا التعلیق اسنده البخاری فی المغازی عن یحیی بن بکیر عن اللیث عن یونس بتمامه *

﴿ وقال ابنُ إسحاقَ عبدُ شمسٍ وهاشمٌ والمُطَّلِبُ إخوةٌ لأمٍّ وأمُّهم عاتِكَةُ بِنْتُ مُرَّةَ وكانَ نَوْفَلٌ أخاهُمْ لِأَبِيهِمْ ﴾

ابن اسحاق هو محمد بن اسحاق صاحب المغازی وهذا التعلیق ذکره ابن جریر والزبیر بن بکار ومحمد بن اسحاق وقال ابن جریر وکان هاشم توام اخیه عبد شمس وان هاشما خرج ورجله ملتصقة براس عبد شمس فما تخلصت حتی سال بینهما دم فتفاءل الناس بذلک ان یکون بین اولادهما حروب فکانت وقعة بنی العباس مع بنی امیة بن عبد شمس سنة ثلاث وثلاثین ومائة من الهجرة قوله «وکان نوفل اخاهم لابیهم» ولم یذکر امه وهی واقدة بالقاف بنت عمرو المازنیة وکان هؤلاء الاربعة قد سادوا قومهم بعد ابیهم وصارت الیهم الریاسة فکان یقال لهم المجیرون وذلک لانهم اخذوا لقومهم قریش الامان من ملوک الاقالیم لیدخلوا فی التجارات الی بلدانهم فکان هاشم قد اخذ امانا من ملوک الشام والروم وغسان واخذ لهم عبد شمس من النجاشی الاکبر ملک الحبشة واخذ لهم نوفل من الاکاسرة واخذ لهم المطلب امانا من ملوک حمیر وکانت الی هاشم السقایة والرفادة بعد ابیه والیه والی اخیه المطلب نسب ذوی القربی وقد کانوا شیئا واحدا وقال ابن کثیر فی تفسیره

بنو

Marfat.com

بنو المطلب وازروا بني هاشم في الجاهلية والاسلام ودخلوا معهم في الشعب غضبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحماية له مسلمهم طاعة لله ولرسوله وكافرهم حمية للعشيرة وانفة وطاعة لابي طالب عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما بنو عبد شمس وبنو نوفل وان كانوا ابناء عمهم فلم يوافقوهم على ذلك بل حاربوهم ونابذوهم ومالؤا بطون قريش على حرب الرسول ولهذا كان ذم ابي طالب لهم في قصيدته اللامية *

جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا * عقوبة شر عاجل غير آجل
بميزان قسط لا يغيض شعيرة * له شاهد من نفسه حق عادل
لقد سفهت اخلاق قوم تبدلوا * بني خلف قيضا بنا والغياطل
ونحن الصميم من ذؤابة هاشم * وآل قصي في الخطوب الاوائل

وهذه قصيدة طويلة مائة وعشرة ابيات قد ذكرناها في تاريخنا الكبير وفسرنا الفاتها قوله «بني خلف» اراد رهط امية بن خلف الجمحي قوله «قيضا» اي مقايضة وهو الاستبدال والغياطل جمع غيطلة وهي الشجرة *

﴿ بابُ مَنْ لَمْ يُخَمِّسِ الأَسْلَابَ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه من لم ير بتخميس الاسلاب واشار بهذا الى خلاف فيه فقال الشافعي كل شيء من الغنيمة يخمس الا السلب فانه لا يخمس وبه قال احمد وابن جرير وجماعة من اهل الحديث وعن مالك ان الامام مخير فيه ان شاء خمسه وان شاء لم يخمسه واختاره القاضي اسماعيل بن اسحق وفيه قول ثالث انها تخمس اذا كثرت وهو مروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبه قال اسحاق بن راهويه وقال الثوري ومكحول والاوزاعي يخمس وهو قول مالك ورواية عن ابن عباس وقال الزهري عن القاسم بن محمد عن ابن عباس السلب من النفل والنفل يخمس وقال ابن قدامة السلب للقاتل اذا قتل في كل حال الا ان ينهزم العدو وبه قال الشافعي وابو ثور وداود وابن المنذر وقال مسروق اذا التقى الزحفان فلا سلب له انما النفل قبله او بعده ونحوه قول نافع وقال الاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وابو بكر بن ابي مريم السلب للقاتل ما لم تمتد الصفوف بعضها الى بعض فاذا كان كذلك فلا سلب لاحد وقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد السلب من غنيمة الجيش حكمه حكم سائر الغنيمة الا ان يقول الامام من قتل قتيلا فله سلبه فحينئذ يكون له وقال ابن قدامة وبه قال مالك وقال احمد لا يعجبني ان ياخذ السلب الا باذن الامام وهو قول الاوزاعي وقال ابن المنذر والشافعي له اخذه بغير اذنه قوله «الاسلاب» جمع سلب بفتحتين على وزن فعل بمعنى مفعول اي مسلوب وهو ما ياخذه احد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها وعن احمد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداة الحرب *

﴿ ومَنْ قَتَلَ قَتِيلاً فَلَهُ سَلَبُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُخَمَّسَ وحُكْمَ الإمامِ فيهِ ﴾

قوله «ومن قتل قتيلا فله سلبه» هذا المقدار اخرجه الطحاوي وقال حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا حدثنا ابو داود عن حماد بن سلمة عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم حنين من قتل قتيلا فله سلبه فقتل ابو طلحة يومئذ عشرين رجلا فاخذ اسلابهم . وابو بكرة بكار القاضي وابو داود سليمان بن داود الطيالسي واخرجه ابو داود ايضا في سننه ولكن لفظه من قتل كافرا فله سلبه **قوله** «قتيلا» يعني مشارفا للقتل لان قتل القتيل لا يتصور **قوله** «من غير ان يخمس» ليس من لفظ الحديث واراد به ان السلب لا يخمس ويروى من غير خمس بضمتين وخمس بسكون الميم **قوله** «وحكم الامام فيه» عطف على قوله من لم يخمس فافهم *

٤٨ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا يُوسُفُ بنُ الماجِشُونِ عَنْ صالِحِ بنِ إبْراهِيمَ بنِ عبدِ

Marfat.com

الرَّحْمٰنِ بنِ عَوفٍ عنْ أبيهِ عنْ جَدِّهِ قال بَيْنا أناواقِفٌ فى الصَّفِّ يَوْمَ بَدْرٍ فَنَظَرْتُ عنْ يَمِينِى وشِمالى فإذا أنا بِغُلامَيْنِ منَ الأنْصارِ حَدِيثَةٍ أسْنانُهما تَمَنَّيْتُ أنْ أكُونَ بَيْنَ أضْلَعَ مِنْهُما فَغَمَزَنِى أحَدُهُما فقال يا عَمِّ هلْ تَعْرِفُ أبا جَهْلٍ قُلْتُ نَعَمْ ماحاجَتُكَ إلَيْهِ يا ابنَ أخِى قال أُخْبِرْتُ أنَّهُ يَسُبُّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلَّم والذِى نَفْسِي بِيَدِهِ لَئِنْ رأيْتُهُ لا يُفارِقُ سَوادِى سَوادَهُ حتَّى يَمُوتَ الأعْجَلُ مِنَّا فَتَعَجَّبْتُ لِذَلِكَ فَغَمَزَنِى الآخَرُ فقال لى مِثْلَها فلَمْ أنْشَبْ أنْ نَظَرْتُ إلى أبى جَهْلٍ يَجُولُ فى النَّاسِ قُلْتُ ألا ان هذا صاحِبُكُما الذى سألْتُمانى فابْتَدَراهُ بِسَيْفَيْهِما فضَرَباهُ حتى قتَلاهُ ثمَّ انْصَرَفا الى رسولِ اللهِ ﷺ فأخْبَراه فقالَ أيُّكُما قَتَلَهُ قال كل واحدٍ منهُما أنا قَتَلْتُهُ فقال هلْ مَسَحْتُما سَيْفَيْكُما قالا لا فنَظَرَ فى السَّيْفَيْنِ فقال كِلاكُما قَتَلَهُ سَلَبُهُ لِمُعاذِ بنِ عَمْرِو ابنِ الجَمُوحِ وكانا مُعاذَ بنَ عَفْراءَ ومُعاذَ بنَ عَمْرِو بنِ الجَمُوحِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخمس سلب ابى جهل . ويوسف هوابن يعقوب بن عبدالله بن ابى سلمة واسمه دينار التيمى القرشي والماجشون هو يعقوب وهو بالفارسية تفسيره المورد وهو بكسر الجيم وفتحها وضم الشين المعجمة وصالح بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن عبد الرحمن وابراهيم بن عبد الرحمن سمع اباه عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه . والحديث اخرجه ايضا فى المغازى عن على بن عبدالله وعن يعقوب ابن ابراهيم واخرجه مسلم في المغازى عن يحيى بن يحيى عن يوسف بن الماجشون **قوله** «بينا انا» قدمر غير مرة ان اصله بين فاشبعت الفتحة فصار بينا ويضاف الى جملة ويحتاج الى جواب فجوابه هو قوله فاذا انا بغلامين وهما معاذ بن عمرو ومعاذ بن عفراء ويجىء ذكرهما عن قريب **قوله** «حديثة اسنانهما» صفة الغلامين فلذلك جر لفظ حديثة واسنانهما بالرفع لانه فاعل حديثة **قوله** «بين اضلع» بالضاد المعجمة والعين المهملة اى بين اشد واقوى منهما اى من الغلامين المذكورين وهو على وزن افعل من الضلاعة وهي القوة يقال اضطلع بحمله اى قوى عليه ونهض به وهذا هكذا رواية الاكثرين ووقع في رواية الحموى وحده بين اصلح منهما بالصاد والحاء المهملتين ونسب ابن بطال هذه الرواية لمسدد شيخ البخارى وقال خالفه ابراهيم بن حمزة عند الطحاوى وموسى بن اسماعيل عند ابن سنجر وعفان عند ابن ابى شيبة فكلهم رووا اضلع بالضاد المعجمة والعين المهملة وروايه ثلاثة حفاظ اولى من رواية واحد خالفهم وقال القرطبي الذى في مسلم اضلع ووقع في بعض رواياته اصلح والاول الصواب **قوله** «هل تعرف اباجهل» هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومى القرشى فرعون هذه الامة **قوله** «اخبرت» بضم الهمزة على صيغة المجهول **قوله** «لايفارق سوادى سواده» يعنى لايفارق شخصى شخصه واصله ان الشخص يرى على البعد اسود **قوله** «الاعجل منا» اى الاقرب اجلا وهو كلام مستعمل يفهم منه ان يلازمه ولا يتركه الى وقوع الموت باحدهما وصدور هذا الكلام في حال الغضب والانزعاج يدل على صحة العقل الوافر والنظر في العواقب فان مقتضى الغضب ان يقول حتى اقتله لكن العاقبة مجهولة **قوله** «فلم انشب» اى فلم البث يقال نشب بعضهم في بعض اى دخل وتعلق ونشب في الشىء اذا وقع فيما لا مخلص له منه ولم ينشب ان فعل كذا اى لم يلبث وحقيقته لم يتعلق بشىء غيره ولا بسواه ومادته نون وشين معجمة وباء موحدة **قوله** «يجول في الناس» بالجيم وفى رواية مسلم «يزول» وهو بمعناه اى يضطرب في المواضع ولا يستقر على حال **قوله** «الا» للتحضيض والتنبيه **قوله** «فابتدراه» اى سبقاه مسرعين **قوله** «فنظر في السيفين» ليستدل بهما على حقيقة كيفية قتلهما فعلم ان ابن الجموح هو المثخن وقال المهلب نظره صلى الله تعالى عليه وسلم في السيفين ليرى مابلغ الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسم المقتول ليحكم بالسلب لمن كان في ذلك ابلغ ولذلك سألهما اولا هل مسحتما سيفيكما لانهما لو مسحاهما لما تبين المراد من ذلك **قوله** «فقال كلاكما قتله» انما قال ذلك وان كان احدهما او لذى

اثخنه

Marfat.com

اثخنه تطییبا لقلب الآخر من حیث ان له مشارکة فی القتل قوله «سلبه» ای سلب ابی جهل لمعاذ بن عمرو بن الجموح وانما حکم له مع انهما اشترکا فی القتل لان القتل الشرعی الذی یتعلق به استحقاق السلب هو الاثخان وهو انما وجد منه وقال الاسماعیلی ان الانصاریین ضرباه فاثخناه وبلغا به المبلغ الذی یعلم انه لایجوز بقاؤه علی تلک الحال الاقدر ما یطفأ فدل قوله کلا کما قتله علی ان کلا منهما وصل الی قطع الحشوة وابانتها وبه یعلم ان عمل کل من سیفیهما کعمل الآخر غیر ان احدهما سبق بالضرب فصار فی حکم المثبت لجراحه حتی وقعت به ضربة الثانی فاشترکا فی القتل الا ان احدهما قتله وهو ممتنع والآخر قتله وهو مثبت فلذلک قضی بالسلب للسابق الی اثخانه * ولما روی الطحاوی هذا الحدیث قال فیه دلیل علی ان السلب لو کان واجبا للقاتل بقتله ایاه لکان قد وجب سلبه لهما ولم یکن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ینتزعه من احدهما فیدفعه الی الآخر الا تری ان الامام لو قال من قتل قتیلا فله سلبه وقتل رجلان قتیلا ان سلبه لهما نصفان وانه لیس للامام ان یحرم احدهما ویدفعه الی الآخر لان کل واحد منهما له فیه من الحق مثل ما لصاحبه وهما اولی به من الامام فلما کان للنبی صلی الله تعالی علیه وسلم فی سلب ابی جهل ان یجعله لاحدهما دون الآخر دل ذلک انه کان اولی به منهما لانه لم یکن قال یومئذ من قتل قتیلا فله سلبه * وقال ایضا ان سلب المقتول لایجب للقاتل بقتله صاحبه الا ان یجعل الامام ایاه له علی ما فیه صلاح المسلمین من التحریض علی قتال عدوهم قوله «وکانا» ای الغلامان المذکوران من الانصار معاذ بن عفراء ومعاذ عمرو بن الجموح * اما معاذ بن عفراء بفتح العین المهملة وسکون الفاء وبالراء وبالمد وهی امه عفراء بنت عبید بن ثعلبة ابن غنم بن مالک بن النجار وهو معاذ بن الحارث بن رفاعة بن سواد هکذا قاله محمد بن اسحاق وقال ابن هشام هو معاذ ابن الحارث بن عفراء بن سواد بن مالک بن النجار وقال موسی بن عقبة معاذ بن الحارث بن رفاعة بن الحارث شهد بدرا هو واخواه عوف ومعوذ بنو عفراء وهم بنو الحارث بن رفاعة وقال ابو عمر ولمعاذ بن عفراء روایة عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم فی النهی عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر مات فی خلافة علی رضی الله تعالی عنه * واما معاذ بن عمرو بن الجموح فالجموح ابن زید بن حرام بن کعب بن غنم بن کعب بن سلمة بن سعید بن علی بن اسد بن ساردة بن یزید بن جشم بن الخزرج السلمی الخزرجی الانصاری شهد العقبة وبدرا هو وابوه عمرو وقتل عمرو بن الجموح رضی الله عنه یوم احد وذکر ابن هشام عن زیاد عن ابن اسحق انه الذی قطع رجل ابی جهل بن هشام وصرعه قال وضرب ابنه عکرمة بن ابی جهل ید معاذ فطرحها ثم ضربه معوذ بن عفراء حتی اثبته وترکوه به رمق ثم وقف علیه عبد الله بن مسعود واحتز راسه حین امره رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم ان یلتمسه فی القتلی وفی صحیح مسلم ان ابنی عفراء ضرباه حتی برد بالدال ای مات وفی وفی روایة «حتی برک» بالکاف ای سقط علی الارض وکذا فی البخاری فی باب قتل ابی جهل وادعی القرطبی انه وهم التبس علی بعض الرواة معاذ بن الجموح بمعاذ بن عفراء وقال ابن الجوزی ابن الجموح لیس من ولد عفراء ومعاذ بن عفراء ممن باشر قتل ابی جهل فلعل بعض اخوته حضره او اعمامه او یکون الحدیث ابن عفراء فغلط الراوی فقال ابنا عفراء وقال ابو عمر اصح من هذا حدیث انس بن مالک ان ابن عفراء قتله وقال ابن التین یحتمل ان یکونا اخوین لام او یکون بینهما رضاع وقال الداودی ابنا عفراء سهل وسهیل ویقال معوذ ومعاذ وروی الحاکم فی الاکلیل من حدیث الشعبی عن عبد الرحمن ابن عوف حمل رجل کان مع ابی جهل علی ابن عفراء فقتله فحمل ابن عفراء الآخر علی الذی قتل اخاه فقتله ومر ابن مسعود علی ابی جهل فقال الحمد لله الذی اعز الاسلام فقال ابو جهل تشتمنی یا رویعی هذیل فقال نعم والله واقتلک فحذفه ابو جهل بسیفه وقال دونک هذا اذا اخذه عبد الله فضربه حتی قتله وقال یا رسول الله قتلت ابا جهل فقال الله الذی لا اله الا هو فحلف له فاخذه النبی ﷺ بیده ثم انطلق معه حتی اراه ایاه فقام عنده وقال الحمد لله الذی اعز الاسلام واهله ثلاث مرات والتوفیق بین هذه الروایات باثبات الاشتراک فی قتل ابی جهل ولکن السلب ما ثبت الا للذی اثخنه علی ما مر فافهم *

Marfat.com

﴿ قال مُحَمَّدٌ سَمِعَ يُوسُفَ صَالِحاً وإِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ ﴾

محمد هو البخاري اى سمع يوسف بن الماجشون صالح بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف المذكور في الاسناد وسمع ابراهيم اباه وهذه الزيادة هنا لابى ذر وابى الوقت واراد بهذه دفع قول من يقول ان بين يوسف وبين صالح بن ابراهيم بن عبدالرحمن رجل هو عبدالواحد بن ابى عون وهو رجل مشهور ثقة فيكون الحديث منقطعا وقد ذكره البزار في روايته عن محمد بن عبدالملك القرشي وعلى بن مسلم قالا حدثنا يوسف بن ابى سلمة حدثنا عبدالواحد بن ابى عون حدثنى صالح بن ابراهيم به ثم قال هذا الحديث لانعلمه يروى عن عبدالرحمن بن عوف عن رسول الله ﷺ الامن هذا الوجه بهذا الاسناد ووثق عبدالواحد فاشار البخارى بهذه الزيادة ان سماع يوسف عن صالح وسماع ابراهيم عن ابيه ثابت فالحديث متصل *

٤٩ ـ ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ أَفْلَحَ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رضي الله عنهُ قال خَرَجْنَا مَعَ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم عامَ حُنَيْنٍ فَلَمَّا الْتَقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ جَوْلَةٌ فَرَأَيْتُ رَجُلاً مِنَ الْمُشْرِكِينَ عَلاَ رَجُلاً مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَاسْتَدَرْتُ حَتَّى أَتَيْتُهُ مِنْ وَرَائِهِ حَتَّى ضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ فَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَضَمَّنِي ضَمَّةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْمَوْتِ ثُمَّ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلَنِي فَلَحِقْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ مَا بَالُ النَّاسِ قال أَمْرُ اللهِ ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ رَجَعُوا وَجَلَسَ النَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلم فقال مَنْ قَتَلَ قَتِيلاً لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سَلَبُهُ فَقُمْتُ فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ مَنْ قَتَلَ قَتِيلاً لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سَلَبُهُ فَقُمْتُ فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ الثَّالِثَةَ مِثْلَهُ فَقَالَ رَجُلٌ صَدَقَ يَا رَسُولَ اللهِ وَسَلَبُهُ عِنْدِي فَأَرْضِهِ عَنِّي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رضي الله عنه لاَهَا اللهِ إِذاً يَعْمِدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أُسْدِ اللهِ يُقَاتِلُ عَنِ اللهِ وَرَسُولِهِ صلى اللهُ عليه وسلم يُعْطِيكَ سَلَبَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلم صَدَقَ فَأَعْطَاهُ فَبِعْتُ الدِّرْعَ فَابْتَعْتُ بِهِ مَخْرَفاً فِي بَنِي سَلِمَةَ فَإِنَّهُ لأَوَّلُ مَالٍ تَأَثَّلْتُهُ فِي الإِسْلاَمِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان السلب الذى اخذه ابو قتادة لم يخمس وهذا الاسناد بعينه قد ذكر فى كتاب البيوع فى باب بيع السلاح فى الفتنة فانه اخرجه هناك مختصرا ويحيى بن سعيد الانصارى وابن افلح هو عمرو بن كثير بن افلح وابو محمد هو نافع مولى ابى قتادة وابو قتادة الحارث بن ربعى الانصارى وقدمر الكلام فيه هناك ومن اخرجه غيره ولطائف اسناده *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «عام حنين» وكان فى السنة الثامنة من الهجرة وحنين واد بينه وبين مكة ثلاثة اميال وهو منصرف قوله «جولة» اى بالجيم اى دوران واضطراب من جال يجول اذا دار قوله «فاستدرت» من الدوران هذه رواية الكشميهنى وفى رواية الاكثرين فاستدبرت من الاستدبار قوله «على حبل عاتقه» وهو موضع الرداء من العنق وقيل ما بين العنق والمنكب وقيل هو عرق او عصب هناك قوله «مابال الناس» اى ما حال الناس منهزمين قوله «قال امر الله» اى قال عمر جاء امر الله تعالى ويقال معناه ما حالهم بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين قوله «رجعوا» اى بعد الانهزام قوله «لاها الله اذا» كذا الرواية بالتنوين قال الخطابي والصواب فيه لاها الله ذا بغير الف قبل الذال ومعناه لا والله يجعلون الهاء مكان الواو يعني والله لا يكون ذا وقال المازرى معناه لاها الله ذا يمينى او قسمى وقال ابو زيد ذا زائدة وفى ها لغتان المد والقصر قالوا ويلزم الجر بعدها كما يلزم بعد الواو وقالوا ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله وقال ابو عثمان المازنى

من

Marfat.com

من قال لاها الله اذا فقد اخطا انما هو لاها الله ذا وقال الجوهرى ها للتنبيه وقد يقسم بها يقال لاها الله مافعلت وقولهم لاها الله ذا ان اصله لا والله هذا ففرقت بين ها وذا وتقديره لا والله مافعلت هذا وقال الكرمانى المعنى صحيح على لفظ اذا يعنى بالتنوين جوابا وجزاء وتقديره لا والله اذا صدق لا يكون ولا يعمد ويروى برفع الله مبتدا وها للتنبيه ولا يعمد خبره قوله «يعمد بالياء» آخر الحروف وبالنون ايضا وكذلك يعطيك بالياء والنون اى لا يقصد رسول الله ﷺ الى رجل كالاسد يقاتل عن جهة الله ورسوله نصرة فى الدين فياخذ حقه قوله «يعطيك» اى لا يعطيك ايها الرجل المسترضى حق ابى قتادة لا والله كيف وهو اسد الله قوله «الى اسد من اسد الله» الاول بفتحتين مفرد والثانى بضم الهمزة وسكون السين جمع اسد قوله «فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صدق» اى ابوبكر قوله (فاعطاه) اى فاعطى النبى ﷺ ابا قتادة للدرع ومقتضى الظاهر ان يقول فاعطانى فعدل الى الغيبة التفاتا او تجريدا وهو مفعول ثان والاول محذوف وانما اعطاه بلا بينة لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعله علم انه القاتل بطريق من الطرق ولا يقال ان ابا قتادة استحق السلب باقرار من هو فى يده لان المال كان منسوبا الى الجيش جميعهم فلا اعتبار لاقراره قوله «فابتعت به مخرفا» اى اشتريت بالدرع اى بثمنه ان كان باعه والمخرف بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الراء بعدها فاء وهو البستان وقيل الحائط من النخل يخرف فيه الرطب اى يجتنى قوله فى بنى سلمة بكسر اللام قوله (تاثلته) اى جمعته وهو من باب التفعل فيه معنى التكلف ماخوذ من الاثلة وهو الاصل اى اتخذته اصلا للمال ومادته همزة وثاء مثلثة ولام يقال مال مؤثل ومجد مؤثل اى مجموع ذو اصل *

(ذكر مايستفاد منه) احتج به من قال ان السلب من راس الغنيمة لا من الخمس لان اعطاءه ﷺ اباقتادة كان قبل القسمة لانه نفله حين برد القتال واجاب اصحابنا ومالك عنه فقال هذا حجة لنا لانه انما قال ذلك بعد تقضى الحرب وقد حيزت الغنائم وهذه حالة قد سبق فيها مقدار حق الغانمين وهو الاربعة الاخماس على ما اوجبها الله لهم فينبغى ان يكون من الخمس وقال القرطبى هذا الحديث ادل دليل على صحة مذهب مالك وابى حنيفة وزعم من خالفنا ان هذا الحديث منسوخ بما قاله يوم حنين وهو فاسد لوجهين . الاول ان الجمع بينهما ممكن فلا نسخ . الثانى روى اهل السير وغيرهم ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلا فله سلبه كما قاله يوم حنين وغايته ان يكون من باب تخصيص العموم . وفيه ان لاها الله يمين ولكنهم قالوا انه كناية ان نوى بها اليمين كانت يمينا والا فلا قلت ظاهر الحديث يدل على انه يمين . وفيه جواز كلام الوزير يورد مسائل الامير قبل ان يعلم جواب الامير كما فعله ابو بكر رضى الله تعالى عنه حين قال لاها الله . وفيه اذا ادعى رجل انه قتل رجلا بعينه وادعى سلبه هل يعطى له فقالت طائفة لابد من البينة فان اصاب احدا فلابد ان يحلف معه و ياخذه واحتجوا بظاهر هذا الحديث وبه قال الليث والشافعى وجماعة من اهل الحديث وقال الاوزاعى لا يحتاج اليها ويعطى بقوله * وفيه من استدل به على دخول من لا سهم له فى عموم قوله من قتل قتيلا وعن الشافعى لا يستحق السلب الا من استحق السهم وبه قال مالك لانه اذا لم يستحق السهم فلان لا يستحق السلب بالطريق الاولى ورد بان السهم علق على المظنة والسلب يستحق بالفعل فهو اولى وهذا هو الاصح * وفيه ان السلب مستحق للقاتل الذى اثخنه بالقتل دون من وقف عليه * وفيه ان السلب مستحق للقاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امراة وبه قال ابو ثور وابن المنذر وقال الجمهور شرطه ان يكون المقتول من المقاتلة وقال ابن قدامة ويجوز ان يسلب القتلى ويتركهم عراة قاله الاوزاعى وكرهه الثورى وابن المنذر *

﴿ بابُ ماكانَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم يُعْطِي المُؤَلَّفَةَ قُلوبُهُمْ وغَيْرَهُمْ مِنَ الخُمُسِ ونَحْوِهِ ﴾

اى هذا باب فى بيان ما كان النبى ﷺ يعطى المؤلفة قلوبهم وهم ضعفاء النية فى الاسلام وشرفاء يتوقع باسلامهم اسلام نظرائهم قوله «وغيرهم» اى المؤلفة قلوبهم ممن يظهر له المصلحة فى اعطائه قوله «ونحوه» اى ونحو الخمس وهو مال الخراج والجزية والفيء *

Marfat.com

﴿ رواهُ عبدُ الله بنُ زيدٍ عن النبيّ صلى الله عليه وسلم ﴾

اى روى ماذكر في الترجمة عبدالله بن زيد بن عاصم الانصارى المازنى المدنى وسياتى حديثه الطويل موصولا فى قصة حنين ان شاء الله تعالى ☼

٥٠ ـ ﴿ حدثنا محمدُ بنُ يوسفَ قال حدثنا الأوزاعيُّ عن الزهريِّ عن سعيد بن المسيّب وعروةَ بن الزبير أنَّ حكيمَ بنَ حزامٍ رضى الله عنه قال سألتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثمّ سألتُهُ فأعطاني ثمّ قال لي ياحكيمُ إنَّ هذا المالَ خضرٌ حلوٌ فمن أخذَهُ بسخاوةِ نفسٍ بُورك لهُ فيهِ ومنْ أخذَهُ باشرافِ نفسٍ لم يُبارك لهُ فيهِ وكانَ كالّذي يأكلُ ولا يشبعُ واليدُ العُليا خيرٌ منَ اليدِ السُّفلى قال حكيمٌ فقلتُ يارسولَ الله والّذي بعثكَ بالحقّ لاأرزأُ أحدًا بعدكَ شيئاً حتّى أفارقَ الدُّنيا فكانَ أبو بكرٍ يدعو حكيماً ليُعطيهُ العطاء فيأبى أنْ يقبلَ منهُ شيئاً ثمّ إنَّ عمرَ دعاهُ ليُعطيهُ فأبى أنْ يقبلَ فقال يامعشرَ المسلمينَ إنّي أعرضُ عليهِ حقّهُ الذي قسمَ اللهُ لهُ منْ هذا الفيءِ فيأبى أنْ يأخذَهُ فلمْ يرزأْ حكيمٌ أحدًا منَ النّاسِ بعدَ النبيّ صلى الله عليه وسلم حتّى تُوفّي ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله سالت رسول الله ﷺ فاعطانى ثم سالت فاعطانى وحكيم بن حزام كان من المؤلفة قلوبهم وهو بفتح الحاء وكسر الكاف وحزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاى ☼ والحديث قدمضى فى كتاب الزكاة فى باب الاستعفاف فى المسالة فانه اخرجه هناك عن عبدان عن عبدالله عن يونس عن الزهرى الى آخره نحوه وتقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله «لاارزأ» بتقديم الراء على الزاى اى لا آخذ من احد شيئا بعدك واصله النقص ☼

٥١ ـ ﴿ حدثنا أبو النعمانِ قال حدثنا حمادُ بنُ زيدٍ عنْ أيوبَ عنْ نافعٍ أنَّ عمرَ بنَ الخطّابِ رضى الله عنه قالَ يا رسولَ اللهِ إنّهُ كانَ عليَّ اعتكافُ يومٍ في الجاهليّةِ فأمرَهُ أنْ يفيَ بهِ قالَ وأصابَ عمرُ جاريتينِ منْ سبيِ حُنينٍ فوضعهُما في بعضِ بيوتِ مكّةَ قالَ فمنَّ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم على سبيِ حُنينٍ فجعلُوا يسعونَ في السّككِ فقالَ عمرُ ياعبدَ اللهِ انظرْ ماهذا فقالَ منَّ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم على السّبيِ قال اذهبْ فأرسلِ الجاريتينِ قال نافعٌ ولمْ يعتمرْ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم منَ الجعرانةِ ولو اعتمرَ لمْ يخفَ على عبدِ الله ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله واصاب عمر جاريتين من سبى حنين ☼ وابو النعمان هو محمد بن الفضل السدوسى وهذا الحديث يشتمل على ثلاثة احكام ☼ الاول فى الاعتكاف اخرجه البخارى فى كتاب الاعتكاف فى باب اذا نذر فى الجاهلية ان يعتكف ثم اسلم فانه اخرجه هناك عن عبيد بن اسماعيل الى آخره ـ لكن رواه نافع هناك عن ابن عمر ان عمر وهنا عن نافع ان عمر هذا مرسل لانه لم يدرك رسول الله ﷺ ولا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فكل مارواه عنهما فهو مرسل وقد مر الكلام فيه ـ الثانى فى المن على السبى وهو قوله قال واصاب عمر جاريتين وهو ايضا مرسل وقال الدارقطنى روى سفيان بن عيينة عن ايوب حديث الجاريتين فوصله عنه قوم وارسله عنه آخرون ـ الثالث فى العمرة وهو ايضا مرسل ووصله مسلم قال حدثنا احمد بن عبدة الضبى حدثنا حماد بن زيد حدثنا ايوب عن نافع قال ذكر عند ابن عمر عمرة رسول الله

سل

ﷺ من الجعرانة فقال لم يعتمر منها وليس في قول نافع حجة لان ابن عمر ليس كل ماعلمه حدث به نافعا ولا كل ماحدث به حفظه نافع ولا كل ماعلم ابن عمر لا ينساه والعمرة من الجعرانة اشهر من هذا واظهر ان يشك فيها *

﴿ وزاد جرير بن حازم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال من الخمس ﴾

اراد بهذا ان حديث السبي في رواية جرير بن حازم موصول وان الذى اصاب عمر جاريتين كان من الخمس قال الدارقطني حديث جرير موصول وحماد اثبت في ايوب من جرير *

﴿ ورواه معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم ﴾

اى روى حديث الاعتكاف معمر بفتح الميمين قيل اتفقت الروايات كلها على انه بفتح الميمين ابن راشد وقال بعضهم وحكى بعض الشراح انه معتمر بفتح الميم وبعد العين تاء مثناة من فوق وهو تصحيف قلت ان اراد به الكرماني فهو لم يقل هكذا وانما عبارته معمر بفتح الميمين ابن راشد وفى بعضها معتمر بلفظ الفاعل من الاعتمار وكلاهما ادركا ايوب وسمعا منه والاول اشهر قوله «في النذر» اى في حديث النذر قوله «ولم يقل يوم» يعنى لم يذكر لفظ يوم في قوله على اعتكاف يوم ويجوز فى يوم الجر بالتنوين على طريق الحكاية ويجوز النصب على الظرفية *

٥٢ - ﴿ حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا جرير بن حازم حدثنا الحسن قال حدثني عمرو بن تغلب رضي الله عنه قال أعطى رسول الله ﷺ قوماً ومنع آخرين فكأنهم عتبوا عليه فقال إني أعطي قوماً أخاف ظلعهم وجزعهم وأكل أقواماً إلى ماجعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما أحب أن لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم حمر النعم ﴾

مطابقته للترجمة في قوله اعطى رسول الله ﷺ قوما . والحسن هذا هو البصرى وعمرو بالواو ابن تغلب بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الغين المعجمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة وقد مر الحديث في كتاب الجمعة فى باب من قال فى الخطبة بعد الثناء امابعد فانه اخرجه هناك عن محمد بن معمر قال حدثنا ابو عاصم عن جرير بن حازم الى آخره قوله «كانهم عتبوا عليه» اى لاموا قال الخليل حقيقة العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجدة قوله «ظلعهم ليس هناك» وانما هناك لما راى فى قلوبهم من الجزع والهلع والظلع بفتح الظاء المعجمة واللام وبالعين المهملة وهو الاعوجاج واصل الظلع الميل والطلق ههنا على مرض القلب وضعف اليقين قوله «وجزعهم» بالجيم والزاى قوله «واكل» اى افوض قوله «من الغنى» بالكسر والقصر بلفظ ضد الفقر في رواية الكشميهنى وفى رواية غيره من الغناء بفتح الغين المعجمة ثم نون ممدودة وهو الكفاية قوله «بكلمة رسول الله ﷺ» اى التى قالها في حقه وهى ادخاله في اهل الخير والغناء ويقال المراد الكلمة التى قالها في حق غيره فالمعنى لا احب ان يكون لى حمر النعم بدلا من الكلمة المذكورة التى لى او ان يكون لى ذلك وتقال تلك الكلمة في حق غيرى قوله «حمر النعم» قال الجوهرى النعم واحد الانعام وهو المال الراعية واكثر مايقع هذا الاسم على الابل والحمر بضم الحاء المهملة وسكون الميم * (١)

﴿ وزاد أبو عاصم عن جرير قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بمال أو بسبي فقسمه بهذا ﴾

ابو عاصم هو الضحاك المشهور بالنبيل احد مشايخ البخارى وهذا من المواضع التى علق البخارى عن بعض شيوخه مابينه وبينه واسطة وساقه موصولا في اواخر الجمعة وادخل بينه وبين ابى عاصم واسطة حيث قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا ابو عاصم عن جرير بن حازم وقد ذكرناه الآن وهنا روى عنه بواسطة وتارة يروى بلا واسطة قوله او بسبى

---

(١) بياض بالاصل بالنسخة التى بايدينا

Marfat.com

بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي رواية الكشميهني بشيء بالشين المعجمة وهو اشمل واعم من ذلك قوله «بهذا» اى بهذا الذى ذكر فى الحديث *

۳۳ ـ ﴿ حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضى الله عنه قال قال النبي ﷺ إني أعطي قريشاً أتألفهم لأنهم حديث عهد بجاهلية ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى واخرج البخارى هذا الحديث مطولا ومختصرا فاخرجه في مناقب قريش عن سليمان بن حرب وفي المغازى عن بندار وعن غندر وفرق عن ابى الوليد وآدم على ما يجيء قوله «أتألفهم» اى اطلب الفهم قوله «لانهم حديث عهد» اى قريب العهد بالكفر ويروى حديثو اعهد بصيغة الجمع والحديث على وزن فعيل يستوى فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع وان كان بمعنى الفاعل *

۵۴ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب قال حدثنا الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أن ناساً من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من أموال هوازن ما أفاء فطفق يعطي رجالاً من قريش المائة من الإبل فقالوا يغفر الله لرسول الله ﷺ يعطي قريشاً ويدعنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال أنس فحدث رسول الله ﷺ بمقالتهم فأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة من أدم ولم يدع معهم أحداً غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله ﷺ فقال ما كان حديث بلغني عنكم قال له فقهاؤهم أما ذوو رأينا يا رسول الله فلم يقولوا شيئاً وأما أناس منا حديثة أسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله ﷺ يعطي قريشاً ويترك الأنصار وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال رسول الله ﷺ إني أعطي رجالا حديث عهدهم بكفر أما ترضون أن يذهب الناس بالأموال وترجعون إلى رحالكم برسول الله ﷺ فوالله ما تنقلبون به خير مما ينقلبون به قالوا بلى يا رسول الله قد رضينا فقال لهم إنكم سترون بعدي أثرة شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على الحوض قال أنس فلم نصبر ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع قوله «فطفق» بمعنى اخذ في الفعل وجعل يفعل وهو من افعال المقاربة قوله «المائة من الابل» ذكر ابن اسحاق الذين اعطاهم رسول الله ﷺ يومئذ مائة من الابل يتألفهم ويتألف بهم قومهم هم ابو سفيان صخر بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث بن الحارث بن كلدة والحارث بن هشام وسهل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى والعلاء بن حارثة الثقفى وعيينة بن حصن وصفوان بن امية والاقرع بن حابس ومالك بن عوف النصرى فهؤلاء اصحاب المئين واعطى دون المائة رجالا من قريش منهم مخرمة بن نوفل الزهرى وعمير بن وهب الجمحى وهشام بن عمرو واخو بنى عامر قال ابن اسحاق لا احفظ ما اعطاهم وقد عرفت انها دون المائة واعطى سعد بن يربوع بن عنكثة بن عامر بن مخزوم خمسين من الابل والسهمى كذلك وقال ابن هشام واسمه عدى ابن قيس واعطى عباس بن مرداس اباعر قليلة وقال ابن التين انهم فوق الاربعين وعد منهم عكرمة بن ابى جهل قوله «فحدث رسول الله ﷺ» على صيغة المجهول اى اخبر رسول الله ﷺ ماقاله اناس من الانصار قوله «فقهاؤهم» اى اصحاب الفهم والعلم واشتقاق الفقه في الاصل من الفهم وليس المراد منه ما جعله العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم

Marfat.com

الفروع منها قوله «اما ذووا ارائنا» اى اما اصحاب رأينا الذين ترجع اليهم الامور فلم يقولوا شيئا من ذلك قوله «حديثة اسنانهم» ارادوا بهم الشبان الجهال الذين ما تمكنوا من القول بالصواب وقوله اسنانهم مرفوع بحديثة قوله «الى رحالكم» هو جمع الرحل وهو مسكن الرجل وما يستصحبه من المتاع قوله «خير» اى رسول الله ﷺ خير من المال قوله «أثرة» بفتح الهمزة والثاء المثلثة وهو اسم من آثر يؤثر إيثارا اذا اعطى يقال استأثر فلان بالشيء اى استبد به واراد استقلال الامراء بالاموال وحرمانكم منها وهذا مر في كتاب الشرب *

٥٥ - ﴿ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ عبدِ الله الأُوَيْسِيُّ قال حدَّثنا إبْرَاهِيمُ بنُ سَعْدٍ عنْ صالِحٍ عن ابنِ شِهابٍ قال أخبرني عُمَرُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ جُبَيْرِ بنِ مُطْعِمٍ أنَّ مُحَمَّدَ بنَ جُبَيْرٍ قال أخبرني جُبَيْرُ بنُ مُطْعِمٍ أنهُ بَيْنَا هُوَ مَعَ رسولِ الله ﷺ ومعَهُ النَّاسُ مُقْبِلاً مِنْ حُنَيْنٍ عَلِقَتْ رسولَ الله ﷺ الأعْرَابُ يَسْألُونَهُ حتَّى اضطَرُّوهُ إلى سَمُرَةٍ فَخَطِفَتْ رِدَاءَهُ فَوَقَفَ رسولُ الله ﷺ فقال أعْطُوني رِدَائِي فَلَوْ كانَ عَدَدُ هَذِهِ العِضاهِ نَعَماً لَقَسَمْتُهُ بَيْنَكُمْ ثُمَّ لاَ تَجِدُوني بَخِيلاً ولاَ كَذُوباً ولاَ جَبَاناً ﴾

مطابقته للترجمة تستأنس من قوله لقسمته بينكم وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان والحديث مر في كتاب الجهاد في باب الشجاعة في الحرب والجبن فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عمر بن محمد الى آخره قوله «مقبلا» نصب على الحال ووقع في رواية الكشميهني مقفلة اى مرجعة قوله «الى سمرة» بفتح السين المهملة وضم الميم وهي شجرة طويلة متفرقة الراس قليلة الظل صغيرة الورق والشوك صلب الخشب قوله «فخطفت رداءه» اى خطفت السمرة على سبيل المجاز او خطفت الاعراب قوله «العضاه» هو شجر الشوك كالطلح والعوسج والسدر واحدتها عضة كشفة وشفاه واصلها عضهة وشفهة فحذفت الهاء وقيل واحدها عضاهة وقد مر تحقيق الكلام فيه هناك *

٥٦ - ﴿ حدثنا يحيى بنُ بُكَيْرٍ قال حدثنا مالكٌ عنْ إسْحاقَ بنِ عبدِ الله عنْ أنَسِ بنِ مالِكٍ رضي الله عنه قال كُنْتُ أمْشِي مَعَ النبيِّ ﷺ وعلَيْهِ بُرْدٌ نَجْرَانِيٌّ غَلِيظُ الحاشِيَةِ فأدْرَكَهُ أعْرَابِيٌّ فَجَذَبَهُ جَذْبَةً شَدِيدَةً حتَّى نَظَرْتُ إلى صَفْحَةِ عاتِقِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَدْ أثَّرَتْ بِهِ حاشِيَةُ الرِّداءِ مِنْ شِدَّةِ جَذْبَتِهِ ثُمَّ قال مُرْ لِي مِنْ مالِ الله الَّذِي عِنْدَكَ فالْتَفَتَ إلَيْهِ فَضَحِكَ ثُمَّ أمَرَ لَهُ بِعَطاءٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه ﷺ اعطى لهذا الاعرابي مع اساءته في حقه ﷺ تألفا له واسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة ابو يحيى الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن اسماعيل بن ابي اويس وفي الادب عن عبد العزيز بن عبد الله الاويسي واخرجه مسلم في الزكاة عن عمرو بن محمد الناقد وعن يونس بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في اللباس عن يونس بن عبد الاعلى به مختصرا قوله «وعليه برد نجراني» الواو فيه للحال والبرد بضم الباء الموحدة وهو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد وبرود ونجراني بالنون المفتوحة وسكون الجيم وبالراء نسبة الى نجران بلد باليمن قوله «الى صفحة عاتق النبي ﷺ» صفح كل شيء وجهه وناحيته والعاتق ما بين المنكب والعنق قوله «جذبة» الجذبة والجبذة بمعنى واحد وفيه لطف رسول الله ﷺ وحلمه وكرمه وانه لعلى خلق عظيم *

٥٧ - ﴿ حدثنا عُثْمانُ بنُ أبي شَيْبَةَ قال حدَّثنا جَرِيرٌ عنْ مَنْصُورٍ عنْ أبي وائِلٍ عنْ عبدِ الله

Marfat.com

رضى الله عنه قال لمّا كانَ يَوْمُ حُنَيْنٍ آثَرَ النبيُّ ﷺ أُناساً في القِسْمَةِ فأعْطَى الأقْرَعَ بنَ حابِسٍ مِائَةً مِنَ الإبِلِ وأعْطَى عُيَيْنَةَ مِثْلَ ذلِكَ وأعْطَى أُناساً مِنْ أشْرافِ العَرَبِ فآثَرَهُمْ يَوْمَئِذٍ في القِسْمَةِ قال رجُلٌ واللهِ إنّ هَذِهِ القِسْمَةَ ماعُدِلَ فيها وما أُرِيدَ بِها وجْهُ اللهِ فَقُلْتُ واللهِ لأُخْبِرَنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم فأتَيْتُهُ فأخْبَرْتُهُ فقال فَمَنْ يَعْدِلُ إذا لَمْ يَعْدِلِ اللهُ ورسُولُهُ رَحِمَ اللهُ مُوسَى قدْ أُوذِيَ بأكْثَرَ مِنْ هَذا فَصَبَرَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وجرير بفتح الجيم ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة والحديث اخرجه البخارى فى المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم فى الزكاة عن زهير بن حرب قوله « آثر » بالمد اى اختار اناسا فى القسمة بالزيادة والاقرع بن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وفي اخره سين مهملة ابن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمى المجاشعى الدارمى احد المؤلفة قلوبهم وكان الاقرع وعيينة بن حصن شهدمع رسول الله ﷺ فتح مكة وحنينا والطائف وقال الذهبى قال ابن دريد اسمه فراش ولقبه الاقرع لقرع براسه وكان احد الاشراف واستعمله عبد الله بن عامر على جيش سيره الى خراسان فاصيب هو والجيش بجوزجان وعيينة بضم العين المهملة وفتح الياء آخر الحروف الاولى وسكون الثانية ابو حصن بن حذيفة بن بدر الفزارى من المؤلفة قال الذهبى وكان احق مطاعا دخل على النبى ﷺ بغير اذن واساء الادب فصبر النبى ﷺ على جفوته واعرابيته وقد ارتد وآمن بطليحة ثم اسر فمن عليه الصديق رضى الله تعالى عنه ثم لم يزل مظهرا للاسلام واسمه حذيفة واقبه عيينة لشتر عينه قوله « فقال رجل (١) قوله « او ماارىد فيها » اى فى هذه القسمة وكلمة او شك من الراوى وفى مسلم بالواو من غير شك قوله « فاخبرته » وفى رواية مسلم بعده بما قال فتغير وجهه حتى كان كالصرف بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وفى آخره فاء وهو صبغ احمر يصبغ به الجلود وقال ابن دريد وقد يسمى الدم صرفا وفى رواية اخرى له قال فاتيت النبى ﷺ فساررته فغضب من ذلك غضبا شديدا واحمر وجهه حتى تمنيت انى لم اذكره له وقال القاضى عياض حكم الشرع ان من سب النبى ﷺ كفر وقتل ولم يذكر فى هذا الحديث ان الرجل قتل وقال المازرى يحتمل ان يكون لم يفهم منه الطعن فى النبوة وانما نسبه الى ترك العدل فى القسمة فلعله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعاقب هذا الرجل لانه لم يثبت عليه ذلك وانما نقله عنه واحد وبشهادة الواحد لا يراق الدم قوله اوذى على صيغة المجهول *

٥٨ ـ ﴿ حدّثنا مَحْمُودُ بنُ غَيْلانَ قال حدّثنا أبو أُسامَةَ قال حدّثنا هِشامٌ قال أخْبَرَنِى أبى عنْ أسْماءَ ابنَةِ أبى بَكْرٍ رضى اللهُ عنهما قالَتْ كُنْتُ أنْقُلُ النَّوَى مِنْ أرْضِ الزُّبَيْرِ الَّتِي أقْطَعَهُ رسولُ اللهِ ﷺ على رأسِى وهِيَ مِنِّي علَى ثُلُثَيْ فَرْسَخٍ ﴾

وجه المطابقة بينه وبين قوله فى الترجمة وغيرهم اى وغير المؤلفة وفى قوله وغيره اى وغير الخمس يؤخذ من هذا وفيه دقة * وغيلان بفتح الغين المعجمة وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة ابن الزبير بن العوام * والحديث اخرجه البخارى مطولا فى النكاح ولم يذكر هنا الا قصة النوى واخرجه مسلم فى النكاح عن اسحق بن ابراهيم وفى الاستئذان عن ابى كريب واخرجه النسائى فى عشرة النساء عن محمد بن عبد الله

(١) هنا بياض فى النسخ الخطية التى بايدينا *

ابن

Marfat.com

ابن المبارك قوله «اقطعه» اى اعطاه قطعة من الاراضى التى جعلت الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قدم المدينة او من اراضى بنى النضير كما فى الحديث بعده قوله «على راسى» يتعلق بقوله انقل قوله «وهى» اى الارض التى اقطعه ☆

﴿ وقال أبو ضَمْرَةَ عن هِشامٍ عن أبيهِ أنَّ النبيَّ ﷺ أقطعَ الزُّبيرَ أرضاً من أموالِ بني النَّضيرِ ﴾

ابو ضمرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم وبالراء اسمه انس بن عياض وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام ☆ واشار بهذا التعليق الى ان اباضمرة خالف اسامة فى وصله فارسله كالثورى وايضا فيه تعيين الارض المذكورة وانها كانت مما افاء الله تعالى على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اموال بنى النضير فاقطع الزبير منها وبهذا يجاب عن اشكال الخطابى حيث قال لاادرى كيف اقطع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ارض المدينة واهلها قد اسلموا راغبين فى الدين الا ان يكون المراد ما وقع من الانصار انهم جعلوا للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم مالا يبلغه الماء من ارضهم فاقطع النبى ﷺ لمن شاء منه ☆

٥٩ - ﴿ حدثني أحمدُ بنُ المِقدامِ قال حدَّثنا الفُضَيلُ بنُ سُلَيمانَ قال حدثنا موسى بنُ عُقبةَ قال أخبرني نافعٌ عن ابنِ عمرَ رضي الله عنهما أنَّ عمرَ بنَ الخطّابِ أجلى اليهودَ والنَّصارى من أرضِ الحِجازِ وكانَ رسولُ اللهِ ﷺ لمّا ظهرَ على أهلِ خيبرَ أرادَ أن يُخرِجَ اليهودَ منها وكانتِ الأرضُ لمّا ظهرَ عليها لِليهودِ ولِلرَّسولِ ولِلمُسلمينَ فسألَ اليهودُ رسولَ اللهِ ﷺ أن يَترُكَهم على أن يَكفُوا العَمَلَ ولهم نِصفُ الثَّمَرِ فقالَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم نُقِرُّكم على ذلكَ ما شِئنا فأُقِرّوا حتى أجلاهم عُمَرُ في إمارتِهِ إلى تَيماءَ وأريحا ﴾

قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا لانه ليس للعطاء فيه ذكر واجيب بان فيه جهات قد علم من مكان آخر انها كانت جهات عطاء فبهذا الطريق يدخل تحت الترجمة واحمد بن المقدام بن سليمان العجلى البصرى والفضيل مصغر فضل النميرى البصرى وقد مر الحديث فى كتاب المزارعة فى باب اذا قال رب الارض اقرك بما اقرك الله فانه اخرجه هناك مطولا عن احمد بن المقدام عن فضيل بن سليمان عن موسى عن نافع عن ابن عمر الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله «اجلى اليهود والنصارى» اى اخرجهم من وطنهم يقال اجليت القوم عن وطنهم وجلوتهم وجلى القوم واجلوا وجلوا وانما فعل هذا عمر لقوله ﷺ لايبقين دينان بجزيرة العرب والصديق اشتغل عنه بقتال اهل الردة اولم يبلغه الخبر والله اعلم قوله «لليهود وللرسول وللمسلمين» هكذا فى رواية الاكثرين وفى رواية ابن السكن لما ظهر عليها لله وللرسول قيل هذا هو الصواب وقال ابن ابى صفرة والذى فى الاصل صحيح ايضا قال والمراد بقوله لما ظهر عليها اى لما ظهر على فتح اكثرها قبل ان يساله اليهود ان يصالحوه فكانت لليهود فلما صالحهم على ان يسلموا له الارض كانت لله وللرسول ويحتمل ان يكون على حذف مضاف اى ثمرة الارض و يحتمل ان يكون المراد بالارض ما هى اعم من المفتتحة وغير المفتتحة والمراد بظهوره عليها غلبته لهم فكانت حينئذ بعض الارض لليهود وبعضها للرسول وللمسلمين قوله «نقركم» من التقرير هذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره نترككم قوله «تيماء» بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وبالمد قال ابن قرقول هى من امهات القرى على البحر من بلاد طى منها يخرج الى الشام وقال البكرى قال السكونى ترتحل من المدينة وانت تريد تيماء فتنزل الصهباء لاشجع ثم تنزل الثمدى لاشجع ثم تنزل العين ثم سلاج لبنى عذرة ثم تسير ثلاث ليال فى الجناب ثم تنزل تيماء وهو لطى قوله «واريحا» بفتح

Marfat.com

الهمزة وكسر الراء وبالحاء المهملة قال البكرى اريحا قرية بالشام وهى ارض سميت باريحا بن لمك بن ارفخشذ بن سام ابن نوح عليه السلام والله تعالى اعلم *

باب ما يُصيبُ من الطّعام في أرض الحرب

اى هذا باب في بيان حكم ما يصيب المجاهد من الطعام في دار الحرب هل يؤخذ منه الخمس او هل يباح اكله للغزاة وفيه خلاف فعند الجمهور لا باس با كل الطعام في دار الحرب بغير اذن الامام ما داموا فيها فيا كلون منه قدر حاجتهم ولا باس بذبح البقر والغنم قبل ان يقع في المقاسم هذا قول الليث والاربعة والاوزاعى واسحق واتفقوا ايضا على جواز ركوب دوابهم ولبس ثيابهم واستعمال سلاحهم حال الحرب ورده بعد انقضاء الحرب وقال الزهرى لا يا خذ شيئا من الطعام وغيره الا باذن الامام وقال سليمان بن موسى يا خذ الا ان ينهى الامام *

٦٠ - ﴿ حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شُعبةُ عن حُميدِ بن هلالٍ عن عبدِ اللهِ بن مُغفّلٍ رضى اللهُ عنهُ قال كُنّا مُحاصِرينَ قصرَ خيبرَ فرمى إنسانٌ بجِرابٍ فيهِ شحمٌ فنزوتُ لآخُذهُ فالتفتُّ فإذا النبيُّ ﷺ فاستحييتُ منهُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان النبى ﷺ رآه ولم ينكر عليه (فان قلت) قال فنزوت لآخذه وليس فيه انه اخذه حتى يتاتى عدم الانكار قلت جاء في رواية سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال اصبت جرابا من شحم يوم خيبر قال فالتزمته فقلت لا اعطى اليوم احدا من هذا شيئا رواه مسلم عن شيبان بن فروخ عن سليمان ابن المغيرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى وعبد الله بن مغفل بالغين المعجمة والفاء والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى وفي الذبائح عن ابى الوليد وفي المغازى ايضا عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في المغازى عن بندار عن سليمان بن المغيرة واخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسماعيل والقعنبى واخرجه النسائى في الذبائح عن يعقوب بن ابراهيم قوله « بجراب » هو المزود وقال القزاز هو بفتح الجيم وهو وعاء من جلود وفي غرائب المدونة هو بكسر الجيم وفتحها وقال صاحب المنتهى الجراب بالكسر والعامة تفتحه وجمعه اجربة وجرب باسكان الراء وفتحها قوله « فنزوت » بالنون والزاى اى وثبت مسرعا قوله « فاذا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم » اى هناك ونحوه لان كلمة اذا التى للمفاجاة تقع بعدها الجملة قوله « فاستحييت منه » اى من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اراد انه استحيى منه من فعل ذلك * وفيه اشارة الى ما كانوا عليه من توقير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ومن الاعراض عن خوارم المروءة * وفيه جواز اكل الشحوم التى توجد عند اليهود وكانت محرمة عليهم وكرههامالك وعنه تحريمها وكذا عن احمد رضى الله تعالى عنه *

٦١ - ﴿ حدثنا مُسدّدٌ قال حدثنا حمّادُ بنُ زيدٍ عن أيّوبَ عن نافعٍ عن ابنِ عُمرَ رضى اللهُ عنهما قال كُنّا نُصيبُ في مغازينا العسلَ والعنبَ فنأكُلُهُ ولا نرفعُهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة قوله « العسل بالنصب » مفعول نصيب وعند ابى نعيم من رواية يونس بن محمد وعند الاسماعيلى من رواية احمد بن ابراهيم كلاهما عن حماد بن زيد فزاد فيه والفواكه وروى الاسماعيلى ايضا من طريق ابن المبارك عن حماد بن زيد بلفظ كنا نصيب العسل والسمن في المغازى فنا كله ومن طريق جرير بن حازم عن ايوب بلفظ اصبنا طعاما واغناما يوم اليرموك وهذا موقوف يوافق المرفوع لان يوم اليرموك كان بعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله « ولا نرفعه » اى ولا نحمله للادخار قيل و يحتمل ان يريد ولا نرفعه الى متولى القسمة او الى النبى ﷺ لاجل الاستئذان وفيه ما فيه *

حدثنا

Marfat.com

٦٢ - ﴿ حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشيباني قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما يقول أصابتنا مجاعة ليالي خيبر فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها فلما غلت القدور نادى منادي رسول الله ﷺ اكفئوا القدور فلا تطعموا من لحوم الحمر شيئاً: قال عبد الله فقلنا إنما نهى النبي صلى الله عليه وسلم لأنها لم تخمس قال وقال آخرون حرمها البتة وسألت سعيد بن جبير فقال حرمها البتة ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان عادتهم جرت بالاسراع الى الماكولات ولولا ذلك ما اقدموا بحضرة النبي ﷺ على ذلك فلما امروا بالاراقة كفوا . وعبدالواحد بن زياد العبدى البصرى والشيبانى بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة والنون هو سليمان بن ابى سليمان واسمه فيروز الكوفى وابن ابى اوفى هو عبدالله بن ابى اوفى واسم ابى اوفى علقمة واخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن سعيد بن سليمان واخرجه مسلم فى الذبائح عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن ابى كامل الجحدرى واخرجه النسائى فى الصيد عن محمد بن عبدالله بن يزيد المقرى واخرجه ابن ماجه فى الذبائح عن سويد بن سعيد **قوله** «مجاعة» اى جوع شديد **قوله** «اكفئوا» اى اقلبوا من كفأت القدر اذا كببتها لتفرغ ما فيها وكفأت الاناء واكفأته اذا كببته واذا املته **قوله** «ولا تطعموا» اى ولا تذوقوا **قوله** «قال عبدالله» هو عبدالله بن ابى اوفى الصحابى راوى الحديث وبين ذلك فى المغازى من وجه آخر عن الشيبانى بلفظ قال ابن ابى اوفى فتحدثنا فذكر نحوه وفى رواية مسلم من طريق على بن مسهر عن الشيبانى قال فتحدثنا بيننا اى الصحابة وهذا اشارة الى ان الصحابة اختلفوا فى علة النهى عن لحوم الحمر هل هو لذاتها او لعارض فقال عبدالله انما نهى النبي ﷺ لانها لم تخمس فهذا يدل على انها اذا خمست تؤكل وقال بعضهم لانها كانت تاكل القذر وفى كتاب الاطعمة لعثمان بن سعيد الدارمى باسناده عن سعيد بن جبير قال انما نهى عنها لانها كانت تاكل القذر وقال آخرون منهم عبدالرحمن بن ابى ليلى قال انما كرهت ابقاء على الظهر وخشية ان يفنى **قوله** «وقال آخرون حرمها البتة» اى قال جماعة آخرون من الصحابة حرمها البتة يعنى قطعا وهو منصوب على المصدرية يقال بته البتة من البت وهو القطع **قوله** «وسالت سعيد ابن جبير» السائل هو الشيبانى وللشيبانى رواية عن سعيد بن جبير من غير هذا الحديث عند النسائى (فان قلت) روى ابن شاهين فى ناسخه استدلالا على نسخ التحريم باسناد جيد عن البراء بن عازب قال امرنا رسول الله ﷺ يوم خيبر ان نكفئ الحمر الاهلية نيئة ونضيجة ثم امر (١) بعد ذلك وروى ابو داود ايضا من حديث غالب بن ابجر انه قال يا رسول الله لم يبق فى مالى شئ اطعم اهلى الا حمر لى فقال اطعم اهلك من سمين مالك قلت الاحاديث الصحيحة الثابتة ترد ذلك كله وقال الخطابى حديث غالب مختلف فى اسناده فلا يثبت والنهى ثابت وقال عبد الحق ليس هو بمتصل الاسناد وقال السهيلى ضعيف لا يعارض بمثله حديث النهى ۞

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب ﴾

اى هذا كتاب فى بيان احكام الجزية الى آخره ولفظ الكتاب انما وقع عند ابى نعيم وابن بطال وعند الاكثرين باب الجزية واما البسملة فموجودة عند الكل الا فى رواية ابى ذر والجزية من الجزاء لانها مال يؤخذ من اهل الكتاب جزاء الاسكان فى دار الاسلام وقيل من جزأت الشئ اذا قسمته ثم سهلت الهمزة وهى عبارة عن المال الذى يعقد للكتابى عليه الذمة وهى فعيلة من الجزاء كانها جزت عن قتله والموادعة المتاركة والمراد بها متاركة اهل الحرب مدة معينة لمصلحة قيل فيه لف ونشر مرتب لان الجزية مع اهل الذمة والموادعة مع اهل الحرب ۞

(١) هنا بياض بالنسخ الخطية التى بايدينا ۞

﴿ وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله لا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ﴾

وقول الله بالجر عطفا على قوله الجزية اى وفي بيان قول الله عزوجل ومطابقة الآية الكريمة للترجمة فى قوله «حتى يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون» وهذه الآية اول الامر بقتال اهل الكتاب بعد ما تمهدت امور المشركين ودخل الناس في دين الله افواجا واستقامت جزيرة العرب امر الله ورسوله بقتال اهل الكتابين اليهود والنصارى وكان ذلك في سنة تسع ولهذا جهز رسول الله ﷺ لقتال الروم ودعا الناس الى ذلك وبعث الى احياء العرب حول المدينة فندبهم فاوعبوا معه واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين الفا وتخلف بعض الناس من اهل المدينة ومن حولها من المنافقين وغيرهم وكان ذلك فى عام جدب ووقت قيظ وحر وخرج رسول الله ﷺ يريد الشام لقتال الروم فبلغ تبوك فنزل بها واقام على مائها قريبا من عشرين يوما ثم استخار الله تعالى في الرجوع فرجع لضيق الحال وضعف الناس قوله «حتى يعطوا الجزية» اى ان لم يسلموا قوله «عن يد» اى عن قهر وغلبة «وهم صاغرون» اى ذليلون حقيرون مهانون فلهذا لا يجوز اعزازهم ولا رفعهم على المسلمين بل اذلاء اشقياء *

﴿ أذلاء ﴾

هذا تفسير البخارى لقوله تعالى (وهم صاغرون) وذكر ابو عبيد في المجاز الصاغر الذليل الحقير *

﴿ والمسكنة مصدر المسكين يقال أسكن من فلان أحوج منه ولم يذهب الى السكون ﴾

وجه ذكر البخارى لفظ المسكنة هنا هو ان عادته انه يذكر الفاظ القرآن التى لها ادنى مناسبة بينها وبين ما هو المقصود فى الباب ويفسرها وقد ورد في حق اهل الكتاب قوله تعالى (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) فقال والمسكنة مصدر المسكين قلت المسكنة الفقر المدقع وقال ابن الاثير المسكنة فقر النفس فان كان مراد البخارى من المصدر المصدر الاصطلاحى فلا يصح على ما لا يخفى وان كان مراده الموضع فكذلك لانه لا يقال المسكنة موضع صدور المسكين قوله «اسكن من فلان احوج منه» اشارة الى ان المسكين يؤخذ من قولهم فلان اسكن من فلان اى احوج وليس من السكون الذى هو قلة الحركة وهذا الكلام فيه ما فيه ايضا لان المسكنة والمسكين وما يشتق من ذلك فى هذا الباب كلها من السكون وقال بعضهم والقائل ولم يذهب الى السكون قيل هو الفربرى الراوى عن البخارى (قلت) من قال ممن تصدى شرح البخارى اومن غيرهم ان قائل هذا هو الفربرى وهذا تخمين وحدس ولئن سلمنا ان احدا منهم ذكر هذا على الابهام فلا يفيد شيئا لان التصرف فى مادة خارجا عن القاعدة لا يؤخذ منه وهذا مما لا نزاع فيه ولا مكابرة *

﴿ وما جاء فى أخذ الجزية من اليهود والنصارى
والمجوس والعجم ﴾

اى وفي بيان ما جاء في اخذ الجزية الى آخره وهذا من بقية الترجمة قوله «والعجم» اعم من المعطوف عليه من وجه واخص من وجه اخر وهذا الذى ذكره هو قول ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه فان عنده تؤخذ الجزية من جميع الاعاجم سواء كانوا من اهل الكتاب او من المشركين وعند الشافعى واحمد لا يؤخذ الا من اهل الكتاب وعند مالك يجوز ان تضرب الجزية على جميع الكفار من كتابى ومجوسى ووثنى وغير ذلك الا من ارتد وبه قال الاوزاعى وفقهاء الشام *

﴿ وقال ابن عيينة عن ابن أبى نجيح قلت لمجاهد ما شأن أهل الشام عليهم أربعة دنانير وأهل اليمن عليهم دينار قال جعل ذلك من قبل اليسار ﴾

ابن

Marfat.com

ابن عيينة هو سفيان وابن ابى نجيح هو عبدالله وهذا التعليق وصله عبدالرزاق عنه به وزاد بعد قوله اهل الشام من اهل الكتاب تؤخذ منهم الجزية **قوله** «من قبل اليسار» اى من جهة الغنى واشار بهذا الى جواز التفاوت فى الجزية وقد عرف ذلك فى الفروع *

١ - ﴿ **حدثنا** عَلِىُّ بنُ عبدِ اللهِ قال حدَّثنا سُفْيانُ قال سمعتُ عَمْرًا قال كُنْتُ جالِساً معَ جابِرِ ابنِ زَيْدٍ وعمرو بن أوْسٍ فحدَّثَهُما بَجالَةُ سَنَةَ سَبْعِينَ عامَ حَجَّ مُصْعَبُ بنُ الزُّبَيْرِ بأهْلِ البَصْرَةِ عِنْدَ دَرَجِ زَمْزَمَ قال كُنْتُ كاتِباً لِجَزْءِ بنِ مُعاوِيَةَ عَمِّ الأحْنَفِ فأتانا كِتابُ عُمَرَ بنِ الخَطَّابِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةٍ فَرِّقُوا بَيْنَ كلِّ ذِي مَحْرَمٍ مِنَ المَجُوسِ ولَمْ يَكُنْ عُمَرُ أخَذَ الجِزْيَةَ مِنَ المَجُوسِ حَتَّى شَهِدَ عبدُ الرَّحْمٰنِ بنِ عَوْفٍ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أخَذَها مِنْ مَجُوسِ هَجَرَ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله والمجوس ﴿ذكر رجاله﴾ الرجال المذكورون فيه احد عشر نفسا * الاول على بن عبدالله المعروف بابن المدينى * الثانى سفيان بن عيينة * الثالث عمرو بن دينار * الرابع جابر بن زيد ابو الشعثاء البصرى الخامس عمرو بن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وفى آخره سين مهملة الثقفى المكى * السادس بجالة بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وباللام ابن عبدة بالمهملتين والباء الموحدة المفتوحات التميمى وقد يقال بجالة بن عبد بسكون الباء بلا هاء وهو من التابعين الكبار المشهورين من اهل البصرة * السابع مصعب بن الزبير بن العوام ابو عبدالله من الطبقة الثانية من التابعين من اهل المدينة وكان يجالس اباهريرة وحكى عن عمر بن الخطاب وروى عن ابيه الزبير بن العوام وسعد وابى سعيد الخدرى وكان يقال له النحل لجوده وكان جميلا وسيما شجاعا وولى العراق خمس سنين فاصاب الف الف والف الف والف الف ففرقها فى الناس قتل يوم الخميس النصف من جمادى الاخرى سنة اثنتين وسبعين وسنه خمس وثلاثون سنة وقيل تسع وثلاثون وقيل اربعون وقيل خمس واربعون وكان قتله عند دير الجاثليق على شاطىء نهر يقال له دجيل وقبره معروف هناك وكان عبدالملك بن مروان سار فى جنود هائلة من الشام فالتقى مصعبا فى السنة المذكورة وعبد الملك فى خمسين الفا ومصعب فى ثلاثين الفا فانهزم جيش مصعب لنفاق جماعة من عسكره وقتل منهم خلق كثير وقتل مصعب قتله زائدة بن قدامة وقيل يزيد بن الهبار القابسى وكان من اصحاب مصعب ونزل اليه عبيدالله بن ظبيان فحز راسه واتى به عبدالملك فاعطاه الف دينار وكان فى هذه الايام عبدالله بن الزبير يدعى له بالخلافة فى ارض الحجاز واخوه مصعب كان عامله على البصرة والكوفة * الثامن جزء بفتح الجيم وسكون الزاى وفى آخره همزة ابن معاوية بن حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة التميمى السعدى قال الدارقطنى بكسر الجيم وسكون الزاى وبالياء آخر الحروف وقال ابن ماكولا بفتح الجيم وكسر الزاى وبالياء وقيل بضم الجيم وفتح الزاى وتشديد الياء وقيل هذا تصحيف وقال بعضهم وهو معدود فى الصحابة وكان عامل عمر على الاهواز وقال ابو عمر فى الاستيعاب لا يصح له صحبة * التاسع الاحنف بن قيس واسمه الضحاك بن قيس وقيل صخر بن قيس بن معاوية بن حصين بن عبادة بن النزال بن مرة ابن عبيد بن الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة التميمى السعدى قال ابو عمر ادرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم على عهد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكان احد الاجلة الحكماء الدهاة الحلماء العقلاء يعد من كبار التابعين بالبصرة ومات بالكوفة فى امارة مصعب بن الزبير سنة سبع وستين ومشى مصعب فى جنازته وقال الذهبى هو مخضرم * العاشر عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه * الحادى عشر عبد الرحمن بن عوف احد المبشرة بالجنة *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضع وفيه السماع فى موضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه عمرو بن دينار وليس له هنا رواية لان بجالة لم يقصده بالتحديث وانما حدث غيره

Marfat.com

فسمعه هذا وهذا من وجوه التحمل بالاتفاق ولكن اختلفوا هل يسوغ ان يقول حدثنا والجمهور على الجواز ومنع منه النسائى وطائفة قليلة وقال البرقانى يقول سمعت فلانا * وقيه مجالة وماله فى البخارى سوى هذا الموضع وذكر المزى هذا الحديث فى مسند عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه *

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه ابو داود ايضا فى الخراج عن مسدد عن سفيان باتم منه واخرجه الترمذى فى السير عن احمد بن منيع بقصة الجزية مختصرة وعن ابن ابى عمر واخرجه النسائى فيه عن اسحاق بن ابراهيم بن راهويه عن سفيان به مختصرا *

(ذكر معناه) قوله «سنة سبعين» فيها حج مصعب بن الزبير واخوه يدعى له بالخلافة بالحجاز والعراق وقدم باموال عظيمة ودواب وظهر ففرق الجميع فى قومه وغيرهم ونحر عند الكعبة الف بدنة وعشرين الف شاة واغنى ساكنى مكة وعاد الى الكوفة قوله «عند درج زمزم» الدرج بفتحتين جمع درجة وهى المرقاة قاله الجوهرى وفى المغرب درج السلم رتبه الواحدة درجة قوله «قبل موته» اى قبل موت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله «فرقوا بين كل ذى محرم من المجوس» قال الخطابى امر عمر رضى الله تعالى عنه بالتفرقة اى بين الزوجين المراد منه ان يمنعوا من اظهاره للمسلمين والاشارة به فى مجالسهم التى يجتمعون بها للاملاك (١) والا فالسنة ان لا يكشفوا عن بواطن امورهم وعما يستحلون به من مذاهبهم فى الانكحة وغيرها وذلك كما يشترط على النصارى ان لا يظهروا صليبهم ولا يفشوا عقائدهم لئلا يفتتن به ضعفة المسلمين ثم لا يكشف لهم عن شئ مما استحلوه من بواطن الامور وفى رواية مسدد وابى يعلى بعد قوله فرقوا بين كل زوجين من المجوس اقتلوا كل ساحر قال فقتلنا فى يوم ثلاث سواحر وفرقنا بين المحارم منهم وصنع طعاما فدعاه وعرض السيف على فخذيه فاكلوا بغير زمزمة قوله «ولم يكن عمر اخذ الجزية من المجوس» لانه كان يرى فى زمانه ان الجزية لا تقبل الا من اهل الكتاب اذ لو كان عاما لما كان فى توقفه فى ذلك معنى قوله «حتى شهد عبد الرحمن بن عوف» يعنى الى ان شهد فلما شهد بذلك رجع اليه وفى الموطا عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا ادرى ما اصنع بالمجوس فقال عبد الرحمن بن عوف اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول سنوا بهم سنة اهل الكتاب وهذا منقطع ورجاله ثقات ورواه ابن المنذر والدارقطنى فى الغرائب من طريق ابى على الحنفى عن مالك فزاد فيه عن جده وهذا ايضا منقطع لان جده على بن الحسين لم يلحق عبد الرحمن بن عوف ولا عمر وقال ابو عمر هذا من العام الذى اريد به الخاص لان المراد منه اهل الكتاب واخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة اهل الكتاب على انهم ليسوا اهل الكتاب ورد هذا بان قوله ﷺ سنوا بهم سنة اهل الكتاب يعنى فى اخذ الجزية منهم ومن ادعى الخصوص فعليه الدليل وايضا فانه ﷺ كان يبعث امراء السرايا فيقول لهم اذا لقيتم العدو فادعوهم الى الاسلام فان اجابوا والا فالجزية فان اعطوا والا فاقتلوهم ولم ينص على مشرك دون مشرك بل عم جميعهم لان الكفر يجمعهم ولما جاز ان يسترقهم جاز ان تؤخذ منهم الجزية عكسه المرتد لما لم يجز ان يسترق لم يجز اخذ الجزية منه (فان قلت) تدل الآية المذكورة على ان الجزية لا تؤخذ الا من اهل الكتاب قلت لا نسلم لان الله تعالى لم ينه ان تؤخذ من غيرهم وللشارع ان يزيد فى البيان ويفرض ماليس بموجود ذكره فى الكتاب على ان الشافعى وعبد الرزاق وغيرهما رووا باسناد حسن عن على رضى الله تعالى عنه كان المجوس اهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه فشرب اميرهم الخمر فوقع على اخته فلما اصبح دعا اهل الطمع فاعطاهم وقال ان آدم عليه الصلاة والسلام كان ينكح اولاده بناته فاطاعوه فقتل من خالفه فاسرى على كتابهم وعلى ما فى قلوبهم فلم يبق عندهم شئ قوله «هجر» بفتحتين قالوا المراد منه هجر البحرين قال الجوهرى هو اسم بلد مذكر مصروف وقال الزجاجى يذكر ويؤنث وقال البكرى لا يدخله الالف واللام * وفى الحديث قبول خبر الواحد *

---

(١) قوله للاملاك التزوج وعقد النكاح وكذا الملاك *

حدثنا

Marfat.com

٢ - حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة أنه أخبره أن عمرو بن عوف الأنصاري وهو حليف لبني عامر بن لؤي وكان شهد بدرا أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتها وكان رسول الله ﷺ هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدوم أبي عبيدة فوافت صلاة الصبح مع النبي ﷺ فلما صلى بهم الفجر انصرف فتعرضوا له فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم وقال أظنكم قد سمعتم أن أبا عبيدة قد جاء بشيء قالوا أجل يا رسول الله قال فأبشروا وأملوا ما يسركم فوالله لا الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله بعث اباعبيدة الى البحرين الى قوله فقدم ابوعبيدة بمال من البحرين وكان اهل البحرين اذ ذاك مجوسا * وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة الحمصي والزهري هو محمد بن مسلم وكل هؤلاء قد ذكروا وعمرو بن عوف بالفاء في آخره الانصاري قال ابو عمر عمرو بن عوف الانصاري حليف لبني عامر بن لؤي شهد بدرا يقال له عمير وقال ابن اسحق هو مولى سهيل بن عمرو العامري سكن المدينة لا عقب له روى عنه المسور بن مخرمة حديثا واحدا ان رسول الله ﷺ اخذ الجزية من مجوس البحرين قال بعضهم المعروف عند اهل المغازي انه من المهاجرين لان قوله وهو حليف لبني عامر يشعر بكونه من اهل مكة (قلت) لا يقطع به انه من المهاجرين ثم قال هذا القائل ثم ظهر لي ان لفظة الانصاري وهم وقد تفرد بها شعيب عن الزهري ورواه اصحاب الزهري كلهم عنه بدونها في الصحيحين وغيرهما (قلت) هذا ايضا لا يجزم به انه من المهاجرين وشعيب بن ابي حمزة ثقة لا يضر تفرده بمثل هذا على انه يحتمل ان يكون اصله من الاوس او من الخزرج ونزل مكة وحالف بعض اهلها فبهذا الاعتبار يطلق عليه انه انصاري مهاجري باعتبار الوجهين المذكورين ووقع عند موسى بن عقبة في المغازي انه عمير بن عوف بالتصغير وقد ذكرنا عن قريب عن ابي عمر انه يقال له عمير وقد فرق العسكري بين عمرو بن عوف وعمير بن عوف والصواب ما قاله ابو عمر انهما واحد **قوله** « اباعبيدة » واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح امين هذه الامة **قوله** « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح اهل البحرين » كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة **قوله** « وامر عليهم العلاء بن الحضرمي » وهو صحابي مشهور واسم الحضرمي عبد الله بن مالك بن ربيعة وكان من اهل حضرموت فقدم مكة فحالف بها بني مخزوم واسلم العلاء قديما ومات ابو عبيدة والعلاء باليمن وعمرو بن عوف في خلافة عمر رضي الله تعالى عنهم **قوله** « املوا » من التاميل **قوله** « لا الفقر » منصوب لانه مفعول اخشى **قوله** « ان تبسط » كلمة ان مصدرية في محل النصب على انه مفعول ولكن اخشى **قوله** « فتنافسوها » من التنافس وهو الرغبة في الشيء والانفراد به وهو من الشيء النفيس الجيد في نوعه ونافست في الشيء منافسة ونفاسا اذا رغبت فيه * وفي الحديث ان طلب العطاء من الامام لا غضاضة فيه * وفيه البشرى من الامام لاتباعه وتوسيع املهم منه * وفيه من اعلام النبوة اخباره ﷺ بما يفتح عليهم * وفيه ان المنافسة في الدنيا قد تجر الى هلاك الدين *

٣ - ﴿ حدثنا الفضل بن يعقوب قال حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي قال حدثنا المعتمر بن سليمان قال حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي قال حدثنا بكر بن عبد الله المزني وزياد

Marfat.com

ابنُ جُبَيْرٍ عن جُبَيْرِ بن حيَّة قال بَعَثَ عُمَرُ النَّاسَ فى أفناء الأمصارِ يُقاتِلونَ المُشرِكينَ فأسلَمَ الهُرْمُزانُ فقال إنّى مُستَشيرُكَ فى مَغازِىَّ هذِهِ قال نعم مَثَلُها ومَثَلُ مَنْ فيها من النّاسِ من عَدُوِّ المُسلِمينَ مَثَلُ طائرٍ لهُ رأسٌ ولهُ جناحانِ ولهُ رِجلانِ فإنْ كُسِرَ أحدُ الجناحَيْنِ نَهَضَتِ الرِّجلانِ بجناحٍ والرَّأسُ فإنْ كُسِرَ الجناحُ الآخَرُ نَهَضَتِ الرِّجلانِ والرَّأسُ وإنْ شُدِخَ الرَّأسُ ذهبتِ الرِّجلانِ والجَناحانِ والرَّأسُ فالرَّأسُ كِسْرَى والجَناحُ قَيصَرُ والجَناحُ الآخَرُ فارِسُ فمُرِ المُسلِمينَ فلْيَنفِروا إلى كِسرَى ● وقال بَكرٌ وزيادٌ جميعاً عن جُبَيرِ بن حيَّةَ قال فنَدَبَنا عُمَرُ واستَعمَلَ علَينا النُّعمانَ بنَ مُقَرِّنٍ حتّى إذا كُنّا بأرضِ العَدُوِّ وخرَجَ علَينا عامِلُ كِسرَى فى أربعينَ ألفاً فقامَ تَرجُمانٌ فقال لِيُكَلِّمْنى رَجُلٌ مِنكُم فقال المُغيرةُ سَلْ عَمّا شِئتَ قال ما أنتم قال نحنُ أُناسٌ مِنَ العَرَبِ كُنّا فى شَقاءٍ شَديدٍ وبَلاءٍ شَديدٍ نَمَصُّ الجِلدَ والنَّوَى مِنَ الجُوعِ ونَلبَسُ الوَبَرَ والشَّعَرَ ونَعبُدُ الشَّجَرَ والحَجَرَ فبَينا نحنُ كذلِكَ إذ بَعَثَ رَبُّ السَّمواتِ ورَبُّ الأرَضينَ تعالى ذِكرُهُ وجَلَّتْ عَظَمَتُهُ إلَينا نَبِيّاً مِن أنفُسِنا نَعرِفُ أباهُ وأُمَّهُ فأمَرَنا نَبِيُّنا رسولُ رَبِّنا صلى الله عليه وسلم أنْ نُقاتِلَكُم حتّى تَعبُدوا اللهَ وَحدَهُ أو تُؤَدّوا الجِزيَةَ وأخبَرَنا نَبِيُّنا صلى الله عليه وسلم عن رِسالةِ رَبِّنا أنَّهُ مَن قُتِلَ مِنّا صارَ إلى الجَنَّةِ فى نَعيمٍ لَم يَرَ مِثلَها قَطُّ ومَن بَقِيَ مِنّا مَلَكَ رِقابَكُم فقال النُّعمانُ رُبَّما أشهَدَكَ اللهُ مِثلَها مَعَ النبىِّ ﷺ فلَم يُندِّمْكَ ولَم يُخزِكَ ولكِنّى شَهِدتُ القِتالَ مَعَ رسولِ اللهِ ﷺ كانَ إذا لَم يُقاتِلْ فى أوَّلِ النَّهارِ انتَظَرَ حتّى تَهُبَّ الأرواحُ وتَحضُرَ الصَّلَواتُ ﴾

مطابقته للترجمة فى تاخير النعمان بن مقرن عن مقاتلة العدو وانتظاره هبوب الرياح وزوال الشمس وهو معنى قوله فى آخر الحديث انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات وفى رواية ابن ابى شيبة حتى تزول الشمس على مانذكره ان شاء الله تعالى وهذه موادعة فى هذا الزمان مع الامكان للمصلحة والترجمة هى المواعدة مع اهل الحرب وهى ترك قتالهم مع امكانه قبل الظفر بهم ✡

(ذكر رجاله) وهم ثمانية . الاول الفضل بن يعقوب الرخامى البغدادى وهو من افراده مر فى البيع . الثانى عبد الله ابن جعفر بن غيلان ابو عبد الرحمن الرقى بفتح الراء المشددة وكسر القاف المشددة نسبة الى الرقة وكانت مدينة مشهورة على شرقى ضفة الفرات ويقال لها الرقة البيضاء وهى الرافقة فاما الرقة فخربت وغلب اسم الرقة على الرافقة . الثالث المعتمر بن سليمان كذا وقع فى جميع النسخ بسكون العين المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وكسر الميم وكذا وقع فى مستخرج الاسماعيلى وغيره فى هذا الحديث وزعم الدمياطى ان الصواب المعمر بفتح العين المهملة وتشديد الميم المفتوحة وبالراء قال لان عبد الله ابن جعفر لا يروى عن المعتمر البصرى ورد بان ذلك ليس بكاف فى رد الروايات الصحيحة لان عدم دخول احدهما بلد الآخر لا يستلزم عدم ملاقاتهما فى سفر الحج ونحوه وقال بعضهم واغرب الكرمانى فحكى انه قيل الصواب فى هذا معمر ابن راشد يعنى شيخ عبد الرزاق ثم قال قلت وهذا هو الخطا بعينه فليست لعبد الله بن جعفر الرقى عن معمر بن راشد رواية اصلا انتهى قلت الكرمانى لم يجزم فيه بل حكى عن بعضهم ولمن حكى عنه ان يقول الدعوى بعدم رواية عبد الله بن جعفر الرقى عن معمر بن راشد يحتاج الى دليل فمجرد النفى غير كاف . الرابع سعيد بن عبيد الله الثقفى هو ابن جبير بن حية الذى

Marfat.com

یاتی الآن. الخامس بکر بن عبداللہ المزنی البصری. السادس زیاد بن جبیر بن حیۃ الثقفی روی عن ابیہ جبیر بن حیۃ وروی عنہ سعید بن عبیداللہ الثقفی المذکور آنفا. السابع جبیر بن حیۃ بفتح الحاء المھملۃ وتشدید الیاء آخر الحروف ابن مسعود ابن معتب بن مالک بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقیف الثقفی ولاہ زیاد اصبہان ومات ایام عبدالملک بن مروان وقال ابن ماکولا جبیر بن حیۃ الثقفی روی عن المغیرۃ بن شعبۃ ھو والد الجبیرین بالبصرۃ وابنہ زیاد بن جبیر قلت روی جبیر بن حیۃ ایضا عن عمر بن الخطاب والنعمان ابن بشیر. الثامن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالی عنہ. واخرج البخاری بعض ھذا الحدیث فی التوحید عن الفضل بن یعقوب ایضا۔

(ذکر معناہ) قولہ «فی افناء الامصار» قال صاحب المطالع قولہ فی افناء الناس ای جماعاتھم والواحد فنو وقیل افناء الناس اخلاطھم یقال للرجل اذا لم یعلم من ای قبیلۃ ھو من افناء القبائل وقیل الافناء ازاع من القبائل من ھھنا ومن ھھنا حکی ابو حاتم انہ لا یقال فی الواحد ھذا من افناء الناس انما یقال فی الجماعۃ ھؤلاء من افناء الناس وقال الجوھری یقال ھو من افناء الناس اذا لم یعلم ممن ھو وقال ابن الاثیر وفی الحدیث رجل من افناء الناس ای لم یعلم ممن ھو الواحد فنو وقیل ھو من الفناء وھو المتسع امام الدار ویجمع الفناء علی افنیۃ وقال الکرمانی قولہ افناء الانصار یقال ھو من افناء الناس اذا لم یعلم ممن ھو وفی بعضھا الامصار بالمیم وقال بعضھم فی افناء الامصار انہ فی مجموع البلاد الکبار قلت ھذا التفسیر لیس علی قانون اللغۃ والذی ذکرناہ ھو التفسیر قولہ (فاسلم الھرمزان) بضم الھاء وسکون الراء وضم المیم وتخفیف الزای وفی اخرہ نون وھذا الموضع یقتضی بعض بسط الکلام حتی ینشرح صدر الناظر فیہ لان الراوی ھنا اخل شیئا کثیرا فنقول وباللہ التوفیق اما الھرمزان فکان ملکا کبیرا من ملوک العجم وکانت تحت یدہ کورۃ الاھواز وکورۃ جندی سابور وکورۃ السوس وکورۃ السرق وکورۃ نھر بین وکورۃ نھر تیری ومناذر بفتح المیم والنون وبعد الالف ذال معجمۃ وفی اخرہ راء وکان الھرمزان فی الجیش الذین ارسلھم یزدجرد الی قتال المسلمین وھم علی القادسیۃ وھی قریۃ علی طریق الحاج علی مرحلۃ من الکوفۃ وامیر المسلمین یومئذ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالی عنہ وکان راس جیش العجم رستم فی مائۃ الف وعشرین الفا یتبعھا ثمانون الفا ومعھم ثلاثۃ وثلاثون فیلا وکان الھرمزان راس المیمنۃ وزعم ابن اسحاق ان المسلمین کانوا ما بین السبعۃ الاف الی الثمانیۃ الاف ووقع بینھم قتال عظیم لم یعھد مثلہ وابلی فی ذلک الیوم جماعۃ من الشجعان مثل طلیحۃ الاسدی وعمرو بن معدی کرب والقعقاع بن عمرو وجریر بن عبداللہ البجلی وضرار بن الخطاب وخالد بن عرفطۃ وامثالھم وکانت الوقعۃ بینھم یوم الاثنین مستھل المحرم عام اربع عشرۃ وارسل اللہ تعالی فی ذلک الیوم ریحا شدیدۃ ارمت خیام الفرس من اماکنھا والقت سریر رستم مقدم الجیش فرکب بغلۃ وھرب وادرکہ المسلمون وقتلوہ وانھزمت الفرس وقتل المسلمون منھم خلقا کثیرا وکان فیھم المسلسلون ثلاثین الفا فقتلوا بکمالھم وقتل فی المعرکۃ عشرۃ الاف وقیل قریب من ذلک ولم یزل المسلمون وراءھم الی ان دخلوا مدینۃ الملک وھی المدائن التی فیھا ایوان کسری وکان الھرمزان من جملۃ الھاربین ثم وقعت بینہ وبین المسلمین وقعۃ ثم وقع الصلح بینہ وبین المسلمین ثم نقض الصلح ثم جمع ابو موسی الاشعری رضی اللہ تعالی عنہ الجیش وحاصروا ھرمزان فی مدینۃ تستر ولما اشتد علیہ الامر بعث الی ابی موسی فسال الامان الی ان یحملہ الی امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالی عنہ فاجابہ الی ذلک ووجہ معہ الخمس من غنائم المسلمین فلما وصل الیہ ووقع نظرہ علیہ سجد للہ تعالی وجری بینہ وبین عمر محاورات ثم بعد ذلک اسلم طائعا غیر مکرہ واسلم من کان معہ من اھلہ وولدہ وخدمہ ثم قربہ عمر وفرح باسلامہ فھذہ قصۃ اسلام ھرمزان الذی قال فی حدیث الباب فاسلم الھرمزان وکان لا یفارق عمر حتی قتل عمر رضی اللہ تعالی عنہ فاتھمہ بعض الناس بمالاۃ ابی لؤلؤۃ فقتلہ عبیداللہ بن عمر قولہ «فقال انی مستشیرک» ای قال عمر رضی اللہ تعالی عنہ للھرمزان قولہ «فی مغازی» بتشدید الیاء وقد بین ابن ابی شیبۃ ما قصدہ من ذلک فروی من طریق معقل بن یسار ان عمر شاور الھرمزان فی فارس واصبہان واذربیجان ان بایھا یبدا وانما شاورہ عمر رضی اللہ تعالی عنہ فی ذلک لانہ کان اعلم باحوال تلک البلاد قولہ «قال نعم»

Marfat.com

اى قال الهرمزان نعم وهو حرف ايجاب وقال الكرمانى ان صحت الرواية بلفظ فعل المدح فتقديره نعم المثل مثلها والضمير في مثلها يرجع الى الارض التى يدل عليها السياق وارتفاع مثلها على الابتداء وخبره قوله مثل طائر **قوله** «والجناح قيصر» هو ملك الروم قيل فيه نظر لان كسرى لم يكن راسا للروم ونوزع في هذا بان كسرى راس الكل لانه لم يكن في زمانه ملك اكبر منه لان سائر ملوك البلاد كانوا يهابونه ويهادونه **قوله** «فلينفروا الى كسرى» انما اشار بالنفير اولا الى كسرى لكونه راسا فاذا فات الراس فات الكل واشار الى هذا المعنى بقوله وان شدخ الراس اى وان كسر من الشدخ بالشين المعجمة والدال المهملة والخاء المعجمة قال ابن الاثير الشدخ كسر الشيء الاجوف تقول شدخت راسه فانشدخ (فان قلت) قال فالراس كسرى والجناح قيصر والجناح الاخر فارس وما الرجلان قلت لقيصر الفرنج مثلا ولكسرى الهند مثلا ولاشك ان الفرنج كانت في طرف من قيصر متصلين به والهند كانت في طرف من كسرى متصلين به وانما لم يقل وان كسر الرجلان فكذا اكتفاء للعلم بحاله قياسا على الجناح لاسيما وانه بالنسبة الى الظاهر اسهل حالا من الجناح (فان قلت) اذا انكسر الجناحان والرجلان جميعا لاينهض ايضا قلت الغرض ان العضو الشريف هو الاصل فاذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد بخلاف العكس **قوله** «وقال بكر» هو بكر بن عبدالله المذكور وزياد هو زياد بن جبير المذكور **قوله** «فندبنا» بفتح الدال والباء على صيغة الماضى اى طلبنا ودعانا وعزم علينا ان نجتمع للجهاد قوله «واستعمل علينا النعمان بن مقرن» اى جعله اميرا علينا وكان النعمان قدم على عمر رضى الله تعالى عنه بفتح القادسية التى ذكرناها عن قريب وفى رواية ابن ابى شيبة فدخل عمر المسجد فاذا هو بالنعمان يصلى فقعد فلما فرغ قال انى مستعملك قال اما جابيا فلا ولكن غازيا قال فانك غاز فخرج ومعه الزبير وحذيفة وابن عمر والاشعث وعمرو بن معدى كرب وفي رواية الطبرانى فاراد عمر رضى الله تعالى عنه ان يسير بنفسه ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر وجماعة وكتب الى ابى موسى الاشعرى ان يسير باهل البصرة والى حذيفة ان يسير باهل الكوفة حتى يجتمعوا بنهاوند واذا التقيتم فاميركم النعمان بن مقرن بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء المشددة وبالنون ابن عائذ بن منجى بن هجير بن نصر بن حبشية بن كعب بن عبد بن ثور بن هدمة بن الاطم بن عثمان وهو مزينة بن عمرو بن ادبن طابخة المزنى قال ابو عمر ويقال النعمان بن عمرو بن مقرن يكنى اباعمرو ويقال اباحكيم قال مصعب هاجر النعمان بن مقرن ومعه سبعة اخوة وروى عنه انه قال قدمنا على رسول الله ﷺ في اربع مائة من مزينة ثم سكن البصرة وتحول عنها الى الكوفة قوله «حتى اذا كنا بارض العدو وهى نهاوند» بضم النون وتخفيف الهاء وفتح الواو وسكون النون وفي اخره دال مهملة وضبط بعضهم بفتح النون وليس كذلك بل بالضم لان الذى بناها نوح عليه الصلاة والسلام وكانت تسمى نوح اوند يعنى عمرها نوح عليه الصلاة والسلام فابدلوا الحاء هاء وهى مدينة جنوبى همدان ولها انهار وبساتين وهى كثيرة الفواكه وتحمل فواكهها الى العراق لجودتها منها الى همدان اربعة عشر فرسخا وهى من بلاد عراق العجم في حد بلاد الجبل قوله «وخرج علينا عامل كسرى في اربعين الفا» كان هؤلاء الاربعون الفا من اهل فارس وكرمان وكان من اهل نهاوند عشرون الفا ومن اهل اصبهان عشرون ومن اهل قم وقاشان عشرون ومن اهل اذربيجان ثلاثون الفا ومن بلاد اخرى عشرون الفا فالجملة مائة الف وخمسون الفا فرسانا وكان عامل كسرى الذى على هؤلاء الجيش الفيرزان ويقال بندار ويقال ذو الحاجبين وقال ابن الاثير في كتاب الاذواء ذو الحاجبين هو خرزاد بن هرمز من الفرس احد الامراء الاربعة الذين امرتهم الاعاجم على كورة نهاوند وكانت هذه الوقعة التى وقعت على نهاوند وقعة عظيمة وكان المسلمون يسمونها فتح الفتوح وقال ابن اسحق والواقدى كانت وقعة نهاوند في سنة احدى وعشرين وقال سيف كانت في سنة سبع عشرة وقيل في سنة تسع عشرة وكانت هذه الوقعة اربع وقعات وفى الوقعة الثالثة قتل النعمان ابن مقرن امير الجيش وقام مقامه حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه قوله «فقام ترجمان» بفتح التاء وضمها وضم الجيم والوجه الثالث فتحهما نحو الزعفران قوله «فقال المغيرة» وهو المغيرة بن شعبة وكان هو الترجمان وكذلك كان هو الترجمان بين الهرمزان وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في المدينة لما قدم الهرمزان اليه كما ذكرناه قوله «قال ما انتم

هكذا

Marfat.com

هكذا خاطب عامل كسرى الذى هو عينه على جيشه بصيغة من لا يعقل احتقاراله قوله قال ناس من العرب اى قال المغيرة نحن ناس من العرب الى اخر ماذكره وفى رواية ابن ابى شيبة فقال انكم معشر العرب اصابكم جوع وجهد فجئتم فان شئتم مرنا كم بكسر الميم وسكون الراء اى اعطينا كم الميرة اى الزاد ورجعتم وفى رواية الطبرى انكم معشر العرب اطول الناس جوعا وابعد الناس من كل خير ومامنعنى ان امر هؤلاء الاساورة ان ينتظموكم بالنشاب الا تقذرا لجيفكم قال المغيرة فحمدت لله واثنيت عليه ثم قلت ما اخطات شيئا من صفتنا كذلك كنا حتى بعث الله الينا رسوله قوله « نعرف اباه وامه » وزاد فى رواية ابن ابى شيبة فى شرف منا اوسطنا حسبا واصدقنا حديثا قوله فقال النعمان يعنى للمغيرة ربما اشهدك الله اى احضرك الله مثلها اى مثل هذه الشدة مع رسول الله ﷺ قوله فلم يندمك بضم الياء من الاندام يقال اندمه الله فندم والمعنى لم يندمك فيما لقيت معه من الشدة قوله ولم يخزك من الاخزاء يقال خزى بالكسر اذا ذل وهان ويروى فلم يحزنك بالحاء المهملة والنون وهى رواية الاكثرين والاولى رواية المستملى وهى اوجه لوفاق ما قبله كما فى حديث وفد عبد القيس غير خزايا ولا ندامى وهذه المحاورة التى وقعت بين النعمان بن مقرن والمغيرة بن شعبة بسبب تاخير النعمان القتال فاعتذر النعمان بقوله ولكنى شهدت القتال مع رسول الله ﷺ الى اخره وقال الكرمانى ما معنى الاستدراك وابن لو سطه بين كلامين متغايرين قلت كان المغيرة قصد الاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ من المكالمة مع الترجمان فقال النعمان انك شهدت القتال مع رسول الله ﷺ لكنك ما ضبطت انتظاره للهبوب وقال ابن بطال قوله ولكنى شهدت الى اخره كلام مستانف وابتداء قصة اخرى قلت الذى قاله الكرمانى هو الذى يقتضيه سياق الكلام وسياقه على ما لا يخفى على المتامل وفى رواية الطبرى قد كان الله اشهدك امثالها والله ما منعنى ان اناجزهم الاشى شهدته من رسول الله ﷺ وهو قوله كان اذا لم يقاتل اول النهار الى آخره قوله حتى تهب الارواح جمع ريح واصله روح قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها والتصغير والتكسير يردان الاشياء الى اصولها وقد حكى ابن جنى جمع ريح على ارياح قوله (وتحضر الصلوات) يعنى بعد زوال الشمس تدل عليه رواية ابن ابى شيبة وتزول الشمس وزاد فى رواية الطبرى ويطيب القتال وفى رواية ابن ابى شيبة وينزل النصر . وفى الحديث من الفوائد منقبة النعمان ومعرفة المغيرة بن شعبة بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحته وبلاغته واشتمال كلامه على بيان احوالهم الدينية والدنياوية وعلى بيان معجزات الرسول ﷺ واخباره عن المغيبات ووقوعها كما اخبر . وفيه فضل المشورة وان الكبير لا نقص عليه فى مشاورة من هو دونه وان المفضول قد يكون اميرا على الافضل لان الزبير ابن العوام رضى الله تعالى عنه كان فى جيش عليه النعمان بن مقرن والزبير افضل منه اتفاقا . وفيه ضرب المثل . وفيه جودة تصور الهرمزان وكذلك استشارة عمر رضى الله تعالى عنه . وفيه الارسال الى الامام بالبشارة . وفيه فضل القتال بعد زوال الشمس على ما قبله ☆

﴿ بابٌ إذَا وادَعَ الإمامُ مَلِكَ القَرْيَةِ هَلْ يَكُونُ ذَلِكَ لِبَقِيَّتِهِمْ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا وادع الامام من الموادعة وهى المصالحة والمسالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادعة المتاركة اى يدع كل واحد منهما ما هو فيه قوله « هل يكون ذلك » جواب اذا اى هل يكون ما ذكر من الموادعة التى يدل عليه قوله وادع قوله « لبقيتهم » اى لبقية اهل القرية وجواب الاستفهام محذوف تقديره يكون *

٤ - ﴿ حَدَّثَنا سَهْلُ بنُ بَكَّارٍ قال حدثنا وُهَيْبٌ عَنْ عَمْرِو بن يَحْيَى عَنْ عَبَّاسٍ السَّاعِدِيِّ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قال غَزَوْنا مَعَ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم تَبُوكَ وأَهْدَى مَلِكُ أَيْلَةَ لِلنبيِّ ﷺ بَغْلَةً بَيْضاءَ وكَساهُ بُرْدًا وكَتَبَ لَهُ بِبَحْرِهِمْ ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة من حيث ان قبول هديته مؤذن بموادعته وكتابته ببحرهم مؤذن بدخولهم في الموادعة لان موادعة الملك موادعة لرعيته لان قوتهم به ومصالحهم اليه فلا معنى لانفراده دونهم وانفرادهم دونه عند الاطلاق وقال بعضهم هذا القدر لا يكفي في مطابقة الحديث للترجمة لان العادة بذلك معروفة من غير الحديث وانما جرى البخاري على عادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذي يورده وقد ذكر ذلك ابن اسحاق في السيرة فقال لما انتهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى تبوك اتاه يحنة بن روبة صاحب ايلة فصالحه واعطاه الجزية وكتب اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا فهو عندهم . بسم الله الرحمن الرحيم هذه امنة من الله ومحمد النبي رسول الله ليحنة بن روبة واهل ايلة فذكره (قلت) هذا القائل ذكر الاكتفاء في مواضع عديدة في المطابقة بوجه ادنى من الذي ذكرناه فماله يدعي هنا عدم الكفاية واثبات المطابقة بالوجه الذي ذكرناه اقوى واوجه من الذي ذكره لان الذي ذكرناه من الداخل والذي ذكره من الخارج وهل علم انه قصد ذلك ام لا . وسهل بن بكار ابو بشر الدارمي البصري ووهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابو بكر البصري صاحب الكرابيس وعمرو بن يحيى بن عمارة المازني وعباس ابن سهل الساعدي وابو حميد الساعدي اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر ويقال انه عم عباس الساعدي وهذا طرف حديث مضى في كتاب الزكاة مطولا بعين هذا الاسناد في باب خرص التمر وقد مضى الكلام فيه قوله (ايلة) بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وفتح اللام وفي آخره هاء وقال ابن قرقول هي مدينة بالشام على النصف ما بين طريق مصر ومكة على شاطىء البحر من بلاد الشام قوله (وكساه) كذا هو بالواو وفي رواية ابي ذر بالفاء قوله (ببحرهم) اي بقريتهم *

﴿ بابُ الوَصاةِ بأهْلِ ذِمَّةِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم ﴾

اي هذا باب في بيان الوصية باهل الذمة وانما اضاف الذمة الى رسول الله ﷺ لان الذمة التي هي العهد عهد بينهم وبين رسول الله ﷺ والوصاة اسم بمعنى الوصاية بفتح الواو وتخفيف الصاد بمعنى الوصية وقال الجوهري اوصيت له بشيء واوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بكسر الواو وفتحها واوصيته ووصيته توصية والاسم الوصاة وفي بعض النسخ باب الوصايا *

﴿ والذِّمَّةُ العَهْدُ والإِلُّ القَرَابَةُ ﴾

فسر البخاري الذمة بالعهد والذمة تجيء بمعنى العهد والامان والضمان والحرمة والحق وسمي اهل الذمة لدخولهم في عهد المسلمين وامانهم قوله (والال) بكسر الهمزة وتشديد اللام وقد فسره بالقرابة والال ايضا الله تعالى قاله مجاهد وانكروا عليه وقيل الال الاصل الجيد والال بالفتح الشدة والله تعالى اعلم *

﴿ بابُ ما أقْطَعَ النبي ﷺ مِنَ البَحْرَيْنِ وما وعَدَ مِنْ مالِ البَحْرَيْنِ والجِزْيَةِ ولِمَنْ يُقْسَمُ الفَيْءُ والجِزْيَةُ ﴾

اي هذا باب في بيان ما اقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقطع من الاقطاع بكسر الهمزة وهو تسويغ الامام شيئا من مال الله لمن يراه اهلا لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها شيئا له يحوزه اما ان يملكه اياه فيعمره او يجعل له عليه مدة والاقطاع قد يكون تمليكا وغير تمليك والاجناد يسمون مقطعين بفتح الطاء ويقال مقتطعين ايضا (من البحرين) اراد به من مال البحرين لانها كانت صلحا فلم يكن في ارضها شيء قوله وما وعد عطف على ما اقطع قوله (والجزية) من عطف الخاص على العام قوله (ولمن يقسم الفيء) وقد مر ان الفيء ما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد *

Marfat.com

٥ - ﴿ حدثنا أحمدُ بنُ يُونُسَ قال حدثنا زُهيرٌ عن يحيى بنِ سعيدٍ قال سمعتُ أنساً رضى اللهُ عنهُ قال دعا النبيُّ صلى الله عليه وسلم الأنصارَ ليكتُبَ لهمْ بالبحرَيْنِ فقالوا لا واللهِ حتّى تكتُبَ لإخوانِنا مِنْ قُرَيشٍ بمثلِها فقال ذاكَ لهمْ ما شاءَ اللهُ على ذلكَ يقولونَ لهُ قال فإنّكمْ سترَوْنَ بعدِي أُثْرَةً فاصبِرُوا حتّى تلقَوْني ﴾

مطابقته للجزء الاول من الترجمة لان لها ثلاثة اجزاء فى الباب ثلاثة احاديث فلكل جزء حديث يطابقه على الترتيب فحديث انس هذا يدل على انه ﷺ قد اشار بذلك على الانصار فلم يقبلوا فتركه ﷺ فنزل البخارى ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو فى حقه ﷺ واضح لانه لا يامر الا بما يجوز فعله * واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس ابن عبد الله بن قيس التميمى اليربوعى الكوفى وزهير بن معاوية بن خديج ابو خيثمة الجعفى الكوفى ويحيى بن سعيد الانصارى قاضى المدينة والحديث قد مر فى كتاب الشرب فى باب كتابة القطائع فانه اخرجه هناك معلقا فقال قال الليث عن يحيى بن سعيد الى اخره وهناك لفظة ليقطع لهم بالبحرين وهنا ليكتب لهم البحرين اى ليعين لكل منهم منها حصة على سبيل الاقطاع والمراد بالحصة الحصة من الجزية والخراج لان رقبتها لا تملك لان ارض الصلح لا تقسم قوله وذاك لهم اى ذاك المال للمهاجرين ما شاء الله على ذلك قوله «يقولون له» اى الانصار يقولون لرسول الله ﷺ فى شانهم مصرين على ذلك حتى قال رسول الله ﷺ انكم سترون اثرة وهى بفتح الهمزة والثاء المثلثة الاسم من آثر ايثارا اذا اعطى قاله ابن الاثير وفى المطالع بضم الهمزة واسكان الثاء ويروى اثرة بفتحهما وبالوجهين قيده الجيانى ويقال ايضا اثرة بكسر الهمزة وسكون الثاء قال الازهرى وهو الاستيثار اى يستاثر عليكم بامور الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم فى الامر نصيبا وعن ابى على القالى ان الاثرة الشدة وبه كان يتاول الحديث والتفسير الاول اظهر وعليه الاكثر وسببه يشهد له وهو ايثار الانصار المهاجرين على انفسهم فاجابهم صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا قوله « حتى تلقونى » ويروى «على الحوض » *

٦ - ﴿ حدثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثنا إسماعيلُ بنُ إبراهيمَ قال أخبرَني رَوْحُ بنُ القاسمِ عنْ محمّدِ بنِ المُنكَدِرِ عنْ جابرِ بنِ عبدِ اللهِ رضى الله عنهما قال كانَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم قال لي لَوْ قدْ جاءَنا مالُ البحرَيْنِ قدْ أعطَيْتُكَ هكذا وهكذا وهكذا فلمّا قُبِضَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم وجاءَ مالُ البحرَيْنِ فقال أبو بكرٍ مَنْ كانتْ لهُ عِندَ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم عِدَةٌ فلْيأتِني فأتيتُهُ فقلتُ إنّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم قدْ كانَ قال لي لوْ قدْ جاءَنا مالُ البحرَيْنِ لأعطَيْتُكَ هكذا وهكذا وهكذا فقال لي احْثِهْ فحثَوْتُ حثْيَةً فقال لي عُدَّها فعدَدْتُها فإذا هيَ خمسُمائةٍ فأعطاني ألفاً وخمسَمائةٍ ﴾

مطابقته للجزء الثانى للترجمة وقد بيناه عن قريب واسماعيل بن ابراهيم بن معمر الهذلى المروى سكن بغداد وروح بفتح الراء ابن قاسم العنبرى التميمى البصرى والحديث مر فى الخمس فى باب ومن الدليل على ان الخمس لنوائب المسلمين قوله «عدة» اى وعد قوله «احثه» بضم الهمزة وكسرها من حثا يحثو حثوا وحثى يحثى حثيا وقيل الهاء فيه للسكت *

﴿ وقال إبراهيمُ بنُ طَهْمانَ عنْ عبدِ العزيزِ بنِ صُهَيْبٍ عنْ أنَسٍ قال أُتِيَ النبيُّ صلى اللهُ عليه

Marfat.com

وسلم بمال من البحرين فقال انثروه في المسجد فكان أكثر مال أتي به رسول الله ﷺ إذ جاءه العباس فقال يارسول الله أعطني اني فاديت نفسي وفاديت عقيلا قال خذ فحثا في ثوبه ثم ذهب يقله فلم يستطع فقال أمر بعضهم يرفعه إلي قال لا قال فارفعه أنت علي قال لا فنثر منه ثم ذهب يقله فلم يرفعه فقال أمر بعضهم يرفعه علي قال لا قال فارفعه أنت علي قال لا فنثر ثم احتمله على كاهله ثم انطلق فما زال يتبعه بصره حتى خفي علينا عجبا من حرصه فما قام رسول الله ﷺ وثم منها درهم ◆

قد مضى هذا التعليق بهذا الاسناد في كتاب الصلاة في باب القسمة وتعليق القنو في المسجد قوله «عقيلا» بفتح العين ابن ابي طالب وقد فادى العباس لنفسه وله يوم بدر حين صارا اسيرين للمسلمين قوله «يقله» بضم الياء وكسر القاف وتشديد اللام اي يحمله قوله «على كاهله» وهو ما بين الكتفين ◆

﴿ باب إثم من قتل معاهداً بغير جرم ﴾

اي هذا باب في بيان اثم من قتل معاهدا اي ذميا بغير جرم اي بغير ذنب اراد اذا قتله بغير حق وهذا القيد ليس في الحديث ولكنه مستفاد من قواعد الشرع ووقع منصوصا عليه في رواية ابي معاوية التي يأتي ذكرها بلفظ بغير حق وروى النسائي وابو داود من حديث ابي بكرة بلفظ من قتل نفسا معاهدة بغير حلها حرم الله عليه الجنة ◆

٧ ـ ﴿ حدثنا قيس بن حفص قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الحسن بن عمرو قال حدثنا مجاهد عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها توجد من مسيرة أربعين عاماً ◆

مطابقته للترجمة في قوله من قتل معاهدا وقوله لم يرح الى آخره يوضح ما ابهمه في الترجمة . وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد بن زياد والحسن بن عمرو الفقيمي التيمي الكوفي والفقيمي بضم الفاء وفتح القاف نسبة الى فقيم بن دارم بن مالك والحسن بن عمر وهذا ليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر في الادب . والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات عن قيس بن حفص ايضا واخرجه ابن ماجه في الديات عن ابي كريب قالوا هذا الحديث منقطع فيما بين عبد الله بن عمرو ومجاهد بين ذلك البرديجي في كتابه المتصل والمرسل بقوله مجاهد عن ابن عمرو ولم يسمع منه وقد رواه مروان بن معاوية الفزاري عن (١) حدثنا الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة بن ابي امية عن عبد الله بن عمرو قال الدارقطني هو الصواب (واجيب) بان سماع مجاهد عن ابن عمرو ثابت وليس هو بمدلس فيحتمل ان يكون مجاهد سمعه اولا من جنادة ثم لقي عبد الله ابن عمرو او سمعاه معا من ابن عمرو فحدث به مجاهد تارة عن ابن عمرو وتارة عن جنادة وقالوا ايضا هذا الحديث من مسند عبد الله بن عمرو الا ان الاصيلي رواه عن الجرجاني عن الفربري فقال عبد الله بن عمر بضم العين بغير واو وورد بانه تصحيف ◆

(ذكر معناه) قوله «معاهدا» بكسر الهاء وفتحها واراد به الذمي لانه من اهل العهد اي الامان والعهد حيث وقع هو الميثاق قوله «لم يرح» بفتح الياء والراء واصله يراح قال الجوهري راح فلان الشيء يراحه ويريحه اذا وجد ريحه واما في هذا الحديث فقد جعله ابو عبيد من راحه يراحه وكان ابو عمرو يقول انه من راحه يريحه والكسائي يقول من راحه يريحه ومعنى الثلاث واحد قوله «اربعين عاما» هكذا هو في رواية الجميع «اربعين عاما» الا عبد الغفار فقال

(١) هنا بياض في جميع النسخ الخطية التي بايدينا ◆

Marfat.com

«سبعين عاما» وكذا جاء في رواية ابي هريرة عند الترمذي مرفوعا ولفظه « الا من قتل نفسا معاهدة لها ذمة الله وذمة رسوله فقد اخفر بذمة الله فلا يراح رائحة الجنة وان ريحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفا» وروى النسائي ايضا من حديث ابي بكرة باسناد صحيح نحوه وفي الموطأ خمسمائة قال ابن بطال اما الاربعون فهي اقصى اشد العمر في قول الاكثرين فاذا بلغها ابن آدم زاد عمله ويقينه واستحكمت بصيرته في الخشوع لله تعالى على الطاعة والندم على ما سلف فهذا يجد ريح الجنة على مسيرة اربعين عاما واما السبعون فهي حد المعترك ويعرض للمرء عندها من الخشية والندم لاقتراب اجله فيجد ريح الجنة من مسيرة سبعين عاما واما وجه الخمسمائة فهي فترة ما بين نبي ونبي فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع النبي ﷺ الذى كان قبل الفترة ولم يضره طولها فيجد ريح الجنة على خمسمائة عام (فان قلت) المؤمن لا يخلد في النار (قلت) المراد لم يجدها اول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقترفوا الكبائر وقال احمد اربعة احاديث تدور على السنة الناس ولا اصل لها عن رسول الله ﷺ من آذى ذميا فانا خصمه يوم القيامة * ومن بشر بخروج اذار بشرته بالجنة * ويوم نحركم يوم فطركم * وللسائل حق وان جاء على فرس *

﴿ بابُ إخْرَاجِ اليَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ العَرَبِ ﴾

اى هذا باب في بيان اخراج اليهود من جزيرة العرب وقد مضى تفسير جزيرة العرب في باب هل يستشفع الى اهل الذمة وقال الكرماني جزيرة العرب هي ما بين عدن الى ريف العراق طولا ومن جدة الى الشام عرضا وقيل هذا عام اريد به الخاص وهو الحجاز *

﴿ وقال عمرُ عن النبيِّ ﷺ أُقِرُّكُمْ ما أَقَرَّكُمُ اللهُ بِهِ ﴾

هذا قطعة من قصة اهل خيبر وقد ذكرها البخاري موصولة في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض اقرك ما اقرك الله ومضى الكلام فيه هناك *

٨ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ قال حدثنا اللَّيْثُ قال حدثني سَعيد المَقْبُرِيُّ عنْ أَبيهِ عنْ أَبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال بَيْنَما نَحْنُ في المَسْجِدِ خَرَجَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم فقال انْطَلِقُوا إلى يَهُودَ فخَرَجْنا حتَّى جِئْنا بَيْتَ المِدْرَاسِ فقال أَسْلِمُوا تَسْلَمُوا واعْلَمُوا أنَّ الأرْضَ لِلّهِ ورسولِهِ وإنِّي أُرِيدُ أنْ أُجْلِيَكُمْ مِنْ هَذا الأرْضِ فَمَنْ يَجِدْ مِنْكُمْ بِمالِهِ شَيْئاً فَلْيَبِعْهُ وإلاَّ فاعْلَمُوا أنَّ الأرْضَ لِلّهِ ورسُولِهِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان النبي ﷺ اراد ان يخرج اليهود لانه كان يكره ان يكون بارض العرب غير المسلمين لانه امتحن في استقبال القبلة حتى نزل (قد نرى تقلب وجهك في السماء) الآية وامتحن مع بني النضير حين ارادوا الغدر به وان يلقوا عليه حجرا فامره الله باجلائهم واخراجهم وترك سائر اليهود وكان يرجو ان يحقق الله رغبته في ابعاد اليهود عن جواره فلم يوح اليه في ذلك شيء الى ان حضرته الوفاة فاوحي اليه فيه فقال لا يبقين دينان بارض العرب واوصى بذلك عند موته فلما كان في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه قال من كان عنده عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليأت به والا فاني مجليكم فاجلاهم * ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وسعيد المقبري يروى هنا عن ابيه ابي سعيد واسمه كيسان المدني مولى بني ليث . والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكراه عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاعتصام عن قتيبة واخرجه مسلم في المغازي وابو داود في الخراج والنسائي في السير جميعا عن قتيبة *

(ذكر معناه) قوله «خرج» جواب بينما وقد ذكرنا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذ واذا قوله «بيت المدراس» بكسر الميم وهو البيت الذي يدرسون فيه وقيل المدراس العالم التالي للكتاب وقال بعضهم الاول ارجح لان

Marfat.com

في الرواية لاخرى حتى اتى المدراس (قلت) ماثم ترجيح لان معنى اتى المدراس اى جاء مكان دراستهم للتوراة ونحوها قوله «اسلموا» بفتح الهمزة من الاسلام قوله «تسلموا» مجزوم لانه جواب الامر وهو من السلامة وفيه الجناس الحسن لسهولة لفظه وعدم كلفته ونظيره في كتاب هرقل اسلم تسلم قوله «واعلموا» جملة ابتدائية كانهم قالوا في جواب قوله اسلموا تسلموا لم قلت هذا وكررته فقال اعلموا انى أريد ان اجليكم فان اسلمتم سلمتم قوله «بماله» اى بدل ماله والباء للبدلية قوله «فليبعه» جواب من والمعنى ان من كان له شيء مما لا يمكن تحويله فله ان يبيعه قوله «والا» اى وان لم تسمعوا ما قلت لكم من ذلك فاعلموا ان الارض لله اى تعلقت مشيئة الله بان يورث ارضكم هذه للمسلمين ففارقوها وهذا كان بعد قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير لان هذا كان قبل اسلام أبى هريرة لان أبا هريرة انما جاء بعد فتح خيبر قوله «ورسوله» ويروى «ولرسوله» *

٩ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدٌ قال حدثنا ابن عُيَيْنَةَ عن سُلَيْمانَ بنِ أبي مُسْلِمٍ الأحْوَلِ قال سَمِعَ سَعِيدَ ابنَ جُبَيْرٍ قال سَمِعَ ابن عبَّاسٍ رضى الله عنهما يقول يَوْمُ الخَمِيسِ وما يَوْمُ الخَمِيسِ ثُمَّ بَكَى حتَّى بَلَّ دَمْعُهُ الحَصى قُلْتُ يا ابنَ عبَّاسٍ ما يَوْمُ الخَمِيسِ قال اشْتَدَّ بِرَسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم وجَعُهُ فقال ائْتُونى بِكَتِفٍ أكْتُبْ لَكُمْ كِتاباً لاَ تَضِلُّوا بَعْدَهُ أبَدًا فَتَنازَعُوا ولاَ يَنْبَغِى عِنْدَ نَبِيٍّ تَنازُعٌ فقالوا ماله أهَجَرَ اسْتَفْهِمُوهُ فقال ذَرُونى فالَّذِى أنا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونى إلَيْهِ فأمَرَهُمْ بِثَلاثٍ قال أخْرِجُوا المُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ العَرَبِ وأجِيزُوا الوَفْدَ بِنَحْوِ ما كُنْتُ أجِيزُهُمْ والثَّالِثَةُ خَيْرٌ إمَّا أنْ سَكَتَ عَنْها وإمَّا أنْ قالَها فَنَسِيتُها: قال سُفْيانُ هٰذَا مِنْ قَوْلِ سُلَيْمانَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «اخرجوا المشركين» (فان قلت) الترجمة اخراج اليهود والمشرك اعم من اليهود (قلت) انما ذكر اليهود في الترجمة لان اكثرهم يوحدون الله تعالى فاذا كان هؤلاء مستحقين الاخراج فغيرهم من الكفار اولى ومحمد شيخ البخارى قال الجياني لم ينسبه احد من الرواة وقال بعضهم هو محمد بن سلام وقد ذكر في الوضوء حدثنا ابن سلام حدثنا ابن عيينة (قلت) لا يلزم من قوله في الوضوء حدثنا ابن سلام عن ابن عيينة ان يكون هنا ايضا ابن سلام عن ابن عيينة لانه قال في عدة مواضع عن محمد بن يوسف البيكندى عن ابن عيينة وروى الاسماعيلى هذا الحديث عن الحسن بن سفيان عن محمد بن خلاد الباهلى عن ابن عيينة وهو سفيان بن عيينة * والحديث مر في كتاب الجهاد في باب هل يستشفع الى اهل الذمة فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن ابن عيينة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله «قال سفيان» اى ابن عيينة هذا من قول سليمان اى الاحول المذكور فيه وقال المهلب انما امر باخراجهم خوف التدليس منهم وانهم متى رأوا عدوا قويا صاروا معه كما فعلوا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب وقال الطبرى فيه من الفقه ان الشارع بين لامته المؤمنين اخراج كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلدة للمسلمين سواء كانت تلك البلدة من البلاد التى اسلم اهلها عليها او من بلاد العنوة اذا لم يكن المسلمين بهم ضرورة اليهم مثل كونهم عمارا لاراضيهم ونحو ذلك (فان قلت) كان هذا خاصا بمدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر جزيرة العرب دون سائر بلاد الاسلام اذ لو كان الكل في الحكم سواء لكان صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك (قلت) قد ذكرنا انه اذا كان للمسلمين ضرورة اليهم لا يتعرض لهم الا يرى انه ﷺ اقر يهود خيبر بعد قهر المسلمين اياهم عمارا لارضها للضرورة وكذلك فعل الصديق رضى الله تعالى عنه في يهود خيبر ونصارى نجران وكذلك فعل عمر رضى الله تعالى عنه بنصارى الشام فانه اقرهم للضرورة اليهم في عمارة الارضين اذ كان المسلمون مشغولين بالجهاد *

Marfat.com

﴿باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا غدر المشركون بالمسلمين والغدر ضد الوفاء والغدر الخيانة والغدر نقض العهد ولم يذكر جواب الاستفهام لاجل الاختلاف فى معاقبة المراة التى اهدت الشاة المسمومة ٭

١٠ ـ ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثنى سعيد عن ابى هريرة رضى الله عنه قال لما فتحت خيبر اهديت للنبى صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم (١) فقال النبى صلى الله عليه وسلم اجمعوا الى من كان ههنا من يهود فجمعوا له فقال لهم انى سائلكم عن شىء فهل انتم صادقى عنه فقالوا نعم قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم من ابوكم قالوا فلان فقال كذبتم بل ابوكم فلان قالوا صدقت قال فهل انتم صادقى عن شىء ان سألت عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفته فى ابينا فقال لهم من اهل النار قالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال النبى صلى الله عليه وسلم اخسؤا فيها والله لا نخلفكم فيها ابدا ثم قال هل انتم صادقى عن شىء ان سألتكم عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم فى هذه الشاة سما قالوا نعم قال ما حملكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نستريح وان كنت نبيا لم يضرك ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان المشركين من اهل خيبر غدروا بالنبى ﷺ واهدوا له على يد امراة شاة مسمومة فعفا عنها او قتلها فيه خلاف على ما نذكره الآن ٭ وسعيد هو المقبرى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عبد الله بن يوسف ايضا وفى الطب عن قتيبة واخرجه النسائى ايضا فى التفسير عن قتيبة به واخرجه مسلم عن انس ان امراة يهودية اتت رسول الله ﷺ بشاة مسمومة فاكل منها فجىء بها الى رسول الله ﷺ فسالها عن ذلك فقالت اردت لاقتلك فقال ما كان الله ليسلطك على ذلك قال او قال على قال قالوا الا نقتلها قال لا قال فمازلت اعرفها فى لهوات رسول الله ﷺ ٭

(ذكر معناه) **قوله** «اهديت للنبى ﷺ شاة» وكان الذى اتى بها امراة يهودية صرح بذلك فى صحيح مسلم وقال النووى فى شرح مسلم وهذه المراة اليهودية الفاعلة للسم اسمها زينب بنت الحارث اخت مرحب اليهودى قلت كذا رواه الواقدى عن الزهرى وانه ﷺ قال لها ما حملك على هذا قالت قتلت ابى وعمى وزوجى واخى قال محمد فسالت ابراهيم بن جعفر عن هذا فقال ابوها الحارث وعمها بشار وكان اجبن الناس وهو الذى انزل من الرف واخوها زبير وزوجها سلام بن مشكم **قوله** «سم» بفتح السين وضمها وكسرها ثلاث لغات والفتح افصح وجمعه سمام وسموم **قوله** صادقى بتشديد الياء لان اصله صادقون فلما اضيف الى ياء المتكلم وسقطت النون وقلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء **قوله** «ثم تخلفونا فيها» اى فى النار واصل تخلفونا تخلفوننا فاسقاط النون من غير جازم ولا ناصب لغة وهو من خلف يخلف اذا قام مقام غيره والخلف بتحريك اللام وسكونها كل من يجىء بعد من مضى الا انه بالتحريك فى الخير وبالسكون فى الشر يقال خلف صدق وخلف سوء **قوله** «اخسؤا» زجر لهم بالطرد والابعاد ودعاء عليهم بذلك ويقال لطرد الكلب اخسا ٭ قال القاضى عياض واختلفت الآثار والعلماء هل قتلها النبى ﷺ ام لا فوقع فى مسلم انهم قالوا الا نقتلها قال لا ومثله عن ابى هريرة وجابر وعن جابر من رواية ابى سلمة انه ﷺ قتلها وفى رواية ابن عباس انه ﷺ دفعها الى اولياء بشر بن البراء بن معرور وكان اكل منها فمات بها فقتلوها وقال ابن سحنون اجمع اهل الحديث ان رسول الله ﷺ قتلها وفى رواية ابى داود فامر بها فقتلت وفى لفظ فقتلها وصلبها وفى جامع معمر عن الزهرى لما اسلمت تركها قال معمر كذا

Marfat.com

قال الزهرى اسلمت والناس يقولون قتلها وانها لم تسلم وقال السهيلى قيل انه صفح عنها قال القاضى وجه الجمع بين هذه الروايات والاقاويل انه لم يقتلها الاحين اطلع على سحرها وقيل له اقتلها فقال لا فلما مات بشر بن البراء من ذلك سلمها لاوليائه فقتلوها قصاصا فصح قولهم لم يقتها اى فى الحال ويصح قولهم قتلها اى بعد ذلك والله اعلم * وفيه ان الامام مالكا احتج به على ان القتل بالسم كالقتل بالسلاح الذى يوجب القصاص وقال الكوفيون لا قصاص فيه وفيه الدية على العاقلة قالوا ولو دسه فى طعام او شراب لم يكن عليه شئ ولا على عاقلته وقال الشافعى اذا فعل ذلك وهو مكره ففيه قولان فى وجوب القود اصحهما لا * وفيه معجزة ظاهرة له عليه السلام حيث لم يؤثر فيه السم والذى اكل معه مات * وفيه ان السم لا يؤثر بذاته بل باذن الرب جل جلاله ومشيئته الا ترى ان السم اثر فى بشر ولم يؤثر فى النبى ﷺ فلو كان يؤثر بذاته لاثر فيهما فى الحال والله اعلم *

باب الدُّعاء عَلى منْ نَـكَثَ عهْدًا

اى هذا باب فى بيان جواز الدعاء على من نكث اى نقض عهدا اى ميثاقا *

١١ ـ ﴿ حدثنا أَبُو النُّعْمانِ قالَ حدثنا ثابتُ بْنُ يَزِيدَ قالَ حدثنا عاصِمٌ قالَ سأَلْتُ أَنَسًا رضى الله عنهُ عنِ القُنُوتِ قال قَبْلَ الرُّكوعِ فقُلْتُ إِنَّ فلانًا يزْعُمُ أَنَّكَ قلتَ بعْدَ الرُّكُوعِ فقال كَذَبَ ثُمَّ حدثنا عنِ النبيِّ صلى الله عليْه وسلم أَنَّهُ قنَتَ شَهْرًا بعْدَ الرُّكُوعِ يدْعُو عَلى أَحْياءٍ منْ بَني سُلَيْمٍ قال بعَثَ أَرْبعِينَ أَوْ سَبْعِينَ يَشُـكُّ فيهِ منَ القُرَّاءِ إِلى أُناسٍ منَ المُشْرِكِين فعَرَضَ لهُمْ هؤُلاءِ فقَتلُوهُمْ وكانَ بيْنَهُمْ وبيْنَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم عهْدٌ فَما رأَيْتُهُ وَجَدَ على أَحدٍ ماوَجدَ عليْهِمْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى وثابت بن يزيد بالياء آخر الحروف ووهم من قال فيه زيد بغير الياء وعاصم هو ابن سليمان الاحول وهؤلاء كلهم بصريون والحديث قد مر فى كتاب الوتر فى باب القنوت قبل الركوع وبعده فانه اخرجه هناك عن مسدد عن عبد الواحد عن عاصم عن انس رضى الله تعالى عنه **قوله** «من القراء» متعلق بقوله بعث **قوله** «وجد» يقال وجد مطلوبه يجده من باب ضرب يضرب وجودا ويجده بالضم لغة عامرية لا نظير لها فى باب المثال ووجد ضالته وجدانا ووجد عليه فى الغضب موجدة ووجدانا ايضا حكاها بعضهم ووجد فى الحزن وجدا بالفتح ووجد فى المال وجدا ووجدا ووجدا وجدة اى استغنى وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدعو بالشر على احد من الكفار مادام يرجو لهم الرجوع والاقلاع عما هم عليه الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم سئل ان يدعو على دوس فدعا لها بالهدى وانما دعا على بنى سليم حين نكثوا العهد وغدروا والا انه ايس من رجوعهم عن ضلالتهم فاجاب الله بذلك دعوته واظهر صدقه وبرهانه وهذه القصة اصل فى جواز الدعاء فى الصلاة والخطبة على عدو المسلمين ومن خالفهم ومن نكث عهدا وشبهه والله اعلم *

بابُ أَمانِ النِّساءِ وجِوارِهِنَّ

اى هذا باب فى بيان حكم امان النساء وجوارهن بكسر الجيم وضمها اى اجارتهن قال الجوهرى الجار الذى يجاورك تقول جاورته مجاورة وجوارا بكسر الجيم وضمها والجار الذى اجرته من ان يظلمه ظالم واجرته بدون المد من الاجارة ويقال اجرت فلانا على فلان اذا اعنته منه ومنعته *

١٢ ـ ﴿ حدثنا عبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ قالَ أَخْبرَنا مالِكٌ عنْ أَبي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ أَنَّ أَبا مُرَّةَ مَوْلَى أُمِّ هانِىءٍ ابْنَةِ أَبي طالِبٍ أَخبرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هانِىءٍ ابْنَةَ أَبي طالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ

الى

الى رسولِ اللهِ ﷺ عامَ الفتحِ فوجدتُهُ يغتسِلُ وفاطِمةُ ابنَتُهُ تستُرُهُ فسلّمتُ عليهِ فقالَ من هذِهِ فقلتُ أنا أمُّ هانِىءٍ بنتُ أبي طالِبٍ فقالَ مرحباً بِأمِّ هانِيءٍ فلمّا فرغَ من غُسلِهِ قامَ فصلّى ثمانَ ركَعاتٍ مُلتحِفاً في ثوبٍ واحدٍ فقلتُ يارسُولَ اللهِ زعمَ ابنُ أمي علِيٌّ أنّهُ قاتِلٌ رجُلاً قد أجرتُهُ فلانُ ابنُ هُبيرةَ فقالَ رسولُ اللهِ ﷺ قد أجرنا من أجرتِ ياأمَّ هانِيءٍ وذلِكَ ضُحًى

مطابقته للترجمة في قوله قداجرنا من اجرت وابوالنضر بالنون والضاد المعجمة واسمه سالم بن ابى امية مولى عمر ابن عبيدالله بن معمر القرشى التيمى المدنى وابو مرة بضم الميم وتشديد الراء واسمه يزيد بن مرة مولى عقيل بن ابى طالب ويقال ولى ام هانى. وقال الداودى كان عبدالهما فاعتقاه فينسب مرة لهذا ومرة لهذا والحديث مضى في اوائل كتاب الصلاة في باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحفا به فانه اخرجه هناك عن اسماعيل بن ابى اويس عن مالك الى آخره ومر الكلام فيه هناك . وفيه من الفقه جواز امان المرأة وان من امنته حرم قتله وقداجارت زينب بنت رسول الله ﷺ اباالعاص ابن الربيع وعلى هذ اجماعة الفقهاء بالحجاز والعراق منهم مالك وابو حنيفة والشافعى واحمد وابوثور واسحاق وهو قول الثورى والاوزاعى وشذ عبدالملك بن الماجشون وسحنون عن الجماعة فقالا امان المراة موقوف على اجازة الامام فان اجازه جاز وان رده رد

باب ذِمّةُ المُسلِمِينَ وجِوارُهُم واحِدةٌ يَسعَى بِهَا أدناهُم

اى هذا باب يذكر فيه ذمة المسلمين وجوارهم واحدة فقوله ذمة المسلمين مرفوع بالابتداء وجوارهم عطف عليه وخبره قوله واحدة ومعناه ان من انعقدت عليه ذمة من طائفة من المسلمين فانها واحدة في الحكم لاتختلف باختلاف العاقدين وحاصل المعنى ان كل من عقد ذمة يعنى امانا لاحد من اهل الحرب جاز امانه على جميع المسلمين دنيا كان او شريفا عبدا كان او حرا رجلا كان او امراة وليس لهم بعد ذلك ان يخفروه واتفق مالك والثورى والاوزاعى والليث والشافعى وابو ثور على جواز امان العبد قاتل او لم يقاتل وقال ابوحنيفة وابويوسف لايجوز امانه الاان يقاتل واجاز مالك امان الصبى اذا عقل الاسلام ومنع ذلك ابوحنيفة والشافعى وجمهور الفقهاء وقال ابن المنذر اجمع اهل العلم ان امان الصبى غير جائز والمجنون كذلك لايصح امانه بلا خلاف كالكافر وقال الاوزاعى ان غزا الذمى مع المسلمين فامن احدا فان شاء الامام امضاه والا فيرده الى مامنه قوله (وجوارهم) اى وجوار المسلمين وقد مر تفسيره عن قريب وليس في بعض النسخ لفظ جوارهم قوله (يسعى بها) اى بذمة المسلمين اى بامانهم ادناهم اى اقلهم عددا فيدخل فيه الواحد وتدخل فيه المراة ايضا ولايدخل فيه العبد عند ابى حنيفة لانه ليس من اهل الجهاد فاذا قاتل يكون منهم ولفظ ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم رواه احمد في مسنده وقال الترمذى وروى عن على بن ابى طالب وعبدالله بن عمرو عن النبى ﷺ مثل رواية احمد ثم قال معنى هذا عند اهل العلم ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس عن النبى ﷺ المسلمون تتكافادماؤهم وهم يد على من سواهم يسعى بذمتهم ادناهم الحديث

١٣ - حدثني محمدٌ قالَ أخبرَنا وكيعٌ عنِ الأعمشِ عن إبراهيمَ التيمِي عن أبيهِ قالَ خطبَنا عليٌّ فقالَ ماعندَنا كِتابٌ نقرؤهُ إلاّ كِتابُ اللهِ ومافي هذِهِ الصحيفةِ فقالَ فيها الجِراحاتُ وأسنانُ الابِلِ والمدينةُ حرمٌ مابينَ عيرٍ الى كذا فمن أحدثَ فيها حدَثاً أو آوى فيها مُحدِثاً فعليهِ لعنةُ اللهِ والملائكةِ والناسِ أجمعينَ لا يُقبلُ منهُ صرفٌ ولا عدلٌ ومن تولّى غيرَ مواليهِ فعليهِ مِثلُ ذلِكَ وذِمّةُ المُسلِمِينَ واحِدةٌ فمن أخفرَ مُسلِماً فعليهِ مِثلُ ذلِكَ

Marfat.com

مطابقته للترجمة فى قوله وذمة المسلمين واحدة واما قوله يسعى بها ادناهم ففى رواية احمد وقد ذكرناه الآن ومحمد شيخ البخارى هو محمد بن سلام كذا نسبه ابن السكن وقال الكلاباذى روى محمد بن مقاتل ومحمد بن سلام ومحمد بن نمير فى الجامع عن وكيع بن الجراح وابراهيم التيمى يروى عن ابيه يزيد بن شريك التيمى تيم الرباب مات ابراهيم فى حبس الحجاج سنة اربع وتسعين والحديث مضى فى باب حرم المدينة فانه رواه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمى عن ابيه الى آخره وفيه وهذه الصحيفة عن النبى ﷺ وليس فيه فقال فيها الجراحات واسنان الابل وتقدم الكلام فيه هناك قوله «ما بين عير» بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وهو اسم جبل بالمدينة قوله «الى كذا» لعله احد قوله «حدثا» بفتح الدال وهو الامر المنكر الذى ليس بمعتاد ولا معروف فى السنة والمحدث بكسر الدال وهو الذى ينصر جانيا او اواه واجاره من خصمه وحال بينه وبين من يقتص منه ويروى بفتح الدال وهو الامر المبتدع نفسه قوله «صرف» بفتح الصاد المهملة وهو التوبة وقيل النافلة والعدل الفدية وقيل الفريضة قوله «فمن اخفر» بالخاء المعجمة اى فمن نقض عهد مسلم فعليه مثل ما كان على من احدث فيها *

﴿ باب إذا قالوا صبأنا ولم يحسنوا أسلمنا ﴾

اى هذا باب فى بيان قول المشركين حين يقاتلون اذا قالوا صبانا وارادوا به الاخبار بانهم اسلموا ولم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا وجواب اذا محذوف تقديره هل يكون ذلك كافيا فى رفع القتال عنهم ام لا قيل ان المقصود من الترجمة ان المقاصد تعتبر بادلتها كيف ما كانت الادلة لفظية او غير لفظية تاتى باى لغة كانت وصبانا من صبا فلان اذا خرج من دينه الى دين غيره من قولهم صبا ناب البعير اذا طلع وصبات النجوم اذا خرجت من مطالعها وكانت العرب تسمى النبى ﷺ الصابى لانه خرج من دين قريش الى دين الاسلام *

﴿ وقال ابن عمر فجعل خالد يقتل فقال النبى صلى الله عليه وسلم أبرأ إليك مما صنع خالد ﴾

اى قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما وهذا طرف من حديث طويل اخرجه البخارى فى كتاب المغازى فى غزوة الفتح . واصل القصة ان خالد بن الوليد بعثه النبى ﷺ الى بنى جذيمة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فجعلوا يقولون صبانا صبانا فجعل خالد يقتل منهم بناء على ظاهر اللفظ فبلغ النبى ﷺ ذلك فانكره فدل على انه يكتفى من كل قوم بما يعرف من لغتهم وقد عذر النبى ﷺ خالدا فى اجتهاده ولذلك لم يقد منه وقال ابن بطال لا خلاف ان القاضى اذا قضى بجور او بخلاف قول اهل العلم فهو مردود فان كان على وجه الاجتهاد والتاويل كما صنع خالد رضى الله تعالى عنه فان الاثم ساقط والضمان لازم عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا فى ضمان ذلك فان كان فى قتل او جراح ففى بيت المال وهذا قول الثورى وابى حنيفة واحمد واسحاق وقالت طائفة على عاقلة الامام او الحاكم وهذا قول الاوزاعى وابى يوسف ومحمد والشافعى وقال ابن الماجشون ليس على الحاكم شىء من الدية فى ماله ولا على عاقلته ولا فى بيت المال (فان قلت) ليس فيه ولا فى الحديث الذى ياتى لفظ صبانا فاين المطابقة قلت جرت عادته انه يترجم ببعض ما ورد فى الحديث الذى يذكره فيه *

﴿ وقال عمر إذا قال مترس فقد آمنه إن الله يعلم الألسنة كلها وقال تكلم لا بأس ﴾

اى قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق وصله عبد الرزاق من طريق ابى وائل قال جاءنا كتاب عمر ونحن نحاصر قصر فارس فقال اذا حاصرتم قصرا فلا تقولوا انزلوا على حكم الله فانهم لا يدرون ما حكم الله ولكن انزلوهم على حكمكم ثم اقضوا فيهم واذا لقى الرجل الرجل فقال لا تخف فقد امنه واذا قال مترس فقد امنه ان الله يعلم الالسنة كلها ولفظة مترس كلمة فارسية ومعناها لا تخف لان لفظ م كلمة النفى عندهم ولفظ ترس بمعنى الخوف عندهم فاذا ارادوا ان يقولوا لواحد لا تخف يقولون بلسانهم مترس واختلفوا فى ضبطها فضبطه الاصيلى بفتح الميم والتاء وسكون الراء وضبطه ابو ذر

بكسر الميم وسكون التاء وضبطه بعضهم باسكان التاء وفتح الراء واهل خراسان كانوا يقولون ليحيى بن يحيى في الموطا مطرس قلت الاصح ضبط الاصيلي لاغير قوله «وقال تكلم لاباس» اى قال عمر بن الخطاب للهرمزان حين اتوا به اليه وقد تقدم في الجزية والموادعة واخرجه ابن ابى شيبة عن مروان بن معاوية عن حميد عن انس قال حاصرنا تستر فنزل الهرمزان على حكم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فلما قدم عليه استعجم فقال له عمر تكلم لاباس عليك فكان ذلك عهدا وتامينا من عمر رضى الله تعالى عنه *

﴿ بابُ المُوادَعَةِ والمُصالحَةِ مَعَ المُشْرِكِينَ بالمالِ وغَيْرِهِ وإثْمِ مَن لَمْ يَفِ بالْعَهْدِ ﴾

اى هذا باب في بيان جواز الموادعة وهي المسالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادعة المتاركة اى ان يدع كل واحد من الفريقين ماهو فيه **قوله** «وغيره» اى وغير المال نحو الاسرى **قوله** «من لم يف» ويروى من لم يوف *

﴿ وقَوْلِهِ وإنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فاجْنَحْ لَها الآيَةَ ﴾

وقوله بالجر عطف على قوله الموادعة اى وفى بيان قوله تعالى (وان جنحوا) الاية في مشروعية الصلح ومعنى جنحوا اى مالوا ويقال اى طلبوا والسلم بكسر السين الصلح قوله فاجنح امر من جنح يجنح اى مل لها اى اليها اى الى المسالمة واقبل منهم ذلك قال مجاهد نزلت في بنى قريظة وفيه نظر لان السياق كله في وقعة بدر وذكرهما مكشف لهذا كله وقول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وعطاء الخراسانى وعكرمة والحسن وقتادة ان هذه الاية منسوخة باية السيف في براءة (قاتلوا الذين لايؤمنون بالله ولا باليوم الاخر) وقال ابن كثير في تفسيره فيه نظر ايضا لان اية براءة الامر بقتالهم اذا امكن ذلك فاما اذا كان العدو كثيفا فانه تجوز مهادنتهم كما دلت عليه هذه الاية الكريمة وكما فعل النبى ﷺ يوم الحديبية فلامنافاة ولا نسخ ولا تخصيص *

١٤ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا بِشْرٌ هُوَ ابنُ المُفَضَّلِ قال حدَّثنا يَحْيَى عَنْ بُشَيْرِ بن يَسارٍ عَنْ سَهْلِ بن أبي حَثْمَةَ قال انْطَلَقَ عَبْدُ اللهِ بنُ سَهْلٍ ومُحَيِّصَةُ بنُ مَسْعُودِ بن زَيْدٍ إلى خَيْبَرَ وهِيَ يَوْمَئِذٍ صُلْحٌ فَتَفَرَّقا فأتَى مُحَيِّصَةُ إلى عَبْدِ اللهِ بن سَهْلٍ وهُوَ يَتَشَحَّطُ (٨) في دَمٍ قَتِيلاً فَدَفَنَهُ ثُمَّ قَدِمَ المَدِينَةَ فانْطَلَقَ عبدُ الرَّحْمٰنِ بنُ سَهْلٍ ومُحَيِّصَةُ وحُوَيِّصَةُ ابْنا مَسْعُودٍ إلى النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم فَذَهَبَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ يَتَكَلَّمُ فقال كَبِّرْ كَبِّرْ وهُوَ أحْدَثُ القَوْمِ فَسَكَتَ فَتَكَلَّما فقال أتَحْلِفُونَ وتَسْتَحِقُّونَ قاتِلَكُمْ أوْ صاحِبَكُمْ قالُوا وكَيْفَ نَحْلِفُ ولَمْ نَشْهَدْ ولَمْ نَرَ قال فَتُبْرِيكُمْ يَهُودُ بِخَمْسِينَ فقالوا كَيْفَ نَأْخُذُ أيْمانَ قَوْمٍ كُفَّارٍ فَعَقَلَهُ النبيُّ ﷺ مِنْ عِنْدِهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وهي يومئذ صلح وتمام المطابقة تؤخذ من قوله فعقله النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من عنده لانه مصالحة مع المشركين بالمال ﴿ذكر رجاله﴾ وهم تسعة * الاول مسدد * الثانى بشر بكسر الباء الموحدة ابن المفضل على صيغة اسم المفعول من التفضيل بالضاد المعجمة ابن لاحق ابو اسماعيل البصرى * الثالث يحيى بن سعيد الانصارى * الرابع بشير بضم الباء الموحدة مصغر بشر بن يسار ضد اليمين المدنى مولى الانصار * الخامس سهل ابن ابى حثمة بفتح الحاء المهملة وسكون الثاء المثلثة واسمه عبد الله ابو محمد الانصارى المدنى فهؤلاء الخمسة رواة * السادس عبد الله بن سهل بن زيد بن كعب الحارثى قتيل اليهود بخيبر وهو اخو عبد الرحمن بن سهل وابن اخى حويصة ومحيصة * السابع محيصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة ابن مسعود بن كعب بن عامر الانصارى الخزرجى ابو سعيد المدنى له صحبة وهو اخو حويصة بن مسعود ويقال فيهما جميعا بتشديد الياء وتخفيفها اسلم قبل اخيه حويصة وكان حويصة

Marfat.com

اسن منه * الثامن عبد الرحمن بن سهل بن زيد الانصاري اخو عبد الله بن سهل المذكور * التاسع حويصة بن مسعود الانصاري ابو سعد اخو محيصة لابيه وامه *

﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ اخرجه البخاري ايضا في الصلح عن مسدد وفي الادب عن سليمان بن حرب وفي الديات عن ابي نعيم وفي الاحكام عن عبد الله بن يوسف واسماعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم في الحدود عن عبيد الله ابن عمر عن حماد وعن عبيد الله ايضا عن بشر بن المفضل وعن عمرو الناقد وعن محمد بن المثنى وعن قتيبة وعن يحيى بن يحيى وعن القعنبي عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن اسحاق بن منصور واخرجه ابو داود في الديات عن القواريري ومحمد بن عبيد وعن ابي الطاهر بن السرح وعن الحسن بن محمد واخرجه الترمذي في الديات ايضا عن قتيبة به وعن الحسن بن علي الخلال واخرجه النسائي في القضاء وفي القسامة عن قتيبة به وعن ابي الطاهر بن السرح به وعن احمد بن عبدة وعن محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسماعيل بن مسعود وعن عمرو بن علي وعن احمد بن سليمان فيهما وعن محمد بن اسماعيل في القضاء وحده وفيهما عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه في الديات عن يحيى بن حكيم *

﴿ذكر معناه﴾ قوله انطلق عبد الله بن سهل ومحيصة بن مسعود الى خيبر وكانا خرجا في اناس من اصحابهما يمتارون تمرا فوجد عبد الله بن سهل في عين قد كسرت عنقه ثم طرح فيها فدفنوه وقدموا على رسول الله ﷺ فذكروا له شانه فحكم فيه بالقسامة وبسببه كانت القسامة قوله «وهي يومئذ صلح» اي والحال ان خيبر يوم وقوع هذه القضية صلح يعني كانوا في مصالحة مع النبي ﷺ قوله «وهو يتشحط في دم» اي عبد الله يضطرب في الدم قاله الخطابي وقال الداودي المتشحط المختضب ومادته شين معجمة وحاء مهملة وطاء مهملة قال ابن الاثير معناه يتخبط في دمه ويضطرب ويتمرغ قوله «قتيلا» نصب على الحال قوله «كبر كبر» اي قدم الاسن يتكلم وهو امر من التكبير كرره للمبالغة قوله «اتحلفون» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «او صاحبكم» شك من الراوي قوله «تبرئكم» من الابراء اي تبرأ اليكم من دعواكم بخمسين يمينا قوله «خمسين» هكذا وقع بغير تمييزه وتقديره بخمسين يمينا قوله «فعقله النبي ﷺ» اي ادى ديته قوله «من عنده» يحتمل وجهين احدهما ان يكون من مال نفسه والآخر ان يكون من مال بيت المال المعد لمصالح المسلمين وانما عقله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعا للنزاع واصلاحا وجبرا لخواطرهم والا فاستحقاقهم لم يثبت *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه ادب وارشاد الى ان الاكبر اولى بالتقدمة في الكلام * واعلم ان حقيقة الدعوى انما هي لاخيه عبد الرحمن لاحق فيها لابني عمه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يتكلم الاكبر لانه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى بل سماع صورة القصة وكيفيتها فاذا اراد حقيقتها تكلم صاحبها ويحتمل ان عبد الرحمن وكل الاكبر او امره بتوكيله فيها * وفيه ان القوم اذا كان فيهم صغير ينبغي ان يتادب الصغير ولا يتقدم عليهم بالكلام ونحوه اشار اليه بقوله وهو احدث القوم اي عبد الرحمن اصغر القوم * وفيه صحة الوكالة اشار اليه بقوله فتكلما اي فتكلم محيصة وحويصة وذلك لان الحق لم يكن لهما وانما تكلما بطريق الوكالة * وفيه ان حكم القسامة مخالف لسائر الدعاوى من جهة ان اليمين على المدعي * وفيه ان القسامة خمسون يمينا (فان قلت) كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هي للوارث خاصة وهو اخوه (قلت) كان معلوما عندهم ان اليمين تختص بالوارث فاطلق الخطاب لهم والمراد من يختص به * وفيه اثبات حكم القسامة خلافا لجماعة روي عنهم ابطال القسامة وانه لا حكم فيها ولا عمل بها قال الكرماني منهم البخاري * وفيه من استدل على ان القسامة توجب القصاص بقوله تستحقون دم قاتلكم منهم مالك وقال النووي معناه ثبت حقكم على من حلفتم عليه وذلك الحق اعم من ان يكون قصاصا او دية * وفيه ما ذكرنا ان النبي ﷺ وداه من عنده قطعا للنزاع واستئلافا لليهود وطمعا منه في دخولهم الاسلام وليكف بذلك شرهم عن نفسه وعن المسلمين مع اشكال القضية باباء اولياء القتيل من اليمين

وابائهم

Marfat.com

وابانهم ايضا من قبول ايمان اليهود فكاد الحكم ان يكون معطولا ولكن اراد النبي ﷺ ان يوادع اليهود بالغرم عنهم لان الدليل كان متوجها الى اليهود في القتل لعبد الله واراد ان يذهب ما بنفوس اوليائه من العداوة لليهود بان غرم لهم الدية اذ كان العرف جاريا ان من اخذ دية قتيله فقد انتصف وقال الوليد بن مسلم سألت الاوزاعي عن موادعة امام المسلمين اهل الحرب على فدية او هدية يؤديها المسلمون اليهم فقال لا يصح ذلك الا بضرورة وشغل من المسلمين عن حربهم من قتال عدوهم او فتنة شملت المسلمين فاذا كان ذلك فلا باس به قال الوليد وذكرت ذلك لسعيد بن عبد العزيز فقال قد صالحهم معاوية ايام صفين وصالحهم عبد الملك بن مروان لشغله بقتال ابن الزبير يؤدي عبد الملك الى طاغية ملك الروم في كل يوم الف دينار والى تراجمة الروم وانباط الشام في كل جمعة الف دينار وقال الشافعي لا يعطيهم المسلمون شيئا بحال الا ان يخافوا ان يصطلحوا لكثرة العدد لانه من معاني الضرورات او يرسل مسلم فلا يخلى الا بفدية فلا باس به لانه ﷺ فدى رجلا برجلين وقال ابن بطال ولم اجد لمالك واصحابه ولا الكوفيين نصا في هذه المسألة (قلت) مذهب اصحابنا ان للامام ان يصالحهم بمال يأخذه منهم او يدفعه اليهم اذا كان الصلح خيرا في حق المسلمين لقوله تعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها) والمال الذي يؤخذ منهم بالصلح يصرف مصارف الجزية ☆

باب فضل الوفاء بالعهد

اي هذا باب في بيان فضل الوفاء بالعهد اي الميثاق ❊

١٥ - ﴿ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أخبره أن عبد الله بن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل إليه في ركب من قريش كانوا تجارا بالشام في المدة التي ماد فيها رسول الله ﷺ أبا سفيان في كفار قريش ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الغدر عند كل امة قبيح مذموم وليس هو من صفات الرسل وان هرقل اراد ان يمتحن بذلك اعني بارساله الى ابي سفيان صدق رسول الله ﷺ لان من غدر ولم يف بعهده لا يجوز ان يكون نبيا والرسل اخبرت عن الله تعالى فضل من وفى بعهده ☆ والحديث قطعة من حديث ابي سفيان قد مر في اوائل الكتاب **قوله** «ماد» اي المدة التي هادن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعينها للصلح بينهما ويقال ماد الغريمان اذا اتفقا على اجل الدين ❊

باب هل يعفى عن الذمي إذا سحر

اي هذا باب يذكر فيه هل يعفى الى آخره وجواب الاستفهام يوضحه حديث الباب ☆

﴿ وقال ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب سئل أعلى من سحر من أهل العهد قتل قال بلغنا أن رسول الله ﷺ قد صنع له ذلك فلم يقتل من صنعه وكان من أهل الكتاب ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وقال الكرماني (فان قلت) الترجمة بلفظ الذمي والسؤال باهل العهد والجواب باهل الكتاب (قلت) المراد باهل الكتاب الذين لهم عهد والا فهو حربي واجب القتل والعهد والذمة بمعنى انتهى (قلت) هذا تطويل بلا فائدة وكان قوله والعهد والذمة بمعنى فيه كفاية وفيه ايضاح لجواب الترجمة وابن وهب هو عبد الله بن وهب ويونس هو ابن يزيد الايلي وهذا التعليق موصول في جامع ابن وهب **قوله** «سئل» على صيغة المجهول **قوله** «اعلى» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** «ذلك» اي السحر وحكم هذا الباب انه لا يقتل ساحر اهل الكتاب عند مالك كقول ابن شهاب ولكن يعاقب الا ان يقر بسحره فيقتل او يحدث حدثا فيؤخذ منه بقدر ذلك وهو قول ابي حنيفة الشافعي

Marfat.com

وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك ايضا انه لا يقتل بسحره ضررا على مسلم ان لم يعاهدوا عليه فاذا فعلوا ذلك فقد نقضوا العهد فحل بذلك قتلهم وعلى هذا القول لا حجة لابن شهاب في انه ﷺ لم يقتل اليهودي الذي سحره لوجوه * الاول انه قد ثبت عنه انه لا ينتقم لنفسه ولو عاقبه لكان حا كالنفسه * الثاني ان ذلك السحر لم يضره لانه لم يتغير عليه شيء من الوحي ولا دخلت عليه داخلة في الشريعة وانما اعتراه شيء من التخيل والوهم ثم لم يتركه الله على ذلك بل تداركه بعصمته واعلمه موضع السحر واعلمه استخراجه وحله عنه كما دفع الله عنه السم بكلام الذراع * الثالث ان هذا السحر انما تسلط على ظاهره لا على قلبه وعقله واعتقاده والسحر مرض من الامراض وعارض من العلل يجوز عليه كانواع الامراض فلا يقدح في نبوته ويجوز طروه عليه في امر دنياه وهو فيها عرضة للآفات كسائر البشر *

١٦ - ﴿ حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال حدثني أبي عن عائشة أن النبي ﷺ سحر حتى كان يخيل اليه أنه صنع شيئا ولم يصنعه ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ سحره يهودي وعفا عنه كما ذكرنا عن قريب فان قلت ليس في الترجمة ما ذكرته قلت تتمة القصة تدل عليه ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة بن الزبير يروي عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها **قوله** « سحر » على صيغة المجهول واسم اليهودي الذي سحره لبيد بن اعصم ذكر في تفسير النسفي عن ابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهم كان غلام من اليهود يخدم رسول الله ﷺ فدنت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ مشاطة راس النبي ﷺ وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فسحروه فيها وكان الذي تولى ذلك رجل منهم يقال له لبيد بن اعصم ثم دسها في بئر لبني زريق يقال لها ذروان ويقال اروان فمرض رسول الله ﷺ وانتثر شعر راسه ولبث ستة اشهر يرى انه ياتي النساء ولا ياتيهن وجعل يذوب ولا يدري ما عراه ويخيل اليه انه يفعل الشيء ولا يفعله فبيناهو نائم اذ اتاه ملكان فقعد احدهما عند راسه والآخر عند رجليه فقال الذي عند رجليه للذي عند راسه ما بال الرجل قال طب قال وما طب قال سحر قال ومن سحره قال لبيد بن الاعصم اليهودي قال وبم طبه قال بمشط ومشاطة قال واين هو قال في جف طلعة تحت راعوفة في بئر ذروان * والجف قشر الطلع والراعوفة صخرة تترك في اسفل البئر اذا حفرت فاذا ارادوا تنقية البئر جلس المنقي عليها فانتبه رسول الله ﷺ مذعورا فقال يا عائشة اما شعرت ان الله تعالى اخبرني بدائي ثم بعث رسول الله ﷺ عليا والزبير وعمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهم فنزحوا ماء تلك البئر وكانه نقاعة الحناء ثم رفعوا الصخرة واخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة راسه واسنان من مشطه واذا وتر معقد فيه احدى عشرة عقدة مغرزة بالابر فانزل الله تعالى المعوذتين فجعل كلما قرا آية انحلت عقدة ووجد رسول الله ﷺ خفة حين انحلت العقدة الاخيرة فقام رسول الله ﷺ كانما نشط من عقال وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام يقول بسم الله ارقيك من كل شيء يؤذيك من عين وحاسد والله يشفيك فقالوا يا رسول الله افلا ناخذ الخبيث فنقتله فقال ﷺ اما انا فقد شفاني الله واكره ان اثير على الناس شرا قالت عائشة ما غضب رسول الله ﷺ غضبا ينتقم من احد لنفسه قط الا ان يكون شيئا هو لله فيغضب لله وينتقم وسياتي هذا في كتاب الطب عن عائشة رضي الله تعالى عنها **قوله** « يخيل اليه » على صيغة المجهول * وقد اعترض بعض الملحدين على حديث عائشة وقالوا كيف يجوز السحر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والسحر كفر وعمل من اعمال الشياطين فكيف يصل ضرره الى النبي ﷺ مع حياطة الله له وتسديده اياه بملائكته وصون الوحي عن الشياطين واجيب بان هذا اعتراض فاسد وعناد للقرآن لان الله تعالى قال لرسوله (قل اعوذ برب الفلق) الى قوله في العقد والنفاثات السواحر في العقد كما ينفث الراقي في الرقية حين سحر وليس في جواز ذلك عليه ما يدل على ان ذلك يلزمه ابدا او يدخل عليه داخلة في شيء من ذاته او شريعته وانما كان له من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحمى والبرسام من ضعف الكلام وسوء التخيل ثم زال ذلك عنه وابطل الله كيد السحر وقد قام الاجماع على عصمته في الرسالة والله الموفق *

باب

Marfat.com

﴿ باب ما يُحذَرُ مِنَ الغَدْرِ ﴾

اى هذا باب فى بيان ما يحذر من سوء الغدر وهو ضد الوفاء ونقض العهد يحذر على صيغة المجهول من حذر ويحذر حذرا ويروى يحذر بالتشديد من التحذير ❊

﴿ وقَولِهِ تعالى وإنْ يُرِيدُوا أنْ يَخدَعُوكَ فإنَّ حَسبَكَ اللهُ الآيَةَ ﴾

وقوله بالجر عطفا على ما يحذر لانه مجرور بالاضافة تقديره وفى بيان قوله تعالى وان يريدوا اى وان يرد الكفار بالصلح خديعة ليتقووا ويستمدوا «فان حسبك الله» اى كافيك وحده وهذه الاية بعد قوله وان جنحوا للسلم وبعدها ذكر نعمة الله عليه بقوله «هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين والف بين قلوبهم» اى جمعها على الايمان بك وعلى طاعتك ومناصرتك (فانك ماالفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم) ❊

١٧ ـ ﴿ حدثنا الحُمَيْدِيُّ قال حدثنا الوَلِيدُ بنُ مُسْلِمٍ قال حدثنا عبدُ اللهِ بنُ العَلاَءِ بنِ زَبْرٍ قال سَمِعْتُ بُسْرَ بنَ عُبَيْدِ اللهِ أنَّهُ سَمِعَ أبا إدْرِيسَ قال سَمِعْتُ عَوْفَ بنَ مالِكٍ قال أتَيْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم فى غَزْوَةِ تَبُوكَ وهُوَ فى قُبَّةٍ مِنْ أدَمٍ فقال اعْدُدْ سِتًّا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مَوْتى ثُمَّ فَتحُ بَيْتِ المَقْدِسِ ثُمَّ مُوْتانٌ يأخُذُ فِيكُمْ كَقُعاصِ الغَنَمِ ثُمَّ اسْتِفاضَةُ المالِ حَتَّى يُعْطَى الرَّجُلُ مِائَةَ دِينارٍ فَيَظَلُّ ساخِطاً ثُمَّ فِتْنَةٌ لا يَبْقَى بَيْتٌ مِنَ العَرَبِ إلاَّ دَخَلَتْهُ ثُمَّ هُدْنَةٌ تَكُونُ بَيْنَكُمْ وبَيْنَ بَني الأصْفَرِ فَيَغْدِرُونَ فيأتُونَكُمْ تَحْتَ ثَمانِينَ غايَةً تَحْتَ كُلِّ غايَةٍ إثْنا عَشَرَ ألفاً ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فيغدرون ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ستة ❊ الاول الحميدى وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى ونسبته الى احد اجداده ❊ الثانى الوليد بن مسلم القرشى ابو العباس ❊ الثالث عبد الله بن العلاء بن زبر بفتح الزاى وسكون الباء الموحدة والراء الربعى بفتح الراء والباء الموحدة وبالعين المهملة ❊ الرابع بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفى اخره راء ابن عبيد الله الحضرمى ❊ الخامس ابو ادريس عائذ الله بالعين المهملة والهمزة بعد الالف وبالذال المعجمة وقال ابن الاثير بكسر الياء اخر الحروف بعد الالف الخولانى بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو وبالنون ❊ السادس عوف ابن مالك الاشجعى مات بالشام سنة ثلاث وسبعين ❊

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه السماع فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم شاميون الا شيخ البخارى فانه مكى وفيه عبد الله بن العلاء سمعت بسر بن عبيد الله ووقع فى رواية الطبرانى من طريق دحيم عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله ولا يضر هذا رواية البخارى فان عبد الله بن العلاء صرح بالسماع عن بسر وكذا فى رواية ابى داود وابن ماجه وغيرهما مثل رواية البخارى ليس فيها زيد بن واقد وابو داود اخرجه فى الادب عن مؤمل بن الفضل وعن صفوان بن صالح واخرجه ابن ماجه فى الفتن عن دحيم عن الوليد بن مسلم ❊

﴿ذكر معناه﴾ قوله «فى غزوة تبوك» كانت فى سنة (١)

قوله «وهو فى قبة من ادم» القبة بضم القاف وتشديد الباء الموحدة الخرقاهة وكل بناء مدور فهو قبة والجمع قباب وقبية والادم بفتحتين اسم لجمع اديم وهو الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ قوله ستا اى ست علامات لقيام القيامة قوله ثم موتان بضم الميم وسكون الواو وقال القزاز هو الموت وقال غيره الموت الكثير الوقوع ويقال بالضم لغة تميم وغيرهم يفتحونها ويقال للبليد موتان القلب بفتح الميم والسكون وقال ابن الجوزى رحمه الله تعالى يغلط بعض المحدثين فيقول

(١) هنا بياض فى النسخة المطبوعة وفى بعض نسخ الخط سنة تسع من الهجرة بدل البياض ❊

Marfat.com

بضم الميم والواو واعاذاك اسم الارض التى لم تحز بالزرع والاصلاح ووقع فى رواية ابن السكن ثم موتتان بلفظ المثنية ولاوجه له هنا **قوله** «كقعاص الغنم» بضم القاف وتخفيف العين المهملة وبعد الالف صاد مهملة وهو داء ياخذ الغنم فيسيل من انوفها شيء فتموت فجاءة وكذلك غيرها من الدواب وقال ابن فارس القعاص داء ياخذ فى الصدر كانه يكسر العنق وقيل هو الهلاك المعجل وبعضهم ضبطه بتقديم العين على القاف ولم ارذلك فى شرح من شروح البخارى وما ذكره ابن الاثير وابن قرقول وغيرهما الا بتقديم القاف على العين **قوله** «ثم استفاضة المال» والاستفاضة من فاض الماء والدمع وغيرهما اذا كثر **قوله** «فيظل ساخطا» اى يبقى ساخطا استقلالا للمبلغ وتحقيرا له **قوله** «ثم هدنة» الهدنة بضم الهاء الصلح واصل الهدنة السكون يقال هدن يهدن فسمى الصلح على ترك القتال هدنة ومهادنة لانه سكون عن القتال بعد التحرك فيه **قوله** «بنى الاصفر» هم الروم **قوله** «غاية» بالغين المعجمة وبالياء آخر الحروف الراية وقال ابن الجوزى رواه بعضهم بالباء الموحدة وهى الاجمة وشبه كثرة الرماح للعسكر بها فاستعيرت له يعنى ياتون قريبا من الف الف رجل قاله الكرمانى وقال غيره الجملة فى الحساب تسعمائة الف وستون الفا وقال الخطابى الغاية الغيضة فاستعيرت للرايات ترفع لرؤساء الجيش وقال الجواليقى غاية وراية واحد لانها غاية المتبع اذا وقفت وقف واذا مشت تبعها وهذه الست المذكورة ظهر منها الخمس موت النبى ﷺ وفتح بيت المقدس والموتان كان فى طاعون عمواس زمن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات فيه سبعون الفا فى ثلاثة ايام واستفاضة المال كانت فى خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه. عند تلك الفتوح العظيمة والفتنة استمرت بعده والسادسة لم تجيء بعد وروى ابن دحية من حديث حذيفة مرفوعا ان الله تعالى يرسل ملك الروم وهو الخامس من اولاد هرقل يقال له صمارة فيرغب الى المهدى فى الصلح وذلك لظهور المسلمين على المشركين فيصالحه الى سبعة اعوام فيضع عليهم الجزية عن يدوهم صاغرون) ولايبقى لرومى حرمة ويكسر لهم الصليب ثم يرجع المسلمون الى دمشق فاذاهم كذلك اذا رجل من الروم قد التفت فراى ابناء الروم وبناتهم فى القيود فرفع الصليب ورفع صوته وقال الامن كان يعبد الصليب فلينصره فيقوم اليه رجل من المسلمين فيكسر الصليب ويقول الله اغلب واعز فحينئذ يغدرون وهم اولى بالغدر فيجتمع عند ذلك ملوك الروم خفية فياتون الى بلاد المسلمين وهم على غفلة مقيمين على الصلح فياتون الى انطاكية فى اثنى عشر الف راية تحت كل راية اثنى عشر الفا فعند ذلك يبعث المهدى الى اهل الشام والحجاز والكوفة والبصرة والعراق يستنصر بهم فيبعث اليه اهل الشرق انه قد جاءنا عدو من اهل خراسان شغلنا عنك فياتى اليه بعض اهل الكوفة والبصرة فيخرج بهم الى دمشق وقد مكث الروم فيها اربعين يوما يفسدون ويقتلون فينزل الله صبره على المسلمين فيخرجون اليهم فيشتد الحرب بينهم ويستشهد من المسلمين خلق كثير فيالها من وقعة ومقتلة ما اعظمها واعظم هولها ويرتد من العرب يومئذ اربع قبائل سليم وفهد وغسان وطى فيلحقون بالروم ثم ان الله ينزل الصبر والنصر والظفر على المؤمنين ويغضب على الكافرين فعصابة المسلمين يومئذ خير خلق الله تعالى والمخلصين من عباده وليس فيهم مارد ولا مارق ولا شارد ولا مرتاب ولا منافق ثم ان المسلمين يدخلون الى بلاد الروم ويكبرون على المدائن والحصون فتقع اسوارها بقدرة الله تعالى فيدخلون المدائن والحصون ويغنمون الاموال ويسبون النساء والاطفال وتكون ايام المهدى اربعين سنة عشر منها بالغرب واثنى عشر سنة بالمدينة واثنى عشر سنة بالكوفة وستة بمكة وتكون منيته فجاءة *

﴿ بابٌ كَيْفَ يُنْبَذُ إلى أهلِ العَهْدِ ﴾

اى هذا باب يبين فيه كيف ينبذ وهو على صيغة المجهول من النبذ بالنون والباء الموحدة والذال المعجمة وهو الطرح والمراد هنا نقض العهد *

﴿ وقَوْلُهُ تعالى وإمَّا تَخافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيانَةً فانْبِذْ إلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ الآيَةَ ﴾

وقوله بالرفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره وقوله تعالى هو واما تخافن الاية والجملة معطوفة على الجملة التى

Marfat.com

قبلها قوله « واما تخافن » خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى من قوم من المشركين قال الازهرى معناه اذا هادنت قوما فعلمت منهم النقض فلا تسرع الى النقض حتى تلقى اليهم انك نقضت العهد فيكونون فى علم النقض مستوين ثم اوقع بهم وقال الكسائى السواء العدل وقال ابن عباس المثل وقيل اعلمهم انك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك فى العلم ٭

١٩ - ﴿ حدثنا أبو اليمانِ قال أخبرَنا شُعَيبٌ عن الزُّهْرِيِّ قال أخبرَنا حُمَيْدُ بنُ عبدِ الرَّحمٰنِ أنَّ أبا هُرَيْرَةَ قال بعثَني أبو بكرٍ رضى الله عنه فيمنْ يُؤَذِّنُ يومَ النحرِ بمِنًى لا يحُجُّ بعدَ العامِ مُشركٌ ولا يطوفُ بالبيتِ عُرْيانٌ ويومُ الحجِّ الأكبرِ يومُ النحرِ وإنما قيلَ الأكبرُ من أجلِ قولِ الناسِ الحجُّ الأصغرُ فنبذَ أبو بكرٍ إلى الناسِ فى ذلكَ العامِ فلمْ يحُجَّ عامَ حجةِ الوداعِ الذى حجَّ فيهِ النبيُّ ﷺ مُشركٌ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فنبذ ابوبكر الى الناس وابو اليمان الحكم بن نافع وهذا الاسناد قد تكرر ذكره والحديث مضى فى كتاب الحج فى باب لا يطوف بالبيت عريان ولا مشرك فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة اخبره ان ابابكر الصديق بعثه فى الحجة التى امره عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع فى رهط يؤذن فى الناس الا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قوله « بعثنى ابو بكر » كان بعثه اياه فى الحجة التى امره النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع والاحاديث يفسر بعضها بعضا قوله « ويوم الحج الاكبر يوم النحر » هذا قول مالك وجماعة من الفقهاء وقيل عرفة وانما قيل له الاكبر لاجل قول الناس الحج الاصغر قال الداودى يعنى العمرة وقيل انما قيل له الاكبر لان الناس كانوا فى الجاهلية يقفون بعرفة وتقف قريش بالمزدلفة لانهم كانوا يقولون لا نخرج من الحرم فاذا كان صلاة الفجر يوم النحر وليلة النحر اجتمعوا كلهم بالمزدلفة فقيل له يوم الحج الاكبر لانه يوم الاجتماع الاكبر فيه ٭

﴿ بابُ إثمِ منْ عاهدَ ثُمَّ غدَرَ ﴾

اى هذا باب فى بيان اثم من عاهد ثم غدر اى نقض العهد ٭

﴿ وقولِهِ تعالى الَّذينَ عاهدْتَ منهُمْ ثُمَّ ينقُضونَ عهدَهُمْ فى كلِّ مرَّةٍ وهُمْ لا يتَّقونَ ﴾

وقوله بالجر عطفا على قوله اثم اى وفى بيان ما جاء فى تحريم نقض العهد من قوله تعالى الذين عاهدت الاية والغدر حرام باتفاق سواء كان فى حق المسلم او الذمى (١)

٢٠ - ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سعيدٍ قال حدثنا جَريرٌ عن الأعمشِ عن عبدِ اللهِ بنِ مُرَّةَ عنْ مسْرُوقٍ عنْ عبدِ اللهِ بنِ عمْرٍو رضى اللهُ عنهما قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أربعُ خِلالٍ منْ كُنَّ فيهِ كانَ مُنافقاً خالصاً منْ إذا حدَّثَ كذَبَ وإذا وعَدَ أخلَفَ وإذا عاهدَ غدَرَ وإذا خاصَمَ فجَرَ ومنْ كانتْ فيهِ خصلةٌ منهُنَّ كانتْ فيهِ خصلةٌ منَ النِّفاقِ حتَّى يدَعَها ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله واذا عاهد غدر ورجاله كلهم قد مر وا غير مرة والحديث ايضا مر فى كتاب الايمان فى باب علامة المنافق ومضى الكلام فيه هناك قوله « اربع خلال » اى اربع خصال وهو جمع خلة وهى الخصلة ٭

٢١ - ﴿ حدثنا مُحمدُ بنُ كثيرٍ قال أخبرنا سُفْيانُ عن الأعمشِ عن إبراهيمَ التَّيْمِيِّ عنْ أبيهِ

(١) هنا بياض فى الاصول ٭

Marfat.com

عن علي رضي الله عنه قال ما كتبنا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا القرآن وما في هذه الصحيفة قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرام ما بين عائر إلى كذا فمن أحدث حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف وذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن والى قوما بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ﴾

مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فمن احدث فيها حدثا الى آخره لان فى احداث الحدث وايواء المحدث والموالاة بغير اذن مواليه معنى الغدر فلهذا استحق هؤلاء اللعنة المذكورة وسفيان هو ابن عيينة وابراهيم التيمى يروى عن ابيه يزيد بن شريك التيمى والحديث قدمر غير مرة عن قريب فى باب ذمة المسلمين وجوارهم وفى الحج ايضا *

﴿ قال أبو موسى حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا إسحاق بن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كيف أنتم إذا لم تجتبوا دينارا ولا درهما فقيل له وكيف ترى ذلك كائنا يا أبا هريرة قال إي والذي نفس أبي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق قالوا عم ذاك قال تنتهك ذمة الله وذمة رسوله ﷺ فيشد الله عز وجل قلوب أهل الذمة فيمنعون ما في أيديهم ﴾

ابو موسى هو محمد بن المثنى شيخ البخارى هاشم بن القاسم ابو النضر التميمى ويقال الليثى الكنانى خراسانى سكن بغداد واسحاق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص اخو خالد بن سعيد الاموى القرشى يروى عن ابيه سعيد بن عمرو وهذا التعليق كذا وقع فى اكثر نسخ الصحيح وقاله ايضا اصحاب الاطراف والاسماعيلى والحميدى فى جمعه وابو نعيم وفى بعض النسخ حدثنا ابو موسى والاول هو الصحيح ثم هذه الصيغة هل تحمل على السماع فيه خلاف وقال الخطيب لا تحمل على السماع الا ممن جرت عادته ان يستعملها فيه ووصل ابو نعيم هذا فى مستخرجه من طريق موسى ابن عباس عن ابى موسى مثله قوله «اذا لم تجتبوا» من الجباية بالجيم والباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف يعنى اذا لم تاخذوا من الجزية والخراج قوله «عن قول الصادق المصدوق» معنى الصادق ظاهر والمصدوق هو الذى لم يقل له الا الصدق يعنى ان جبريل عليه الصلاة والسلام مثلا لم يخبره الا بالصدق قال الكرمانى او المصدق بلفظ المفعول قوله «تنتهك» بضم اوله من الانتهاك وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل من الجور والظلم قوله «فيمنعون ما فى ايديهم» اى من الجزية وقال الحميدى اخرج مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة رفعه منعت العراق درهمها وقفيزها الحديث وساق الحديث بلفظ الماضى والمراد ما يستقبل مبالغة فى الاشارة الى تحقق وقوعه وروى مسلم ايضا عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا يوشك اهل العراق ان لا يجبى اليهم قفيز ولا درهم قالوا مم ذاك قال من قبل العجم يمنعون ذلك وفيه علم من علامات النبوة *

﴿ باب ﴾

اى هذا باب وقد وقع كذا بلا ترجمة وهو كالفصل من الباب الذى قبله وقد مر مثل هذا غير مرة *

٢٢ ـ ﴿ حدثنا عبدان قال أخبرنا أبو حمزة قال سمعت الأعمش قال سألت أبا وائل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول اتهموا رأيكم رأيتني يوم أبي جندل

ولو

Marfat.com

وَلَوْ أَسْتَطِيعُ أَنْ أَرُدَّ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ لَرَدَدْتُهُ وما وَضَعْنا أَسْيافَنا على عَوَاتِقِنا لِأَمْرٍ يُفْظِعُنا إِلاَّ أَسْهَلْنَ بِنا إِلى أَمْرٍ نَعْرِفُهُ غَيْرَ أَمْرِنا هٰذا ﴾

تعلق هذا الحديث بالباب المترجم من حيث ما آل امر قريش فى نقضهم العهد من الغلبة عليهم والقهر بفتح مكة فانه يوضح ان مال الغدر مذموم ومقابل ذلك ممدوح . وعبدان قد مر غير مرة وابو حمزة بالحاء المهملة وبالزاى وهو محمد ابن ميمون السكرى والاعمش هو سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وسهل ابن حنيف بن واهب الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاعتصام عن عبدان ايضا وعن موسى بن اسماعيل وفى الخمس عن الحسن بن اسحاق وفى التفسير عن احمد بن اسحاق واخرجه مسلم فى المغازى عن جماعة والنسائى فى التفسير عن احمد بن سليمان قوله «صفين» بكسر الصاد المهملة وتشديد الفاء وهو اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين على ومعاوية وهى وقعة مشهورة قوله «اتهموا رايكم» قال ذلك يوم صفين وكان مع على رضى الله تعالى عنه يعنى اتهموا رايكم فى هذا القتال يعظ الفريقين لان كل فريق منهما يقاتل على راى يراه واجتهاد يجتهده فقال لهم سهل اتهموا رايكم فانما تقاتلون فى الاسلام اخوانكم براى رايتموه وكانوا يتهمون سهلا بالتقصير فى القتال فقال اتهموا رايكم فانى لا اقصر وما كنت مقصرا فى الجماعة كما فى يوم الحديبية قوله «رايتنى» اى رايت نفسى يوم ابى جندل بفتح الجيم وسكون النون واسمه العاص بن سهل وانما نسب اليوم اليه ولم يقل يوم الحديبية لان رده الى المشركين كان شاقا على المسلمين وكان ذلك اعظم عليهم من سائر ما جرى عليهم من سائر الامور وكان ابو جندل جاء الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة مسلما وهو يجر قيوده وكان قد عذب على الاسلام فقال سهل والده يا محمد هذا اول ما اقاضيك عليه فرد عليه اباجندل وهو ينادى اتردوننى الى المشركين وانا مسلم وترون مالقيت من العذاب فى الله فقام سهل الى ابنه بحجر فكسر قيده ففارت نفوس المسلمين يومئذ حتى قال عمر رضى الله تعالى عنه السنا على الحق فعلى ما نعطى الدنية على وزن فعيلة اى النقيصة والخطة الخسيسة اى لم نرد اباجندل اليهم ونقاتل معهم ولا نرضى بهذا الصلح قوله «فلو استطيع ان ارد امر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم» اشار بهذا الكلام الى جواب الذين اتهموه بالتقصير فى القتال يوم صفين فقال كيف تنسبوننى الى التقصير فلو كان لى استطاعة على رد امر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية لرددته ولم يكن امتناعى عن القتال يومئذ للتقصير وانما كان لاجل امر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالصلح قوله «وما وضعنا اسيافنا الى آخره» يعنى ما جردنا سيوفنا فى الله لامر يفظعنا من افظع بالفاء والظاء المعجمة والعين المهملة قال ابن فارس فظع وافظع لغتان يقال امر فظيع اى شديد علينا الا اسهلت بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا يعنى امر الفتنة التى وقعت بين المسلمين فانها مشكلة حيث حلت المصيبة بقتل المسلمين فنزع السيف اولى من سله فى الفتنة *

٢٣ - ﴿حَدَّثَنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قال حَدَّثَنا يَحْيَى بْنُ آدَمَ قال حَدَّثَنا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ قال حَدَّثَنا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثابِتٍ قال حَدَّثَنِي أَبُو وائِلٍ قال كُنَّا بِصِفِّينَ فَقامَ سَهْلُ ابْنُ حُنَيْفٍ فَقال أَيُّها النَّاسُ اتَّهِمُوا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ وَلَوْ نَرَى قِتالاً لَقاتَلْنا فَجاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقال يا رَسُولَ اللهِ أَلَسْنا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْباطِلِ فَقال بَلَى فَقال أَلَيْسَ قَتْلانا فِي الْجَنَّةِ وَقَتْلاهُمْ فِي النَّارِ قال بَلَى قال فَعَلَى ما نُعْطِي الدَّنِيَّةَ فِي دِينِنا أَنَرْجِعُ وَلَمَّا يَحْكُمِ اللهُ بَيْنَنا وَبَيْنَهُمْ فَقال ابْنَ الْخَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللهِ وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللهُ أَبَدًا فَانْطَلَقَ عُمَرُ إِلى أَبِي بَكْرٍ فَقال لَهُ مِثْلَ ما قال لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقال إِنَّهُ

Marfat.com

رسولُ اللهِ ولَنْ يُضيِّعَهُ اللهُ أبدًا فنزلَتْ سورَةُ الفتحِ فقرأَها رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم على عُمَرَ إلى آخرِها فقالَ عُمَرُ يارسولَ اللهِ أوَفَتحٌ هُوَ قالَ نعم ﴾

تعلق هذا الحديث ايضا بالباب المترجم مثل تعلق الحديث السابق وعبد الله بن محمد بن عبد الله المعروف بالمسندى ويزيد من الزيادة ابن عبد العزيز الكوفي يروى عن ابيه سياه بكسر السين المهملة و تخفيف الياء آخر الحروف وبالهاء وصلا ووقفا منصرف وغير منصرف والاصح الانصراف وحبيب بن ابى ثابت واسمه دينار الكوفي وابو وائل شقيق ابن سلمة **قوله** «فجاء عمر رضى الله تعالى عنه» قدمر هذا في كتاب الشروط فى باب الشروط في الجهاد **قوله** فنزلت سورة الفتح اى سورة «انا فتحنالك فتحامبينا» والمراد بالفتح صلح الحديبية وقيل فتح مكة وقيل فتح الروم وقيل فتح الاسلام بالسيف والسنان وقيل الفتح الحكم والمختار من هذه الاقاويل فتح مكة وقيل فتح الحديبية وهو الصلح الذى وقع فيها بين النبي ﷺ وبين مشركى مكة فان قلت كيف كان فتحا وقد احصر وافنحر وا وحلقوا بالحديبية قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما تمت الهدنة كان فتحامبينا *

٢٤ ـ ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سَعيدٍ قال حدثنا حاتِمٌ عنْ هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عنْ أبيهِ عنْ أسْماءَ ابنَةِ أبي بكرٍ رضى اللهُ عنهما قالَتْ قَدِمَتْ عَلَيَّ أمِّي وهِيَ مُشْرِكَةٌ في عَهْدِ قُرَيْشٍ إذْ عاهَدُوا رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم ومُدَّتِهِمْ مَعَ أبيها فاسْتَفْتَتْ رسولَ اللهِ ﷺ فقالَتْ يارسولَ اللهِ إنَّ أمِّي قَدِمَتْ عَلَيَّ وهِيَ راغِبَةٌ أفَأَصِلُها قال نَعَمْ صِلِيها ﴾

تعلق هذا الحديث بما قبله من حيث ان عدم الغدر اقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دينه وحاتم هو ابو اسماعيل ابن اسماعيل الكوفى والحديث مضى فى كتاب الهبة فى باب الهدية للمشركين ومضى الكلام فيه **قوله** «قدمت على» بتشديد الياء **قوله** «امى» واسمها قيلة بفتح القاف وسكون الياء اخر الحروف واسم ابيها عبد العزى واسماء وعائشة اختان من جهة الاب فقط **قوله** «ومدتهم» اى المدة التى كانت معينة للصلح بينهم وبين رسول الله ﷺ **قوله** «راغبة» اى فى ان تاخذ منى بعض المال *

﴿ بابُ المُصالحَةِ عَلَى ثَلاثَةِ أيَّامٍ أوْ وَقْتٍ مَعْلُومٍ ﴾

اى هذا باب فى بيان المصالحة مع المشركين على مدة ثلاثة ايام **قوله** اووقت معلوم اى او المصالحة على وقت معلوم سواء كان ثلاثة ايام او ثلاثة اشهر او نحو ذلك *

٢٥ ـ ﴿ حدثنا أحْمَدُ بنُ عُثمانَ بنِ حَكيمٍ قال حدثنا شُرَيْحُ بنُ مَسْلَمَةَ قال حدثنا إبْراهيمُ ابنُ يُوسُفَ بنِ أبي إسْحاقَ قال حدثني أبي عنْ أبي إسْحاقَ قال حدثني البَراءُ رضى اللهُ عنه أنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلَّم لما أرادَ أنْ يَعْتَمِرَ أرْسَلَ إلى أهْلِ مَكَّةَ يَسْتأذِنُهُمْ لِيَدْخُلَ مَكَّةَ فاشْتَرَطُوا عليهِ أنْ لا يُقيمَ بِها إلاَّ ثَلاثَ لَيالٍ ولا يَدْخُلَها إلاَّ بِجُلُبَّانِ السِّلاحِ ولا يَدْعُوَ مِنهُمْ أحَدًا قال فأخَذَ يَكْتُبُ الشَّرْطَ بَيْنَهُمْ عَلِيُّ ابنُ أبي طالِبٍ فكَتَبَ هذا ما قاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رسولُ اللهِ فقالوا لوْ عَلِمْنا أنَّكَ رسولُ اللهِ لمْ نَمْنَعْكَ ولَبايَعْناكَ ولكِنِ اكْتُبْ هذا ما قاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ اللهِ فقالَ أنا واللهِ مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ اللهِ وأنا واللهِ رسولُ اللهِ قالَ وكانَ لا يَكْتُبُ قالَ فقالَ لِعَلِيٍّ

Marfat.com

امْحُ رسولَ اللهِ فقال عليٌّ واللهِ لا أمحاهُ أبداً قال فأرنيه قال فأراهُ إياهُ فمحاهُ النبيُّ ﷺ بيدِهِ فلما دخلَ ومضى الأيامُ أتوا علياً فقالوا مُرْ صاحبكَ فليرتحلْ فذكرَ ذلكَ لرسولِ اللهِ ﷺ فقال نعمْ ثم ارتحلَ

مطابقته للترجمة فى قوله ان لا يقيم الا ثلاث ليال واحمد بن عثمان بن حكيم بن دينار ابو عبدالله الازدى الكوفى وشريح بن مسلمة بفتح الميم واللام الكوفى وابراهيم بن يوسف الكوفى وابوه يوسف بن اسحاق بن ابى اسحاق السكوفى وابو اسحاق عمرو بن عبدالله الكوفى السبيعى ومر الحديث فى كتاب الصلح فى باب كيف يكتب ومضى الكلام فيه قوله «جلبان» بضم الجيم وسكون اللام شبه الجراب من الادم يوضع فيه السيف مغمودا قوله «لا امحاه» ويروى لا امحوه ويقال محاه يمحوه ويمحاه ويمحيه ثلاث لغات

باب الموادعة من غير وقت

اى هذا باب فى بيان الموادعة اى المصالحة والمتاركة من غير تعيين وقت

وقول النبى صلى الله عليه وسلم أقركم ما أقركم الله به

هذا طرف من حديث عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد مر فى كتاب المزارعة فى باب اذا قال رب الارض اقرك ما اقرك الله وليس فى امر المهادنة حد عند اهل العلم لا يجوز غيره وانما ذلك على حسب الحاجة والاجتهاد فى ذلك الى الامام واهل الرأى

باب طرح جيف المشركين فى البئر ولا يؤخذ لهم ثمن

اى هذا باب فى بيان جواز طرح جيف المشركين فى البئر والجيف بكسر الجيم وفتح الياء اخر الحروف جمع جيفة قوله «ولا يؤخذ لهم ثمن» اى لا يجوز اخذ الفداء فيها من المشركين اذ كان اصحاب قليب بدر رؤساء مشركى مكة ولو مكن اهلهم من اخراجهم من البئر ودفنهم لبذلوا فى ذلك كثير المال وانما لا يجوز اخذ الثمن فيها لانها ميتة لا يجوز تملكها ولا اخذ عوض عنها وقد حرم الشارع ثمنها وثمن الاصنام فى حديث جابر وفى الترمذى من حديث ابن ابى ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا جسد رجل من المشركين فابى صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم اياه وقال احمد لا يحتج بحديث ابن ابى ليلى وقال البخارى هو صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيمه وذكر ابن اسحاق فى المغازى ان المشركين سالوا النبى ﷺ ان يبيعهم جسد نوفل بن عبدالله بن المغيرة وكان اقتحم الخندق فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لا حاجة لنا بثمنه ولا جسده وقال ابن هشام بلغنى عن الزهرى انهم بذلوا فيه عشرة آلاف

٢٦ - حدثنا عبدانُ بنُ عثمانَ قال أخبرني أبي عن شعبةَ عن أبي إسحاقَ عن عمرِو بنِ ميمونٍ عن عبدِ اللهِ رضي الله عنه قال بينا رسولُ اللهِ ﷺ ساجدٌ وحولَهُ ناسٌ من قريشٍ من المشركينَ إذْ جاءَ عقبةُ بنُ أبي مُعيطٍ بسلى جزورٍ فقذفهُ على ظهرِ النبيِّ ﷺ فلم يرفعْ رأسَهُ حتى جاءتْ فاطمةُ عليها السلامُ فأخذتْ من ظهرهِ ودعتْ على من صنعَ ذلكَ فقال النبيُّ ﷺ اللهمَّ عليكَ الملأَ من قريشٍ اللهمَّ عليكَ أبا جهلِ بنَ هشامٍ وعتبةَ بنَ ربيعةَ وشيبةَ بنَ ربيعةَ وعقبةَ بنَ أبي معيطٍ وأميةَ بنَ خلفٍ أو أبيَّ بنَ خلفٍ فلقد رأيتهم قُتلوا يومَ بدرٍ فألقوا في بئرٍ غيرَ أميةَ أو أبيٍّ فإنهُ كانَ رجلاً ضخماً فلما جرّوهُ تقطعتْ أوصالهُ قبلَ أنْ يُلقى في البئرِ

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان اسمه عبد الله بن عثمان يروى عن ابيه عثمان بن جبلة وابو اسحاق مر

Marfat.com

عن قريب والحديث مضى بهذا الاسناد في كتاب الطهارة فى باب اذا القى على ظهر المصلى قذرالى آخره قوله سلا بالسين المهملة و تخفيف اللام مقصوراهو اللفافة التى يكون فيها الولد فى بطن الناقة والجزور المنحور من الابل قوله عليك الملا اى اخذ الجماعة واهلكهم ☆

﴿ باب إثم الغادر للبر والفاجر ﴾

اى هذا باب في بيان اثم الغادر الرجل البر بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء الخير وسواء كان الغدر من بر لبر او لفاجر او من فاجر لفاجر او لبر * والغادر هو الذى يواعد على امر ولا يفى به يقال غدر يغدر بكسر الدال في المضارع *

٢٧ - ﴿ حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن سليمان الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله وعن ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال لكل غادر لواء يوم القيامة قال أحدهما ينصب وقال الآخر يرى يوم القيامة يعرف به ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والوليد هشام بن عبدالملك الطيالسى وعبدالله هو ابن مسعود قوله « وعن ثابت» قائل ذلك هو شعبة وقال الكرمانى وعن ثابت عطف على سليمان والحديث اخرجه مسلم فى المغازى عن ابى موسى وابى قدامة قوله «لواء» اى علم قوله «قال احدهما» اى احد الراويين عن عبدالله بنصب اى اللواء وقال الآخر يرى يوم القيامة اى يعرف به وانما قال بلفظ احدهما لا لتباسه عليه ولاقدح بهذا اللفظ لان كلتا الروايتين بشرط البخارى واللواء لايمسكه الا صاحب جيش الحرب ويكون الناس تبعا له ومعنى لكل غادر لواء اى علامة يشتهر بها فى الناس لان موضع اللواء شهرة مكان الرئيس *

٢٨ - ﴿ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لكل غادر لواء ينصب بغدرته ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وحماد هو ابن زيد وايوب هو السختيانى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتن عن سليمان بن حرب ايضا واخرجه مسلم فى المغازى عن ابى الربيع قوله «بغدرته» اى بسبب غدرته فى الدنيا او بقدر غدرته وفيه غلظ تحريم الغدر لا سيما من صاحب الولاية العامة لان غدرته يتعدى ضرره الى خلق كثير ولانه غير مضطر الى الغدر لقدرته على الوفاء وقال عياض المشهور ان هذا الحديث ورد فى ذم الامام اذا غدر فى عهده لرعيته اولمقاتلته او الامامة التى تقلدها والتزم القيام بها فمتى خان فيها اوترك الرفق فقد غدر بعهده وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر للامام فلا تخرج عليه ولا تتعرض لمعصيته لما يترتب على ذلك من الفتنة قال والصحيح الاول قلت لا مانع من ان يحمل الخبر على اعم من ذلك ☆

٢٩ - ﴿ حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وقال يوم فتح مكة إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلى ولم يحل لى إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة لا يعضد شوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يختلى خلاه فقال العباس يارسول الله إلا الإذخر

Marfat.com

فإنه لقينهم ولبيوتهم قال إلا الإذخر

وجه مطابقته للترجمة يمكن اخذه من قوله فانفروا اذ معناه لاتغدروهم ولاتخالفوهم اذ ايجاب الوفاء بالخروج مستلزم لتحريم الغدر ووجه آخر هو ان النبي ﷺ لم يغدر في استحلال القتال بمكة لانه كان باحلال الله تعالى له ساعة ولولا ذلك لما جازله . ورجال الحديث كلهم قد مضوا غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج في باب لايحل القتال بمكة فانه اخرجه هناك عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور الى آخره واخرجه ايضا في باب لاينفر صيد الحرم ومضى الكلام فيه هناك والله اعلم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب بدء الخلق ﴾

اى هذا كتاب في بيان بدء الخلق البدء على وزن فعل بفتح الباء وسكون الدال وفي آخره همزة من بدأت الشيء بدأ ابتدأت به وفي العباب بدأت بالشيء بدأ ابتدأت به وبدأت الشيء فعلته ابتداء وبدأ الله الخلق وابدأهم بمعنى والخلق بمعنى المخلوق وهكذا وقع كتاب بدء الخلق بعد ذكر البسملة في رواية الاكثرين وليس في رواية ابي ذر ذكر البسملة ووقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق

﴿ باب ماجاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ﴾

اى هذا باب في بيان وما جاء في قول الله تعالى (هو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده) وتمام الآية (وله المثل الاعلى في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) قوله (وهو الذي) اى وهو الله الذي يبدؤ الخلق اى ينشيء المخلوق ثم يعيده اى ثانيا للبعث قوله (وهو اهون عليه) اى الاعادة اهون عليه اى اسهل وقيل ايسر وقيل اسرع عليه وقال مجاهد وابو العالية الاعادة اهون عليه من البداية وكل هين عليه وقال الزمخشري (فان قلت) لم ذكر الضمير في قوله وهو اهون عليه والمراد به الاعادة قلت معناه وان يعيده اهون عليه قوله (وله المثل الاعلى) اى الصفة العليا (في السموات والارض وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في خلقه

﴿ وقال الربيع بن خثيم والحسن كل عليه هين. وهين مثل لين ولين وميت وميت وضيق وضيق. أفعيينا أفأعيا علينا حين أنشأكم وأنشأ خلقكم . لغوب النصب أطوارا طورا كذا وطورا كذا عدا طوره أي قدره ﴾

الربيع بفتح الراء ضد الخريف ابن خثيم بضم الخاء المعجمة وفتح الثاء المثلثة وسكون الياء آخر الحروف ابن عائذ بن عبدالله الثوري الكوفي من التابعين الكبار الورعين القانتين مات سنة بضع وستين والحسن هو البصري وهما فسرا قوله تعالى وهو اهون عليه بمعنى كل عليه هين فحملا لفظ اهون الذي هو افعل التفضيل بمعنى هين . وتعليق الربيع وصله الطبري من طريق منذر الثوري عنه نحوه وتعليق الحسن وصله الطبري ايضا من طريق قتادة عنه ولفظه واعادته اهون عليه من بدئه وكل على الله تعالى هين قوله (هين) بتشديد الياء وهين بتخفيفها اشار بهذا الى انهما لغتان كما جاء التشديد والتخفيف في الالفاظ التي ذكرها قال الكرماني وغرضه من هذا ان اهون بمعنى هين اى لاتفاوت عند الله بين الابداء والاعادة كلاهما على السواء في السهولة قوله «افعيينا» اشار به الى قوله تعالى (افعيينا بالخلق الاول) وفسره بقوله افاعيى علينا يعني ما اعجزنا الخلق الاول حين انشأنا كم وانشأنا خلقكم وعدل عن التكلم الى الغيبة التفاتا والظاهر ان لفظ حين انشأكم وانشأنا خلقكم اشارة الى آية اخرى والى تفسيره وهو قوله تعالى (اذ انشأكم من الارض واذ انتم اجنة في بطون امهاتكم) ونقل البخاري بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذ انشأكم او هو محذوف في اللفظ واكتفى بالمفسر عن المفسر

Marfat.com

وروى الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (افعيينا بالخلق الاول) بقوله افاعيي علينا حين انشانا كم خلقا جديدا فشكوا في البعث وقال اهل اللغة عييت بالامر اذا لم تعرف جهته ومنه العي في الكلام قوله لغوب النصب اشار به الى قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب) قال الزمخشري اللغوب الاعياء والنصب التعب وزنا ومعنى وهذا تفسير مجاهد اخرجه عنه ابن ابي حاتم واخرج من طريق قتادة اكذب الله اليهود في زعمهم انه استراح في اليوم السابع قال وما مسنا من لغوب اى من اعياء وغفل الداودي فظن ان النصب في كلام المصنف بسكون الصاد وانه اراد ضبط اللغوب ثم اعترض عليه بقوله لم اراحدا نصب اللام اى من الفعل وانما هو بالنصب الاحق قوله «اطوارا» اشار به الى ما في قوله وقد خلقكم اطوارا ثم فسره بقوله طورا كذا وطورا كذا يعني طورا نطفة وطورا علقة وطورا مضغة ونحوها والاطوار الاحوال المختلفة واخرج الطبري عن ابن عباس ان المراد اختلاف احوال الناس من صحة وسقم وقيل معناه اصنافا في الالوان واللغات وقال ابن الاثير الاطوار التارات والحدود واحدها طور اى مرة ملك ومرة هلك ومرة بؤس ومرة نعم قوله «عدا طوره» فسره بقوله قدره يقال فلان عدا طوره اذا جاوز قدره *

١ — ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قال أخبرَنا سُفْيانُ عَنْ جامِعِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ صَفْوانَ بْنِ مُحْرِزٍ عن عِمْرانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنهما قال جاءَ نَفَرٌ مِنْ بَني تَمِيمٍ الى النبيِّ ﷺ فَقالَ يا بَني تَميمٍ أَبْشِرُوا قالوا بَشَّرْتَنا فأعْطِنا فتغيرَ وجْهُهُ فجاءَهُ أَهْلُ اليَمنِ فقال يا أهْلَ اليَمنِ اقْبَلُوا البُشْرى اذْ لَمْ يَقْبَلْها بنو تَميمٍ قالوا قَبِلْنا فأخَذَ النبيُّ ﷺ يُحَدِّثُ بَدْءَ الخَلْقِ والعَرْشِ فَجاءَ رَجُلٌ فَقال يا عِمْرانُ راحِلَتُكَ تَفَلَّتَتْ لَيْتَني لَمْ أَقُمْ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله يحدث بدء الخلق وسفيان هو الثوري وجامع بن شداد بالتشديد ابو صخرة المحاربي الكوفي وصفوان بن محرز بضم الميم على وزن اسم الفاعل من الاحراز المازني البصري والحديث اخرجه البخاري في المغازي عن ابي نعيم وعن عمرو بن علي وفي بدء الخلق ايضا عن عمرو بن حفص وفي التوحيد عن عبدان واخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الاعلى قوله «جاء نفر» اى عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وكان قدومهم في سنة تسع قوله «ابشروا» امر بهمزة قطع من البشارة واراد بها ما يجازى به المسلمون وما يصير اليه عاقبتهم ويقال بشرهم بما يقتضي دخول الجنة حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المبدا والمعاد وما بينهما قوله «قالوا بشرتنا» فمن القائلين بهذا الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية قوله «فاعطنا» اى من المال قوله «فتغير وجهه» اى وجه النبي ﷺ اما للاسف عليهم كيف آثروا الدنيا واما لكونه لم يحضره ما يعطيهم فيتالفهم به قوله «فجاء اهل اليمن» هم الاشعريون قوم ابي موسى الاشعري وقال ابن كثير قدوم الاشعريين صحبة ابي موسى الاشعري في صحبة جعفر بن ابي طالب واصحابه من المهاجرين الذين كانوا بالحبشة حين فتح رسول الله ﷺ خيبر قوله «اقبلوا البشرى» حكى عياض ان في رواية الاصيلي اليسرى بالياء آخر الحروف والسين المهملة قال والصواب الاول قوله «اذ لم يقبلها» كلمة اذ ظرف وهو اسم للزمن الماضي ولها استعمالات احدها ان تكون ظرفا بمعنى الحين وهو الغالب وهنا كذلك قوله «فاخذ النبي ﷺ» اى شرع يحدث قوله «راحلتك» الراحلة الناقة التي تصلح لان ترحل والمركب ايضا من الابل ذكرا كان او انثى ويجوز فيها الرفع والنصب اما الرفع فعلى الابتداء واما النصب فعلى تقدير ادرك راحلتك قوله «تفلتت» اى تشردت وتشمرت قوله «ليتني لم اقم» اى قال عمران ليتني لم اقم من مجلس رسول الله ﷺ حتى لم يفت مني سماع كلامه *

حدثنا

Marfat.com

٢ ـ ﴿حدثنا عُمَرُ بنُ حفصِ بنِ غياثٍ قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمشُ قال حدثنا جامعُ ابنُ شدّادٍ عن صفوانَ بنِ مُحرِزٍ أنه حدثه عن عمرانَ بنِ حُصَينٍ رضي الله عنهما قال دخلتُ على النبي ﷺ وعقلتُ ناقتي بالباب فأتاه ناسٌ من بني تميمٍ فقال اقبلوا البُشرى يا بني تميمٍ قالوا قد بشّرتنا فأعطِنا مرّتين ثم دخل عليه ناسٌ من أهلِ اليمنِ فقال اقبلوا البُشرى يا أهلَ اليمنِ إذ لم يقبلْها بنو تميمٍ قالوا قد قبِلنا يا رسولَ الله قالوا جئناكَ نسألُكَ عن هذا الأمرِ قال كانَ اللهُ ولم يكن شيءٌ غيرُهُ وكان عرشُهُ على الماءِ وكتبَ في الذِّكرِ كلَّ شيءٍ وخلقَ السمواتِ والأرضَ فنادى منادٍ ذهبتْ ناقتُكَ يا ابنَ الحُصَينِ فانطلقتُ فإذا هي يقطعُ دونَها السرابُ فواللهِ لوددتُ أني كنتُ تركتُها﴾

هذا طريق اخر لحديث عمران بن الحصين مع زيادة فيه قوله «جئناك» بكاف الخطاب هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني جئنا بلا كاف قوله «نسالك» عن هذا الامر اى الحاضر الوجود ولفظ الامر يطلق ويراد به المامور ويراد به الشان والحال وكانهم سالوا عن احوال هذا العالم قوله «كان الله» ولم يكن شيء غيره وسياتي في التوحيد ولم يكن شيء قبله في رواية غير البخارى ولم يكن شيء معه ووقع هذا الحديث في بعض المواضع كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث نبه عليه الامام تقي الدين بن تيمية قوله «وكان عرشه على الماء» اى لم يكن تحته الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والارض (فان قلت) بين هذه الجملة وماقبلها منافاة ظاهرة لان هذه الجملة تدل على وجود العرش والجملة التى قبلها تدل على انه لم يكن شيء قلت هو من باب الاخبار عن حصول الجملتين مطلقا والواو بمعنى ثم (فان قلت) ما الفرق بين كان في كان الله وبين كان في وكان عرشه قلت كان الاول بمعنى الكون الازلى وكان الثانى بمعنى الحدث وفي قوله وكان عرشه على الماء دلالة على ان الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم لكونهما خلقا قبل خلق السموات والارض ولم يكن تحت العرش اذ ذاك الا الماء (فان قلت) اذا كان العرش والماء مخلوقين اولا فايهما سابق في الخلق قلت الماء لما روى احمد والترمذى مصححا من حديث ابي رزين العقيلي مرفوعا ان الماء خلق قبل العرش وروى السدى في تفسيره باسانيد متعددة ان الله تعالى لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء (فان قلت) روى احمد والترمذى مصححا من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا اول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن الى يوم القيامة واختاره الحسن وعطاء ومجاهد واليه ذهب ابن جرير وابن الجوزى وحكى ابن جرير عن محمد بن اسحاق انه قال اول ما خلق الله تعالى النور والظلمة ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلا اسود مظلما وجعل النور نهارا ابيض مبصرا وقيل اول ما خلق الله تعالى نور محمد ﷺ قلت التوفيق بين هذه الروايات بان الاولية نسبي وكل شيء قيل فيه انه اول فهو بالنسبة الى ما بعدها قوله «وكتب في الذكر» اى قدر كل الكائنات واثبتها في الذكر اى اللوح المحفوظ قوله «تقطع» تفعل من التقطع وهو بلفظ الماضى وبلفظ المضارع من القطع قوله «السراب» بالرفع فاعله والسراب هو الذى تراه نصف النهار كانه ماء والمعنى فاذا هي انتهى السراب عندها قوله «لوددت» اى لاحببت انى لو تركتها لئلا يفوت منه سماع كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المهلب السؤال عن مبادى الاشياء والبحث عنها جائز شرعا وللعالم ان يجيب عنها بما يعلم فان خشى من السائل ايهام شك او تقصير فلا يجيبه وينهاه عن ذلك *

﴿ورواه عيسى عن رَقَبةَ عن قيسِ بنِ مسلمٍ عن طارقِ بنِ شهابٍ قال سمعتُ عُمَرَ رضي الله عنه يقولُ

Marfat.com

قامَ فينا النبيُّ ﷺ مقاماً فأخبرَنا عنْ بدْءِ الخلقِ حتى دخلَ أهلُ الجنةِ منازلَهمْ وأهلُ النارِ منازلَهمْ حفِظَ ذلكَ منْ حفِظَهُ ونَسِيَهُ منْ نَسِيَهُ ﴾

عيسى هو ابن موسى البخاري ابو احمد التيمي مولاهم يلقب غنجار بضم الغين المعجمة وسكون النون وبالجيم وبعد الالف راء لقب به لاحمرار خديه كان من اعبد الناس مات سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له في البخاري الا هذا الموضع ورقبة بفتح الراء والقاف والباء الموحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة وبالقاف العبدي الكوفي . واعلم ان رواية الاكثرين هكذا عيسى عن رقبة وقال الجياني سقط بينه وبين رقبة ابو حمزة السكري وهو محمد بن ميمون وقال ابو مسعود الدمشقي انما رواه عيسى يعني ابن موسى عن ابي حمزة السكري عن رقبة وقد وصل الطبراني هذا الحديث من طريق عيسى المذكور عن ابي حمزة عن رقبة ولم ينفرد به عيسى فقد اخرجه ابو نعيم من طريق علي بن الحسين بن شقيق عن ابي حمزة ولكن في اسناده ضعف **قوله** «قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما» يعني قام على المنبر بين ذلك ما رواه احمد ومسلم من حديث ابي زيد الانصاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الصلاة ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فاعلمنا احفظنا لفظ احمد وافاد هذا بيان المقام المذكور زمانا ومكانا وانه كان على المنبر من اول النهار الى ان غابت الشمس **قوله** «حتى دخل» كلمة حتى غاية للمبدأ وللاخبار اي حتى اخبر عن دخول اهل الجنة والغرض انه اخبر عن المبدا والمعاش والمعاد جميعا وانما قال دخل بلفظ الماضي موضع المستقبل مبالغة للتحقق المستفاد من خبر الصادق . وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع احوال المخلوقات من ابتدائها الى انتهائها وفي ايراد ذلك كله في مجلس واحد امر عظيم من خوارق العادة وكيف وقد اعطي جوامع الكلم مع ذلك *

٣ _ ﴿ حدثني عبدُ اللهِ بنُ أبي شيبةَ عنْ أبي أحمدَ عنْ سفيانَ عنْ أبي الزنادِ عنِ الأعرجِ عنْ أبي هريرةَ رضي الله عنه قال قال النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلمَ أراهُ يقولُ اللهُ شتمني ابنُ آدمَ وما ينبغي لهُ أنْ يشتمني وتكذبني وما ينبغي لهُ أمّا شتمُهُ فقولُهُ إنَّ لي ولدًا وأمّا تكذيبُهُ فقولُهُ ليسَ يعيدُني كما بدأني ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ليس يعيدني كما بدأني وهو قول منكري البعث من عباد الاوثان وابو احمد اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الازدي وقيل الاسدي الزبيري نسبة الى جده مات بالاهواز في جمادي الاولى سنة ثلاث ومائتين وكان يصوم الدهر وسفيان هو الثوري وابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز **قوله** «يشتمني» بالفعل المضارع ويروى شتمني بالماضي من الشتم وهو توصيف الشيء بما هو ازراء ونقص لاسيما فيما يتعلق بالغيرة واثبات الولد كذلك لانه يستلزم الامكان المتداعي للحدوث قالوا ان هذا الحديث كلام قدسي اي نص الهي في الدرجة الثانية لان الله تعالى اخبر نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم معناه بالالهام واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عنه امته بعبارة نفسه **قوله** «وتكذبني» من باب التفعل ويروى ويكذبني بضم الياء من التكذيب *

٤ _ ﴿ حدثنا قتيبةُ بنُ سعيدٍ قال حدثنا مغيرةُ بنُ عبدِ الرحمنِ القرشيُّ عنْ أبي الزنادِ عنِ الأعرجِ عنْ أبي هريرةَ رضي الله عنه قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلمَ لمّا قضى اللهُ الخلقَ كتبَ في كتابهِ فهوَ عندَهُ فوقَ العرشِ إنَّ رحمتي غلبتْ غضبي ﴾

مطابقته

Marfat.com

مطابقته للترجمة فى قوله لماقضى الله الخلق ومغيرة بضم الميم وكسرها والحديث اخرجه مسلم فى التوبة والنسائى فى النعوت كلهم عن قتيبة قوله « لماقضى الله الخلق » قال الخطابى يريد لماخلق الله الخلق كما فى قوله تعالى (فقضاهن سبع سموات) اى خلقهن وقال ابن عرفة قضاء الشيء احكامه وامضاؤه والفراغ منه وبه سمى القاضى لانه اذا حكم فقد فرغ مما بين الخصمين قوله « كتب فى كتابه » اى امر القلم ان يكتب فى كتابه وهو اللوح المحفوظ والمكتوب هو ان رحمتى غلبت غضبى قوله « فهو عنده » اى الكتاب عنده والعندية ليست مكانية بل هو اشارة الى كمال كونه مكنونا عن الخلق مرفوعا عن حيز ادراكهم قوله « فوق العرش » قال الخطابى قال بعضهم معناه دون العرش استعظاما ان يكون شيء من الخلق فوق العرش كما فى قوله تعالى (بعوضة فما فوقها) اى فما دونها اى اصغر منها وقال بعضهم ان لفظ الفوق زائد كما فى قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين اذا لثنتان يرثان الثلثين قلت فى كل منهما نظر اما الاول ففيه استعمال اللفظ فى غير موضعه واما الثانى ففيه فساد المعنى لان معناه يكون حينئذ فهو عنده العرش وهذا لا يصح والاحسن ان يقال معنى قوله فهو عنده فوق العرش اى علم ذلك عند الله فوق العرش لا ينسخ ولا يبدل او ذكر ذلك عند الله فوق العرش ولا محذور من اضمار لفظ العلم او الذكر على ان العرش مخلوق ولا يستحيل ان يمسه كتاب مخلوق فان الملائكة حملة العرش حاملونه على كواهلهم وفيه المماسة فلا محذور ان يكون كتابه فوق العرش فان قلت ماوجه تخصيص هذا بالذكر على ماقلت مع ان القلم كتب كل شيء قلت لما فيه من الرجاء الكامل واظهار ان رحمته وسعت كل شيء بخلاف غيره قوله « ان رحمتى » بفتح ان على انها بدل من كتب وبكسرها ابتداء كلام يحكى مضمون الكتاب قوله « غلبت » فى رواية شعيب عن ابى الزناد فى التوحيد سبقت بدل غلبت والمراد من الغضب معناه الغائى وهو لازمه وهو ارادة الانتقام ممن يقع عليه الغضب والسبق والغلبة باعتبار التعلق اى تعلق الرحمة سابق غالب على تعليق الغضب لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة واما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد حادث وبهذا يندفع اشكال من اورد وقوع العذاب قبل الرحمة فى بعض المواضع كمن يدخل النار من الموحدين ثم يخرج بالشفاعة اوغيرها وقيل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا من صفات الذات فلا مانع من تقدم بعض الافعال على بعض وقال الطيبى فى سبق الرحمة اشارة الى ان قسط الخلق منها اكثر من قسطهم من الغضب وانها تنالهم من غير استحقاق وان الغضب لا ينالهم الا باستحقاق فالرحمة تشمل الشخص جنينا ورضيعا وفطيما وناشئا قبل ان يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب الا بعد ان يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك والله تعالى اعلم *

﴿ بابُ ماجاءَ فى سَبْعِ أرَضِينَ ﴾

هذا باب فى بيان ماجاء فى وضع سبع ارضين *

﴿ وقَوْلِ اللهِ تعالى اللهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰاتٍ ومِنَ الأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وأَنَّ اللهَ قَدْ أَحاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً ﴾

وقول الله بالجر عطفا على قوله فى سبع ارضين قوله « الله » مبتدا والذى خلق خبره قوله « سبع سموات ومن الارض مثلهن » فى العدد قيل مافى القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الا هذه الاية وقال الداودى فيه دلالة على ان الارضين بعضها فوق بعض مثل السموات ليس بينها فرجة وحكى ابن التين عن بعضهم ان الارض واحدة قال وهو مردود بالقرآن والسنة . وروى البيهقى عن ابى الضحى عن مسلم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال سبع ارضين فى كل ارض نبى كنبيكم وآدم كآدمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كابراهيمكم وعيسى كعيسى ثم قال اسناد هذا الحديث عن ابن عباس صحيح وهو شاذ بمرة لا اعلم لابى الضحى عليه متابعا وروى ابن ابى حاتم من طريق محمد عن مجاهد عن ابن عباس قال لو حدثتكم بتفسير هذه الاية لكفرتم وكفركم تكذيبكم بها وقد روى احمد والترمذى من حديث ابى هريرة مرفوعا ان بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وان سمك كل سماء كذلك وان بين كل ارض

Marfat.com

وارض خمسمائة عام واخرجه اسحاق بن راهويه والبزار من حديث ابى ذر نحوه • فان قلت روى ابوداود والترمذى من حديث العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه مرفوعا بين كل سماء وسماء احدى اواثنتان وسبعون سنة (قلت) يجمع بينهما بان اختلاف المسافة بينهما باعتبار بطء السير وسرعته وفى تفسير النسفى وقيل ان المراد به وله سبع ارضين الاقاليم السبعة والدعوة شاملة جميعها وقيل انها سبع ارضين متصلة بعضها ببعض والحائل بين كل ارض وارض بحار لا يمكن قطعها ولا الوصول الى الارض الاخرى ولا تصل الدعوة اليهم قوله « لتعلموا » اللام تتعلق بخلق وقيل بيتنزل والاول اقرب وان الله تعالى قد احاط بكل شىء علما لا يخفى عليه شىء وعلما مصدر من غير لفظ الفعل اى قد علم كل شىء علما *

﴿ والسَّقْفِ المَرْفُوعِ السَّماء ﴾

هذه حكاية عما فى سورة الطور وهو (والطور وكتاب مسطور فى رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع) فقوله والسقف المرفوع بالرفع مبتدأ وقوله (السماء) خبره وهو تفسيره كذا فسره مجاهد رواه ابن ابى حاتم وغيره من طريق ابن ابى نجيح عنه ويجوز بالجر على طريق الحكاية عما فى سورة الطور سمى السماء سقفا لانها للارض كالسقف للبيت وهو يقتضى الرد على من قال ان السماء كرية لان السقف فى اللغة العربية لا يكون كريا وفيه نظر *

﴿ سَمْكَها بناءَها ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (رفع سمكها فسواها) فى والنازعات وهنا سمكها مرفوع على الابتداء وخبره قوله بناؤها ويجوز بالنصب على الحكاية وقوله رفع سمكها اى بناءها يعنى رفع بنيانها والسمك بفتح السين المهملة وسكون الميم وهكذا فسره ابن عباس رواه ابن ابى حاتم من طريق ابن ابى طلحة عنه *

﴿ الحُبُكُ استِواؤها وحُسْنُها ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى والسماء ذات الحبك ويجوز فى الحبك الرفع على الابتداء وخبره استواؤها ويجوز الجر على الحكاية والتفسير الذى فسره رواه ابن ابى حاتم من طريق عطاء بن السائب عن يزيد عن سعيد بن جبير عنه والحبك بضمتين جمع حبيكة كطرق جمع طريقة وزنا ومعنى وقيل واحدها حباك كمثال وقيل الحبك الطرائق التى ترى فى السماء من آثار الغيم وروى الطبرى عن الضحاك نحوه وقيل هى النجوم اخرجه الطبرى باسناد حسن عن الحسن وروى الطبرى عن عبد الله بن عمرو ان المراد بالسماء هنا السماء السابعة *

﴿ وأذِنَتْ سَمِعَتْ وأطاعَتْ ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى اذا السماء انشقت واذنت لربها وحقت ورواه هكذا ابن ابى حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس (واذنت لربها) اى اطاعت ومن طريق الضحاك اى سمعت قال النسفى وحقيقته من اذن الشىء اذا اصغى اليه اذنه للاستماع والسماع يستعمل للاسماع والاجابة كذلك الاذن اى اجابت لربها الى الانشقاق وما اراده منها *

﴿ وألقَتْ أخرَجَتْ ما فيها مِنَ المَوْتَى وتَخَلَّتْ عَنْهُمْ ﴾

اشار الى قوله تعالى بعد قوله (واذنت لربها وحقت واذا الارض مدت والقت ما فيها وتخلت) وحقت اى حق لها ان تطيع والقت اى طرحت ما فيها ومدت من مد الشىء فامتد وهو ان تزول جبالها وآكامها وكل امة فيها حتى تمتد وتنبسط ويستوى ظهرها وتخلت اى خلت غاية الخلو حتى لا يبقى فى بطنها شىء كانها تكلفت اقصى جهدها فى الخلو *

طحاها

Marfat.com

﴿ طحاها دحاها ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (والارض وماطحاها ونفس وماسواها) واراد بقوله دحاها تفسير قوله طحاها وهكذا فسره مجاهد اخرجه عنه عبد بن حميد واخرج ابن ابي حاتم من طريق ابن عباس والسدي وغيرهما (دحاها) اي بسطها من الدحو وهو البسط يقال دحا يدحو ويدحى اي بسط ووسع ✫

﴿ بالسَّاهِرَةِ وجهُ الأرض كان فيها الحيوانُ نومُهُمْ وسهرُهُمْ ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (فاذاهم بالساهرة) اي وجه الارض ولعله سمى بها لان نوم الخلائق وسهرهم فيها هكذا فسره عكرمة اخرجه عنه ابن ابي حاتم واخرج ايضا من طريق مصعب بن ثابت عن ابي حازم عن سهل بن سعد في قوله تعالى (فاذاهم بالساهرة) قال ارض بيضاء عفراء كالخبزة وعن ابن ابي حاتم المراد بها ارض القيامة وقال النسفي قيل هذه الساهرة جبل عند بيت المقدس وقال ابو العالية (فاذاهم بالساهرة) بالصقع الذي بين جبل حسان وجبل اريحا ✫

٥ - ﴿ حدثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ قال أخبرنا ابنُ عُليَّةَ عن عليِّ بن المُبارَكِ قال حدثنا يحيى ابنُ أبي كثيرٍ عن محمَّدِ بنِ إبراهيمَ بنِ الحارثِ عن أبي سلمةَ بنِ عبدِ الرَّحمنِ وكانتْ بينَهُ وبينَ أُناسٍ خُصومةٌ في أرضٍ فدخلَ على عائشةَ فذكرَ لها ذلكَ فقالتْ يا أبا سلمةَ اجتنبِ الأرضَ فإنَّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم قال مَنْ ظلمَ قِيدَ شبرٍ طُوِّقَهُ مِنْ سبعِ أرضينَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله من سبع ارضين وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وابن علية اسمه اسماعيل بن ابراهيم وعلية اسم امه وقد مر غير مرة ✫ والحديث قد مضى في المظالم في باب اثم من ظلم شيئا من الارض فانه اخرجه هناك عن ابي معمر عن عبد الوارث عن حسين عن يحيى بن ابي كثير الى آخره **قوله** «قيد شبر» بكسر القاف وسكون الياء آخر الحروف وهو المقدار **قوله** «طوقه» على صيغة المجهول ومعنى التطويق ان يخسف الله به الارض فتصير البقعة المغصوبة منها في عنقه يوم القيامة كالطوق وقيل هو ان يطوق حملها يوم القيامة اي يكلف لامن طوق التقليد بل من طوق التكليف ✫

٦ - ﴿ حدثنا بشرُ بنُ محمدٍ أخبرنا عبدُ اللهِ عن موسى بنِ عقبةَ عن سالمٍ عن أبيهِ قال قال النبيُّ ﷺ مَنْ أخذَ شيئاً مِنَ الأرضِ بغيرِ حقِّهِ خُسِفَ بهِ يومَ القيامةِ إلى سبعِ أرضينَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ✫ وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وسالم يروى عن ابيه عبد الله بن المبارك ✫ والحديث مضى في المظالم في باب اثم من ظلم فانه اخرجه هناك عن مسلم بن ابراهيم عن عبد الله بن المبارك ✫

٧ - ﴿ حدثنا محمدُ بنُ المُثنَّى قال حدثنا عبدُ الوهَّابِ قال حدثنا أيوبُ عن محمدِ بنِ سيرينَ عن ابنِ أبي بكرةَ عن أبي بكرةَ رضي الله عنه عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال الزَّمانُ قد استدارَ كهيئتهِ يومَ خلقَ السَّمواتِ والأرضَ السَّنةُ اثناعشرَ شهراً منها أربعةٌ حُرُمٌ ثلاثٌ متوالياتٌ ذُو القَعدةِ وذُو الحِجَّةِ والمُحرَّمُ ورجبُ مُضَرَ الذي بينَ جُمادي وشعبانَ ﴾

مطابقته للترجمة تاتي بالتعسف لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع ارضين وهنا المذكور لفظ الارض فقط ولكن المراد منه سبع ارضين ايضا وعبد الوهاب الثقفي . وايوب السختياني . وابن ابي بكرة عبد الرحمن وابو بكرة نفيع بن الحارث الثقفي وقد مضى في كتاب العلم عن ابي بكرة وفي الحج ايضا من هذا الوجه ولكن ياتي نحوه باتم منه في آخر

Marfat.com

المغازی قوله «الزمان» اسم لقلیل الوقت وکثیره واراد به هنا السنة وذلك ان قوله السنة اثنی عشر شهرا الی آخره جملة مستانفة مبینة للجملة الاولی فالمعنی ان الزمان فی انقسامه الی الاعوام والاعوام الی الاشهر عاد الی اصل الحساب والوضع الذی اختاره الله ووضعه یوم خلق السموات والارض قوله «استدار» یقال دار یدور واستدار یستدیر بمعنی اذا طاف حول الشیء واذا عاد الی الموضع الذی ابتدا منه ومعنی الحدیث ان العرب کانوا یؤخرون المحرم الی صفر وهو النسیء المذکور فی قوله تعالی (انما النسیء زیادة فی الکفر) وذلك لیقاتلوا فیه ویفعلون ذلك کل سنة بعد سنة فینتقل المحرم من شهر الی شهر حتی جعلوه فی جمیع شهور السنة فلما کانت تلك السنة قد عاد الی زمنه المخصوص به قیل دارت السنة کهیئتها الاولی وقال بعضهم انما اخر النبی صلی الله علیه وسلم الحج مع الامکان لیوافق اصل الحساب فیحج فیه حجة الوداع قوله «کهیئته» الکاف صفة مصدر محذوف ای استدار استدارة مثل حالته یوم خلق السموات والارض قوله «ثلاث» متوالیات انما حذف التاء من العدد باعتبار ان الشهر واحد الاشهر بمعنی اللیالی فاعتبر لذلك تانیثه ویقال ذلك باعتبار الغرة او اللیلة مع ان العدد الذی لم یذکر معه الممیز جاز فیه التذکیر والتانیث ویروی «ثلاثة» علی الاصل قوله «ذو القعدة» مرفوع علی انه خبر مبتدا محذوف ای هی ذو القعدة او اولها ذو القعدة وما بعده عطف علیه قوله «ورجب مضر» عطف علی قوله «ثلاث» ولیس بعطف علی قوله والمحرم وانما اضافه الی مضر لانها کانت تحافظ علی تحریمه اشد من محافظة سائر العرب ولم یکن یستحله احد من العرب قوله «بین جمادی وشعبان» ذکره تاکیدا وازاحة للریب الحادث فیه من النسیء قال الزمخشری النسیء تاخیر حرمة شهر الی شهر آخر کانوا یحلون الشهر الحرام ویحرمون مکانه شهرا آخر حتی رفضوا تخصیص الاشهر الحرم فکانوا یحرمون من شهور العام اربعة اشهر مطلقا وربما زادوا فی الاشهر فیجعلونها ثلاثة عشر او اربعة عشر قال والمعنی رجعت الاشهر الی ما کانت علیه وعاد الحج الی ذی الحجة وبطل النسیء الذی کان فی الجاهلیة وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة فکانت حجة ابی بکر رضی الله تعالی عنه قبلها فی ذی القعدة ﷺ

٨ - ﴿ حدَّثني عُبَيْدُ بنُ إسْماعِيلَ قال حدَّثنا أبُو أُسامَةَ عنْ هِشامٍ عنْ أبِيهِ عنْ سَعِيدِ بنِ زَيْدِ بنِ عَمْرِو بنِ نُفَيْلٍ أنَّهُ خاصَمَتْهُ أرْوَى فی حَقٍّ زَعَمَتْ أنَّهُ انْتَقَصَهُ لَها إلَى مَرْوانَ فقالَ سَعِيدٌ أنا أنْتَقِصُ مِنْ حَقِّها شَيْئاً أشْهَدُ لَسَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلی اللهُ علیه وسلم یقُولُ مَنْ أخَذَ شِبْراً مِنَ الأرْضِ ظُلْماً فإنَّهُ یُطَوَّقُهُ یَوْمَ القِیامَةِ مِنْ سَبْعِ أرَضِینَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبید بضم العین واسمه فی الاصل عبد الله الهباری القرشی الکوفی وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام بن عروة بن الزبیر یروی عن ابیه عروة وسعید بن زید بن عمرو بن نفیل بضم النون وفتح الفاء العدوی احد العشرة المبشرة رضی الله تعالی عنهم والحدیث من قوله لسمعت رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم الی آخره قد مر فی المظالم فی باب اثم من ظلم شیئا من الارض قوله «اروی» بفتح الهمزة وسکون الراء وفتح الواو وبالقصر بنت ابی اویس بالسین المهملة قال ابن الاثیر لم اتحقق انها صحابیة او تابعیة قوله «زعمت» ای ادعت انه ای ان سعید بن زید انتقصه ای انتقصها من حقها فی ارض قوله «الی مروان» یتعلق بقوله خاصمته ای ترافعا الی مروان وهو کان یومئذ متولی المدینة وقد ترك سعید الحق لها ودعا علیها فاستجاب الله تعالی دعاءه ومرت القصة فی المظالم ﷺ

﴿ قال ابنُ أبِی الزِّنادِ عنْ هِشامٍ عنْ أبِیهِ قال قال لِی سَعِیدُ بنُ زَیْدٍ دَخَلْتُ عَلَی النَّبِیِّ صلی اللهُ علیه وسلم ﴾

ابن ابی الزناد بکسر الزای وبالنون هو عبد الرحمن بن عبد الله مفتی بغداد واراد البخاری بهذا التعلیق بیان لقاء عروة

سعیدا

Marfat.com

سعيدا وتصريح سماعه منه الحديث المذكور وقال بعضهم وقد لقى عروة من هو اقدم من سعيد كوالده الزبير وعلى وغيرهما قلت لا يلزم من ذلك ملاقاته سعيدا من هذا الوجه

﴿ بابٌ فى النُّجُومِ ﴾

اى هذا باب فى بيان ما جاء فى النجوم *

﴿ وقالَ قَتادَةُ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنيا بِمَصابِيحَ خَلَقَ هذِهِ النُّجُومَ لِثَلاثٍ جَعَلَها زِينَةً لِلسَّماءِ ورُجُوماً لِلشَّياطِينِ وعَلاماتٍ يُهْتَدى بِها فَمَنْ تَأَوَّلَ فِيها بِغَيْرِ ذلِكَ أَخْطَأَ وأَضاعَ نَصِيبَهُ وتَكَلَّفَ مالا عِلْمَ لَهُ بِهِ ﴾

هذا التعليق وصله عبد بن حميد فى تفسيره عن يونس عن سفيان عنه وزاد فى آخره وان ناسا جهلة بامر الله قد احدثوا فى هذه النجوم كهانة من غرس بنجم كذا كان كذا ومن سافر بنجم كذا كان كذا ولعمرى ما من النجوم نجم الا و يولد به الطويل والقصير والاحمر والابيض والحسن والدميم وقال الداودى قول قتادة فى النجوم حسن الا قوله اخطأ واضاع نصيبه فانه قصر فى ذلك بل قائل ذلك كافر انتهى ورد عليه بانه لم يتعين الكفر فى ذلك الا فى حق من نسب الاختراع الى النجوم * وفى ذم النجوم للخطيب البغدادى من حديث اسماعيل بن عياش عن البحترى بن عبيد الله عن ابيه عن ابى ذر عن عمر مرفوعا لا تسألوا عن النجوم . ومن حديث عبد الله بن موسى عن الربيع بن حبيب عن نوفل بن عبد الملك عن ابيه عن على رضى الله تعالى عنه نهانى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن النظر فى النجوم . وعن ابى هريرة وابن مسعود وعائشة وابن عباس نحوه . وعن الحسن ان قيصر سأل قس بن ساعدة الايادى هل نظرت فى النجوم قال نعم نظرت فيما يراد به الهداية ولم انظر فيما يراد به الكهانة وفى كتاب الانواء لابى حنيفة المنكر فى الذم من النجوم نسبة الامر الى الكواكب وانها هى المؤثرة واما من نسب التأثير الى خالقها وزعم انه نصبها اعلاما وصيرها آثارا لما يحدثه فلا جناح عليه *

﴿ وقالَ ابْنُ عَبّاسٍ هَشِيماً مُتَغَيِّراً ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (فاصبح هشيما تذروه الرياح) وفسر ابن عباس هشيما بقوله متغيرا ذكره اسماعيل ابن ابى زياد فى تفسيره عن ابن عباس وقد جرت عادة البخارى انه اذا ذكر آية او حديثا فى الترجمة ونحوها يذكر ايضا بالتبعية على سبيل الاستطراد ماله ادنى ملابسة بها تكثيرا للفائدة *

﴿ والأَبُّ ما يَأْكُلُ الأَنْعامُ ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (وحدائق غلبا وفاكهة وابا) وهذا ايضا تفسير ابن عباس ايضا ووصله ابن ابى حاتم من طريق عاصم بن كليب عن ابيه عنه قال الاب ما انبتت الارض مما تاكله الدواب ولا يأكله الناس ومن طريق عطاء والضحاك الاب كل شيء ينبت على وجه الارض وزاد الضحاك الا الفاكهة *

﴿ والأَنامُ الخَلْقُ ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (والارض وضعها للانام) وفسر الانام بقوله الخلق وهذا تفسير ابن عباس ايضا رواه ابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه فى الاية المذكورة والمراد بالخلق المخلوق وروى من طريق سماك عن عكرمة قال الانام الناس ومن طريق الحسن قال الجن والانس وقال الشعبى هو كل ذى روح *

﴿ بَرْزَخٌ حاجِبٌ ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (بينهما برزخ لا يبغيان) فسره بقوله حاجب يعنى حاجب بين البحرين لا يختلطان وهذا ايضا

Marfat.com

تفسير ابن عباس وحاجب بالباء الموحدة في قول الاكثرين وفي رواية المستملي والكشميهني حاجز بالزاى موضع الباء من حجز بين الشيئين اذا حال بينهما *

﴿ وقال مجاهد ألفافاً ملتفة . والغلب الملتفة ﴾

اشار بهذا الى ماروى عن مجاهد في تفسير قوله تعالى (وجنات الفافا) اى ملتفة وصله عنه عبد بن حميد من طريق ابن ابى نجيح ومعنى ملتفة اى ملتفة بعضها على بعض والفاف جمع لف وقيل جمع لفيف وحكى الكسائى انه جمع الجمع وقال الطبرى اختلف اهل اللغة في واحد الالفاف فقال بعض نحاة البصرة لف وقال بعض نحاة الكوفة لف ولفيف وقال الطبرى ان كان الالفاف جمعا فواحده جمع ايضا تقول جنة لف وجنات لف قوله والغلب الملتفة اشارة الى مافى قوله تعالى (وحدائق غلبا) وفسر الغلب بقوله الملتفة وروى ابن ابى حاتم من طريق عاصم بن كليب عن ابيه عن ابن عباس الحدائق ما التفت والغلب ماغلظ وروى من طريق عكرمة عنه الغلب شجر بالجبل لايحمل يستظل به *

﴿ فراشاً مهاداً كقوله ولكم في الأرض مستقر ﴾

اشار بهذا إلى مافى قوله تعالى (وهو الذى جعل لكم الارض فراشا) وفسره بقوله مهادا وبه فسر قتادة والربيع بن انس وصله الطبرى عنهما قوله « كقوله ولكم فى الارض مستقر » اى كما فى قوله تعالى (ولكم فى الارض مستقر) اى موضع قرار وهو بمعنى المهاد *

﴿ نكداً قليلاً ﴾

اشار بهذا إلى مافى قوله تعالى (والذى خبث لايخرج إلا نكدا) وفسر النكد بقوله قليلا وكذا اخرجه ابن ابى حاتم من طريق السدى قال لايخرج إلا نكدا قال النكد الشيء القليل الذى لاينفع واخرج ابن ابى حاتم ايضا من طريق على ابن ابى طلحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال هذا مثل ضرب للكافر كالبلد السبخة المالحة التى لاتخرج منها البركة *

﴿ باب صفة الشمس والقمر بحسبان ﴾

اى هذا باب فى بيان تفسير صفة الشمس والقمر بحسبان *

﴿ قال مجاهد كحسبان الرحى ﴾

يعنى الشمس والقمر يجريان بحسبان يعنى بحساب معلوم كجرى الرحى يعنى على حساب الحركة الرحوية الدورية وعلى وضعها والحسبان قد يكون مصدرا تقول حسبت حسابا وحسبانا مثل الغفران والكفران والرجحان والنقصان والبرهان وقد يكون جمع الحساب مثل الشهبان والركبان والقضبان والرهبان وقول مجاهد وصله الفريابى فى تفسيره من طريق ابن ابى نجيح عنه *

﴿ وقال غيره بحساب ومنازل لا يعدوانها ﴾

اى قال غير مجاهد في تفسير الآية المذكورة ان معناها يجريان بحسبان اى بقدر معلوم ويجريان فى منازل لايعدوانها اى لايتجاوزان المنازل روى ذلك الطبرى عن ابن عباس باسناد صحيح وروى عبد بن حميد ايضا من طريق ابى مالك الغفارى مثله *

﴿ حسبان جماعة حساب مثل شهاب وشهبان ﴾

قد ذكرنا الآن ان لفظ حسبان قد يكون جمعا وقد يكون مصدرا *

﴿ ضحاها ضوءها ﴾

اشار

Marfat.com

اشار بهذا الى قوله تعالى (والشمس وضحاها) وفسر الضحى بالضوء وصله عبد بن حميد من طريق ابن ابى نجيح عن مجاهد قال (والشمس وضحاها) قال ضوؤها وقال الاسماعيلى يريد ان الضحى تقع فى صدر النهار وعنده تشتد اضاءة الشمس وروى ابن ابى حاتم من طريق قتادة والضحاك وقال ضحاها النهار وفى تفسير النسفى (والشمس وضحاها) اذا اشرقت وقام سلطانها ولذلك قيل وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك ☼

﴿ أَنْ تُدْرِكَ القَمَرَ لَا يَسْتُرُ ضَوْءُ أَحَدِهِمَا ضَوْءَ الآخَرِ وَلَا يَنْبَغِي لَهُمَا ذَلِكَ سَابِقُ النَّهَارِ يَتَطَالَبَانِ حَثِيثَانِ نَسْلَخُ نُخْرِجُ أَحَدَهُمَا مِنَ الآخَرِ وَنُجْرِي كُلٌّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (لا الشمس ينبغى لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار) قال الضحاك اى لا يزول الليل من قبل مجيء النهار وقال الداودى اى لا ياتى الليل فى غير وقته قوله «ولا الليل سابق النهار» اى يتطالبان حثيثان اى سريعان وقال تعالى يطلبه حثيثا اى سريعا قوله «نسلخ منه النهار» اى نسلخ من الليل النهار والسلخ الاخراج يقال سلخت الشاة من الاهاب والشاة مسلوخة والمعنى اخرجنا النهار من الليل اخراجا لم يبق معه شيء فاستعير السلخ لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملقى ظله قوله «ونجرى» بالنون من الاجراء قوله «كل واحد منهما» اى من الليل والنهار ولما كان السلخ اخراج النهار من الليل وبالعكس ايضا كذلك عمم البخارى فقال بلفظ احدهما ☼

﴿ وَاهِيَةٌ وَهْيُهَا تَشَقُّقُهَا ﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (وانشقت السماء فهى يومئذ واهية) وفسر الوهى بالتشقيق وهذا قول الفراء وروى الطبرى عن ابن عباس واهية متمزقة ضعيفة ☼

﴿ أَرْجَائِهَا مَا لَمْ يَنْشَقَّ مِنْهَا فَهُوَ عَلَى حَافَتَيْهِ كَقَوْلِكَ عَلَى أَرْجَاءِ البِئْرِ ﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (والملك على ارجائها) وهو جمع الرجا مقصورا وهو ناحية البئر والرجوان حافتا البئر ووقع فى رواية غير الكشميهنى فهو على حافتيها وكانه افرد الضمير باعتبار لفظ الملك وجمع باعتبار الجنس وروى عن قتادة فى قوله والملك على ارجائها اى على حافات السماء وروى الطبرى عن سعيد بن المسيب مثله وعن سعيد بن جبير على حافة الدنيا وعن ابن عباس قال والملك على حافات السماء حين تشقق

﴿ أَغْطَشَ وَجَنَّ أَظْلَمَ ﴾

اشار بقوله اغطش الى قوله تعالى (اغطش ليلها) وبقوله وجن الى قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) وفسرهما بقوله اظلم فالاول تفسير قتادة اخرجه عبد بن حميد من طريقه والثانى تفسير ابى عبيدة ☼

﴿ وَقَالَ الحَسَنُ كُوِّرَتْ تُكَوَّرُ حَتَّى يَذْهَبَ ضَوْءُهَا ﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (اذا الشمس كورت) قال الحسن البصرى معنى كورت تكور حتى يذهب ضوؤها ومعنى تكور تلف تقول كورت العمامة تكويرا اذا لففتها والتكوير ايضا الجمع تقول كورته اذا جمعته وقد اخرج الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس اذا الشمس كورت يقول اظلمت ومن طريق الربيع بن خثيم قال كورت اى رمى بها ومن طريق ابى يحيى عن مجاهد كورت قال اضمحلت ☼

﴿ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ جَمَعَ مِنْ دَابَّةٍ ﴾

وصله عبد بن حميد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه ☼

﴿ اتَّسَقَ اسْتَوَى ﴾

Marfat.com

اشار به الى قوله تعالى والقمر اذا اتسق فسره بقوله استوى وصله عبد بن حميد ايضا من طريق منصور عنه واصل اتسق اوتسق قلبت الواو تاء وادغمت التاء فى التاء اى تجمع ضوؤه وذلك فى الليالى البيض ¤

﴿ بُرُوجاً مَنازِلَ الشَّمْسِ والقَمَرِ ﴾

اشاربه الى قوله تعالى (تبارك الذى جعل فى السماء بروجا) وفسر البروج بالمنازل اى منازل الشمس والقمر وروى الطبرى من طريق مجاهد قال البروج الكواكب ومن طريق ابى صالح قال هى النجوم الكبار وقيل هى قصور فى السماء رواه عبد بن حميد من طريق يحيى بن رافع ومن طريق قتادة قال هى قصور على ابواب السماء فيها الحرس وعند اهل الهيئة البروج غير المنازل فالبروج اثناعشر والمنازل ثمانية وعشرون فكل برج عبارة عن منزلتين وثلث منها وبهذا يحصل الجواب عما قيل كيف يفسر البروج بالمنازل والبروج اثناعشر والمنازل ثمانية وعشرون اوالمراد بالمنازل معناها اللغوى لاالتى عليه اهل التنجيم ¤

﴿ الحَرُورُ بالنَّهارِ مَعَ الشَّمْسِ ﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (ولاالظل ولاالحرور) وفسر الحرور بانه يكون بالنهار مع الشمس كذا روى عن ابى عبيدة وقال الفراء الحرور الحر الدائم ليلا كان اونهارا والسموم بالنهار خاصة ¤

﴿ وقال ابنُ عبَّاسٍ الحَرُورُ بالليلِ والسَّمُومُ بالنَّهارِ ﴾

رؤبة بضم الراء ابن العجاج واسمه عبدالله بن رؤبة بن لبيد بن صخر بن كنيف بن عميرة بن حى بن ربيعة بن سعد ابن مالك بن سعد التميمى السعدى من سعد تميم البصرى هو وابوه راجزان مشهوران عالمان باللغة وهما من الطبقة التاسعة من رجال الاسلام وتفسير رؤبة هذا ذكره ابوعبيد عنه فى المجاز وقال السدى المراد بالظل والحرور فى الآية الجنة والنار اخرجه ابن ابى حاتم عنه ¤

﴿ يقالُ يُولِجُ يُكَوِّرُ ﴾

اشاربه الى قوله تعالى (يولج الليل فى النهار) وفسره بقوله يكور وقال بعضهم يكور كذا يعنى بالراء فى رواية ابى ذر ورايت فى رواية ابن شبويه يكون بنون وهو الاشبه قلت الاشبه بالراء لان معنى يكور يلف النهار فى الليل وقال ابو عبيدة يولج اى ينقص من الليل فيزيد فى النهار وكذلك النهار وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال مانقص من احدهما دخل فى الآخر يتقاصان ذلك فى الساعات ¤

﴿ وليجةً كلُّ شيءٍ أدْخَلْتَهُ فى شيءٍ ﴾

اشار بهذا الى لفظ وليجة المذكور فى قوله تعالى (ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) وقد فسر وليجة بقوله كل شيء ادخلته فى شيء ¤ قوله ان تتركوا اى ام حسبتم ايها المؤمنون ان نترككم مهملين ولا نختبركم بامور يظهر فيها اهل العزم والصدق من الكاذب ولهذا قال ولما يعلم الله الى قوله وليجة اى بطانة ودخيلة بل هم فى الظاهر والباطن على النصح لله ولرسوله فاكتفى باحد القسمين عن الآخر وقال المفسرون الوليجة الخيانة وقيل الخديعة وقيل البطانة من غير المسلمين وهو ان يتخذ الرجل من المسلمين دخيلا من المشركين يفشون اليهم اسرارهم وقال ابن قتيبة كل شيء ادخلته فى شيء ليس منه فانه وليجة ¤

٩ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ يُوسُفَ قال حدَّثنا سفْيانُ عنِ الأعْمَشِ عن إبْراهِيمَ التَّيْمِيِّ عنْ أبِيهِ عنْ أبى ذَرٍّ رضى الله عنهُ قال قال النبىُّ صلى الله عليه وسلم لأبى ذَرٍّ حِينَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ أتَدْرِي

Marfat.com

أَيْنَ تَذْهَبُ قُلْتُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ حَتّٰى تَسْجُدَ تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَسْتَأْذِنَ فَيُؤْذَنُ لَهَا وَيُوشِكُ أَنْ تَسْجُدَ فَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا وَتَسْتَأْذِنَ فَلَا يُؤْذَنُ لَهَا يُقَالُ لَهَا ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة صفات الشمس التى تعرض عليها وزعم بعضهم ان وجه المطابقة هو سير الشمس فى كل يوم وليلة وليس ذلك بوجه والدليل على وجه ماقلنا ان فى بعض النسخ ذكر هذا باب صفة الشمس ثم ذكر الحديث المذكور والالفاظ التى ذكرها من قوله قال مجاهد كحسبان الرحى الى هذا الحديث ليست بموجودة فى بعض النسخ ورجال هذا الحديث كلهم مضوا عن قريب وابراهيم التيمى يروى عن ابيه يزيد من الزيادة ابن شريك ابن طارق التيمى الكوفى وهو يروى عن ابى ذر واسمه جندب بن جنادة وقد اختلف فى اسمه واسم ابيه اختلافا كثيرا اشهرها ماذكرناه ☆ والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن الحميدى وعن ابى نعيم وفى التوحيد عن عياش عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم فى الايمان عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن ابى كريب وعن اسحاق بن ابراهيم وابى سعيد الاشج وعن اسحاق ويحيى بن ايوب وعن عبد الحميد واخرجه ابو داود فى الحروف عن عثمان والقواريرى واخرجه الترمذى فى الفتن وفى التفسير عن هناد واخرجه النسائى فى التفسير عن اسحاق بن ابراهيم☆

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «اندرى» الغرض من هذا الاستفهام اعلامه بذلك قوله «حتى تسجد تحت العرش» (فان قلت) ما المراد بالسجود اذ لاجبهة لها والانقياد حاصل دائما (قلت) الغرض تشبيهها بالساجد عند الغروب (فان قلت) يرى انها تغيب فى الارض وقد اخبر الله تعالى انها تغرب فى عين حمئة فاين هى من العرش (قلت) الارضون السبع فى ضرب المثال كقطب الرحى والعرش لعظم ذاته كالرحى فاينما سجدت الشمس سجدت تحت العرش وذلك مستقرها (فان قلت) اصحاب الهيئة قالوا الشمس مرصعة فى الفلك فانه يقتضى ان الذى يسير هو الفلك وظاهر الحديث انها هى التى تسير وتجرى (قلت) اما اولا فلا اعتبار لقول اهل الهيئة عند مصادمة كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحق لا مرية فيه وكلامهم حدس وتخمين ولا مانع فى قدرة الله تعالى ان تخرج الشمس من مجراها وتذهب الى تحت العرش فتسجد ثم ترجع (فان قلت) قال الله تعالى (وكل فى فلك يسبحون) اى يدورون (قلت) دوران الشمس فى فلكها لا يستلزم منع سجودها فى اى موضع اراده الله تعالى وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بالسجود من هو موكل بها من الملائكة (قلت) هذا الاحتمال غير ناشىء عن دليل فلا يعتبر به وهو ايضا مخالف لظاهر الحديث وعدول عن حقيقته وقيل المراد من قوله تحت العرش اى تحت القهر والسلطان (قلت) لماذا المهروب من ظاهر الكلام وحقيقته على انا نقول السموات والارضون وغيرهما من جميع العالم تحت العرش فاذا سجدت الشمس فى اى موضع قدره الله تعالى يصح ان يقال سجدت تحت العرش وقال ابن العربى وقد انكر قوم سجود الشمس وهو صحيح ممكن (قلت) هؤلاء قوم من الملاحدة لانهم انكروا ما اخبر به النبى ﷺ وثبت عنه بوجه صحيح ولا مانع من قدرة الله تعالى ان يمكن كل شىء من الحيوان والجمادات ان يسجد له قوله «فتستاذن» يدل على انها تعقل وكذلك قوله «تسجد» قال الكرمانى (فان قلت) فيم تستاذن (قلت) الظاهر انه فى الطلوع من المشرق والله اعلم بحقيقة الحال انتهى (قلت) لاحاجة الى القيد بقوله الظاهر لانه لاشك ان استئذانها هذا لاجل الطلوع من المشرق على عادتها فيؤذن لها ثم اذا قرب يوم القيامة تستاذن فى ذلك فلا يؤذن لها كما فى الحديث المذكور وقوله « ويوشك ان تسجد» لفظ يوشك من افعال المقاربة وهى على انواع منها ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب واوشك كما عرف

Marfat.com

في موضعه فعلى هذا معنى ويوشك ان تسجد ويقرب ان تسجد وقد علم ان افعال المقاربة ملازمة لصيغة الماضى الا اربعة الفاظ فاستعمل لها مضارع منها اوشك قوله «فلا يقبل منها» يعنى لا يؤذن لها حتى تسجد قوله « وتستاذن فلا يؤذن لها » يعنى تستأذن بالسير الى مطلعها فلا يؤذن لها فذلك قوله تعالى (والشمس تجرى لمستقر لها) اشار بقوله فذلك الى ما تضمن قوله فانها تذهب الى آخره قوله «لمستقر لها» يعنى الى مستقر لها قال ابن عباس لا يبلغ مستقرها حتى ترجع الى منازلها قال قتادة الى وقت واجل لها لا تعدوه وقيل الى انتهاء امرها عند انقضاء الدنيا وقيل الى ابعد منازلها في الغروب وقيل لحد لها من مسيرها كل يوم فى مراى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها اجلها الذى اقر الله عليه امرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وعن ابن عباس انه قرا (لا مستقر لها) وهى قراءة ابن مسعود اى لا قرار لها فهى جارية ابدا (ذلك) الجرى على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذى يكل الفطن عن استخراجه وتتحير الافهام في استنباط ماهو الا (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علما بكل معلوم (فان قلت) روى مسلم عن ابى ذر قال سالت رسول الله ﷺ عن قول الله تعالى (والشمس تجرى لمستقر لها) قال مستقرها تحت العرش (قلت) لا ينكر ان يكون لها استقرار تحت العرش من حيث لا ندركه ولا نشاهده وانما اخبر عن غيب فلا نكذبه ولا نكيفه ان علمنا لا يحيط به ☆

١٠ ـ ﴿ حَدَّثنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا عبْدُ العَزِيزِ بنُ المُخْتارِ قال حدثنا عبْدُ اللهِ الدَّاناجُ قال حَدَّثني أبو سلَمَةَ بنُ عبْدِ الرَّحْمنِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عنِ النبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلم قال الشَّمْسُ والقَمَرُ مُكَوَّرَانِ يوْمَ القِيامَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان تكور الشمس والقمر من صفاتهما وعبد الله هو ابن فيروز الداناج بالدال المهملة وتخفيف النون وفى آخره جيم ويقال بدون الجيم ايضا وهو معرب ومعناه العالم وهو بصرى قوله «مكوران» اى مطويان ذاهبا الضوء وقال ابن الاثير اى يلفان ويجمعان وفى رواية كعب الاحبار يجاء بالشمس والقمر ثورين يكوران فى النار يوم القيامة اى يلفان ويلقيان في النار والرواية ثورين بالثاء المثلثة كانهما يمسخان وقال ابن الاثير وقد روى بالنون وهو تصحيف وقال الطبرى باسناده عن عكرمة عن ابن عباس تكذيب كعب في قوله هذه يهودية يريد ادخالها في الاسلام الله اكرم واجل من ان يعذب على طاعته الم تر الى قوله تعالى (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) يعنى دوامهما فى طاعته فكيف يعذب عبدين اثنى الله عليهما انتهى (قلت) قد روى عن ابى هريرة وانس ايضا مثل ماروى عن كعب ☆ اما حديث ابى هريرة فقد قال الخطابى وروى في هذا الحديث زيادة لم يذكرها ابو عبد الله وهى ما حدثنا ابن الاعرابى حدثنا عباس الدورى حدثنا يونس بن محمد حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداناج شهدت اباسلمة حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال «ان الشمس والقمر ثوران يكوران فى النار يوم القيامة» قال الحسن وما ذنبهما قال ابو سلمة انا احدثك عن رسول الله ﷺ وانت تقول ماذنبهما فسكت الحسن ☆ واما ماروى عن انس فقد رواه ابو داود الطيالسى فى مسنده عن يزيد الرقاشى عن انس مرفوعا «ان الشمس والقمر ثوران عقيران فى النار » وذكره ابو مسعود الدمشقى في بعض نسخ اطرافه موهما ان ذلك في الصحيح وذكر ابن وهب في كتاب الاموال عن عطاء بن يسار انه تلا هذه الآية (وجمع الشمس والقمر) قال يجمعان يوم القيامة ثم يقذفان فى النار فيكونان فى نار الله الكبرى وقال الخطابى ليس المراد بكونهما فى النار تعذيبهما بذلك ولكنه تبكيت لمن كان يعبدها فى الدنيا ليعلموا ان عبادتهم لهما كانت باطلة وقيل انهما خلقا من النار فاعيدا فيها ورد هذا القول ماروى عن ابن مسعود مرفوعا « تكلم ربنا بكلمتين صير احداهما شمسا والاخرى قمرا وكلاهما من النور ويعادان يوم القيامة الى الجنة » وقال الاسماعيلى لا يلزم من جعلهما فى النار تعذيبهما فان لله فى النار ملائكة وغيرها لتكون لاهل النار عذابا وآلة من آلات العذاب ☆

حدثنا

١١ - ﴿ حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثنى ابن وهب قال أخبرنى عمرو أن عبد الرحمن ابن القاسم قال حدثه عن أبيه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه كان يخبر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال إن الشمس والقمر لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنهما آيتان من آيات الله فإذا رأيتموهما فصلوا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الكسوف الذى يعرض للشمس والخسوف الذى يعرض للقمر من صفاتهما * ويحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفى الكوفى سكن مصر ومات بها سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى وعمرو هو ابن الحارث المصرى وعبد الرحمن بن القاسم يروى عن ابيه القاسم بن محمد ابن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث قد مضى فى اول ابواب الكسوف فانه اخرجه هناك عن اصبغ عن ابن وهب الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه هناك قوله «فصلوا» اى صلاة الكسوف *

١٢ - ﴿ حدثنا إسماعيل بن أبى أويس قال حدثنى مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء ابن يسار عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال قال النبى ﷺ إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله ﴾

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا فى الحديث السابق * والحديث مضى باتم واطول منه فى باب صلاة الكسوف فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك الى آخره *

١٣ - ﴿ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرنى عروة أن عائشة رضى الله عنها أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خسفت الشمس قام فكبر وقرأ قراءة طويلة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده وقام كما هو فقرأ قراءة طويلة وهى أدنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعا طويلا وهى أدنى من الركعة الأولى ثم سجد سجودا طويلا ثم فعل فى الركعة الآخرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فقال فى كسوف الشمس والقمر إنهما آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتموهما فافزعوا إلى الصلاة ﴾

مطابقته للترجمة مثل مطابقة ماقبله * والحديث مضى فى باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن الليث الى آخره نحوه قوله «فافزعوا» اى التجئوا الى الصلاة وذكر الله *

١٤ - ﴿ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى عن إسماعيل قال حدثنى قيس عن أبى مسعود رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنهما آيتان من آيات الله فإذا رأيتموهما فصلوا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابى خالد الاحمسى البجلى مولاهم الكوفى وقيس بن ابى حازم واسمه عوف الاحمسى البجلى وابو مسعود اسمه عقبة بن عمرو البدوى وقال الكرمانى وفى بعضها ابن مسعود اى عبد الله وهذا وان كان صحيحا من جهة ان قيس بن ابى حازم بالزاى يروى عنه ايضا لكن الروايات

Marfat.com

متعاضدة على ان الحديث في مسانيد عقبة لاعبدالله ☆ والحديث مضى فی باب لاينكسف الشمس لموت احد ولالحياته والله اعلم ☆

﴿ باب ماجاء فی قوله تعالى وهو الذی يرسل الرياح نشرا بين يدی رحمته ﴾

ای هذا باب فی بيان ماجاء الی آخره ☆

﴿ قاصفا تقصف كل شیء ﴾

اشار به الی تفسير لفظ قاصفا فی قوله تعالى (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) وفسره بقوله تقصف كل شیء يعنی تاتی عليه وقال ابو عبيدة هی التی تقصف كل شیء ای تحطم وروی الطبری من طريق ابن جريج قال قال ابن عباس القاصف التی تفرق هكذا رواه منقطعا لان ابن جريج لم يدرك ابن عباس ☆

﴿ لواقح ملاقح ملقحة ﴾

اشار به الی لفظ لواقح فی قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقح وفسر اللواقح بالملاقح جمع ملقحة وهو من النوادر يقال القح الفحل الناقة والريح السحاب ورياح لواقح وقال ابن السكيت اللواقح الحوامل وعن ابی عبيدة الملاقح جمع ملقحة وملقح مثل ماقال البخاری وانكره غيره فقال جمع لاقحة ولاقح على النسب ای ذات اللقاح والعرب تقول للجنوب لاقح وحامل وللشمال حائل وعقيم وقال ابن مسعود لواقح تحمل الريح الماء فتلقح السحاب وتمر به فيدر كما تدر اللقحة ثم يمطر وقال ابن عباس تلقح الرياح والشجر والسحاب وتمر به وقال عبدالله بن عمر الرياح ثمانية اربع عذاب واربع رحمة فالرحمة الناشرات والذاريات والمرسلات والمبشرات واما العذاب فالعاصف والقاصف وهما فی البحر والصرصر والعقيم وهما فی البر ☆

﴿ إعصار ريح عاصف تهب من الأرض إلی السماء كعمود فيه نار ﴾

اشار بهذا الی تفسير لفظ اعصار فی قوله تعالى فاصابها اعصار فيه نار وعن ابن عباس هی الريح الشديدة وقيل ريح عاصف فيها سموم وقيل هی التی يسميها الناس الزوبعة وعن الضحاك الاعصار ريح فيها برد شديد والذی قاله البخاری اظهر لقوله تعالى (فيه نار) وهو تفسير ابی عبيدة ☆

﴿ صر برد ﴾

اشار به الی تفسير لفظ صر فی قوله تعالى (ريح فيها صر) قال ابو عبيدة الصر شدة البرد ☆

﴿ نشرا متفرقة ﴾

فسر نشرا الذی فی قوله تعالى (وهو الذی يرسل الرياح نشرا بين يدی رحمته) الذی وصفه برحمة بقوله متفرقة وهو جمع نشور وعن عاصم كانه جمع نشر وعن محمد اليمانی هو المطر ☆

١٥ ـ ﴿ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضی الله عنهما عن النبی ﷺ قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يتضمن ريح الرحمة . والحكم بفتحتين هو ابن عتيبة والحديث مضى فی الاستسقاء فی باب قول النبی ﷺ نصرت بالصبا فانه اخرجه هناك عن مسلم عن شعبة الی آخره ☆

حدثنا

Marfat.com

۱٦ ـ ﴿ حدثنا مكيُّ بنُ إبراهيمَ قال حدثنا ابنُ جُرَيْجٍ عنْ عَطاءٍ عنْ عائشةَ رضي اللهُ عنها قالتْ كانَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم إذا رأى مَخِيلَةً في السَّماءِ أقبلَ وأدبرَ ودخلَ وخرجَ وتغيَّرَ وجهُهُ فإذا أمطرَتِ السَّماءُ سُرِّيَ عنهُ فعرَّفَتْهُ عائشةُ ذلكَ فقال النبيُّ ﷺ ماأدري لعلَّهُ كما قال قومٌ فلمَّا رأوْهُ عارضاً مُستقبلَ أوديتِهِم الآيةَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه مشتمل على ذكر الريح والمطر الذى يأتى به الريح . ومكى بن ابراهيم بن بشر بن فرقد الحنظلى البلخى ولفظ مكى على صورة النسبة اسمه وليس هو منسوبا الى مكة وقد وهم الكرمانى فقال مكى نسبة الى مكة وقال فى موضع آخر كالمنسوب الى مكة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابى رباح والحديث اخرجه الترمذى فى التفسير عن عبد الرحمن بن الاسود البصرى واخرجه النسائى فيه عن محمد بن يحيى بن ايوب المروزى **قوله** مخيلة بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وهى السحابة التى يخال فيها المطر **قوله** وتغير وجهه خوفا ان تصيب امته عقوبة ذنب العامة كما اصاب الذين قالوا هذا عارض ممطرنا الاية (فان قلت) كيف يلتئم هذا مع قوله (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم) قلت الاية نزلت بعد هذه القصة وهذه كرامة لرسول الله ﷺ ورفع له وجه حيث لا يعذب امته وهو فيهم ولا يعذبهم ايضا وهم يستغفرون بعد ذهابه ﷺ واستنبطت الصوفية من ذلك ان الايمان الذى فى القلوب ايضا يمنع من تعذيب ابدانهم كما كان وجوده فيهم مانعا منه **قوله** « فاذا امطرت السماء » قد مر الكلام فى امطر ومطر فى باب الاستسقاء وفى رواية ابى ذر بدون الالف قوله « سرى عنه » على صيغة المجهول اى كشف عنه ما خالطه من الوجل يقال سررت الثوب وسريته اذا اخلفته وسريت الجل عن الفرس اذا نزعته عنه والتشديد للمبالغة قوله فعرفته عائشة من التعريف اى عرفت النبى ﷺ ما كان عرض له قوله عارضا وهو السحاب الذى يعترض فى افق السماء ✲

﴿ باب ذِكْرِ الملائِكةِ صلواتُ اللهِ عليهِمْ ﴾

اى هذا باب فى ذكر الملائكة وهو جمع ملك وقال ابن سيده هو مخفف عن ملأك كالشمائل جمع شمأل والحاق التاء لتانيث الجمع وتركت الهمزة فى المفرد للاستثقال وقال القزاز هو ماخوذ من الالوكة وهى الرسالة وقيل هو ماخوذ من الملك بفتح الميم وسكون اللام وهو الاخذ بقوة وقيل من الملك بالكسر لان الله تعالى قد جعل لكل ملك ملكا فلك ملك الموت قبض الارواح وملك اسرافيل الصور وكذا سائرهم ويفسد هذا قولهم ملائكة بالهمزة ولا اصل له على هذا القول فى الهمزة وقد جاء الملك جمعا كما فى قوله تعالى (والملك على ارجائها) والملائكة اجسام لطيفة هوائية تقدر على التشكل باشكال مختلفة مسكنها السموات ويقال جوهر بسيط ذو نطق وعقل مقدس عن ظلمة الشهوة وكدورة الغضب (لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون) طعامهم التسبيح وشرابهم التقديس وانسهم بذكر الله تعالى خلقوا على صور مختلفة واقدار متفاوتة لاصلاح مصنوعاته واسكان سمواته ✲

﴿ وقال أنسٌ قال عبدُ اللهِ بنُ سلامٍ للنبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم إنَّ جبريلَ عليهِ السلامُ عدوُّ اليهودِ منَ الملائكةِ ﴾

هذا التعليق قطعة من حديث وصله البخارى فى كتاب الهجرة عن محمد بن سلام عن مروان بن معاوية عن حميد عن انس وسياتى تحقيقه ان شاء الله تعالى ✲

﴿ وقال ابنُ عبَّاسٍ لَنحنُ الصَّافُّونَ الملائكةُ ﴾

هذا التعليق رواه الطبرانى مرفوعا عن عائشة بلفظ ما فى السماء الدنيا موضع قدم الا عليه ملك ساجد او قائم فذلك قوله

Marfat.com

وانا لنحن الصافون وروی ایضا عن محمد بن سعد حدثنی ابی قال حدثنی عمی قال حدثنی ابی عن ابیه عن ابن عباس بزیادة الملائكة صافون نسبح لله عز وجل *

١٧ ـ حدثنا هُدْبَةُ بنُ خالِدٍ قال حدَّثنا هَمَّامٌ عن قَتادَةَ ح وقال لي خَلِيفَةُ قال حدثنا يَزِيدُ ابنُ زُرَيْعٍ قال حدثنا سَعِيدٌ وهِشامٌ قالا حدثنا قَتادَةُ قال حدَّثنا أنَسُ بنُ مالِكٍ عنْ مالِكِ بنِ صَعْصَعَةَ رضي الله عنهما قال قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم بَيْنا أنا عِنْدَ البَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ واليَقْظانِ وذَكَرَ يَعْني رَجُلاً بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ فأُتِيتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُلِيءَ حِكْمَةً وإيماناً فَشُقَّ مِنَ النَّحْرِ إلى مَرَاقِّ البَطْنِ ثُمَّ غُسِلَ البَطْنُ بماءِ زَمْزَمَ ثُمَّ مُلِيءَ حِكْمَةً وإيماناً وأُتِيتُ بِدابَّةٍ أبْيَضَ دُونَ البَغْلِ وفَوْقَ الحِمارِ البُرَاقُ فانْطَلَقْتُ مَعَ جِبْرِيلَ حَتَّى أتَيْنا السَّماءَ الدُّنْيا قِيلَ مَنْ هذا قال جِبْرِيلُ قِيلَ ومَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وقَدْ أُرْسِلَ إلَيْهِ قال نَعَمْ قِيلَ مَرْحَباً بِهِ ولَنِعْمَ المَجِيءُ جاءَ فأتَيْتُ على آدَمَ فَسَلَّمْتُ عليْهِ فقال مَرْحَباً بِكَ مِنِ ابنٍ ونَبِيٍّ فأتَيْنا السماءَ الثَّانِيَةَ قِيلَ مَنْ هذا قال جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قال مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وسلم قِيلَ أُرْسِلَ إلَيْهِ قال نَعَمْ قِيلَ مَرْحَباً بِهِ ولَنِعْمَ المَجِيءُ جاءَ فأتَيْتُ على عِيسَى ويَحْيَى فقالا مَرْحَباً بِكَ مِنْ أخٍ ونَبِيٍّ فأتَيْنا السَّماءَ الثَّالِثَةَ قِيلَ مَنْ هذا قِيلَ جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وقَدْ أُرْسِلَ إلَيْهِ قال نَعَمْ قِيلَ مَرْحَباً بِهِ ولَنِعْمَ المَجِيءُ جاءَ فأتَيْتُ يُوسُفَ فَسَلَّمْتُ عليْهِ قال مَرْحَباً بِكَ مِنْ أخٍ ونَبِيٍّ فأتَيْنا السَّماءَ الرَّابِعَةَ قِيلَ مَنْ هذا قِيلَ جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وسلم قِيلَ وقَدْ أُرْسِلَ إلَيْهِ قالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَباً بِهِ ولَنِعْمَ المَجِيءُ جاءَ فأتَيْتُ على إدْرِيسَ فَسَلَّمْتُ عليْهِ فقال مَرْحَباً بِكَ مِنْ أخٍ ونَبِيٍّ فأتَيْنا السَّماءَ الخامِسَةَ قِيلَ مَنْ هذا قال جِبْرِيلُ قِيلَ ومَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وقَدْ أُرْسِلَ إلَيْهِ قال نَعَمْ قِيلَ مَرْحَباً بِهِ ولَنِعْمَ المَجِيءُ جاءَ فأتَيْنا على هَرُونَ فَسَلَّمْتُ عليْهِ فقال مَرْحَباً بِكَ مِنْ أخٍ ونَبِيٍّ فأتَيْنا على السَّماءِ السَّادِسَةِ قِيلَ مَنْ هذا قِيلَ جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وسلم قيل وقَدْ أُرْسِلَ إلَيْهِ مَرْحَباً بِهِ ولَنِعْمَ المَجِيءُ جاءَ فأتَيْتُ على مُوسَى فَسَلَّمْتُ عليْهِ فقال مَرْحَباً بِكَ مِنْ أخٍ ونَبِيٍّ فلَمَّا جاوَزْتُ بَكَى فقِيلَ ما أبْكاكَ قال يا رَبِّ هذا الغُلامُ الَّذِي بُعِثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أفْضَلُ مِمَّا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي فأتَيْنا السَّماءَ السَّابِعَةَ قِيلَ مَنْ هذا قال جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وقَدْ أُرْسِلَ إلَيْهِ مَرْحَباً بِهِ ونِعْمَ المَجِيءُ جاءَ فأتَيْتُ على إبْراهِيمَ فَسَلَّمْتُ عليْهِ فقال مَرْحَباً بِكَ مِنِ ابنٍ ونَبِيٍّ فَرُفِعَ لِيَ البَيْتُ المَعْمُورُ فَسَألْتُ جِبْرِيلَ فقال هذا البَيْتُ المَعْمُورُ يُصَلِّي فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعُونَ ألْفَ مَلَكٍ إذا خَرَجُوا لَمْ يَعُودُوا إلَيْهِ آخِرَ ما علَيْهِمْ ورُفِعَتْ لِي سِدْرَةُ المُنْتَهَى فإذا نَبِقُها كأنَّهُ قِلالُ هَجَرٍ ووَرَقُها كأنَّهُ آذانُ الفُيُولِ في أصْلِها أرْبَعَةُ أنْهارٍ نَهْرانِ باطِنانِ ونَهْرانِ ظاهِرانِ فَسَألْتُ جِبْرِيلَ فقال أمَّا الباطِنانِ فَفِي الجَنَّةِ وأمَّا الظَّاهِرانِ

النيل

Marfat.com

النِّيلُ وَالفُرَاتُ ثُمَّ فُرِضَتْ عَلَيَّ خَمْسُونَ صَلاةً فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جِئْتُ مُوسَى فقال ماصنعت قُلْتُ فُرِضَتْ عَلَيَّ خَمْسُونَ صَلَاةً قال أنا أعلمُ بالنَّاسِ مِنكَ عالَجتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ المُعالَجَةِ وإِنَّ أُمَّتَكَ لاَ تُطِيقُ فارْجِعْ إلى رَبِّكَ فَسَلْهُ فَرَجَعْتُ فَسَأَلْتُهُ فَجَعَلَهَا أَرْبَعِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ ثُمَّ ثَلاثِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ فَجَعَلَ عِشْرِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ فَجَعَلَ عَشْرًا فَأَتَيْتُ مُوسَى فقال مِثْلَهُ فَجَعَلَهَا خَمْسًا فَأَتَيْتُ مُوسَى فقال ما صَنَعْتَ قُلْتُ جَعَلَهَا خَمْسًا فقال مِثْلَهُ قُلْتُ سَلَّمْتُ بِخَيْرٍ فَنُودِيَ إِنِّي قَدْ أَمْضَيْتُ فَرِيضَتِي وَخَفَّفْتُ عَنْ عِبادِي وأَجْزِي الحَسَنَةَ عَشْرًا ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر جبريل صريحا وهو من الكروبيين وهم سادة الملائكة ﴿ذكر رجاله﴾ وهم تسعة الاول هدبة بضم الهاء وسكون الدال وبالباء الموحدة ابن خالد بن ابى الاسود القيسى البصرى ويقال هداب . الثانى همام بن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة . الثالث قتادة بن دعامة . الرابع خليفة ابن خياط ابو عمرو العصفرى . الخامس يزيد بن زريع ابو معاوية العيشى البصرى . السادس سعيد بن ابى عروبة واسمه مهران اليشكرى . السابع هشام بن ابى عبدالله الدستوائى . الثامن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه . التاسع مالك بن صعصعة الانصارى رضى الله تعالى عنه (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى مقطعا فى اربعة مواضع بعضها فى بدء الخلق عن هدبة وخليفة وبعضها فى الانبياء عن هدبة ايضا وفى بعض النسخ عن عباد بن ابى يعلى واخرجه مسلم فى الايمان عن ابى موسى عن ابن ابى عدى وعن ابى موسى عن معاذ واخرجه الترمذى فى التفسير عن محمد بن بشار وابن ابى عدى واخرجه النسائى فى الصلاة عن يعقوب بن ابراهيم الدورقى وعن اسماعيل ابن مسعود وغيرهم ﴿

(ذكر معناه) **قوله** «عن قتادة (ح) وقال لى خليفة» كلمة ح اشارة الى التحويل من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث وقيل الى الحائل بين السندين وانما قال قال لى خليفة ولم يقل حدثنى اشعارا بانه سمع منه عند المذاكرة لا على طريق التحميل والتبليغ **قوله** «عند البيت» اى الكعبة وقد مر فى اول كتاب الصلاة فى رواية ابى ذر انه قال فرج عن سقف بيتى والتوفيق بينهما هو ان الاصح كان له ﷺ معراجان او دخل بيته ثم عرج بين النائم واليقظان وظاهر حديث ابى ذر الذى مضى فى اول كتاب الصلاة انه كان فى اليقظة اذ هو مطلق الاطلاق وهو المطابق لما فى مسند احمد عن ابن عباس انه كان فى اليقظة رآه بعينه والتوفيق بينهما بان يقال ان كان الاسراء مرتين او اكثر فلا اشكال فيه وان كان واحدا فالحق انه كان فى اليقظة بجسده لانه قد انكره قريش وانما ينكر ان كان فى اليقظة اذ الرؤيا لا تنكر ولو بابعد منه . وقال القاضى عياض اختلفوا فى الاسراء الى السموات فقيل انه فى المنام والحق الذى عليه الجمهور انه اسرى بجسده قلت اختلفوا فيه على ثلاث مقالات . فذهبت طائفة الى انه كان فى المنام مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى وحق والى هذا ذهب معاوية وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافه واحتجوا فى ذلك بما روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها ما فقد جسد رسول الله ﷺ وبقوله بينا انا نائم وبقول انس وهو نائم فى المسجد الحرام وذكر القصة وقال فى آخرها فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام . وذهب معظم السلف الى انه كان بجسده وفى اليقظة وهذا هو الحق وهو قول ابن عباس فيما صححه الحاكم وعدد فى الشفاء عشرين نفسا قال بذلك من الصحابة والتابعين واتباعهم وهو قول اكثر المتاخرين من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والمتكلمين . وذهبت طائفة الى ان الاسراء بالجسد يقظة الى بيت المقدس والى السماء بالروح والصحيح انه اسرى بالجسد والروح فى القصة كلها وعليه يدل قوله تعالى (سبحان الذى اسرى بعبده) اذ لو كان مناما لقال بروح عبده ولم يقل بعبده ولا يعدل عن الظاهر والحقيقة الى التأويل الا عند الاستحالة وليس فى الاسراء

Marfat.com

بجسده وحال يقظته استحالة وقال ابن عباس هي رؤيا عين رآها لا رؤيا منام واما قول عائشة ما فقد جسده فلم تحدث عن مشاهدة لانها لم تكن حينئذ زوجة ولا في سن من يضبط ولعلها لم تكن ولدت فاذا كان كذلك تكون قد حدثت بذلك عن غيرها فلا يرجح خبرها على خبر غيرها وقال الحافظ عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وما روى شريك عن انس انه كان نائما فهو زيادة مجهولة وقد روى الحفاظ المتقنون والائمة المشهورون كابن شهاب وثابت البناني وقتادة عن انس ولم يات احد منهم بها وشريك ليس بالحافظ عند اهل الحديث قوله وذكر اي رسول الله ﷺ قوله فاتيت على صيغة المجهول قوله بطست الطست مؤنثة وجمعها طسوس وجاء بكسر الطاء ويقال طس بتشديد السين قوله ملئ على صيغة المجهول من الماضي والتذكير باعتبار الاناء وفي رواية الكشميهني ملآى وفي رواية غيره ملآن فالحاصل ان فيه ثلاث روايات قوله حكمة وايمانا قال الكرماني هما معنيان والافراغ صفة الاجسام قلت كان في الطست شيء يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما فسمي ايمانا وحكمة لكونه سببا لهما وقال الطيبي لعله من باب التمثيل او تمثل له المعاني كما تمثل له ارواح الانبياء الدارجة بالصور التي كانوا عليها قوله «فشق من النحر الى مراق البطن» النحر الصدر ومراق بفتح الميم وتخفيف الراء وتشديد القاف وهو ما سفل من البطن ورق من جلده واصله مراقق وسميت بذلك لانها موضع رقة الجلد وقال الطيبي ما ذكر من شق الصدر واستخراج القلب وما يجرى مجراه فان السبيل في ذلك التسليم دون التعرض بصرفه الى وجه يتقوله متكلف ادعاء للتوفيق بين المنقول والمعقول تبرءا مما يتوهم انه محال ونحن بحمد الله لا نرى العدول عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق عن الامر المحال به على القدرة . واعلم ان هذا الشق غير الشق الذي كان في زمن صغره فعلم ان الشق كان مرتين قوله واتيت بدابة ابيض انما قال ابيض ولم يقل بيضاء لانه اعاده على المعنى اي بمركوب او براق قوله البراق مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو براق ويجوز بالجر على انه بدل من دابة والبراق اسم للدابة التي ركبها ﷺ تلك الليلة وقال ابن دريد اشتقاقه من البرق ان شاء الله لسرعته وقيل سمي به لشدة صفائه وتلألؤ لونه ويقال شاة برقاء اذا كان خلال صوفها طاقات سود فيحتمل التسمية به لكونه ذا لونين وذكر ابن ابي خالد في كتاب الاحتفال في اسماء الخيل وصفاتها ان البراق ليس بذكر ولا انثى ووجهه كوجه الانسان وجسده كجسد الفرس وقوائمه كقوائم الثور وذنبه كذنب الغزال وقال ابن اسحاق البراق دابة ابيض وفي فخذيه جناحان يحفز بهما رجليه يضع حافره في منتهى طرفه وقال الزبيدي في مختصر العين وصاحب التحرير هي دابة كانت الانبياء عليهم الصلاة والسلام يركبونها وقال الطيبي وهذا الذي قاله يحتاج الى نقل صحيح ثم قال لعلهم حسبوا ذلك في قوله في حديث آخر فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء البراق واظهر منه حديث انس في حديث آخر قول جبريل عليه الصلاة والسلام للبراق فما ركبك احد اكرم على الله منه ✱ وعن قتادة ان رسول الله ﷺ لما اراد الركوب على البراق شمس فوضع جبريل عليه الصلاة والسلام يده على مفرقته ثم قال الا تستحي يا براق مما تصنع فوالله ما ركبك عبد لله قبل محمد اكرم على الله منه قال فاستحيي حتى ارفض عرقا ثم قر حتى ركبه ✱ وقال ابن بطال في سبب نفرة البراق بعد عهده بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وطول الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ✱ وقال غيره قال جبريل عليه الصلاة والسلام لمحمد ﷺ حين شمس به البراق لعلك يا محمد مسست الصفراء اليوم يعني الذهب فاخبر النبي ﷺ انه ما مسها الا انه مر بها فقال تبا لمن يعبدك من دون الله وما شمس الا لذلك ذكره السهيلي ✱ وسمع العبد الضعيف من بعض مشايخه الثقات انه انما شمس ليعدله الرسول ﷺ بالركوب عليه يوم القيامة فلما وعدله ذلك قر ✱ وفي صحيح ابن حبان ان جبرائيل عليه الصلاة والسلام حمله ﷺ على البراق رديفا له ثم رجعا ولم يصل فيه اي في بيت المقدس ولو صلى لكانت سنة وهو من اظرف ما يستدل به على الارداف وفي حديث انس وغيره انه صلى وانكر ذلك حذيفة وقال والله ما زالا عن ظهر البراق حتى رجعا واخرج البيهقي حديث الاسراء من حديث شداد بن اوس وفيه انه صلى تلك الليلة ببيت لحم قوله حتى اتينا السماء الدنيا لم يذكر فيه مجيئه الى القدس وقد قال الله تعالى (سبحان الذي اسرى بعبده) الآية وقد ذكر اهل السير والمفسرون

Marfat.com

انه لما ركب البراق اتى الى بيت المقدس ومعه جبريل عليه الصلاة والسلام ولما فرغ امره فيه نصب له المعراج وهو السلم فصعد فيه الى السماء ولم يكن الصعود على البراق كما يتوهمه بعض الناس بل كان البراق مربوطا على باب مسجد بيت المقدس حتى يرجع عليه الى مكة **قوله** قيل من هذا وفي رواية ابي ذر التي مضت في اول الكتاب فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح فهذا يدل على ان للسموات ابوابا وحفظة موكلين بها ٭ وفيه اثبات الاستيذان وانه ينبغي ان يقول انا زيد مثلا **قوله** قال جبريل يعني قال انا جبريل **قوله** قال محمد اي قال جبريل معي محمد والظاهر ان القائل في قوله قيل في هذه المواضع خزان ابواب السماء **قوله** وقد ارسل اليه الواو للعطف وحرف الاستفهام مقدر اي اطلب وارسل اليه وفي رواية اخرى وقد بعث اليه للاسراء وصعود السموات قال الطيبي وليس مراده الاستفهام عن اصل البعثة والرسالة فان ذلك لا يخفى عليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح وقيل معناه اوحي اليه وبعث نبيا والاول اظهر لان امر نبوته كان مشهورا في الملكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات وحراسها واوقف للاستفتاح والاستيذان وقيل كان سؤالهم للاستعجاب بما انعم الله عليه او للاستبشار بعروجه اذ كان من البين عندهم ان احدا من البشر لا يترقى الى اسباب السموات من غير ان ياذن الله له ويامر ملائكته باصعاده وان جبريل عليه الصلاة والسلام لا يصعد بمن لم يرسل اليه ولا يفتح له ابواب السماء **قوله** مرحبا به اي بمحمد ومعناه لقي رحبا وسعة وقيل معناه رحب الله به مرحبا فجعل مرحبا موضع الترحيب فعلى الاول انتصابه على المفعولية وعلى الثاني على المصدرية قوله ولنعم المجيء جاء المخصوص بالمدح محذوف وفيه تقديم وتاخير تقديره جاء فلنعم المجيء مجيئه قال المالكي فيه شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول والصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل هو المجيء والى مخصوص بمعناها وهو مبتدا مخبر عنه بنعم وفاعلها وهو في هذا الكلام وشبهه موصول او موصوف بجاء والتقدير نعم المجيء الذي جاء او نعم المجيء جاء وكونه موصولا اجود لانه مخبر عنه وكون المخبر عنه معرفة اولى من كونه نكرة **قوله** «فاتيت على ادم فسلمت عليه» وفي رواية وامر بالتسليم عليهم اي على الانبياء الذين لقيهم في السموات وعلى خزان السموات وحراسها لانه كان عابرا عليهم وكان في حكم القيام وكانوا في حكم القعود والقائم يسلم على القاعد وان كان افضل منه قوله من ابن ونبي كل واحد من البنوة والنبوة ظاهر وهو من قوله هذا الى قوله فرفع لي كله ظاهر الا بعض الالفاظ نفسرها فقوله فاتيت على ادريس وكان في السماء الرابعة قيل هذا معنى قوله ورفعناه مكانا عليا قاله ابو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه وقيل رفعناه في المنزلة والرتبة وقيل المراد من قوله ورفعناه مكانا عليا الجنة . (فان قلت) اذا كان في الجنة فكيف لقيه في السماء الرابعة (قلت) قيل انه لما اخبر بعروجه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الى السموات وما فوقها استاذن ربه في ملاقاته فاستقبله فكان اجتماعه به في السماء الرابعة اتفاقا لا قصدا **قوله** «مرحبا من اخ ونبي» . (فان قلت) كيف قال ادريس عليه الصلاة والسلام من اخ وهو جد لنوح عليه الصلاة والسلام فكان المناسب ان يقول من ابن قلت لعله قاله تلطفا وتأدبا والانبياء اخوة **قوله** « فلما جاوزت بكى» قالوا كان بكاؤه ﷺ لاجل الرقة لقومه والشفقة عليهم حيث لم ينتفعوا بمتابعته انتفاع هذه الامة بمتابعة نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ سوادهم ولا ينبغي الا ان يحمل على هذا الوجه او ما يضاهي ذلك فان الحسد في ذلك العالم منزوع عن عوام المؤمنين فضلا عمن اختاره الله لرسالته واصطفاه لمكالمته قوله «يا رب هذا الغلام» لم يرد موسى عليه السلام بذلك استقصار شانه فان الغلام قد يطلق ويراد به القوي الطري الشاب والمراد منه استقصار مدته مع استكثار فضائله وامته اتم سوادا من امته . وقال الخطابي قوله «الغلام» ليس على معنى الازراء والاستصغار لشانه انما هو على تعظيم منة الله تعالى عليه بما اناله من النعمة واتحفه من الكرائم من غير طول عمر افناه مجتهدا في طاعته وقد تسمي العرب الرجل المستجمع السن غلاما ما دام فيه بقية من القوة وذلك في لغتهم مشهورة قوله «فاتيت على ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذا في السماء السابعة وذكر في حديث ابي ذر في اول كتاب الصلاة انه في السادسة قيل في التوفيق بينهما بان يقال لعله وجده في السادسة ثم ارتقى هو ايضا الى السابعة وكذلك اختلف في موسى ﷺ هل هو في

Marfat.com

السادسة او السابعة والكلام فيه مثل ما مر الان قوله «فرفع لي البيت المعمور» اى كشف لي وقرب مني والرفع التقريب والعرض وقال التوربشتي الرفع تقريبك الشيء وقد قيل في قوله «وفرش مرفوعة» اى مقربة لهم وكأنه اراد ان البيت المعمور ظهر له كل الظهور وكذلك سدرة المنتهى استبينت له كل الاستبانة حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمثابة الشيء المقرب اليه وفي معناه رفع لي بيت المقدس والبيت المعمور بيت في السماء حيال الكعبة اسمه الضراح بضم الضاد المعجمة وتخفيف الراء وبالحاء المهملة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة قوله «لم يعودوا» ويروى لم يعتدوا قوله «آخر ما عليهم» بالرفع والنصب فالنصب على الظرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله قال صاحب المطالع الرفع اجود قوله «ورفعت لي سدرة المنتهى» قد ذكرنا الآن معنى الرفع ويروى السدرة المنتهى بالالف واللام والسدرة شجرة النبق وسميت بها لان علم الملائكة ينتهي اليها ولم يجاوزها احد الا رسول الله ﷺ وحكى عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه انما سميت بذلك لكونها ينتهي اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله تعالى قوله «فاذا نبقها» كلمة اذا للمفاجاة والنبق بفتح النون وكسر الباء حمل السدر ويخفف ايضا الواحدة نبقة ونبقة قوله «قلال هجر» القلال جمع قلة وقال ابن التين القلة مائتا رطل وخمسون رطلا بالرطل البغدادي والاصح عند الشافعية خمسمائة رطل وقال الخطابي القلال الجرار وهي معروفة عند المخاطبين معلومة القدر وقال ابن فارس القلة ما اقله الانسان من جرة او حب قال وليس في ذلك عند اهل اللغة حد محدود الان يأتي في الحديث تفسير فيجب ان يسلم وعبارة الهروي القلة ما ياخذ مزادة من الماء سميت بذلك لانها تقل اى ترفع وهجر بفتح الهاء والجيم وفي آخره راء بلدة لا تنصرف للتعريف والتانيث وفي المطالع هجر مدينة باليمن هي قاعدة البحرين بينها وبين البحرين عشر مراحل ويقال الهجر ايضا بالالف واللام قوله «كآذان الفيول» وهو جمع فيل وهو الحيوان المعروف قوله «انهار» جمع نهر بسكون الهاء وفتحها قوله «نهران باطنان» قال مقاتل هما السلسبيل والكوثر قوله «ونهران ظاهران» وقد بينهما في الحديث بقوله النيل والفرات يخرجان من اصلها ثم يسيران حيث اراد الله تعالى ثم يخرجان من الارض ويجريان فيها وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان جميع المياه من تحت صخرة بيت المقدس ومن هناك يتفرق في الدنيا *

اما النيل فبدؤه من جبال القمر بضم القاف وسكون الميم وقيل بفتح الميم تشبيها بالقمر في بياضه وقيل ينبع من اثنى عشر عينا هناك ويجري ثلاثة اشهر في القفار وثلاثة اشهر في العمران الى ان يجيء الى مصر فيفترق فرقتين عند قرية يقال لها شطنوف فيمر الغربي منه على رشيد وينصب في البحر الملح واما الشرقي فيفترق ايضا فرقتين عند جوجر فيفترق فرقتين ايضا فتمر الغربية منهما على دمياط من غربيها وينصب في البحر الملح والشرقية منهما تمر على اشمون طناح فينصب هناك في بحيرة شرقي دمياط يقال لها بحيرة تنيس وبحيرة دمياط *

واما الفرات فاصله من اطراف ارمينية قريب من قاليقلا ثم يمر على بلاد الروم ثم يمر بارض ملطية ثم على شمشاط وقلعة الروم والبيرة وجسر منبج وبالس وجعبر والرقة والرحبة وقرقيسا وعانات والحديثة وهيت والانبار ثم يمر بالطفوف ثم بالحلة ثم بالكوفة وينتهي الى البطائح وينصب في البحر الشرقي قالوا ومقدار جريانها على وجه الارض اربعمائة فرسخ قوله «عالجت بني اسرائيل» اى مارستهم ولقيت منهم الشدة فيما اردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل المزاولة والمجادلة قوله «فسله» اصله فاساله لانه امر من السؤال فنقلت حركة الهمزة الى السين فحذفت تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار فسله على وزن فله قوله «فارجع الى ربك» اى الى الموضع الذي ناجيت ربك فيه قوله «فرجعت» اى الى موضع مناجاتي قوله «فسالته» اى فسالت الله التخفيف قوله «فجعلها» اى فجعل الفريضة التي قدرها اربعين صلاة قوله «ثم مثله» اى ثم قال موسى ﷺ مثله قوله «ثم ثلاثين» اى ثم جعلها ثلاثين صلاة قوله «ثم مثله» اى ثم قال موسى ﷺ مثله قوله «فجعل عشرين» اى عشرين صلاة قوله «ثم مثله» اى ثم قال موسى ﷺ مثله قوله

Marfat.com

«فجعل عشرا» اى عشر صلوات قوله «فاتيت موسى ﷺ» اى فى الموضع الذى لقيته فيه فقال موسى ايضا مثله قوله «فجعلها خمسا» اى خمس صلوات قوله «فقال ماصنعت» اى فقال موسى ﷺ ماذاصنعت فيما رجعت وهذه هى المراجعة الاخيرة قوله «قالت جعلها خمسا» اى خمس صلوات قوله «فقال سلمت بخير» اى فقال النبى ﷺ لموسى ﷺ سلمت بتشديد اللام من التسليم يعنى سلمت له ماجعله من خمس صلوات فلم يبق لى مراجعة لانى استحييت من ربى كما مضى فى حديث ابى ذر فى اول كتاب الصلاة من قوله «ارجع الى ربك قلت استحييت من ربى» يعنى من تعدد المراجعة قوله «فنودى» اى لجاء النداء من قبل الله تعالى انى قدامضيت فريضتى اى انفذت فريضتى بخمس صلوات وخففت عن عبادى من خمسين الى خمس واجزى الحسنة عشرا فيحصل ثواب خمسين صلاة لكل صلاة ثواب عشر صلوات . (فان قلت) كيف جازت هذه المراجعة فى باب الصلاة من رسولنا محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام (قلت) لانهما عرفا ان الامر الاول غير واجب قطعا ولو كان واجبا قطعا لايقبل التخفيف * وفيه جواز النسخ قبل وقوعه *

﴿وقال هَمَّامٌ عن قَتَادَةَ عن الحَسَنِ عن أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عن النبيِّ ﷺ فى البَيْتِ المَعْمُورِ﴾

اى قال همام بن يحيى الذى مضى فى رواة الحديث المذكور الذى روى عنه هدبة فى السند الاول واشار بهذا الى ان هماما فصل فى سياقة قصة البيت المعمور من قصة الاسراء وروى اصل الحديث عن قتادة عن انس وقصة البيت المعمور عن قتادة عن الحسن البصرى عن ابى هريرة واما سعيد بن ابى عروبة وهشام الدستوائى اللذان مضيا فى الطريق الثانى للحديث المذكور فانهما قد ادرجا قصة البيت المعمور فى حديث انس وقال بعضهم رواية همام موصولة هنا عن هدبة عنه ووهم من زعم انها معلقة فقد روى الحسن بن سفيان فى مسنده الحديث بطوله عن هدبة فاقتصر الحديث الى قوله فرفع لى البيت المعمور قال قتادة حدثنا الحسن عن ابى هريرة انه راى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون الف ملك ولايعودون فيه واخرجه الاسماعيلى عن الحسن بن سفيان وابى يعلى والبغوى وغير واحد كلهم عن هدبة مفصلا انتهى (قلت) ظاهره التعليق واخراج غيره اياه موصولا لايستلزم ان يكون مااخرجه البخارى بصورة التعليق ان يكون موصولا وهذا ظاهر لايخفى قوله «عن الحسن عن ابى هريرة» قال يحيى بن معين لم يصح للحسن سماع من ابى هريرة فقيل ليحيى قدجاء فى بعض الاحاديث قال حدثنا ابو هريرة قال ليس بشىء وقال الكرمانى الحسن ههنا روى عنه بلفظ عن فيحتمل ان يكون بالواسطة *

۱۸ ـ ﴿ حدثنا الحَسَنُ بن الرَّبِيعِ قال حدثنا أبو الأَحْوَصِ عن الأَعْمَشِ عن زَيْدِ بن وَهْبٍ قال عبدُ اللهِ حدثنا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم وهُوَ الصَّادِقُ المَصْدُوقُ قال إنَّ أحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فى بطنِ أُمِّهِ أرْبَعِينَ يَوْماً ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَبْعَثُ اللهُ مَلَكاً فَيُؤْمَرُ بأرْبَعِ كَلِماتٍ ويُقالُ لَهُ اكْتُبْ عَمَلَهُ ورِزْقَهُ وأجَلَهُ وشَقِيٌّ أوْ سَعِيدٌ ثُمَّ يُنْفَخُ فيهِ الرُّوحُ فإنَّ الرَّجُلَ مِنْكُمْ لَيَعْمَلُ حتَّى مايَكُونَ بَيْنَهُ وبَيْنَ الجَنةِ إلاَّ ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ كِتابُهُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أهْلِ النَّارِ ويَعْمَلُ حتَّى مايَكُونَ بَيْنَهُ وبَيْنَ النَّارِ إلاَّ ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الكِتابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أهْلِ الجَنَّةِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ثم يبعث الله ملكا لان فى الحديث ذكر الملك وفى الترجمة ذكر الملائكة والملائكة انواع لا يحصى عددهم الا الله تعالى وساداتهم الاكابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل . ومنهم الروح قال الله تعالى (يوم يقوم الروح) ومنهم الحفظة . ومنهم الملائكة الموكلون بالقطر والنبات والرياح والسحاب .

Marfat.com

ومنهم ملائكة القبور ، ومنهم سياحون في الارض يبتغون مجالس الذكر ، ومنهم كروبيون وروحانيون وحافون ومقربون ومنهم ملائكة تقذف الشياطين بالشهاب . ومنهم حملة العرش ، ومنهم موكلون بصخرة بيت المقدس ، ومنهم موكلون بالمدينة ، ومنهم موكلون بتصوير النطف ، ومنهم ملائكة يبلغون السلام الى النبي ﷺ من امته ، ومنهم من يشهد الحروب مع المجاهدين ، ومنهم خزان ابواب السماء ، ومنهم الموكلون بالنار ، ومنهم ملائكة يسمون الزبانية . ومنهم من يغرسون اشجار الجنة . ومنهم من يصوغون حلى اهل الجنة ، ومنهم خدم اهل الجنة . ومنهم من نصفه ثلج ونصفه نار وقد ذكر البخاري في احاديث الباب منهم جماعة كما ترجم ❊

(ذكر رجاله) وهم خمسة : الاول الحسن بن الربيع ضد الخريف ابن سليمان البجلي الكوفي يعرف بالبوراني بضم بضم الباء الموحدة وسكون الواو وبالراء قال ابو حاتم كنت احسب الحسن مكسور المنق لانحنائه حتى قيل انه لا ينظر الى السماء حياء من الله تعالى . الثاني ابو الاحوص سلام بالتشديد ابن سليم الحنفي مولى بني حنيفة الكوفي الثالث سليمان الاعمش . الرابع زيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي ﷺ فقبض النبي ﷺ وهو في الطريق . الخامس عبدالله بن مسعود وهؤلاء كلهم كوفيون وقيل هذا الحديث رواه جماعة منهم سفيان بن عيينة عن الاعمش الى قوله شقي او سعيد كلام رسول الله ﷺ ومابعده كلام ابن مسعود وقد رواه عبدالرحمن بن حميد الرواسي عن الاعمش فاقتصر من المتن على المرفوع فحسب ورواه بطوله سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب ففصل كلام ابن مسعود من كلام رسول الله ﷺ ثم قال بعد ذكر الشقاوة والسعادة قال عبدالله والذي نفسي بيده ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة الحديث . واخرجه مسلم من حديث الاعمش عن زيد بن وهب عن عبدالله قال حدثنا رسول الله ﷺ الى آخره نحوه غير ان بعد قوله وشقي او سعيد فوالذي لا اله غيره ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى مايكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى مايكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها انتهى والحديث رواه البخاري ايضا في القدر عن ابي الوليد وفي التوحيد عن آدم واخرجه مسلم في القدر عن ابن ابي شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن عثمان ابن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم وعن ابي سعيد الاشج وعن عبدالله بن معاذ واخرجه ابوداود عن حفص بن عمرو ومحمد بن كثير واخرجه الترمذي في القدر عن هناد وعن محمد بن بشار وعن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد عن وكيع ومحمد بن فضيل وابي معاوية وعن علي بن ميمون وانكر عمرو بن عبيد هذا الحديث وكان من زهاد القدرية ولا اعتبار لانكاره ❊

(ذكر معناه) **قوله** «وهو الصادق المصدوق» اى الصادق في قوله وفيما يأتيه من الوحي والمصدوق ان الله تعالى صدقه في وعده وقال الكرماني المصدوق اى من جهة جبريل عليه الصلاة والسلام او المصدق يعني بتشديد الدال المفتوحة وقال الطيبي الاولى ان تجعل هذه الجملة اعتراضية لا حالية فتعم الاحوال كلها وان يكون من عاداته ودأبه ذلك فما احسن موقعه هنا **قوله** «يجمع» على صيغة المجهول قالوا معنى الجمع ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشرا طارت في اطراف المرأة تحت كل شعرة وظفر فتمكث اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها **قوله** «اربعين يوما» هذه الاربعون الاولى النطفة فيها تجرى في اطراف المرأة ثم تصير دما **قوله** ثم تكون علقة وهو الدم الغليظ الجامد وهذا في الاربعين الثاني اشار اليه بقوله مثل ذلك اى مثل الاول اربعين يوما **قوله** «ثم تكون مضغة» وهي قطعة من اللحم قدر ما يمضغ وهذا في الاربعين الثالث اشار اليه بقوله مثل ذلك يعني مثل الثاني اربعين يوما (فان قلت) ان الله قادر على ان يخلقه في لمحة فما الحكمة في هذا المقدار قلت فيه حكم وفوائد . منها انه لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام لانها لم تكن معتادة بذلك وربما تهلك فجعل اولا نطفة لتعتادها مدة ثم تكون علقة وهلم جرا الى الولادة . ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث قلبهم في تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة متحليا بالعقل والشهامة

Marfat.com

مزينا بالفهم والفطانة . ومنها ارشاد الناس وتنبيهم على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقة ومضغة مهياة لنفخ الروح فيه يقدر على صيرورته ترابا ونفخ الروح فيه وحشره في المحشر للحساب والجزاء **قوله** «ثم يبعث الله ملكا» اى بعد انتهاء الاربعين الثالثة يبعث الله ملكا فيؤمر باربع كلمات يكتبها وهي قوله ويقال له اى للملك المرسل ا كتب عمله ورزقه واجله وشقى او سعيد وكل ذلك بما اقتضت حكمته وسبقت كلمته قوله «وشقى او سعيد» كان من حق الظاهر ان يقال يكتب سعادته وشقاوته فعدل حكاية لصورة مايكتبه لانه يكتب شقى او سعيد قوله «ثم ينفخ فيه الروح» اى بعد كتابة الملك هذه الاربعة ينفخ فيه الروح . وفي صحيح مسلم ان احدكم يجمع خلقه في بطن امه اربعين يوما ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر باربع كلمات الحديث فهذا يدل على ان كتب هذه الاربعة بعد نفخ الروح ولفظ البخارى يدل على ان ذلك قبل نفخ الروح لان في لفظه ثم ينفخ فيه الروح وكلمة ثم تقتضى تاخير كتب الملك هذه الامور الى ما بعد الاربعين الثالثة . وقال النووى والاحاديث الباقية تقتضى الكتب عقيب الاربعين الاولى ثم اجاب عن ذلك بقوله ان قوله ثم يبعث اليه الملك فيؤذن له فيكتب معطوف على قوله يجمع في بطن امه ومتعلقاته لا بما قبله وهو قوله ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ثم يكون علقة مثله ثم يكون مضغة مثله معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك جائز موجود في القران والحديث الصحيح وفي كلام العرب . وقال القاضى وغيره والمراد بارسال الملك في هذه الاشياء امره بها والتصرف فيها بهذه الافعال والا فقد صرح في الحديث بانه موكل بالرحم وانه يقول يارب هذه نطفة يارب هذه علقة وقال القاضى وقوله في الحديث الذى روى عن انس واذا اراد ان يخلق خلقا قال يارب اذكر ام انثى شقى ام سعيد لا يخالف ما قدمناه ولا يلزم منه ان يقول ذلك بعد المضغة بل هو ابتداء كلام واخبار عن حالة اخرى فاخبر اولا بحال الملك مع النطفة ثم اخبر ان الله تعالى اذا اراد ان يخلق النطفة علقة كان كذا وكذا فان قلت في رواية يرسل الملك بعد مائة وعشرين يوما وفي رواية ثم يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم باربعين او خمسة واربعين ليلة فيقول يارب اشقى ام سعيد وفي رواية اذا امر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وفي رواية حذيفة بن اسيد ان النطفة تقع في الرحم اربعين ليلة ثم يتسور عليها الملك وفي رواية ان ملكا موكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق شيئا ياذن له لبضع واربعين ليلة وذكر الحديث وفي رواية انس رضى الله تعالى عنه ان الله قد وكل بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقة اى رب مضغة فما الجمع بين هذه الروايات قلت للملك مراعاة لحال النطفة وانه يقول يارب هذه نطفة هذه علقة هذه مضغة في اوقاتها وكل وقت يقول فيه ما صارت اليه ولتصرفه وكلامه اوقات ●

احدها حين يخلقها الله نطفة ثم ينقلها علقة وهو اول علم الملك بانه ولد لانه ليس كل نطفة تصير ولدا وذلك عقيب الاربعين الاولى فحينئذ يكتب رزقه واجله وعمله وشقاوته وسعادته ثم للملك تصرف آخر في وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره وجلده ولحمه وعظمه وكونه ذكرا او انثى وذلك انما يكون في الاربعين الثالثة وهى مدة المضغة وقبل انقضاء مدة هذه الاربعين وقبل نفخ الروح فيه لان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته فان قلت روى اذا امر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظمها ثم قال يارب اذكر ام انثى فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يارب اجله فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك وذكر رزقه قلت ليس هذا على ظاهره ولا يصح حمله على ظاهره بل المراد بتصورها وخلق سمعها الى آخره انه يكتب ذلك ثم يفعله في وقت آخر لان التصوير عقيب الاربعين الاولى غير موجود في العادة وانما يقع في الاربعين الثالثة وهى مدة المضغة كما قال الله تعالى (ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين) الى قوله لحما ثم يكون للملك فيه تصرف آخر وهو وقت نفخ الروح عقيب الاربعين الثالثة حتى يكمل له اربعة اشهر **قوله** «حتى ما يكون» حتى هى الناصبة وما نافية ولفظة يكون منصوب بحتى وما غير كافة لها من العمل **قوله** «الا ذراع» المراد بالذراع التمثيل والقرب الى الدخول اى ما بقى بينه

Marfat.com

وبين ان يصلها الا كن بقى بينه وبين موضع من الارض ذراع قوله «فيسبق عليه» الفاء للتعقيب تدل على حصول السبق بلامهلة ضمن يسبق معنى يغلب اى يغلب عليه الكتاب وماقدر عليه سبقا بلامهلة فعندذلك يعمل بعمل اهل الجنة او اهل النار قوله «فيعمل بعمل اهل النار» وفيه حذف تقديره فيدخلها وكذلك بعدقوله بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال الخطابى فيه ان ظاهر الاعمال من الحسنات والسيئات امارات وليست بموجبات وان مصير الامور فى العاقبة الى ماسبق به القضاء وجرى القدر وروى ابن حبان فى صحيحه من حديث ابى الدرداء مرفوعا فرغ الله الى كل عبد من خمس من رزقه واجله وعمله واثره ومضجعه يعنى قبره فانه مضجعه على الدوام (وماتدرى نفس باى ارض تموت)*

١٩ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ سَلَامٍ قال أخبرنا مَخْلَدٌ قال أخبرنا ابنُ جُرَيْجٍ قال أخبرنى مُوسَى بنُ عُقْبَةَ عنْ نافعٍ قال قال أبو هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عن النبىِّ صلى اللهُ عليه وسلم وتَابَعَهُ أبو عاصمٍ عن ابنِ جُرَيْجٍ قال أخبرنى مُوسَى بنُ عُقْبَةَ عنْ نافعٍ عنْ أبى هُرَيْرَةَ عن النبىِّ صلى الله عليه وسلّم قال إذَا أحَبَّ اللهُ العَبْدَ نادَى جبريلَ إنَّ اللهَ يُحِبُّ فُلَانًا فأحْبِبْهُ فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ فَيُنَادِى جِبْرِيلُ فى أهْلِ السَّماءِ إنَّ اللهَ يُحِبُّ فُلَانًا فأحِبُّوهُ فيُحِبُّهُ أهْلُ السَّماءِ ويُوضَعُ لَهُ القَبُولُ فى الأرْضِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله نادى جبريل عليه الصلاة والسلام. ومحمد بن سلام باللام المشددة ومخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة ابن يزيد من الزيادة مر فى الجمعة وابن جريج عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج وابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل واورد البخارى هذا الحديث من طريقين احدهما موصول وهو الى قوله وتابعه والثانى معلق وهو من قوله وتابعه ابو عاصم الى آخره وقد وصله فى الادب عن عمرو بن على عن ابى عاصم وساقه على لفظه هناك قيل هو احد المواضع التى يستدل بها على انه قد يعلق عن بعض مشايخه ماهو عنده بواسطة لان اباعاصم من شيوخه يروى عنه كثيرا فى الكتاب وقال الطوفى ذكر البخارى الحب فى كتابه ولم يذكر البغض وهو فى رواية غيره واذا ابغض عبدا نادى جبريل عليه الصلاة والسلام انى ابغض فلانا فابغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى فى اهل السماء ان الله يبغض فلانا فابغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض فى الارض قلت هذا اخرجه الاسماعيلى من طريق روح بن عبادة عن ابن جريج قوله «ويوضع له القبول فى الارض» يعنى عندا كثر من يعرفه من المؤمنين ويبقى له ذكر صالح ويقال معناه يلقى فى قلوب اهلها محبة مادحين مثنين عليه *وفيه ان كل من هو محبوب القلوب فهو محبوب الله بحكم عكس القضية *

٢٠ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدٌ قال حدثنا ابنُ أبى مَرْيَمَ قال أخبرنا اللَّيْثُ قال حدثنا ابنُ أبى جَعْفَرٍ عنْ مُحَمَّدِ بنِ عبدِ الرحمنِ عنْ عُرْوَةَ بنِ الزُّبَيْرِ عنْ عائِشَةَ رضى اللهُ عنها زَوْجِ النبىِّ صلى اللهُ عليه وسلم أنَّها قالَتْ سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم يَقُولُ إنَّ المَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فى العَنَانِ وهُوَ السَّحابُ فَتَذْكُرُ الأمْرَ قُضِيَ فى السَّماءِ فَتَسْتَرِقُ الشَّياطِينُ السَّمْعَ فَتَسْمَعُهُ فَتُوحِيهِ إلى الكُهَّانِ فَيَكْذِبُونَ مَعَها مائَةَ كَذْبَةٍ مِنْ عِنْدِ أنْفُسِهِمْ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله الملائكة ومحمد هو الذى ذكر مجردا هو محمد بن يحيى الذهلى قاله الغسانى وقال ابوذر بعد ان ساقه محمد هذا هو البخارى وقال بعضهم هذا هو الارجح عندى فان الاسماعيلى وابا نعيم لم يجدا الحديث من غير رواية البخارى فاخرجاه عنه ولو كان عند غير البخارى لما ضاق مخرجه عليهما انتهى (قلت) عدم وجدان الاسماعيلى وابى نعيم

الحديث

Marfat.com

الحديث لا يستلزم ان يكون محمد هنا البخاری وهذا ظاهر لا يخفى على احد ولم يجر للبخاری العادة بان يذكر اسمه قبل ذكر شيخه بقوله حدثنا محمد وذكر في رجال الصحيحين محمد بن يحيى بن عبدالله بن خالد بن فارس بن ذؤيب ابو عبدالله الذهلی النيسابوری في فصل افراد البخاری فيمن اسمه محمد وقال روى عنه البخاری في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل حدثنا محمد بن يحيى الذهلی مصرحا ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبدالله ينسبه الى جده ويقول حدثنا محمد بن خالد ينسبه الى جد ابيه والسبب في ذلك ان البخاری لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلی في مسئلة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه * وابن ابی مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم وابن ابی مريم بن ابی جعفر هو عبيدالله بن ابی جعفر واسمه يسار القرشی ومحمد بن عبدالرحمن ابو الاسود والنصف الاول من هذا الاسناد بصريون والنصف الثانی مدنيون واوله هو محمد بن عبدالرحمن **قوله** «العنان» بفتح العين المهملة وتخفيف النون الاولى السحاب **قوله** « فتذكر » ای الملائكة الامر الذی قضى في السماء وجوده وعدمه **قوله** «فتسترق» تفتعل من السرقة ای تستمع سرقة يقال استرق السمع ای استرق مستخفيا **قوله** «الى الكهان » بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن وهو الذی يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعی معرفة الاسرار وفي المغرب لما بعث النبی ﷺ وحرست السماء بطلت الكهانة *

٢١ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قال حدَّثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قال حدثنا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ والأَغَرِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی الله عنه قال قال النبیُّ صلى الله عليه وسلم إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ كَانَ عَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ مَلَائِكَةٌ يَكْتُبُونَ الأَوَّلَ فَالأَوَّلَ فَإِذَا جَلَسَ الإِمَامُ طَوَوُا الصُّحُفَ وَجَاؤُا يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ملائكة » واحمد بن يونس هو ابن عبدالله بن يونس اليربوعی الكوفی وابراهيم بن سعد ابن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف الزهری القرشی المدنی وابن شهاب محمد بن مسلم الزهری وابو سلمة بن عبدالرحمن ابن عوف والاغر بفتح الهمزة والغين المعجمة وتشديد الراء اسمه سلمان ابو عبدالله الجهنی مولاهم المدنی كذا وقع في رواية الاكثرين الاغر ووقع في رواية الكشميهنی الاعرج بالعين المهملة وبالجيم في اخره والاول اشهر واخرج النسائی من وجه اخر عن الزهری عن الاعرج وحده * والحديث مر في كتاب الجمعة في باب الاستماع الى الخطبة باتم منه فانه اخرجه هناك عن ادم عن ابن ابی ذئب عن الزهری عن ابی عبدالله الاغر عن ابی هريرة الحديث ومضى الكلام فيه هناك *

٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ قالَ حدثنا سُفْيَانُ قال حدثنا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قال مَرَّ عُمَرُ فِي الْمَسْجِدِ وَحَسَّانُ يُنْشِدُ فقال كُنْتُ أُنْشِدُ فِيهِ وَفِيهِ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ ثُمَّ الْتَفَتَ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فقال أَنْشُدُكَ بِاللهِ أَسَمِعْتَ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ أَجِبْ عَنِّي اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ قال نَعَمْ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله بروح القدس فانه جبريل عليه الصلاة والسلام وسفيان هو ابن عيينة **قوله** « في المسجد » ای النبوی والواو في وحسان للحال وكذا الواو في وفيه من هو خير منك وقد مضى في باب الشعر في المسجد عن ابی سلمة بن عبدالرحمن انه سمع حسان بن ثابت يستشهد ابا هريرة انشدك الله هل سمعت النبی ﷺ يقول يا حسان اجب عن رسول الله اللهم ايده بروح القدس قال ابو هريرة نعم قوله «اسمعت» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «اجب عنی» ای قل جواب هجو الكفار عن جهتی *

٢٣ - ﴿ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قال حدَّثنا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ رضی اللهُ عنه

Marfat.com

قال قال النبیُ صلی الله علیه وسلم لِحَسَّانَ اهْجُهُمْ أوْ هاجِهِمْ وجِبْرِیلُ مَعكَ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله وجبریل معك والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی الادب عن سلیمان بن حرب وفی المغازی عن حجاج بن منهال واخرجه مسلم فی الفضائل عن عبیدالله بن معاذ وعن زهیر وعن ابی بکر بن نافع وعن بندار عن غندر واخرجه النسائی فی القضاء عن حمید بن مسعدة وفی المناقب عن احمد بن حفص قوله «اهجهم» امر من هجا یهجو هجوا وهو نقیض المدح قوله «او هاجهم» شك من الراوی من المهاجاة ومعناه جازهم بهجوهم قوله «وجبریل معك» یعنی یؤیدك ویعینك علیه ☼

٢٤ - ﴿ حدثنا موسی بن إسماعیلَ قال حدَّثنا جَرِیرٌ و حدثنا إسحاقُ قال أخبرنا وهْبُ بن جَرِیرٍ قال حدَّثنا أبی قال سَمِعْتُ حُمَیْدَ بنَ هِلَالٍ عنْ أنسِ بنِ مالكٍ رضی الله عنهُ قال كأنِّی أنظُرُ إلی غُبارٍ ساطِعٍ فی سِكَّةِ بَنِی غَنْمٍ زادَ مُوسی مَوْكِبَ جِبْرِیلَ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله موکب جبریل علیه الصلاة والسلام وموسی بن اسماعیل التبوذکی وجریر هو ابن حازم ابو النصر الازدی البصری واسحاق هو ابن راهویه ووهب بن جریر یروی عن ابیه جریر بن حازم المذکور وروی هذا الحدیث من طریقین الاول عن موسی عن جریر عن حمید عن انس والثانی عن اسحاق عن وهب بن جریر عن ابیه عن حمید بن هلال بن هبیرة العدوی ابو نصر البصری والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی المغازی عن موسی بن اسماعیل ایضا قوله «فی سکة بنی غنم» السکة بکسر السین المهملة وتشدید الکاف الزقاق وبنی غنم بفتح الغین المعجمة وسکون النون بطن من الخزرج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم ابو ایوب الانصاری واخرون وقال بعضهم ووهم من زعم ان المراد هنا بنی غنم حی من بنی تغلب بفتح التاء المثناة من فوق وسکون الغین المعجمة فان اولئك لم یکونوا یومئذ بالمدینة انتهی قلت اراد بهذا الحط علی الکرمانی فان القائل به هو الکرمانی قوله «زاد موسی» هو موسی بن اسماعیل المذکور واراد بهذا ان موسی زاد فی المتن هذه الزیادة وقد اوصلها البخاری فی المغازی عنه قوله «موکب جبریل» علیه الصلاة والسلام قال الکرمانی هو منصوب بنزع الخافض قلت الاولی ان یقال منصوب بفعل محذوف تقدیره انظر موکب جبریل ونحو ذلك ویجوز ان یرفع علی انه خبر مبتدأ محذوف تقدیره هذا موکب جبریل وقال ابن التین الاحسن ان یکون مجرورا علی انه بدل من لفظ غبار وقال الکرمانی ویروی وموکب جبریل بالواو والموکب نوع من السیر ویقال للقوم الرکوب علی الابل للزینة موکب وکذلك جماعة الفرسان وقال ابن الاثیر الموکب جماعة من رکاب یسیرون برفق وهم ایضا القوم الرکوب للزینة والتنزه وذکره فی باب وکب فدل علی ان المیم زائدة وکذلك ذکره الجوهری فی باب وکب ☼

٢٥ - ﴿ حدثنا فَرْوَةُ قال حدَّثنا عَلِیُّ بنُ مُسْهِرٍ عنْ هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عنْ أبیهِ عنْ عائِشَةَ رضی الله عنها أنَّ الحارِثَ بنَ هِشامٍ قال سألَ النبیَّ ﷺ كَیْفَ یأْتِیكَ الوَحْیُ قال كُلُّ ذاكَ یأتِی المَلَكُ أحیاناً فی مِثْلِ صَلْصَلَةِ الجَرَسِ فیَفْصِمُ عنِّی وقدْ وعَیْتُ ما قال وهْوَ أشَدُّهُ علَیَّ ویَتَمَثَّلُ لِی المَلَكُ أحیاناً رجلاً فیُكَلِّمُنِی فأعِی ما یقُولُ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله «الملك فی الموضعین» وفروة بفتح الفاء وسکون الراء ابن ابی المغراء ابو القاسم الکندی الکوفی وهو من افراده والحدیث مر فی اول الکتاب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن یوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة الی آخره قوله «فیفصم» بالفاء ای یقطع ☼

٢٦ - ﴿ حدثنا آدمُ قال حدثنا شَیْبانُ قال حدثنا یحیی بنُ أبی كَثِیرٍ عنْ أبی سلَمَةَ عن أبی

هریرة

Marfat.com

هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال سَمِعْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فى سَبِيلِ اللهِ دَعَتْهُ خَزَنَةُ الجَنَّةِ أَيْ فُلُ هَلُمَّ فقال أبو بكرٍ ذاكَ الذي لا تَوَى عَلَيْهِ قال النبى صلى الله عليه وسلم أَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله خزنة الجنة فانهم الملائكة والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب فضل النفقة فانه اخرجه هناك عن سعد بن حفص عن شيبان عن يحيى عن ابى سلمة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **قوله** «زوجين» اى درهمين او دينارين **قوله** «اى فل» اى يافلان قوله «لاتوى» بفتح التاء المثناة من فوق اى لاهلاك *

۲۷ - ﴿ **حدثنا** عَبْدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ قال حدثنا هِشامٌ قال أخبرنا مَعْمَرٌ عن الزُّهْرِيِّ عن أبى سَلَمَةَ عن عائِشَةَ رضى الله عنها أنَّ النبيَّ ﷺ قال لَها يا عائِشَةُ هٰذا جِبريلُ يَقْرَأُ عليكِ السَّلامَ فَقالَتْ وعليهِ السَّلامُ ورَحْمَةُ اللهِ وبَرَكاتُهُ تَرَى ما لا أَرى تُرِيدُ النبيَّ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله هذاجبريل . وهشام هوابن يوسف الصنعانى اليمانى قاضيها ومعمر بفتح الميمين هو ابن راشد والحديث اخرجه البخارى ايضافي الاستئذان عن محمد بن مقاتل وفي الادب وفي الرقاق عن ابى اليمان وفي فضل عائشة عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم فى الفضائل عن عبدالله بن عبدالرحمن الدارمى واخرجه الترمذى في المناقب عن سويد بن نصر واخرجه النسائى فى عشرة النساء وفي اليوم والليلة عن عمرو بن منصور وعن محمد بن حاتم وعن احمد ابن يحيى قوله «ياعائشة» وروى ياعائش بالترخيم فيجوز فى الشين الضم والفتح قوله «يقرؤ» من الثلاثى ويروى يقرئك بضم الياء من المزيدفيه وفيه منقبة عظيمة لعائشة رضى الله تعالى عنها . (فان قلت) هلا واجهها جبريل كما واجه مريم عليها السلام قلت وجه ذلك انه لما قدروجود عيسى عليه السلام لامن اب نصب جبريل ليعلمها بكونه قبل كونه لتعلم انه يكون بالقدرة فتسكن فى زمن الحمل ثم بعث اليها عند الولادة لكونها في وحدة فقال لا تحزنى قدجعل ربك تحتك سريافكان خطاب الملك لها فى الحالتين لتسكن ولا تنزعج * وجواب اخران مريم كانت خالية من روج فواجهها بالخطاب وام المؤمنين احترمت لمكان سيد الامة كما احترم الشارع قصر عمر رضى الله تعالى عنه الذى رآه في المنام خوفا من الغيرة وهذا ابلغ فى فضل عائشة لانها اذا احترمها جبريل عليه الصلاة والسلام الذى لاشهوة له حفظا لقلب زوجها سيد الامة كان عما قيل فيها فى الافك ابعد * وجواب آخر انه خاطب مريم لكونها نبية على قول وعائشة لم يذكرعنها ذلك * وفيه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يرى الملك ولا يراه من معه * وفيه زيادة عائشة في الرد على سلام جبريل عليه الصلاة والسلام بقولها ورحمة الله وبركاته وهي سنة قاله ابن عباس وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول فى ابتداء السلام وفى رده سواء السلام عليكم * وفيه جواز سلام الاجنبى على الاجنبية اذا لم يخش ترتب مفسدة والاولى تركه في هذا الزمان *

۲۸ - ﴿ **حدثنا** أبو نُعَيْمٍ قال حدثنا عُمَرُ بنُ ذَرٍّ ح و **حدثني** يَحيى بنُ جَعْفَرٍ قال حدثنا وكِيعٌ عن عُمَرَ بنِ ذَرٍّ عن أبيهِ عن سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عن ابنِ عباسٍ رضى الله عنهما قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم لِجِبْرِيلَ ألا تَزُورُنا أكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنا قال فَنَزَلَتْ . وما نَتَنَزَّلُ إلا بأمْرِ رَبِّكَ لهُ ما بَيْنَ أيْدِينا وما خَلْفَنا الآية ﴾

مطابقته للترجمة في قوله لجبريل عليه الصلاة والسلام وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعمر بن ذر بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء وتقدم في التيمم ويحيى بن جعفر بن اعين ابوزكريا البخارى البيكندى وهومن افراده وعمر بن ذر

Marfat.com

يروى عن ابيه ذر بن عبدالله الهمدانی الكوفی والحديث اخرجه البخاری ايضا فی التفسير عن ابی نعيم ايضا وفی التوحيد عن خلاد بن يحيی وفی بدء الخلق ايضا عن يحيی عن وكيع واخرجه الترمذی فی التفسير عن الحسين ابن حريث وعن عبد بن حميد واخرجه النسائی فيه عن محمد بن اسماعيل وعن ابراهيم بن الحسن وقال الترمذی حديث حسن **قوله** «حدثنا عمر» بصيغة الجمع وكلمة «ح» بعده للتحويل قوله «وحدثنی» بصيغة الافراد وساق الحديث علی لفظ وكيع قوله «الا تزورنا» كلمة الا هنا للعرض والتحضيض ويجوز ان تكون للتمنی قوله «فنزلت» ای نزلت الاية التی اولها (وما نتنزل الا بامر ربك) الی اخره *

٢٩ ـ ﴿ حدثنا اِسماعيلُ قال حدثنی سُلَيمانُ عن يُونُسَ عن ابنِ شِهابٍ عن عُبَيدِ اللهِ بنِ عبدِ اللهِ ابنِ عُتْبَةَ بنِ مَسعُودٍ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رضی اللهُ عنهما أنَّ رسولَ اللهِ صلی اللهُ عليهِ وسلم قال أقرأنی جِبريلُ علی حَرْفٍ فلَمْ أزَلْ أستَزِيدُهُ حتی انتهی إلی سبعةِ أحرُفٍ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله جبريل عليه الصلاة والسلام * واسماعيل بن ابی اويس وسليمان بن بلال ويونس ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم الزهری والحديث اخرجه البخاری ايضا فی فضائل القرآن عن سعيد بن عفير واخرجه مسلم فی الصلاة عن حرملة عن عبد بن حميد قوله «علی حرف» ای علی لغة وقيل الحرف الاعراب وقيل الكيفيات قوله «فلم ازل استزيده» ای اطلب منه الزيادة علی حرف واحد وفی رواية وكان ميكائيل عن شماله فنظر ﷺ الی ميكائيل كالمستشير فلم يزل يشير اليه استزده حتی قال سبعة احرف كلها شاف كاف فلهذا قيل ان المراء فی القران كفر وانه لا ينبغی ان يقول احد لبعض القران ليس هو هكذا ولا يقال ان بعض القران خير من بعض قوله «الی سبعة احرف» ای سبعة لغات من لغة العرب يعنی انها مفرقة فی القران فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه ان يكون فی الحرف الواحد سبعة اوجه علی انه قد جاء فی القران ما قد قریء بسبعة وعشرة كقوله مالك يوم الدين وعبد الطاغوت ومما يبين ذلك قول ابن مسعود انی قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين فاقرؤا كما علمتم انما هو كقول احدكم هلم وتعال واقبل * وفيه اقوال غير ذلك هذا احسنها *

٣٠ ـ ﴿ حدثنا مُحمَّدُ بنُ مُقاتِلٍ قالَ أخبرَنا عبدُ اللهِ قالَ أخبرنا يُونُسُ عنِ الزُّهرِيِّ قال حدثنی عُبيدُ اللهِ بنُ عبدِ اللهِ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رضيَ اللهُ عنهما قال كانَ رسولُ اللهِ صلی اللهُ عليه وسلَّم أجوَدَ النَّاسِ وكانَ أجوَدَ ما يكُونُ فی رمضانَ حينَ يَلقاهُ جِبريلُ وكانَ جِبريلُ يَلقاهُ فی كلِّ ليلةٍ منْ رمضانَ فيُدارِسُهُ القرآنَ فلَرسُولُ اللهِ صلی اللهُ عليه وسلم حينَ يَلقاهُ جِبريلُ أجوَدُ بالخيرِ منَ الرِّيحِ المُرسَلةِ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله جبريل فی الموضعين وعبدالله هو ابن المبارك والحديث قد مر فی اول الكتاب فانه اخرجه هناك عن عبدان عن عبدالله عن يونس الی آخره *

﴿ وعنْ عبدِ اللهِ قال حدَّثنا معْمَرٌ بهذا الإسنادِ نحوَهُ ﴾

عبدالله هو ابن المبارك هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك قصد فيه الرواية عن شيخيه احدهما يونس والآخر معمر *

﴿ وروی أبو هُرَيرَةَ وفاطِمةُ رضی اللهُ عنهما عنِ النبیِّ ﷺ أنَّ جِبريلَ كانَ يُعارِضُهُ القرآنَ ﴾

Marfat.com

اما رواية ابی هريرة فوصلها البخاری فی فضائل القرآن وسيأتی ان شاء الله تعالى واما رواية فاطمة فوصلها فی علامات النبوة وسيأتی ان شاء الله تعالى ٭

٢١ ـ ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ قال حدثنا لَيْثٌ عن ابنِ شِهابٍ أنَّ عُمَرَ بنَ عَبْدِ العَزِيزِ أخَّرَ العَصْرَ شيئاً فقال له عُرْوَةُ أمَا إنَّ جِبْرِيلَ قد نَزَلَ فَصَلَّى أمامَ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم فقال عُمَرُ اعْلَمْ ما تقولُ يا عُرْوَةُ قال سمعتُ بَشيرَ بنَ أبي مَسْعُودٍ يقولُ سمعتُ أبا مسعودٍ يقولُ سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقولُ نَزَلَ جِبْرِيلُ فأمَّنِي فصَلَّيْتُ مَعَهُ ثمَّ صَلَّيْتُ معهُ ثمَّ صَلَّيْتُ معهُ ثمَّ صَلَّيْتُ معهُ ثمَّ صَلَّيْتُ معهُ يَحْسُبُ بأصابِعِهِ خَمْسَ صَلَواتٍ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله نزل جبريل وبشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة يروى عن ابيه ابی مسعود واسمه عقبة بن عمرو البدری وهذا الحديث قد تقدم في باب مواقيت الصلاة ولكن بعبارة مختلفة وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى قوله «فصلى امام رسول الله ﷺ» ای قدامه وحكى ابن مالك انه روى بالكسر بمعنى الامام الذی يؤم الناس وقال بعضهم واستشكل بان الامام معرفة والموضع موضع الحال فوجب جعله نكرة بالتاويل (قلت) لا يحتاج الى هذا التعسف لان لفظ امام الذی بمعنى قدام ظرف وهو منصوب على الظرفية ٭

٢٢ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ قال حدثنا ابنُ أبي عَدِيٍّ عن شُعْبَةَ عن حَبِيبِ بنِ أبي ثابتٍ عن زَيْدِ بنِ وَهْبٍ عن أبي ذَرٍّ رضي الله عنهُ قال قال النبيُّ ﷺ قال لي جِبْرِيلُ مَنْ ماتَ مِنْ أُمَّتِكَ لا يُشْرِكُ باللهِ شيئاً دخلَ الجنةَ أوْ لمْ يَدْخُلِ النَّارَ قال وإنْ زَنَى وإنْ سَرَقَ قال وإنْ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله جبريل عليه السلام ٭ وابن ابی عدی هو محمد بن ابی عدی القسملی وقد مر غير مرة والحديث مضى فی كتاب الاستئذان فی باب اداء الديون مضموما الى شیء آخر ومر الكلام فيه هناك قوله «دخل الجنة» قال الخطابی فيه اثبات دخول ونفی دخول وكل واحد منهما متميز عن الآخر بوصف او وقت والمعنى ان مات على التوحيد فان مصيره الى الجنة وان ناله قبل ذلك من العقوبة ما ناله واما لفظ لم يدخل النار فمعناه لم يدخل دخولا تخليديا ويجب التاويل بمثله جمعا بين الآيات والاحاديث قوله «وان» ای وان زنی وان سرق فيه دليل على جواز حذف فعل الشرط والاكتفاء بحرفه ٭

٢٣ ـ ﴿ حدثنا أبو اليَمانِ قال أخبرنا شُعَيْبٌ قال حدثنا أبو الزِّنادِ عن الأعْرَجِ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم المَلائِكَةُ يَتَعاقَبُونَ مَلائِكَةٌ باللَّيْلِ ومَلائِكَةٌ بالنَّهارِ ويَجْتَمِعُونَ في صَلاةِ الفَجْرِ والعَصْرِ ثمَّ يَعْرُجُ إليهِ الَّذِينَ باتُوا فِيكُمْ فَيَسْألُهُمْ وهُوَ أعْلَمُ فيقولُ كيفَ تَرَكْتُمْ عِبادِي فيقولونَ تَرَكْناهُمْ يُصَلُّونَ وأتَيْناهُمْ يُصَلُّونَ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله (الملائكة) وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزای والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز قوله «الملائكة» مبتدأ ويتعاقبون خبره ای يأتی بعضهم عقيب بعض بحيث اذا نزلت طائفة صدرت الاخرى قوله «ملائكة بالليل وملائكة بالنهار» يوضح معنى التعاقب قوله «يصلون» ويروى وهم يصلون والجملة حالية فی الوجهين وكذا الكلام فی يصلون الثانی وقد استوفينا الكلام فيه فی باب فضل صلاة العصر لانه اخرج الحديث هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابی الزناد عن الاعرج الى آخره ٭

Marfat.com

﴿ بابٌ إذا قال أحدُكُمْ آمِينَ والملائِكةُ في السَّماءِ فوافقتْ إحداهُما الأُخرى غُفِرَ لهُ ما تقدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ﴾

ای هذا باب یذکر فیه اذا قال الامام الی آخره قالوا لیس لذکر هذا الباب هنا وجه لان جمیع احادیث هذا الباب فی ذکر الملائکة وهو متصل بالباب السابق ولهذا لا یوجد هذا فی کثیر من النسخ وکذا لم یقع فی روایة ابی ذر ذکر هذا الباب قوله (آمین) مقصور وممدود ومعناه استجب قوله (فوافقت احداهما) ای احدی کلمتی آمین واخذ هذه الترجمة من حدیث ابی هریرة رضی الله تعالی عنه ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال اذا قال الامام (غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقولوا امین فانه من وافق قوله قول الملائکة غفر له ما تقدم من ذنبه) رواه البخاری من حدیث ابی صالح عنه وروی ابن ماجه من حدیث سعید بن المسیب عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال (اذا امن الامام فامنوا فان الملائکة تؤمن فمن وافق تامینه تامین الملائکة غفر له ما تقدم من ذنبه) *

۳۴ ـ ﴿ حدثنا مُحمَّدٌ قال أخبرَنا مَخْلَدٌ قال أخبرنا ابنُ جُرَيْجٍ عَنْ اسْماعِيلَ بنِ أُمَيَّةَ أنَّ نافِعاً حدَّثَهُ أنَّ القاسِمَ بنَ مُحمَّدٍ حدَّثَهُ عنْ عائشةَ رضی الله عنها قالتْ حَشَوْتُ للنبیِّ صلی اللهُ علیه وسلَّم وِسادَةً فیها تَماثِیلُ کأنَّها نُمْرُقَةٌ فجاءَ فقامَ بَیْنَ البابَیْنِ وجعلَ یَتغیَّرُ وجْهُهُ فقُلْتُ ما لَنا یا رسولَ اللهِ قال ما بالُ هذهِ الوِسادَةِ قالتْ وِسادَةٌ جعلْتُها لكَ لِتَضْطَجِعَ علیها قال أما علِمْتِ أنَّ الملائِکةَ لا تَدْخُلُ بَیْتاً فیهِ صُورَةٌ وأنَّ مَنْ صَنَعَ الصُّورةَ یُعذَّبُ یومَ القِیامَةِ یقُولُ أحْیُوا ما خَلَقْتُمْ ﴾

مطابقته للترجمة اعنی باب ذکر الملائکة فی قوله ان الملائکة وکذا المطابقة بین احادیث هذا الباب کلها وبین هذه الترجمة فی ذکر الملائکة * ومحمد هذا هو محمد بن سلام ومخلد هو ابن یزید وابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز ابن جریج وعن قریب مضی هکذا هؤلاء الثلاثة علی نسق واحد واسماعیل بن امیة بضم الهمزة وفتح المیم وتشدید الیاء اخر الحروف ابن عمرو بن سعید بن العاص الاموی القرشی المکی والقاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی الله تعالی عنه والحدیث مضی فی کتاب البیوع فی باب التجارة فیما یکره لبسه للرجال والنساء فانه اخرجه هناك عن عبد الله ابن یوسف عن مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة الی اخره قوله (وسادة) بکسر الواو وهی المخدة وجمعها وسائد والتماثیل جمع التمثال وهو وان کان فی الاصل للصورة المطلقة فالمراد منه هنا صورة الحیوان قوله (کانها نمرقة) لفظ الراوی عن عائشة والنمرقة بضم النون والراء وبکسرهما وبغیر هاء وقال الجوهری النمرق والنمرقة وسادة صغیرة وربما سموا الطنفسة التی فوق الرحل نمرقة عن ابی عبید ویجمع علی نمارق قوله (فقام بین البابین) ویروی بین الناس قوله (وجعل من افعال المقاربة) وهی علی ثلاثة اقسام منها ما وضع للدلالة علی الشروع وهی طفق وجعل وعلق واخذ ویعمل عمل کان الا انه یجب ان یکون خبره جملة وههنا کذلك قوله (فقلت ما لنا) ویروی فقالت ما لنا یعنی ما فعلنا حتی تغیر وجهك قوله (ما بال هذه النمرقة) ای ما شانها فیها تماثیل قوله (قال اما علمت) ای قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قوله (یقول) ای یقول الله ویروی فیقال قوله (احیوا) بفتح الهمزة وباقی الکلام مر هناك *

۳۵ ـ ﴿ حدثنا ابنُ مُقاتِلٍ قال أخبَرَنا عبدُ اللهِ قال أخبرَنا مَعْمَرٌ عنِ الزُّهْرِیِّ عنْ عُبَیْدِ اللهِ ابنِ عبدِ اللهِ أنَّهُ سَمِعَ ابنَ عبَّاسٍ رضی الله عنهما یقُولُ سَمِعْتُ أبا طَلْحَةَ یقُولُ سمِعْتُ رسولَ اللهِ

صلی

Marfat.com

صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة تماثيل ﴾

وجه مطابقة هذا الى اخر الباب قد ذكرناه وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل المروزى المجاور بمكة وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزى ومعمر بفتح الميمين هو ابن راشد وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصارى وقال الدارقطنى وافق معمرهنا عن الزهرى جماعة وخالفهم الاوزاعى فرواه عن الزهرى عن عبيد الله عن ابى طلحة ولم يذكر ابن عباس ورواه سالم ابو النضر عن عبيد الله نحو رواية الاوزاعى وفي النسائى عن معقل عن الاوزاعى كرواية الجماعة وقال هذا هو الصواب وحديث الوليد خطاثم رواه من حديث الوليد عن الاوزاعى عن الزهرى عن عبيد الله قال حدثنى ابو طلحة فذكره وروى الترمذى من حديث اسحق بن موسى الانصارى حدثنا معن حدثنا مالك عن ابى النضر عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة انه دخل على ابى طلحة الانصارى يعوده فوجد عنده سهل بن حنيف قال فدعا ابو طلحة انسانا ينزع نمطا تحته فقال له سهل لم تنزعه قال لان فيه تصاوير وقال فيها النبى ﷺ ماقد علمت قال سهل اولم يقل الاما كان رقما فى ثوب فقال بلى ولكنه اطيب لنفسى هذا حديث حسن صحيح قلت فى رواية مالك هذه مايقتضى الاتصال بين عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وبين ابى طلحة فانه دخل على ابى طلحة وسمعه منه وهكذا فى رواية محمد بن اسحق عن سالم ابى النضر عنه عند النسائى وفى رواية الستة ماخلا اباداود من رواية الزهرى ايضا ادخل ابن عباس بين عبيد الله ابن عبد الله وبين ابى طلحة فهل الحكم للرواية الزائدة اوللرواية الناقصة فاختار ابن الصلاح الحكم للناقصة لانه يصرح فيها بالاتصال واختار النسائى الزائدة لانه روى كلتيهما ورجح الزائدة *

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخارى ايضا فى بدء الخلق عن على بن عبد الله وفى المغازى عن ابراهيم بن موسى وعن اسماعيل بن ابى اويس وفى اللباس عن آدم واخرجه مسلم فى اللباس عن يحيى بن يحيى وعن عمرو الناقد وابى بكر بن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابى الطاهر بن السرح وحرملة بن يحيى وعن اسحق ابن ابراهيم وعبد بن حميد واخرجه الترمذى فى الاستئذان عن سلمة بن شبيب والحسن بن على وعبد بن حميد واخرجه النسائى فى الصيد عن قتيبة واسحق بن منصور وفى الزينة عن وهب بن بيان وعن محمد بن عبد الملك وعن يزيد بن محمد واخرجه ابن ماجه فى اللباس عن ابى بكر بن ابى شيبة *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله (فيه كلب) قال ابن التين يريد كلب دار قال واراد بالملائكة غير الحفظة وكذا قال النووى ان هؤلاء هم الذين يطوفون بالرحمة والتبريك والاستغفار بخلاف الحفظة وقال الخطابى انما لم يدخل فى بيت اذا كان فيه شىء من هذه مما يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور واما ماليس بحرام من كلب الصيد او الزرع او الماشية والصورة التى تمتهن فى البسط والوسائد وغيرها فلا يمتنع دخول الملائكة بسببه وقال النووى الاظهر انه عام فى كل كلب وكل صورة * ثم قيل سبب المنع من دخول الملائكة كونها معصية فاحشة وكونها مضاهاة لخلق الله وفيها مايعبد من دون الله وامتناعهم من الدخول فى بيت فيه كلب لكثرة اكله النجاسات ولان بعضها يسمى شيطانا والملائكة ضد لهم ولقبح رائحة الكلب والملائكة يكرهون الرائحة الكريهة ولانها ينهى عن اتخاذها مما لم يؤذن فيه فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة بيته وصلاتها فيه واستغفارها له وتبريكها عليه ودفعها اذى الشيطان قلت كل هذه فى الكلب لايشفى العليل ولا يروى الغليل وهذا الخنزير اسوا حالا من الكلب مع انه ماورد فيه شىء وفى النجاسة هو انجس منه لانه نجس العين بالنص بخلاف الكلب فان فى نجاسة عينه خلافا قوله «ولا صورة تماثيل» من اضافة العام الى الخاص *

٣٦ - ﴿ حدثنا أحمدُ قال حدَّثنا ابنُ وهْبٍ قال أخبرنا عَمْرٌو أنَّ بُكَيْرَ بنَ الأشَجِّ حدَّثَهُ أنَّ بُسْرَ بنَ سَعيدٍ حدَّثَهُ أنَّ زَيْدَ بنَ خالدٍ الجُهَنيَّ رضى الله عنه حدَّثَهُ ومعَ بُسْرِ بنِ

Marfat.com

سعيدٍ عُبَيْدُ اللهِ الخَوْلانِيُّ الَّذِي كانَ فِي حَجْرِ مَيْمُونَةَ رضى الله عنها زَوْجِ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلّم قال حدَّثَهما زَيْدُ بنُ خالِدٍ أنَّ أبا طَلْحَةَ قال حدَّثه أنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلّم قال لا تَدْخُلُ الملائكةُ بيتاً فيه صُورَةٌ قال بُسْرٌ فَمَرِضَ زَيْدُ بنُ خالِدٍ فَعُدْناهُ فإذا نحنُ في بيتِهِ بِسِتْرٍ فيه تَصاوِيرُ فقلتُ لِعُبَيْدِ اللهِ الخَوْلانِيِّ ألَمْ يُحَدِّثْنا في التَّصاوِيرِ فقال إنَّهُ قال إلاَّ رَقْمٌ في ثَوْبٍ ألا سَمِعْتَهُ قُلْتُ لا قال بَلَى قَدْ ذَكَرَهُ ﴾

احمد هو ابو صالح المصرى وجزم به ابو نعيم وقال الكرمانى احمد بن صالح او ابن عيسى التسترى وذكر في رجال الصحيحين احمد غير منسوب يحدث عن عبدالله بن وهب المصرى حدث عنه البخارى في غير موضع من الجامع واختلفوا في احمد هذا فقال قوم انه احمد بن عبد الرحمن ابن اخى ابن وهب وقال آخرون انه احمد بن صالح او احمد بن عيسى وقال ابو احمد الحافظ النيسابورى احمد عن ابن وهب هو ابن اخى ابن وهب وقال ابو عبدالله بن منده كلما قال البخارى في الجامع حدثنا احمد عن ابن وهب فهو ابن صالح المصرى ولم يخرج البخارى عن احمد بن عبد الرحمن في الصحيح شيئا واذا حدث عن احمد بن عيسى نسبه وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصرى وعمرو بفتح العين هو ابن الحارث المصرى وبكير بضم الباء الموحدة مصغر بكر بن الاشج بالشين المعجمة وبتشديد الجيم وقد مر في الوضوء وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمى من اهل المدينة وزيد بن خالد الجهنى من مشاهير الصحابة وعبيد الله الخولانى هو عبيد الله بن الاسود ويقال ابن الاسد الخولانى ربيب ميمونة زوج النبي ﷺ * والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن قتيبة عن الليث واخرجه مسلم في اللباس عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود فيه عن قتيبة به وعن عثمان بن ابى شيبة وعن وهب بن بقية واخرجه النسائى في الزينة عن اسحق بن ابراهيم وعن عيسى بن حماد **قوله** (الارقم) اصل الرقم الكتابة والصورة غير الرقم وقال ابن الاثير الرقم النقش والوشم **قوله** (الاسمعته) كلمة الا بفتح الهمزة واللام المخففة ومعناها ههنا الاستفهام عن النفى **قوله** (قلت لا) اى لم اسمعه قال بلى سمعته قد ذكره اى الحديث *

٣٧ ـ ﴿ حدثنا يحيى بنُ سُليمانَ قال حدثني ابنُ وهبٍ قال حدثني عمرٌو عن سالمٍ عن أبيهِ قال وَعَدَ النبيَّ ﷺ جبريلُ فقال إنّا لا ندخلُ بيتاً فيه صُورةٌ ولا كلبٌ ﴾

يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفى الكوفي سكن مصر وعمرو بفتح العين وبالواو كذا وقع في رواية الاكثرين وظن بعضهم انه عمرو بن الحارث وهو خطأ لانه لم يدرك سالما والصواب عمر بضم العين وبغير واو وهو عمر ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم وكذا ثبت في رواية الكشميهنى وكذا وقع في اللباس عن يحيى بن سليمان بهذا الاسناد **قوله** « وعد النبى » بالنصب وجبريل بالرفع فاعله يعنى وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينزل فلم ينزل فساله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السبب فقال انا لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب *

٣٨ ـ ﴿ حدثنا إسماعيلُ قال حدثني مالكٌ عن سُمَيٍّ عن أبي صالحٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال إذا قال الإمامُ سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فقولوا اللَّهُمَّ رَبَّنا لكَ الحمدُ فإنَّه مَنْ وافَقَ قولُه قولَ الملائكةِ غُفِرَ له ما تقدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ﴾

اسماعيل بن ابى اويس وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف مولى ابى بكر بن عبد الرحمن

ابن

Marfat.com

ابن الحارث بن هشام بن المغيرة وابو صالح عبدالله بن ذكوان والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل اللهم ربنا ولك الحمد وقدمر الكلام فيه هناك *

٣٩ ـ ﴿ حدثنا ابراهيمُ بنُ المنذرِ قال حدثنا محمدُ بنُ فُلَيحٍ قال حدثنا أبي عن هلالِ بن عليٍّ عن عبدِ الرحمنِ بنِ أبي عمرةَ عن أبي هريرةَ رضي الله عنه عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال إنَّ أحدَكم في صلاةٍ ما دامتِ الصلاةُ تحبِسُه والملائكةُ تقولُ اللهمَّ اغفرْ له وارحمْهُ ما لم يقمْ من صلاتهِ أو يُحدِثْ ﴾

محمد بن فليح يروى عن ابيه فليح بن سليمان وكان اسمه عبدالملك غلب عليه لقبه فليح والحديث مر في كتاب الصلاة في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفي باب الحدث في المسجد قوله (مالم يقم من صلاته) اى من موضع صلاته الذى صلى فيه قوله (اويحدث) اى اومالم يحدث *

٤٠ ـ ﴿ حدثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثنا سُفيانُ عن عمرٍو عن عطاءٍ عن صفوانَ بنِ يعلى عن أبيه رضي الله عنه قال سمعتُ النبيَّ ﷺ يقرأُ على المنبرِ ونادَوا يا مالكُ قال سُفيانُ في قراءةِ عبدِ اللهِ ونادَوا يا مالِ ﴾

سفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابى رباح وصفوان يروى عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح اللام بالقصر ابن امية التميمي ويعرف بابن منية وهي امه ويقال جدته والحديث اخرجه البخارى ايضا في صفة النار عن قتيبة وفي التفسير عن حجاج بن المنهال واخرجه مسلم في الصلاة عن قتيبة وابى بكر بن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود في الحروف عن احمد بن حنبل واحمد بن عبدة واخرجه النسائى فيه وفي التفسير عن قتيبة وفي التفسير ايضا عن اسحق بن ابراهيم قوله « يامالك » وهو اسم خازن النار قوله « قال سفيان » اى قال سفيان وهو ابن عيينة الراوى قوله « فى قراءة عبدالله » هو عبد الله بن مسعود قوله « يامال » مرخم حذف الكاف منه ويجوز في اللام الضم والكسر *

٤١ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يوسفَ قال أخبرنا ابنُ وهبٍ قال أخبرني يونسُ عن ابنِ شهابٍ قال حدثني عروةُ أنَّ عائشةَ رضي الله عنها زوجَ النبيِّ ﷺ حدثته أنها قالت للنبيِّ ﷺ هل أتى عليك يومٌ كان أشدَّ من يومِ أحُدٍ قال لقد لقيتُ من قومكِ ما لقيتُ وكان أشدَّ ما لقيتُ منهم يومَ العقبةِ إذ عرضتُ نفسي على ابنِ عبدِ يالِيلَ بنِ عبدِ كُلالٍ فلم يُجبني إلى ما أردتُ فانطلقتُ وأنا مهمومٌ على وجهي فلم أستفقْ إلا وأنا بقرنِ الثعالبِ فرفعتُ رأسي فإذا أنا بسحابةٍ قد أظلَّتني فنظرتُ فإذا فيها جبريلُ فناداني فقال إنَّ اللهَ قد سمعَ قولَ قومكَ لكَ وما ردُّوا عليكَ وقد بعثَ إليكَ ملكَ الجبالِ لتأمرَهُ بما شئتَ فيهم فناداني ملكُ الجبالِ فسلَّمَ عليَّ ثم قال يا محمدُ فقال ذلكَ فيما شئتَ إن شئتَ أن أُطبِقَ عليهم الأخشبينِ فقال النبيُّ ﷺ بل أرجو أن يُخرجَ اللهُ من أصلابِهم من يعبدُ اللهَ وحدَه لا يُشركُ به شيئاً ﴾

الحديث اخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن عبدالله بن يوسف ايضا واخرجه مسلم في المغازى عن ابى الطاهر ابن السرح وحرملة بن يحيى وعمرو بن سواد واخرجه النسائى في النعوت عن ابى الطاهر به قوله « يوم احد »

Marfat.com

هو يوم غزوة احد كانت فى سنة ثلاث من الهجرة قوله « يوم العقبة » هى التى تنسب اليها جمرة العقبة وهى بمنى قوله « اذعرضت نفسى » اى حين عرضت نفسى كان ذلك فى شوال فى سنة عشر من المبعث وانه كان بعد موت ابى طالب وخديجة رضى الله تعالى عنها وذكر موسى بن عقبة فى المغازى عن ابن شهاب ان النبى ﷺ لما مات ابو طالب توجه الى الطائف رجاء ان يؤوه فعمد الى ثلاثة نفر من ثقيف وهم ساداتهم وهم اخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمرو فعرض عليهم نفسه وشكا اليهم ما انتهك منه قومه فردوا عليه اقبح رد قوله « على ابن عبد ياليل » بالياء اخر الحروف وكسر اللام وسكون الياء اخر الحروف وفى اخره لام ابن عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللام وفى اخره لام واسم عبد ياليل كنانة ويقال مسعود وفى الجمهرة للكلبى عبد ياليل بن عمرو بن عمير بن عوف بن عقدة بن عفرة بن عوف بن ثقيف والمذكور هنا انه ﷺ عرض نفسه على ابن عبد ياليل والذى فى المغازى ان الذى كلمه هو عبد ياليل نفسه وعند اهل النسب ان عبد كلال اخوه لا ابوه وكان ابن عبد ياليل من اكابر اهل الطائف من ثقيف وقد روى عبد بن حميد فى تفسيره من طريق ابن ابى نجيح عن مجاهد فى قوله تعالى (على رجل من القريتين عظيم) قال نزلت فى عتبة بن ربيعة وابن عبد ياليل الثقفى وعن ابن سعد كانت اقامة النبى ﷺ فى الطائف عشرة ايام وذكر ابن اسحاق وابن عقبة ان كنانة بن عبد ياليل وفد مع وفد الطائف سنة عشر فاسلموا وذكر ابو عمر فى الصحابة كذلك وذكر المدائنى ان الوفد اسلموا الا كنانة فخرج الى الروم ومات بها بعد ذلك والله اعلم قوله « على وجهى » متعلق بقوله انطلقت اى على الجهة المواجهة لى قوله « بقرن الثعالب » جمع الثعلب الحيوان المشهور وهو موضع بقرب مكة وقال النووى هو ميقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل بفتح الميم ويقال هو على مرحلتين من مكة واصل القرن كل جبل صغير منقطع من جبل كبير وقال عياض يقال فيه قرن غير مضاف على يوم وليلة من مكة قال ورواه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وقال القابسى من سكن الراء اراد الجبل المشرف على الموضع ومن فتحها اراد الطريق الذى يتفرق منه فانه موضع فيه طرق متفرقة قوله « ملك الجبال » اى بعث الله اليك ملك الجبال وهو الملك الذى سخر الله له الجبال وجعل امرها بيده قوله « ذلك » مبتدأ وخبره محذوف اى ذلك كما قال جبريل او كما سمعت منه او المبتدأ محذوف اى الامر ذلك قوله « فيما شئت » كلمة ما فيه استفهامية وجزاء قوله (ان شئت مقدر) اى ان شئت افعلت قوله « ذلك فيما شئت ان شئت » كذا هو فى رواية ابى ذر عن شيخه وروى عن الكشميهنى مثله الا انه قال فما شئت وروى الطبرانى عن مقدام بن داود عن عبد الله بن يوسف شيخ البخارى فقال يا محمد ان الله بعثنى اليك وانا ملك الجبال لتامرنى بامرك فما شئت ان شئت قوله « ان اطبق » اى بان اطبق وان مصدرية تقديره لفعلت باطباق الاخشبين عليهم والاخشبان بالخاء والشين المعجمتين هما جبلا مكة ابو قبيس والذى يقابله قيقعان وقال الصغانى بل هو الجبل الاحمر الذى يشرف على قيقعان ووهم من قال ثور قلت الذى قال الاخشبان ابو قبيس وثور هو الكرمانى وسميا بذلك اصلابتهما وغلظ حجارتهما يقال رجل اخشب اذا كان صلب العظام عارى اللحم والمراد من قوله ان اطبق عليهم ان يلتقيا على من بمكة فيصيران كطبق واحد عليهم قوله « بل ارجو » كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى انا ارجو قوله « ان يخرج الله » بضم الياء من الاخراج قوله من يعبد الله فى محل النصب لانه مفعول يخرج قوله « يعبد الله » اى يوحده قوله « لا يشرك به شيئا » تفسيره ☼

٤٢ - ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ قال حدثنا أبو عَوَانَةَ قال حدثنا أبو إسحٰقَ الشَّيْبانِيُّ قال سألْتُ زِرَّ ابنَ حُبَيْشٍ عنْ قوْلِ اللهِ تعالى فَكانَ قابَ قوْسَيْنِ أوْ أدْنَى فأوْحَى الى عبْدِهِ ما أوْحَى قال حدثنا ابنُ مسْعُودٍ أنَّهُ رأى جبْرِيلَ لهُ سِتُّمِائَةِ جَناحٍ ﴾

ابو عوانة بفتح العين الوضاح بن عبد الله اليشكرى وابو اسحق الشيبانى اسمه سليمان بن ابى سليمان واسمه فيروز الكوفى وزر بكسر الزاى وتشديد الراء ابن حبيش بضم الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء اخر الحروف وفى

اخره

Marfat.com

اخره شين معجمة الاسدى الكوفي مات سنة اثنين وثمانين قوله (قاب قوسين) اى قدر قوسين قوله «حدثنا ابن مسعود» اى عبدالله بن مسعود و يروى قال لى ابن مسعود قوله «انه» اى ان النبى ﷺ وسياتى الكلام فى سورة والنجم مبسوطا ان شاء الله تعالى ☆

٤٣ - ﴿ حدثنا حَفْصُ بنُ عُمَرَ قال حدثنا شُعْبَةُ عنِ الأعمشِ عنْ إبْراهيمَ عنْ عَلْقَمَةَ عنْ عبدِ الله رضى اللهُ عنه لقدْ رَأى منْ آياتِ رَبِّهِ الكُبْرى قال رأى رَفْرَفاً أخْضَرَ سَدَّ افقَ السَّماء ﴾

الاعمش هو سليمان و ابراهيم هو النخعي وعلقمة بن يزيد و عبدالله بن مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن قبيصة عن سفيان واخرجه النسائى في التفسير عن عمرو بن على عن يحيى وعن عمرو بن على عن ابن مهدى قوله « رفرفا » هو ثياب خضر تبسط قال الكرماني و يحتمل ان يكون المراد من الرفرف اجنحة جبريل عليه الصلاة والسلام بسطها كما تبسط الثياب قلت هذا قول الخطابى وافق السماء اطرافها ☆

٤٤ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عبدِ اللهِ بنِ إسْماعِيلَ قال حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عبدِ اللهِ الأنْصارِيُّ عنِ ابنِ عونٍ أنبأنا القاسِمُ عنْ عائِشَةَ رضى الله عنها قالتْ مَنْ زَعَمَ أنَّ مُحَمَّداً رأى رَبَّهُ فقدْ أعْظَمَ ولكِنْ قدْ رأى جبْرِيلَ في صُورَتِهِ وخَلْقِهِ سادّاً ما بيْنَ الأُفُقِ ﴾

محمد بن عبدالله شيخه من افراده و محمد بن عبدالله بن المثنى بن عبدالله بن انس بن مالك الانصارى البصرى وابن عون هو عبدالله بن عون بن ارطبان ابو عون المزنى البصرى والقاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم قوله «فقد اعظم» اى دخل فى امر عظيم ومفعوله محذوف قوله «فى صورته» اى فى هيئته و حقيقته قوله «وخلقه» اى خلقته التى خلق عليها قوله «سادا» نصب على الحال من جبريل اى مطبقا بين افق السماء وقال احمد باسناده عن ابى وائل عن ابن مسعود قال راى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل فى صورته وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الافق يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ما الله به عليم والتهاويل الالوان المختلفة وقال ابن الكلبى سال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جبريل ان يأتيه فى صورته التى خلقه الله عليها فقال له لا تستطيع ان تثبت فقال بلى فظهر له فى ستمائة جناح سد الافق جناح منها فشاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرا اعظيما فصعق وذلك معنى قوله تعالى (ولقد رآه نزلة اخرى) وقد ثبت ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يأتى النبى ﷺ فى صورة دحية الكلبي وتارة كان يأتيه فى صورة اعرابى واتاه مرتين فى صورته التى خلق عليها مرة منهبطا من السماء ومرة عند سدرة المنتهى وجبريل هو امين الوحى وخازن القدس ويقال له الروح الامين وروح القدس والناموس الاكبر وطاوس الملائكة ومعنى جبر عبد وايل اسم من اسماء الله تعالى ومعناه عبدالله وفيه اربعة عشر لغة ذكرتها فى التاريخ الكبير فى فضل خلق الملائكة ☆ ثم اعلم ان انكار عائشة رضى الله تعالى عنها الرؤية لم تذكرها رواية اذ لو كان معها رواية فيه لذكرته وانما اعتمدت على الاستنباط من الايات وهو مشهور قول ابن مسعود وعن ابى هريرة مثلها وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه رآه بعينه روى ذلك عنه بطرق وروى ابن مردويه فى تفسيره عن الضحاك وعكرمة عنه فى حديث طويل وفيه فلما اكرمنى ربى برؤيته بان اثبت بصرى فى قلبى اجد بصرى لنوره نور العرش وروى اللالكائى من حديث حماد ابن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا رايت ربى عزوجل ومن حديث ابى هريرة قال رايت ربى عزوجل الحديث وذكر ابن اسحاق ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس يساله هل راى رسول الله ﷺ ربه فقال نعم والاشهر عنه انه راه بعينيه وروى عنه ان الله تعالى اختص موسى عليه الصلاة والسلام بالكلام وابراهيم عليه الصلاة والسلام بالخلة ومحمدا بالرؤية وقال الماوردى قيل ان الله قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام فرآه محمد مرتين وكلمه موسى مرتين وحكى ابو الفتح الرازى وابو الليث السمرقندى هذه الحكاية عن كعب

Marfat.com

وحكى عبدالرزاق عن الحسن انه كان يحلف بالله لقد راى محمد ربه وحكى النقاش عن احمد انا اقول بحديث ابن عباس بعينه راه حتى انقطع نفس احمد* وقال الاشعرى وجماعة من اصحابه انه راه ببصره وعيني راسه وقال كل اية اوتيها نبي من الانبياء فقد اوتى مثلها نبينا ﷺ وخص من بينهم بتفضيل الرؤية * فان قلت قال الله تعالى (لاتدركه الابصار) وقال (لن ترانى) قلت المراد بالادراك الاحاطة ونفى الاحاطة لايستلزم نفى نفس الرؤية وعن ابن عباس لا يحيط به ونحن نقول به وقيل لاتدركه ابصار الكفار وقيل لاتدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وليس فى الشرع دليل قاطع على استحالة الرؤية ولا امتناعها اذ كل موجود فرؤيته جائزة غير مستحيلة واما قوله لن ترانى فمعناه فى الدنيا وذكر القاضى ابو بكر ان موسى عليه السلام راى ربه فلذلك صعق وان الجبل راى ربه فلذلك صار دكا استنبطه من قوله (ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) ثم قال (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا) فراه الجبل فصار دكا وراه موسى عليه السلام فصعق *

٤٥ - ﴿ حدثنى مُحَمَّدُ بنُ يُوسُفَ قال حدثنا أبو أُسامَةَ قال حدثنا زَكرِيَّاءُ بنُ أبي زَائِدَةَ عن ابنِ الأَشْوَعِ عنِ الشَّعْبِيِّ عنْ مَسْرُوقٍ قال قُلْتُ لعائِشَةَ رضى الله عنها فأَيْنَ قَوْلُهُ ثُمَّ دَنا فَتَدَلَّى فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أوْ أدْنَى قالَتْ ذاكَ جِبْرِيلُ كانَ يأتِيهِ فى صُورَةِ الرَّجُلِ وإنَّهُ أتاهُ هٰذِهِ المَرَّةَ فى صُورَتِهِ التى هِيَ صُورَتُهُ فَسَدَّ الأُفُقَ ﴾

محمد بن يوسف هذا هو ابو احمد البخارى البيكندى وقد جزم به ابو على الجيانى وابو اسامة حماد بن اسامة وابن الاشوع بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفى اخره عين مهملة واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع نسب الى جده والشعبى عامر بن شراحيل ومسروق بن الاجدع والحديث اخرجه مسلم فى الايمان عن محمد بن عبدالله ابن نمير عن ابى اسامة نحوه. قوله «فاين» قوله ومعنى الفاء هنا اذا انكرت رؤيته فامعنى قوله ثم دنا فتدلى فقالت المراد به قربه من جبريل عليه الصلاة والسلام فان قلت ملاقاة جبريل عليه الصلاة والسلام كانت دائمة قلت لجبريل صورة خاصة خلق عليها لم يره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى تلك الصورة الخلقية الاهذه المرة ومرة اخرى وقد ذكرناه عن قريب *

٤٦ - ﴿ حدثنا مُوسَى قال حدثنا جَرِيرٌ قال حدثنا أبُو رَجاءٍ عنْ سَمُرَةَ قال قال النبيُّ ﷺ رَأيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أتَيانِى قالا الَّذِى يُوقِدُ النَّارَ مالِكٌ خازِنُ النَّارِ وأنا جِبْرِيلُ وهٰذا مِيكائِيلُ ﴾

موسى هو ابن اسماعيل التبوذكى وجرير بفتح الجيم هو ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدى البصرى وابو رجاء اسمه عمران بن ملحان ويقال ابن تيم ويقال ابن عبدالله العطاردى البصرى أدرك زمن النبى ﷺ ولم يره واسلم بعد الفتح واتى عليه مائة وعشرون سنة وقيل اكثر من ذلك والحديث مضى فى كتاب الجنائز فى باب مجرد بعد باب ماقيل فى اولاد المشركين مطولا بعين هذا الاسناد *

٤٧ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدثنا أبُو عَوانَةَ عنِ الأعْمَشِ عنْ أبى حازِمٍ عنْ أبى هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنهُ قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم إذا دَعا الرَّجُلُ امْرَأتَهُ إلى فِراشِهِ فأبَتْ فَباتَ غَضْبانَ عَلَيْها لَعَنَتْها المَلائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ ﴾

ابو عوانة الوضاح مضى عن قريب والاعمش سليمان وابو حازم بالحاء المهملة والزاى سلمان الاشجعى والحديث اخرجه ايضا فى النكاح عن محمد بن بشار واخرجه مسلم فى النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبة وابى كريب

وعن

Marfat.com

وعن ابى سعيد الاشج وعن زهير بن حرب واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن عمرو الرازى واخرجه فى الملائكة عن محمد بن العلاء *

﴿ تابعه شعبة وأبو حمزة وابن داود وأبو معاوية عن الأعمش ﴾

اى تابع ابو عوانة شعبة بن الحجاج فوصل هذه المتابعة البخارى فى النكاح فى باب اذا باتت المراة مهاجرة فراش زوجها فقال حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابى عدى عن شعبة عن سليمان عن ابى حازم عن ابى هريرة الى اخره نحوه سواء قوله «وابو حمزة» اى وتابعه ابو حمزة وهو محمد بن ميمون السكرى **قوله** «وابن داود» اى وتابعه ابن داود وهو عبد الله الخريبى بالخاء المعجمة وبالراء ووصل متابعته مسدد فى مسنده الكبير قوله «وابو معاوية» اى وتابعه ابو معاوية وهو محمد بن خازم بالمعجمتين ووصل متابعته مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة وابو كريب قالا حدثنا ابو معاوية وحدثنى ابو سعيد الاشج قال حدثنى وكيع وحدثنى زهير بن حرب واللفظ له قال حدثنا جرير كلهم عن الاعمش عن ابى حازم عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ اذا دعا الرجل امراته الى اخره نحوه غير ان فى قوله فلم تاته موضع فابت فى رواية البخارى رحمة الله *

٤٨ـ ﴿ حدثنا عبدُ الله بنُ يُوسُفَ قال أخبرَنا اللَّيثُ قال حدثنى عُقَيلٌ عن ابنِ شِهابٍ قال سمعتُ أبا سلمَةَ قال أخبرَني جابرُ بنُ عبدِ الله رضيَ اللهُ عنهما أنَّهُ سمِعَ النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم يقولُ ثمَّ فَتَرَ عنّي الوَحيُ فترَةً فبَيْنا أنا أمشي سمعتُ صوتاً من السّماءِ فرَفعتُ بصَري قِبَلَ السّماءِ فإذا الملَكُ الّذي جاءَني بحِراءٍ قاعِدٌ على كُرسيٍّ بينَ السّماءِ والأرضِ فجئِثتُ منهُ حتى هوَيتُ إلى الأرضِ فجئتُ أهلي فقلتُ زمِّلوني زمِّلوني فأنزلَ اللهُ تعالى يا أيُّها المدَّثِّرُ إلى قولِهِ والرُّجزَ فاهجُرْ * قال أبو سلَمةَ والرِّجزُ الأوثانُ ﴾

رواة هذا الحديث قد مروا غير مرة على نسق واحد ومفترقين ايضا والحديث قد مر بشرحه فى اول الكتاب قوله «فجئثت منه» على صيغة المجهول من الجاث بالجيم والهمزة وبالثاء المثلثة اى رعبت وفيه لغة اخرى جثثت بثاءين مثلثتين ومعناه هويت اى سقطت قوله «والرجز الاوثان» تفسير منه بان المراد من الرجز فى قوله (والرجز فاهجر) الاوثان وهو جمع وثن وهو ماله جثة من خشب اوحجر اوفضة اوجوهر وكانت العرب تنصبها وتعبدها *

٤٩ ـ ﴿ حدثنا محمدُ بنُ بشّارٍ قال حدثنا غُنْدَرٌ قال حدثنا شُعبةُ عن قتادةَ وقال لي خليفَةُ حدثنا يزيدُ بنُ زُرَيعٍ قال حدثنا سعيدٌ عن قتادةَ عن أبي العاليةِ قال حدثنا ابنُ عمِّ نبيِّكُم يعني ابنَ عبّاسٍ رضي اللهُ عنهما عن النبيِّ ﷺ قال رأيتُ ليلةَ أُسرِيَ بي موسى رجُلاً آدمَ طُوالاً جعْداً كأنَّهُ من رجالِ شَنوءةَ ورأيتُ عيسى رجُلاً مربوعاً مربوعَ الخلقِ إلى الحُمرَةِ والبَياضِ سَبِطَ الرّأسِ ورأيتُ مالِكاً خازنَ النّارِ والدَّجّالَ في آياتٍ أراهُنَّ اللهُ إيّاهُ فلا تكُنْ في مِريةٍ من لِقائِهِ ﴾

غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون لقب محمد بن جعفر ابى عبد الله البصرى صاحب الكرابيس **قوله** «وقال لى خليفة» هو ابن خياط هو شيخ البخارى واشار بهذا الى انه جمع بين روايتى شعبة بن الحجاج عن قتادة وسعيد ابن ابى عروبة عن قتادة ايضا وساق الحديث على لفظ سعيد بن ابى عروبة وابو العالية بالعين المهملة اسمه رفيع بضم الراء

Marfat.com

وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة البصري وابو العالية الآخر يروي ايضا عن ابن عباس واسمه مختلف فيه وشهرته بالبراء بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وكان يبري النبل وهو ايضا بصري * والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابن بشار عن غندر عن شعبة نحو الاول واخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن المثنى وعن محمد بن بشار كلاهما عن غندر به وعن عبد بن حميد عن يونس بن محمد عن شيبان عن قتادة اتم من الاول ☼

﴿ذكر معناه﴾ قوله « آدم » من الادمة وهي في الناس السمرة الشديدة وقيل هو من ادمة الارض وهي لونها وبه سمي آدم عليه الصلاة والسلام والادمة في الابل البياض مع سواد المقلتين يقال بعير آدم بين الادمة وناقة ادماء قوله « طوال » بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو ومعناه طويل قوله « جعد » اي غير سبط الشعر وقال ابن الاثير الجعد في صفات الرجال يكون مدحا وذما فالمدح معناه شديد الاسر والخلق او يكون جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبوطة اكثرها في شعور العجم واما الذم فهو القصير المتردد الخلق وقال الداودي لا ارى جعدا محفوظا لان الطوال لا يوصف بالجعودة وقال ابن التين هذا كلام غير صحيح لان الطول لا ينافيه بل يكون الطويل جعدا وسبطا قوله « شنوءة » بفتح الشين المعجمة وضم النون وسكون الواو وفتح الهمزة قيل هو من قحطان وقال الكرماني شنوءة اسم قبيلة بطن من الازد طوال القامات وقال ابن هشام شنوءة هو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد وانما قيل ازد شنوءة لشنئان كان بينهم وهو البغض والنسبة اليه شنوي ووجه تشبيه موسى عليه الصلاة والسلام برجال شنوءة في الطول والسمرة قوله « مربوعا » اي لا قصيرا ولا طويلا قوله « مربوع الخلق » بفتح الخاء اي معتدل الخلقة مائلا الى الحمرة قوله « سبط الراس » بكسر الباء الموحدة وسكونها ومعناه مسترسل الشعر وقال النووي فتحها وكسرها لغتان مشهورتان ويجوز اسكانها مع كسر السين ومع فتحها على التخفيف كما في الكتف وقال واما الجعد في صفة موسى عليه السلام فالاولى ان يحمل على جعودة الجسم وهو اكتنازه واجتماعه لا جعودة الشعر لانه جاء في رواية ابي هريرة انه رجل الشعر قوله « والدجال » بالنصب اي ورايت الدجال قوله « في ايات » اي في ايات اخرى اراهن الله اياه اي النبي ﷺ قوله « فلا تكن في مرية » بكسر الميم وهو الشك قال النووي هذا استشهاد من بعض الرواة على انه ﷺ لقي موسى عليه الصلاة والسلام وقال الكرماني الظاهر انه كلام رسول الله ﷺ والضمير راجع الى الرجال والخطاب لكل واحد من المسلمين *

﴿ قال أنسٌ وأبو بَكْرَةَ عن النبيِّ ﷺ تَحْرُسُ المَلائِكَةُ المَدِينةَ مِنَ الدَّجَّالِ ﴾

تعليق انس رضي الله تعالى عنه وصله البخاري في اواخر الحج في فضل المدينة في باب لا يدخل الدجال المدينة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المنذر عن الوليد عن عمرو عن اسحاق عن انس الحديث وتعليق ابي بكرة نفيع ابن الحارث وصله ايضا في هذا الباب عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن ابي بكرة عن النبي ﷺ الى اخره ☼

﴿ بابُ ما جاء في صفةِ الجنَّةِ وأنها مخلُوقةٌ ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في صفة الجنة وفي بيان انها مخلوقة وموجودة الآن * وفيه رد على المعتزلة حيث قالوا انها لا توجد الا يوم القيامة وكذلك قالوا في النار انها تخلق يوم القيامة والجنة البستان من الشجر المتكاثف المظلل بالتفاف اغصانه والتركيب دائر على معنى الستر وكانها لتكاثفها وتظللها سميت بالجنة التي هي المرة من مصدر جنه اذا ستره كانها سترة واحدة لفرط التفافها وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان *

﴿ قال أبو العالِيةِ مُطَهَّرةٌ مِنَ الحَيْضِ والبَوْلِ والبُزاقِ ﴾

ابو

Marfat.com

ابو العالية هو رفيع الرياحي وقد ذكر في الباب الذي قبله واشار بذلك الى تفسير لفظ مطهرة في قوله تعالى (ولهم فيها ازواج مطهرة) ووصله ابن ابي حاتم من رواية مجاهد وزاد ومن المني والولد وفي رواية قتادة من الاذى والاثم قوله «والبزاق» ويقال بالصاد بصاق ايضا ☆

﴿ كُلَّمَا رُزِقُوا أُوتُوا بِشَيْءٍ ثُمَّ أُوتُوا بِآخَرَ قَالُوا هَـٰذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ أُوتِينَا مِنْ قَبْلُ ﴾

اشار بقوله كلما رزقوا الى قوله تعالى (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل واتو به متشابها) قوله «واوتوا باخر» اي بثمر اخر واستفيد التكرار من لفظ كلما فاذا اوتوا باخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وفسره بقوله اوتينا من قبل قال ابن التين هو من اوتيته اذا اعطيته وهكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني اتينا من اتيته بالقصر يعني جئته وقال ابن التين والاول هو الصواب وفي القبلية وجهان احدهما مارواه السدي في تفسيره عن مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) قالوا انهم اوتوا بالثمرة في الجنة فلما نظروا اليها قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في دار الدنيا وهكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد ابن اسلم والاخر ماقاله عكرمة (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) قال معناه مثل الذي كان بالامس وهكذا قال الربيع ابن انس قال مجاهد يقولون ما اشبهه به وقال ابن جرير وقال اخرون بل تاويل ذلك هذا الذي رزقنا من ثمار الجنة من قبل هذه الشدة يشابه بعضها بعضا لقوله تعالى (واتوا به متشابها) ☆

﴿ وَأُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا يُشْبِهُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَيَخْتَلِفُ فِي الطُّعُومِ ﴾

فسر قوله تعالى (واوتوا به متشابها) بقوله يشبه بعضه بعضا وهكذا قال ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالية ولكنه قال في الطعم بالافراد وهو ايضا رواية في الكتاب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عامر بن يساف عن يحيى بن ابي كثير قال عشب الجنة الزعفران وكثبانها المسك ويطوف عليهم الولدان بالفواكه ويا كلونها ثم يؤتون بمثلها فيقول لهم اهل الجنة هذا الذي اتيتمونا آنفا به فيقول لهم الولدان كلوا فان اللون واحد والطعم مختلف وهو قوله تعالى (واتوا به متشابها) وقال ابن جرير في تفسيره باسناده عن السدي عن ابي مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس في قوله متشابها يعني في اللون والمرأى وليس يشبه في الطعم وقال عكرمة واتوا به متشابها يشبه ثمر الدنيا غير ان ثمر الجنة اطيب وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن ابي ظبيان عن ابن عباس لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا الا في الاسماء وفي رواية ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء رواه ابن جرير من رواية الثوري وابن ابي حاتم من رواية ابي معاوية كلاهما عن الاعمش به ☆

﴿ قُطُوفُهَا يَقْطِفُونَ كَيْفَ شَاؤُا. دَانِيَةٌ قَرِيبَةٌ ﴾

اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى (قطوفها دانية) وفسر قطوفها بقوله يقطفون كيف شاؤا قال الكرماني كيف فسر القطوف بيقطفون قلت جعل قطوفها دانية جملة حالية واخذ لازمها وروى عبيد بن حميد من طريق اسرائيل عن ابي اسحاق عن البراء قال في قوله قطوفها دانية يتناول منها حيث شاء وروى ابن ابي حاتم من طريق الثوري عن ابي اسحق عن البراء ايضا ومن طريق قتادة قال دنت فلا يرد ايديهم عنها بعد ولا شوك ☆

﴿ الأَرَائِكُ السُّرُرُ ﴾

اشار به الى الارائك في قوله (متكئين فيها على الارائك) وفسرها بقوله السرر وكذا فسره عبد بن حميد من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال الارائك السرر في الحجال والارائك جمع اريكة قال ابن فارس الحجلة على السرير لا تكون الا كذا وعن ثعلب الاريكة لا تكون الا سريرا متخذا في قبة عليه شوار ومخدة قلت الشوار بضم الشين المعجمة

Marfat.com

و تخفيف الواو ومتاع البيت والحجلة بالتحريك بيت له قبة يستر بالثياب ويكون له ازرار كبار *

﴿ وقال الحسن النَّضْرَةُ فى الوُجُوهِ. والسُّرُورُ فى القَلْبِ ﴾

اشار بتفسير الحسن البصرى الى مافى قوله (ولقاهم نضرة وسرورا) واوله (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) اى فوقى الله الابرار شر ذلك اليوم الذى يخافونه من شدائده ولقاهم اى اعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة فى الوجوه وهو اثر النعمة وحسن اللون والبهاء وسرورا فى القلوب واثر الحسن رواه عبد بن حميد من طريق مبارك بن فضالة عنه *

﴿ وقال مُجاهِدٌ سَلْسَبِيلاً حَدِيدَةُ الجِرْيَةِ ﴾

اشار بتعليق مجاهد وتفسيره هذا الى مافى قوله تعالى (عينا فيها تسمى سلسبيلا) قوله «عينا» بدل من قوله زنجبيلا فيما قبله قوله «فيها» اى فى الجنة وقال الزجاج اى يسقون عينا فيها تسمى سلسبيلا لسلاسة انحدارها فى الحلق وسهولة مساغها وقال ابو العالية ومقاتل بن حيان سميت سلسبيلا لانها تسيل عليهم فى الطريق وفى منازلهم تنبع من اصل العرش من جنة عدن الى اهل الجنان والسلسبيل فى اللغة وصف لما كان فى غاية السلاسة يقال شراب سلسبيل وسلسل وسلسال وقد زيدت الباء فيه حتى صار خماسيا ودل على غاية السلاسة وتعليق مجاهد وصله سعيد بن منصور وعبد بن حميد باسنادهما عنه قوله «حديدة» بالحاء والدالين المهملات اى شديدة الجرية اى الجريان وقال عياض رواها القابسى جريدة بالجيم والراء بدل الدال الاولى وفسرها باللينة ورد عليه بان ما قاله لا يعرف *

﴿ غَوْلٌ وجَعُ البَطْنِ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (لافيها غول ولاهم عنها ينزفون) وفسر الغول بوجع البطن وهذا التفسير مروى عن مجاهد وعن ابن عباس وقتادة صداع *

﴿ يُنْزَفُونَ لا تَذْهَبُ عُقُولُهُمْ ﴾

فسر ينزفون بقوله لاتذهب عقولهم عند شرب خمر الجنة وهذا التفسير مروى عن ابن عباس وغيره وقرىء ينزفون بكسر الزاى وفيه قولان احدهما من انزف الرجل اذا انفد شرابه والاخر يقال انزف اذا سكر وامانزف اذا ذهب عقله من الشرب فمشهور مسموع *

﴿ وقال ابنُ عبَّاسٍ دِهَاقاً مُمْتَلِئاً ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى وكاسا دهاقا وفسر الدهاق بقوله ممتلئا ووصله الطبرى عن ابى كريب حدثنا مروان ابن يحيى عن مسلم بن نسطاس قال ابن عباس لغلامه اسقنى دهاقا قال فجاء بها الغلام ملاى فقال ابن عباس هذا دهاق وروى ايضا عن ابى صالح عن ابن عباس فى قوله كاسا دهاقا قال ملاى *

﴿ كَوَاعِبَ نَوَاهِدَ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى وكواعب اترابا وفسر كواعب بقوله نواهد وهذا التفسير عن ابن عباس رواه ابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه والنواهد جمع ناهد وهى التى بدا نهدها يقال نهد الثدى اذا ارتفع عن الصدر وصار له حجم والاتراب جمع ترب بالكسر وهو القرن *

﴿ الرَّحِيقُ الخَمْرُ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (رحيق مختوم) وفسر الرحيق بالخمر وهذا التفسير وصله الطبرى من طريق على بن

ابى

Marfat.com

ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى رحيق مختوم قال الخمر ختم بالمسك وقيل الرحيق الخالص من كل شىء وقال مجاهد يشربها اهل الجنة صرفا وقال سعيد بن جبير وابراهيم النخعى ختامه اخر طعمه ❊

﴿ التَّسْنِيمُ يَعْلُو شَرَابَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (ومزاجه من تسنيم) وفسره بقوله يعلو شراب اهل الجنة وهذا وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال التسنيم يعلو شراب اهل الجنة وهو صرف للمقربين ويمزج لاصحاب اليمين وقال الجوهرى التسنيم اسم ماء فى الجنة سمى بذلك لانه جرى فوق الغرف والقصور ❊

﴿ خِتَامُهُ طِينُهُ مِسْكٌ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى رحيق مختوم وفسر المختوم بقوله ختامه طينه مسك وهذا وصله ابن ابى حاتم من طريق مجاهد فى قوله ختامه مسك قال طينه مسك وفى طريق ابى الدرداء فى قوله ختامه مسك قال هو شراب ابيض مثل الفضة يختمون به اخر شرابهم ❊

﴿ نَضَّاخَتَانِ فَيَّاضَتَانِ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (فيهما عينان نضاختان) وفسر النضاختان بقوله فياضتان روى ذلك عن ابن عباس وصله ابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه والنضخ فى اللغة بالمعجمة اكثر من المهملة ❊

﴿ يُقَالُ مَوْضُونَةٌ مَنْسُوجَةٌ . وَمِنْهُ وَضِينُ النَّاقَةِ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى على سرر موضونة وفسر الموضونة بالمنسوجة اى المنسوجة بالذهب وقيل بالجواهر واليواقيت رواه ابن ابى حاتم عن عكرمة وروى ايضا من طريق الضحاك فى قوله موضونة قال الوضين التشبيك والنسيج يقول وسطها مشبك منسوج قوله «ومنه» اى ومن هذا وضين الناقة وهو البطان اذا نسج بعضه على بعض مضاعفا ❊

﴿ وَالْكُوبُ مَا لَا أُذُنَ لَهُ وَلَا عُرْوَةَ . وَالْأَبَارِيقُ ذَوَاتُ الْآذَانِ وَالْعُرَا ﴾

اشار به الى تفسير ما فى قوله تعالى (باكواب واباريق) والاكواب جمع كوب وفسره بقوله والكوب مالا اذن له ولا عروة وقيل الكوب المستدير لا عرى له ويجمع على اكواب ويجمع الاكواب على اكاويب وروى عبد ابن حميد من طريق قتادة قال الكوب دون الابريق ليس له عروة والاباريق جمع ابريق على وزن افعيل او فعليل ❊

﴿ عُرُبًا مُثَقَّلَةً وَاحِدُهَا عَرُوبٌ مِثْلُ صَبُورٍ وَصُبُرٍ يُسَمِّيهَا أَهْلُ مَكَّةَ الْعَرِبَةَ وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ الْغَنِجَةَ وَأَهْلُ الْعِرَاقِ الشَّكِلَةَ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (فجعلناهن ابكارا عربا اترابا) وفسر عربا بقوله مثقلة اى مضمومة الراء فقيل مرادهم بالتثقيل الضم وبالتخفيف الاسكان (قلت) ليت شعرى هذا اصطلاح من من اهل الادبية قوله «واحدتها» اى واحدة العرب بضم الراء عروب مثل صبور فى المفرد وصبر بضم الباء فى الجمع وذكر النسفى فى تفسيره فى قوله تعالى (فجعلناهن ابكارا) عذارى عربا عواشق محببات الى ازواجهن جمع عروب وقال الحسن العروب الملقة وقال عكرمة غنجة وقال ابن زيد شكلة بلغة مكة مغنوجة بلغة المدينة وعن زيد بن حارثة حسان الكلام وقيل حسنة الفعل وجزم الفراء بان العروب الغنجة قوله «العربة» بفتح العين وكسر الراء وفتح الباء واخرج الطبرى من طريق تميم بن حدلم فى قوله تعالى (عربا) قال العربة الحسنة التبعل كانت العرب تقول اذا كانت المراة حسنة التبعل انها لعربة ومن طريق عبد الله بن عبيد بن عمير المكى قال العربة التى تشتهى زوجها قوله «الغنجة» بفتح الغين المعجمة وكسر النون وبالجيم من الغنج وهو التكسر

Marfat.com

والتدلل فى المراة وقد غنجت وتغنجت قوله « الشكلة » بفتح الشين المعجمة وكسر الكاف ذات الدل *

﴿ وقال مُجاهِدٌ رَوْحٌ جَنّـةٌ ورخاء والرَّيحانُ الرِّزْقُ ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (فروح وريحان وجنة نعيم) وفسر مجاهد روحا بجنة ورخاء وفسر الريحان بالرزق وقال الفريابى حدثنا ورقاء عن ابن ابى نجيح عن مجاهد فى قوله (فروح) قال جنة (وريحان) قال رزق واخرجه البيهقى فى الشعب من طريق آدم عن ورقاء بسنده بلفظ (فروح وريحان) قال الروح جنة ورخاء والريحان الرزق وروى عبد بن حميد فى تفسيره حدثنا شبابة عن ابن ابى نجيح عن مجاهد (فروح وريحان) قال رزق وحدثنا ابو نعيم عن عبد السلام بن حرب عن ليث عن مجاهد قال الروح الفرح والريحان الرزق وقيل روح طيب ونسيم وقيل الاستراحة ومن قرا بضم الراء اراد الحياة التى لاموت معها وعن الحسن الريحان ريحاننا هذا *

﴿ والمَنْضُودُ المَوْزُ والمَخْضُودُ المُوقَرُ حَمْلاً ويُقالُ أيْضا لا شَوْكَ لهُ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (فى سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب) الاية وفسر قوله طلح منضود بانه الموز وقال عياض وقع هنا تخليط والصواب والطلح الموز والمنضود الموقر حملا الذى نضد بعضه على بعض من كثرة حمله واستصوب بعضهم ماقاله البخارى وفى ضمنه رد على عياض والصواب ماقاله عياض لان المنضود ليس اسم الموز وانما هو صفة الطلح وقال النسفى فى تفسيره طلح شجر موز وعن السدى شجر يشبه طلح الدنيا ولكن له ثمر احلى من العسل وقال النسفى ايضا حكى ان رجلا قرا عند على رضى الله تعالى عنه (وطلح منضود) فقال على وما شان الطلح انما هو طلع منضود ثم قرا (طلعها هضيم) فقيل انها فى المصحف بالحاء افلا نحولها فقال ان القرآن لايهاج اليوم ولايحول وعن الحسن ليس الطلح بالموز ولكنه شجر له ظل بادر طيب وقال الفراء وابو عبيدة الطلح عند العرب شجر عظام لها شوك وقيل هو شجر ام غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة (قلت) وعلى كل تقدير فى معنى الطلح فالمنضود صفة وليس باسم ومعناه متراكم قد نضد بالحمل من اسفله الى اعلاه وليست له ساق بارزة وقال مسروق اشجار الجنة من عروقها الى افنانها ثمر كله قوله « والمخضود » بالمعجمتين صفة للسدر كما نطق به القرآن *

﴿ والعُرُبُ المُحَبَّباتُ إلى أزْواجِهِنَّ ﴾

قد ذكر العرب عن قريب وفسرها بقوله متغلة وقال واحدتها عروب وقد مر الكلام فيه بما فيه الكفاية *

﴿ ويُقالُ مَسْكُوبٌ جارٍ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (وماء مسكوب) وفسره بقوله جار واراد به انه قوى الجرى كانه يسكب سكبا *

﴿ وفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ بَعْضُها فَوْقَ بَعْضٍ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (وفرش مرفوعة) بعد قوله (وفاكهة كثيرة لامقطوعة ولاممنوعة) وقال ابو عبيدة المرفوعة العالية يقال بناء مرفوع اى عال وروى ابن حبان والترمذى من حديث ابى سعيد الخدرى فى قوله (وفرش مرفوعة) قال ارتفاعها خمسمائة عام *

﴿ لَغْوًا باطِلاً . تأثِيماً كَذِباً ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (لايسمعون فيها لغوا ولا تاثيما) وفسر اللغو بالباطل والتاثيم بالكذب وكذا رواه الفريابى عن مجاهد *

﴿ أفْنانٌ أغْصانٌ ﴾

اشار

Marfat.com

اشار به الى مافى قوله تعالى (ذواتا افنان) وفسر الافنان بالاغصان وكذا فسره عكرمة وفى تفسير النسفى الافنان جمع فنن وهو من قولهم افنن فلان فى حديثه اذا اخذ فى فنون وعن مجاهد افنان اغصان واحدها فنن وعن عكرمة ظل الاغصان على الحيطان وعن الحسن ذواتا افنان ذواتا ظلال وخص الافنان بالذكر لانها الغصنة التى تتشعب من فروع الشجرة لانها التى تورق وتثمر فنها تمتد الظلال ومنها تجتنى الثمار ✻

﴿ وجنى الجنتين دان ما يجتنى قريب منها ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى (متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنا الجنتين دان) وفسر جنى بما يجتنى ودان بقوله قريب منها وفى تفسير النسفى وجنا الجنتين ثمرهادان قريب يناله القائم والقاعد والنائم ✻

﴿ مدهامتان سوداوان من الرى ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (ومن دونهما جنتان فبأى آلاء ربكما تكذبان ❊ مدهامتان) يعنى ومن دون الجنتين الاوليين الموعودتين (لمن خاف مقام ربه جنتان) اخريان (مدهامتان) وفسرها بقوله سوداوان من الرى وكذا روى عن مجاهد وفى تفسير النسفى مدهامتان ناعمتان سوداوتان من ريهما وشدة خضرتهما لان الخضرة اذا اشتدت قربت الى السواد والدهمة السواد الغالب ✻

٥٠ ـ ﴿ حدثنا أحمد بن يونس قال حدثنا الليث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ إذا مات أحدكم فإنه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي فإن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ﴾

شرع البخارى يذكر فى هذا الباب خمسة عشر حديثا مطابقات كلها للترجمة فى ذكر الجنة وفى بعضها وصفها فلا يحتاج الى ذكر المطابقة بعد هذا فى اول كل حديث وهذا الحديث قد تقدم فى كتاب الجنائز فى باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشى فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهم ومضى الكلام فيه هناك ✻

٥١ ـ ﴿ حدثنا أبو الوليد قال حدثنا سلم بن زرير قال حدثنا أبو رجاء عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلعت فى الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت فى النار فرأيت أكثر أهلها النساء ﴾

ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زرير بفتح الزاى وكسر الراء الاولى وسكون الياء اخر الحروف العطاردى البصرى وابو رجاء اسمه عمران بن ملحان العطاردى البصرى ادرك زمان النبى صلى الله عليه وسلم واسلم بعد فتح مكة ولم ير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يهاجر اليه بلغ مائة وثلاثين سنة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الرقاق عن ابى الوليد ايضا عن سلم بن زرير وفى النكاح عن عثمان بن الهيثم واخرجه الترمذى فى صفة جهنم عن ابن بشار واخرجه النسائى فى عشرة النساء وفى الرقاق عن قتيبة وعن بشر بن هلال وعمران ابن موسى وفيه الاختلاف على ابى رجاء فان مسلما رواه من حديث الثقفى عن ايوب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث ابى الاشهب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث ابن ابى عروبة عن ابى رجاء عن ابن عباس قال الترمذى وكلا الاسنادين ليس فيهما مقال يحتمل ان يكون ابو رجاء سمع منهما جميعا ورواه البخارى فى النكاح من حديث عوف عن ابى رجاء وقال الترمذى وقد روى غير عوف ايضا هذا الحديث عن ابى رجاء عن عمران بن حصين ورواه النسائى من حديث يزيد بن عبد الله ومحمد بن عبد الله وهو متابع لابى رجاء عن عمران ولفظه « اقل ساكنى الجنة النساء » وفى

Marfat.com

لفظة «عامة اهل النار النساء» وفي النسائي من حديث عمرو بن العاص مرفوعا لاتدخل النساء الا كعدد هذا الغراب مع هذه الغربان وفي الاخبار للالكائي من حديث عبدالرحمن بن شبل مرفوعا «ان الفساق هم اهل النار» ثم فسرهم بالنساء قالوا يارسول الله اليس امهاتنا واخواتنا وبناتنا قال بلى «ولكن اذا اعطين لم يشكرن واذا ابتلين لم يصبرن» وقال المهلب انما تستحق النساء النار لكفرهن العشير وقال القرطبي انما كان النساء اقل ساكني الجنة لما يغلب عليهن الهوى والميل الى عاجل زينة الحياة الدنيا ولنقصان عقولهن فيضعفن عن عمل الاخرة والتاهب لها لميلهن الى الدنيا والتزين بها واكثرهن معرضات عن الاخرة سريعات الانخداع اراغبيهن من المعرضين عن الدين عسيرات الاستجابة لمن يدعوهن الى الاخرة واعمالها واما الفقراء فلما كانوا فاقدى المال الذي يتوسل به الى المعاصى فازوا بالسبق (فان قلت) فقد ظهر فضل الفقر فلم استعاذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه (قلت) انما استعاذ من شر فتنته كما استعاذ من شر فتنة الغنى (فان قلت) ليس في الجنة عزب ولكل رجل زوجان فكيف يكون وصفهن بالقلة في الجنة وبالكثرة في النار (قلت) ذكر الحكيم الترمذى وغيره ان الاكثار بكون النساء اكثر اهل النار كان قبل الشفاعة فيهن فعلى كون زوجين لكل رجل يكن اكثر اهل الجنة ٭

٥٢ ـ ﴿ حدثنا سَعِيدُ بنُ أبي مَرْيَمَ قال حدثنا اللَّيْثُ قال حدثني عُقَيْلٌ عن ابنِ شِهابٍ قال أخبرني سَعِيدُ بنُ المُسَيَّبِ أنَّ أبا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم إذْ قال بَيْنا أنا نائِمٌ رَأيْتُنِي في الجَنَّةِ فإذَا امْرَأةٌ تَتَوَضَّأُ إلى جانِبِ قَصْرٍ فَقُلْتُ لِمَنْ هذا القَصْرُ فقالوا لِعُمَرَ بن الخَطَّابِ فَذَكَرْتُ غَيْرَتَهُ فَوَلَّيْتُ مُدْبِرًا فَبَكَى عُمَرُ وقال أعَلَيْكَ أغارُ يارسولَ اللهِ ﴾

اخرج البخارى هذا الحديث ايضا في فضل عمر رضى الله تعالى عنه عن سعيد بن ابي مريم ايضا واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الحارث المصرى عن الليث وقال الترمذى عن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال «رايت في الجنة قصرا من ذهب فقلت لمن هذا قال لعمر بن الخطاب» قال ومعنى هذا الحديث انى دخلت البارحة الجنة يعنى رايت في المنام كانى دخلت الجنة هكذا روى في بعض هذا الحديث وروى عن ابن عباس انه قال «رؤيا الانبياء حق» وقد روى احمد من حديث معاذ رضى الله تعالى عنه قال «ان عمر من اهل الجنة» وذلك ان النبي ﷺ كان ما راى في يقظته ومنامه سواء وانه قال «بينا انا في الجنة اذ رايت فيها جارية فقلت لمن هذه فقيل لعمر بن الخطاب **قوله** «رايتنى» اى رايت نفسى **قوله** «فاذا امراة» كلمة اذا للمفاجاة قوله «تتوضؤ» قال الكرمانى تتوضؤ من الوضاءة وهى الحسن والنظافة ويحتمل ان يكون من الوضوء وقال الخطابى فاذا امراة شوهاء وانما اسقط الكاتب منه بعض الحروف فصار يتوضؤ لالتباس ذلك في الخط لانه لاعمل في الجنة لاوضوء ولاغيره والشوهاء بالشين المعجمة قال ابوعبيد هى المراة الحسناء والشوهاء واسعة الفم والصغيرة الفم وقال ابن الاعرابى الشوهاء القبيحة وقال الجوهرى فرس شوهاء صفة محمودة ويقال يراد بها سعة اشداقها ورد عليه القرطبى وقال الرواية الصحيحة «تتوضؤ» ووضوء هذه المراة انما هو لتزداد حسنا ونورا لا لانها تزيل وسخا ولاقذرا اذ الجنة منزهة عن القذر وقال ابن التين وذكر عن الشيخ ابى الحسن انه قال هذا فيه ان الوضوء موصل الى هذا القصر والنعيم قوله «فذكرت غيرته» بالفتح مصدر قولك غار الرجل على اهله من فلان وهى الحمية والانفة يقال رجل غيور وامراة غيور وجاء امراة غيراء وصيغة غيور للمبالغة ٭

Marfat.com

٥٣ ــ ﴿ حدثنا حَجّاجُ بنُ مِنْهالٍ قال حدثنا هَمّامٌ قال سَمِعْتُ أبا عِمْرانَ الجَوْنِيَّ يُحَدِّثُ عن أبي بَكْرِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ قَيْسٍ الأشعَرِيِّ عن أبيه أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال الخَيْمَةُ دُرَّةٌ مُجَوَّفَةٌ طُولُها في السَّماءِ ثَلاثونَ مِيلاً في كلِّ زاوِيَةٍ مِنها لِلمُؤمِنِ أهلٌ لا يَراهُمُ الآخَرونَ * قال أبو عَبْدِ الصَّمَدِ والحارِثُ بنُ عُبَيْدٍ عن أبي عِمْرانَ سِتّونَ مِيلاً ﴾

همام بتشديد الميم ابن يحيى ابن دينار البصرى وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجونى بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون وابو بكر اسمه عمرو بن عبد الله بن قيس بن سليم الاشعرى مات فى ولاية خالد بن عبد الله وكان اكبر من اخيه ابن بردة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن محمد بن المثنى واخرجه مسلم فى صفة الجنة عن سعيد بن منصور وعن ابى غسان وعن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه الترمذى فيه عن بندار واخرجه النسائى فى التفسير عن بندار به مختصرا قوله «الخيمة» بيت مربع من بيوت الاعراب قوله «درة مجوفة» كذا فى رواية الاكثرين وفى رواية السرخسى والمستملى «در مجوف طوله» ويروى «من لؤلؤة» ومجوفة بالفاء وفى رواية السمرقندى بالباء الموحدة وهى المثقوبة التى قطع داخلها قوله «ثلاثون ميلا» والميل ثلث الفرسخ وروى عن ابن عباس «الخيمة درة مجوفة فرسخ فى فرسخ لها اربعة آلاف مصراع من ذهب» وعن ابى الدرداء «الخيمة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا» وقال القرطبى يعلم من هذا الحديث ان نوع النساء المشتمل على الحور والآدميات فى الجنة اكثر من نوع رجال بنى آدم قوله «قال ابو عبد الصمد» واسمه عبد العزيز بن عبد الصمد العمى البصرى مات سنة سبع وثمانين ومائة قوله «والحارث بن عبيد» ابو قدامة بضم القاف الايادى بفتح الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالدال المهملة يعنى روى هذان الاثنان هذا الحديث بهذا الاسناد فقالا ستون ميلا بدل قول همام ثلاثون وتعليق ابى عبد الصمد وصله البخارى فى تفسير سورة الرحمن عن محمد ابن المثنى عنه وتعليق الحارث وصله مسلم ولفظه ان للعبد فى الجنة لخيمة من لؤلؤة مجوفة طولها ستون ميلا *

٥٤ ــ ﴿ حدثنا الحُمَيْدِيُّ قال حدثنا سُفْيانُ قال حدثنا أبو الزِّنادِ عن الأعْرَجِ عن أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال قال رسولُ اللهِ ﷺ قال اللهُ أعْدَدْتُ لِعِبادِي الصّالِحِينَ ما لا عَيْنَ رأتْ ولا أُذُنَ سَمِعَتْ ولا خَطَرَ على قَلْبِ بَشَرٍ فاقْرَؤوا إنْ شِئْتُمْ فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أعْيُنٍ ﴾

الحميدى تكرر ذكره وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان بن عيينة وابو الزناد بالزاى والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن على بن عبد الله واخرجه مسلم فى صفة الجنة عن سعيد بن عمرو واخرجه الترمذى فى التفسير عن ابن ابى عمر وهذا الحديث يدل على وجود الجنة لان الاعداد غالبا لا يكون الا للشىء الحاصل قوله «ما لا عين رات» ما هنا اما موصولة او موصوفة وعين وقعت فى سياق النفى فافاد الاستغراق والمعنى ما رات العيون كلهن ولا عين واحدة منهن والاسلوب من باب قوله تعالى (ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع) فيحمل على نفى الرؤية والعين معا او نفى الرؤية فحسب اى لا رؤية ولا عين او لا رؤية وعلى الاول الغرض منه نفى العين واغماضت اليه الرؤية ليؤذن بان انتفاء الموصوف امر محقق لا نزاع فيه وبلغ فى تحققه الى ان صار كالشاهد على نفى الصفة وعكسه قوله «ولا خطر على قلب بشر» هو من باب قوله تعالى (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) وقوله * لا يحب يهتدى بمناره * اى لا قلب ولا خطر او لا خطور وعلى الاول ليس لهم خطر فجعل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات اى اذا لم يحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا قلب كقوله تعالى (ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع) (فان قلت) لم خص البشر هنا دون القرينتين السابقتين قلت لانهم هم الذين ينتفعون بما اعد لهم ويهتمون بشانه ويخطرونه ببالهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل للآية فانها نفت العلم والحديث نفى طرق حصوله قوله «فاقرؤا ان شئتم» قال الداودى هو من قول ابى هريرة

Marfat.com

ورد عليه ابن التين وقال الظاهر خلافه وانه من قوله ﷺ قوله «قرة اعين» قال الزمخشرى قوله تعالى «فلا تعلم نفس ما اخفى لهم» لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن ولا ملك مقرب ولا نبى مرسل اى نوع عظيم من الثواب ادخره الله تعالى لاولئك واخفاه عن جميع خلائقه لا يعلمه الا هو مما تقر به عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها انتهى ويقال اقر الله عينك ومعناه ابرد الله تعالى دمعتها لان دمعة الفرح باردة حكاه الاصمعى وقال غيره معناه بلغك الله امنيتك حتى ترضى به نفسك فلا تستشرف الى غيره ☆

٥٥ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ مُقاتِلٍ قال أخبرَنا عبدُ اللهِ قال أخبرَنا مَعْمَرٌ عنْ هَمَّامِ بنِ مُنَبِّهٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنهُ قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم أوَّلُ زُمْرَةٍ تَلِجُ الجَنَّةَ صُوَرُتُهُمْ على صُورَةِ القَمَرِ لَيْلَةَ البَدْرِ لا يَبْصُقُونَ فِيها ولا يَمْتَخِطُونَ ولا يَتَغَوَّطُونَ آنِيَتُهُمْ فِيها الذَّهَبُ أمْشاطُهُمْ مِنَ الذَّهَبِ والفِضَّةِ ومَجامِرُهُمُ الألُوَّةُ ورَشْحُهُمُ المِسْكُ ولِكُلِّ واحِدٍ مِنْهُمْ زَوْجَتانِ يُرَى مُخُّ سُوقِهِما مِنْ وراءِ اللَّحْمِ مِنَ الحُسْنِ لا اخْتِلافَ بَيْنَهُمْ ولا تَباغُضَ قُلُوبُهُمْ قَلْبُ واحدٌ يُسَبِّحُونَ اللهَ بُكْرَةً وعَشِيًّا ﴾

عبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه الترمذى فى صفة الجنة ايضا عن سويد بن نصر عن ابن المبارك ايضا وقال حديث صحيح قوله «اول زمرة» اى جماعة قوله «تلج» اى تدخل من ولج يلج ولوجا قوله «صورتهم على صورة القمر ليلة البدر» اى فى الاضاءة وسياتى فى الرقاق بلفظ يدخل الجنة من امتى سبعون الفا تضيء وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر ويجيء هنا فى الرواية الثانية والذين على آثارهم كاشد كوكب اضاءة قوله «لا يبصقون» من البصاق ولا يمتخطون من المخاط ولا يتغوطون من الغائط وهو كناية عن الخارج من السبيلين جميعا وزاد فى صفة آدم لا يبولون ولا يتفلون ويأتى فى الرواية الثانية ولا يسقمون وفى رواية مسلم من حديث جابر يا كل اهل الجنة ويشربون ولا يبولون ولا يتغوطون طعامهم ذلك جشاء كريح المسك وفى رواية النسائى من حديث زيد بن ارقم قال جاء رجل من اهل الكتاب فقال يا ابا القاسم تزعم ان اهل الجنة يا كلون ويشربون قال نعم ان احدكم ليعطى قوة مائة رجل فى الاكل والشرب والجماع قال الذى يا كل ويشرب تكون له الحاجة وليس فى الجنة اذى قال تكون حاجة احدهم رشحا يفيض من جلودهم كرشح المسك وقال الطبرى السائل ثعلبة بن الحارث قوله «آنيتهم الذهب» وفى الرواية التى تاتى والفضة وقال فى الامشاط عكس ذلك فكانه اكتفى فى الموضعين بذكر احدهما عن الآخر قوله «امشاطهم» جمع مشط وهو مثلث الميم والافصح ضمها قوله «ومجامرهم» جمع مجمرة وهي المبخرة سميت مجمرة لانها يوضع فيها الجمر ليفوح به ما يوضع فيها من البخور ومجامرهم مبتدأ والالوة خبره ويفهم منه نفس العود ولكن فى الرواية الثانية وقود مجامرهم الالوة فعلى هذا يكون المضاف هنا محذوفا وقال الكرمانى فى الجنة نفس المجمرة هي العود قلت فعلى هذا يكون المعنى وعودهم الالوة فاذا كان الالوة عودا يكون الحمل غير صحيح لان المحمول يكون غير الموضوع وقال الطيبى المجامر جمع مجمرة بكسر الميم وهو الذى يوضع النار فيه للبخور وبضم هو الذى يتبخر به واعدله الجمر ثم قال والمراد فى الحديث هو الاول وفائدة الاضافة ان الالوة هي الوقود نفسه بخلاف المتعارف فان وقودهم غير الالوة وقيل المجامر جمع والالوة مفرد فلا مطابقة بين المبتدأ والخبر واجيب بان الالوة جنس وهو بضم الهمزة وفتحها وضم اللام وتشديد الواو وهو العود الذى يتبخر به وروى بكسر اللام ايضا وهو معرب وحكى ابن التين كسر الهمزة وتخفيف الواو والهمزة اصلية وقيل زائدة ٭ (فان قلت) ان رائحة العود انما تفوح بوضعه فى النار والجنة لا نار فيها قلت يحتمل ان يشتعل بغير نار ويحتمل ان يكون بنار لا ضرر فيها ولا احراق ولا دخان وقيل تفوح بغير اشتعال ويشابه ذلك ما رواه الترمذى من حديث ابن مسعود مرفوعا ان الرجل فى الجنة ليشتهى الطير فيخر بين يديه مشويا (فان قلت) اى حاجة لهم الى المشط وهم مرد وشعورهم لا تتسخ واى حاجة لهم الى

البخور

Marfat.com

البخور وريحهم اطيب من المسك قلت نعيم اهل الجنة من اكل وشرب وكسوة وطيب ليس عن الم جوع اوظما اوعرى او نتن وانما هي لذات مترادفة ونعم متوالية والحكمة في ذلك انهم ينعمون بنوع ما كانوا يتنعمون به في دار الدنيا وقال النووى مذهب اهل السنة ان تنعم اهل الجنة على هيئة تنعم اهل الدنيا الا ما بينهما من التفاضل في اللذة ودل الكتاب والسنة على ان نعيمهم لا انقطاع له **قوله** «ورشحهم المسك» اى عرقهم كالمسك في طيب الرائحة **قوله** «زوجتان» اى من نساء الدنيا ويؤيد هذا ما رواه احمد من وجه آخر عن ابي هريرة مرفوعا في صفة ادنى اهل الجنة منزلة وان له من الحور العين ثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وقال الطيبي الظاهر ان التثنية يعني في قوله زوجتان للتكرير لا للتحديد كقوله تعالى (فارجع البصر كرتين) لانه قد جاء ان للواحد من اهل الجنة العدد الكثير من الحور العين قلت فيه نظر لا يخفى وقيل يجوز ان يكون يراد به نحو لبيك وسعديك فان المراد تلبية بعد تلبية وليس المراد نفس التثنية او يكون باعتبار الصنفين نحو زوجة طويلة والاخرى قصيرة او احداهما كبيرة والاخرى صغيرة قيل استدل ابو هريرة بهذا الحديث على ان النساء في الجنة اكثر من الرجال. (فان قلت) يعارضه قوله ﷺ في حديث الكسوف «رايتكن اكثر اهل النار» قلت اجيب بانه لا يلزم من اكثريتهن في النار نفي اكثريتهن في الجنة. (فان قلت) يشكل على هذا قوله ﷺ في الحديث الآخر اطلعت في الجنة فرايت اقل ساكنيها النساء قلت قد ذكرنا فيما مضى عن قريب ان هذا كان قبل الشفاعة ثم قوله زوجتان بالتاء وهي لغة كثرت في الحديث والاشهر خلافها وبه جاء القرآن وهو الافصح مع ان الاصمعي كان ينكر التاء ولكن رد عليه ابو حاتم السجستاني بشواهد ذكرها **قوله** «يرى مخ سوقهما من وراء اللحم» المخ بضم الميم وتشديد الخاء المعجمة ما في داخل العظم لا يستتر بالعظم واللحم والجلد وفي رواية الترمذي ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وفي رواية احمد من رواية ابي سعيد ينظر وجهه في خدها اصفى من المرآة وسوق بضم السين جمع ساق وكلمة من في من الحسن يجوز ان تكون للتعليل وان تكون بيانية **قوله** «لا اختلاف بينهم» اى بين اهل الجنة ولا تباغض لصفاء قلوبهم ونظافتها من الكدورات **قوله** «قلوبهم» مرفوع على الابتداء وخبره قلب واحد بالاضافة في رواية الاكثرين وفي رواية المستملي واحد مرفوع على انه صفة لقلب واصله على التشبيه حذفت اداته اى كقلب رجل واحد **قوله** (يسبحون الله بكرة وعشيا) هذا التسبيح ليس عن تكليف والزام وقد فسره جابر في حديثه عند مسلم بقوله يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون النفس ووجه التشبيه ان تنفس الانسان لا كلفة عليه فيه ولا بد له منه فجعل تنفسهم تسبيحا وسببه ان قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وتعالى وامتلات بحبه ومن احب شيئا اكثر من ذكره. (فان قلت) لا بكرة ولا عشية اذ لا طلوع ولا غروب قلت المراد منه مقدارهما او دائما يتلذذون به قاله الكرماني قلت اذا التلذذ دائما يبقى قوله بكرة وعشيا بلا فائدة والظاهر ان تسبيحهم يكون في هذين الوقتين. (فان قلت) كيف يعرفون هذين الوقتين بلا ليل ولا نهار قلت قد قيل ان تحت العرش ستارة معلقة تطوى وتنشر على يد ملك فاذا طواها يعلمون انهم لو كانوا في الدنيا كان هذا نهارا واذا اسبلها يعلمون انهم لو كانوا في الدنيا كان ليلا وانتصاب بكرة وعشيا على الظرفية *

٥٦ - ﴿ **حدثنا** أبو اليمان قال أخبرنا شعيب قال حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على إثرهم كأشد كوكب إضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباغض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ ساقها من وراء لحمها من الحسن يسبحون الله بكرة وعشيا لا يسقمون ولا يمتخطون ولا يبصقون آنيتهم الذهب والفضة وأمشاطهم الذهب وقود مجامرهم الألوة • قال أبو اليمان يعني العود ورشحهم المسك ﴾

Marfat.com

هذا طريق آخر لحديث ابى هريرة ورواته على هذا النسق قدمر واغيرمرة وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز قوله «على اثرهم» بكسر الهمزة وسكون الثاء المثلثة وبفتحها ايضا اى الذين يدخلون الجنة عقيب الاولين والذين يدخلون بعدهم كاشد كوكب اضاءة وانما افرد المضاف اليه ليفيد الاستغراق في هذا النوع من الكوكب يعنى اذا انقضت كوكبا كوكبا رايتهم كاشده اضاءة .(فان قلت) ماالفرق بين هذا وبين التركيب السابق قلت كلاهما تشبيهان الاان الوجه في الثانى هو الاضاءة فقط وفي الاول الهيئة والحسن والضوء كما اذا قلت ان زيدا ليس بانسان بل هو في صورة الاسد وشجاعته وجراءته وهذا التشبيه قريب من الاستعارة المكنية قوله «آنيتهم الذهب والفضة» وفي الحديث السابق قال آنيتهم الذهب وهنا زاد الفضة وفي الامشاط ذكر بعكس ذلك فكانه اكتفى في الموضعين بذكر احدهما كما ذكرناه هناك كما في قوله (والذين يكنزون الذهب والفضة ولاينفقونها في سبيل الله) وخصص الذهب لانه لعله اكثر من الفضة كنزا اولان الذهب اشرف اوان حال الزمرة الاولى خاصة فآنيتهم كلها من الذهب لشرفهم وهذا اعم منهم فتفاوت الاوانى بحسب تفاوت اصحابها واما الامشاط فلا تفاوت بينهم فيها فلم يذكر الفضة هنا ولما علم ثمة ان في آنية الزمرة الاولى قد تكون الفضة فغيرهم بالطريق الاولى وحقيقة هذه الاحوال لا يعلمها الا الله تعالى ﴿

﴿ وقال مُجاهِدٌ الإِبْكارُ أَوَّلُ الفَجْرِ والعَشِيُّ مَيْلُ الشَّمْسِ إِلى أَنْ أُراهُ تَغْرُبَ ﴾

قوله «اراه» اى اظنه وهي جملة معترضة بين قوله الى ان وقوله تغرب وكان البخارى ظن فى اخر العشى يعنى مبدا العشى معلوم واخره مظنون وتغرب منصوب بان وتعليق مجاهد وصله عبد بن حميد والطبرى وغيرهما من طريق ابن ابى نجيح عن مجاهد بلفظ الى ان تغيب وقال الابكار مصدر تقول ابكر فلان فى حاجته يبكر ابكارا اذا خرج من بين طلوع الفجر الى وقت الفجر واما العشى فمن بعد الزوال قال الشاعر ☆

فلا الظل من برد الضحى يستطيعه ﴿ ولا الفيء من برد العشى يذوق

قال والفيء يكون عند زوال الشمس ويتناهى بمغيبها ﴿

٥٧ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ أَبي بَكْرٍ المُقَدَّمِيُّ قال حدثنا فُضَيْلُ بنُ سُلَيْمانَ عن أبي حازِمٍ عن سَهْلِ بنِ سَعْدٍ رضي اللهُ عنهُ عن النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم قال لَيَدْخُلَنَّ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفاً أَوْ سَبْعُمِائَةِ أَلْفٍ لا يَدْخُلُ أَوَّلُهُمْ حتَّى يَدْخُلَ آخِرُهُمْ وجُوهُهُمْ على صُورَةِ القَمَرِ لَيْلَةَ البَدْرِ ﴾

ابو حازم بالحاء المهملة والزاى اسمه سلمة قوله «ليدخلن» اللام فيه مفتوحة للتاكيد وهو ايضا مؤكد بالنون الثقيلة وسبعون الفا فاعله قوله «اوسبعمائة الف» شك من الراوى كذا قاله ابن التين وفى حديث مسلم عن عمران بن حصين مرفوعا «يدخل الجنة من امتى سبعون الفا بغير حساب» وفى حديث الترمذى عن ابى امامة مرفوعا وعدنى ربى ان يدخل الجنة من امتى سبعين الفا لاحساب عليهم ولاعذاب مع كل الف سبعون الفا وثلاث حثيات من حثيات ربى عز وجل وقال غريب وفى حديث البزار من حديث انس بلفظ «مع كل واحد من السبعين الفا سبعون الفا» وفى كتاب الشفاعة للقاضى اسماعيل من حديث انس مرفوعا «ان الله وعدنى ان يدخل الجنة من امتى اربعمائة الف» فقال ابو بكر زدنا فقال وهكذا فقال عمر رضى الله تعالى عنه حسبك يا ابا بكر فقال دعنى ياعمر وما عليك ان يدخلنا الله الجنة كلنا قال عمر ان شاء الله ادخل خلقه الجنة بحثية واحدة فقال ﷺ صدق عمر وروى الكلاباذى من حديث عبدالعزيز اليمانى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت فقدت رسول الله ﷺ ذات يوم فاتبعته فاذا هو فى مشربة يصلى فرايت على راسه ثلاثة انوار فلما قضى صلاته قال من هذه قلت عائشة فقال هل رايت الانوار قلت نعم قال «ان آت اتانى من ربى عز وجل فبشرنى ان الله تعالى يدخل الجنة من امتى سبعين الفا بغير حساب ولاعذاب ثم اتانى فى اليوم الثانى آت من ربى فبشرنى ان الله تعالى يدخل من امتى مكان كل واحد من السبعين الفا سبعين الفا بغير حساب ولاعذاب ثم اتانى فى اليوم الثالث

ات

Marfat.com

آت من ربی فبشرنی ان الله تعالی یدخل من امتی مکان کل واحد من السبعین الفا المضاعفة سبعین الفا بغیر حساب ولا عذاب فقلت یاربی لاتبلغ هذا امتی قال یکملون من الاعراب ممن لایصوم ولایصلی . ثم قال الکلاباذی اختلف الناس فی الامة منهم فقال قوم اهل الملة وقال اخرون کل مبعوث الیه ولزمته الحجة بالدعوة وهؤلاء یختلف احوالهم فنهم من بعث الیه ودعی فلم یجب کاهل الادیان من اهل الکتاب وسائر المشرکین فهؤلاء لایدخلون الجنة ابدا ومنهم من دعی فاجاب ولم یتبع من جهة استعمال مالزمه بالاجابة فهو مؤمن بالاجابة الی مادعی الیه من التوحید والرسالة وان لم یستعمل ماامر به تشاغلا عنه وخلاعة وتجوزا فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة ولیسوا من امة الاتباع ومنهم من اجاب الی مادعی واستعمل ماامر به فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة والاتباع وهؤلاء الاعراب یجوز ان یکونوا من امة محمد صلی الله تعالی علیه وسلم من طریق الاجابة ایمانا بالله وبرسوله ولم یستعملوا مالزمهم بالاجابة فهولاء لیسوا من امته علی معنی الاتباع ومعنی یکملون من الاعراب یعنی من هؤلاء الذین آمنوا بالله ورسوله ولم یستعملوا مالزمهم بالاجابة قوله «لایدخل اولهم حتی یدخل آخرهم» معناه لایدخل آخرهم حتی یدخل اولهم والالم یدخل الآخر آخرا فیلزم الدور وهذا الدور غیر ممنوع لانه دور معیة والممنوع دور التقدم والغرض منه انهم یدخلون کلهم معا صفا واحدا قوله «وجوههم کالقمر لیلة البدر» جملة حالیة وقعت بلاواو ☆

٥٨ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ الجُعْفِيُّ قال حدثنا یُونُسُ بنُ مُحَمَّدٍ قال حدّثنا شَیْبانُ عنْ قَتادَةَ قال حدثنا أنَسٌ رضی الله عنه قال اُهْدِیَ لِلنبیِّ صلی الله علیه وسلم جُبَّةُ سُنْدُسٍ وکانَ یَنْهَی عن الحَرِیرِ فَعَجِبَ النّاسُ مِنْها فقال والذِی نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِیَدِهِ لَمَنادِیلُ سَعْدِ بنِ مُعاذٍ فی الجَنةِ أحْسَنُ مِنْ هٰذا ﴾

عبدالله بن محمد الجعفی هو المعروف بالمسندی وهو من افراده ویونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادی مات فی سنة ثمان ومائتین وشیبان بن عبدالرحمن النحوی وکان مؤدبا لبنی داود بن علی اصله بصری وسکن الکوفة والحدیث مضی فی کتاب الهبة فی باب قبول الهدیة من المشرکین ومر الکلام فیه هناک ☆

٥٩ - ﴿ حدثنا عَلِیُّ بنُ عَبْدِ اللهِ قال حدثنا سُفْیانُ عنْ أبی حازِمٍ عنْ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ السّاعِدِیِّ قال قال رسولُ اللهِ ﷺ مَوْضِعُ سَوْطٍ فی الجَنةِ خَیْرٌ مِنَ الدُّنْیا وما فِیها ﴾

علی بن عبدالله هو ابن المدینی وسفیان هو ابن عیینة وابو حازم سلمة بن دینار **قوله** « خیر من الدنیا ومافیها » قال الداودی یعنی فی الحسن والبهجة وقال غیره یعنی انه دائم لایفنی فکان افضل ممایفنی (فان قلت) لم خص السوط بالذکر (قلت) لان من شان الراکب اذا اراد النزول فی منزل ان یلقی سوطه قبل ان ینزل معلما بذلک المکان الذی یریده لئلا یسبقه الیه احد ☆

٦٠ - ﴿ حدثنا رَوْحُ بنُ عَبْدِ المُؤمِنِ قال حدثنا یَزِیدُ بنُ زُرَیْعٍ قال حدثنا سَعِیدٌ عنْ قَتادَةَ قال حدثنا أنَسُ بنُ مالِکٍ رضی اللهُ عنهُ عن النبیِّ صلی اللهُ علیه وسلم قال إنَّ فی الجَنةِ لَشَجَرَةً یَسِیرُ الرّاکِبُ فی ظِلِّها مائةَ عامٍ لا یَقْطَعُها ﴾

روح بفتح الراء ابن عبدالمؤمن ابو الحسن البصری المقری وهو من افراده ولیس له فی البخاری سوی هذا الحدیث الواحد ویزید من الزیادة وسعید هو ابن ابی عروبة ☆ والحدیث من افراده واخرجه الترمذی من طریق معمر عن قتادة وزاد فی آخره وان شئتم فاقرؤا (وظل ممدود)

Marfat.com

٦١ - ﴿حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح بن سليمان قال حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقرؤا إن شئتم وظل ممدود ولقاب قوس أحدكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تغرب﴾

صدر هذا الحديث مثل حديث انس المذكور قبله وفيه الزيادة وهى قوله واقرؤا الى آخره وقال الخطابى الشجرة المذكورة يقال انها طوبى وروى ابن عبد البر من حديث عتبة بن عبد السلمى مرفوعا «شجرة طوبى تشبه الجوزة» قال رجل يارسول الله ما اعظم اصلها قال «لو رحلت جذعة ما احاطت باصلها حتى تنكسر ترقوتها هرما» وروى ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن ابى امامة قال شجرة طوبى فى الجنة ليس فيها دار الا وفيها غصن منها الا طير حسن ولا ثمرة الا وهى فيها» قوله «فى ظلها» اى راحتها ونعيمها من قولهم عن ظليل وقيل معناه دارها وناحيتها كما يقال انا فى ظلك اى فى كنفك وانما احتيج الى هذا التاويل لان الظل المتعارف انما هو وقاية حر الشمس واذاها وليس فى الجنة شمس وانما هى انوار متوالية لا حر فيها ولا قر بل لذات متوالية ونعم متتابعة قوله «ولقاب قوس» اللام فيه مفتوحة والقاب كيد القاب والقيب كالقاد والقيد بمعنى القدر وعينه واو *

٦٢ - ﴿حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثنا أبي عن هلال عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آثارهم كأحسن كوكب دري في السماء إضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تباغض بينهم ولا تحاسد لكل امرئ زوجتان من الحور العين يرى مخ سوقهن من وراء العظم واللحم﴾

هذا احد الطرق الثلاثة فى حديث ابى هريرة المذكورة فى هذا الباب * الاول رواه عن محمد بن مقاتل * والثانى رواه عن ابى اليمان وهذا هو الثالث رواه عن ابراهيم بن المنذر ابى اسحاق الحزامى عن محمد بن فليح عن ابيه فليح بن سليمان ابن ابى المغيرة عن هلال بن على قوله «درى» فيه لغات ضم الدال وتشديد الراء وبالياء آخر الحروف بلا همز والثانية بالهمز والثالثة بكسر الدال مهموز ايضا وهو الكوكب العظيم البراق وسمى به لبياضه كالدر وقيل لضوئه وقيل لشبهه بالدر فى كونه ارفع النجوم كما ان الدر ارفع الجواهر *

٦٣ - ﴿حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال عدي بن ثابت أخبرني قال سمعت البراء رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال لما مات إبراهيم قال إن له مرضعا في الجنة﴾

هذا الحديث قد مر فى كتاب الجنائز فى باب ما قيل فى اولاد المسلمين قوله «مرضعا» انما قال مرضعا ولم يقل مرضعة لان المراد التى من شانها الارضاع اعم من ان تكون فى حالة الارضاع *

٦٤ - ﴿حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك بن أنس عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أهل الجنة يتراءيون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءيون الكوكب الدري الغابر في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يارسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم

قال

Marfat.com

قال بَلَى والَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ رِجالٌ آمَنُوا بِاللهِ وصَدَّقُوا المُرْسَلِينَ ﴾

عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامرى الاويسى المدينى وصفوان بن سليم بضم السين وفتح اللام المدنى وعطاء بن يسار ضد اليمين * والحديث اخرجه مسلم فى صفة الجنة ايضا عن عبدالله بن جعفر وعن هرون بن سعيد كلاهما عن مالك قوله «عن صفوان» وفى رواية مسلم «اخبرنى صفوان» ووهم ايوب بن سويد فرواه عن مالك عن زيد ابن اسلم بدل صفوان ذكره الدارقطنى فى الغرائب قوله «عن ابى سعيد» وفى رواية فليح عن هلال بن على عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة اخرجه الترمذى وصححه ابن خزيمة ونقل الدارقطنى فى الغرائب عن الذهلى انه قال لست ارفع حديث فليح يجوز ان يكون عطاء بن يسار حدث به عن ابى سعيد وعن ابى هريرة قوله «يتراءيون» على وزن يتفاعلون من باب التفاعل اى يرون وينظرون وفيه معنى التكلف كما فى قول ابى البحترى تراءينا الهلال اى تكلفنا النظر اليه هل نراه ام لا وفى رواية مسلم يرون وهذا يدل على ان باب التفاعل هنا ليس على بابه قوله «الغرف» بضم الغين وفتح الراء جمع غرفة وهى العلية قوله «الغابر» بالغين المعجمة والباء الموحدة كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية الموطا الغاير بالياء آخر الحروف ومعناه الداخل فى الغروب ومعنى الغابر بالباء الموحدة الذاهب وهو من الاضداد يقال غبر بمعنى ذهب وبمعنى بقى وفى رواية الاصيلى العازب بالعين المهملة والزاى ومعناه البعيد وفى رواية الترمذى الغارب بالعين المهملة والراء قوله «فى الافق» قال بعضهم المراد من الافق السماء قلت الافق اطراف السماء وقال الطيبى فان قلت ما فائدة تقييد الكواكب بالدرى ثم بالغابر فى الافق قلت للايذان بانه من باب التمثيل الذى وجهه منتزع من عدة امور متوهمة فى المشبه شبه رؤية الرائى فى الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائى الكوكب المستضىء الباقى فى جانب الشرق او الغرب فى الاستضاءة مع البعد فلو قيل الغابر لم يصح لان الاشراق يفوت عند الغروب اللهم الا ان يقدر المستشرف على الغروب كقوله تعالى ﴿ فاذا بلغن اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى فى الجانب الشرقى نعم على هذا التقدير كقوله *متقلدا سيفا ورمحا * وعلفته تبنا وماء باردا * اى طالعا فى الافق من المشرق وغابرا فى المغرب فان قلت ما فائدة ذكر الشرق والغرب وهلا قيل فى السماء اى فى كبدها قلت لو قيل فى السماء لكان القصد الاول بيان الرفعة ويلزم منه البعد وفى ذكر المشرق او المغرب القصد الاول البعد ويلزم منه الرفعة قوله «قال بلى» وفى رواية ابى ذر بل التى للاضراب وقال القرطبى هكذا وقع هذا الحرف بلى التى اصلها حرف جواب وتصديق وليس هذا موضعها لانهم لم يستفهموا وانما اخبروا ان تلك المنازل للانبياء عليهم السلام لا لغيرهم فجواب هذا يقتضى ان تكون بل التى للاضراب عن الاول وايجاب المعنى للثانى فكانه تسومح فيها فوضعت بلى موضع بل قوله «رجال» مرفوع على انه خبر مبتدا محذوف اى هم رجال آمنوا بالله اى حق ايمانه وصدقوا المرسلين اى حق تصديقهم والا فكل من يدخل الجنة آمن بالله وصدق رسله *

﴿ بابُ صِفَةِ أَبْوَابِ الجَنَّةِ ﴾

اى هذا باب فى بيان صفة ابواب الجنة قال بعضهم هكذا ترجم بالصفة ولعله اراد بالصفة العدد او التسمية قلت هذا تخمين لانه لا وجه لما ذكره اما ذكر الصفة وارادة العدد ففيه ما فيه لان العدد اسم قال الجوهرى عددت الشىء عدا احصيته والاسم العدد والعديد والصفة خارجة عن ذات الشىء واما ذكر الصفة وارادة التسمية فتعسف جدا لانه لا نكتة فيه حتى يعدل عن التسمية الى ذكر الصفة والذى يظهر ان ذكره ابواب الجنة واقع فى محله لان فى الباب ذكر ثمانية ابواب فيطابق الترجمة وذكر الصفة اشارة الى قوله الريان لانه صفة للباب الذى يدخل منه الصائمون فان قلت المذكور فى الحديث يسمى الريان قلت فى الحقيقة صفة لذلك الباب لان الصائمين الذين كابدوا العطش فى الدنيا اذا دخلوا من هذا الباب الى الجنة يشربون من النهر الذى فيه فيروون فلا يحصل لهم الظما بعد ذلك ابدا فغلبت الاسمية على الصفة كما فى العباس والحارث ونحوهما *

Marfat.com

﴿ وقال النبيُّ ﷺ مَنْ أنفقَ زَوْجَيْنِ دُعِيَ مِنْ بابِ الجَنَّةِ ﴾

روى هذا التعليق مسندا موصولا في كتاب الصيام في باب الريان للصائمين فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المنذر عن معن عن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة ان رسول الله ﷺ قال من انفق زوجين في سبيل الله نودى من ابواب الجنة الحديث ومضى الكلام فيه هناك وفي الجهاد ايضا من حديث ابى هريرة وفيه فمن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد الحديث ☆

﴿ فيهِ عُبادَةُ عنِ النبيِّ ﷺ ﴾

اى في هذا الباب روى عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه واشار به الى ما رواه في ذكر عيسى من الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن جنادة بن ابى امية عن عبادة بن الصامت عن النبى ﷺ قال من شهد ان لا اله الا الله الحديث وفيه ادخله الله من ابواب الجنة الثمانية ايها شاء وروى الطبرانى في معجمه من حديث ابن سلام عن ابى امامة عن عبادة بن الصامت ولفظه عليكم بالجهاد في سبيل الله فانه باب من ابواب الجنة يذهب الله به الهم والغم ●

٦٥ ـ ﴿ حدثنا سَعِيدُ بنُ أبي مَرْيَمَ قال حدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ مُطَرِّفٍ قال حدثني أبو حازِمٍ عنْ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ رضى الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ قال إنَّ في الجَنَّةِ ثَمانِيَةَ أبْوابٍ فِيها بابٌ يُسَمَّى الرَّيَّانَ لاَ يَدْخُلُهُ إلاَّ الصَّائِمُونَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ثمانية ابواب ومحمد بن مطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وابو حازم سلمة بن دينار والحديث من افراده قال الداودى هذا الحديث يبين قوله تعالى (وفتحت ابوابها) لان الواو انما تاتى بعد سبعة وقال الكوفيون الواو زائدة وهو خطأ عند البصريين لان الواو تفيد معنى العطف فلا يجوز ان تزاد قوله «الريان» اصله الرويان اجتمعت الياء والواو وسبقت احداها بالسكون فابدلت الواو ياء ثم ادغمت الياء في الياء والريان ضد العطشان من رويت من الماء بالكسر اروى ريا وريا وروى ايضا مثل رضى ورويت الحديث بالفتح رواية قوله «لا يدخله الا الصائمون» مجازاة لهم لما كان يصيبهم من العطش من صيامهم والله اعلم ●

﴿ بابُ صِفَةِ النَّارِ وأنَّها مَخْلُوقَةٌ ﴾

اى هذا باب فى بيان صفة النار يعنى نار جهنم وفي بيان انها مخلوقة موجودة وفيه رد على المعتزلة وقد ذكرناه في باب صفة الجنة وقال الكرمانى ما ملخصه ان النسفى لم يرو من اول الباب الى اول حديث الباب اللغات المذكورة ولم يوجد في نسخته شيء من ذلك وامثال هذه مما سمعه الفربرى عن البخارى عند سماع الكتاب فالحقها هو به والاولى بوضع هذا الجامع فقدانها لا وجدانها اذ موضوعه رسول الله ﷺ من جهة اقواله وافعاله واحواله فينبغى ان لا يتجاوز البحث عن ذلك ●

﴿ غَسَاقًا يُقالُ غَسَقَتْ عَيْنُهُ ويَغْسِقُ الجُرْحُ وكأنَّ الغَسَاقَ والغَسْقَ واحِدٌ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (الا حميما وغساقا) قوله «يقال غسقت عينه» اذا سال منها الماء البارد وقال الجوهرى غسقت عينه اذا اظلمت وغسق الجرح اذا سال منه ماء اصفر ويقال الغساق الماء البارد المنتن يخفف ويشدد وقرا ابو عمرو بالتشديد والكسائى بالتخفيف وقيل الغساق قيح غليظ قاله عبد الله بن عمرو وقال ابن دريد هو صديدهم تصهرهم النار فيجتمع صديدهم فى حياض فيسقونه وقال ابن فارس الغساق ما يقطر من جلود اهل النار وقيل بارد يحرق كما تحرق النار وقال ابو عبيدة في قوله تعالى (الا حميما وغساقا) الحميم الماء الحار والغساق ما همى وسال وفي حديث الترمذى والحاكم عن ابى سعيد مرفوعا (لو ان دلوا من غساق يهراق الى الدنيا لانتن اهل الدنيا) قوله «كأن الغساق والغسق واحد» هكذا

في

في رواية الاكثرين الغسق بفتحتين وفي رواية ابي ذر الغسيق على وزن فعيل وقد تردد البخاري في كون الغساق والغسق واحدا وليس بواحد فان الغساق ما ذكرناه من المعاني والغسق الظلمة يقال غسق يغسق غسوقا فهو غاسق اذا اظلم واغسق مثله *

﴿ غِسْلِينٌ كُلُّ شَيْءٍ غَسَلْتَهُ فَخَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ فَهُوَ غِسْلِينٌ فِعْلِينٌ مِنَ الغَسْلِ مِنَ الْجُرْحِ وَالدَّبَرِ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ولاطعام الامن غسلين) وقد فسره بقوله كل شيء الى آخره وهكذا قال ابوعبيدة وقد روى الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس قال الغسلين صديد اهل النار **قوله** « فعلين » اى وزن غسلين فعلين والنون والياء فيه زائدتان **قوله** « والدبر » بفتح الباء الموحدة وهو مايصيب الابل من الجراحات * فان قلت بين هذه الاية وبين قوله تعالى (ليس لهم طعام الامن ضريع) معارضة ظاهرا قلت جمع بينهما بان الضريع من الغسلين اوهم طائفتان فطائفة يجازون بالطعام من غسلين بحسب استحقاقهم لذلك وطائفة يجازون بالطعام من ضريع كذلك والله اعلم

﴿ وَقَالَ عِكْرِمَةُ حَصَبُ جَهَنَّمَ حَطَبٌ بِالْحَبَشِيَّةِ: وَقَالَ غَيْرُهُ حَاصِباً الرِّيحُ الْعَاصِفُ وَالْحَاصِبُ مَا تَرْمِي بِهِ الرِّيحُ وَمِنْهُ حَصَبُ جَهَنَّمَ يُرْمَى بِهِ فِي جَهَنَّمَ هُمْ حَصَبُهَا وَيُقَالُ حَصَبَ فِي الْأَرْضِ ذَهَبَ وَالْحَصَبُ مُشْتَقٌ مِنْ حَصْبَاءِ الْحِجَارَةِ ﴾

تعليق عكرمة وصله ابن ابى حاتم من طريق عبدالملك بن ابجر سمعت عكرمة بهذا واخرجه ابن ابى عاصم عن ابى سعيد الاشج حدثنا وكيع عن سفيان عن عبدالملك بن ابجر سمعت عكرمة وقال ابن عرفة ان كان اراد بها حبشية الاصل سمعتها العرب فتكلمت بها فصارت حينئذ عربية والا فليس فى القران غير العربية وقال الخليل حصب ماهيء الوقود من الحطب فان لم يهيأ لذلك فليس بحصب وروى الفراء عن على وعائشة رضى الله تعالى عنهما انهما قرآها «حطب» بالطاء وروى الطبرى عن ابن عباس انه قراها بالضاد المعجمة قال وكانه ارادانهم الذين تسجر بهم النار لان كل شيء هيجت به النار فهو حصب **قوله** «وقال غيره » اى غير عكرمة حاصبا اى فى قوله تعالى (او يرسل عليكم حاصبا) هو الريح العاصف الشديد كذا فسره ابوعبيدة **قوله** «والحاصب» ماترمى به الريح لان الحصب الرمى ومنه حصب جهنم يرمى به فيها ويقال الحاصب العذاب قوله «هم حصبها» اى اهل النار حصب جهنم وهو مشتق من حصباء الحجارة وهي الحصى قال الجوهرى الحصباء الحصى وحصبت الرجل احصبه بالكسر اى رميته بالحصباء *

﴿ صَدِيدٌ قَيْحٌ وَدَمٌ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ويسقى من ماء صديد) وفسره بالقيح والدم وكذا فسره ابوعبيدة *

﴿ خَبَتْ طَفِئَتْ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (كلما خبت) وفسره بقوله طفئت بفتح الطاء وكسر الفاء يقال طفئت النار تطفأ طفأ وهو من باب علم يعلم من المهموز وانطفأت وانا اطفأتها وقال ابوعبيدة يقولون للنار اذا سكن لهبها وعلا الجمر رماد خبت فان طفيء معظم الجمر يقال خمدت وان طفيء كله يقال همدت *

﴿ تُورُونَ تَسْتَخْرِجُونَ: أَوْرَيْتُ أَوْقَدْتُ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (افرأيتم النار التى تورون) وفسرها بقوله تستخرجون واصله من ورى الزند بالفتح يرى وريا اذا خرجت ناره وفيه لغة اخرى ورى الزند يرى بالكسر فيهما وأوريته انا وكذلك وريته تورية واصل

Marfat.com

تورون توريون نقلت ضمة الياء الى الراء وحذفت الياء لالتقاء الساكنين فصار تورون على وزن تفمون *

﴿ لِلْمُقْوِينَ لِلْمسافِرِينَ والقِيُّ القَفْرُ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (تذكرة ومتاعا للمقوين) وفسر المقوين بقوله المسافرين واشتقاقه من اقوى الرجل اذا نزل المنزل القواء وهو الموضع الذى لا احد فيه وروى الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس قال للمقوين المسافرين ومن طريق الضحاك وقتادة مثله ومن طريق مجاهد قال للمقوين اى المستحقين اى المسافر والحاضر ويقال المقوين من لا زاد له وقيل المقوى الذى له مال وقيل المقوى الذى اصحابه وابله اقوياء وقيل هو من معه دابة قوله « والقى » بكسر القاف وتشديد الياء وفسره بقوله القفر بفتح القاف وسكون الفاء وفي آخره راء وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء ويجمع على قفار *

﴿ وقال ابنُ عَبَّاسٍ صِرَاطُ الجَحِيمِ سَوَاءُ الجَحِيمِ وَوَسَطُ الجَحِيمِ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (فاهدوهم الى صراط الجحيم) وروى الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (فاطلع فرآه فى سواء الجحيم) قال في وسط الجحيم ومن طريق قتادة والحسن مثله *

﴿ لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ يُخْلَطُ طَعامُهُمْ ويُساطُ بِالحَمِيمِ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (ثم ان لهم عليها الشوبا من حميم) وفسره بقوله يخلط الى اخره والشوب الخلط قال ابو عبيدة تقول العرب كل شيء خلطته بغيره فهو شوب قوله « يساط » على صيغة المجهول اى يخلط ومنه المسواط وهو الخشبة التى يحرك بها مافيه التخليط وهو بالسين المهملة *

﴿ زَفِيرٌ وشَهِيقٌ صَوْتٌ شَدِيدٌ وصَوْتٌ ضَعِيفٌ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (فى النار لهم فيها زفير وشهيق) وفسر الزفير بالصوت الشديد والشهيق بالصوت الضعيف وهكذا فسره ابن عباس اخرجه الطبرى وابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس ومن طريق ابى العالية قال الزفير في الحلق والشهيق في الصدر ومن طريق قتادة هو كصوت الحمار اوله زفير واخره شهيق وقال الداودى الشهيق هو الذى يبقى بعد الصوت الشديد من الحمار *

﴿ وِرْداً عِطاشاً ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (ونسوق المجرمين الى جهنم وردا) وفسر الورد بالعطاش وكذا روى عن ابن عباس وروى عن مجاهد وردا منقطعة اعناقهم قال اهل اللغة الورد مصدر وردو التقدير عندهم ذوى ورد ويحكى انه يقال الواردين الماء ورد ويقال وردى وراد كما يقال قوم زور اى زوار * فان قلت الذى يرد الماء ينافي العطش قلت لا يلزم من الورود الى الماء تناوله منه وقد جاء في حديث الشفاعة انهم يشكون العطش فترفع لهم جهنم سراب ماء فيقال الا تردون فيردونها فيتساقطون فيها *

﴿ غَيّاً خُسْراناً ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (فسوف يلقون غيا) وفسر الغى بالخسران وعن ابن مسعود الغى واد في جهنم والمعنى فسوف يلقون حر الغى وعنه واد في جهنم بعيد القعر خبيث الطعم *

﴿ وقال مُجاهِدٌ يُسْجَرُونَ تُوقَدُ بِهِمِ النَّارُ ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (ثم في النار يسجرون) وفسره بقوله توقد بهم النار كانهم يصيرون وقود النار وفي رواية الاكثرين توقد لهم وفي رواية ابى ذر بهم بالباء *

ونحاس

Marfat.com

﴿ ونحاس الصُّفْرُ يُصَبُّ عَلٰى رؤسِهِم ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى (يرسل عليكما شواظ من نار و نحاس) وفسر النحاس بالصفر يصب على رؤس اهل النار من الكفار واخرج عبد بن حميد من طريق منصور عن مجاهد فى قوله تعالى يرسل عليكما شواظ من نار قال قطعة من نار حمراء و نحاس قال يذاب الصفر فيصب على رؤسهم قلت الصفر بالضم النحاس الجيد الذى يعمل منه الآنية ۞

﴿ ذوقوا باشروا وجربوا وليس هذا من ذوق الفم ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى (وذوقوا عذاب الحريق) وفسره بقوله باشروا والى آخره وغرضه ان الذوق هنا بمعنى المباشرة والتجربة لا بمعنى ذوق الفم وهذا من المجاز ان يستعمل الذوق وهو مما يتعلق بالاجسام فى المعانى كما فى قوله تعالى ايضا (فذاقوا وبال امرهم) ۞

﴿ مارجٌ خالصٌ من النار مرج الأمير رعيته إذا خلاهم يعدو بعضهم على بعض مريج ملتبس مرج أمر الناس اختلط مرج البحرين مرجت دابتك تركتها ﴾

اشار بقوله مارج الى مافى قوله تعالى (وخلق الجان من مارج من نار) ثم فسره بقوله خالص من النار وروى الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى (وخلق الجان من مارج من نار) مامن خالص النار ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال خلقت الجن من مارج من نار وهو لسان النار الذى يكون فى طرفها اذا التهب **قوله** (مرج الامير رعيته) يعنى تركهم حتى يظلم بعضهم بعضا **قوله** (مريج) اشار به الى مافى قوله تعالى (فى امر مريج) وفسره بقوله ملتبس ومنه قولهم مرج امر الناس بكسر الراء اذا اختلط وامامرج بالفتح فمعناه ترك وخلى ومنه قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) اى خلاهما لا يلتبس احدهما بالاخر وفى تفسير النسفى مرج البحرين يعنى ارسل البحرين العذب والملح متجاورين يلتقيان لا فصل بين الماءين فى مراى العين بينهما برزخ حاجز وحائل من قدرة الله تعالى وحكمته لا يبغيان لا يتجاوزان حديهما ولا يبغى احدهما على الاخر بالممازجة ولا يختلطان ولا يتغيران وقال قتادة لا يطغيان على الناس بالغرق وقال الحسن مرج البحرين يعنى بحر الروم وبحر الهند وقال قتادة بحر فارس والروم بينهما برزخ وهى الجزائر وقال مجاهد والضحاك يعنى بحر السماء وبحر الارض يلتقيان كل عام **قوله** (مرجت دابتك) بفتح الراء معناه تركتها وفى الصحاح مرجت الدابة امرجها بالضم مرجا اذا ارسلتها ترعى ۞

٦٦ - ﴿ **حدثنا** أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن مهاجر أبى الحسن قال سمعت زيد بن وهب يقول سمعت أبا ذر رضى الله عنه يقول كان النبى ﷺ فى سفر فقال أبرد ثم قال أبرد حتى فاء الفىء يعنى للتلول ثم قال أبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم ﴾

مطابقته للترجمة فى **قوله** من فيح جهنم وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى ومهاجر بلفظ اسم الفاعل من هاجر ابو الحسن الصائغ يعد فى الكوفيين وزيد بن وهب ابو سليمان الهمدانى الكوفى خرج الى النبى ﷺ فقبض النبى ﷺ وهو فى الطريق وابو ذر جندب بن جنادة والحديث مضى فى كتاب الصلاة فى باب الابراد بالظهر فى شدة الحر **قوله** «حتى فاء الفىء» يعنى حتى وقع الظل تحت التلول ۞

٦٧ - ﴿ **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن الأعمش عن ذكوان عن أبى سعيد رضى الله عنه قال قال النبى ﷺ أبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة فى قوله من فيح جهنم وسفيان بن عيينة والاعمش بن سليمان والحديث مر فى الصلاة فى الباب الذى ذكرناه *

٦٨ - ﴿ حدثنا أبو اليمانِ قال أخبرنا شعيبٌ عن الزُّهرِيِّ قال حدثنى أبُو سلمةَ بنُ عبدِ الرَّحمٰنِ أنَّهُ سمعَ أبا هُريرةَ رضى الله عنه يقولُ قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم اشتكتِ النَّارُ إلى ربِّها فقالتْ ربِّ أكلَ بعضِي بعضاً فأذِنَ لها بنفسينِ نفسٍ فى الشِّتاء ونفسٍ فى الصَّيفِ فأشدُّ ما تجِدُونَ فى الحرِّ وأشدُّ ما تجِدُونَ من الزَّمهريرِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله النار فان المراد منه جهنم وليس المراد نفس النار لان جهنم فيها النار وفيها الزمهرير وهو البرد الشديد والضدان لا يجتمعان ولفظ جهنم يشملهما وعلى غير ذلك من انواع العذاب اعاذنا الله من ذلك برحمته ورجاله على هذا النسق قد ذكروا غير مرة والحديث قد مضى فى الصلاة فى الباب المذكور انفا وفيه دلالة على ان الله تعالى يخلق فيها ادراكا وقيل ان الجنة والنار اسمع المخلوقات وان الجنة اذا سالها عبد امنت على دعائه والنار اذا استجار منها احد امنت على دعائه *

٦٩ - ﴿ حدثنى عبدُ اللهِ بنُ محمدٍ قال حدثنا أبو عامرٍ هُو العقدِيُّ حدثنا همَّامٌ عن أبى جمرةَ الضُّبعِيِّ قال كنتُ أجالِسُ ابنَ عبَّاسٍ بمكَّةَ فأخذتنِي الحُمَّى فقال أبرِدْها عنكَ بماءِ زمزمَ فإنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال الحُمَّى من فيحِ جهنَّمَ فأبرِدُوها بالماءِ أو قال بماءِ زمزمَ شكَّ همَّامٌ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله من فيح جهنم وعبدالله بن محمد هو المسندى وابو عامر عبد الملك العقدى بفتح العين المهملة والقاف وهمام بالتشديد هو ابن يحيى البصرى وابو جمرة بالجيم والراء نصر بن عمران الضبعى والحديث اخرجه النسائى فى الطب عن الحسن بن اسحاق وفيح جهنم سطوع حرها قاله الليث ويقال فاحت القدر اذا غلت واصله واوى وهذا من الطب النبوى الذى لا يشك فى حصول الشفاء به وكلام الحكيم الذى يخالف هذا وامثاله لغو فلا يلتفت اليه

٧٠ - ﴿ حدثنى عمرُو بنُ عبَّاسٍ قال حدثنا عبدُ الرَّحمٰنِ قال حدثنا سُفيانُ عن أبيهِ عن عبايةَ بنِ رفاعةَ قال أخبرنى رافعُ بنُ خديجٍ قال سمعتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم يقولُ الحُمَّى من فورِ جهنَّمَ فأبرِدُوها عنكُم بالماءِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله من فور جهنم وعمرو بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان البصرى وعبدالرحمن بن مهدى وسفيان هو الثورى يروى عن ابيه سعيد بن مسروق وعباية بفتح العين المهملة وبالباء الموحدة المخففة وبعد الالف ياء اخر الحروف ابن رفاعة بكسر الراء وتخفيف الفاء وبالعين المهملة ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة الاوسى الانصارى الحارثى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الطب عن مسدد واخرجه مسلم فى الطب عن هناد وعن ابى بكر بن ابى شيبة وابى بكر بن نافع ومحمد بن المثنى ومحمد بن حاتم واخرجه الترمذى والنسائى فيه عن هناد به واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن عبيدالله قوله (من فور جهنم) اى من شدة حرها وفاراى جاش *

٧١ - ﴿ حدثنا مُسدَّدٌ عن يحيى عن عُبيدِ اللهِ قال حدثنى نافعٌ عن ابنِ عُمرَ رضى الله عنهما عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال الحُمَّى من فيحِ جهنَّمَ فأبرِدُوها بالماءِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيدالله بن عمر . والحديث اخرجه مسلم فى الطب عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى وفى هذا الباب روى ابو نعيم من حديث ابى عبيدة بن حذيفة عن عمته فاطمة قالت عدت

رسول

رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقد حم فامر بسقاء يعلق على شجرة ثم اضطجع بجنبه فجعل يقطر الماء على فؤاده فقلت ادع الله ان يكشف عنك فقال (ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم) وعن طارق بن شهاب سمعت اسامة يقول قال لي رسول الله ﷺ ائتني في وجه الصبح بماء اصبه على لعلي اجد خفافا فاخرج الى الصلاة وروى الانصاري من حديث اسماعيل بن الحسن المكي عن الحسن عن سمرة مرفوعا «الحمى قطعة من النار» اذا حم دعا بغرفة من ماء فافرغها على قرنه فاغتسل وصححه الحاكم وروى ابن ماجه من حديث الحسن عن ابي هريرة مرفوعا الحمى كير من كير جهنم فنحوها عنكم بالماء البارد وروى الطحاوي من حديث انس مرفوعا «اذا حم احدكم فليسنّ عليه الماء البارد من السحر ثلاثا» وصححه الحاكم ؛

٧٢ ـ ﴿ حدثنا اسماعيلُ بنُ أبي أويس قال حدثني مالكٌ عن أبي الزِّنادِ عن الأعرجِ عن أبي هُريرةَ رضي الله عنهُ أنّ رسولَ اللهِ ﷺ قال نارُكم جزءٌ من سبعينَ جزءًا من نارِ جهنّمَ قيلَ يارسولَ اللهِ إن كانت لكافيةً قال فُضّلت عليهنّ بتسعةٍ وستّينَ جزءًا كلُّهنّ مثلُ حرِّها ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز **قوله** « ناركم » مبتدا وقوله جزء من سبعين جزءا خبره وكلمة من في من نار جهنم للتبيين وفيه معنى التبعيض ايضا وفي رواية مسلم « ناركم جزء واحد من سبعين جزءا » وفي رواية احمد « من مائة جزء » والجمع بينهما ان الحكم للزائد وروى ابن ماجه من حديث انس مرفوعا « ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ولولا انها اطفئت بالماء مرتين ما انتفعتم بها وانها لتدعو الله عز وجل ان لا يعيدها فيها » وذكر ابن عيينة في جامعه من حديث ابن عباس « هذه النار قد ضرب بها البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها احد » وعن ابن مسعود « ضرب بها البحر عشر مرات » وسئل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ايضا عن نار الدنيا مم خلقت قال من نار جهنم غير انها اطفئت بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما قربت لانها من نار جهنم ومعنى قوله جزء من سبعين جزءا انه لو جمع كل ما في الوجود من النار التي يوقدها الآدميون لكانت جزءا من اجزاء نار جهنم المذكورة بيانه لو جمع حطب الدنيا واوقد كله حتى صارت نارا لكان الجزء الواحد من اجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءا اشد منه **قوله** « ان كانت لكافية » كلمة ان هذه مخففة من الثقيلة عند البصريين وهذه اللام هي الفرقة بين ان النافية وان المخففة من الثقيلة والمعنى ان نار الدنيا كانت كافية لتعذيب الجهنميين وهي عند الكوفيين بمعنى ما واللام بمعنى الا تقديره عندهم ما كانت الا كافية **قوله** « قال » اى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابهم بان نار جهنم « فضلت عليها » اى على نار الدنيا ويروى عليهن كما فضلت عليها في المقدار والعدد بتسعة وستين جزءا فضلت عليها في الحر بتسعة وستين جزءا وقال الطيبي (فان قلت) كيف طابق لفظ فضلت وعليهن جوابا وقد علم هذا التفضيل من كلامه السابق (قلت) معناه المنع من الكفاية اى لا بد من التفضيل ليتميز عذاب الله من عذاب الخلق وروى ابن المبارك عن معمر عن محمد بن المنذر قال لما خلقت النار فزعت الملائكة وطارت افئدتهم ولما خلق آدم عليه الصلاة والسلام سكن ذلك عنهم وقال ميمون بن مهران لما خلق الله جهنم امرها فزفرت زفرة فلم يبق في السموات السبع ملك الا خر على وجهه فقال لهم الرب ارفعوا رؤسكم اما علمتم انى خلقتكم للطاعة وهذه خلقتها لاهل المعصية قالوا ربنا لا نأمنها حتى نرى اهلها فذلك قوله تعالى (وهم من خشية ربهم مشفقون) وعن عبدالله بن عمر مرفوعا « ان تحت البحر نارا » قال عبدالله البحر طبق جهنم ذكره ابن عبدالبر وضعفه وفي تفسير ابن النقيب في قوله تعالى (يوم تبدل الارض) تجعل الارض جهنم والسموات الجنة ؛

٧٣ ـ ﴿ حدثنا قُتيبةُ بنُ سعيدٍ قال حدثنا سُفيانُ عن عمرٍو قال سمعَ عطاءً يُخبرُ عن صفوانَ بنِ يعلى عن أبيهِ أنّهُ سمعَ النبيَّ ﷺ يقرأُ على المنبرِ ونادوا يامالكُ ﴾

Marfat.com

ذكره هذا هنا مع انه ذكره في باب ذكر الملائكة لمطابقة قوله يامالك للترجمة المذكورة لان المراد من مالك هو خازن جهنم وهناك اخرجه عن علي بن عبدالله عن سفيان عن عمرو الى آخره وقد ذكرهناك وقال سفيان وقال في قراءة عبدالله يامال بالترخيم كما ذكرناه *

٧٤ - ﴿ حدثنا علي ﴾ قال حدثنا سُفْيانُ عن الأعمش عن أبي وائلٍ قال قِيلَ لِأُسامةَ لَوْ أتيتَ فُلانًا فكلَّمتَهُ قال إنَّكم لَتَرَوْنَ أنّي لا أُكلِّمُهُ إلّا أُسْمِعُكم إنّي أُكلِّمُهُ في السِّرِّ دُونَ أنْ أفتحَ بابًا لا أكونُ أوَّلَ مَنْ فتحَهُ ولا أقولُ لِرجلٍ أنْ كانَ عليَّ أميرًا إنَّهُ خيرُ النّاسِ بعدَ شيءٍ سمعتُهُ مِنْ رسولِ اللهِ ﷺ قالوا وما سمعتَهُ يقولُ قال سمعتُهُ يقولُ يُجاءُ بالرَّجُلِ يومَ القيامةِ فيُلقى في النّارِ فتندلقُ أقتابُهُ في النّارِ فيدورُ كما يدورُ الحمارُ برحاهُ فيجتمعُ أهلُ النّارِ عليهِ فيقولونَ أيْ فلانُ ما شأنُكَ أليسَ كنتَ تأمُرُنا بالمعروفِ وتنهانا عن المنكرِ قال كنتُ آمُرُكم بالمعروفِ ولا آتيهِ وأنهاكم عن المنكرِ وآتيهِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر النار التي هي جهنم وعلي هو ابن عبدالله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة واسامة هو ابن زيد بن حارثة حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن بشر بن خالد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وابي بكر وابن نمير واسحاق وابي كريب خمستهم عن ابي معاوية وعن عثمان عن جرير *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله (لو اتيت) جواب لو محذوف او هي للتمني فلا يحتاج الى جواب قوله (فلانا) اراد به عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قوله «فكلمته» اي فيما يقع من الفتنة بين الناس والسعي في اطفاء نائرتها قاله الكرماني وفي التوضيح اراد ان يكلمه في شان اخيه لامه الوليد بن عقبة لما شهد عليه بما شهد فقيل لاسامة ذلك لكونه كان من خواص عثمان قوله «انكم لترون اني لا اكلمه» اي انكم لتظنون اني لا اكلمه قوله «الا اسمعكم» اي اني لا اكلمه الا بحضوركم وانتم تسمعون واسمعكم بضم الهمزة من الاسماع ويروى الا بسمعكم بصيغة المصدر قوله «اني اكلمه سرا» اي في السر دون ان افتح بابا من ابواب الفتن حاصله اكلمه طلبا للمصلحة لا تهييجا للفتنة لان المجاهرة على الامراء بالانكار يكون فيه نوع القيام عليهم لان فيه تشنيعا عليهم يؤدي الى افتراق الكلمة وتشتيت الجماعة قوله «لا اكون اول من فتحه» اي اول من فتح بابا من ابواب الفتنة قوله «ان كان» بفتح الهمزة اي لان كان قوله «فتندلق اقتابه» اي تنصب امعاؤه من جوفه وتخرج من دبره والاندلاق بالدال المهملة والقاف الخروج بالسرعة ومنه دلق السيف واندلق اذا خرج من غير سل والاقتاب جمع قتب بالكسر وهي الامعاء والقتب مؤنثة وتصغيره قتيبة ومنه سمي الرجل قتيبة قوله «اي فلان» يعني يافلان ماشانك اي ما حالك التي انت فيها قوله «الست» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «بالمعروف» وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة اي امر معروف بين الناس لا ينكرونه والمنكر ضد المعروف وكل ما قبحه الشرع وحرمه وكرهه فهو منكر فيه الادب مع الامراء واللطف بهم ووعظهم سرا وتبليغهم قول الناس فيهم ليكفوا عنه هذا كله اذا امكن فان لم يمكن الوعظ سرا فليجعله علانية لئلا يضيع الحق * لما روى طارق بن شهاب قال قال رسول الله عليه الصلاة «افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر» واخرجه الترمذي من حديث ابي سعيد باسناد حسن قال الطبري معناه اذا امن على نفسه او ان يلحقه من البلاء ما لا قبل له به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب اسامة * وقال اخرون الواجب على من راى منكرا من ذي سلطان ان ينكره علانية كيف امكنه روى ذلك عن عمر

وابي

Marfat.com

وابى بن كعب رضى الله تعالى عنهما ٭ وقال اخرون الواجب ان ينكر بقلبه وينبغى لمن امر بمعروف ان يكون كامل الخير لا وصم فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه الا انه يجب عند الجماعة ان يامر بالمعروف وينهى عن المنكر من لا يفعل ذينك ٭ وقال جماعة من الناس يجب على متعاطى الكاس ان ينهى جماعة الجلاس ٭ وفيه وصف جهنم بامر عظيم روى مسلم عن ابن مسعود مرفوعا «يؤتى بجهنم يوم القيامة لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها» ولابن وهب عن زيد بن اسلم عن على رضى الله تعالى عنه مرفوعا «فبينماهم يجرونها اذ شردت عليهم شردة فلولا انهم ادركوها لاحرقت من في الجمع» ٭

﴿ رَوَاهُ غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الأَعْمَشِ ﴾

اى روى الحديث المذكور غندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان الاعمش وهذا التعليق وصله البخارى في كتاب الفتن ٭

﴿ باب صِفَةِ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ ﴾

اى هذا باب في بيان صفة ابليس وفي بيان جنوده والكلام في صفته وحقيقة امره على انواع ٭ الاول في اسمه هل هو مشتق اولا فقال جماعة هو اسم اعجمى ولهذا منع من الصرف للعلمية والعجمة وقال ابن الانبارى لو كان عربيا لصرف كاكليل وقال الطبرى انما لم يصرف وان كان عربيا لقلة نظيره فى كلام العرب فشبهوه بالعجمى وهذا فيه نظر لان كون قلة نظيره في كلام العرب ليس علة من العلل المانعة الاسم من الصرف وقال قوم هو اسم عربى مشتق من ابلس اذا يئس وقال الجوهرى ابلس من رحمة الله اذا يئس ومنه سمى ابليس وكان اسمه عزازيل قيل من ادعى انه عربى فقد غلط ووجهه ما ذكرناه ولكن روى الطبرى عن ابن ابى الدنيا عن ابن عباس قال كان اسم ابليس حيث كان عند الملائكة عزازيل ثم ابليس بعد وهذا يؤيد قول من ادعى انه عربى وعن ابن عباس ان اسمه الحارث ٭ واما كنيته فقيل كانت كنيته ابامرة وقيل ابو العمر وقيل ابو كردوس ٭

النوع الثانى فى بيان اصل خلقه روى الطبرى من حديث حجاج عن ابن جريج عن صالح مولى التوءمة وشريك عن ابن عباس قال ان من الملائكة قبيلة من الجن وكان ابليس منها وعن ابن عباس سمى قبيلة الجن لانهم خزان الجنة وعن ابن عباس قال ابليس حى من احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وخلقت الملائكة كلهم من النور غير هذا الحى وعن الحسن البصرى انه من الشياطين ولم يكن من الملائكة قط واحتج بقوله تعالى (الا ابليس كان من الجن) وقال مقاتل لا من الملائكة ولا من الجن بل هو خلق منفرد من النار كما خلق آدم عليه الصلاة والسلام من الطين وقال شهر بن حوشب كان ابليس من الجن الذين يعملون فى الارض الفساد فاسره بعض الملائكة فذهب به الى السماء ويقال كان نوع من الجن سكان الارض وكان فيهم الملك والنبوة والدين والشريعة فاستمروا على ذلك مدة ثم طغوا وافسدوا وجحدوا الربوبية وسفكوا الدماء فارسل الله اليهم جندا من السماء فقاتلوا معهم قتالا شديدا فطردهم الى جزائر البحر واسروا منهم خلقا كثيرا وكان فيمن اسر عزازيل وهو اذ ذاك صبى فنشا مع الملائكة وتكلم بكلامهم وتعلم من علمهم واخذ يسوسهم وطالت ايامه حتى صار رئيسا فيهم حتى اراد الله تعالى خلق ادم واتفق له ما اتفق ٭ وروى عكرمة عن ابن عباس انه قال ابليس اصل الجان والشياطين وهو ابو الكل وروى مجاهد عنه انه قال الجان ابو الجن كلهم كما ان ادم ابو البشر ٭

النوع الثالث فى حده وصفته ٭ اما حده فما ذكره الماوردى فى تفسيره هو شخص روحانى خلق من نار السموم وهو ابو الشياطين وقد ركبت فيهم الشهوات مشتق من الابلاس وهو الياس من الخير ٭ واما صفته فما قاله الطبرى كان الله قد حسن خلقه وشرفه وكرمه وملكه على سماء الدنيا والارض وجعله مع ذلك من خزائن الجنة فاستكبر على الله تعالى وادعى الربوبية ودعا من كان تحت يده الى طاعته وعبادته فمسخه الله شيطانا رجيما وشوه خلقه وسلبه ما كان خوله ولعنه

Marfat.com

وطرده عن سماواته فى العاجل ثم جعل مسكنه ومسكن شيعته واتباعه فى الآخرة نار جهنم انتهى وكان يقال له طاوس الملائكة لحسنه ثم مسخه الله تعالى وقال عبد الملك بن احمد باسناده عن ابن عباس قال كان ابليس يأتى يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام طمعا ان يفتنه وعرف ذلك يحيى منه وكان يأتيه فى صور شتى فقال له احب ان تاتينى فى صورتك التى انت عليها فاتاه فيها فاذا هو مشوه الخلق كريه المنظر جسده جسد خنزير ووجهه وجه قرد وعيناه مشقوقتان طولا واسنانه كلها عظم واحد وليس له لحية ويداه فى منكبيه وله يدان آخران فى جانبيه واصابعه خلقت واحدة وعليه لباس المجوس واليهود والنصارى وفى وسطه منطقة من جلود السباع فيها كيزان معلقة وعليه جلاجل وفى يده جرس عظيم وعلى راسه بيضة من حديدة معوجة كالخطاف فقال يحيى ﷺ ويحك ما الذى شوه خلقتك فقال كنت طاوس الملائكة فعصيت الله فسخنى فى اخس صورة وهى ماترى قال فما هذه الكيزان قال شهوات بنى آدم قال فما هذه الجرس قال صوت المعازف والنوح قال فما هذه الخطاطيف قال اخطف بها عقولهم قال فاين تسكن قال فى صدورهم واجرى فى عروقهم قال فما الذى يعصمهم منك قال بغض الدنيا وحب الآخرة *

النوع الرابع فى اولاده وجنوده وروى مجاهد عن ابن عباس انه قال بلغنا ان لابليس اولادا كثيرين واعتماده على خمسة منهم شبر والاعور ومسوط وداسم وزلنبور وقال مقاتل لابليس الف ولد ينكح نفسه ويلد ويبيض كل يوم ما اراد ومن اولاده المذهب وخنزب وهفاف ومرة والولهان والمتقاضى وجعل كل واحد منهم على امر ذكره فى تاريخى الكبير ومن ذريته الاقنص وهامة بن الاقنص ويلزون وهو الموكل بالاسواق وامه طرطية ويقال بل هى حاضنتهم ذكره النقاش قالوا اباضت ثلاثين بيضة عشرة بالشرق وعشرة بالمغرب وعشرة فى وسط الارض وانه خرج من كل بيض جنس من الشياطين كالعفاريت والغيلان والحيات واسماؤهم مختلفة كلهم عدو لبنى آدم اعاذنا الله من شرهم وله جنود يرسلهم الى اضلال بنى آدم وقد روى ابن حبان والحاكم والطبرانى من حديث ابى موسى الاشعرى مرفوعا قال اذا اصبح ابليس يبعث جنوده فيقول من اضل مسلما البسته التاج الحديث وروى مسلم من حديث جابر سمعت رسول الله ﷺ يقول عرش ابليس على البحر فيبعث سراياه فيفتنون الناس فاعظمهم عنده اعظمهم فتنة *

﴿ وقال مجاهد يقذفون يرمون : دحورا مطرودين ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب) وفسر يقذفون بقوله يرمون ودحورا بقوله مطرودين كانه جعل المصدر بمعنى المفعول جمعا وقد فسره عبد بن حميد من طريق ابن ابى نجيح عن مجاهد كذلك *

﴿ واصب دائم ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (ولهم عذاب واصب) وفسر الواصب بقوله دائم وقد ذكره البخارى وما بعده اتفاقا واستطرادا *

﴿ وقال ابن عباس مدحورا مطرودا ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (فتلقى فى جهنم ملوما مدحورا) ووصل هذا التعليق الطبرى من طريق على ابن ابى طلحة عنه والمدحور مفعول من الدحر وهو الدفع والابعاد من قولك دحرته ادحره دحرا ودحورا وفى تفسير عبد بن حميد عن قتادة دحورا قذفا فى النار *

﴿ يقال مريدا متمردا ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (وان يدعون الا شيطانا مريدا) وفسر مريدا بقوله متمردا *

بتك

﴿ بَتَّكَهُ قَطَعَهُ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام) اى ليقطعن وفسر بتكه بمعنى قطعه وقال قتادة يعنى البحيرة وهي اذا نتجت خمسة ابطن وكان آخرها ذكرا شقوا اذنها ولم ينتفعوا بها والتقدير ولآمرنهم بتبتيك آذانهن وليبتكنها *

﴿ وَاسْتَفْزِزْ اسْتَخِفَّ بِخَيْلِكَ الفُرْسَانُ وَالرَّجْلُ الرَّجَّالَةُ وَاحِدُهَا رَاجِلٌ مِثْلُ صَاحِبٍ وَصَحْبٍ وَتَاجِرٍ وَتَجْرٍ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (واستفزز من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك ورجلك) وفسر قوله استفزز بقوله استخف ويريد بالصوت الغناء والمزامير وفسر الخيل بالفرسان وفسر الرجل بفتح الراء وسكون الجيم بالرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم ثم قال واحد الرجالة راجل ومثله بقوله صاحب وصحب فان الصحب جمع صاحب والتجر بفتح التاء المثناة من فوق جمع تاجر وقال ابن عباس كل خيل سارت في معصية وكل رجل مشت فيها وكل ما اصيب من حرام فهو للشيطان وقال غيره مشاركته في الاموال البحيرة والسائبة وفي الاولاد عند الغزو وعند الحروب *

﴿ لأَحْتَنِكَنَّ لأَسْتَأْصِلَنَّ ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى (لاحتنكن ذريته الاقليلا) وفسر لاحتنكن بقوله لاستاصلن من الاستئصال *

﴿ قَرِينٌ شَيْطَانٌ ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى (فهو له قرين) وفسر القرين بالشيطان وفسره مجاهد كذلك *

٧٥ ـ ﴿ حدثنا اِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قال أخبرَنا عِيسَى عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رضى الله عنها قالَتْ سُحِرَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم . وقال اللَّيْثُ كَتَبَ إِلَىَّ هِشَامٌ أَنَّهُ سَمِعَهُ وَوَعَاهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قالَتْ سُحِرَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم حتّى كانَ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وما يَفْعَلُهُ حتَّى كانَ ذَاتَ يَوْمٍ دَعا ودَعا ثُمَّ قال أَشَعَرْتِ أَنَّ اللهَ أَفْتانِي فِيما فِيهِ شِفائِي أَتانِي رَجُلانِ فَقَعَدَ أَحَدُهُما عِنْدَ رَأْسِي والآخَرُ عِنْدَ رِجْلَيَّ فقال أَحَدُهُما لِلآخَرِ ماوَجَعُ الرَّجُلِ قال مَطْبُوبٌ قال ومَنْ طَبَّهُ قال لَبِيدُ بنُ الأَعْصَمِ قال فِيما ذَا قال في مُشْطٍ ومُشَاقَةٍ وجُفِّ طَلْعَةٍ ذَكَرٍ قال فَأَيْنَ هُوَ قال في بِئْرِ ذَرْوَانَ فَخَرَجَ إِلَيْها النبيُّ ﷺ ثُمَّ رَجَعَ فقال لِعائِشَةَ حِينَ رَجَعَ نَخْلُها كأَنَّها رُؤُسُ الشَّياطِينِ فَقُلْتُ اسْتَخْرَجْتَهُ فقال لا أَمَّا أنا فقَدْ شَفانِي اللهُ وخَشِيتُ أَنْ يُثِيرَ ذَلِكَ عَلَى النّاسِ شَرًّا ثُمَّ دُفِنَتِ البِئْرُ ﴾

وجه مطابقته للترجمة من حيث ان السحر انما يتم باستعانة الشيطان على ذلك وهى من جملة صفاته القبيحة وابراهيم ابن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق الرازى يعرف بالصغير وعيسى هو بن يونس بن ابى اسحاق السبيعى وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام يروى عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه البخارى ايضا في الطب عن ابراهيم ابن موسى عن عيسى واخرجه النسائى في الطب عن اسحاق بن ابراهيم عن عيسى بن يونس نحوه *

﴿ذكر معناه﴾ قوله « وقال الليث » هو الليث بن سعد رحمه الله هذا التعليق وصله ابو بكر عبد الله بن داود عن عيسى ابن حماد التجيبى المصرى عن الليث قوله « ووعاه » اى حفظه قوله « يخيل » على صيغة المجهول من تخيل الشيء

Marfat.com

كذا وليس كذلك واصله الظن قوله «ذات يوم» انما لم ينصرف لان اضافتها من قبيل اضافة المسمى الى الاسم لان معنى كان ذات يوم قطعة من الزمان ذات يوم اى صاحبة هذا الاسم قوله «اشعرت» اى اعلمت قوله «افتانى» وروى انبانى اى اخبرنى قوله «مطبوب» اى مسحور والطب جاء بمعنى السحر قوله «من طبه» اى من سحره قوله «فى مشط» ومشاقة المشط فيه لغات ضم الميم واسكان الشين وضمها ايضا وكسر الميم باسكان الشين والشاقة بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة والقاف وقال الكرمانى ما يغزل من الكتان (قلت) المشاقة ما يخرج من الكتان حين يمشق والمشق جذب الشىء ليمتد ويطول قوله «وجف طلعه ذكر» الجف بضم الجيم وتشديد الفاء وهو وعاء طلع النخل وهو الغشاء الذى يكون عليه ويطلق على الذكر والانثى ولهذا قيده بقوله ذكر وهو الذى يدعى بالكفرى وقال ابن فارس جف الطلع وعاؤها يقال انه شىء ينشر من جذوع النخل وقال الهروى وروى فى مشط ومشاقة فى جف طلعة قال المشاطة الشعر الذى يسقط من الراس واللحية عند التسريح بالمشط قال وجف طلعة اى فى جوفها وقوله «ذكر» الذكر من النخل الذى يؤخذ طلعه فيجعل منه فى طلع النخلة المثمرة فيصير بذلك تمرا ولو لم يجعل فيه لكان شيصا لا نوى فيه ولا يكاد يساغ قوله «فى بئر ذروان» بفتح الذال المعجمة وسكون الراء وروى ذى اروان وكلاهما صحيح مشهور والاول اصح وهى بئر بالمدينة فى بستان بنى زريق بضم الزاى وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالقاف من اليهود قوله «كانها رؤس الشياطين» قال الخطابى فيه قولان احدهما انها مستدقة كرؤس الحيات والحية يقال لها الشيطان والآخر انها وحشية المنظر سمجة الاشكال وهو مثل فى استقباح صورتها وهول منظرها كصورة الشياطين قوله «ان يثير ذلك على الناس شرا» يريد فى اظهاره وقيل انما امتنع عن تعيين الساحر لئلا تقوم انفس المسلمين فيقع بينهم وبين قبيل الساحر فتنة قوله «ثم دفنت البئر» على صيغة المجهول * وفيه ان آثار الفعل الحرام يجب ازالتها وقد مر البحث فى هذا مستوفى فى باب هل يعفى عن الذمى اذا سحر فى اواخر الجهاد *

٧٦ - ﴿ حدثنا إسماعيلُ بنُ أبي أُوَيْس قال حدثني أخي عن سُلَيْمان بنِ بِلالٍ عن يحيى ابنِ سعيدٍ عن سعيدِ بنِ المُسَيَّبِ عن أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قال يَعْقِدُ الشَّيْطانُ على قافِيَةِ رأسِ أحدِكُمْ إذا هُوَ نامَ ثَلاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ على كلِّ عُقْدَةٍ مَكانَها عليكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فارْقُدْ فإنِ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فإنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فإنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقَدُهُ كُلُّها فأصْبَحَ نَشِيطاً طَيِّبَ النَّفْسِ وإلاَّ أصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسْلانَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان عقد الشيطان على قافية راس احد من افعال الشيطان وصفاته القبيحة والحديث مضى فى كتاب التهجد بالليل فى باب عقد الشيطان على قافية الراس فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة وهنا اخرجه عن اسماعيل بن ابى اويس واسمه عبد الله المدنى ابن اخت مالك بن انس وهو يروى عن اخيه عبد الحميد وقد مر الكلام فيه هناك ومعنى يعقد يتكلم عليه والقافية مؤخر الراس ومنه قافية الشعر قوله «وانحلت عقده» وهو جمع عقدة ولهذا اكده بقوله كلها *

٧٧ - ﴿ حدثنا عُثْمانُ بنُ أبي شَيْبَةَ قال حدثنا جَرِيرٌ عن مَنْصُورٍ عن أبي وائِلٍ عن عبدِ اللهِ رضى الله تعالى عنه قال ذُكِرَ عِنْدَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم رَجُلٌ نامَ لَيْلَهُ حتَّى أصْبَحَ قال ذاكَ رَجُلٌ بالَ الشَّيْطانُ فى أُذُنَيْهِ أوْ قال فى أُذُنِهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان بول الشيطان فى اذن الرجل النائم كل ليله من صفاته القبيحة وابو وائل شقيق وعبد الله

هو

Marfat.com

هو ابن مسعود ومضى الحديث في كتاب التهجد في باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابي الاحوص عن منصور عن ابي وائل الى آخره ❊

٧٨ ـ ﴿ حدثنا موسَى بنُ إسماعِيلَ قال حدثنا همَّامٌ عن منصُورٍ عن سالمِ بنِ أبي الجعدِ عن كُرَيبٍ عن ابنِ عبَّاسٍ رضي الله عنهما عن النبيِّ ﷺ قال أما إنَّ أحدَكُمْ إذَا أتى أهلَهُ وقال بِسْمِ اللهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنا الشَّيْطانَ وجَنِّبِ الشَّيْطانَ ما رزَقْتنا فرُزِقا وَلَدًا لَمْ يضُرَّهُ الشَّيْطانُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان من صفات الشيطان ضرره العام للمؤمنين وهو من صفاته الذميمة القبيحة ❊ ورجاله قدمروا غير مرة والحديث قدمضى في كتاب الطهارة في باب التسمية على كل حال وعند الوقاع فانه اخرجه هناك عن على ابن عبدالله عن جرير عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن كريب الحديث ومضى الكلام فيه هناك ❊

٧٩ ـ ﴿ حدثنا محمَّدٌ قال أخبرنا عبْدَةُ عن هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عن أبيهِ عن ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم إذا طلَعَ حاجِبُ الشَّمْسِ فدَعُوا الصَّلاةَ حتَّى تبْرُزَ وإذا غابَ حاجِبُ الشَّمْسِ فدَعُوا الصَّلاةَ حتَّى تغِيبَ ولاَ تحَيَّنُوا بِصلاتِكُمْ طُلوعَ الشَّمْسِ ولاَ غُرُوبَها فإنَّها تطْلُعُ بيْنَ قرْنَيْ شيْطانٍ أوِ الشَّيْطانِ لاَ أدْرِي أيَّ ذَلِكَ قال هِشامٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فانها تطلع بين قرني الشيطان» ❊ محمد هو ابن سلام قاله ابونعيم وابوعلى وعبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان ❊ والحديث مضى في كتاب مواقيت الصلاة في باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس ومضى الكلام فيه هناك **قوله** «حتى تبرز» اى حتى تظهر **قوله** «ولاتحينوا» من التحين وهو طلب وقت معلوم وقرنا الشيطان جانبا راسه قوله « لاادرى اى ذلك قال هشام » القائل بهذا هو عبدة بن سليمان وهشام هو بن عروة ❊

٨٠ ـ ﴿ حدثنا أبو معْمَرٍ قال حدَّثنا عبدُ الوارِثِ حدثنا يُونُسُ عن حُمَيْدِ بنِ هِلالٍ عن أبي صالِحٍ عن أبي سَعِيدٍ قال قال النبيُّ ﷺ إذا مرَّ بيْنَ يدَيْ أحدِكُمْ شيْءٌ وهوَ يُصلِّي فلْيمْنَعْهُ فإنْ أبَى فلْيمْنَعْهُ فإنْ أبَى فلْيُقاتِلْهُ فإنَّما هُوَ شيْطانٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « فانما هو شيطان » وابومعمر بفتح الميمين عبدالله بن عمرو بن ابى الحجاج المنقرى المقعد وعبدالوارث بن سعيد ويونس هو ابن عبدالله العبدى البصرى وابوصالح ذكوان الزيات والحديث قدمر في كتاب الصلاة في باب يرد المصلى من مر بين يديه ❊

﴿ وقال عُثمانُ بنُ الهَيْثَمِ حدثنا عوْفٌ عن مُحمَّدِ بنِ سِيرِينَ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال وكَّلَنِي رسولُ اللهِ ﷺ بحِفْظِ زكاةِ رمضانَ فأتانِي آتٍ فجعَلَ يحْثُو منَ الطَّعامِ فأخذْتُهُ فقُلْتُ لأرْفَعَنَّكَ إلى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم فذَكَرَ الحدِيثَ فقال إذا أوَيْتَ إلى فِراشِكَ فاقْرَأْ آيةَ الكُرْسِيِّ لَنْ يزالَ منَ اللهِ حافِظٌ ولاَ يقْرَبُكَ شيْطانٌ حتَّى تُصْبِحَ فقال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم صدَقَكَ وهوَ كذُوبٌ ذاكَ الشَّيْطانُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ذاك الشيطان» وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الثاء المثلثة مؤذن

Marfat.com

البصرة وعوف الاعرابی والحديث مضى فی كتاب الوكالة فی باب اذاوكل رجلا بعين ماذكره هنا قال وقال عثمان بن الهيثم الى اخره مطولا ومضى الكلام فيه هناك ●

٨١ - ﴿ حدثنا يَحْيَى بنُ بُكَيْرٍ حدَّثنا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عن ابن شِهابٍ قال أخبرَنی عُرْوَةُ بنُ الزُّبَيْرِ قال أبو هُرَيْرَةَ رضی اللهُ عنه قال رسولُ اللهِ ﷺ يأتی الشَّيْطانُ أحدَكُمْ فيقولُ مَنْ خَلَقَ كذا مَنْ خَلَقَ كذا حتَّى يقولَ مَنْ خَلَقَ ربَّكَ فإذا بلَغَهُ فلْيَسْتَعِذْ باللهِ ولْيَنْتَهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قدذكروا غيرمرة ٭ والحديث اخرجه مسلم فی الايمان عن عبدالملك بن شعيب وعن زهير بن حرب وعبد بن حميد وعن هارون بن معروف ومحمد بن عباد وعن محمود بن غيلان واخرجه ابو داود فی السنة عن هرون بن معروف به واخرجه النسائی فی اليوم والليلة عن محمد بن منصور وعن احمد بن سعيد وعن هرون ابن سعيد **قوله** «من خلق كذا» وفی رواية مسلم « لا يزال الناس يسالون حتی يقولوا هذا خلق الله فمن خلق الله » **قوله** «فليستعذ بالله» وفی رواية مسلم «فليقل آمنت بالله» ولابی داود « فاذا قالوا ذلك فقولوا الله احد الله الصمد الآية ثم ليتفل عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم » ومعنی فليستعذ ای قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من الاعراض والشبهات الواهية الشيطانية **قوله** «ولينته» ای عن الاسترسال معه فی ذلك باثبات البراهين القاطعة الحقانية على ان لا خالق له بابطال التسلسل ونحوه وقال الطيبی لينته ای ليترك التفكر فی هذا الخاطر وليستعذ بالله من وسوسة الشيطان فان لم يزل التفكر بالاستعاذة فليقم وليشتغل بامر آخر وانما امره بذلك ولم يامره بالتامل والاحتجاج لان العلم باستغنائه عن الموجد امر ضروری لا يقبل المناظرة له وعليه ولان السبب فی مثله احساس المرء فی عالم الحس ومادام هو كذلك لا يزيد فكره الا زيغا عن الحق ومن كان هذا حاله فلا علاج له الا الالتجاء الى الله تعالى والاعتصام بحوله وقوته وقال المازری الخواطر على قسمين فالتی لا تستقر ولا تجلبها شبهة هی التی تدفع بالاعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها يطلق اسم الوسوسة واما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشبهة فهی لا تندفع الا بالنظر والاستدلال ٭

٨٢ - ﴿ حدثنا يَحْيَى بنُ بُكَيْرٍ حدثنا اللَّيْثُ قال حدثنی عُقَيْلٌ عن ابنِ شِهابٍ قال حدثنی ابنُ أبی أنَسٍ مَوْلَى التَّيْمِيِّينَ أنَّ أباهُ حدَّثَهُ أنَّهُ سَمِعَ أبا هُرَيْرَةَ رضی الله عنهُ يقولُ قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم إذا دخَلَ رمَضانُ فُتِحَتْ أبْوابُ الجَنَّةِ وغُلِّقَتْ أبْوابُ جَهَنَّمَ وسُلْسِلَتِ الشَّياطِينُ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله وسلسلت الشياطين وابن ابی انس اسمه نافع بن مالك ابو سهيل التيمی والحديث مر فی كتاب الصوم فی باب هل يقال رمضان اوشهر رمضان ●

٨٣ - ﴿ حدثنا الحُمَيْدِیُّ حدثنا سُفْيانُ حدثنا عَمْرٌو قال أخبرنی سَعِيدُ بنُ جُبَيْرٍ قال قُلْتُ لِابنِ عَبَّاسٍ فقال حدثنا أُبَیُّ بنُ كَعْبٍ أنَّهُ سَمِعَ رسولَ اللهِ ﷺ يقولُ إنَّ مُوسَى قال لِفَتاهُ آتِنا غَداءَنا قال أرَأيْتَ إذْ أوَيْنا إلى الصَّخْرَةِ فإنِّی نَسِيتُ الحُوتَ وما أنْسانِيهُ إلَّا الشَّيْطانُ أنْ أذْكُرَهُ ولَمْ يَجِدْ مُوسَى النَّصَبَ حتَّى جاوَزَ المَكانَ الَّذِی أمَرَ اللهُ بهِ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله وما انسانيه الا الشيطان والحميدی عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان بن عيينة وعمرو بن دينار

والحديث

Marfat.com

والحديث مضى في كتاب العلم في ثلاثة مواضع وفي غيره ايضا وقد ذكرناه هناك *

٨٤ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ دِينارٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ رضي اللهُ عنهما قال رَأَيْتُ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم يُشيرُ إِلى المَشْرِقِ فقال ها إِنَّ الفِتْنَةَ هٰهُنا إِنَّ الفِتْنَةَ هٰهُنا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطانِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله من حيث يطلع قرن الشيطان * وهذا الحديث من افراده قوله «ها» قال الكرماني ها حرف ولم يزد على هذا شيئا (قلت) هو حرف من حروف المعجم ومن حروف الزيادة وهي حرف تنبيه قوله «من حيث يطلع قرن الشيطان» نسب الطلوع الى قرن الشيطان مع ان الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوع الشمس والغرض ان منشأ الفتن هو جهة المشرق وقد كان كما اخبر ﷺ *

٨٥ - ﴿ حدثنا يَحْيي بْنُ جَعْفَرٍ قال حدَّثنا مُحَمَّدُ بن عبدِ اللهِ الأَنْصاريُّ حدثنا ابْنُ جُرَيْجٍ قال أخبرني عَطاءٌ عَنْ جابِرٍ رضي الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ قال اذا اسْتَجْنَحَ اللَّيْلُ أَوْ كانَ جُنْحُ اللَّيلِ فكُفُّوا صِبْيانَكُمْ فإِنَّ الشَّياطِينَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ فاذا ذَهَبَ ساعَةٌ مِنَ العِشاءِ فَخَلُّوهُمْ وأَغْلِقْ بابَكَ واذْكُرِ اسْمَ اللهِ وأَطْفِيءْ مِصْباحَكَ واذْكُرِ اسْمَ اللهِ وأَوْكِ سِقاءَكَ واذْكُرِ اسْمَ اللهِ وخَمِّرْ إِناءَكَ واذْكُرِ اسْمَ اللهِ ولَوْ تَعْرُضُ عليهِ شَيْئاً ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فان الشياطين تنتشر ويحيي بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخاري البيكندي وهو من افراده ومحمد بن عبدالله الانصاري من شيوخ البخاري وروى عنه هنا بواسطة وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز وعطاء بن ابي رباح * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاشربة عن اسحاق بن منصور واخرجه مسلم في الاشربة عن اسحاق بن منصور وعن احمد بن عثمان واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن احمد بن عثمان وعن عمرو بن علي وعن عمرو بن دينار عن جابر *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله اذا استجنح اي اذا اظلم الليل ومادته جيم ونون وحاء وقال ابن سيده جنح الليل يجنح جنوحا وجنحا اذا اظلم ويقال اذا اقبل ظلامه والجنح بضم الجيم وكسرها لغتان وهو ظلام الليل واصل الجنح الميل وقيل جنح الليل اول ما يظلم قوله «او كان جنح الليل» وفي رواية الكشميهني او قال كان جنح الليل وحكى عياض انه وقع في رواية ابي ذر استجنع بالعين المهملة بدل الحاء وهو تصحيف وعند الاصيلي واول الليل بدل قوله اذا كان جنح الليل وكان هذه تامة بمعنى وجد او حصل قوله «فكفوا صبيانكم» اي ضموهم وامنعوهم من الانتشار وفي رواية فاكفتوا ومادته كاف وفاء وتاء مثناة من فوق ومعناه ضموهم اليكم وكل من ضممته الى شيء فقد كفته وفي رواية ولا ترسلوا صبيانكم وقال ابن الجوزي انما خيف على الصبيان في ذلك الوقت لان النجاسة التي يلوذ بها الشياطين موجودة معهم غالبا والذكر الذي يستعصم به معدوم عندهم والشياطين عند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذلك خيف على الصبيان في ذلك الوقت والحكمة في انتشارهم حينئذ ان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان الظلام اجمع لهم من غيره وكذلك كل سواد ويقال ان الشياطين تستعين بالظلمة وتكره النور وتشاءم به قوله «فخلوهم» بفتح الخاء المعجمة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي بضم الحاء المهملة قوله «واغلق» من الاغلاق فلهذا يقال الباب مغلق ولا يقال مغلوق وانما قال فكفوا بصيغة الجمع وقال اغلق بصيغة الافراد لان المراد بقوله اغلق لكل واحد وهو عام بحسب المعنى او هو في معنى المفرد اذ مقابلة الجمع بالجمع تفيد التوزيع فكانه قال كف انت صبيك كذا قاله الكرماني وقال بعضهم ولا شك ان مقابلة المفرد بالمفرد تفيد التوزيع قلت ليس كذلك بل الصواب ما قاله الكرماني

Marfat.com

قوله «واطفىء» امر من الاطفاء انما امر بذلك لانه جاء في الصحيح ان الفويسقة جرت الفتيلة فاحرقت اهل البيت وهو عام يدخل فيه السراج وغيره واما القناديل المعلقة فان خيف حريق بسببها دخلت في الامر بالاطفاء وان امن ذلك كما هو الغالب فالظاهر انه لا باس بها لانتفاء العلة وسبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على خمرة فجرت الفتيلة الفارة فاحرقت من الخمرة مقدار الدرهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك نبه عليه ابن العربي وفي سنن ابي داود عن ابن عباس قال جاءت فارة فاخذت تجر الفتيلة فجاءت بها والقتها بين يدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الخمرة التى كان قاعدا عليها فاحرقت منها موضع درهم قوله «واوك» امر من الايكاء وهو الشد والوكاء اسم ما يشد به فم القربة وهو ممدود مهموز والسقاء بكسر السين اللبن والماء والوطب للبن خاصة والنحى للسمن والقربة للماء قوله «وخمر» امر من التخمير وهو التغطية وللتخمير فوائد صيانة من الشياطين والنجاسات والحشرات وغيرها ومن الوباء الذى ينزل في ليلة من السنة وفي رواية ان في السنة لليلة وفي رواية يوما ينزل وباء لا يمر باناء ليس عليه غطاء اوشىء ليس عليه وكاء الا نزل فيه ذلك الوباء قال الليث بن سعد والاعاجم يتقون ذلك في كانون الاول قوله «ولو تعرض عليه» شيئا بضم الراء وكسرها ومعناه ان لم تقدر ان تغطى فلا اقل من ان تعرض عليه عودا اى تعرضه عليه بالعرض وتمده عليه عرضا اى خلاف الطول قوله «شيئا» وفي رواية عودا هذا مطلق في الانية التى فيها شراب او طعام فان قلت روى مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه يقول اخبرنى ابو حميد الساعدى قال اتيت النبي ﷺ بقدح لبن من النقيع ليس مخمرا فقال الا خمرته ولو تعرض عليه عودا قال ابو حميد انما امر بالاسقية ان توكا ليلا وبالابواب ان تغلق ليلا انتهى فهذا ابو حميد قيد الايكاء والاغلاق بالليل (قلت) قال النووى ليس في الحديث ما يدل عليه والمختار عند الاصوليين وهو مذهب الشافعي رضى الله تعالى عنه ان تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره واما اذا كان في ظاهر الحديث ما يخالفه فان كان مجملا يرجع الى تاويله ويجب الحمل عليه لانه اذا كان مجملا لا يحل له حمله على شىء الا بتوقيف وكذا لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوى عندنا بل يتمسك بالعموم وقد يقال ابو حميد قال امرنا وهذا رواية لا تفسير وهو مرفوع على المختار ولا تنافى بين رواية ابى حميد والرواية الاخرى في يوم اذ ليس في احدهما نفى للآخر وهما ثابتان (فان قلت) ما حكم اوامر هذا الباب (قلت) جميعها من باب الارشاد الى المصلحة الدنيوية كقوله تعالى (واشهدوا اذا تبايعتم) وليس على الايجاب وغايته ان يكون من باب الندب بل قد جعله كثير من الاصوليين قسما منفردا بنفسه عن الوجوب والندب وينبغى للمرء ان يمتثل امره فمن امتثل امره سلم من الضرر بحول الله وقوته ومتى والعياذ بالله خالف ان كان عنادا خلد فاعله في النار وان كان عن خطا او غلط فلا يحرم شرب ما في الاناء اوا كله والله اعلم *

٨٦ - ﴿ حدثنى مَحْمُودُ بنُ غَيْلانَ قال حدثنا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قال أخبرنا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بنِ الحُسَيْنِ عَنْ صَفِيَّةَ ابْنَةِ حُيَيٍّ قالَتْ كانَ رسولُ اللهِ ﷺ مُعْتَكِفًا فأتَيْتُهُ أزُورُهُ لَيْلًا فَحَدَّثْتُهُ ثُمَّ قُمْتُ فانْقَلَبْتُ فَقامَ مَعِي لِيَقْلِبَنِي وكانَ مَسْكَنُها فِي دارِ أُسامَةَ بنِ زَيْدٍ فَمَرَّ رَجُلانِ مِنَ الأنْصارِ فَلَمَّا رَأيا النَّبِيَّ ﷺ أسْرَعا فَقالَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رِسْلِكُما إنَّها صَفِيَّةُ بِنْتُ حُيَيٍّ فَقالا سُبْحانَ اللهِ يا رسولَ اللهِ قالَ إنَّ الشَّيْطانَ يَجْرِي مِنَ الإنْسانِ مَجْرَى الدَّمِ وإنِّي خَشِيتُ أنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُما سُوءًا أوْ قالَ شَيْئًا ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ان الشيطان * وعلى بن الحسين بن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهم * والحديث مر فى كتاب الاعتكاف فى باب هل يخرج المعتكف لحوائجه الى باب المسجد فانه اخرجه هناك عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى الى آخره نحوه ومر الكلام فيه هناك قوله «فانقلبت» من الانقلاب وهو الرجوع مطلقا والمعنى هنا

Marfat.com

فرجعت فقام النبي ﷺ معي ليقلبني اي لارجع الى بيتي فقام معي يصحبني قوله «على رسلكما» بكسر الراء اي على هينتكما فاهنا شيء تكرهانه قوله «ان الشيطان يجري» قيل هو على ظاهره ان الله جعل له قوة وقدرة على الجري في باطن الانسان مجرى الدم وقيل استعارة لكثرة وسوسته فكانه لايفارقه كما لايفارق دمه وقيل انه يلقى وسوسته في مسام لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب ✽ وفيه التحرز عن سوء الظن بالناس ✽ وفيه كمال شفقته ﷺ على امته لانه خاف ان يلقى الشيطان في قلبهما شيئا فيهلكان فان ظن السوء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام كفر ✽

٨٧ - ﴿ حدثنا عَبْدَانُ عن أبي حَمْزَةَ عن الأعْمَشِ عَنْ عَدِيِّ بن ثابتٍ عَنْ سُلَيْمانَ بنِ صُرَدٍ قال كُنْتُ جالساً مَعَ النبيِّ ﷺ ورَجُلانِ يَسْتَبَّانِ فأحَدُهُما احمَرَّ وجهُهُ وانْتَفَخَتْ أوْداجُهُ فقال النبيُّ ﷺ إني لَأعلمُ كلمةً لوْ قالها ذَهَبَ عنهُ ما يجِدُ لوْ قال أعوذُ باللهِ من الشيطانِ ذَهَبَ عنهُ ما يجِدُ فقالوا لهُ ان النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم قالَ تَعَوَّذْ باللهِ منَ الشيطانِ فقالَ وهَلْ بي جنونٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان تكرر ذكره وابو حمزة بالحاء المهملة والزاي اسمه محمد بن ميمون السكري المروزي والاعمش سليمان وسليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وفي آخره دال مهملة الخزاعي وقد مر في الغسل والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن عمر بن حفص وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الادب عن يحيى ابن يحيى وابي كريب وعن نصر بن علي وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن هناد وعن محمد بن عبد العزيز قوله «يستبان» اي يتشاتمان قوله «اوداجه» جمع ودج بفتحتين وهو عرق في الحلق في الذبح وانتفاخ الاوداج كناية عن شدة الغضب (فان قلت) لكل احد ودجان وهنا ذكر الاوداج بالجمع (قلت) هذا من قبيل قوله تعالى (وكنا لحكمهم شاهدين) او لان كل قطعة من الودج يسمى ودجا كما جاء في الحديث ازج الحواجب قوله «مايجد» من وجد يجد وجدا وموجدة اذا غضب ووجد يجد وجدانا اذا لقي مايطلبه قوله «هل بي جنون» قال النووي رحمه الله تعالى هذا كلام من لم يتفقه في دين الله ولم يتهذب بانوار الشريعة المكرمة وتوهم ان الاستعاذة مختصة بالمجانين ولم يعلم ان الغضب من نزغات الشيطان ويحتمل انه كان من المنافقين او من جفاة الاعراب انتهى والاستعاذة من الشيطان تذهب الغضب وهو اقوى السلاح على دفع كيده وفي حديث عطية «الغضب من الشيطان فان الشيطان خلق من النار وانما تطفا النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضا» وعن ابي الدرداء «اقرب مايكون العبد من غضب الله اذا غضب» وقال بكر بن عبد الله «اطفئوا نار الغضب بذكر نار جهنم» وفي بعض الكتب قال الله تعالى «ابن آدم اذكرني اذا غضبت اذكرك اذا غضبت» وروى الجوزي في ترغيبه عن معاوية بن قرة قال قال ابليس انا جمرة في جوف ابن آدم اذا غضب حميته واذا رضي منيته ✽

٨٨ - ﴿ حدثنا آدَمُ حدثنا شُعْبَةُ حدثنا مَنْصُورٌ عَنْ سالمِ بنِ أبي الجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عن ابنِ عبَّاسٍ قال قال النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم لوْ أنَّ أحَدَكُمْ إذا أتى أهْلَهُ قال اللهمَّ جَنِّبْني الشَّيْطانَ وجَنِّبِ الشَّيْطانَ ما رَزَقْتَني فإنْ كانَ بيْنَهُما ولَدٌ لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطانُ ولَمْ يُسَلَّطْ عَلَيْهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد مر عن قريب في هذا الباب فانه اخرجه عن موسى بن اسماعيل عن همام عن منصور الى آخره قوله «لم يضره» يعني لم يسلط عليه بالكلية والا فلا يخلو من الوسوسة ✽

﴿ قال وحدثنا الأعْمَشُ عَنْ سالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابنِ عبَّاسٍ مِثْلَهُ ﴾

اي قال شعبة وحدثنا سليمان الاعمش عن سالم بن ابي الجعد واشار بهذا الى ان لشعبة شيخان فيه ✽

Marfat.com

٨٩ - ﴿ حدثنا محمود حدثنا شبابة حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة فقال إن الشيطان عرض لى فشد على يقطع الصلاة على فأمكننى الله منه فذكره ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن غيلان المروزى وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باء اخرى مفتوحة ابن سوار الفزارى المروزى والحديث مر فى كتاب الصلاة فى باب الاسير او الغريم يربط فى المسجد فانه اخرجه هناك عن اسحاق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عفريتا من الجن تفلت على البارحة او كلمة نحوها ليقطع على الصلاة فامكننى الله منه واردت ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا وتنظروا اليه كلكم فذكرت قول اخى سليمان عليه الصلاة والسلام (رب اغفر لى وهب لى ملكا لا ينبغى لاحد من بعدى) قال روح فرده خاسئا قوله «فذكره» اى فذكر الحديث بتمامه وهو الذى ذكرناه ☆

٩٠ - ﴿ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال النبي ﷺ إذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان وله ضراط فإذا قضى أقبل فإذا ثوب بها أدبر فإذا قضى أقبل حتى يخطر بين الإنسان وقلبه فيقول اذكر كذا وكذا حتى لا يدرى أثلاثا صلى أم أربعا فإذا لم يدر ثلاثا صلى أو أربعا سجد سجدتى السهو ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو والحديث قد مر فى اواخر كتاب الصلاة فى باب تفكر الرجل الشيء فى الصلاة فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر عن الاعرج عن ابى هريرة قال رسول الله ﷺ اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان الى اخره ☆

٩١ - ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بنى آدم يطعن الشيطان فى جنبيه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن فى الحجاب ﴾

المطابقة فى هذا وفى بقية الاحاديث بينها وبين الترجمة ظاهرة وهؤلاء الرواة قد تكرر ذكرهم قوله «يطعن» بضم العين يقال طعن بالرمح وما اشبهه يطعن بضم العين من باب نصر ينصر وطعن فى العرض والنسب يطعن بفتح العين فيهما على المشهور وقيل باللغتين فيهما قوله «فى جنبيه» بالتثنية فى رواية ابى ذر والجرجانى وفى رواية الاكثرين فى جنبه بالافراد وحكى عياض ان فى كتابه من رواية الاصيلى من تحته الذى هو ضد فوق قال وهو تصحيف قوله «باصبعه» بالافراد وبالتثنية ايضا على اختلاف الروايتين فى الجنب قوله «فى الحجاب» هو الجلدة التى فيها الجنين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزى وقيل الحجاب الثوب الذى يلف فيه المولود ☆ وفيه فضيلة ظاهرة لعيسى وامه عليهما الصلاة والسلام واراد الشيطان التمكن من امه فنعه الله منها ببركة امها حنة بنت فاقوذ بن ماثان حيث قالت (وانى اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) وروى عبد الرزاق فى تفسيره عن المنذر بن النعمان الافطس سمع وهب بن منبه يقول لما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام اتت الشياطين ابليس فقالوا اصبحت الاصنام منكسة فقال هذا حادث مكانكم وطار حتى بلغ خافقى الارض فلم يجد شيئا ثم جاء البحار فلم يقدر على شيء ثم طار فوجد عيسى قد ولد عند مدود حمار واذا الملائكة قد حفت به فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد البارحة ولا حملت انثى ولا وضعت قط الا وانا بحضرتها الا هذه فايسوا من ان يعبدوا الاصنام فى هذه البلدة وفى لفظ بعد هذه

الليلة

Marfat.com

الليلة ولكن اتتوا بنى ادم بالخفة والعجلة * قوله الا هذه يخالف مافى الصحيح الان يؤول واشار القاضى الى ان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام يشاركون عيسى عليه الصلاة والسلام فى ذلك وقال القرطبى هو قول قتادة قال وان لم يكن كذلك بطلت الخصوصية ولا يلزم من نخسه اضلال الممسوس واغواؤه فان ذلك نخس فاسد فلم يعرض الشيطان لخواص الاولياء بانواع الاغواء والمفاسد ومع ذلك فقد عصمهم الله بقوله (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) *

۹۱ - ﴿حدثنا مالكُ بنُ إسماعيلَ حدثنا إسرائيلُ عن المُغيرةِ عن إبراهيمَ عن علقمةَ قال قدِمتُ الشامَ فقلتُ من ههُنا قالوا أبو الدرداءِ قال أفيكم الذي أجارَهُ اللهُ من الشيطانِ على لسانِ نبيِّهِ ﷺ﴾

مالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدى الكوفى واسرائيل بن يونس بن ابى اسحاق السبيعى والمغيرة بن مقسم الضبى وابراهيم النخعى وعلقمة بن قيس النخعى الكوفى واسم ابى الدرداء عويمر بن مالك الانصارى الخزرجى والحديث اخرجه البخارى هنا مختصرا جدا واخرجه باتم منه فى فضل عمار وحذيفة عن مالك بن اسماعيل ايضا واخرجه ايضا عن سليمان بن حرب على مايجىء عن قريب فى هذا الباب وفى الاستئذان عن ابى الوليد وعن يحيى بن جعفر وعن زيد بن هارون وفى مناقب ابن مسعود عن موسى بن اسماعيل واخرجه النسائى فى المناقب وفى التفسير عن احمد بن سليمان **قوله** « افيكم » الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اى افى العراق قوله « الذى اجاره الله » اى منعه وحماه من الشيطان وهو عمار بن ياسر رضى الله عنه وسيصرح به البخارى فى الحديث الذى بعده وفى التوضيح يجوز ان يكون قاله ابو الدرداء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم « يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار » اويكون شهد له ان الله اجاره من الشيطان *

۹۲ - ﴿حدثنا سُليمانُ بنُ حربٍ حدثنا شعبةُ عن مغيرةَ وقال الذي أجارَهُ اللهُ على لسانِ نبيِّهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم يعني عمّارًا﴾

بهذا بين البخارى ان المراد من قول ابى الدرداء افيكم الذى اجاره الله من الشيطان انه عمار بن ياسر الذى هو من السابقين فى الاسلام المنزل فيه (الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان) وقد قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم له مرحبا بالطيب المطيب *

﴿قال وقال الليثُ حدثني خالدُ بنُ يزيدَ عن سعيدِ بنِ أبي هلالٍ أنَّ أبا الأسودِ أخبرَهُ عُروةُ عن عائشةَ رضى الله عنها عن النبيِّ ﷺ قال الملائكةُ تتحدثُ في العَنانِ والعَنانُ الغَمامُ بالأمرِ يكونُ في الأرضِ فتسمعُ الشياطينُ الكلمةَ فتقرُّها في أذنِ الكاهنِ كما تُقرُّ القارورةُ فيزيدونَ معها مائةَ كذبةٍ﴾

اورد هذا التعليق فى باب ذكر الملائكة قال حدثنا محمد حدثنا ابن ابى مريم اخبرنا الليث حدثنا ابن ابى جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة ابن الزبير عن عائشة زوج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل فى العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضى فى السماء فتسترق الشياطين السمع فتوحيه الى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند انفسهم فانظر بينهما الى التفاوت فى الاسناد والمتن وابو الاسود فى الرواة هو محمد بن عبد الرحمن قوله « بالامر » يتعلق بقوله « تتحدث » وقوله « والعنان الغمام » جملة معترضة بين المتعلق والمتعلق **قوله** « يكون » جملة وقعت حالا من قوله « بالامر » **قوله** « فتقرها » بضم القاف وتشديد الراء وهو الصحيح قال ابن التين لما تقرر من ان كل فعل مضاعف متعد يكون بالضم الا احرف شواذ ليس هذا منها وقال الخطابى يقال قررت الكلام فى اذن الاصم اذا وضعت فمك على صماخه فتلقيه فيه وقال الهروى انه ترديد الكلام فى اذن الابكم حتى يفهم **قوله** « كما تقر القارورة » يريد به تطبيق راس القارورة

Marfat.com

براس الوعاء الذي يفرغ منها فيه وقال القابسي معناه يكون لما يلقيه الكاهن حس كحس القارورة عند تحريكها مع اليد اوعلى الصفاء وفي التوضيح ويقال بالزاي وهو مايسمع من حس الزجاجة حين يحك بها على شيء وقال الكرماني فتقرها يروى من الاقرار وقال الداودي يلقيها كما يستقر الشيء في قراره *

٩٣ - ﴿ حدثنا عاصِمُ بنُ عَلِيٍّ حدثنا ابنُ أبي ذِئْبٍ عنْ سَعيدٍ المَقْبُرِيِّ عنْ أَبيهِ عنْ أَبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عن النبيِّ ﷺ قال التَّثاؤُبُ مِنَ الشَّيْطانِ فإِذَا تَثاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرُدَّهُ مااسْتَطاعَ فإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قال هاضَحِكَ الشَّيْطانُ *

عاصم بن علي بن عاصم بن صهيب ابو الحسين مولى قريبة بنت محمد بن ابي بكر الصديق من اهل واسط وروى البخاري عنه في مواضع وروى عن محمد بن عبدالله عنه في الحدود قال مات سنة احدى وعشرين او عشرين ومائتين وقال ابن سعد مات بواسط (قلت) هو من الافراد وروى عنه محمد بن عبدالرحمن بن ابي ذئب عن سعيد القبري عن ابيه كيسان عن ابي هريرة *وقال المزي في الاطراف حديث التثاؤب من الشيطان ثم علم علامة البخاري حرف (خ) ثم قال في صفة ابليس عن عاصم بن علي عنه به ثم علم علامة النسائي (س) ثم قال في اليوم والليلة عن احمد بن حرب الى آخره ثم قال ورواه غير واحد عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة وسياتي ثم قال بعد ذلك لما وعده محمد بن عبدالرحمن بن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة حديث «ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب (خ) » في الادب عن آدم وفيه وفي بدء الخلق عن عاصم بن علي (د) في الادب (ت) في الاستيذان جميعا عن الحسن بن علي (س) في اليوم والليلة عن عمرو بن علي ثم قال قال الترمذي هذا اصح من حديث ابن عجلان يعني عن سعيد عن ابي هريرة وكذلك رواه القاسم بن يزيد عن ابن ابي ذئب عن سعيد عن ابي هريرة **قوله** «التثاؤب» مصدر من تثاءب يتثاءب والاسم الثؤباء **قوله** «من الشيطان» وانما جعله من الشيطان كراهة له لانه انما يكون مع ثقل البدن وامتلائه وميله الى الكسل والنوم واضافه الى الشيطان لانه هو الذي يدعو الى اعطاء النفس شهواتها واراد به التحذير من السبب الذي يتولد منه وهو التوسع في المطعم والشبع فيثقل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات **قوله** «فاذا تثاءب» هو فعل ماض من باب تفاعل واصله من الثأب ومادته ثاء مثلثة وهمزة وباء موحدة وتثاءب بالمد والتخفيف ويروى بالواو تثاوب وقيل لايقال تثاءب مخففا بل تثأب بالتشديد في الهمزة وقال الجوهري لايقال تثاوب بالواو واما حديث التثاوب فهو النفس الذي ينفتح منه الفم لدفع البخارات المختنقة في عضلات الفك وهو انما ينشأ من امتلاء المعدة وثقل البدن ويورث الكسل وسوء الفهم والغفلة **قوله** «فليرده» اي ليكظم وليضع يده على الفم لئلا يبلغ الشيطان مراده من تشويه صورته ودخول فيه وضحكه منه **قوله** اذا قال ها كلمة ها حكاية صوت المتثاوب فاذا قال ها يعني اذا بالغ في التثاؤب ضحك الشيطان فرحا بذلك ولذلك قالوا لم يتثاءب نبي قط وقال الداودي ان فتح فاه ولم يضمه بصق فيه وقال ها ضحك منه *

٩٤ - ﴿ حدثنا زَكَرِيَّاءُ بنُ يَحْيَى حدَّثنا أَبُو أُسامَةَ قال هِشامٌ أَخْبَرَنا عنْ أَبيهِ عنْ عائِشَةَ رضي الله عنها قالَتْ لَمَّا كانَ يَوْمُ أُحُدٍ هُزِمَ المُشْرِكُونَ فَصاحَ إِبْلِيسُ أَيْ عِبادَ الله أُخْرَاكُمْ فَرَجَعَتْ أُولاهُمْ فاجْتَلَدَتْ هِيَ وأُخْرَاهُمْ فَنَظَرَ حُذَيْفَةُ فإِذَا هُوَ بِأَبيهِ اليَمانِ فقال أَيْ عِبادَ الله أَبي أَبي فَوَالله ما احْتَجَزُوا حَتَّى قَتَلُوهُ فقال حُذَيْفَةُ غَفَرَ الله لَكُمْ قال عُرْوَةُ فما زالَتْ في حُذَيْفَةَ مِنْهُ بَقِيَّةُ خَيْرٍ حَتَّى لَحِقَ بالله ﴾

زكرياء بن يحيى بن عمر ابي السكن الطائي الكوفي وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام بن عروة يروى

عن

Marfat.com

عن ابيه عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخارى ايضا في الديات عن اسحاق وفي المغازى عن عبيد الله بن سعيد كلاهما عن ابى اسامة ايضا **قوله** «اى عباد الله» يعنى يا عباد الله **قوله** «اخراكم» اى الطائفة المتاخرة اى يا عباد الله احذروا الذين من ورائكم متأخرين عنكم او اقتلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليطهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة قاصدين لقتال الاخرى ظانين انهم من المشركين **قوله** «فاجتلدت هي» اى الطائفة المتقدمة والطائفة الاخرى اى تضاربت الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اى اقتلوا اخراكم فرجعت اولاهم فتجالدوا ولى الكفار واخرى المسلمين **قوله** «فنظر حذيفة بن اليمان» فاذا هو بابيه يعنى اليمان بتخفيف الياء آخر الحروف وبالنون بلا ياء بعدها وهو لقب واسمه حسيل مصغر الحسل بالمهملتين ابن جابر العبسى بالباء الموحدة بين المهملتين اسلم مع حذيفة وهاجر الى المدينة وشهد احدا واصابه المسلمون في المعركة فقتلوه يظنونه من المشركين وحذيفة يصيح ويقول هو ابى لاتقتلوه ولم يسمع منه **قوله** «ما احتجزوا» اى ما امتنعوا منه ويقال لكل من ترك شيئا انحجز عنه **قوله** «غفر الله لكم» دعا لمن قتلوه من غير علم لانه عذرهم وتصدق حذيفة بديته على من اصابه ويقال ان الذى قتله هو عقبة بن مسعود نفى عنه **قوله** «بقية خير» اى بقية دعاء واستغفار لقاتل اليمان حتى مات وقال التيمى معناه مازال في حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين ﴿

۹۵ ـ ﴿ **حدثنا** الحَسَنُ بنُ الرَّبيعِ حدثنا أبو الأحْوَصِ عن أشْعَثَ عن أبيهِ عن مَسْروقٍ قال قالَتْ عائِشَةُ رضي الله عنها سألتُ النبيَّ ﷺ عن التِفاتِ الرَّجلِ في الصَّلاةِ فقال هُوَ اخْتِلاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطانُ مِنْ صَلاةِ أحَدِكُمْ ﴾

الحسن بن الربيع بن سليمان البجلى الكوفي يعرف بالبوراني وابو الاحوص سلام بن سليم الكوفى واشعث بالشين المعجمة والعين المهملة والثاء المثلثة ابن ابى الشعثاء مؤنث الاشعث المذكور وقد مضى الحديث في كتاب الصلاة فى باب الالتفات في الصلاة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابى الاحوص الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ﴿

۹٦ ـ ﴿ **حدثنا** أبو المُغيرَةِ حدثنا الأوْزاعيُّ قال **حدثني** يَحْيَى بنُ أبي كَثيرٍ عن عبدِ اللهِ بنِ أبي قَتادَةَ عنْ أبيهِ عنِ النبيِّ ﷺ (و) **حدثني** سُلَيْمانُ بنُ عبدِ الرَّحْمٰنِ حدثنا الوَليدُ حدثنا الأوْزاعيُّ قال **حدثني** يَحْيَى بنُ أبي كَثيرٍ قال **حدثني** عبدُ اللهِ بنُ أبي قَتادةَ عنْ أبيهِ قال قال النبيُّ ﷺ الرُّؤْيا الصّالِحَةُ مِنَ اللهِ والحُلْمُ مِنَ الشَّيْطانِ فإذا حَلَمَ أحَدُكُمْ حُلْماً يَخافُهُ فلْيَبْصُقْ عنْ يَسارِهِ وليَتَعَوَّذْ باللهِ مِنْ شَرِّها فإنَّها لاَ تَضُرُّهُ ﴾

اخرج هذا الحديث من طريقين ﴿ الاول عن ابى المغيرة عبد القدوس بن الحجاج مرفي باب تزويج المحرم عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه ابى قتادة الحارث بن الربعى الانصارى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ الثانى عن سليمان بن عبد الرحمن عن ابنه شرحبيل بن ايوب الدمشقى عن الوليد بن مسلم الدمشقى عن الاوزاعى الى آخره فالطريق الاولى اعلى ولكن في الثانية التصريح بتحديث عبد الله بن ابى قتادة ليحيى بن ابى كثير والحديث اخرجه البخارى ايضا في التعبير عن مسدد واخرجه النسائى في اليوم والليلة عن اسحاق بن منصور ﴿

﴿ذكر معناه﴾ **قوله** «الرؤيا الصالحة» الرؤيا على وزن فعلى بلا تنوين وجمعها رؤى مثل رعى يقال رأى في منامه

Marfat.com

رؤيا وفى اليقظة رأى رؤية وقد قيل ان الرؤيا ايضا تكون في اليقظة وعليه تفسير الجمهور في قوله سبحانه وتعالى (وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الا فتنة للناس) ان الرؤيا ههنا في اليقظة وقال الزمخشرى الرؤيا بمعنى الرؤية الا انها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فلاجرم فرق بينهما بحرف التانيث وقال الواحدى الرؤيا مصدر كالبشرى الا انه لما صار اسما لهذا التخيل في المنام جرى مجرى الاسماء وقيل يجوز ترك همزها تخفيفا وقوله الصالحة اما صفة موضحة للرؤيا لان غير الصالحة تسمى بالحلم او مخصصة والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبيرها ويقال لها الرؤيا الصادقة والرؤيا الحسنة وقال الطيبي معنى الصالحة الحسنة ويحتمل ان تجرى على ظاهرها وان تجرى على الصادقة والمراد بها صحتها وتفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم المبشرات على الاول ظاهر لان البشارة كل خبر صدق يتغير به بشرة الوجه واستعمالها في الخير اكثر وعلى الثانى مؤول اما على التغليب او يحمل على اصل اللغة واضافتها الى الله تعالى اضافة اختصاص واكرام لسلامتها من التخليط وطهارتها عن حضور الشيطان **قوله** «والحلم من الشيطان» اى الرؤيا الغير الصالحة اى الكاذبة او السيئة وانما نسبت الى الشيطان لان الرؤيا الكاذبة يريه بها الشيطان ليسىء ظنه ويحزنه ويقل حظه من شكر الله ولهذا امره بالبصق عن يساره وعن ابن الجوزى الرؤيا والحلم بمعنى واحد لان الحلم مايراه الانسان فى نومه غير ان صاحب الشرع خص الخير باسم الرؤيا والشر باسم الحلم **قوله** «فاذا حلم احدكم» بفتح اللام قال ابن التين وحلم بضم اللام عنه بمعنى عنى عنه وحلم بالكسر يقال حلم الاديم اذا شب قبل ان يدبغ **قوله** «حلما» مصدر بضم اللام وسكونها ويجمع على احلام في القلة وحلوم في الكثرة وانما جمع وان كان مصدرا لاختلاف انواعه وهو في الاصل عبارة عما يراه الرائى في منامه حسنا كان او مكروها **قوله** «يخافه» جملة في محل النصب لانها صفة لقوله حلما **قوله** «فليبصق» دحرا للشيطان بذلك كرمى الجمار كما يتفل عند الشىء القذر يراه ولا شىء اقذر من الشيطان وذكر الشمال لان العرب عندها اتيان الشر كله من قبل الشمال ولذلك سمتها الشومى وكانوا يتشاءمون بما جاء من قبلها من الطير وايضا ليس فيها كثير عمل ولا بطش ولا اكل ولا شرب **قوله** «فانها» اى فان الحلم وانما انث الضمير باعتبار ان الحلم هو الرؤيا السيئة الكاذبة المكروهة والرؤيا المكروهة هي التى تكون عن حديث النفس وشهواتها وكذلك رؤيا التهويل والتخويف يدخله الشيطان على الانسان ليشوش عليه في اليقظة وهذا النوع هو المامور بالاستعاذة منه لانه من تخيلاته فاذا فعل المامور به صادقا اذهب الله عنه ما اصابه من ذلك *

٩٧ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ أخبرنا مالِكٌ عنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أبِي بَكْرٍ عنْ أبي صالِحٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه أنَّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم قال مَنْ قال لاَ إلَهَ إلاَّ اللهُ وحْدَهُ لاَشَرِيكَ لَهُ لَهُ المُلْكُ ولَهُ الحَمْدُ وهُوَ علَى كلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كانَتْ لَهُ عَدْلَ عَشْرِ رِقابٍ وكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ ومُحِيَتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ وكانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطانِ يَوْمَهُ ذلِكَ حتَّى يُمْسِيَ ولَمْ يَأْتِ أحَدٌ بأفْضَلَ مِمَّا جاءَ بهِ إلاَّ أحَدٌ عَمِلَ أكْثَرَ مِنْ ذلِكَ ﴾

سمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشى المخزومى المدنى وابو صالح ذكوان الزيات . والحديث اخرجه البخارى في الدعوات ايضا واخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذى فيه عن اسحاق بن موسى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح عن ابى بكر بن ابى شيبة **قوله** «عدل» بفتح العين اى مثل ثواب اعتاق عشر رقاب **قوله** «حرزا» بكسر الحاء المهملة وهو الموضع الحصين ويسمى التعويذ ايضا حرزا **قوله** «يومه» نصب على الظرف **قوله** «ذلك» اشارة الى اليوم الذى دعا فيه بهذا الكلام المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الشكر لله والاقرار بقدرته على كل شىء **قوله** «عمل» في محل الرفع لانه صفة لقوله احد **قوله** «من ذلك» اى من العمل الذى عمله الاول *

حدثنا

Marfat.com

۹۸ - ﴿ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد أن محمد بن سعد بن أبي وقاص أخبره أن أباه سعد بن أبي وقاص قال استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن فلما استأذن عمر قمن يبتدرن الحجاب فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فقال عمر أضحك الله سنك يارسول الله قال عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب قال عمر فأنت يارسول الله كنت أحق أن يهبن ثم قال أي عدوات أنفسهن أتهبنني ولا تهبن رسول الله ﷺ قلن نعم أنت أفظ وأغلظ من رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده مالقيك الشيطان قط سالكاً فجاً إلا سلك فجاً غير فجك ﴾

على بن عبدالله المعروف بابن المدینی ویعقوب بن ابراهیم یروی عن ابیه ابراهیم بن سعد بن ابراهیم بن عبدالرحمن بن عوف رضی الله عنه وصالح هو بن کیسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهری * والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی فضل عمر عن عبدالعزیز بن عبدالله واسماعیل بن عبدالله فرقهما واخرجه مسلم فی الفضائل عن منصور بن ابی مزاحم وعن الحسن ابن علی الحلوانی وعبد بن حمید واخرجه النسائی فی المناقب وفی الیوم والليلة عن محمد بن عبدالله بن عبدالحکم وفیه اربعة من التابعین وهم صالح ومن بعده **قوله** «یکلمنه» ای یکلمن رسول الله ﷺ **قوله** «ویستکثرنه» ای یطلبن کثیرا من کلامه وجوابه ویحتمل ان یکون من العطاء ویؤیده انه ورد فی روایة انهن یردن النفقة **قوله** «عالیة اصواتهن» هذه الجملة وقعت حالا من الضمیر الذی فی یکلمنه واصواتهن بالرفع لان اسم الفاعل یعمل عمل فعله وعلو اصواتهن یحمل علی انه کان قبل النهی عن رفع الصوت او یحمل علی انه لاجتماعهن حصل انفط من کلامهن او یکون فیهن من هی جهیرة الصوت او یحمل علی انهن لما علمن عفوه وصفحه سمحن فی رفع الصوت **قوله** «یبتدرن» ای یتسارعن والجملة حال من الضمیر الذی فی قلن **قوله** «ورسول الله ﷺ یضحک» جملة حالیة **قوله** «اضحک الله سنک» لیس دعاء بکثرة الضحک حتی یعارضه قوله تعالی (فلیضحکوا قلیلا) بل المراد لازمه وهو السرور او لا نه لیست عامة شاملة له ﷺ قاله الکرمانی وفیه نظر والوجه هو الاول **قوله** «یهبن» بفتح الهاء من الهیبة **قوله** «ای عدوات» ای یاعدوات **قوله** «افظ واغلظ» والفظاظة والغلظ بمعنی واحد وهی عبارة عن شدة الخلق وخشونة الجانب (فان قلت) الافظ والاغلظ یقتضی الشرکة فی اصل الفعل فیلزم ان یکون رسول الله ﷺ فظا غلیظا وقد نفی الله عنه ذلک بقوله (ولو کنت فظا غلیظ القلب لانفضوا من حولک) (قلت) لایلزم منه الانفس الفظاظة والغلظ وهو اعم من کونه فظا غلیظا لانهما صفة مشبهة یدلان علی الثبوت والعام لایستلزم الخاص او الافضل لیس بمعنی الزیادة لقوله تعالی «هو اعلم بکم اذ انشأکم من الارض» هذا کله کلام الکرمانی وفی النفس منه قلق والوجه ان یقال انه علی المفاضلة وان القدر الذی بینهما فی رسول الله ﷺ هو ما کان اغلاظه علی الکفار والمنافقین قال الله تعالی (جاهد الکفار والمنافقین واغلظ علیهم) **قوله** «فجا» بفتح الفاء وتشدید الجیم هو الطریق الواسع وقیل هو الطریق بین الجبلین وقال عیاض یحتمل انه ضرب مثلا لبعد الشیطان واعوانه من عمر رضی الله عنه وانه لاسبیل لهم علیه ای انک اذا سلکت فی امر بمعروف او نهی عن منکر تنفذ فیه ولا تترکه فییاس الشیطان من ان یوسوس فیه فیترکه ویسلک غیره ولیس المراد به الطریق علی الحقیقة لان الله تعالی قال «انه یراکم هو وقبیله من حیث لا ترونهم» فلا یخافه اذا فی فج لانه لایراه وقال الکرمانی (فان قلت) فیلزم من ذلک ان یکون عمر افضل من ایوب النبی علیه الصلاة والسلام اذ قال «مسنی الشیطان بنصب وعذاب» (قلت) لا اذ الترکیب لایدل الا علی الزمان الماضی

Marfat.com

وذلك ایضا مخصوص بحال الاسلام فلیس علی ظاهره وایضا هومقید بحال سلوك الطریق لجاز ان یلقاه فی غیر تلك الحالة انتهی قلت الجواب الاخیر موجه والذی ذکرناه آنفا اوجه من الکل والله اعلم * وفیه فضل لین الجانب والرفق * وفیه فضل عمر رضی الله تعالی عنه * وفیه حلم النبی صلی الله تعالی علیه وسلم غایة مایکون * وفیه لا ینبغی الدخول علی احد الا بعد الاستئذان *

٩٩ ـ ﴿ حَدَّثَنِی إبْرَاهِیمُ بْنُ حَمْزَةَ قال حَدَّثَنِی ابْنُ أبِی حَازِمٍ عَنْ یَزِیدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إبْرَاهِیمَ عَنْ عِیسَی بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أبِی هُرَیْرَةَ رضی اللهُ عنه عَنِ النبیِّ ﷺ قال إذَا اسْتَیْقَظَ أُرَاهُ أحَدُکُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَتَوَضَّأَ فَلْیَسْتَنْثِرْ ثَلَاثًا فَإِنَّ الشَّیْطَانَ یَبِیتُ عَلَی خَیْشُومِهِ ﴾

ابراهیم بن حمزة بالحاء المهملة والزای ابو اسحاق الزبیری الاسدی المدنی وابن ابی حازم عبد العزیز بن ابی حازم واسمه ثعلبة بن دینار ویزید بالیاء آخر الحروف فی اوله هو یزید بن الهاد والهاد احد اجداده لان یزید هذا هو ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد ویقال یزید بن عبد الله بن شداد بن اسامة بن عمرو وهو الهاد بن عبد الله ومحمد بن ابراهیم ابن الحارث ابو عبد الله التیمی القرشی المدنی مات سنة عشرین ومائة وعیسی بن طلحة بن عبید الله بن عثمان التیمی القرشی مات فی زمن عمر بن عبد العزیز رضی الله تعالی عنه والحدیث اخرجه مسلم فی الطهارة عن بشر بن الحکم واخرجه النسائی فیه عن محمد بن زنبور المکی **قوله** «اراه» ای اظنه **قوله** «فلیستنثر» امر من الاستنثار وهو نثر مافی الانف بنفس قاله الجوهری وقیل ان یستنشق الماء ثم یستخرج مافیه من اذی او مخاط وکذلك الانتثار وقیل فلیستنثر اکثر فائدة من قوله فلیستنشق لان الاستنثار یقع علی الاستنشاق بغیر عکس فقد یستنشق ولا یستنثر والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق لان حقیقة الاستنشاق جذب الماء بریح الانف الی اقصاه والاستنثار اخراج ذلك الماء قلت ومما یدل علی ان الاستنثار غیر الاستنشاق ماروی انه ﷺ قال اذا توضا احدکم فلیجعل الماء فی انفه ثم لیستنثر رواه ابو هریرة وروی انه ﷺ کان یستنشق ثلاثا فی کل مرة یستنثر وقد مر فی کتاب الطهارة فی باب الاستنثار فی الوضوء حدیث ابی هریرة من روایة ابی ادریس عنه عن النبی ﷺ انه قال من توضا فلیستنثر ومن استجمر فلیوتر وفی باب الاستجمار ایضا من روایة الاعرج عنه ان رسول الله ﷺ قال «اذا توضا احدکم فلیجعل فی انفه ماء ثم لینتثر» الحدیث ومرت زیادة الکلام فیه هناك **قوله** «علی خیشومه» بفتح الخاء المعجمة وسکون الیاء آخر الحروف وضم المعجمة قال الکرمانی هو اقصی الانف وفی التوضیح هو الانف وقال الداودی هو المنخران والیاء فیه زائدة یقال رجل اخشم اذا لم یجد رائحة الطیب وقیل الاخشم منتن الخیشوم وقیل الاخشم الذی لا یجد ریح الشیء اصلا وهو الخشام والخشم مایسیل من الخیشوم ثم ظاهر الحدیث یقتضی ان هذا یقع لکل نائم ولکن یمکن ان یقال هذا یقع لمن لم یحترس من الشیطان بشیء من الذکر فانه روی من حدیث ابی هریرة ان فی ذکر الله حرزا من الشیطان *

﴿ بَابُ ذِکْرِ الْجِنِّ وَثَوَابِهِمْ وَعِقَابِهِمْ ﴾

ای هذا باب فی بیان وجود الجن وفی بیان انهم یثابون بالخیر ویعاقبون بالشر والکلام فیه علی انواع * الاول فی وجود الجن فقال الشیخ ابو العباس بن تیمیة رحمه الله لم یخالف احد من طوائف المسلمین فی وجود الجن وجمهور طوائف الکفار علی اثبات الجن وان وجد فیهم من ینکر ذلك فکما یوجد فی بعض طوائف المسلمین کالجهمیة والمعتزلة من ینکر ذلك وان کان جمهور الطائفة وائمتها مقرین بذلك وهذا لان وجود الجن قد تواترت به اخبار الانبیاء علیهم الصلاة والسلام تواترا معلوما بالاضطرار وقال امام الحرمین فی کتابه الشامل اعلموا رحمکم الله ان کثیرا من الفلاسفة وجماهیر القدریة وکافة الزنادقة انکروا الشیاطین والجن راسا ولا یبعد لو انکر ذلك من لا یتدین ولا یتشبث بالشریعة وانما العجب

من

Marfat.com

من انکار القدریة مع نصوص القرآن وتواتر الاخبار واستفاضة الاثار وقال ابو القاسم الانصاری فی شرح الارشاد وقد انکرهم معظم المعتزلة ودل انکارهم ایاهم علی قلة مبالاتهم ورکة دیانتهم فلیس فی اثباتهم مستحیل عقلی وقد دلت نصوص الکتاب والسنة علی اثباتهم وقال القاضی ابو بکر الباقلانی وکثیر من القدریة یثبتون وجود الجن قدیما وینفون وجودهم الان ومنهم من یقر بوجودهم وزعم انهم لایرون لرقة اجسامهم ونفوذ الشعاع فیها ومنهم من قال انما لایرون لانهم لاالوان لهم وقال عبد الجبار المعتزلی الدلیل علی اثباتهم السمع دون العقل اذلا طریق الی اثبات اجسام غائبة لان الشیء لا یدل علی غیره من غیر ان یکون بینهما تعلق ٭

النوع الثانی فی بیان ابتداء خلق الجن قال ابو حذیفة اسحاق بن بشر القرشی فی المبتدا حدثنا عثمان بن الاعمش عن بکیر بن الاخنس عن عبد الرحمن بن سلیط القرشی عن ابن عباس عن عمرو بن العاص قال خلق الله الجن قبل آدم بالفی سنة ویقال عمروا الارض الفی سنة وعن ابن عباس کان الجن سکان الارض والملائکة سکان السماء وهم عمارها وقال اسحاق بن بشر حدثنی جویبر وعثمان باسنادهما ان الله تعالی خلق الجن وامرهم بعمارة الارض فکانوا یعبدون الله تعالی فطال بهم الامد فعصوا الله وسفکوا الدماء وکان فیهم ملک یقال له یوسف فقتلوه فارسل الله علیهم جندا من الملائکة کانوا فی السماء الدنیا کان فیهم ابلیس وکانوا اربعة آلاف فهبطوا فنفوا بنی الجان واجلوهم عنها والحقوهم بجزائر البحر وسکن ابلیس والجند الذی کانوا معه الارض فهان علیهم العمل واحبوا المکث فیها ٭

النوع الثالث فی بیان خلقهم مماذا قال الله تعالی (وخلق الجان من مارج من نار) وروی مسلم من حدیث عائشة قالت قال رسول الله ﷺ «خلقت الملائکة من نور وخلق الجان من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لکم» فثبت ان اصل الجن النار کما ان اصل الانس الطین وحکی الله تعالی فی القرآن عن قوله (خلقتنی من نار) فهذا ایضا یدل علی ان اصل الجن النار (فان قلت) یجوز ان یکذب فی ذلک او یظنه ولا یکون له علم به (قلت) لو لم یکن الامر علی ما قاله لانزل الله تعالی تکذیبه لان عدم تکذیب الکاذب ممن لایجوز علیه الخوف والجهل قبیح (فان قلت) فی النار من الیبس مالا یصح وجود الحیاة فیها والحیاة فی وجودها یحتاج الی رطوبة (قلت) فالله قادر علی ان یفعل رطوبة فی تلک النار بمقدار مایصح وجود الحیاة فیها مع ان اباهاشم جوز وجود الحیاة مع عدم التنفس ویقول ان اهل النار لایتنفسون ٭ النوع الرابع فی انهم اجسام وانهم علی صور مختلفة قال القاضی ابو یعلی محمد بن الحسین بن الفراء الحنبلی الجن اجسام مؤلفة واشخاص ممثلة ویجوز ان تکون رقیقة وان تکون کثیفة خلافا للمعتزلة فی قولهم انهم اجسام رقیقة ولرقتها لانراهم (قلنا) الرقة لیست بمانعة عن الرؤیة فی باب الرؤیة ویجوز ان تکون الاجسام الکثیفة موجودة ولا نراها اذا لم یخلق الله فینا الادراک وحکی ابو القاسم الانصاری عن القاضی ابی بکر نحن نقول انما رآهم من رآهم لان الله خلق لهم الرؤیة وان من لم یخلق له الرؤیة لایراهم وانهم اجساد مؤلفة وجثث وقال کثیر من المعتزلة انهم اجساد رقیقة بسیطة وقال القاضی عبد الجبار اجسام الجن رقیقة ولضعف ابصارنا لانراهم لا لعلة اخری ولو قوی الله ابصارنا او کثف اجسامهم لرأیناهم وقال السهیلی الجن ثلاثة اصناف کما جاء فی حدیث صنف علی صور الحیات وصنف علی صورة کلاب سود وصنف ریح طیارة او قال هفافة ذو اجنحة وهم یتصورون فی صور الحیات والعقارب وفی صور الابل والبقر والغنم والخیل والبغال والحمیر وفی صور الطیر وفی صور بنی آدم وقال القاضی ابو یعلی ولاقدرة للشیاطین علی تغییر خلقهم والانتقال فی الصور وانما یجوزان یعلمهم الله کلمات وضربا من ضروب الافعال اذا فعله وتکلم به نقله من صورة الی صورة اخری واما ان یصور نفسه فذالک محال النوع الخامس فی ان الجن علی انواع منهم الغول وهو العفریت قالوا ان الغول حیوان لم تحکمه الطبیعة وانه لما خرج منفردا توحش ولم یستانس وطلب القفار ویتلون فی ضروب من الصور ویترآی فی اللیل وفی اوقات الخلوات لمن کان مسافرا وحده فیتوهم انه انسان ویضل المسافر عن الطریق ومنهم السعلاة وهی مغایرة للغول واکثر مایوجد فی الغیاض اذا ظفرت بانسان ترقصه وتلعب به کما تلعب السنور بالفار ومنهم الغدار وهو یوجد باکناف الیمن وربما یوجد فی ارض

Marfat.com

مصر اذا عاينه الانسان خر مغشيا عليه ومنهم الولهان يوجد في جزائر البحر وهو في صورة انسان راكب على نعامة ياكل الناس الذين يقذفهم البحر ومنهم الشق كنصف آدمي بالطول زعموا ان النسناس مركبه يظهر للناس في اسفارهم ومنهم من يانس بالادميين ولا يؤذيهم ومنهم من يختطف النساء الابكار ومنهم من هو في صورة الوزغ ومنهم من هو على صورة الكلاب النوع السادس في وجه تسمية الجن بهذا الاسم قال ابن دريد الجن خلاف الانس يقال جنه الليل واجنه وجن عليه وغطاه في معنى واحد اذا ستره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وبه سميت الجن وكان اهل الجاهلية يسمون الملائكة جنا لاستتارهم عن العيون والجن والجنة واحد والجنة ما واراك من سلاح قال والحن بالحاء المهملة ضرب من الجن قال الراجز * يلعبن احوالى من حن وجن * وقال ابو عمير الزاهد الحن كلاب الجن وسفلتهم ووقع في كلام السهيلي في النتائج ان الجن يشمل الملائكة وغيرهم مما اجتن عن الابصار . النوع السابع في بيان ان الجن هل ياكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون وللناس فيه اقوال الاول . ان جميع الجن لا ياكلون ولا يشربون وهذا قول ساقط ، الثاني ان صنفا منهم ياكلون ويشربون وصنفا لا ياكلون ولا يشربون . الثالث ان جميعهم ياكلون ويشربون واختلفوا في صفة اكلهم وشربهم فقال بعضهم اكلهم وشربهم تشمم واسترواح لا مضغ ولا بلع وهذا قول لا يدل عليه دليل وقال آخرون اكلهم وشربهم مضغ وبلع ويدل عليه ما رواه ابو داود من حديث امية بن مخشى وفيه ما زال الشيطان ياكل معه فلما ذكر الله تعالى استقى ما في بطنه وسئل وهب بن منبه عن الجن ما هم وهل ياكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون ويموتون فقال هم اجناس فاما خالص الجن فهم ريح لا ياكلون ولا يشربون ولا يتناكحون ولا يتوالدون ومنهم اجناس ياكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون منهم السعالى والغول والقطرب وغير ذلك رواه ابو عمر باسناده عنه . النوع الثامن في بيان تكليف الجن قال ابو عمر الجن عند الجماعة مكلفون مخاطبون لقوله تعالى (يامعشر الجن والانس) وذكر عن الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم وانهم ليسوا بمكلفين وعلى القول بتكليفهم هل لهم ثواب وعليهم عقاب ام لا . واختلف العلماء فيه على قولين . فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وهو قول ابي حنيفة حكاه ابن حزم وغيره عنه وقال ابن ابي الدنيا حدثنا داود عن عمرو الضبي حدثنا عفيف بن سالم عن سفيان الثوري عن ليث بن ابي سليم قال ثواب الجن ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا . القول الثاني انهم يثابون على الطاعة ويعاقبون على المعصية وهو قول ابن ابي ليلى ومالك والاوزاعي وابي يوسف ومحمد ونقل ايضا عن الشافعي واحمد وسئل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فقال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب واتفق العلماء على ان كافر الجن يعذب في الآخرة لقوله تعالى (النار مثواكم) واختلفوا في مؤمني الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال * والجمهور على انهم يدخلونها حكاه ابن حزم في الملل عن ابن ابي ليلى وابي يوسف وجمهور الناس قال وبه نقول ثم اختلفوا هل ياكلون ويشربون فروى سفيان الثوري في تفسيره عن جويبر عن الضحاك انهم ياكلون ويشربون وعن مجاهد انهم يدخلونها ولكن لا ياكلون ولا يشربون ويلهمون من التسبيح والتقديس ما يجده اهل الجنة من لذة الطعام والشراب وذهب الحارث المحاسبي الى انهم يدخلون الجنة نراهم يوم القيامة ولا يروننا عكس ما كانوا عليه في الدنيا * القول الثاني انهم لا يدخلون الجنة بل يكونون في ربضها يراهم الانس من حيث لا يرونهم وهذا القول ماثور عن مالك والشافعي واحمد وابي يوسف ومحمد حكاه ابن تيمية وهو خلاف ما حكاه ابن حزم * القول الثالث انهم على الاعراف * القول الرابع الوقف وروى الحافظ ابو سعيد عن عبد الرحمن محمد بن السكنجرودي في اماليه باسناده الى الحسن عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال «ان مؤمني الجن لهم ثواب وعليهم عقاب» فسألنا عن ثوابهم فقال على الاعراف وليسوا في الجنة فقالوا ما الاعراف قال حائط الجنة تجري منه الانهار وتنبت فيه الاشجار والثمار وقال الحافظ الذهبي هذا حديث منكر جدا ثم ان مؤمني الجن اذا دخلوا الجنة هل يرون الله تعالى فقد وقع في كلام عبد السلام في القواعد الصغرى ما يدل على انهم لا يرون الله تعالى وان الرؤية مخصوصة بمؤمني البشر فانه صرح بان الملائكة لا يرون الله تعالى في الجنة ومقتضى هذا ان الجن لا يرونه * النوع التاسع هل كان فيهم نبي منهم اولا فروى

الطبري

Marfat.com

الطبرى من طريق الضحاك بن مزاحم اثبات ذلك وجمهور العلماء سلفا وخلفا على انه لم يكن من الجن نبى قط ولا رسول ولم تكن الرسل الا من الانس ونقل هذا عن ابن عباس وابن جريج ومجاهد والكلبى وابى عبيد والواحدى وذكر اسحاق بن بشر فى المبتدا عن ابن عباس ان الجن قتلوا انبيا لهم قبل آدم عليه السلام اسمه يوسف وان الله تعالى بعث اليهم رسولا وامرهم بطاعته ومن ذهب الى قول الضحاك يستدل ايضا بقوله تعالى (يامعشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم) الآية النوع العاشر فى بيان فرق الجن قد اخبر الله تعالى عن الجن انهم قالوا (وانا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قددا) اى مذاهب شتى مسلمون ويهود وكان جن نصيبين يهودا وقال الامام احمد فى كتاب الناسخ والمنسوخ حدثنا مطلب بن زياد عن السدى قال فى الجن قدرية ومرجئة وشيعة وحكى السدى ايضا عن اشياخه ان فى الجن المؤمن والكافر والمعتزلة والجهمية وجميع الفرق * فوائد * قال الحسن البصرى الشياطين اولاد ابليس لايموتون الامعه والجن يموتون قبله وقال اسحاق قال ابو روق عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله شوما ابا الجن وهو الذى خلق من مارج من نار فقال تبارك وتعالى تمن فقال اتمنى ان نرى ولا نرى وان نغيب فى الثرى وان يصير كهلنا شابا فاعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ماتوا غيبوا فى الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شابا يعنى مثل الصبى ثم يرد الى ارذل العمر وسئل ابو البقاء العكبرى الحنبلى عن الجن هل تصح الصلاة خلفهم قال نعم لانهم مكلفون والنبى ﷺ ارسل اليهم *

﴿ لِقَوْلِهِ تعالى يَامَعْشَرَ الجِنِّ والإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي إلى قَوْلِهِ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾

اللام فى لقوله للتعليل للترجمة لاجل الاستدلال به وجه الاستدلال ان قوله تعالى ينذرونكم يدل على العقاب وقوله (ولكل درجات مما عملوا) يدل على الثواب وتمام الاية *

﴿ بَخْساً نَقْصاً ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى «فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا» وفسر البخس بقوله نقصا قال الفراء البخس النقص والرهق الظلم فدلت الاية ان من يكفر يخاف والخوف يدل على كون الجن مكلفين لان الاية فيهم *

﴿ وقال مُجاهِدٌ وجَعَلُوا بَيْنَهُ وبَيْنَ الجِنَّةِ نَسَباً قال كُفَّارُ قُرَيْشٍ المَلائِكَةُ بَنَاتُ اللهِ وأُمَّهَاتُهُمْ بَنَاتُ سَرَوَاتِ الجِنِّ قال اللهُ ولَقَدْ عَلِمَتِ الجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ سَتُحْضَرُ لِلْحِسَابِ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ عِنْدَ الحِسَابِ ﴾

اى قال مجاهد فى تفسير قوله تعالى (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) ان كفار قريش قالوا ان الملائكة بنات الله وامهات الملائكة هن بنات سروات الجن اى ساداتهم والسروات جمع سراة جمع سرى وهو نادر شاذ لان فعلات لايجمع على فعلة كذا قاله صاحب التوضيح وليس كذلك والصواب ماقاله الجوهرى السرو سخاء فى مروءة يقال سرا يسرو وسرى بالكسر يسرى سروا فيهما وسرو يسرو سراوة اى صار سريا وجمع السرى سراة وهو جمع عزيز ان يجمع فعيل على فعلة ولا يعرف غيره وجمع السراة سراوات واثر مجاهد المعلق اخرجه ابن جرير من حديث ابن ابى نجيح عنه زيادة فقال ابو بكر فمن امهاتهن فقالوا بنات سروات الجن يحسبون انهم خلقوا مما خلق منه ابليس لعنه الله انتهى ووقع ههنا امهاتهن والصواب امهاتهم مثل ماوقع فى رواية البخارى قوله قال الله تعالى «ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون» وقبله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا اى جعل مشركو مكة بينه اى بين الله وبين الجنة نسبا وهو زعمهم ان الملائكة بنات الله سموا الملائكة جنة لاجتنانهم عن الابصار والمعنى جعلوا بما قالوه نسبة بين الله وبين الملائكة واثبتوا بذلك جنسية جامعة لله وللملائكة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقال الكلبى قالوا لعنهم الله بل تزوج من الجن فخرج منها الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس هم بنات الله تعالى الله عن ذلك وقال الحسن اشركوا الشيطان فى عبادة الله فهو النسب الذى

Marfat.com

جملوه **قوله** «ولقد علمت الجنة انهم» ای ان قائلی هذا القول «لمحضرون» فی النار واذا فسرت الجنة بالشیاطین یجوز ان یکون الضمیر فی انهم للشیاطین والمعنی ولقد علمت الشیاطین انهم لمحضرون یعنی ان الله یحضرهم فی النار ویعذبهم **قوله** «جند محضرون» هذا فی آخر سورة یس ولا تعلق له بالجن لکن ذکره لمناسبة الاحضار للحساب واول الآية واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ینصرون لا یستطیعون نصرهم وهم لهم جند محضرون اشار الله تعالی بهذه الآية الی زیادة ضلالهم ونهایتها فانه کان الواجب علیهم عبادة الله شکرا لانعمه فکفروها واقبلوا علی عبادة من لا یضرهم ولا ینفعهم لعلهم ینصرون ای لیمنعهم من عذاب الله ولا یکون ذلك ولا یستطیعون نصرهم ای خاب املهم والامر علی خلاف ما توهموا وتوقعوا وهم لهم جند محضرون لعذابهم لانهم مع اوثانهم فی النار فلا یدفع بعضهم عن بعض النار لانهم یجعلون وقود النار وقال الکرمانی ویحتمل ان یقال لفظ آلهة فی الآية متناول للجن لانهم ایضا اتخذوهم معابید والله اعلم قلت کانه اشار بهذا الی وجه مناسبة ذکر قوله جند محضرون ههنا بما ذکره هو وقال بعضهم وقع فی روایة الکشمیهنی «جند محضر» بالافراد قلت الصواب محضرون لان القران هکذا ¤

١٠٠ ــ ﴿ **حدثنا** قُتَیْبَةُ عَنْ مالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ أَبِی صَعْصَعَةَ الأَنْصارِیِّ عَنْ أَبِیهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبا سَعِیدٍ الخُدْرِیَّ رضی الله عنه قال لَهُ إِنِّی أَراكَ تُحِبُّ الغَنَمَ والبادِیَةَ فإِذا کُنْتَ فی غَنَمِكَ وبادِیَتِكَ فأَذَّنْتَ بالصَّلاةِ فارْفَعْ صَوْتَكَ بالنِّداءِ فإِنَّهُ لاَ یَسْمَعُ مَدَی صَوْتِ المُؤَذِّنِ جِنٌّ ولاَ إِنْسٌ ولاَ شَیْءٌ إِلاَّ شَهِدَ لَهُ یَوْمَ القِیامَةِ قال أَبُو سَعِیدٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رسولِ اللهِ صلی الله علیه وسلّم ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله جن وهو ایضا یدل علی وجود الجن خلافا لمن انکر ذلك وقد مر الکلام فیه عن قریب مستقصی وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی صعصعة الانصاری وابو صعصعة عمرو بن زید بن عوف ابن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار وکان لابی صعصعة اربعة اولاد الحارث وجابر وقیس وابو کلاب کلهم اصحاب فالحارث قتل یوم الیمامة وقتل جابر وابو کلاب یوم مؤتة شهیدین وقیس کان علی الساقة یوم بدر وشهد احدا قال ابو عمر لا یوقف له علی وقت وفاته والحدیث قد مضی فی کتاب الصلاة فی باب رفع الصوت بالنداء ¤

﴿ بابُ قَوْلِ اللهِ جَلَّ وعَزَّ وإِذْ صَرَفْنا إِلَیْكَ نَفَرًا مِنَ الجِنِّ إِلی قَوْلِهِ أُولٰئِكَ فی ضَلالٍ مُبِینٍ ﴾

ای هذا باب فی بیان تفسیر قوله تعالی (واذ صرفنا) فعن قریب نذکر تفسیر صرفنا وتمام الآية وما بعدها الی قوله اولئك فی ضلال مبین هو قوله تعالی (یستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضی ولوا الی قومهم منذرین قالوا یا قومنا انا سمعنا کتابا انزل من بعد موسی مصدقا لما بین یدیه یهدی الی الحق والی طریق مستقیم یا قومنا اجیبوا داعی الله وآمنوا به یغفر لکم من ذنوبکم ویجرکم من عذاب الیم ومن لا یجب داعی الله فلیس بمعجز فی الارض ولیس له من دونه اولیاء اولئك فی ضلال مبین وانما ذکر بعض هذه الآية ثم قال الی قوله اولئك فی ضلال مبین اشارة الی امور الاول فیه دلالة علی وجود الجن ¤ الثانی اشار به الی ان فی الجن مؤمنین ¤ الثالث اشار به الی ان المؤمنین منهم لهم الثواب والکافرین منهم علیهم العقاب **قوله** « واذ صرفنا » العامل فی واذ محذوف تقدیره واذکر حین صرفنا الیك ونذکر معنی صرفنا حین ذکره البخاری عن قریب قال المفسرون لما بین الله تعالی ان الانس منهم من آمن ومنهم من کفر بین ان الجن ایضا منهم من آمن ومنهم من کفر وان مؤمنهم معرض للثواب وان کافرهم معرض للعقاب **قوله** « نفرا » مفعول صرفنا والنفر دون العشرة وملاقاة هؤلاء الجن مع النبی ﷺ حین انصرف من الطائف راجعا الی مکة حین یئس من خبر ثقیف حتی اذا کان بنخلة قام من جوف اللیل یصلی فمر به نفر من جن اهل نصیبین وکان سبب ذلك ان الجن کانت تسترق السمع فلما

حرست

Marfat.com

حرست السماء ورجموا بالشهب قال ابليس ان هذا الذى حدث فى السماء لشيء حدث فى الارض فبعث سرايا ليعرف الخبر فكان اول بعث ركب من اهل نصيبين وهم اشراف الجن وساداتهم فبعثهم الى تهامة فاندفعوا حتى بلغوا وادى نخلة فوجدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى صلاة الغداة ويتلو القران فاجتمعوا اليه قالوا انصتوا يعنى اصغوا الى قراءته قوله «فلما قضى» اى فلما فرغ ﷺ من تلاوته ولوا اى رجعوا الى قومهم منذرين اى محذرين عذاب الله ان لم يؤمنوا قوله «قالوا يا قومنا» يعنى قالوا لهم انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى ذهب بعضهم الى انهم كانوا يهود ولهذا قالوا من بعد موسى وعن ابن عباس كانت الجن لم تسمع بامر عيسى عليه الصلاة والسلام فلذلك قالوا من بعد موسى قوله «مصدقا» صفة لقوله كتابا يعنى مصدقا لما بين يديه من الكتب قوله «يهدى الى الحق» صفة للكتاب بعد صفة وكذلك قوله الى طريق مستقيم قوله «قالوا» يعنى قالوا لقومهم اجيبوا داعى الله اى النبى ﷺ قوله «ويجركم من عذاب اليم» اى من عذاب النار وقالوا ايضا ومن لايجب داعى الله اى الرسول ولم يؤمن به قوله «فليس بمعجز فى الارض» اى لاينجى منه مهرب ولايسبق قضاءه سابق قوله «اولياء» اى انصار يمنعونه منه وعن ابن عباس ان هؤلاء الجن كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رسلا الى قومهم وقيل كانوا تسعة وقيل كانوا اثنى عشر الفا والسورة التى كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤها سورة اقرا باسم ربك وذكر بن دريد من اسماء هؤلاء الجن خمسة وهم سامر ومامر ومنشى وماشى والاحقب وذكر ابن سلام فى تفسيره عن ابن مسعود ومنهم عمرو ابن جابر وذكر ابن ابى الدنيا زوبعة ومنهم سرق وفى تفسير عبد بن حميد كانوا من نينوى واتوه بنخلة وقيل بشعب الحجون ❊

﴿مَصرِفًا مَعدِلًا﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (ولم يجدوا عنها مصرفا) وفسره بقوله معدلا وبه فسر ابو عبيدة ❊

﴿صَرَفنا أي وجَّهنا﴾

اشار به الى مافى الآية المذكورة من قوله (واذ صرفنا اليك نفرا من الجن) وفسر صرفنا بقوله وجهنا وقيل معناه املنا اليك وقيل اقبلنا بهم نحوك وقيل الجأناهم وقيل وفقناهم بصرفنا اياهم عن بلادهم اليك والله اعلم ❊

﴿باب قولِ الله تعالى وبثَّ فيها مِن كلِّ دابَّةٍ﴾

اى هذا باب فى بيان قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة ❊

﴿قال ابن عبَّاسٍ الثُّعبانُ الحيَّةُ الذَّكَرُ منها﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى فاذاهى ثعبان مبين وهذا التعليق اخرجه الطبرى فى تفسيره من حديث شهر ابن حوشب عنه حيث قال فى قوله تعالى «فاذاهى ثعبان مبين» وفسر الثعبان بانه الحية الذكر وقيد بقوله الذكر لان لفظ الحية يقع على الذكر والانثى وليست التاء فيه للتأنيث وانما هى كتاء تمرة ودجاجة وقد روى عن العرب رايت حيا على حية اى ذكرا على انثى ❊

﴿يُقال الحيَّاتُ أجناسٌ الجَنَّانُ والأفاعِي والأساوِدُ﴾

هذا من كلام البخارى وفى رواية الاصيلى الجنان اجناس وقال عياض والصواب هو الاول والجنان بكسر الجيم وتشديد النون وبعد الالف نون ايضا وقال ابن الاثير الجنان تكون فى البيوت واحدها جان وهو الدقيق الخفيف والجان الشيطان ايضا قوله «والافاعى» جمع افعى وهو ضرب من الحيات واهل الحجاز يقولون افعو وجاء فى حديث ابن عباس لاباس بقتل الافعو اراد الافعى وقلب الفها واوا فى الوقف ومنهم من يقلب الالف ياء فى الوقف وبعضهم

Marfat.com

يشدد الواو والياء وهمزته زائدة والافوعان بالضم ذكر الافاعي وكنية الافعى ابوحيان وابويحيي لانه يعيش الف سنة وهو الشجاع الاسود الذي يواثب الانسان ومن صفة الافعى اذافقئت عينها عادت ولاتغمض حدقتها البتة قوله «والاساود» جمع الاسود وهو العظيم من الحيات وفيه سواد ويقال هو اخبث الحيات ويقال له اسود سالخ لانه يسلخ جلده كل عام وفي سنن ابي داود والنسائي عن ابن عمر مرفوعا «اعوذ بالله من اسد واسود» وقيل الاسود حية رقشاء دقيقة العنق عريضة الراس وربما كان ذاقرنين وقال ابن خالويه ليس في كلام العرب اسماء الجنان وصفاتها الاما اذكره وعدها نحوا من سبعين اسما منها الشجاع الارقم الاسود الافعى الابتر الاعيرج الاصلة الصل الجان الجنان والجرارة والرتيلاء وذكر الجاحظ ايضا انواعها منها المكللة الراس طولها شبران اوثلاثة ان حاذى جحرها طائر سقط ولايحس بها حيوان الاهرب فان قرب منها خدر ولم يتحرك وتقتل بصفيرها ومن وقع عليه نظرها مات ومن نهشته ذاب في الحال ومات كل من قرب من ذلك الميت من الحيوان فان مسها بعصا هلك بواسطة العصا وقيل ان رجلا طعنها برمح فمات هو ودابته في ساعة واحدة قال وهذا الجنس كثير ببلاد الترك ❊

﴿ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا فِي مِلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (مامن دابة الاهو اخذ بناصيتها) اي في ملكه وسلطانه وقال ابو عبيدة اي في قبضته وملكه وسلطانه وخص الناصية بالذكر على عادة العرب في ذلك تقول ناصية فلان في يد فلان اذا كان في طاعته ومن ثمة كانوا يجزون ناصية الاسير اذا اطلقوه ❊

﴿ يُقَالُ صَافَّاتٍ بُسُطٌ أَجْنِحَتَهُنَّ يَقْبِضْنَ يَضْرِبْنَ بِأَجْنِحَتِهِنَّ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن) اي باسطات اجنحتهن ضاربات بها وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى صافات قال بسط اجنحتهن ❊

١٠١ ـ ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حدثنا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ حدثنا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضى الله عنهما أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَاقْتُلُوا ذَا الطُّفْيَتَيْنِ وَالْأَبْتَرَ فَإِنَّهُمَا يَطْمِسَانِ الْبَصَرَ وَيَسْقِطَانِ الْحَبَلَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان ذا الطفيتين من جملة مايطلق عليه اسم الدابة وعبد الله بن محمد هو المعروف بالمسندي والحديث اخرجه مسلم في الحيوان عن عبد بن حميد قوله «ذا الطفيتين» بضم الطاء وسكون الفاء هو ضرب من الحيات في ظهره خطان ابيضان والطفية اصلها خوص المقل فشبه الخط الذي على ظهر هذه الحية به وربما قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية وقد يسمى الشيء باسم مايجاوره وقيل هما نقطتان حكاه القاضي قال الخليل وهي حية خبيثة قوله «والابتر» هو مقطوع الذنب وقال النضر بن شميل هو ازرق اللون لاتنظر اليه حامل الا القت وقيل الابتر الحية القصيرة الذنب قال الداودي هو الافعى التي تكون قدر شبر او اكثر قليلا قوله «يطمسان البصر» اي يمحوان نوره وفي رواية ابن ابي مليكة عن ابن عمر يذهب البصر وفي حديث عائشة فانه يلتمس البصر قوله «ويسقطان الحبل» ويروى ويستسقطان الحبل بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة وهو الجنين وفي رواية ابن ابي مليكة التي تاتي بعد احاديث فانه يسقط الولد وفي رواية عن عائشة ستاتي بعد احاديث وتصيب الحبل وفي رواية اخرى عنها وتذهب الحبل والكل بمعنى واحد وانما امر بقتلها لان الجن لاتتمثل بها ولهذا ادخل البخاري حديث ابن عمر في الباب ونهى عن قتل ذوات البيوت لان الجن تتمثل بها قاله الداودي

﴿ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَبَيْنَا أَنَا أُطَارِدُ حَيَّةً لِأَقْتُلَهَا فَنَادَانِي أَبُو لُبَابَةَ لَا تَقْتُلْهَا فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَدْ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ قَالَ إِنَّهُ نَهَى بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ وَهِيَ الْعَوَامِرُ ﴾

اي

Marfat.com

اى قال عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله «اطارد حية» اى اطلبها واتبعها لاقتلها اى لان اقتلها قوله « فنادانى ابو لبابة » بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى واسمه رفاعة بكسر الراء وتخفيف الفاء على الاصح ابن عبد المنذر الاوسى النقيب قاله الكرمانى وفى التوضيح اسمه بشير بفتح الباء وكسر الشين المعجمة ابن عبد المنذر بن رفاعة بن زنبور ابن امية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن اوس رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين خرج الى بدر واستعمله على المدينة وضرب له بسهم واجره وتوفى بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه واخوه مبشر ابن عبد المنذر شهد بدرا وقتل بها واخوهما رفاعة بن عبد المنذر شهد العقبة وبدرا وقتل باحد وليس له عقب ذكره كله ابن سعد فى الطبقات وقال ابو عمر بشير بن عبد المنذر ابو لبابة الانصارى غلبت عليه كنيته واختلف فى اسمه فقيل رفاعة ابن عبد المنذر كذا قاله موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكذا قال ابن هشام وخليفة وقال احمد بن زهير سمعت احمد بن حنبل ويحيى بن معين يقولان ابو لبابة اسمه رفاعة بن عبد المنذر وقال ابن اسحق كان نقيبا شهد العقبة وشهد بدرا وزعم قوم انه والحارث بن حاطب خرجا مع رسول الله ﷺ الى بدر فرجعهما وامر ابا لبابة على المدينة وضرب له بسهم مع اصحاب بدر قال ابن هشام ردهما من الروحاء وقال ابو عمر قد استخلف رسول الله ﷺ ابا لبابة على المدينة ايضا حين خرج الى غزوة السويق وشهد مع رسول الله ﷺ احدا وما بعدها من المشاهد وكانت معه راية بنى عمرو بن عوف فى غزوة الفتح مات فى خلافة على رضى الله تعالى عنه (قلت) ليس له فى الصحيح الا هذا الحديث قوله « قال انه نهى بعد ذلك » اى قال ابو لبابة ان النبى ﷺ نهى بعد امره بقتل الحيات عن قتل ذوات البيوت اى التى كانت فيها ويقال لها الجنان وهى حيات طوال بيض قلما تضر وفى رواية الترمذى عن ابن المبارك انها الحية التى تكون كانها فضة ولا تلتوى فى مشيتها قوله « وهى العوامر » قيل انه من كلام الزهرى مدرج فى الخبر وقد بينه معمر فى روايته عن الزهرى فساق الحديث وقال فى آخره وقال وهى العوامر سميت بها لطول عمرها وقال الجوهرى عمار البيوت سكانها من الجن وقيل سميت بها لطول لبثهن فى البيوت ماخوذ من العمر بالفتح وهو طول البقاء وروى مسلم من حديث ابى سعيد مرفوعا ان لهذه البيوت عوامر فاذا رايتم منها شيئا فحرجوا عليها ثلاثا فان ذهب والا فاقتلوه ومعنى فحرجوا عليه ان يقال له انت فى حرج اى ضيق ان لبثت عندنا او ظهرت لنا او عدت الينا ومعنى ثلاثا اى ثلاث مرات وقيل ثلاثة ايام وان كانت فى الصحارى والاودية تقتل من غير ايذان لعموم قوله ﷺ « خمس من الفواسق يقتلن فى الحل والحرم فذكر منهن الحية وجاء فى حديث آخر « من تركهن مخافة شرهن فليس منا » ثم اعلم ان ظاهر الحديث التعميم فى البيوت وعن مالك تخصيصه ببيوت اهل المدينه وقيل يختص ببيوت المدن دون غيرها ٭

﴿ وقال عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ فَرَآنِي أَبُولُبَابَةَ أَوْزَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ ﴾

عبد الرزاق بن همام الصنعانى ومعمر هو ابن راشد اراد بهذا ان معمرا روى الحديث عن الزهرى بهذا الاسناد على الشك فى اسم الذى لقى عبدالله بن عمر ابو لبابة او زيد بن الخطاب هو اخو عمر بن الخطاب لابيه وله فى الصحيح هذا الحديث استشهد باليمامة ورواية عبد الرزاق هذه رواها مسلم ولم يسق لفظها وساقه احمد والطبرانى من طريقه ٭

﴿ وتابعه يُونُسُ وابنُ عُيَيْنَةَ وإسْحاقُ الْكَلْبِيُّ والزُّبَيْدِيُّ ﴾

اى تابع معمرا يونس بن يزيد على الشك فى اسم الذى لقى عبدالله بن عمر هل هو ابو لبابة او زيد بن الخطاب وهذه المتابعة وصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه ابو عوانة قوله « وابن عيينة » اى تابع معمرا ايضا فى الشك سفيان بن عيينة وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثنى عمرو بن محمد الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سالم عن ابيه عن النبى ﷺ « اقتلوا الحيات وذا الطفيتين والابتر فانهما يستسقطان الحبل ويلتمسان البصر » قال فكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها فابصره ابو لبابة بن عبد المنذر او زيد بن الخطاب وهو يطارد حية فقال انه قد نهى عن ذوات البيوت قوله « واسحاق الكلبى » اى تابع معمرا ايضا فى الشك اسحاق بن يحيى الكلبى الحمصى قوله « والزبيدى » اى تابع معمرا ايضا فى الشك محمد بن الوليد

Marfat.com

الزبيدى بضم الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة الحمصى وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثنا حاجب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدى عن الزهرى قال اخبرنى سالم بن عبدالله عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يامر بقتل الكلاب يقول اقتلوا الحيات والكلاب واقتلوا ذا الطفيتين والابتر فانهما يلتمسان البصر» الحديث وفيه بينا انا اطارد حية يوما من ذوات البيوت مر بى زيد بن الخطاب او ابو لبابة الى آخره *

﴿ وقالَ صالحٌ وابنُ أبي حفْصَةَ وابنُ مُجمِّعٍ عن الزُهْرِيِّ عنْ سالِمٍ عن ابنِ عُمَرَ رآني أبُو لُبابَةَ وزَيْدُ بنُ الخطَّابِ ﴾

صالح هو ابن كيسان المدنى وابن ابى حفصة اسمه محمد بن ابى حفصة واسم ابى حفصة ميسرة البصرى وابن مجمع بضم الميم وفتح الجيم وكسر الميم وقيل بفتحها وهو ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع بن يزيد بن حارثة بن عامر بن مجمع بن العطاف بن ضبيعة بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن اوس الانصارى المدنى وهؤلاء الثلاثة رووا الحديث عن الزهرى عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر وفى روايتهم رآنى ابو لبابة وزيد بن الخطاب بواو الجمع بلا شك * اما تعليق صالح فوصله مسلم من حديثه عن ابى صالح عن الزهرى بهذا الاسناد واشار به الى الاسناد الذى قبله ثم قال غير ان صالحا قال حتى رآنى ابو لبابة بن عبد المنذر وزيد بن الخطاب فقالا انه قد نهى عن ذوات البيوت. واما تعليق ابن ابى حفصة فوصله ابو احمد ابن عدى. واما تعليق ابن مجمع فوصله البغوى وابن السكن فى كتاب الصحابة والله اعلم *

﴿ بابٌ خيْرُ مالِ المُسْلِمِ غنَمٌ يتْبَعُ بِها شَعَفَ الجبالِ ﴾

اى هذا باب فى بيان ان خير مال المسلم غنم وهو اسم مؤنث موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث وعليهما جميعا فاذا صغرتها الحقتها الهاء فقلت غنيمة لان اسماء الجموع التى لا واحد لها من لفظها اذا كانت لغير الآدميين فالتانيث فيها لازم قوله « شعف الجبال » بفتح الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبالفاء جمع شعفة وشعفة كل شىء اعلاه ويجمع على شعاف ايضا والمراد به هنا راس الجبال *

١٠٢ ـ ﴿ حدثنا إسْماعِيلُ بنُ أبي أُوَيْسٍ قال حدَّثني مالِكٌ عنْ عَبْدِ الرَّحْمنِ بنِ عَبْدِ اللهِ ابنِ عَبْدِ الرَّحْمنِ بنِ أبي صَعْصَعَةَ عنْ أبِيهِ عنْ أبي سَعيدٍ الخُدْرِيِّ رضى الله عنه قال قالَ رَسولُ اللهِ صلَّى اللهُ عليهِ وسلَّم يُوشِكُ أنْ يَكونَ خَيْرَ مالِ الرَّجُلِ غَنَمٌ يَتْبَعُ بِها شَعَفَ الجِبالِ ومَواقِعَ القَطْرِ يَفِرُّ بِدِينِهِ مِنَ الفِتَنِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى فى كتاب الايمان فى باب من الدين الفرار من الفتن فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن مسلمة عن مالك الى آخره نحوه وقال الكرمانى روى بنصب خير ورفع غنم وبرفعهما وبرفع الخير ونصب الغنم ولم يذكر وجه ذلك فوجهه ان فى الاول نصب لانه خبر يكون مقدما ورفع غنم لانه اسمه وفى الثانى يكون تامة وفى الثالث رفع خير لانه اسم يكون ونصب غنم لانه خبره قوله « ومواقع القطر » اى المطر يعنى الاودية والصحارى وقد مضى الكلام فيه مستوفى هناك *

١٠٣ ـ ﴿ حدثنا عبْدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ قال أخبرنا مالِكٌ عنْ أبي الزِّنادِ عنِ الأعْرَجِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال رَأْسُ الكُفْرِ نَحْوَ المَشْرِقِ والفَخْرُ والخُيَلاءُ في أهْلِ الخَيْلِ والإبِلِ والفَدَّادِينَ مِنْ أهْلِ الوَبَرِ والسَّكينَةُ في أهْلِ الغَنَمِ ﴾

مطابقته

Marfat.com

مطابقته للترجمة في قوله في الغنم * وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز الاعرج * والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى عن مالك قوله «راس الكفر نحو المشرق» وفي رواية الكشميهني «قبل المشرق» بكسر القاف وفتح الباء اي من جهته يريد انه كان في عهده حين قال ذلك * وفيه اشارة الى شدة كفر المجوس لان مملكة الفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة والكثرة والتجبر حتى ان ملكهم مزق كتاب رسول الله ﷺ والدجال ايضا ياتي من المشرق من قرية تسمى رستاباذ فيما ذكره الطبري ومن شدة اكثر اهل المشرق كفرا وطغيانا انهم كانوا يعبدون النار وان نارهم ما انطفأت الف سنة وكان الذين يخدمونها وهم السدنة خمسة وعشرون الف رجل قوله «والفخر» بالخاء المعجمة مشهور ومنه اعجاب النفس قوله «والخيلاء» بضم الخاء المعجمة وفتح الياء آخر الحروف مخففة وبالمد الكبر واحتقار غيره قوله «والفدادين» قال الخطابي الفدادون يفسر على وجهين ان يكون جمعا للفداد وهو الشديد الصوت من الفديد وذلك من داب اصحاب الابل اذا رويته بتشديد الدال من فد اذا رفع صوته والوجه الآخر انه جمع الفدان وهو آلة الحرث وذلك اذا رويته بالتخفيف يريد اهل الحرث وقال القزاز الفدادون بتشديد الدال جمع فداد وهو من بلغت ابله مائتين والفا الى اكثر وقال ابو عبيدة نحوه وهم المكثرون من الابل جفاة واهل خيلاء وقال ابو العباس هم الجمالون والرعيان والبقارون والحمالون وقال الاصمعي هم الذين تعلو اصواتهم في حروثهم واموالهم ومواشيهم قال والفديد الصوت الشديد وقال ابو عمرو الشيباني هو بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وهو عبارة عن البقر التي يحرث عليها واهلها اهل جفاء لبعدهم حكاه ابو عبيدة وانكر عليه وعلى هذا المراد بذلك اصحابها بحذف مضاف وقال القرطبي اما الحديث فليس فيه الا رواية التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الجفاء والقسوة في الفدادين قال يريد اصحاب الحروث والمواشي قال فديدهم اصواتهم وجلبتهم وقال الخطابي انما ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ماهم عليه عن امور دينهم وتلهيهم عن امر الآخرة وتكون منها قساوة القلب ونحوها قوله «من اهل الوبر» بفتح الواو والباء الموحدة هو بيان الفدادين والمراد منه ضد اهل المدر فهو كناية عن سكان الصحارى قال الكرماني فان اريد الوجه الاول من الوجهين يعني اللذين ذكرهما الخطابي فهو تعميم بعد تخصيص واستشكل بعضهم ذكر الوبر بعد ذكر الخيل وقال لان الخيل لا وبر لها واجيب بانه لا اشكال فيه لان قوله من اهل الوبر بيان الفدادين كما ذكرناه قوله «والسكينة في الغنم» اي السكون والطمانينة والوقار والتواضع وقال ابن خالويه السكينة مصدر سكن سكينة وليس في المصادر له شبيه الا قولهم عليه ضريبة اي خراج معلوم *

١٠٣ * حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدثنا يحيى عن إسماعيلَ قال حدثني قيسٌ عن عُقْبَةَ بن عمرو أبي مسعودٍ قال أشارَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بيدِه نحوَ اليمنِ فقالَ الإيمانُ يمانٍ ههنا ألا إنَّ القسوةَ وغِلَظَ القلوبِ في الفدَّادينَ عندَ أصولِ أذنابِ الإبلِ حيثُ يطلُعُ قرنا الشيطانِ في ربيعةَ ومضرَ *

هذا الحديث وما بعده من الاحاديث التي ليس بينها وبين الترجمة المذكورة مطابقة ولا مناسبة وانما كان اللائق ان تكون هذه الترجمة لحديث ابن مسعود وابي هريرة فقط لان فيهما ذكر الغنم والبقية كان ينبغي ان تكون في الترجمة التي هي باب قول الله تعالى (وبث فيها من كل دابة) لوجود المطابقة فيها قيل ولهذا اسقطت هذه الترجمة من رواية النسفي ولم يذكرها ايضا الاسماعيلي *

﴿ذكر رجال الحديث﴾ يحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل بن ابي خالد وقيس بن ابي حازم البجلي وعقبة بن عمرو الانصاري البدري وكنيته ابو مسعود * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطلاق عن ابن المثنى عن يحيى وفي مناقب

Marfat.com

قريش عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر عن ابي اسامة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابي كريب وعن يحيى بن حبيب * ﴿ذكر معناه﴾ قوله « اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن » لانه كان بتبوك وقال هذا القول واشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة يومئذ بينه وبين اليمن وقيل قال ﷺ هذا القول وكان بالمدينة لان كونها هو الغالب عليه وعلى هذا تكون الاشارة الى سياق اهل اليمن وقال النووي اشار الى اليمن وهو يريد مكة والمدينة ونسبهما الى اليمن لكونهما من ناحيته قوله « الايمان يمان » انما قال ذلك لان الايمان بدا من مكة وهي من تهامة وتهامة من ارض اليمن ولهذا يقال الكعبة اليمانية وقيل انما قال هذا القول للانصار لانهم يمانون وهم نصروا الايمان والمؤمنين وآووهم فنسب الايمان اليهم وهذا غريب واغرب منه قول الحكيم الترمذي انه اشارة الى اويس القرني وقيل سبب الثناء على اهل اليمن اسراعهم الى الايمان وحسن قبولهم للبشرى حين لم يقبلها بنو تميم وفي رواية اتاكم اهل اليمن الين قلوبا وارق افئدة يريد بلين القلوب سرعة خلوص الايمان في قلوبهم ويقال الفؤاد غشاء القلب والقلب حبته وسويداؤه فاذا رق الغشاء اسرع نفوذ الشيء الى ماوراءه وقال ابو عبيد انما بدا الايمان من مكة لانها مولده ومبعثه ثم هاجر الى المدينة ويقال ان مكة من ارض تهامة وتهامة من ارض اليمن ولهذا سمي مكة وما وليها من ارض اليمن تهائم فمكة على هذا يمانية فان قلت الايمان يمان مبتدا وخبر فكيف يصح حمل اليمان عليه قلت اصله الايمان يماني بياء النسبة فحذفوا الياء للتخفيف كما قالوا تهامون واشعرون وسعدون قوله « الا ان القسوة وغلظ القلوب » قال السهيلي انهما لمسمى واحد كقوله « انما اشكو بثي وحزني الى الله » البث هو الحزن وقال القرطبي القسوة يراد بها ان تلك القلوب لا تلين ولا تخشع لموعظة وغلظها عدم فهمها وقد مضى تفسير الفدادين قوله « عند اصول اذناب الابل » اي انهم يبعدون عن الامصار فيجهلون معالم دينهم قاله الداودي قوله « حيث يطلع قرنا الشيطان » اي جانبا راسه وقال الخطابي ضرب المثل بقرني الشيطان فيما لا يحمد من الامور والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد تسلط من الشيطان ومن الكفر قوله « في ربيعة ومضر » يتعلق بقوله في الفدادين اي المصوتين عند اذناب الابل وهو في جهة المشرق حيث هو مسكن هاتين القبيلتين ربيعة ومضر قال الكرماني يحتمل ان يكون في ربيعة ومضر بدلا من الفدادين وعبر عن المشرق بقوله حيث يطلع قرنا الشيطان وذلك ان الشيطان ينتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرني راسه اي جانبيه فتقع السجدة حين تسجد عبدة الشمس لها *

١٠٤ - ﴿ حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال إذا سَمِعتُمْ صِياحَ الدِّيَكَةِ فاسألوا اللهَ مِنْ فَضْلِهِ فإنها رأتْ ملَكاً وإذا سَمِعتُمْ نَهِيقَ الحمارِ فتعوّذوا باللهِ منَ الشيطانِ فإنه رأى شيطاناً ﴾

جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشي من اهل مصر يروى عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة وهذا الحديث اخرجه الائمة الخمسة عن شيخ واحد وهو قتيبة بن سعيد فالبخاري هنا عن قتيبة عن الليث بن سعد ومسلم عنه في الدعوات وابو داود عنه في الادب والترمذي عنه في الدعوات والنسائي عنه في التفسير وفي اليوم والليلة الكل عن قتيبة عن الليث قوله « الديكة » بكسر الدال المهملة وفتح الياء اخر الحروف جمع ديك ويجمع في القلة على ادياك وفي الكثرة على ديوك وديكة وارض مداكة ومديكة كثيرة الديوك وقال ابن سيده الديك ذكر الدجاج وعن الداودي وقد يسمى الديك دجاجة والدجاجة تقع على الذكر والانثى قوله « فانها رات ملكا » بفتح اللام فلذلك امر بالدعاء عند صياحها لتؤمن الملائكة على ذلك وتستغفر له وتشهد له بالتضرع والاخلاص فيوافق الدعوات فتقع الاجابة ومنه يؤخذ استحباب الدعاء عند حضور الصالحين وفي صحيح ابن حبان « لا تسبوا الديك فانه يدعو الى الصلاة »

وفي

Marfat.com

وفي رواية البزار صرخ ديك قريب من رسول الله ﷺ فقال رجل اللهم العنه فقال النبي ﷺ « مه كلا انه يدعو الى الصلاة » وللديك خاصية ليست لغيره من معرفة الوقت الليلي فانه يقسط اصواته فيها تقسيطا لايكاد يخطىء ويوالي صياحه قبل الفجر وبعده سواء طال الليل او قصر ٭ وفيه دلالة ان الله تعالى جعل للديك ادراكا وكذلك جعل للحمير وان كل نوع من الملائكة والشياطين موجود قطعا وقوله « نهيق الحمار » وهو صوته المنكر وانما امر بالتعوذ عنده لحضور الشيطان فيخاف من شره فيتعوذ منه وروى ابو موسى الاصبهاني في ترغيبه من حديث ابي رافع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « لا ينهق الحمار حتى يرى شيطانا او يمثل له شيطان فاذا كان كذلك فاذكروا الله تعالى وصلوا على »

﴿ فائدة ﴾ قال الداودي ينبغي ان يتعلم من الديك خمسة اشياء ٭ حسن الصوت ٭ والقيام بالسحر ٭ والسخاء ٭ والغيرة ٭ وكثرة النكاح ٭

١٠٥ ـ ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحٰقُ قَالَ أَخْبَرَنَا رَوْحٌ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنهما قال قال رسولُ اللهِ ﷺ إِذَا كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ أَوْ أَمْسَيْتُمْ فَكُفُّوا صِبْيَانَكُمْ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَحُلُّوهُمْ وَأَغْلِقُوا الأَبْوَابَ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا ٭ قال وأَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ نَحْوَ مَا أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ وَلَمْ يَذْكُرْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللهِ ﴾

اسحاق هذا هو ابن راهويه كما عند ابي نعيم وقال الكرماني هو اسحاق بن منصور (قلت) هو ابن منصور بن كوسج ابو يعقوب المروزي وقد حدث كل من اسحاق بن راهويه واسحاق بن منصور عن روح بن عبادة فيحتمل ان يكون اسحق هذا الذي ذكره مجردا اسحاق بن راهويه او يكون اسحق بن منصور والظاهر انه اسحق بن منصور لان البخاري قال في باب ذكر الجن وتفسير البقرة والرقاق حدثنا اسحق حدثنا روح وحدث في الصلاة في موضعين وفي الاشربة في غير موضع عن اسحاق بن منصور عن روح وحدث في تفسير سورة الاحزاب وسورة (ص) عن اسحق بن ابراهيم عن روح وهو اسحاق بن راهويه وابن جريج هو عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث قدمر عن قريب في باب صفة ابليس من وجه اخر فانه رواه عن يحيى بن جعفر عن محمد ابن عبدالله الانصاري عن ابن جريج الى اخره وبين متنيهما مغايرة بزيادة ونقصان وقدمر الكلام فيه هناك **قوله** « قال واخبرني عمرو بن دينار » اى قال ابن جريج واخبرني عمرو بن دينار بهذا الحديث عن جابر بن عبدالله ولم يذكر فيه واذكروا اسم الله كما ذكر عطاء في روايته عن جابر رضي الله تعالى عنه ٭

١٠٦ ـ ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حدثنا وُهَيْبٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فُقِدَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا يُدْرَى مَا فَعَلَتْ وَإِنِّي لَا أُرَاهَا إِلَّا الْفَأْرَ إِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الإِبِلِ لَمْ تَشْرَبْ وَإِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الشَّاءِ شَرِبَتْ فَحَدَّثْتُ كَعْبًا فَقَالَ أَنْتَ سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُهُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ لِي مِرَارًا فَقُلْتُ أَفَأَقْرَأُ التَّوْرَاةَ ﴾

وهيب بالتصغير هو ابن خالد وخالد هو الحذاء ومحمد هو ابن سيرين وهؤلاء كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن المثنى ومحمد بن عبدالله الازدي **قوله** « فقدت امة » اى طائفة منهم فقدوا لايدري ما وقع لهم **قوله** « واني لا اراها » اى لا اظنها مسخها الله الا الفار وهو جمع فارة **قوله** « اذا وضع لها الى قوله شربت » دليل على ان التي مسخت هي الفار ان بني اسرائيل لم يكونوا يشربون البان الابل والفار ايضا لايشربها وقال

Marfat.com

الترمذی فی تفسیر سورة یوسف باسناده قال الیهود لرسول اللہ ﷺ اخبرنا عما حرم اسرائیل علی نفسہ قال اشتکی عرق النساء فلم یجد شیئا یلائمه الالحوم الابل والبانها فلذلک حرمها قالوا صدقت قوله الشاء جمع شاة قوله فحدثت کعبا وهو کعب بن ماتع بکسر التاء المثناة من فوق المشهور بکعب الاحبار قال الکرمانی اسلم فی خلافة الصدیق ومات فی خلافة عثمان رضی اللہ تعالی عنهما قلت کعب بن ماتع الحمیری ابو اسحاق من آل ذی رعین ویقال من ذی الکلاع ثم من بنی میتم وهو من مسلمة اهل الکتاب ادرک النبی ﷺ واسلم فی خلافة عمر بن الخطاب ویقال فی خلافة ابی بکر ویقال ادرک الجاهلیة وروی عن النبی ﷺ مرسلا وقال ابن سعد وکان علی دین یهود فاسلم وقدم المدینة ثم خرج الی الشام فسکن حمص حتی توفی بها سنة ثنتین وثلاثین فی خلافة عثمان رضی اللہ تعالی عنه قوله «یقول» جملة حالیة ای یقول النبی ﷺ قوله «قال لی مرارا» یعنی قال کعب مرارا انت سمعت النبی ﷺ قوله «قلت» القائل هو ابو هریرة افاقرأ التوراة الهمزة للاستفهام علی سبیل الانکار وفیه تعریض لکعب الاحبار بانه کان علی دین الیهود قبل الاسلام والحاصل ان اباهریرة قال انا اقرا التوراة حتی انقل منها ولا اقول الا من السماع عن رسول اللہ ﷺ وفی سکوت کعب عن الرد علی ابی هریرة دلیل علی تورعه وروی مسلم فقال حدثنی ابو کریب محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن محمد عن ابی هریرة قال الفارة مسخ وآیة ذلک انه یوضع بین یدیها لبن الغنم فتشربه ویوضع بین یدیها لبن الابل فلا تذوقه قال له کعب اسمعت هذا من رسول اللہ ﷺ قال افانزلت علی التوراة انتهی فدل هذا صریحا علی ان الفارة مسخ ولم یکن قبل ذلک وکذا کل حیوان قیل فیه انه مسخ وان ما کان منها بعد المسخ توالد منها * فان قلت جاء فی حدیث ابی سعید قال وذکر عند النبی ﷺ القردة والخنازیر فقال ان اللہ تعالی لم یجعل لمسخ نسلا ولا عقبا وقد کانت القردة والخنازیر قبل ذلک قلت ابو هریرة وکعب لم یبلغهما هذا الحدیث فدل علی ان الممسوخ کانت قبل ما وقع من ذلک ولهذا قال ابن قتیبة انا اظن ان القردة والخنازیر هی الممسوخ باعیانها توالدت الا ان یصح هذا الحدیث واراد به حدیث ابی سعید المذکور وهو صحیح والظاهر انه ﷺ قال الذی قاله اولا ثم اعلم بعد بما رواه ابو سعید ولهذا قال صلی اللہ تعالی علیه وسلم لا اراها الا الفار فکانه کان یظن ذلک ثم اعلم بانها لیست هی هی *

۱۰۷ - ﴿ حدثنا سَعِیدُ بنُ عُفَیرٍ عن ابنِ وهبٍ قال حدثنی یُونُسُ عن ابنِ شهابٍ عن عُرْوَةَ یُحدِّثُ عن عائشةَ رضی اللہ عنها أنَّ النبیَّ صلی اللہ علیه وسلم قال لِلْوَزَغِ الفُوَیْسِقُ ولَمْ أسمَعْهُ أمَرَ بِقَتْلِهِ وزعَمَ سَعْدُ بنُ أبی وقّاصٍ أنَّ النبیَّ ﷺ أمَرَ بِقَتْلِهِ ﴾

ابن وهب هو عبداللہ بن وهب ویونس هو ابن یزید وابن شهاب هو محمد بن مسلم والحدیث مضی فی کتاب الحج فی باب ما یقتل المحرم من الدواب فانه اخرجه هناک عن اسماعیل بن ابی اویس عن مالک عن ابن شهاب الی آخره قوله «ولم اسمه امر بقتله» قول عائشة رضی اللہ تعالی عنها قال ابن التین لا حجة فیه اذ لا یلزم من عدم سماعها عدم الوقوع وقد حفظه غیرها وقد جاء عن عائشة من وجه آخر عند احمد انه کان فی بیتها رمح موضوع فسئلت فقالت نقتل به الوزغ فان النبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم اخبر ان ابراهیم علیه الصلاة والسلام لما القی فی النار ولم یکن فی الارض دابة الا اطفأت عنه النار الا الوزغ فانها کانت تنفخ علیه النار فامر النبی صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم بقتلها قوله «وزعم سعد بن ابی وقاص» قائل ذلک فی الظاهر عروة وزعم بمعنی قال ویحتمل ان یکون عائشة رضی اللہ تعالی عنها وهذا اقرب من حیثیة ما یقتضیه الترکیب *

۱۰۸ - ﴿ حدثنا صَدَقَةُ بنُ الفَضلِ أخبرَنا ابنُ عُیَیْنةَ حدثنا عَبْدُ الحَمِیدِ بنُ جُبَیْرِ بنِ شَیْبَةَ عنْ سعیدِ بنِ المُسَیَّبِ أنَّ أمَّ شَرِیکٍ أخبَرَتْهُ أنَّ النبیَّ ﷺ أمَرَها بِقَتْلِ الأوْزاغِ ﴾

Marfat.com

صدقة بن الفضل وابن عيينة هو سفيان وام شريك اسمها غزية بضم الغين المعجمة وفتح الزاى مصغر وقيل غزيلة وهي عامرية قرشية وقيل انصارية وقيل دوسية والحديث اخرجه البخارى ايضا فى احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن عبيد الله بن موسى وابن سلام واخرجه مسلم فى الحيوان عن ابى بكر بن ابى شيبة وعمرو الناقد واسحاق بن ابراهيم وابن ابى عمر اربعتهم عن ابن عيينة وعن ابى الطاهر بن السرح وعن محمد بن احمد وعن عبد بن حميد واخرجه النسائى فى الحج عن محمد بن عبد الله بن يزيد بن المعزيز واخرجه ابن ماجة فى الصيد عن ابى بكر بن ابى شيبة ﴿

١٠٩ ﴿ـ حدثنا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حدثنا أبو أُسامَةَ عَنْ هِشامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عائِشَةَ رضى الله عنها قالَتْ قال النبيُّ ﷺ اقْتُلوا ذَا الطُّفْيَتَيْنِ فإِنَّهُ يَطْمِسُ البَصَرَ ويُصيبُ الحَبَلَ ﴾

ابو اسامة حماد بن اسامة قوله « قال النبى » ويروى قال رسول الله ﷺ وقد مضى عن قريب عن ابن عمر نحو هذا الحديث ﴿

﴿ تابَعَهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ أخبرنا أُسامَةُ ﴾

اى تابع ابا اسامة حماد بن سلمة فى روايته اياه عن هشام وقد وصل احمد هذه المتابعة عن عفان عنه ﴿

١١٠ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا يَحْيَى عَنْ هِشامٍ قال حدثني أبى عن عائِشَةَ قالَتْ أَمَرَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم بِقَتْلِ الأَبْتَرِ وقال إنَّهُ يُصِيبُ البَصَرَ ويُذْهِبُ الحَبَلَ ﴾

يحيى هو القطان وهشام يروى عن ابيه عروة عن عائشة وقد مر تفسير الابتر عن قريب ﴿

١١١ ـ ﴿ حدثني عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حدثنا ابْنُ أَبِى عَدِيٍّ عَنْ أَبِى يُونُسَ القُشَيْرِيِّ عن ابنِ أَبِى مُلَيْكَةَ أَنَّ ابنَ عُمَرَ كانَ يَقْتُلُ الحَيَّاتِ ثُمَّ نَهَى قال إنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم هَدَمَ حائِطاً لَهُ فَوَجَدَ فِيهِ سِلْخَ حَيَّةٍ فقال انْظُرُوا أَيْنَ هُوَ فَنَظَرُوا فقال اقْتُلُوهُ فَكُنْتُ أَقْتُلُها لِذلِكَ فَلَقِيتُ أَبا لُبابَةَ فأَخْبَرَني أَنَّ النبيَّ ﷺ قال لا تَقْتُلوا الجِنَّانَ إلاَّ كُلَّ أَبْتَرَ ذِى طُفْيَتَيْنِ فإنَّهُ يُسْقِطُ الوَلَدَ ويُذْهِبُ البَصَرَ فاقْتُلُوهُ ﴾

عمرو بن على بن بحر ابو حفص الصيرفى البصرى وابن ابى عدى هو محمد بن ابراهيم بن ابى عدى وابو يونس حاتم ابن مسلم البصرى القشيرى بضم القاف وفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة قوله « سلخ حية » اى جلدها يقال انسلخ الشهر من سنته والحية من قشرها وهو بكسر الشين قوله « ابا لبابة » قد مر الكلام فيه وفى معنى حديث ابن عمر الذى روى من وجوه قوله « الجنان » بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهو الحية البيضاء او الصغيرة او الرقيقة وقد مر الكلام فيه ايضا قوله « الا كل ابتر ذى طفيتين » (فان قلت) تقدم عن قريب اقتلوا ذا الطفيتين والابتر بالواو اشارة الى انهما صنفان وهذا دل على انه صنف واحد (قلت) قال الكرمانى الواو للجمع بين الوصفين لا بين الذاتين فمعناه اقتلوا الحية الجامعة بين وصف الابترية وكونها ذات الطفيتين كقولهم مررت بالرجل الكريم والنسمة المباركة وايضا لا منافاة بين ان يرد الامر بقتل ما اتصف باحدى الصفتين وبقتل ما اتصف بهما معا لان الصفتين قد تجتمعان فيها وقد تفترقان ﴿

١١٢ ـ ﴿ حدثنا مالِكُ بْنُ إِسْماعِيلَ حدثنا جَرِيرُ بْنُ حازِمٍ عَنْ نافِعٍ عن ابنِ عُمَرَ

Marfat.com

أَنَّهُ كَانَ يَقْتُلُ الحَيَّاتِ فَحَدَّثَهُ أَبُو لُبَابَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ جِنَّانِ البُيُوتِ فَأَمْسَكَ عَنْهَا ﴾

مر الكلام فيه مستوفى فليراجع ﴿

﴿ بابٌ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ فَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فى الحَرَمِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه خمس من الدواب وهو جمع دابة من دب على الارض يدب دبيبا وكل ماش على الارض دابة ودبيب والدابة التى تركب ودابة الارض احد اشراط الساعة قوله « خمس » مرفوع بالابتداء وفواسق صفته وقوله يقتلن خبره على صيغة المجهول قوله « فى الحرم » يعلم منه ان جواز قتلها فى غير الحرام بالطريق الاولى ﴿

١١٣ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدَّثنا يَزِيدُ بنُ زُرَيْعٍ حدثنا معمرٌ عن الزُّهْرِيِّ عن عُرْوَةَ عن عائِشَةَ رضى الله عنها عن النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم قال خَمْسٌ فَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الحَرَمِ الفَأْرَةُ والعَقْرَبُ والحُدَيَّا والغُرَابُ والكَلْبُ العَقُورُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مر فى كتاب الحج فى باب مايقتل المحرم من الدواب ومر الكلام فيه هناك قوله « والحديا » بضم الحاء وفتح الدال وتشديد الياء مقصورة وهو تصغير حداة على وزن عنبة وقياسه الحدية فزيد فيه الالف للاشباع وقد انكر بعضهم صيغة التصغير ولا وجه لانكاره لما ذكرنا من وجه ذلك اويقال انه موضوع على صيغة التصغير وقال الجوهرى الحدأة مثال عنبة وجمعها حدا مثل عنب ولايقال حداة ووقع فى حديث ابن عمر الاتى الحداة ﴿

١١٤ - ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ أخبرنا مالِكٌ عنْ عبدِ اللهِ بنِ دِينار عن عبدِ اللهِ بنِ عُمَرَ رضى الله عنهما أن رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم قال خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ مَنْ قَتَلَهُنَّ وهُوَ مُحْرِمٌ فَلاَ جُناحَ عَلَيْهِ العَقْرَبُ والفَأْرَةُ والكَلْبُ العَقُورُ والغُرَابُ والحِدَأَةُ ﴾

قد مر فى كتاب الحج فى باب مايقتل المحرم من الدواب حديث ابن عمر اخرجه عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال « خمس من الدواب ليس فى قتلهن على المحرم جناح » ﴿

١١٥ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عنْ كَثِيرٍ عنْ عَطاءٍ عنْ جابِرِ بنِ عبدِ اللهِ رضى الله عنهما رَفَعَهُ قالَ خَمِّرُوا الآنِيَةَ وأَوْكُوا الأَسْقِيَةَ وَأَجِيفُوا الأَبْوَابَ وَاكْفِتُوا صِبْيانَكُمْ عِنْدَ العِشاءِ فإنَّ لِلجِنِّ انْتِشارًا وخَطْفَةً وَاطفُوا المَصابِيحَ عِنْدَ الرُّقادِ فإنَّ الفُوَيْسِقَةَ رُبَّما اجْتَرَّتِ الفَتِيلَةَ فأَحْرَقَتْ أَهلَ البَيْتِ ﴾

قد مر هذا الحديث فى باب صفة ابليس عن قريب قوله « رفعه » اى الى رسول الله ﷺ لانه اعم ان يكون بالواسطة اوبدونها وان يكون الرفع مقارنا الرواية الحديث ام لا فاشار اليه وكثير ضد القليل ابن شنظير بكسر الشين المعجمة وسكون النون وكسر الظاء المعجمة وسكون الياء اخر الحروف وفى آخره راء ابو قرة الازدى البصرى وقال ابن معين فيه ليس بشىء وقال الحاكم مراده بذلك انه ليس له من الحديث مايشتغل به وقد قال فيه ابن معين مرة صالح وكذا قال احمد وقال ابن عدى ارجوان تكون احاديثه مستقيمة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث قوله « خمروا » من التخمير بالخاء المعجمة وهو التغطية قوله « واوكوا » من الايكاء اى شدوها بالوكاء وهو الخيط قوله « واجيفوا » بالجيم

والفاء

والفاء من الاجافة يقال اجفت الباب اى رددته وقال القزاز تقول جفات الباب اغلقته وقال ابن التين لم ار من ذكره هكذا غيره وفيه نظر فان اجيفوا لامه فاء وجفات لامه همزة (قلت) معنى جفات مهموز اللام فرغت يقال جفات القدر اذا فرغته وفي حديث جبير انه حرم الحمر الاهلية فجفؤا القدور اى فرغوها وقلبوها وروى فاجفئوا قال ابن الاثير وهي لغة فيه قليلة وقال الجوهري جفات القدر اذا كفاتها اوامتلها فصببت مافيها ولا تقل اجفاتها واما الذى في حديث فاجفئوا قدورهم بما فيها فهي لغة مجهولة انتهى والذي في الحديث ذكره ابن الاثير في باب اجوف معتل العين بالواو ثم قال وفي حديث الحج انه دخل البيت واجاف الباب اى رده عليه ومنه الحديث «اجيفوا ابوابكم» اى ردوها قوله «وا كفتوا» بهمزة الوصل اى ضموا صبيانكم عند العشاء وامنعوهم من الحركة في ذلك الوقت من كفت الشىء اكفته كفتا من باب ضرب يضرب اذا ضممته الى نفسك قوله «عند العشاء» ويروى «عند المساء» وفي الرواية المتقدمة «اذا جنح الليل او اذا امسيتم فكفوا صبيانكم» قوله «وخطفة» بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة وبالفاء وهو استلاب الشىء واخذه بسرعة يقال خطف الشىء يخطفه من باب علم وكذا اختطفه يختطفه ويقال فيه خطف يخطف من باب ضرب يضرب وهو قليل قوله «عند الرقاد» اى عند النوم قوله «فان الفويسقة» اى الفارة قوله «اجترت» بالجيم وتشديد الراء وفي رواية الاسماعيلي ربما جرت وبقية الكلام فيه مرت في باب صفة الشيطان *

﴿ قالَ ابن جُرَيْجٍ وحَبِيبٌ عن عَطاء فإنَّ للشَّيطانِ ﴾

اى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وحبيب بن ابى قريبة ابو محمد المعلم البصرى اراد انهما رويا هذا الحديث عن عطاء بن ابى رباح كما في رواية ابن شنظير الا انهما قالا فان للشيطان بدل قول كثير بن شنظير فان للجن والتوفيق بين الروايتين بان يقال لا محذور في القول بانتشار الصنفين وقيل هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات * اما تعليق ابن جريج فقد وصله البخارى في اول هذا الباب * واما تعليق حبيب فقد وصله احمد وابو يعلى من رواية حماد بن سلمة عن حبيب المذكور *

۱۱٦ - ﴿ حدثنا عَبْدَةُ بنُ عَبْدِ اللهِ قالَ أخبرَنا يَحْيَى بنُ آدَمَ عن إسْرائيلَ عنْ مَنْصُورٍ عنْ إبْراهِيمَ عنْ عَلْقَمَةَ عنْ عَبْدِ اللهِ قال كُنّا معَ رسولِ اللهِ ﷺ في غارٍ فنَزَلَتْ وَالمُرْسَلاتِ عُرْفاً فإنّا لَنَتَلَقّاها من فِيهِ إذْ خرَجَتْ حَيَّةٌ منْ جُحْرِها فابْتَدَرْناها لِنَقْتُلَها فَسَبَقَتْنا فدَخَلَتْ جُحْرَها فقالَ رسولُ اللهِ ﷺ وُقِيَتْ شَرَّكُمْ كَما وُقِيتُمْ شَرَّها ﴾

عبدة ضد الحرة ابن عبد الله ابو سهل الصفار الخزاعى البصرى ويحيى بن آدم بن سليمان القرشي المخزومي الكوفي صاحب الثورى واسرائيل بن يونس بن ابى اسحق السبيعى ومنصور بن المعتمر وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس النخعى عم الاسود بن يزيد وعم ام ابراهيم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن محمود بن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل به واخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم به وقد مر في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب فانه اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم قوله «وقيت» على صيغة المجهول من وقى يقى وقاية اذا حفظ (فان قلت) كان قتلهم لها خيرا لانه مامور به (قلت) هو شر بالنسبة اليها والخيور والشرور من الامور الاضافية *

﴿ وعَنْ إسْرائيلَ عنِ الأعْمَشِ عنْ إبْراهِيمَ عنْ عَلْقَمَةَ عنْ عَبْدِ اللهِ مِثْلَهُ قالَ وَإنّا لَنَتَلَقّاها منْ فِيهِ رَطْبَةً ﴾

اشار بهذا الى ان اسرائيل المذكور كما روى الحديث عن منصور عن ابراهيم فكذلك رواه عن سليمان الاعمش عن

Marfat.com

ابراهيم ولم يختلف عليه انه من رواية ابراهيم قوله «من فيه» اى من فمه قوله «رطبة» اى غضة طرية فى اول ما تلاها ووصفت التلاوة بالرطوبة لسهولتها و يحتمل ان يكون المراد من الرطوبة رطوبة فمه يعنى انهم اخذوها عنه قبل ان يجف ريقه من تلاوتها كذا قاله الشراح (قلت) هذا كناية عن سرعة اخذهم على الفور حين سمعوه وهو يقرا من غير تاخير ولا توان *

﴿ وتابعهُ أبُو عوَانَةَ عنْ مُغيرَةَ ﴾

اى تابع اسرائيل ابو عوانة الوضاح اليشكرى فى روايته عن المغيرة بن مقسم عن ابراهيم ومتابعة ابى عوانة تاتى فى تفسير المرسلات *

﴿ وَقالَ حَفصٌ وأبُو مُعاوِيَةَ وسُلَيمانُ بنُ قَرْمٍ عنِ الأعْمَشِ عنْ إبرَاهِيمَ عنِ الأسْوَدِ عنْ عبْدِ اللهِ ﴾

حفص هو ابن غياث وابو معاوية محمد الضرير وسليمان بن قرم بفتح القاف وسكون الراء وفى آخره ميم الضبى والاعمش سليمان اراد ان هؤلاء الثلاثة خالفوا اسرائيل فجعلوا الاسود بن يزيد بدل علقمة بن قيس * اما رواية حفص فوصلها البخارى فى الحج واما رواية ابى معاوية فوصلها مسلم من حديث ابى معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال «كنا مع رسول الله ﷺ فى غار» الحديث * واما رواية سليمان بن قرم فعلى الفتوح *

١١٧ ـ ﴿ حدثنا نَصرُ بنُ عَلِيّ قالَ أخبرنا عَبدُ الأعْلى قالَ حدَّثنا عُبَيْدُ اللهِ بنُ عُمَرَ عنْ نافِعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضى الله عنهما عنِ النبيِّ ﷺ قالَ دخلَتِ امرَأةٌ النَّارَ فى هِرَّةٍ رَبَطَتْها فلَمْ تُطْعِمْها ولَمْ تدَعْها تأكلُ منْ خشَاشِ الأرْضِ ﴾

نصر بن على بن نصر بن على الجهضمى الازدى البصرى طلبه المستعين للقضاء ثم جاؤا بعهدة القضاء فقال اخروها الى العشى فلما خرج الى صلاة الظهر عاودوه وقال سالتكم الى العشى وعسى ان يكفى الله قالوا ثم دخل الى منزله فصلى ركعتين وسجد وسال الله ان يقبضه اليه فمات وهو ساجد رحمه الله تعالى سنة خمس ومائتين وعبد الاعلى بن عبد الاعلى والحديث مضى فى كتاب الشرب فى باب فضل سقى الماء فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى اخره قوله «امراة» لم يدر اسمها ووقع فى رواية انها حميرية سوداء طويلة وفى رواية اخرى امراة من بنى اسرائيل تعذب فى النار وفى اخرى لم يقل من بنى اسرائيل ولا تنافى بينهما لان طائفة من حمير كانوا من بنى اسرائيل وفى التوضيح يجوز ان تكون هذه المراة كافرة لكن ظاهر الحديث اسلامها وعذبت على اصرارها على ذلك وليس فى الحديث تخليدها وروى الحافظ ابو نعيم فى تاريخ اصبهان انها كانت كافرة وكذلك رواه البيهقى فى البعث والنشور عن عائشة فيكون من جملة استحقاقها النار حبس الهرة وعن القاضى فيه احتمال قوله «فى هرة» كلمة فى للتعليل اى لاجل هرة وفى رواية مسلم عن ابى هريرة من جراء هرة بفتح الجيم وتشديد الراء بالقصر والمد اى من اجل هرة والهرة انثى والهر والسنور الذكر ويجمع على هررة كقرد وقردة والهرة على هرر كقربة وقرب قوله «من خشاش الارض» بفتح الخاء وكسرها وضمها وبالشين المعجمتين وهى الحشرات * وفيه جواز اتخاذ الهرة ورباطها اذا لم يهمل اطعامها وسقيها ويلحق بها غيرها مما فى معناها وانما يجب اطعامها على من حبسها قاله القرطبى * قال النووى وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكه قال بعضهم فيه نظر لانه ليس فى الخبر انها ملكها قلت فى قوله هرة لها يدل على ما قاله النووى ويدل ايضا على ان الهرة تملك خلافا لهذا القائل فانه قال الهرة لا تملك لان اللام فى هرة لها تدل على التمليك و يرد على هذا القائل *

﴿ قالَ وحدَّثنا عُبَيْدُ اللهِ عنْ سعيدٍ المَقبُرِيِّ عنْ أبى هريرَةَ عنِ النبيِّ ﷺ مِثلَهُ ﴾

اى قال عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة عن النبى ﷺ مثل الحديث المذكور

واخرجه

Marfat.com

واخرجه مسلم هكذا وقال حدثني نصر بن علي الجهضمي حدثنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي ﷺ بمثل معناه ☆

١١٨ ـ ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ فَأَمَرَ بِجَهَازِهِ فَأُخْرِجَ مِنْ تَحْتِهَا ثُمَّ أَمَرَ بِبَيْتِهَا فَأُحْرِقَ بِالنَّارِ فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ فَهَلَّا نَمْلَةً وَاحِدَةً ﴾

هؤلاء الرواة قد تكرر ذكرهم ● والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجهاد في باب اذا احرق المشرك المسلم عن ابي هريرة بغير هذا الطريق ولفظه «قرصت نملة نبيا من الانبياء» الحديث قوله «نزل نبي من الانبياء» قيل هذا النبي هو عزير ﷺ وروى الحكيم الترمذي في النوادر انه موسى عليه الصلاة والسلام وبذلك جزم الكلاباذي في معاني الاخبار والقرطبي في التفسير قوله «فلدغته نملة» بالدال المهملة والغين المعجمة اى قرصته ولذعته بالذال المعجمة والعين المهملة معناه احرقته وليس المعنى ههنا الاعلى الاول والنملة واحدة النمل وجمع الجمع نمال والنمل اعظم الحيوان حيلة في طلب الرزق ومن عجيب امره انه اذا وجد شيئا ولو قل انذر الباقين ويحتكر في زمن الصيف للشتاء واذا خاف العفن على الحب اخرجه الى ظاهر الارض واذا حفر مكانه اتخذها تعاريج لئلا يجري اليها ماء المطر وليس في الحيوان ما يحمل اثقل منه غيره ويحكى ان سليمان ﷺ سال نملة ما يكفيك من الاكل في سنة واحدة قالت حبة من القمح فامر بها فحبست في قارورة ووضع معها حبة قمح فتركوها سنة فطلبها ففتح فم القارورة فاذا فيها النملة ولم تاكل الا نصفها فقال لها ما قلت ما كولي حبة قمح في سنة فقالت يا نبي الله ولكن انت ملك عظيم الشان مشتغل بالامور الكثيرة فخفت ان تنساني سنتين فاكلت نصف القمحة وادخرت نصفها للسنة الاخرى فتعجب سليمان ﷺ من امرها وادراكها وليس هذا ببدع منها فانظر ما اخبر الله عنها في سورة النمل قوله «فامر بجهازه» قال النووي بكسر الجيم وفتحها ومعناه امر بتهيئة امره في تلك النملة فاخرج اى الجهاز من تحتها اى من تحت الشجرة قوله «ببيتها» اى ببيت تلك النملة وفي رواية الزهري التي مضت في كتاب الجهاد فامر بقرية النمل فاحرقت وقرية النمل موضع اجتماعها والعرب تفرق في الاوطان فتقول لمسكن الانسان وطن وللاسد عرين وغابة وللابل عطن وللظبي كناس وللذئب وجار وللطائر عش وللزنبور كور وللير بوع نافقاء وللنمل قرية قوله «فاحرق» اى بيتها قوله «فهلا نملة واحدة» اى فهلا احرقت نملة واحدة لانها هي التي اذتك ولم يصدر من غيرها جناية قال النووي هذا الحديث محمول على انه كان جائزا في شرع ذلك النبي جواز قتل النمل وجواز التعذيب بالنار فانه لم يقع عليه العتب في اصل القتل ولا في الاحراق بل في الزيادة على النملة الواحدة واما في شرعنا فلا يجوز احراق الحيوان بالنار وشرع من قبلنا انما يجوز العمل به اذا لم يقص الله لنا بالانكار ولا يجوز قتل النمل لما روى اصحاب السنن من حديث ابن عباس ان النبي ﷺ نهى عن قتل النملة والنحلة وقال الخطابي النهي عن قتل النمل السليماني وقال البغوي النمل الصغير الذي يقال له الذر يجوز قتله وقال عياض في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذ وقال القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذا النبي ﷺ انما عاتبه الله حيث انتقم لنفسه باهلاك جمع آذاه واحد منهم وكان الاولى به الصبر والصفح وكانه وقع له ان هذا النوع مؤذ لبني آدم وحرمة بني آدم اعظم من حرمة الحيوان فلو انفرد هذا النظر ولم ينضم اليه التشفي لم يعاتب والذي يؤيد هذا التمسك باصل عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من النقائص وهم اعلم بالله وباحكامه من غيرهم واشدهم له خشية ☆

﴿ بَابٌ إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي شَرَابِ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ فَإِنَّ فِي إِحْدَى جَنَاحَيْهِ دَاءً وَفِي الأُخْرَى شِفَاءً ﴾

Marfat.com

اى هذا باب يذكر فيه اذا وقع الذباب الى اخره وترجم هذا الباب بنص الحديث الذى ساقه فى هذا الباب وانما وقع هنا فى رواية ابى ذر عن بعض شيوخه وحذف عند الباقين وحذفه اولى لان الاحاديث التى تاتى بعد هذا الحديث لا تعلق لها بذلك ولا مطابقة بينها وبين هذه الترجمة كما تراه ●

۱۱۹ ـ ﴿ حدثنا خالِدُ بنُ مَخْلَد حدثنا سُليْمانُ بنُ بِلاَلٍ قال حدثنى عُتبةُ بنُ مُسْلِمٍ قال أخبرنى عُبَيْدُ بنُ حُنَيْنٍ قال سَمِعْتُ أبا هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه يقولُ قال النبىُّ ﷺ إذَا وقَعَ الذُّبابُ في شَرَابِ أحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ ثُمَّ لِيَنْزِعْهُ فإنَّ فى إحْدَى جَناحَيْهِ دَاءً والأُخْرَى شِفاءً ●

مطابقته للترجمة ظاهرة فانه لا فرق بينهما غير انه لم يذكر فى الترجمة لفظ ثم لينزعه ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة ☆ الاول خالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة وفى اخره دال ابو الهيثم البجلى الكوفى ● الثانى سليمان بن بلال ابو ايوب القرشى التيمى ☆ الثالث عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسلم مولى بنى تميم المدنى. الرابع عبيد بن حنين كلاهما بالتصغير وحنين بضم الحاء المهملة وفتح النون الاولى ابو عبد الله مولى زيد بن الخطاب القرشى العدوى ● الخامس ابو هريرة ●

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخارى ايضا فى الطب عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر واخرجه ابن ماجه فى الطب قال حدثنا سويد بن سعيد قال حدثنا مسلم بن خالد عن عتبة بن مسلم عن عبيد بن حنين عن ابى هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم «قال اذا وقع الذباب فى شراب احدكم فليغمسه فيه ثم ليطرحه فان فى احد جناحيه داء وفى الآخر شفاء » واخرجه عن ابى سعيد ايضا وقال حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن ابن ابى ذئب عن سعيد بن خالد عن ابى سلمة قال حدثنى ابو سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « احد جناحى الذباب سم والآخر شفاء فاذا وقع فى الطعام فامقلوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء » واخرجه النسائى مختصرا وروى الدارقطنى من حديث سعيد بن المسيب عن سليمان نحوه ومن حديث انس باسناد ضعيف وروى ابو داود ايضا من حديث المقبرى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « اذا وقع الذباب فى اناء احدكم فليغمسه فان فى احد جناحيه داء والاخر شفاء وانه يتقى بجناحه الذى فيه الداء فيغمسه كله » ويروى فليغمسه كله ●

﴿ ذكر معناه ﴾ **قوله** « اذا وقع الذباب » الذباب جمع ذبابة قاله ابن التين وفى المنتهى الذب بالضم الذباب وجمع الذباب ذبان ولا تقل ذبانة والجمع القليل اذبة كغراب واغربة وغربان وقال ابو هلال العسكرى الذباب واحد والجمع ذبان والعامة تقول ذبانة للواحد والذبان للجمع وهو خطأ وقال ابو حاتم السجستانى تقول هذا ذباب للواحد وذبابان فى التثنية ولا يقال ذبابة ولا ذبانة وقال ابن سيده فى المحكم لا يقال ذبابة الا ان ابا عبيدة رواه عن الاحمر والصواب ذباب وفى التنزيل (وان يسلبهم الذباب شيئا) فسروه بالواحد وحكى سيبويه عن العرب ذب فى جمع ذباب وقال الجوهرى الذباب معروف الواحدة ذبابة ولا تقل ذبانة وجمع القلة اذبة والكثرة ذبان وقال ابو عبيد ارض مذبة ذات ذباب وقال الفراء ارض مذبوبة كما يقال موحوشة من الوحش والمذبة مايذب به الذباب وقال الجاحظ عمر الذباب اربعون يوما وهو فى النار وليس تعذيبا له وانما يعذب به اهل النار لوقوعه عليهم فانه لا شىء اضر على المكلوم من وقوعه على كلمه **قوله** فى شراب احدكم الشراب هنا يدخل فيه كل المائعات قال تعالى يخرج من بطونها شراب قلت فقد ذكرنا آنفا ان فى رواية ابى داود اذا وقع الذباب فى اناء احدكم والاناء يكون فيه كل شىء من الماكولات والمشروبات **قوله** « فليغمسه » من غمسه فى الماء اذا غطه فيه وادخله وفى رواية ابن ماجه فامقلوه فيه من المقل بالقاف وهو الغمس قال ابو عبيد اى اغمسوه فى الطعام او الشراب ليخرج الشفاء كما اخرج الداء وذلك بالهام الله تعالى وفى المغرب فى الحديث اذا وقع الذباب فى طعام احدكم فامقلوه فان فى احد جناحيه سما وفى الاخر شفاء هكذا فى الاصول واما فامقلوه ثم انقلوه فمصنوع قلت فى

Marfat.com

غالب كتب اصحابنا وقع مثل ماقال والصحيح فامقلوه فيه فانه بقدم السم ويؤخر الشفاء كما في رواية ابن ماجه وغيره وليس فيه ثم انقلوه نعم في رواية البخارى ثم لينزعه وهو يؤدى معنى فانقلوه **قوله** «فان في احدى جناحيه» الجناح حقيقة للطائر واذا استعمل في غيره يكون بطريق الاستعارة قال الله تعالى (واخفض لهما جناح الذل) وفي غالب النسخ فان في احد جناحيه داء والاخر شفاء بتذكير احد ووجه تأنيثها باعتبار ان جناح الطائر يده والتأنيث باعتبار اليد قوله «والاخرى شفاء» الثابت في كثير من النسخ وفي الاخرى باعادة حرف الجر وتركها يدل على جواز العطف على عاملين وهو رأى الاخفش والكوفيين فحينئذ تكون الاخرى مجرورا عطفا على في احدى ويكون نصب شفاء مثل نصب داء والعامل في احدى حرف الجر الذى هو لفظ في والعامل في داء كلمة ان فقد شركت الواو في العطف على العاملين اللذين هما في وان وسيبويه لا يجوز ذلك يؤيده رواية اثبات حرف الجر في قوله وفي الاخرى وقيل يروى شفاء بالرفع فعلى هذا يخرج الكلام عن العطف على عاملين ولكنه على هذا يحتاج الى حذف مضاف تقديره ذوشفاء لان لفظ الاخر والاخرى يكون مبتدأ وشفاء خبره ولعدم صحة الحمل يقدر المضاف وقال ابو محمد المالقى في جامعه ذباب الناس يتولد من الزبل فان اخذ الذباب الكبير وقطعت رؤسها ويحك بجسدها الشعرة التى في الاجفان حكا شديدا فانه يبرئه وان سحق الذباب بصفرة البيض سحقا ناعما وضمدت بها العين التى فيها اللحم الاحمر من داخل فانه يسكن في ساعته وان مسح لسعة الزنبور بالذباب سكن وجعه انتهى قال الخطابى ما ملخصه قال بعض الجهلة المعاندين كيف يجتمع الداء والشفاء في جناحى الذباب وكيف تعلم الذباب ذلك من نفسها حتى تقدم الداء وتؤخر الدواء وما اداها الى ذلك ورد عليهم بان عامة الحيوان جمعت فيها بين الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة في اشياء متضادة اذا تلاقت تفاسدت لولا تاليف الله لها والذى الهم النحلة وشبههما من الحيوان الى بناء البيوت وادخار القوت هو الملهم للذباب ماتراه في الكتاب ☆

١٢٠ - ﴿ **حدثنا** الحَسَنُ بنُ الصَّبَّاحِ حدثنا إسْحاقُ الأَزْرَقُ حدثنا عَوْفٌ عن الحَسَنِ وابنِ سِيرِينَ عنْ أبِي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليْهِ وسلَّمَ قال غُفِرَ لِامْرَأَةٍ مُومِسَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ على رأسِ رَكِيٍّ يَلْهَثُ قال كادَ يَقْتُلُهُ العَطَشُ فنَزَعَتْ خُفَّها فأوْثَقَتْهُ بِخِمارِها فنَزَعَتْ لَهُ مِنَ الماءِ فغُفِرَ لَها بِذَلِكَ ﴾

لاتتأتى المطابقة هنا الا بينه وبين الترجمة المتقدمة وليس له مطابقة بهذه الترجمة اصلا وقد ذكرنا ان هذه الترجمة ساقطة عند غير ابى ذر والحسن بن الصباح بتشديد الباء البزار ابو على الواسطى واسحق بن يوسف الازرق الواسطى وعوف المشهور بالاعرابى والحسن البصرى ومحمد بن سيرين ☆ والحديث اخرجه البخارى ايضا في الايمان عن احمد بن عبد الله المنجوفي واخرجه النسائى فيه عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام وفي الجنائز عن محمد بن بشار وقال صاحب التوضيح هذا الحديث سلف في الشرب من حديث ابى هريرة ان رجلا فعل ذلك وكذا ذكره في الطهارة في باب الماء الذى يغسل به شعر الانسان فلعلهما قضيتان (قلت) هذا الحديث في المراة المومسة والحديثان المذكوران في البابين المذكورين في الرجل روى كليهما ابو صالح عن ابى هريرة وكل منهما حديث مستقل بذاته فلا وجه لقوله هذا الحديث سلف ولا لقوله لعلهما قضيتان بل هما قضيتان قطعا فان نظرنا الى الظاهر فهى ثلاثة قضايا **قوله** مومسة اى زانية ويجمع على مومسات ومياميس ومو امس واصحاب الحديث يقولون مياميس ولا يصح الا على اشباع الكسرة لتصير ياء وقد اختلف فى اصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الهمزة وبعضهم يجعله من الواو وقال ابن الاثير كل منهما تكلف له اشتقاقا فيه بعد فذكرناها فى حرف الميم لظاهر لفظها ولاختلافهم فى اصلها قلت قال فى باب الميم مومس ثم ذكر ماذكرناه وقال ابن قرقول المياميس والمومسات المجاهرات بالفجور والواحدة مومسة وذكره اصحاب العربية فى

Marfat.com

الواو والميم والسين ورواه ابن الوليد عن ابن السماك المامیس بالهمزة فان صح بالهمز فهو من ماس الرجل اذا لم يلتفت الى موعظة وماس بين القوم افسد انتهى (قلت) اذا كان لفظ مومسة من ماس يأتي اسم الفاعل المؤنث مائسة ولا يأتي من هذا الباب مومسة والذي يظهر لى أنه من مومس مثل وسوس والفاعل منه للمذكر مومس والمؤنث مومسة قوله «ركى» بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء هو البئر و يجمع على ركايا قوله « بذلك » اى بسبب مافعلت من السقى * وفيه دليل على قبول عمل المرتكب للكبائر من المسلمين وان الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير من الخير تفضلا منه *

١٢١ ـ ﴿ حدثنا عَلِيُّ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثنا سُفْيانُ قالَ حَفِظْتُهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ كَمَا أَنَّكَ هَهُنا قالَ أخبرنى عُبَيْدُ اللهِ عن ابنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رضى اللهُ عنهُم عنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قالَ لاتَدْخُلُ الملائِكَةُ بَيْتاً فيهِ كَلْبٌ وَلاَ صُورَةٌ ﴾

على بن عبدالله المعروف بابن المدينى وسفيان بن عيينة وعبيدالله بن عبدالله وابو طلحة زيد بن سهل الانصارى والحديث مضى عن قريب فى باب اذا قال احدكم آمين فانه اخرجه هناك عن ابن مقاتل عن عبدالله عن معمر عن الزهرى الى آخره قوله « كما انك ههنا » يعنى كما لاشك فى كونك فى هذا المكان كذلك لاشك فى حفظى له *

١٢٢ ـ ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ قالَ أخبرنا مالِكٌ عَنْ نافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عُمَرَ رضى اللهُ عنهما أَنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أَمَرَ بقَتْلِ الكِلاَبِ ﴾

الحديث اخرجه مسلم ايضا فى البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائى فى الصيد عن قتيبة عن مالك واخرجه ابن ماجه فيه عن سويد بن سعيد عن مالك واخذ مالك واصحابه وكثير من العلماء جواز قتل الكلاب الا ما استثنى منها ولم يروا الامر بقتل ماعدا المستثنى منسوخا بل محكما وقام الاجماع على قتل العقور منها واختلفوا فى قتل مالاضرر فيه فقال امام الحرمين امر الشارع اولا بقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها الا الاسود البهيم ثم استقر الشرع على النهى عن قتل جميعها الا الاسود لحديث عبدالله بن مغفل المزنى لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها رواه اصحاب السنن الاربعة ومعنى البهيم شيطان بعيد عن المنافع قريب من المضرة وهذه امور لاتدرك بنظر ولا يوصل اليها بقياس وانما ينتهى الى ماجاء عن الشارع وقد روى ابن عبدالبر عن ابن عباس ان الكلاب من الجن وهى ضعفة الجن وفى لفظ السود منها جن والبقع منها جن وقال ابن الاعرابى هم سفلة الجن وضعفاؤهم وقال ابن عديس يقال كلب جنى وروى عن الحسن وابراهيم انهما يكرهان صيد الكلب الاسود البهيم واليه ذهب احمد وبعض الشافعية وقالوا لايحل الصيد اذا قتله وعند ابى حنيفة ومالك والشافعى يحل وقال ابو عمر الذى تختاره ان لايقتل منها شيء اذا لم يضر لنهيه ان يتخذ شيء فيه روح غرضا ولحديث الذى سقى الكلب ولقوله فى كل كبد حرى اجر وترك قتلها فى كل الامصار وفيها العلماء ومن لايسامح فى شيء من المنكر والمعاصى الظاهرة وما علمت فقيها من فقهاء المسلمين جعل اتخاذ الكلاب جرحة ولارد قاض شهادة متخذها ومذهب الشافعى تحريم اقتناء الكلب لغير حاجة * وقال ابو عمر فى الامر بقتل الكلاب دلالة على عدما كلها الاترى الى الذى جاء عن عمر وعثمان رضى الله عنهما فى ذبح الحمام وقتل الكلاب * وفيه دلالة على افتراق حكم مايؤكل ومالايؤكل لانه ماجاز ذبحه واكله لم يجز الامر بقتله ومن ذهب الى الاسود منها بانه شيطان فلاحجة فيه لان الله تعالى قد سمى من غلب عليه الشر من الانس شيطانا ولم يجب بذلك قتله وقد جاء مرفوعا فى الحمام شيطان يتبع شيطانه وليس فى ذلك مايدل على انهما مسخا من الجن ولان الحمامة مسخت من الجن ولان ذلك واجب قتله وقال ابن العربى فى حديث سقى الكلب يحتمل ان يكون قبل النهى عن قتلها ويحتمل بعدها فان كان الاول فليس بناسخ له لانه لما امر بقتل الكلاب لم يامر الا بقتل كلاب المدينة لابقتل كلاب البوادى

وهو

Marfat.com

وهو الذى نسخ وكلاب البوادى لم يرد فيها قتل ولا نسخ وظاهر الحديث يدل عليه ولانه لو وجب قتله لما وجب سقيه ولا يجمع عليه حر العطش والموت كما لا يفعل بالكافر العاصى فكيف بالكلب الذى لم يعص وفى الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر بقتل يهود شكوا العطش فقال لا تجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا ثم قتلوا ☆

١٢٣ ـ ﴿ حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا همام عن يحيى قال حدثني أبو سلمة أن أبا هريرة رضى الله عنه حدثه قال قال رسول الله ﷺ من أمسك كلباً ينقص من عمله كل يوم قيراط إلا كلب حرث أو كلب ماشية ﴾

يحيى هو ابن ابى كثير والحديث مر فى كتاب المزارعة فى باب اقتناء الكلب للحرث ومر الكلام فيه مستوفى وقد ذكرنا ان القيراط له اصل لمقدار معلوم عند الله تعالى والمراد نقص جزء من اجزاء عمله واما التوفيق بين قيراط فى هذا الحديث وبين قيراطين فى رواية اخرى فباعتبار التغليظ فى القيراطين لم لم ينته الناس او باعتبار كثرة الاذى من الكلب وقلته او باختلاف المواضع فالقيراطان فى المدينة النبوية لزيادة فضلها والقيراط فى غيرها او القيراطان فى المدينة والقيراط فى البوادى وقال الرويانى اختلفوا فى المراد بما ينقص منه فقيل ينقص مما مضى من عمله وقيل من مستقبله واختلفوا فى محل نقصانها فقيل قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل وقيل قيراط من عمل الفرض وقيراط من النفل وقال القرطبى اقرب ماقيل فى ذلك قولان ☆ احدهما ان جميع ماعمله من عمل ينقص لمن اتخذ ما نهى عنه من الكلاب بازاء كل يوم يمسكه جزآن من اجزاء ذلك العمل وقيل من عمل ذلك اليوم الذى يمسكه فيه الثانى يحط من عمله عملان او من عمل يوم امسا كه عقوبة له على ما اقتحم من النهى قوله الا كلب حرث وهو الزرع والماشية اسم يقع على جميع الابل والبقر والغنم واكثر ما يستعمل فى الغنم ☆

١٢٤ ـ ﴿ حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا سليمان قال أخبرني يزيد بن خصيفة قال أخبرني السائب بن يزيد سمع سفيان بن أبي زهير الشنئي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كلباً لا يغني عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إي ورب هذه القبلة ﴾

الحديث مر فى كتاب المزارعة فى باب اقتناء الكلب للزراعة وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب ويزيد من الزيادة ابن خصيفة بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء اخر الحروف وبالفاء وقد مر فيما مضى والسائب من السيب ابن يزيد من الزيادة مر فى الوضوء والشنئى بفتح الشين المعجمة وبالنون والهمزة نسبة الى شنوءة قوله «اى» بكسر الهمزة وسكون الياء حرف جواب بمعنى نعم فيكون لتصديق الخبر والاعلام المستخبر ولو عد الطالب وزعم ابن الحاجب انها انما تقع بعد الاستفهام واتفق الجميع على انها لا تقع الا قبل القسم كما وقع هنا قبل قوله ورب هذه القبلة وقال الكرمانى (فان قلت) لا تعلق لبعض هذه الاحاديث بترجمة الباب (قلت) هذا اخر كتاب البدء فذكر فيه ما ثبت عنده مما يتعلق بالمخلوقات وذكر صاحب التوضيح ان ذكر احاديث الكلب هنا لما اتى عن ابن عباس وغيره انها من الجن والترجمة قريبة من الجن انتهى (قلت) اما ماذكره الكرمانى فبعيد جدا لانه لا تعلق لها اصلا بالترجمة وكونها مما يتعلق بالمخلوقات لا يقتضى المناسبة لذكرها فى هذه الترجمة وهذا بعيد جدا واما ماذكره صاحب التوضيح فابعد منه جدا لان كونها من الجن يقتضى ذكرها فى باب الجن وكيف يكون قرب هذه من باب ذكر الجن وبينه وبين الترجمة المذكورة ثلاثة ابواب و بمثل هذا لا تقع المطابقة والجواب الوجه ماذكرناه وهو ان هذه الترجمة هى قوله باب اذا وقع الذباب

Marfat.com

فى شراب احدكم الى اخره ليس بموجود عند الاكثرين من الرواة فحينئذ تقع المطابقة بين هذه الاحاديث الاربعة المذكورة فى هذا الباب وبين الترجمة السابقة عليه وهى قوله باب قول الله تعالى (وبث فيهما من كل دابة) وقوله «باب خير مال المسلم» وباب «خمس من الدواب» داخلان فى باب قول الله تعالى (وبث فيهما من كل دابة) « (فان قلت) فعلى هذا حديث الذباب لا يبقى له شىء من المطابقة لشىء من الابواب (قلت) قيل مطابقته لقوله باب اذا وقع الذباب ظاهرة جدا لكن يتوجه الجواب فى ذلك على من لا يرى وجود هذا الباب واما ابو ذر الذى روى عن مشايخه وجود هذا الباب فقد قالوا لم يقع هذا الا فى اخر الابواب المتقدمة كلها فان صح هذا انه وقع فى اخر الابواب كلها بابا مستقلا فلا كلام فيه فانه باب مترجم بشىء يطابق حديثه اياه والله اعلم ☆

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴾

اى هذا كتاب فى بيان احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام كذا وقع فى رواية كريمة وفى بعض النسخ وكذا وقع فى رواية ابى على بن شبويه نحوه وقدم الاية التى تاتى فى الترجمة على الباب وفى بعض النسخ كتاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفى بعض النسخ باب خلق آدم ﷺ من غير ذكر شىء غيره واما عدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان ابا ذر رضى الله تعالى عنه قال قلت يارسول الله كم الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا قلت يارسول الله كم ارسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفير الحديث رواه ابن حبان فى صحيحه وابن مردويه فى تفسيره وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبى اربعة آلاف الى بنى اسرائيل واربعة آلاف الى سائر الناس رواه ابو يعلى الموصلى وعنه قال قال رسول الله ﷺ بعثت على اثر ثمانية آلاف نبى منهم اربعة آلاف من بنى اسرائيل رواه الحافظ ابو بكر الاسماعيلى ☆

﴿ باب خَلْقِ آدمَ صَلَوَاتُ اللهِ عَلَيْهِ وَذُرِّيَّتِهِ ﴾

اى هذا باب فى بيان خلق آدم عليه الصلاة والسلام قوله «وذريته» اى وفى بيان خلق ذريته وانما سمى آدم لانه خلق من ادمة الارض وهى لونها والادمة فى الناس السمرة الشديدة وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان آدم خلق من اديم الارض وهو وجهها وروى مجاهد عنه ايضا انه مشتق من الادمة وقال ابو اسحق الثعلبى التراب بلسان العبرية آدام فسمى آدم به وحذفت الالف الثانية وقيل انه اسم سريانى وقال الجوهرى انه اسم عربى وليس بعجمى وذكر ابو منصور الجواليقى فى كتاب المعرب اسماء الانبياء كلها اعجمية الا اربعة وهى آدم وصالح وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام والمشهور ان كنيته ابو البشر وروى الوالبى عن ابن عباس ان كنيته ابو محمد وقال قتادة لا يكنى فى الجنة الا آدم يقال له يا ابا محمد اظهارا لشرف نبينا ﷺ ولا ينصرف آدم لانه على وزن افعل وهو معرفة وذكره الله تعالى فى القران فى سبعة وعشرين موضعا واما الذرية فاصلها من ذرا الله الخلق يذرؤهم ذرءا خلقهم قال الجوهرى الذرية نسل الثقلين الا ان العرب تركت همزتها والجمع الذرارى وفى المغرب ذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجمعا ومنه قوله تعالى فهب لى من لدنك ذرية طيبة ☆

﴿ صَلْصَالٌ طِينٌ خُلِطَ بِرَمْلٍ فَصَلْصَلَ كَمَا يُصَلْصِلُ الفَخَّارُ ﴾

اشار بقوله صلصال الى ما فى قوله تعالى (خلق الانسان من صلصال) ثم فسر الصلصال بقوله طين خلط برمل وحقيقة الصلصال الطين اليابس المصوت قوله «فصلصل» اى صوت وهو فعل ماض ويصلصل مضارعه ومصدره صلصلة وصلصال بالكسر وعن ابن عباس الصلصال هو الماء يقع على الارض فتنشق و تجف ويصير له صوت قوله

الفخار

Marfat.com

«الفخار» بفتح الفاء وتشديد الخاء وهو ضرب من الخزف يعمل منه الجرار والكيزان وغيرها *

﴿ ويُقالُ مُنتِنٌ يُرِيدُونَ بِهِ صَلَّ كما يُقالُ صَرَّ البابُ وصَرْصَرَ عِندَ الإغلاقِ مِثْلُ كَبْكَبْتُهُ يَعني كَبَبْتُهُ ﴾

اراد بهذا انه جاء في اللغة صلصال بمعنى منتن ومنه صل اللحم يصل صلولا اى أنتن مطبوخا كان او نيا واشار بقوله يريدون به صل الى ان اصل صلصل الذى هو الماضى صل فضوعف فاء الفعل فصار صلصل كما يقال صر الباب اذا صوت عند الاغلاق فضوعف فيه كذلك فقيل صر صر كما يقال كبكبته في كببته بتضعيف الكاف يقال كببت الاناء اى قلبته *

﴿ فَمَرَّتْ بِهِ اسْتَمَرَّ بِها الحَمْلُ فأتَمَّتْهُ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به) وفسرها بقوله استمربها الحمل حتى وضعته والضمير في قوله فمرت به يرجع الى حواء عليها الصلاة والسلام وسياتى هذا في تفسير سورة الاعراف *

﴿ أنْ لا تَسْجُدَ أنْ تَسْجُدَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ما منعك الا تسجد) ثم نبه على ان كلمة لا صلة فلذلك فسره بقوله ان تسجد وقيل فيه حذف تقديره ما منعك من السجود فاحوجك ان لا تسجد اذ امرتك *

﴿ باب قَوْلِ اللهِ تعالى وإذْ قال رَبُّكَ لِلمَلائكَةِ إنّي جاعِلٌ في الأرْضِ خَلِيفَةً ﴾

اى هذا باب في بيان قوله تعالى (واذ قال ربك) الى اخره يعنى اذكر يا محمد حين قال ربك للملائكة الاية اخبر الله تعالى بامتنانه على بنى ادم بتنويهه بذكرهم فى الملا الاعلى قبل ايجادهم بقوله واذ قال ربك وحكى ابن حزم عن ابى عبيدة انه زعم ان اذ ههنا زائدة وان تقدير الكلام وقال ربك ورد عليه ابن جرير قال القرطبى وكذا رده جميع المفسرين حتى قال الزجاج هذا اجتراء من ابى عبيدة قوله «انى جاعل فى الارض خليفة» اى قوما يخلف بعضهم بعضا قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل كما قال تعالى (وهو الذى جعلكم خلائف فى الارض) قال اكثر المفسرين وليس المراد هنا بالخليفة ادم عليه الصلاة والسلام فقط كما قاله طائفة اذ لو كان المراد ادم عينا لما حسن قول الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ليس على وجه الاعتراض ولا على وجه الحسد وانما هو سؤال استعلام واستكشاف عن الحكمة فى ذلك مع ان فيهم من يفسد فى الارض ويسفك الدماء فان كان المراد عبادتك فنحن نسبح بحمدك ونقدس لك اى نصلى ولا يصدر منا شىء خلاف ذلك فقال الله تعالى فى جوابهم (انى اعلم ما لا تعلمون) اى انى اعلم بالمصلحة الراجحة فى خلق هذا الصنف على المفاسد التى ذكرتموها فانى ساجعل فيهم الانبياء والرسل ويوجد فيهم الصديقون والشهداء والصالحون والعباد والزهاد والاولياء والابرار المقربون والعلماء العاملون والخاشعون والمتبعون رسله وفى هذا المقام مقال كثير ليس هذا الكتاب موضعه وانما ذكرنا نبذة منه لاجل الترجمة *

﴿ قال ابنُ عَبّاسٍ لَمّا عَلَيْها حافِظٌ إلّا عَلَيْها حافِظٌ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (ان كل نفس لما عليها حافظ) ثم فسر بان لما هنا بمعنى الا التى هى حرف الاستثناء واختلف القراء فى تشديد لما وتخفيفه فقرا ابن عامر وحمزة والكسائى بالتشديد على ان تكون ان نافية وتكون لما بمعنى الا وهى لغة هذيل يقولون نشدتك الله لما قمت يعنون الا قمت والمعنى ما نفس الا عليها حافظ من ربها والباقون قرؤا بالتخفيف جعلوا ما صلة وان مخففة من الثقيلة اى ان كل نفس لعليها حافظ من ربها يحفظ عملها و يحصى عليها ما تكتسب من خير

Marfat.com

او شر وعن ابن عباس هم الحفظة من الملا ئكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عملك ورزقك واجلك وقيل هو الله رقيب عليها ٭

﴿ فى كَبَدٍ فى شِدَّةِ خَلْقٍ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان فى كبد) ثم فسر الكبد بقوله فى شدة خلق وهكذا رواه ابن عيينة فى تفسيره واخرجه الحاكم فى مستدركه ٭

﴿ ورِياشاً المالُ وقال غيرُهُ الرِّياشُ والرِّيشُ واحِدٌ وهُوَ ماظَهَرَ مِنَ اللِّباسِ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى « قد انزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم ورياشا » وفسر الرياش بالمال وهو قول ابن عباس رواه ابن ابى حاتم عنه من طريق على بن ابى طلحة **قوله** « وقال غيره » اى غير ابن عباس الى آخره قول ابى عبيدة وقيل الريش الجمال والهيئة وقيل المعاش ٭

﴿ ما تُمْنُونَ النُّطْفَةُ فى أَرْحامِ النِّساءِ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (افرايتم ما تمنون) ثم فسره بقوله النطفة فى ارحام النساء وهذا قول الفراء ويقال منى الرجل وامنى ٭

﴿ وقال مُجاهِدٌ إنَّهُ عَلى رجْعِهِ لَقادِرٌ النُّطْفَةَ فى الإِحْلِيلِ ﴾

يعنى قادر على رجع النطفة الى الاحليل وهذا التعليق وصله ابن جرير من حديث عبد الله بن ابى نجيح عن عبد الله بن ابى بكر عن مجاهد وفى لفظ الماء بدل النطفة وفى رواية ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الصبا الى القطيعة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء لقادر وعن قتادة معناه ان الله قادر على بعثه واعادته ٭

﴿ كلُّ شَىْءٍ خَلَقَهُ فَهُوَ شَفْعٌ السَّماءُ شَفْعٌ والوِتْرُ اللهُ عَزَّ وجَلَّ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (ومن كل شىء خلقنا زوجين) اى كل شىء خلقه الله تعالى فهو شفع **قوله** « السماء شفع » معناه انه شفع للارض كما ان الحار شفع للبارد مثلا وبهذا يندفع وهم من يتوهم ان السموات سبع فكيف يقول شفع وهذا الذى قاله هو قول مجاهد الذى وصله الطبرى ولفظه كل شىء خلقه الله شفع السماء والارض والبحر والبر والجن والانس والشمس والقمر ونحو هذا شفع والوتر الله وحده ٭

﴿ فى أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ فى أَحْسَنِ خَلْقٍ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم) ثم فسره بقوله فى احسن خلق وقيل احسن تعديل بشكله وصورته وتسوية الاعضاء وقيل فى احسن تقويم فى اعدل قامة واحسن صورة وذلك انه خلق كل شىء منكسا على وجهه الا الانسان وقال ابو بكر بن الطاهر مزينا بالعقل مؤدبا بالامر مهذبا بالتمييز مديد القامة يتناول ما كوله بيمينه ٭

﴿ أَسْفَلَ سافِلِينَ إلاَّ مَنْ آمَنَ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا) معناه ان الانسان يكون عاقبة امره اذا لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية ان رددناه اسفل من سفل خلقا وتركيبا يعنى اقبح من قبح صورة واشوهه خلقة وهم اصحاب النار فعلى هذا التفسير الاستثناء وهو قوله (الا الذين امنوا) متصل ظاهر الاتصال وقيل السافلون الضعفى والهرمى والزمنى لان ذاك التقويم يزول عنهم ويتبدل خلقهم فعلى هذا الاستثناء منقطع فالمعنى لكن الذين كانوا صالحين من الهرمى فلهم اجر دائم غير ممنون اى غير مقطوع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة

والهرم

Marfat.com

والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة فيكتب لهم فى حال هرمهم وخرفهم مثل الذين كانوا يعملون فى حال شبابهم وصحتهم ؛

﴿ خُسْرٍ ضَلَالٌ ثُمَّ اسْتَثْنَى إِلَّا مَنْ آمَنَ ﴾

اشاربه الى مافى قوله تعالى (ان الانسان لفى خسر) ثم فسر الخسر بالضلال ثم استثنى الله تعالى من اهل الخسر الذين آمنوا وعملوا الصالحات .

﴿ لَازِبٍ لَازِمٌ ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (انا خلقناهم من طين لازب) اى لازم وهكذا روى عن ابن عباس من طريق على بن ابى طلحة عنه ؛

﴿ نُنْشِئَكُمْ فِي أَيِّ خَلْقٍ نَشَاءُ ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (وننشئكم فيما لا تعلمون) ثم فسر ذلك بقوله فى اى خلق نشاء ۞

﴿ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ نُعَظِّمُكَ ﴾

اشاربه الى مافى قوله تعالى (ونحن نسبح بحمدك) ثم فسر ذلك بقوله نعظمك وكذا روى عن مجاهد

﴿ وقال أَبُو الْعَالِيَةِ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَهُوَ قَوْلُهُ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾

ابو العالية اسمه رفيع بن مهران الرياحى ادرك الجاهلية واسلم بعد موت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين ودخل على ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وصلى خلف عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وروى عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقد فسر ابو العالية الكلمات فى قوله تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات) بقوله تعالى (ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وروى ذلك ايضا عن مجاهد وسعيد بن جبير والحسن البصرى والربيع بن انس وقتادة ومحمد بن كعب القرظى وخالد بن معدان وعطاء الخراسانى وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم وقال ابو اسحاق السبيعى عن رجل من بنى تميم قال اتيت ابن عباس فسألته ما الكلمات التى تلقى آدم عليه الصلاة والسلام من ربه قال علم آدم شأن الحج ۞

﴿ فَأَزَلَّهُمَا فَاسْتَزَلَّهُمَا ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى (فازلهما الشيطان عنها فاخرجهما مما كانا فيه) ثم فسره بقوله فاستزلهما اى دعاهما الى الزلة وفى تفسير ابن كثير يصح ان يكون الضمير عائدا الى الجنة فيكون المعنى كما قرأ حمزة وعاصم فازالهما اى نحاهما و يصح ان يكون عائدا على اقرب المذكورين وهو الشجرة فيكون المعنى كما قال الحسن وقتادة فازلهما اى من قبل الزلل فيكون تقدير الكلام فازلهما الشيطان عنها اى بسببها ۞

﴿ وَيَتَسَنَّهْ يَتَغَيَّرْ آسِنٌ مُتَغَيِّرٌ وَالْمَسْنُونُ الْمُتَغَيِّرُ ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى (فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) اى لم يتغير واشار بقوله آسن الى مافى قوله تعالى (فيها انهار من ماء غير آسن) اى غير متغير واشار بقوله والمسنون الى مافى قوله تعالى (من حما مسنون) اى من طين متغير وكل هذه من مادة واحدة وقال الكرمانى (فان قلت) ماوجه تعلقه بقصة ادم عليه السلام (قلت) ذكر بتبعية المسنون لانه قد يقال باشتقاقه منه انتهى (قلت) الداعى الى هذا السؤال والجواب هو ان جميع ما ذكره من الالفاظ من اول الباب الى الحديث الذى يأتى متعلق بآدم واحواله غير قوله يتسنه فانه متعلق بقضية عزير عليه السلام وغير قوله آسن فانه متعلق بالماء فلذلك سال واجاب ومع هذا قال وامثال هذه تكثير لحجم الكتاب لا تكثير

Marfat.com

للفوائد والله تعالى اعلم بمقصوده (قلت) لايخلو عن زيادة فائدة ولكن كتابه موضوع لبيان الاحاديث لالبيان اللغات لالفاظ القران *

﴿ حما جمع حماة وهو الطين المتغير ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (من حما مسنون) وقال الحما جمع حماة ثم فسره بقوله وهو الطين المتغير وكذا فسره ابو عبيدة *

﴿ يخصفان أخذ الخصاف من ورق الجنة يؤلفان الورق ويخصفان بعضه إلى بعض ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) ثم فسر يخصفان بقوله اخذا اى ادم وحواء عليهما السلام الخصاف وهو بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الصاد المهملة جمع خصفة بالتحريك وهي الحلة التى تعمل من الخوص للتمر ويجمع على خصف ايضا بفتحتين قوله «يؤلفان الورق» اى ورق الشجر ويخصفان يعنى يلزقان بعضه ببعض ليسترا به عوراتهما و كذلك الاختصاف ومنه قرا الحسن يخصفان بالتشديد الا انه ادغم التاء في الصاد وعن مجاهد في تفسير قوله (يخصفان) اى يرقعان كهيئة الثوب وتقول العرب خصفت النعل اى خرزتها *

﴿ وسوآتهما كناية عن فرجيهما ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (بدت لهما سوآتهما) ثم فسر السوأة بانها كناية عن الفرج وكذا فسره ابو عبيدة وفرجيهما بالافراد ويروى وفرجيهما بالتثنية والضمير يرجع الى ادم وحواء *

﴿ ومتاع إلى حين ههنا إلى يوم القيامة والحين عند العرب من ساعة إلي ما لا يحصى عدده ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين) ثم فسر الحين بانه الى يوم القيامة وكذا رواه الطبرى باسناده عن ابن عباس واشار بقوله والحين عند العرب الى اخره الى ان لفظ الحين يستعمل لمعان كثيرة والحاصل ان الحين في الاصل بمعنى الوقت *

﴿ قبيله جيله الذي هو منهم ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (انه يراكم هو وقبيله) ثم فسر قبيله اى قبيل الشيطان بانه جيله بكسر الجيم اى جماعته الذين هو اى الشيطان منهم وروى الطبرى عن مجاهد في قوله وقبيله قال الجن والشياطين *

١ - ﴿ حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على أولئك من الملائكة فاستمع ما يحيونك تحيتك وتحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لاسيما اذا كان المراد من الخليفة في الآية المذكورة هو آدم عليه الصلاة والسلام وقد مر الكلام فيه عن قريب وعبد الله بن محمد هو المعروف بالمسندى وعبد الرزاق بن همام الصنعانى اليمانى وهمام بن منبه الانبارى الصنعانى اخو وهب بن منبه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاستئذان عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن رافع قوله «وطوله» الواو فيه للحال قوله «ستون ذراعا» قال ابن التين المراد ذراعا لان ذراع كل احد مثل ربعه ولو كانت بذراعه لكانت يده قصيرة في جنب طول جسمه كالاصبع والظفر وقيل يحتمل

ان

ان يكون بذراع نفسه والاول اشهر وقال القرطبي ان الله تعالى يعيد اهل الجنة الى خلقة اصلهم الذى هو ادم عليه الصلاة والسلام وعلى صفته وطوله الذى خلقه الله عليه في الجنة وكان طوله فيها ستين ذراعا في الارتفاع بذراع نفسه قال و يحتمل ان يكون هذا الذراع مقدرا باذرعتنا المتعارفة عندنا وقيل انه كان يقارب اعلاه السماء وان الملائكة كانت تتاذى بنفسه فخفضه الله الى ستين ذراعا وظاهر الحديث خلافه وروى ابن جرير من حديث عطاء بن ابى رباح قال لما خلق الله ادم في الجنة كان رجلاه في الارض وراسه فى السماء يسمع كلام اهل السماء ودعاءهم ويانس اليهم فهابته الملائكة حتى شكت الى الله ذلك في دعائها فخفضه الله الى الارض وقاله قتادة وابو صالح عن ابن عباس وابو يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس واخرجه ابن ابى شيبة فى كتاب العرش من حديث طلحة بن عمرو الحضرمى عن ابن عباس وروى احمد من حديث سعيد ابن المسيب عن ابى هريرة مرفوعا « كان طول ادم ستين ذراعا في سبعة اذرع عرضا » وروى ابن ابى حاتم باسناد حسن عن ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى خلق ادم رجلا طوالا كثير شعر الراس كانه نخلة سحوق **قوله** « اذهب فسلم » هو اول مشروعية السلام وهو دال على ان تاكده وافشاءه سبب للمحبة الدينية ودخول الجنة العلية وقد قيل بوجوبه حكاه القرطبي ويؤخذ منه ان الوارد على جلوس يسلم عليهم والافضل تعريفه فان نكره جاز وفيه الزيادة في الرد على الابتداء ولا يشترط فى الرد الاتيان بالواو **قوله** « ما يحيونك » من التحية و يروى ما يجيبونك من الاجابة **قوله** « تحيتك » بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف اى هذه تحيتك وتحية ذريتك من بعدك **قوله** « فكل من يدخل الجنة على صورة ادم ﷺ » اى كل من يرزقه الله تعالى دخول الجنة يدخلها وهو على صورة ادم فى الحسن والجمال ولا يدخل على صورته التى كان عليها من السواد ان كان من اهل الدنيا السود ولا يدخل ايضا على صورته التى كان عليها بوصف من العاهات والنقائص **قوله** « فلم يزل الخلق ينقص » اى من طوله اراد ان كل قرن يكون وجوده اقصر من القرن الذى قبله فانتهى تناقص الطول الى هذه الامة واستقر الامر على ذلك وهو معنى قوله حتى الان *

٢ ـ ﴿ **حدثنا** قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ حدثنا جَرِيرٌ عنْ عُمارَةَ عن أَبى زُرْعَةَ عنْ أَبى هُرَيْرَةَ رضى الله عنهُ قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم إنَّ أوَّلَ زُمْرَةٍ يَدْخلُونَ الجَنَّةَ على صورَةِ القمرِ لَيْلَةَ البَدْرِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ علَى أَشَدِّ كَوْكَبٍ دُرِّىٍّ في السَّماءِ إضاءَةً لا يَبُولُونَ ولا يَتَغَوَّطُونَ ولاَ يَتْفِلُونَ ولاَ يَمْتَخِطُونَ أمْشاطُهُمُ الذَّهَبُ ورَشْحُهُمُ المِسْكُ ومَجامِرُهُمُ الأَلُوَّةُ الأَنْجُوجُ عُودُ الطِّيبِ وأزْوَاجُهُمْ الحُورُ العِينُ علَى خَلْقِ رَجلٍ واحِدٍ عَلَى صُورَةِ أبِيهِمْ آدَمَ سِتُّونَ ذِراعاً في السَّماءِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله على صورة ابيهم آدم وجرير بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد وعمارة بضم العين هو ابن القعقاع وابو زرعة بضم الزاى وسكون الراء واسمه هرم وقيل عبيد الله وقيل عبد الرحمن البجلى الكوفي ومضى الحديث في باب ما جاء في صفة اهل الجنة فانه اخرجه هناك من طريقين * احدهما عن ابى اليمان عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة والآخر عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن ابيه عن عبد الرحمن بن ابى عمرة عن ابى هريرة • وفي حديث الباب ولا يتفلون موضع ولا يبصقون في الحديث الماضى وفيه الزيادة وهي قوله الانجوج عود الطيب الانجوج فتح الهمزة وسكون النون وضم الجيم وفى آخره جيم آخر وفي رواية ابى ذر ويقال الانجوج بفتح الهمزة وفتح اللام وسكون النون والباقى مثله وقال الكرمانى وفيه لغتان اخريان النجج ويلنجج فلفظ الانجوج تفسير الالوة وقوله عود الطيب تفسير الانجوج فيكون هو تفسير التفسير وقد ذكرنا ان الالوة بفتح الهمزة وضمها وضم اللام وتشديد الواو المفتوحة **قوله** « على خلق رجل واحد » بضم الخاء وفتحها وهو خبر مبتدا محذوف اى هم على خلق رجل واحد قوله « على صورة ابيهم آدم » قال في الاول على صورة القمر والتوفيق بينهما بان يقال الكل على صورة ادم في الطول والخلقة و بعضهم في الحسن كصورة القمر نورا واشراقا قوله « في السماء » اى في العلو والارتفاع ويسمى كل ما علاك سماء *

Marfat.com

٣ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا يَحْيَى عَنْ هِشَامِ بنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ قالَتْ يارسولَ اللهِ إِنَّ اللهَ لاَ يَسْتَحْيِي مِنَ الحَقِّ فَهَلْ عَلَى المَرْأَةِ الغُسْلُ إِذَا احْتَلَمَتْ قال نَعَمْ إِذَا رَأَتِ المَاءَ فَضَحِكَتْ أُمُّ سلمة فقالَتْ تَحْتَلِمُ المَرْأَةُ فقال رَسولُ اللهِ ﷺ فبما يُشْبِهُ الوَلَدُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فبما يشبه الولد ويحيى هو ابن سعيد القطان واسم ام سلمة هند بنت ابی امية وفی اسم ام سليم اقوال قد ذكرناها وهی ام انس بن مالك والحديث مضى في كتاب الغسل فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابی سلمة عن ام سلمة وهناك نعم اذا رات الماء وقوله فقالت تحتلم الی اخره من الزيادة هنا قوله « فبما يشبه الولد » ويروی فبم بدون الالف ای لو لا ان لها نطفة وماء فبای سبب يشبهها ولدها ●

٤ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ سَلَامٍ أخبرنا الفَزَارِيُّ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رضی الله عنه قال بَلَغَ عَبْدَ اللهِ بنَ سَلَامٍ مَقْدَمُ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم المَدِينَةَ فأتاه فقال إِنِّي سائِلُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لا يَعْلَمُهُنَّ إِلاَّ نَبِيٌّ قال ما أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَمَا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الجَنَّةِ وَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَنْزِعُ الوَلَدُ إِلَى أَبِيهِ وَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَنْزِعُ إِلَى أَخْوَالِهِ فقال رسولُ اللهِ ﷺ خَبَّرَنِي بِهِنَّ آنِفاً جِبْرِيلُ قال فقال عَبْدُ اللهِ ذَاكَ عَدُوُّ اليَهُودِ مِنَ المَلَائِكَةِ فقال رسولُ اللهِ ﷺ أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْشُرُ النَّاسَ مِنَ المَشْرِقِ إِلَى المَغْرِبِ وأَمَّا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الجَنَّةِ فَزِيَادَةُ كَبِدِ حُوتٍ وأَمَّا الشَّبَهُ فِي الوَلَدِ فإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَشِيَ المَرْأَةَ فَسَبَقَهَا مَاؤُهُ كَانَ الشَّبَهُ لَهُ وإِذَا سَبَقَ مَاؤُهَا كَانَ الشَّبَهُ لَهَا قال أَشْهَدُ أَنَّكَ رسولُ اللهِ ثم قال يارسولَ اللهِ إِنَّ اليَهُودَ قَوْمٌ بُهُتٌ إِنْ عَلِمُوا بِإِسْلَامِي قَبْلَ أَنْ تَسْأَلَهُمْ بَهَتُونِي عِنْدَكَ فَجَاءَتِ اليَهُودُ وَدَخَلَ عَبْدُ اللهِ البَيْتَ فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَيُّ رَجُلٍ فِيكُمْ عَبْدُ اللهِ بنُ سَلَامٍ قالُوا أَعْلَمُنَا وابنُ أَعْلَمِنَا وأَخْيَرُنَا وابنُ أَخْيَرِنَا فقال رسولُ اللهِ ﷺ أَفَرَأَيْتُمْ أَنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللهِ قالُوا أَعَاذَهُ اللهُ مِنْ ذَلِكَ فَخَرَجَ عَبْدُ اللهِ إِلَيْهِمْ فقال أَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً رسولُ اللهِ فقالُوا شَرُّنَا وابنُ شَرِّنَا وَوَقَعُوا فِيهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله واما الشبه الى قوله كان الشبه لها لانه فی الذرية والترجمة في خلق ادم وذريته وسلام بتخفيف اللام والفزاری بفتح الفاء وتخفيف الزای وبالراء وهو مروان بن معاوية قوله « بلغ عبدالله مقدم رسول الله ﷺ المدينة » عبدالله منصوب بقوله مقدم وهو مرفوع على الفاعلية والمقدم مصدر ميمی بمعنى القدوم والمدينة نصب على الظرفية قوله « عن ثلاث » ای عن ثلاث مسائل قوله « اشراط الساعة » ای علاماتها وهو جمع شرط بفتح الراء وبه سميت شرط السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعلمون بها هكذا قال ابو عبيد وحكى الخطابی عن بعض اهل اللغة انه انكر هذا التفسير وقال اشراط الساعة ما ينكره الناس من صغار امورها قبل ان تقوم الساعة وشرط السلطان نخبة اصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده وقال ابن الاعرابی هم الشرط والنسبة اليهم شرطی والشرطة والنسبة اليهم شرطی وفی دلائل النبوة للبيهقی ساله عن السواد الذی فی القمر بدل اشراط الساعة وفی اخره لما قالت اليهود ما قالوا فی ابن سلام ثانيا بعد الاولى فقال ﷺ اجزانا الشهادة الاولى واما هذه فلا قوله « ينزع الولد الى ابيه » ای يشبه اباه ويذهب اليه قوله « فزيادة كبد حوت »

زيادة

Marfat.com

زيادة الكبد هي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي اطيبها وهي في غاية اللذة وقيل هي اهنؤ طعام وامرؤه قوله « اذا غشى المراة » اي اذا جامعها قوله « بهت » بضم الباء الموحدة وضم الهاء وسكونها جمع بهوت وهو كثير البهتان ويقال بهت اي كذابون وممارون لا يرجعون الى الحق قوله « واخيرنا » افعل التفضيل من الخير وهذا دليل من قال ان افعل التفضيل بلفظ الاخير مستعمل ويقال يروى اخبرنا بالباء الموحدة من الخبرة *

٥ ـ ﴿ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ يَعْنِي لَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْنَزِ اللَّحْمُ وَلَوْلَا حَوَّاءُ لَمْ تَخُنْ أُنْثَى زَوْجَهَا ﴾

مطابقته للترجمة يمكن ان تكون من حيث ان خلق حواء مضاف الى خلق ادم ﷺ وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي قوله « نحوه » قال بعضهم لم يسبق المتن المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير فكانه يشير الى ان اللفظ الذي حدثه به شيخه فهو بمعنى اللفظ الذي ساق (قلت) هذا ما فيه كفاية للمقصود ولا له التئام من جهة التركيب لان الذي يذوق دقائق التراكيب ما يرضى بهذا الذي ذكره بل الظاهر ان ههنا وقع سقط جملة لان لفظة نحوه او مثله لا يذكر الا اذا مضى حديث بسند ومتن ثم اذا اريد اعادته يذكر سند اخر يذكر سنده ويذكر عقيبه لفظ نحوه او مثله اي نحو المذكور ولا يعاد ذكر المتن اكتفاء بذكر السند فقط لان لفظ نحوه ينبئ عن ذلك والذي يظهر لي بالحدس ان البخاري روى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ « لولا بنو اسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخنز اللحم ولولا حواء لم تخن انثى زوجها الدهر » ثم رواه عن بشر بن محمد عن عبد الله عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ ثم قال نحوه اي نحو الحديث المذكور ثم فسر ذلك بقوله يعني لولا بنو اسرائيل الى اخره وانما ذكر لفظ يعني اشارة الى ان المتن الذي ذكره عبد الله بن المبارك عن معمر يغاير المتن الذي رواه عبد الرزاق عن معمر ببعض زيادة وهو قوله لم يخبث الطعام وفي اخره لفظ الدهر والبخاري روى عن محمد بن رافع بن ابي زيد النيسابوري وروى عنه مسلم ايضا والحديث الذي ذكرناه هو بعينه رواية مسلم ولا مانع ان يتفقا على الرواية عن محمد بن رافع هذا الحديث فهذا الذي ظهر لنا والله اعلم قوله « لم يخنز اللحم » بالخاء المعجمة وفتح النون وبالزاي اي لم ينتن ويقال ايضا خنز بكسر النون يخنز بفتحها من باب علم يعلم والاول من باب ضرب يضرب ويقال ايضا خزن يخزن على القلب مثل جبذ وجذب وقال ابن سيده خنز اللحم والتمر والجوز خنوزا فهو خنز اذا فسد وعن قتادة كان المن والسلوى يسقط على بني اسرائيل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس كسقوط الثلج فيؤخذ منه بقدر ما يغني ذلك اليوم الا يوم الجمعة فانهم يأخذون له وللسبت فان تعدوا الى اكثر من ذلك فسد ما ادخروا فكان ادخارهم فساد الاطعمة عليهم وعلى غيرهم وقال بعضهم لما نزلت المائدة عليهم امروا ان لا يدخروا فادخروا وقيل يحتمل ان يكون من اعتدائهم في السبت وقيل كان سببه انهم امروا بترك ادخار السلوى فادخروه حتى انتن فاستمر نتن اللحوم من ذلك الوقت او لما صار الماء في افواههم دما وانتنوا بذلك سرى ذلك النتن الى اللحم وغيره عقوبة لهم وفي الحلية لابي نعيم عن وهب بن منبه قال وجدت في بعض الكتب عن الله تعالى لولا اني كتبت الفناء على الميت لحبسه اهله في بيوتهم ولولا اني كتبت الفساد على الطعام لخزنته الاغنياء عن الفقراء قوله « ولولا حواء عليها الصلاة والسلام » حواء بالمد سميت بذلك لانها ام كل حي او لانها خلقت من ضلع آدم ﷺ القصيري اليسرى وهو حي قبل دخوله الجنة وقيل فيها ومعنى خلقت اخرجت كما تخرج النخلة من النواة ومعنى لولا حواء لم تخن انثى زوجها انها دعت ادم الى الاكل من تلك الشجرة وذكر الماوردي انها البر وقيل التين وقيل الكافور وقيل الكرم وقيل شجرة الخلد التي كانت الملائكة تاكل منها *

Marfat.com

٦ - ﴿ حدثنا أبو كُرَيْب ومُوسَى بنُ حِزَامٍ قالا حدثنا حُسَيْنُ بنُ عَلِيٍّ عن زَائِدَةَ عن مَيْسَرَةَ الأَشْجَعِيِّ عن أبي حازِمٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال قال رسولُ الله ﷺ اسْتَوْصُوا بالنِّساءِ فإنَّ المَرْأةَ خُلِقَتْ من ضِلَعٍ وإنَّ أعْوَجَ شَيْءٍ في الضِّلَعِ أعْلاهُ فإنْ ذَهَبْتَ تُقِيمُهُ كَسَرْتَهُ وإنْ تَرَكْتَهُ لم يَزَلْ أعْوَجَ فاسْتَوْصُوا بالنِّساءِ ﴾

مطابقته للترجمة يمكن ان يقال انه لما كان مشتملا على بعض احوال النساء وهن من ذرية ادم والترجمة مشتملة على الذرية ايضا وهذا وان كان فيه تعسف فلا يخلو عن وجه ما وهذا المقدار كاف ☼

﴿ذكر رجاله﴾ وهم سبعة * الاول ابو كريب بضم الكاف بصيغة التصغير واسمه محمد بن العلاء ☼ الثاني موسى ابن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاى ابو عمران الترمذى العابد ☼ الثالث حسين بن على بن الوليد ابو عبدالله الجعفى * الرابع زائدة بن قدامة بضم القاف وتخفيف الدال المهملة ابو الصلت الثقفى * الخامس ميسرة ضد الميمنة ابن عمار الاشجعى * السادس ابو حازم بالحاء المهملة وبالزاى واسمه سلمان الاشجعى الغطفانى • السابع ابو هريرة رضى الله عنهم •

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العنعنة فى اربعة مواضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان موسى بن حزام من افراد البخارى و روى عنه مقرونا بابى كريب وقد وثقه النسائى وغيره وماله فى البخارى الا هذا الموضع وفيه ميسرة وماله فى البخارى الا هذا الحديث واخر فى سورة ال عمران وحديث الباب ذكره فى النكاح من وجه اخر وفيه ان رواته كلهم كوفيون ما خلا موسى بن حزام فانه ترمذى نزل بلخ والحديث اخرجه البخارى ايضا فى النكاح عن اسحق بن نصر واخرجه مسلم فى النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائى فى عشرة النساء عن القاسم بن زكريا •

(ذكر معناه) قوله « استوصوا » اى تواصوا ايها الرجال فى حق النساء بالخير ويجوز ان تكون الباء للتعدية والاستفعال بمعنى الافعال نحو الاستجابة قال تعالى (فليستجيبوا لى) .(ويستجيب الذين امنوا) وقال البيضاوى الاستيصاء قبول الوصية اى اوصيكم بهن خيرا فاقبلوا وصيتى فيهن وقال الطيبى السين للطلب مبالغة اى اطلبوا الوصية من انفسكم فى حقهن بخير وقال غيره استفعل على اصله وهو طلب الفعل فيكون معناه اطلبوا الوصية من المريض للنساء لان عائد المريض يستحب له ان يحث المريض على الوصية وخص النساء بالذكر لضعفهن واحتياجهن الى من يقوم بامرهن بمعنى اقبلوا وصيتى فيهن واعملوا بها واصبروا عليهن وارفقوا بهن واحسنوا اليهن قوله « فان المراة الى اخره » هذا تعليل لما قبله وفائدته بيان انها خلقت من الضلع الاعوج هو الذى فى اعلى الضلع او بيان انها لا تقبل الاقامة لان الاصل فى التقويم هو اعلى الضلع لا اسفله وهو فى غاية الاعوجاج والضلع بكسر الضاد وفتح اللام مفرد الضلوع وتسكين اللام جائز وقوله خلقت من ضلع هو ان الله تعالى لما اسكن ادم الجنة اقام مدة فاستوحش فشكا الى الله الوحدة فنام فراى فى منامه امراة حسناء ثم انتبه فوجدها جالسة عنده فقال من انت فقالت حواء خلقنى الله لتسكن الى واسكن اليك قال عطاء عن ابن عباس خلقت من ضلع آدم ويقال لها القصيرى وقال الجوهرى هو الضلع التى تلى الشاكلة ويسمى الواهنة وقال مجاهد انما سميت المراة مراة لانها خلقت من المرء وهو ادم وقال مقاتل بن سليمان نام ادم نومة فى الجنة فخلقت حواء من قصيراه من شقه الايمن من غير ان يتألم ولو تألم لم يعطف رجل على امراة ابدا وقال ابن عباس لام الله تعالى موضع الضلع لحما ولما راها ادم قال اثاثا اثاثا ثاه الثلثة وهو بالسريانية وتفسيره بالعربية مراة وقال الربيع بن انس خلقت حواء من طينة ادم واحتج بقوله تعالى «هو الذى خلقكم من طين» والاول اصح لقوله تعالى (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) قوله « وان ذهبت تقيمه كسرته » قيل هو ضرب مثل للطلاق اى ان اردت منها ان تترك اعوجاجها افضى الامر الى طلاقها ويؤيده قوله فى رواية الاعرج عن ابى هريرة رضى

Marfat.com

الله تعالى عنه عند مسلم ان ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها وقيل الحديث لم يذكر فيه النساء الا بالتمثيل بالضلع والاعوجاج الذى فى اخلاقهن منه لان للضلع عوجا فلا يتهيا الانتفاع بهن الا بالصبر على اعوجاجهن وقيل الصواب فى اعلاه وفى تقيمه وفى كسرته وفى تركته التانيث لان الضلع مؤنثة وكذا يقال لم تزل عوجاء ولهذا جاء فى رواية مسلم المذكورة بهاء التانيث واجيب بان التذكير يجوز فى المؤنث الذى ليس بزوج ☼

٧ - ﴿ حدثنا عُمَرُ بنُ حَفْصٍ حدَّثنا أبى حدَّثنا الأعمَشُ حدَّثنا زَيْدُ بنُ وَهْبٍ حدَّثنا عبدُ اللهِ حدَّثنا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم وهُوَ الصَّادِقُ المَصْدُوقُ إنَّ خَلْقَ أحَدِكُمْ يُجْمَعُ فى بَطْنِ أُمِّهِ أرْبعينَ يوماً ثم يكونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذلِكَ ثمَّ يكونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذلِكَ ثمَّ يَبعَثُ اللهُ إليهِ مَلَكاً بأربَعِ كلماتٍ فيُكتَبُ عَمَلُهُ وأجلُهُ ورِزْقُهُ وشَقِيٌّ أوْ سَعيدٌ ثمَّ يُنفَخُ فيهِ الرُّوحُ فإنَّ الرَّجُلَ ليَعمَلُ بِعَمَلِ أهلِ النَّارِ حتى ما يَكونَ بينَهُ وبينَها إلاَّ ذِراعٌ فيَسْبِقُ عليهِ الكِتابُ فيَعمَلُ بعَمَلِ أهلِ الجنَّةِ فيَدخُلُ الجنَّةَ وإنَّ الرَّجُلَ ليَعمَلُ بِعَمَلِ أهلِ الجنَّةِ حتَّى ما يَكُونُ بينَهُ وبينَها الاّ ذِراعٌ فيَسْبِقُ عليهِ الكِتابُ فيَعمَلُ بِعَمَلِ أهلِ النارِ فيَدخُلُ النَّارَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه بيان كيفية خلق بنى ادم وهم ذريته والترجمة فى خلق ادم وذريته وعمر بن حفص ابن غياث والاعمش سليمان وزيد بن وهب الجهنى هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يدركه مات سنة ست وتسعين وعبدالله هو ابن مسعود ☼

﴿ ومن لطائف اسناد هذا الحديث ﴾ ان فيه صيغة التحديث بالجمع فى الكل حتى قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى والحديث مضى فى باب ذكر الملائكة عن قريب فانه اخرجه هناك عن الحسن بن الربيع عن ابى الاحوص عن الاعمش الى اخره وقال الكرمانى والحديث مر فى الحيض (قلت) ليس كذلك والذى مر فى الحيض عن انس بغير هذا الوجه والان ياتى ومر الكلام فيه هناك ●

٨ - ﴿ حدثنا أبو النُّعمانِ حدثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ أبى بَكْرِ بنِ أنَسٍ عنْ أنَسِ بنِ مالِكٍ رضى الله عنه عن النبيِّ ﷺ قال إنَّ اللهَ وَكَّلَ بالرَّحِمِ مَلَكاً فيقولُ يارَبِّ نُطْفَةٌ يارَبِّ عَلَقَةٌ يارَبِّ مضْغَةٌ فإذَا أرادَ أنْ يَخلُقَها قال يارَبِّ أذَكَرٌ أمْ أُنثى يارَبِّ شَقِيٌّ أمْ سَعيدٌ فما الرِّزْقُ فما الأجَلُ فيُكتَبُ كَذلِكَ فى بَطْنِ أُمِّهِ ﴾

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق ◦ وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى والحديث مضى فى كتاب الحيض فى باب مخلقة وغير مخلقة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن حماد بن زيد الى اخره ومضى الكلام فيه هناك قوله يخلقها اى يصورها ولم يذكر فى هذه الرواية العمل لانه يعلم التزاما من ذكر السعادة والشقاوة قوله (فيكتب كذلك) الكتابة لاظهار الله ذلك للملك ولانفاذ امره وان كان قضاء الله ازليا لايحتاج الى الكتابة ●

٩ - ﴿ حدثنا قَيْسُ بنُ حَفْصٍ حدَّثنا خالِدُ بنُ الحارِثِ حدَّثنا شُعْبَةُ عنْ أبى عِمْرانَ الجَوْنِىِّ عنْ أنَسٍ يَرْفَعُهُ أنَّ اللهَ يقولُ لأهوَنِ أهلِ النَّارِ عذاباً لوْ أنَّ لكَ ما فى الأرْضِ منْ شَىْءٍ أكُنتَ

Marfat.com

تَفْتَدِى بِهِ قال نَعَمْ قال لقَدْ سَأَلْتُكَ ماهُوَ أَهْوَنُ مِنْ هذا وأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَنْ لا تُشْرِكَ بِي فأَبَيْتَ إلاَّ الشِّرْكَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة مايجرى على أهل النار وهم من ذرية ادم عليه الصلاة والسلام وقيس ابن حفص ابو محمد الدارمى البصرى مات سنة سبع وعشرين ومائتين وهو من افراده وخالد بن الحارث بن سليم ابو عثمان الهجيمى البصرى . وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجرنى بفتح الجيم وسكون الراء وبالنون والحديث اخرجه البخارى ايضا فى صفة النار عن بندار واخرجه مسلم فى التوبة عن عبدالله بن معاذ وعن بندار قوله يرفعه اى يرفع انس الحديث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى لفظة يستعملها المحدثون فى موضع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحو ذلك قوله «لاهون اهل النار عذابا» اى لايسر اهلها من حيث العذاب يقال انه ابو طالب قوله «اكنت» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «تفتدى به» من الافتداء وهو خلاص نفسه من الذى وقع فيه بدفع مايملكه قوله «ماهواهون» كلمة ما موصولة والواو فى وانت للحال قوله «فابيت» اى امتنعت الا الشرك اتيت به *

١٠ ـ ﴿ حدثنا عُمَرُ بنُ حَفْصِ بن غِياثٍ حدثنا أبى حدثنا الأَعْمَشُ قال حدثنى عبدُ اللهِ بنُ مُرَّةَ عنْ مَسْرُوقٍ عنْ عبدِ اللهِ رضى الله عنه قال قال رسولُ اللهِ ﷺ لا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْماً إلاَّ كانَ على ابنِ آدَمَ الأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دَمِها لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ القَتْلَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان القاتل فيه وهو قابيل كما نذكره هو ابن آدم من صلبه وهو داخل فى لفظ الذرية فى الترجمة وعبدالله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه . والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الديات عن قبيصة عن سفيان الثورى وفى الاعتصام عن الحميدى عن سفيان بن عيينة واخرجه مسلم فى الحدود عن ابى بكر بن ابى شيبة ومحمد بن عبدالله ابن نمير وعن عثمان بن ابى شيبة وعن ابن ابى عمر واخرجه الترمذى فى العلم عن محمود بن غيلان واخرجه النسائى فى التفسير عن على بن خشرم وفى المحاربة عن عمرو بن على واخرجه ابن ماجه فى الديات عن هشام بن عمار قوله «لاتقتل نفس» على صيغة المجهول والمراد بالنفس نفس ابن ادم وظلما نصب على التمييز قوله «الاكان على ابن ادم الاول» المراد من الابن هنا هو قابيل وادم الاول هو ادم النبى عليه الصلاة والسلام ابو قابيل وقد قتل هو اخاه هابيل وكان عمره عشرين سنة وعمر قابيل خمسة وعشرين سنة وقال الطبرى واهل العلم مختلفون فى اسم القاتل فبعضهم يقول هو قين بن آدم وبعضهم يقول هو قاين بن ادم وبعضهم يقول هو قابيل واختلفوا ايضا فى سبب قتله هابيل فقال عبدالله بن عمرو ان الله تعالى امر بنى آدم ان يقربا قربانا وان صاحب الغنم قرب اكرم غنمه وصاحب الحرث قرب شر حرثه فقبل الله قربان الاول وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان من شانهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فبينماهما قاعدان اذ قالا لو قربنا فقربا قربانا فتقبل من احدهما قلت حكى السدى عن اشياخه عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء وغيرهم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم قالوا كانت حواء تلد توأما فى كل بطن غلاما وجارية الا شيثا فانها ولدته مفردا فلما كان بعد مائة سنة من هبوط ادم عليه الصلاة والسلام الى الدنيا ولدت قابيل وتوأمته اقليما ثم هابيل وتوأمته ليوذا وكان ادم يزوج ابنه اخته التى لم تكن توأمته فلما بلغ قابيل وهابيل امر الله تعالى ادم عليه الصلاة والسلام ان يزوج قابيل ليوذا اخت هابيل ويزوج هابيل اقليما اخت قابيل وكانت من اجمل النساء قامة واجملهن واحسنهن صورة فلم يرض قابيل وقال انا احق باختى انا واختى من اولاد الجنة وهابيل واخته من اولاد الدنيا فقال ادم قربا قربانا وكان قابيل صاحب زرع وهابيل صاحب غنم فقرب قابيل صبرة من طعام من اردى زرعه واضمر فى نفسه وقال ما ابالى اتقبل منى ام لا بعد ان يتزوج هابيل اختى وقرب هابيل كبشا سمينا من خيار غنمه ولبنا وزبدا واضمر فى نفسه الرضا بالله تعالى وكان القربان اذا قبل تنزل من السماء نار بيضاء

Marfat.com

فتا كله فنزلت نار فا كلت قربان هابيل ولم تا كل من قربان قابيل شيئا فاخذ قابيل في نفسه حتى قتل هابيل وعن ابن عباس لم يزل الكبش يرعى في الجنة حتى فدى به اسماعيل عليه الصلاة والسلام . واختلفوا في اى موضع كان القربان فعامة العلماء على انه كان بالهند . واختلفوا ايضا في كيفية قتله فقال ابن جريج انه اتاه وهو نائم فلم يدر كيف يقتله فاتاه الشيطان متمثلا فاخذ طيرا فوضع راسه على حجر ثم شدخ راسه بحجر اخر وقابيل ينظر اليه ففعل بهابيل كذلك وعن ابن عباس رماه بحجر فقتله وروى مجاهد عنه انه رضخ راسه بصخرة وعن الربيع انه اغتاله فقتله وقيل خنقه وقيل ضربه بحديدة فقتله . واختلفوا ايضا في موضع مصرعه فعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه على جبل ثور وعن جعفر الصادق بالبصرة مكان الجامع وعن الطبرى على عقبة حراء وعن المسعودى قتله بدمشق وكذا قاله الحافظ بن عساكر فى تاريخ دمشق فقال كان قابيل يسكن خارج باب الجابية وانه قتل اخاه على جبل قاسيون عند مغارة الدم وقال كعب الدم الذى على قاسيون هو دم ابن ادم وقال سبط ابن الجوزى والعجب من هذه الاقوال وقد اتفق ارباب السير ان الواقعة كانت بالهند وان قابيل اغتنم غيبة ابيه بمكة فما الذى اتى به الى جبل ثور وحراء وهما بمكة وما الذى اتى به الى البصرة ولم تكن اسست واين الهند ودمشق والجابية وهل وضعت التواريخ الا ليتميز الصحيح والسقيم والسالم والسليم اللهم غفرا قلت روى عن ابن عباس انه قتله على جبل نوذ بالهند وهذا هو الصحيح وحكى الثعلبى عن معاوية بن عمار سألت الصادق اكان ادم يزوج ابنته من ابنه فقال معاذ الله وانما هو لما اهبط الى الارض ولدت حواء عليها الصلاة والسلام بنتا فسماها عناقا وهي اول من بغى على وجه الارض فسلط الله عليها من قتلها فولد له على اثرها قابيل فلما ادرك اظهر الله له جنية يقال لها حمامة فاوحى الله اليه ان زوجها منه فلما ادرك هابيل اهبط الله اليه من الجنة حوراء اسمها بذلة فاوحى الله اليه ان زوجها منه فاعتب قابيل على ابيه وقال انا اسن منه وكنت احق بها قال يا بنى ان الله تعالى اوحى الى بذلك فقربا قربانا **قوله** «كفل» بكسر الكاف واسكان الفاء وهو النصيب والجزء وقال الخليل الكفل من الاجر والاثم هو الضعف وفي التنزيل (من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) واما قوله تعالى (يؤتكم كفلين من رحمته) فلعله من تغليب الخير **قوله** «لانه» اى لان ابن ادم الاول اول من سن القتل اى على وجه الارض من بنى ادم فان قيل قال الله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) اجيب بان هذا جزاء تاسيس فهو فعل سنة والله اعلم

﴿ بابٌ الأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه الارواح جنود مجندة والان ياتى تفسيره ووجه ذكر هذه الترجمة عقيب ترجمة خلق ادم الاشارة الى ان بنى ادم مركبة من الاجسام والارواح ☆

﴿ قال وقال اللَّيْثُ عن يَحْيَى بنِ سَعِيدٍ عن عَمْرَةَ عن عائِشَةَ رضى الله عنها قالَتْ سَمِعْتُ النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم يَقولُ الأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعارَفَ مِنْها ائْتَلَفَ وما تَناكَرَ مِنْها اخْتَلَفَ ﴾

مطابقته للترجمة من جهة ان الترجمة جزء منه اى قال البخارى وقال الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد الانصارى عن عمرة بنت عبد الرحمن هذا التعليق وصله البخارى في الادب المفرد عن عبد الله بن صالح عن الليث ووصله الاسماعيلى من طريق سعيد بن ابى مريم عن يحيى بن ايوب وفى الحديث قصة ذكرها ابو يعلى وغيره وهي ان عمرة قالت كانت بمكة امراة مزاحة فنزلت على امراة مثلها فبلغ ذلك عائشة رضى الله تعالى عنها فقالت صدق حبى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «الارواح جنود مجندة» الحديث ☆ والحديث رواه مسلم من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعنى ابن محمد عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «الارواح جنود مجندة» الى آخره نحوه **قوله** «الارواح» جمع روح وهو الذى يقوم به الجسد ويكون به الحياة **قوله** «جنود مجندة» اى جموع مجتمعة وانواع مختلفة وقيل اجناس مجنسة وفي هذا دليل على ان الارواح ليست باعراض فانها كانت

Marfat.com

موجودة قبل الاجساد وانها تبقى بعد فناء الاجساد ويؤيده «ان ارواح الشهداء فى حواصل طير خضر» **قوله** «فما تعارف منها» تعارفها موافقة صفاتها التى خلقها الله عليها وتناسبها فى اخلاقها وقيل لانها خلقت مجتمعة ثم فرقت فى اجسادها فمن وافق قسيمه الفه ومن باعده نافره وقال الخطابى فيه وجهان . احدهما ان يكون اشارة الى معنى التشاكل فى الخير والشر وان الخير من الناس يحن الى شكله والشرير يميل الى نظيره والارواح انما تتعارف بضرائب طباعها التى جبلت عليها من الخير والشر فاذا اتفقت الاشكال تعارفت وتالفت واذا اختلفت تنافرت وتناكرت . والآخر انه روى ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجساد وكانت تلتقى فلما التبست بالاجساد تعارفت بالذكر الاول فصار كل واحد منها انما يعرف وينكر على ما سبق له من العهد المتقدم وقال القرطبى اذا وجد احد من نفسه نفرة ممن له فضيلة او صلاح يفتش عن الموجب لها فانه ينكشف له فيتعين عليه ان يسعى فى ازالة ذلك حتى يتخلص من ذلك الوصف المذموم وكذلك القول اذا وجد فى نفسه ميلا الى من فيه شر وشبهة وشاع فى كلام الناس قولهم المناسبة تؤلف بين الاشخاص والشخص يؤلف بين شكله ولما نزل على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه الكوفة قال يا اهل الكوفة قد علمنا خيركم من شريركم فقالوا لم ذلك قال كان معنا ناس من الاخيار فنزلوا عند ناس فعلمنا انهم من الاخيار وكان معنا ناس من الاشرار فنزلوا عند ناس فعلمنا انهم من الاشرار وكان كما قال الشاعر ؎

عن المرء لا تسل وسل عن قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

﴿ وقال يَحْيَى بنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بنُ سَعِيدٍ بِهٰذَا ﴾

يحيى بن ايوب الغافقى المصرى ويحيى بن سعيد هو الذى مضى عن قريب **قوله** «مثله» اى مثل الذى قبله وقد وصله الاسماعيلى من طريق سعيد بن ابى مريم عن يحيى بن ايوب به *

﴿ باب قَوْلِ اللهِ عَزَّ وجلَّ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلى قَوْمِهِ ﴾

اى هذا باب معقود فى قول الله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) وهو نوح بن لمك بفتح اللام وسكون الميم وقيل لمك بفتحتين وقيل لامك بفتح الميم وكسرها وقال ابن هشام بالعبرانية لامخ بفتح الميم وفى آخره خاء معجمة وبالعربية لمك وبالسريانية لمخ وتفسيره متواضع ويقال لمكان ويقال ملكان بتقديم الميم على اللام وقال السهيلى ولمك هو اول من اتخذ العود للغناء واتخذ مصانع الماء وهو ابن متوشلخ بفتح الميم وضم التاء المثناة من فوق المشددة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة واللام وفى آخره خاء معجمة كذا ضبطه ابن المصرى وضبطه ابو العباس عبدالله بن محمد الفاسى فى قصيدة يمدح بها رسول الله ﷺ وهى طويلة ذكرتها فى اول معانى الاخبار فى رجال معانى الآثار بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام وبالخاء المعجمة وقال السهيلى بضم الميم وفتح التاء وسكون الواو ومنهم من ضبط فى آخره بالحاء المهملة ومعناه فى الكلمات الرسول لان اباه كان رسولا وهو خنوخ بفتح الخاء المعجمة وضم النون وسكون الواو وفى آخره معجمة اخرى ويقال بالحاء المهملة فى اوله ويقال بالمهملتين ويقال اخنوخ بزيادة همزة فى اوله ويقال اخنخ باسقاط الواو ويقال اهنخ بالهاء بعد الهمزة ومعناه على الاختلاف بالعربية ادريس عليه الصلاة والسلام سمى بذلك لكثرة درسه الكتب وصحف ادم وشيث وامه اشوث وادرك من حياة ادم ثلاثمائة سنة وثمان سنين وهو ابن يارد بالياء آخر الحروف وفتح الراء كذا ضبطه ابو عمر وكذا ضبطه النسابة الجوانى الا انه قال بالذال المعجمة وقيل يرد بفتح الياء وسكون الراء قال ابن هشام اسمه فى التوراة يارد وهو عبرانى وتفسيره ضابط واسمه فى الانجيل بالسريانية يردو تفسيره بالعربى ضبط وقيل اسمه رائد ولم يثبت وهو ابن مهلائيل بفتح الميم وسكون الهاء وبالهمز وقد يقال بالياء بلا همز ومعناه الممدح وقال ابن هشام مهليل بفتح الميم وسكون الهاء وكسر اللام وهو اسم عبرانى واسمه بالعربية ممدوح وقال السهيلى واسمه بالسريانية فى الانجيل نابل بالنون وبالباء الموحدة وتفسيره بالعربية مسبح الله وفى زمنه كان بدء عبادة الاصنام وهو ابن قينان بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وبالنونين بينهما الف ومعناه المستولى وجاء فيه قينن وقاين واسمه

فى

Marfat.com

في الانجيل ماقيان وتفسيره بالعربي عيسى وهو ابن انوش بفتح الهمزة الممدودة وضم النون وفي آخره شين معجمة ومعناه الصادق ويقال اناش بكسر الهمزة وهو في اللغة العبرانية وتفسيره بالعربية انسان ويقال يانش بالياء آخر الحروف ومعناه المستوى وهو ابن شيث بكسر الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثاء مثلثة ومعناه هبة الله ويقال عطية الله وهذا اسمه بالعبرانية وبالسريانية شاث بالالف موضع الياء وتوفي شيث وعمره تسعمائة سنة واثنتى عشر سنة ودفن مع ابويه آدم وحواء في غار ابي قبيس وهو الذي بنى الكعبة بالطين والحجارة وكانت هناك خيمة لآدم عليه الصلاة والسلام وضعها الله له من الجنة وكان ابوا نوح عليه الصلاة والسلام مؤمنين واسم امه قينوش بنت بركاييل بن محوايل بن اخنوخ وذكر الزمخشري ان اسم ام نوح شمحا بنت آنوش وارسل الله نوحا عليه الصلاة والسلام الى ولد قابيل ومن تابعهم من ولد شيث وهو ابن خمسين سنة وقيل ابن ثلاثمائة وخمسين سنة وقيل ابن ثمانين واربعمائة سنة واختلفوا في مقامه على قولين احدهما بالهند قاله مجاهد والثاني بارض بابل والكوفة قاله الحسن البصري وقال ابن جرير كان مولده بعد وفاة ادم بمائة سنة وست وعشرين سنة وقال مقاتل بينه وبين ادم الف سنة وبينه وبين ادريس مائة سنة وهو اول نبي بعد ادريس عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل اسمه السكن وقيل الساكن وقال السدي انما سمي سكنا لان الارض سكنت به وقيل اسمه عبد الغفار ذكره الطبري وسمي نوحا لكثرة نوحه وبكائه وقيل ان الله تعالى اوحى اليه لم تنوح لكثرة بكائه فسمي نوحا ويقال انه نظر يوما الى كلب قبيح المنظر فقال ما اقبح صورة هذا الكلب فانطقه الله عز وجل وقال يامسكين على من عبت على النقش او على النقاش فان كان على النقش فلو كان خلقي بيدي حسنته وان كان على النقاش فالعيب عليه اعتراض في ملكه فعلم ان الله تعالى انطقه فناح على نفسه وبكى اربعين سنة قاله السدي عن اشياخه ومات نوح وعمره الف سنة واربعمائة سنة قاله ابن الجوزي في كتاب اعمار الاعيان وقيل الف وثلاثمائة سنة وقيل الف وسبعمائة وثمانين سنة قيل انه مات بقرية الثمانين وهي القرية التي بناها عند الجودي الذي ارسيت عليه السفينة وهو بقرب موصل بالشرق حكاه هرون بن المامون وقال ابن اسحق مات بالهند على جبل نوذ وقيل بمكة وقال عبد الرحمن بن سابط قبر هود وصالح وشعيب ونوح عليهم الصلاة والسلام بين زمزم والركن والمقام وقيل مات ببابل وقيل ببلد ببعلبك في البقاع قرية يقال لها الكرك فيها قبر يقال له قبر نوح ويعرف الآن بكرك نوح ﷺ وقال ابن كثير واما قبره فروى ابن جرير والازرقي انه في المسجد الحرام وهذا اقوى واثبت من الذي ذكره كثير من المتاخرين من انه ببلدة بالبقاع تعرف بكرك نوح ﷺ وقالوا ذكره الله في القرآن في مواضع فقيل في ثمانية وعشرين موضعا منها ماذكره البخاري من قوله باب قول الله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) وتمام الآية (فقال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) لما ذكر الله تعالى قصة آدم في اول السورة وهي سورة الاعراف ومايتعلق بذلك شرع في ذكر قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام الاول فالاول فابتدا بذكر نوح عليه الصلاة والسلام فانه اول رسول بعثه الله الى اهل الارض بعد آدم عليه الصلاة والسلام وقال ابن اسحق لم يلق نبي من قومه من الاذى مثل نوح ﷺ الا نبي قتل *

﴿ قال ابنُ عبّاسٍ باديءُ الرّأيِ ماظهرَ لنا ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (فقال الملأ الذين كفروا من قومه مانراك الا بشرا مثلنا ومانراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الراي) ثم فسر بادي الراي بقوله ماظهر لنا وقرىء بادىء بالهمزة وتركها قال الزمخشري انتصابه على الظرف والاراذل جمع الارذل وهو الدون من كل شيء وقال الزجاج الاراذل الحاكة *

﴿ أقلِعِي أمسِكِي ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (ياسماء اقلعي) وفسر اقلعي بقوله امسكي وكذا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه واقلعي امر من الاقلاع واقلاع الامر الكف عنه *

﴿ وفارَ التّنّورُ نبعَ الماء ﴾

Marfat.com

اشار به الی مافی قوله تعالی (حتی اذاجاء امرنا وفار التنور) وفسر فار بقوله نبع الماء وفار من الفور وهو الغلیان والفوارة مایفور من القدر والتنور اسم فارسی معرب لاتعرف له العرب اسما غیره قاله ابن درید وقال ابن عباس التنور بکل لسان عربی وعجمی وعنه انه تنور الملة وقال الحسن کان من حجارة وبه قال ابن مجاهد وابن مقاتل واختلفوا فی موضعه فقال مجاهد کان فی ناحیة الکوفة وقال مقاتل کان تنور آدم وانما کان بالشام بموضع یقال له عین وردة وعن عکرمة فار التنور بالهند ☆

﴿ وقال عِکْرِمَةُ وجْهُ الأَرْضِ ﴾

ای قال عکرمة مولی ابن عباس التنور وجه الارض کذا رواه ابن جریر من طریق ابی اسحق الشیبانی عن عکرمة ☆

﴿ وقال مُجاهِدٌ الجُودِیُّ جَبَلٌ بالجَزِیرَةِ ﴾

اشار به الی مافی قوله تعالی (واستوت علی الجودی) ای السفینة استقرت علی الجبل الذی یسمی بالجودی وهو جبل بجزیرة ابن عمر فی الشرق ما بین دجلة والفرات ووصله ابن ابی حاتم من طریق ابن ابی نجیح عنه وزاد تشامخت الجبال یوم الغرق وتواضع هو لله عز وجل فلم یغرق وارسیت علیه سفینة نوح علیه السلام ☆

﴿ دأْبٌ مِثْلُ حالٌ ﴾

اشار به الی مافی قوله تعالی (مثل داب قوم نوح) وفسر الداب بالحال وهو العادة ایضا ☆

﴿ باب قَوْلِ اللهِ تعالی إنا أَرْسَلْنا نُوحاً إلی قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ یأْتِیَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ إلی آخِرِ السُّورَةِ ﴾

ای هـذا باب فی ذکر سورة نوح علیه السلام وهی اثنتان وعشرون آیة ومائتان واربع وعشرون کلمة وتسعمائة وتسعون حرفا وهذه الترجمة وقعت هکذا بعد قوله باب قول الله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الی قومه) وهو روایة الاکثرین ولم یقع فی روایة ابی ذر الا باب قول الله «ولقد ارسلنا نوحا الی قومه» **قوله** «ان انذر» ای بان انذر حذف الجار والمعنی انا ارسلنا نوحا الی قومه بان قلنا له انذر ای ارسلناه بالامر بالانذار ویجوز ان تکون ان مفسرة لان الارسال فیه معنی القول **قوله** «من قبل ان یاتیهم عذاب» قیل عذاب الآخرة وقیل عذاب الطوفان والغرق وانما قال الی اخر السورة اشارة الی ان هذه السورة کلها فی قضیة نوح مع قومه ☆

﴿ واتْلُ عَلَیْهِمْ نَبأَ نُوحٍ إذْ قال لِقَوْمِهِ یاقَوْمِ إنْ کانَ کَبُرَ عَلَیْکُمْ مقامِی وتَذْکِیری بآیاتِ اللهِ إلی قَوْلِهِ مِنَ المُسْلِمِینَ ﴾

هذه الایة لیست بموجودة فی الکتاب عند اکثر الرواة وتمام الایة هو قوله تعالی (فعلی الله توکلت فاجمعوا امرکم وشرکاءکم ثم لایکن امرکم علیکم غمة ثم اقضوا الی ولاتنظرون فان تولیتم فما سالتکم من اجر ان اجری الا علی الله وامرت ان اکون من المسلمین) ☆

۱۱ ـ ﴿ **حدثنا** عَبْدانُ أخبرنا عَبْدُ اللهِ عنْ یُونُسَ عنِ الزُّهْرِیِّ قال سالِمٌ وقال ابنُ عُمَرَ رضی اللهُ عنهما قامَ رسولُ اللهِ صلی اللهُ علیهِ وسلّم فی النّاسِ فأثْنی علی اللهِ بِما هُوَ أهْلُهُ ثُمَّ ذَکَرَ الدَّجّالَ فقال إنِّی لأُنْذِرُکُمُوهُ ومامِنْ نَبِیٍّ إلاَّ أنْذَرَهُ قَوْمَهُ لقَدْ أنْذَرَ نُوحٌ قَوْمَهُ ولکِنِّی أقولُ لکُمْ فِیهِ قَوْلاً لَمْ یَقُلْهُ نَبِیٌّ لِقَوْمِهِ تَعْلَمُونَ أنّهُ أعْوَرُ وأنَّ اللهَ لَیْسَ بأعْوَرَ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله لقد انذر نوح قومه وعبدان هو لقب عبد الله بن عثمان وقد تکرر ذکره وعبد الله هو ابن المبارک

ویونس

Marfat.com

ويونس هو ابن يزيد وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب اذا اسلم الصبي مطولا بهذا الاسناد بعينه ولكن قوله ثم ذكر الدجال الى اخره ليس هناك فقوله ثم ذكر الدجال يعني بعد الفراغ من خطبته والدجال فعال من ابنية المبالغة لكثرة الكذب فيه وهو من الدجل وهو الخلط والتلبيس والتمويه قوله اني لنذركموه من الانذار وهو التخويف وقد اكدت هذه الجملة بمؤكدات بكلمة ان واللام وكون الجملة اسمية قوله «لقد انذر نوح قومه» انما خصصه بعد التعميم لانه اول نبي انذر قومه وهددهم بخلاف من سبق عليه فانهم كانوا في الارشاد كتربية الاباء للاولاد ولانه اول الرسل المشرعين (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) او لانه ابو البشر الثاني وذريته هم الباقون في الدنيا لا غيرهم قوله «انه اعور» وقد ورد فيه كلمات متنافرة وورد انه اعور وفي رواية انها طافية وفي اخرى انه جاحظ العين كانها كوكب وفي اخرى انها ليست بباقية وفي اخرى انه اعور عين اليمنى وفي اخرى اعور عين اليسرى وفي حديث حذيفة انه ممسوح العين عليها ظفرة غليظة ووجه الجمع بين هذه الاوصاف المتنافرة ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصح ان يقال لكل واحدة عوراء اذ الاصل في العور العيب قوله «وان الله ليس باعور» للتنزيه سبحانه وتعالى *

١٢ - ﴿ حدثنا أبو نُعَيم حدثنا شَيْبانُ عن يَحْيَى عن أبي سَلَمَةَ سمعتُ أبا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم ألا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثاً عنِ الدَّجَّالِ ما حدَّثَ بِهِ نَبِيٌّ قَوْمَهُ إنَّهُ أعْوَرُ وإنَّهُ يَجِيءُ مَعَهُ بِمِثالِ الجَنَّةِ والنَّارِ فالتي يقولُ إنَّها الجَنَّةُ هِيَ النَّارُ وإنِّي أُنْذِرُكُمْ كما أنْذَرَ بِهِ نُوحٌ عليهِ السَّلامُ قَوْمَهُ ﴾

• مطابقته للترجمة في قوله كما انذر نوح عليه السلام قومه وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وشيبان ابن عبد الرحمن النحوي ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن محمد بن رافع قوله «بمثال الجنة» اي بمثلها ويروى تمثال الجنة اي صورة الجنة قوله «كما انذر» وجه الشبه فيه الانذار المقيد بمجيء المثال في صحبته والا فالانذار لا يختص به *

١٣ - ﴿ حدثنا موسَى بنُ إسْماعِيلَ حدثنا عَبْدُ الواحِدِ بنُ زِيادٍ حدثنا الأعْمَشُ عنْ أبي صالِحٍ عنْ أبي سَعِيدٍ قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَجِيءُ نُوحٌ وأُمَّتُهُ فيقولُ اللهُ تعالى هلْ بَلَّغْتَ فيقولُ نعمْ أيْ ربِّ فيقولُ لِأُمَّتِهِ هلْ بَلَّغَكُمْ فيقولونَ لا ماجاءنا مِنْ نَبِيٍّ فيقولُ لِنُوحٍ مَنْ يَشْهَدُ لكَ فيقولُ مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وسلم وأُمَّتُهُ فَنَشْهَدُ أنَّهُ قدْ بَلَّغَ وهوَ قولُهُ جلَّ ذِكْرُهُ وكَذَلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونوا شُهَداءَ على النَّاسِ : والوَسَطُ العَدْلُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله يجيء نوح وامته والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات وابو سعيد سعد بن مالك الخدري الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن يوسف بن راشد وفي الاعتصام عن اسحاق بن منصور واخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن بشار وغندر وعبد بن حميد وعن احمد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن محمد بن ادم وعن محمد بن المثنى واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي كريب واحمد بن سنان واوله يجيء النبي ومعه الرجل قوله «اي رب» يعني يا ربي قوله «لا ماجاءنا من نبي» فان قلت قال الله تعالى (اليوم نختم على افواههم) فكيف يتكلمون بذلك قلت في يوم القيامة مواطن موطن يتكلمون فيه وموطن يسكتون قوله «فيقول محمد» اي يشهد محمد وامته قوله «فنشهد» بنون المتكلم مع الغير قوله «انه» اي ان نوحا قد بلغ اليهم ما امر به وباقي الحديث عند غيرهم قال فيقولون كيف تشهد علينا امة محمد ونحن اول الامم وهم اخرهم فيقولون نشهد ان الله بعث الينا رسولا وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل علينا خبركم

Marfat.com

قوله «والوسط العدل» ويقال وسطا خيارا وهى صفة بالاسم الذى هو وسط الشىء ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث *

١٤ ـ ﴿ حَدَّثَنِي إِسْحاقُ بْنُ نَصْرٍ حدَّثنا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ حدثنا أبو حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال كُنَّا مَعَ النَّبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي دَعْوَةٍ فَرُفِعَ إِلَيْهِ الذِّرَاعُ وكانَتْ تُعْجِبُهُ فَنَهَسَ مِنْها نَهْسَةً وقال أنا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ القِيامَةِ هَلْ تَدْرُونَ بِمَنْ يَجْمَعُ اللهُ الأَوَّلِينَ والآخِرِينَ فى صَعِيدٍ واحِدٍ فَيُبْصِرُهُمُ النَّاظِرُ ويُسْمِعُهُمُ الدَّاعِي وتَدْنُو مِنْهُمُ الشَّمْسُ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ أَلاَ تَرَوْنَ إِلى ما أَنْتُمْ فِيهِ إِلى ما بَلَغَكُمْ أَلاَ تَنْظُرُونَ إِلى مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلى رَبِّكُمْ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ أَبُوكُمْ آدَمُ فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُونَ يا آدَمُ أَنْتَ أَبُو البَشَرِ خَلَقَكَ اللهُ بِيَدِهِ ونَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وأَمَرَ المَلاَئِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ وأَسْكَنَكَ الجَنَّةَ أَلاَ تَشْفَعُ لَنا إِلى رَبِّكَ أَلاَ تَرَى ما نَحْنُ فِيهِ وما بَلَغَنا فَيَقُولُ رَبِّي غَضِبَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ولاَ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ونَهانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إِلى غَيْرِي اذْهَبُوا إِلى نُوحٍ فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ يا نُوحُ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلى أَهْلِ الأَرْضِ وسَمَّاكَ اللهُ عَبْدًا شَكُورًا أَما تَرَى إِلى ما نَحْنُ فِيهِ أَلاَ تَرَى إِلى ما بَلَغَنا أَلاَ تَشْفَعُ لَنا إِلى رَبِّكَ فَيَقُولُ رَبِّي غَضِبَ اليَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ولاَ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ نَفْسِي نَفْسِي ائْتُوا النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم فَيَأْتُونِي فَأَسْجُدُ تَحْتَ العَرْشِ فَيُقالُ يا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ واشْفَعْ تُشَفَّعْ وسَلْ تُعْطَهْ: قال مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ لاَ أَحْفَظُ سائِرَهُ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فيقولون يانوح انت اول الرسل الى اهل الارض . واسحق بن نصر هو اسحق ابن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدى البخارى وكان ينزل بالمدينة بباب سعد فالبخارى تارة يقول حدثنا اسحق ابن نصر فينسبه الى جده وتارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر فينسبه الى ابيه وهو من افراده ومحمد بن عبيد الطنافسى الحنفى الايادى الاحدب الكوفى وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء اخر الحروف يحيى بن سعيد ابن حيان التيمى وابو زرعة بضم الزاى وسكون الراء وبالعين المهملة واسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن محمد بن مقاتل وهنا عن اسحاق بن نصر عن ابى اسامة واخرجه مسلم فى الايمان عن ابى بكر بن ابى شيبة وابن نمير واخرجه الترمذى فى الزهد عن سويد بن نصر وفى الاطعمة عن واصل ابن عبد الاعلى واخرجه النسائى فى الوليمة عن واصل بن عبد الاعلى مختصرا وفى التفسير بطوله عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه فى الاطعمة عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن على بن محمد **قوله** «فى دعوة» بفتح الدال اى فى ضيافة وبكسرها فى النسب وبضمها فى الحرب **قوله** « فرفع اليه الذراع » قال ابن التين والصواب رفعت وكذا فى الاصول رفعت الا انه جاء فى المؤنث الذى لا فرج له انه يجوز تذكيره والذراع مؤنثة ولذلك قال وكانت تعجبه قال وهذا على ما فى بعض النسخ بضم الذراع واما بنصبها ففيه ويكون رسول الله هو رافعها **قوله** « تعجبه » اى كانت الذراع تعجب رسول الله ﷺ وكان اعجابه لها ومحبته لها لنضجها وسرعة استمرائها مع زيادة لذتها وحلاوة مذاقها وبعدها عن مواضع الاذى **قوله** « فنهس » اكثر الرواة على اهمالها وفى رواية ابن ماهان وابى ذر بالاعجام وكلاهما صحيح فالنهس بالمهملة الاخذ

Marfat.com

باطراف الاسنان وبالمعجمة الاخذ بالاضراس وقال القزاز النهس اخذ اللحم بالاسنان بالفم وقيل هو القبض على اللحم ونثره عند اكله وقال الاصمعي هما واحد وهو اخذ اللحم بالفم وخالفه ابو زيد فذكر ماذكرناه **قوله** «انا سيد الناس يوم القيامة» اى الذى يفوق قومه ويفزع اليه في الشدائد وخص يوم القيامة لارتفاع سودده وتسليم جميعهم له ولكون آدم وجميع ولده تحت لوائه ذكره عياض وقال الكرمانى وتقييد سيادته بيوم القيامة لاينافى السيادة في الدنيا وانما خصه به لان هذه القصة قصة يوم القيامة قلت اذا كان هو سيدا يوم القيامة وهو اعظم من الدنيا فالاولى ان يكون سيدا فى الدنيا ايضا. فان قلت قال ﷺ لا تخيروا بين الانبياء وقال لاتفضلونى على يونس عليه الصلاة والسلام قلت اجيب كان هذا قبل اعلامه بسيادة ولد آدم والفضائل لاتنسخ اجماعا فبقيت القبلية او الذى قال في يونس من باب التواضع وقد قيل ان المنع في ذات النبوة والرسالة فان الانبياء فيها على حد واحد اذ هي شىء واحد لاتتفاضل وانما التفاضل في زيادة الاحوال والكرامات والرتب والالطاف **قوله** فى صعيد واحد اى ارض واسعة مستوية قوله فيبصرهم الناظر اى يحيط بهم بصر الناظر لايخفى عليه منهم شىء لاستواء الارض وعدم الحجاب ويروى فينفذهم البصر بفتح الياء وبالذال المعجمة على الاكثرين ويروى بضم الياء وقال ابو عبيد معناه ينفذهم بصر الرحمن حتى ياتى عليهم كلهم قلت هو كناية عن احاطتهم بالعلم والله لا يخفى عليه شىء والصواب قول من قال فيبصرهم الناظر من الخلق وعن ابى حاتم انما هو بدال مهملة اى يبلغ اولهم واخرهم وقال ابن الاثير والصحيح فتح الياء مع الاعجام **قوله** (ويسمعهم) بضم الياء من الاسماع **قوله** «الى مابلغكم» بدل من قوله الى ما انتم فيه **قوله** «الاتنظرون» كلمة الا في الموضعين للعرض والتحضيض وهي بفتح الهمزة وتخفيف اللام **قوله** «من روحه» الاضافة الى الله لتعظيم المضاف وتشريفه كقولهم عبد الخليفة كذا **قوله** «ومابلغنا» بفتح الغين المعجمة هو الصحيح لانه تقدم مابلغكم ولو كان بسكون الغين لقال بلغهم وقيل بالسكون وله وجه **قوله** «ربى غضب» المراد من الغضب لازمه وهو ارادة ايصال العذاب وقال النووى المراد من غضب الله مايظهر من انتقامه فيمن عصاه ومايشاهده اهل الجمع من الاهوال التى لم تكن ولايكون مثلها ولاشك انه لم يقع قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله **قوله** «نفسى نفسى» اى نفسى هى التى تستحق ان يشفع لها اذ المبتدا والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض لوازمه او قوله نفسى مبتدا والخبر محذوف **قوله** «اذهبوا الى نوح» بيان لقوله اذهبوا الى غيرى **قوله** «انت اول الرسل» انما قالوا له ذلك لانه ادم الثانى او لانه اول رسول هلك قومه او لان ادم ونحوه خرج بقوله الى اهل الارض لانها لم تكن لها اهل حينئذ او لان رسالته كانت بمنزلة التربية للاولاد وفي التوضيح قولهم انت اول الرسل الى اهل الارض هو الصحيح قاله الداودى وروى ان ادم عليه السلام نبى عليه السلام مرسل وروى في ذلك حديث عن رسول الله ﷺ وقيل هو نبى وليس برسول وقيل رسول وليس نبيا انتهى وقال ابن بطال ادم ليس برسول نقله عنه الكرمانى (قلت) الصحيح انه نبى ورسول وقد نزل عليه جبريل وانزل عليه صحفا وعلم اولاده الشرائع وقول ابن بطال غير صحيح واما قول من قال انه رسول وليس بنبى فظاهر الفساد لان كل رسول نبى ومن لازم الرساله النبوة **قوله** «اماترى» بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهي حرف استفتاح بمنزلة الا وكلمة الا بعدها للعرض والتحضيض قوله «ائتوا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم» هو نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك بقوله فياتونى اصله فياتوننى وحذف نون الجمع بلا جازم ولا ناصب لغة قوله «تشفع» على صيغة المجهول من التشفيع وهو قبول الشفاعة قوله «قال محمد بن عبيد لااحفظ سائره» اى سائر الحديث اى باقيه لانه مطول علم من سائر الروايات وقد بينها غيره وحفظه حتى قال ابن التين وقول نوح ائتوا النبى وهم انما دلهم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وابراهيم دلهم على موسى عليه الصلاة والسلام وموسى دلهم على عيسى عليه الصلاة والسلام وعيسى دلهم على نبينا محمد ﷺ ه وذكر الغزالى رحمه الله ان بين اتيانهم من ادم الى نوح الف سنة وكذا الى كل نبى حتى ياتوا نبينا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم قال والرسل يوم القيامة على منابر والعلماء العاملون على كراسى وهم رؤساء اهل المحشر ومن يشفع للناس منهم رؤساء اتباع الرسل واول الشفعاء يوم القيامة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وآله

Marfat.com

وسلم * (فان قلت) روى ابو الزعراء عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه نبيكم رابع اربعة جبريل . ثم ابراهيم ثم موسى اوعيسى . ثم نبيكم (قلت) قال البخارى ابو الزعراء لايتابع عليه والمشهور المعروف ان نبينا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم اول شافع *

١٥ - ﴿ حدثنا نَصْرُ بنُ عَلِىِّ بنِ نَصْرٍ أخبرنا أبو أحْمَدَ عنْ سُفْيانَ عنْ أبى إسْحاقَ عنِ الأسْوَدِ بنِ يَزِيدَ عنْ عَبْدِ اللهِ رضى الله عنه أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليهِ وسلم قَرَأَ فهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ مِثْلَ قِراءَةِ العامَّةِ ﴾

وجه ذكر هذا هنا المناسبة بينه وبين قوله فى الترجمة فى الآية الثانية وتذكيرى بآيات الله واصل مدكر من الذكر كما نبينه عن قريب ونصر بن على بن نصر بن على الجهضمى الازدى البصرى يكنى اباعمر وابو احمد محمد بن عبدالله بن الزبير بن عمرو ابن درهم الزبيرى وسفيان هو الثورى وابو اسحاق عمرو بن عبدالله السبيعى والاسود بن يزيد من الزيادة النخعى وعبدالله ابن مسعود رضى الله عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن حفص بن عمر وعن مسدد عن يحيى وعن عبدالله عن ابيه وعن محمد عن غندر اربعتهم عن شعبة وفى احاديث الانبياء ايضا عن محمود بن غيلان وعن خالد بن يزيد عن اسرائيل وعن ابى نعيم عن زهير وفى التفسير ايضا عن يحيى عن وكيع واخرجه مسلم فى الصلاة عن احمد بن يونس وعن ابن المثنى واخرجه ابو داود فى الحروف عن حفص بن عمر به واخرجه الترمذى فى القراآت عن محمود بن غيلان به واخرجه النسائى فى التفسير عن عمرو بن على قوله «فهل من مدكر» واوله قوله تعالى (ولقد تركناها اية فهل من مدكر فكيف كان عذابى ونذر) اى ولقد تركنا السفينة اية عبرة حتى نظرت اليها اوائل هذه الامة نظرا وكم من سفينة كانت بعدها صارت رمادا وقال قتادة القاها الله تعالى بارض الجزيرة وقيل على الجودى دهرا طويلا حتى نظر اليها اوائل هذه الامة فهل من مدكر متعظ معتبر وخائف عقوبتهم فكيف كان عذابى ونذر اى انذارى استفهام تعظيم لما مضى وتخويف لمن لا يؤمن بمحمد ﷺ قوله «مثل قراءة العامة» يعنى قرأ رسول الله ﷺ بالادغام واهمال الدال كما هو القراءة المشهورة التى يقرؤها السبعة لا بفك الادغام ولا بالمعجمة كما قرأ الشواذ فان اصل مدكر الذى هو بضم الميم وتشديد الدال المهملة وكسر الكاف مذتكر لانه من الذكر بالذال المعجمة ونقل ذكر الى باب افتعل فصار اذتكر واسم الفاعل منه مذتكر فقلبت التاء دالا مهملة فصار مذدكر بالذال المعجمة ثم بالمهملة فابدلت المعجمة دالا مهملة ثم ادغمت الدال فى الدال فصار مدكر او قال الفراء حدثنى الكسائى عن اسرائيل والعزرمى عن ابى اسحاق عن الاسود فقال قلنا لعبدالله فهل من مدكر او مذكر يعنى بالدال المهملة او بالذال المعجمة فقال اقرانى رسول الله ﷺ بالدال يعنى بالمهملة *

﴿ باب وإنَّ إلْياسَ لَمِنَ المُرْسَلِينَ إذْ قال لِقَوْمِهِ ألا تَتَّقونَ أتدْعُونَ بَعْلاً وتَذَرُونَ أحْسَنَ الخالِقِينَ اللهُ رَبَّكُم وربَّ آبائِكُمُ الأوَّلِينَ فكَذَّبُوهُ فإنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ إلاَّ عِبادَ اللهِ المُخْلَصِينَ وتَرَكْنا عليهِ فى الآخِرِينَ قال ابنُ عبَّاسٍ يُذْكَرُ بخَيْرٍ سلامٌ على إلْياسِينَ إنَّا كذلِكَ نَجْزِى المُحْسِنِينَ إنَّهُ مِنْ عِبادِنا المُؤْمِنِينَ ﴾

اى هذا باب معقود فيه قوله تعالى (وان الياس الى اخره) الياس هو ابن تسبى بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران قاله ابن اسحاق وعن ابن عباس الياس بن ياسين بن العيزار بن هرون وبه قال مقاتل وحكى الثعلبى عن ابن مسعود ان الياس هو ادريس كما ان يعقوب هو اسرائيل قال عكرمة وكذا فى مصحف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين وقيل هو نبى من انبياء بنى اسرائيل وعن ابن عباس هو عم اليسع وقال اخرون بعثه الله الى بنى اسرائيل بعد مهلك حزقيل وقال وهب ان الله لما قبض حزقيل وعظم فى بنى اسرائيل الاحداث ونسوا ما كان من عهد الله اليهم حتى نصبوا الاوثان وعبدوها فبعث

الله

الله اليهم الياس رسولا وكان الياس مع ملك من ملوك بنى اسرائيل اسمه جاب وله امراة اسمها ازبيل وكان يسمع منه ويصدقه وكان بنو اسرائيل قد اتخذوا صنما يقال له بعل وقال ابن اسحق سمعت بعض اهل العلم يقول ما كان بعل الا امراة يعبدونها من دون الله فجعل الياس يدعوهم الى الله وهم لا يسمعون منه شيئا الا ما كان من ذلك الملك ثم انه قال يوما الياس والله ما أرى ما تدعو اليه الا باطلا والله ما ادرى فلانا وفلانا فعدد ملوكا مثله من ملوك بنى اسرائيل متفرقين بالشام يعبدون الاوثان الا على مثل ما نحن عليه يا كلون ويشربون ما ينقص دنياهم فيزعمون ان الياس استرجع ثم رفضه وخرج عنه وفعل ذلك الملك ما فعل اصحابه من عبادة الاوثان فقال الياس اللهم ان بنى اسرائيل قد ابوا الا الكفر فذكر لى انه اوحى اليه انا جعلنا امر ارزاقهم بيدك حتى تكون انت الذى تاذن لهم فى ذلك فقال الياس اللهم امسك عنهم المطر فحبس عنهم ثلاث سنين حتى هلكت المواشى والهوام والشجر ولما دعا عليهم استخفى شفقة على نفسه منهم فكان حيثما كان وضع له رزق وكانوا اذا وجدوا ريح الخبز فى مكان قالوا لقد دخل الياس هذا المكان فيطلبونه ويلقى اهل ذلك المنزل منهم شرا ثم انه استاذن الله فى الدعاء لهم فاذن له فجاءهم فقال ان كنتم تحبون ان الذى ادعوكم اليه هو الحق وانكم على باطل فاخرجوا اوثانكم وما تعبدون واجاروا اليهم فان استجابوا لكم فهو كما تقولون وان هى لم تفعل علمتم انكم على باطل وادعو الله تعالى ان يفرج عنكم ما انتم فيه قالوا انصفت فخرجوا باوثانهم فدعوها فلم تستجب لهم فعرفوا ما هم عليه من الضلالة ثم سالوا الياس الدعاء فدعا ربه فقال فمطروا بساعتهم فحسنت بلادهم فلم يرجعوا ولم يرجعوا واقاموا على اخبث ما كانوا عليه فدعا الله تعالى ان يقبضه فكساه الريش والبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب فكان انسيا ملكيا ارضيا سماويا يطير مع الملائكة وذكر الحاكم عن انس مصححا انه اجتمع مع سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فى بعض السفرات وخالفه ابن الجوزى فى تصحيحه قوله «اذ قال» اى اذكر حين قال الياس لقومه الا تتقون عذاب الله بالايمان به **قوله** «اتدعون بعلا» اى اتعبدون بعلا وهو اسم لصنم كان لهم يعبدونه فلذلك سميت مدينتهم بعلبك وقال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدى البعل الرب بلغة اهل اليمن وهى رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وكان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجه فتنوا به وعظموه وله اربعمائة سادن جعلوهم انبياء فكان ابليس لعنه الله تعالى يدخل فى جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام **قوله** «وتذرون» اى تتركون الله احسن الخالقين فلا تعبدون الله ربكم قرا حمزة والكسائى وخلف ويعقوب الله بالنصب وينصبون ربكم ورب ابائكم على البدل والباقون برفعها على الاستئناف **قوله** (فكذبوه) اى الياس **قوله** (فانهم لمحضرون) فى العذاب والنار الا عباد الله المخلصين من قومه فانهم نجوا من العذاب قوله (سلام على الياسين) • قرا ابن عامر ونافع ويعقوب ال ياسين بالمد والباقون الياسين بالقطع والقصر فمن قرا آل ياسين بالمد فانه اراد آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل اراد الياس وهو اليق بسياق الاية ومن قرا الياسين فقد قيل انها لغة فى الياس مثل اسماعيل واسماعين وميكائيل وميكائين وقال الزمخشرى قرىء على الياسين وادريسين وادراسين على انها لغات فى الياس وادريس ولعل لزيادة الياء والنون فى السريانية معنى وعن بعضهم انه قرىء الياس بترك الهمزة فى الف الياس ويجعل الالف واللام داخلين على ياس للتعريف ويقولون كان اسمه ياس فدخلت عليه الالف واللام •

﴿ وَيُذْكَرُ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ إِلْيَاسَ هُوَ إِدْرِيسُ ﴾

ذكره معلقا بصيغة التمريض ووصل تعليق عبد الله بن مسعود عبد بن حميد وابن ابى حاتم عنه وتعليق ابن عباس وصله جرير فى تفسيره عن الضحاك عنه واستدل بهذا ابن العربى ان ادريس لم يكن جدا لنوح عليه السلام وانما هو من بنى اسرائيل لان الياس قد وردانه من بنى اسرائيل واستدل على ذلك ايضا بقوله عليه السلام للنبى ﷺ ليلة المعراج مرحبا بالنبى الصالح والاخ الصالح ولو كان من احد اجداده لقال له كما قال له ادم وابراهيم عليهما السلام بالابن الصالح

Marfat.com

قيل يمكن انه قال ذلك على سبيل التواضع والتلطف وقدذكرناعن قريب كيف ساق ابن اسحق نسبه الكريم وفيه ادريس وهو خنوخ وهو المشهور عند الجمهور والله سبحانه وتعالى اعلم *

﴿ بابُ ذِكْرِ إِدْرِيسَ عليْـهِ السَّـلامُ ﴾

اى هذا باب فى بيان ذكر ادريس عليه الصلاة والسلام وقد سقط هذا الباب فى رواية ابى ذر

﴿ وهُوَ جَدُّ أَبِي نُوحٍ وَيُقالُ جَدُّ نُوحٍ عَلَيْهِما السَّلامُ ﴾

اى ادريس جد ابى نوح لان نوحا ابن لمك بن متوشلخ بن خنوخ وهو ادريس قوله «ويقال جد نوح» هذا ليس بشىء لان جد نوح هو متوشلخ اللهم الا اذا اطلق على جد ابى نوح فانه جد نوح مجازا وهذا ليس بموجود فى غالب النسخ *

﴿ وقَوْلِ اللهِ تعـالَى ورفعْناهُ مكاناً عَلِيًّا ﴾

وقول الله مجرور عطفا على ذكر ادريس اى وفى بيان ذكر قول الله تعالى «ورفعناه مكانا عليا» اى رفعنا ادريس مكانا عليا وهو السماء الرابعة واستشكل بعضهم بان غيره من الانبياء ارفع مكانا منه وهذا الاستشكال ليس بشىء لانه لم يذكر انه اعلى من كل احد واجاب بعضهم بان المراد منه انه لم يرفع الى السماء من هو حى غيره ورد بان عيسى عليه الصلاة والسلام ايضا قد رفع وهو حى (قلت) هذا الرد موجه على القول الصحيح بانه رفع وهو حى واما على قول من ياخذ بظاهر قوله تعالى (انى متوفيك ورافعك الى) لا يرد الرد المذكور *

١٦ ـ ﴿قال عَبْدانُ أخبرنا عبدُ اللهِ أخبرَنا يونُسُ عنِ الزُّهْرِيِّ ح حدثنا أحْمَدُ بنُ صالحٍ حدثنا عَنْبَسَةُ حدَّثنا يونُسُ عنِ ابنِ شهاب قال قال أنَسٌ كانَ أبو ذَرٍّ رضى الله عنه يُحَدِّثُ أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليْـهِ وسلَّمَ قال فُرِجَ سَقْفُ بَيْتي وأنا بِمَكَّةَ فَنزَلَ جِبْريلُ فَفَرَجَ صَدْرِي ثمَّ غسَلَهُ بِماءِ زَمْزَمَ ثمَّ جاءَ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِئٍ حِكْمَةً وإيماناً فأفْرَغَها فى صَدْرِي ثمَّ أطْبَقَهُ ثمَّ أخذَ بِيَدِي فَعَرَجَ بِي إلى السماءِ فلَمَّا جاءَ إلى السَّماءِ الدُّنْيا قال جِبْرِيلُ لِخازِنِ السَّماءِ افْتَحْ قال مَنْ هذَا قال هذَا جِبْرِيلُ قال معكَ أحَدٌ قال مَعِي مُحَمَّدٌ قال أُرْسِلَ إلَيْهِ قال نَعَمْ فافْتَحْ فلَمَّا علَوْنا السَّماءَ إذا رجُلٌ عنْ يَمِينِهِ أسْوِدَةٌ وعنْ يَسارِهِ أسْوِدَةٌ فإذا نظَرَ قِبَلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ وإذا نظَرَ قِبَلَ شِمالِهِ بَكَى فقال مَرْحَباً بالنَّبيِّ الصَّالِحِ والإبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هذَا يا جِبْرِيلُ قال هذَا آدَمُ وهَذِهِ الأسْوِدَةُ عنْ يَمِينِهِ وعنْ شِمالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ فأهْلُ اليَمِينِ مِنْهُمْ أهْلُ الجَنَّةِ والأسْوِدَةُ الَّتي عنْ شِمالِهِ أهْلُ النَّارِ فإذَا نظَرَ قِبَلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ وإذَا نظَرَ قِبَلَ شِمالِهِ بَكَى ثمَّ عرَجَ بِي جِبْرِيلُ حتَّى أتَى السَّماءَ الثَّانِيَةَ فقال لِخازِنِها افْتَحْ فقال لهُ خازِنُها مِثْلَ ما قال الأوَّلُ فَفَتَحَ قال أنَسٌ فذَكَرَ أنَّهُ وَجَدَ فى السَّمٰواتِ آدَمَ وإدْرِيسَ ومُوسَى وعِيسَى وإبْرَاهِيمَ ولَمْ يُثْبِتْ لى كيْفَ مَنازِلُهُمْ غيْرَ أنَّهُ قدْ ذكَرَ أنَّهُ وجَدَ آدَمَ فى السَّماءِ الدُّنْيا وإبْرَاهِيمَ فى السَّادِسَةِ: وقال أنَسٌ فلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ بإدْرِيسَ قال مَرْحَباً بالنَّبِيِّ الصَّالِحِ والأخِ الصَّالِحِ فقُلْتُ مَنْ هذَا قال هذَا إدْرِيسُ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى فقال مَرْحَباً بالنَّبيِّ الصَّالِحِ والأخِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هذَا قال هذَا مُوسَى ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى فقال مَرْحَباً

بالنبى

Marfat.com

بالنبيِّ الصَّالِحِ والأخِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هذا قال عِيسى ثُمَّ مَرَرْتُ بإبْرَاهِيمَ فقال مَرْحَباً بالنبيِّ الصَّالِحِ والإبنِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هذا قال هذا إبْرَاهِيمُ قال وأخْبَرَني ابنُ حَزْمٍ أنَّ ابنَ عبَّاسٍ وأبا حَبَّةَ الأنْصَارِيَّ كانا يقُولانِ قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم ثُمَّ عُرِجَ بي حتَّى ظَهَرْتُ لِمُسْتَوًى أسْمَعُ صَرِيفَ الأقْلامِ: قال ابنُ حَزْمٍ وأنَسُ بنُ مالِكٍ رضي الله عنهما قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم ففَرَضَ الله عَلَيَّ خَمْسِينَ صَلاةً فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ حتَّى أمُرَّ بِمُوسَى فقال لي مُوسَى ما الَّذِي فُرِضَ على أُمَّتِكَ قُلْتُ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسِينَ صَلاةً قال فَراجِعْ رَبَّكَ فإنَّ أُمَّتَكَ لا تُطِيقُ ذَلِكَ فَرَجَعْتُ فَرَاجَعْتُ رَبِّي فَوَضَعَ شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ إلى مُوسَى فقال رَاجِعْ رَبَّكَ فَذَكَرَ مِثْلَهُ فَوَضَعَ شَطْرَها فَرَجَعْتُ إلى مُوسَى فأخْبَرْتُهُ فقال رَاجِعْ رَبَّكَ فإنَّ أُمَّتَكَ لا تُطِيقُ ذَلِكَ فَرَجَعْتُ فَرَاجَعْتُ رَبِّي فقال هِيَ خَمْسٌ وهِيَ خَمْسُونَ لا يُبَدَّلُ القَوْلُ لَدَيَّ فَرَجَعْتُ إلى مُوسَى فقال رَاجِعْ رَبَّكَ فَقُلْتُ قَدِ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي ثُمَّ انْطَلَقَ حتَّى أتَى السِّدْرَةَ المُنْتَهَى فَغَشِيَها ألْوَانٌ لا أدْرِي ما هِيَ ثُمَّ أُدْخِلْتُ فإذَا فِيها جَنَابِذُ اللُّؤْلُؤِ وإذَا تُرَابُها المِسْكُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فلما مر جبريل بادريس وكذلك في قوله وجد في السموات ادريس وهذا الحديث اخرجه البخاري في اول كتاب الصلاة من طريق واحد عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان ابو ذر يحدث الى آخره وهنا اخرجه من طريقين ۞ الاول عن عبدان ولكنه قال قال عبدان بالتعليق هكذا وقع في اكثر الروايات ووقع في رواية ابي ذر حدثنا عبدان وهو لقب عبد الله بن عثمان وقد مر غير مرة عن عبد الله ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري ۞ الطريق الثاني عن احمد بن صالح بالتحديث وهو احمد ابن صالح ابو جعفر المصري عن عنبسة بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالسين المهملة ابن خالد سمع عمه يونس بن يزيد الايلي عن ابن شهاب الزهري الى اخره ومر الكلام فيه هناك مستوفى **قوله** « اسودة » جمع السواد وهو الشخص **قوله** « نسم بنيه » النسم بفتح النون والسين المهملة جمع نسمة وهي النفس ۞ وابن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي هو ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري وابو حبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهو المشهور وقال القابسي بالياء آخر الحروف وغلطوه في ذلك وقال الواقدي بالنون واختلف في اسمه فقيل فقال ابو زرعة عامر وقيل عمرو وقيل ثابت وقال الواقدي مالك قوله « لمستوى » ويروى « بمستوى » بفتح الواو اي مصعدا قوله « حتى اتى السدرة » ويروى « حتى اتى بي السدرة » ويروى « حتى اتى الى السدرة » قوله « ثم ادخلت » على صيغة المجهول اي ادخلت الجنة ويروى « باظهار الجنة » والله اعلم ۞

﴿ باب قَوْلِ اللهِ تعالى وإلى عادٍ أخاهُمْ هُوداً قال يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللهَ الآية ﴾

اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى في بيان ارسال هود عليه الصلاة والسلام الى قوم عاد ۞ وهود هو ابن عبد الله بن رباح بن خلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام قاله قتادة وقال مجاهد هود بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ ابن سام بن نوح وقيل هود بن عبد الله بن جاون الى اخره مثل الاول وقال ابن هشام هود اسمه عابر ويقال عبير بن ارفخشذ ويقال انفخشذ بن سام بن نوح وكان هود اشبه ولد آدم بآدم خلا يوسف وكانت عاد ثلاث عشرة قبيلة ينزلون الرمل بالدو والدهناء وعالج ووبار ويبرين وعمان الى حضرموت الى اليمن وكانت ديارهم اخصب البلاد فلما سخط الله

Marfat.com

عليهم جملها مفاوز وكان هود من قبيلة يقال لهم عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وهم عاد الاولى وكانوا عربا يسكنون في المواضع المذكورة وارسل الله تعالى هودا اليهم وهو قوله تعالى (والى عاد اخاهم هودا) اى وارسلنا الى عاد اخاهم هودا قال الزمخشرى اخاهم واحدا منهم وقال مقاتل اخوهم فى النسب لا في الدين وكان عاد الذى تسمت القبيلة به ملكهم وكان يعبد القمر وطال عمره فراى من صلبه اربعة آلاف ولد وتزوج الف امراة وهو اول من ملك الارض بعد نوح عليه السلام وعاش الف سنة ومائتى سنة ولما مات انتقل الملك الى اكبر ولده وهو شديد بن عاد فاقام خمسمائة سنة وثمانين سنة ثم مات فانتقل الملك الى اخيه شداد بن عاد وهو الذى بنى ارم ذات العماد وكانت قبائل عاد التى تسمت به قد ملكوا الارض بقوتهم وافتخروا وقالوا (من اشد منا قوة) فلما كثر طغيانهم بعث الله اليهم هودا وهو قوله تعالى (والى عاد اخاهم هودا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ان انتم الامفترون) يعنى تفترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء *

﴿ وقوله إذ أنذر قومه بالأحقاف إلى قوله كذلك نجزى القوم المجرمين ﴾

وقوله بالجر عطف على قوله قول الله تعالى واوله (واذكر اخا عاد اذ انذر قومه بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه الا تعبدوا الا الله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا اجئتنا لتافكنا عن آلهتنا فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله وابلغكم ما ارسلت به ولكنى اراكم قوما تجهلون فلما راوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شىء بامر ربها فاصبحوا لا ترى الا مساكنهم كذلك نجزى القوم المجرمين) • قوله واذكر يعنى يا محمد • قوله اخا عاد اى فى النسب لا فى الدين **قوله** (بالاحقاف) جمع حقف بكسر الحاء وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اعوجاج من احقوقف الشىء اذا اعوج وعن ابن عباس الاحقاف واد بين عمان ومهرة وعن مقاتل كان منازل عاد باليمن فى حضرموت بموضع يقال لها مهرة اليها تنسب الجمال المهرية وعن الضحاك الاحقاف جبال بالشام وعن مجاهد هى ارض حسمى وعن قتادة ذكر لنا ان عادا كانوا احيا باليمن اهل رمال مشرفين على البحر بارض من بلاد اليمن يقال لها الشحر وعن الخليل هى الرمال العظام وعن الكلبى احقاف الجبل ما نضب عليه الماء زمان الغرق كان ينضب الماء ويبقى اثره **قوله** «النذر» جمع نذير بمعنى منذر قوله (من بين يديه ومن خلفه) المعنى مضت المنذرون من بين يديه اى من قبل هود ومن خلفه والمعنى ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا فى زمانه والذين يبعثون بعده كلهم ينذرون نحو انذاره قوله (الا تعبدوا) يعنى انذارهم بقولهم الا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له قوله «انى اخاف الى آخر الآية» كلام هود قوله (قالوا) اى قوم هود قوله (لتافكنا) اى لتصرفنا عن آلهتنا الى دينك وهذا لا يكون قوله (فاتنا) خطاب لهود اى هات لنا من العذاب الذى توعدنا به على الشرك ان كنت من الصادقين فيما تقول قوله «قال» اى هود انما العلم عند الله بوقت مجىء العذاب لا عندى وابلغكم ما ارسلت به اى الذى امرت بتبليغه اليكم وليس فيه تعيين وقت العذاب ولكنكم جاهلون لا تعلمون ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لا معترضين ولا سائلين غير ما اذن لهم فيه قوله (فلما راوه) اى فلما راوا ما يوعدون به قالوا هذا عارض اى سحاب عرض فى افق السماء يمطر لنا منه قال هود بل هو ما استعجلتم به هى ريح فيها عذاب اليم تدمر اى تهلك كل شىء من نفوس عاد واموالهم باذن ربها قوله (فاصبحوا لا ترى) قرا عاصم وحمزة ويعقوب ترى بضم التاء ورفع مساكنهم قال الكسائى معناه لا ترى شىء الا مساكنهم وقال الفراء لا ترى الناس لانهم كانوا تحت الرمل وانما ترى مساكنهم لانها قائمة وقرا الباقون بفتح التاء ونصب مساكنهم على معنى لا ترى يا محمد الا مساكنهم قوله (كذلك نجزى القوم المجرمين) اى من اجرم مثل جرمهم وهذا تحذير لمشركى العرب • ومختصر قصة هود انه عليه الصلاة والسلام لما دعا على قومه ارسل الله الريح عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اى متتابعة اى ابتدات غدوة الاربعاء وسكنت فى آخر الثامن

واعتزل

Marfat.com

واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها الا ما يلين الجلود وتلذ النفوس وعن مجاهد كان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى (ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين امنوا معه) فكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن منهم في بيته اهلكته في البراري والجبال وقال السدي لما راوا ان الابل والرجال تطير بين السماء والارض في الهواء تبادروا الى البيوت فلما دخلوا عاد دخلت الريح وراءهم فاخرجتهم منها ثم اهلكتهم ثم ارسل الله عليهم طيرا سودا فنقلتهم الى البحر فالقتهم فيه . ثم ان هودا عليه الصلاة والسلام بقي بعد هلاك قومه ما شاء الله ثم مات وعمره مائة وخمسون سنة وحكى الخطيب عن ابن عباس انه عاش اربعمائة وستين سنة وكان بينه وبين نوح ثمانمائة وستين سنة . واختلفوا في اي مكان توفي فقيل بارض الشحر من بلاد حضر موت وقبره ظاهر هناك ذكره ابن سعد في الطبقات وعن عبد الرحمن بن سابط بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم الصلاة والسلام في تلك البقعة وقيل جامع دمشق في حائط القبلة نزعم بعض الناس انه قبر هود والله اعلم وقال ابن الكلبي لم يكن بين نوح وابراهيم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا هود وصالح *

﴿ فِيهِ عَنْ عَطَاءٍ وَسُلَيْمَانَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اي في هذا الباب روى عن عطاء بن ابي رباح ووصل هذا التعليق البخاري في باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي ارسل الرياح عن مكي بن ابراهيم عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قالت كان النبي ﷺ الحديث قوله «سليمان» اي وعن سليمان بن يسار عن عائشة ووصل هذا التعليق في تفسير سورة الاحقاف وقال حدثنا احمد بن وهب اخبرنا عمرو ان ابا النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت ما رايت رسول الله ﷺ ضاحكا حتى ارى منه لهواته الحديث *

﴿ بَابُ قَوْلِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ شَدِيدَةٍ عَاتِيَةٍ : قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَتَتْ عَلَى الْخُزَّانِ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا مُتَتَابِعَةً فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ أُصُولُهَا فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ بَقِيَّةٍ ﴾

اي هذا باب في بيان تفسير قول الله تعالى (واما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية . سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما فترى القوم فيها صرعى كانهم اعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية) قوله «واما عاد» عطف على ما قبله وهو قوله (فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية) وقصة عاد مرت في الباب السابق وقد فسر البخاري الصرصر بقوله شديدة عاتية وعاتية من عتا يعتو عتوا اذا جاوز الحد في الشيء ومنه العاتي وهو الذي جاوز الحد في الاستكبار قوله «قال ابن عيينة» اي سفيان بن عيينة عتت اي الريح على الخزان بضم الخاء جمع خازن وهم الملائكة الموكلون بالريح يعني عتت عليهم فلم تطعهم وجاوزت المقدار وقيل عتت على خزانها فخرجت بلا كيل ولا وزن وعن ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «ما ارسل الله تعالى نسمة من ريح الا بمكيال ولا قطرة من مطر الا بمكيال الا يوم عاد ويوم نوح طغت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل الصرصر شديد الصوت لها صرصرة وقيل ريح صرصر باردة من الصر كانها التي كرر فيها البرد وكثر فهي تحرق بشدة بردها قوله «سخرها» يعني ارسلها وسلطها عليهم والتسخير استعمال الشيء بالاقتدار قوله «حسوما» فسره البخاري بقوله متتابعة وكذا فسره ابو عبيدة وقال الضحاك كاملة لم تفتر عنهم حتى افنتهم وقال عطية حسوما كانها حسمت الخير عن اهلها وقال الخليل قطعا لدابرهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم الرضاع وقال النضر ابن شميل حسمتهم قطعتهم وانتصاب حسوما على الحال قال الزمخشري الحسوم اما جمع حاسم كشهود جمع شاهد واما مصدر كالكفور والشكور فان كان جمعا يكون حالا بمعنى حاسمة وان كان مصدرا يكون منصوبا بفعل مضمر اي يحسم حسوما بمعنى يستاصل استئصالا او يكون صفة كقولك ذات حسوم او يكون مفعولا له اي سخرها عليهم للاستئصال

Marfat.com

قوله «فترى القوم فيها» اى فى تلك الايام والليالى وقيل فى الريح وقيل فى بيوتهم قوله «صرعى» جمع صريع يعنى ساقطة قوله «كانهم اعجاز نخل» اى جذوع نخل وقيل اصول نخل وهو ما يبقى على المكان بعد قطع الجذع قوله «خاوية» اى ساقطة وشبههم باعجاز نخل لعظم اجسامهم قيل كان طولهم اثنى عشر ذراعا وقال ابو حمزة طول كل رجل منهم كان سبعين ذراعا وعن ابن عباس ثمانين ذراعا وقال ابن الكلبى كان اطولهم مائة ذراع واقصرهم ستين ذراعا وقال وهب بن منبه كان راس احدهم مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل تفرخ فيها السباع وكذلك مناخرهم وقيل خاوية خالية الاصوات من الحياة وقيل خاوية من الاحشاء لان الريح اخرجت ما فى بطونهم قوله «فهل ترى لهم من باقية» اى من بقية او من نفس باقية وقيل الباقية مصدر كالعاقبة اى فهل ترى لهم من بقاء *

١٧ ـ «حدثنى محمد بن عرعرة حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور»

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عرعرة بن البرند الناجي السامي البصرى مات سنة ثلاث عشرة ومائتين والحكم بفتحتين ابن عتيبة مصغر عتبة الباب والحديث مضى في كتاب الاستسقاء في باب قول النبي ﷺ نصرت بالصبا فانه اخرجه هناك عن مسلم عن شعبة عن الحكم الى آخره نحوه *

«قال وقال ابن كثير عن سفيان عن أبيه عن ابن أبي نعم عن أبي سعيد رضى الله عنه قال بعث علي رضى الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم بذهيبة فقسمها بين الأربعة الأقرع بن حابس الحنظلي ثم المجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم أحد بني نبهان وعلقمة بن علاثة العامري ثم أحد بني كلاب فغضبت قريش والأنصار قالوا يعطي صناديد أهل نجد ويدعنا قال إنما أتألفهم فأقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناتئ الجبين كث اللحية محلوق فقال اتق الله يا محمد فقال من يطع الله إذا عصيت أيأمنني الله على أهل الأرض فلا تأمنوني فسأله رجل قتله أحسبه خالد بن الوليد فمنعه فلما ولى قال إن من ضئضئ هذا أو في عقب هذا قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان لئن أنا أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد»

مطابقته للترجمة في قوله لاقتلنهم قتل عاد (فان قلت) كيف المطابقة وعاد اهلكوا بريح صرصر (قلت) التقدير كقتل عاد والتشبيه لاعموم له والغرض منه استئصالهم بالكلية كاستئصال عاد لان الاضافة فى قتل عاد الى المفعول (فان قلت) اذا كان من الاضافة الى الفاعل يكون المراد القتل الشديد القوى لانهم كانوا مشهورين بالشدة والقوة وعلى التقدير ين المراد استئصالهم بأى وجه كان وليس المراد التعيين بشيء *

(ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابن كثير ضد القليل وهو محمد بن كثير ابو عبد الله العبدى البصرى . الثانى سفيان الثورى . الثالث ابو سعيد بن مسروق بن حبيب الثورى الكوفى . الرابع ابن ابى نعم بضم النون وسكون العين المهملة البجلى واسم الابن عبد الرحمن ابو الحكم البجلى الكوفى العابد . وكان من عباد اهل الكوفة ممن يصبر على الجوع الدائم اخذه الحجاج ليقتله وادخله بيتا مظلما وسد الباب خمسة عشر يوما ثم امر بالباب ففتح ليخرج ويدفن فدخلوا عليه فاذا هو قائم يصلى فقال له الحجاج سر حيث شئت واما اسم ابى نعم فما وقفت عليه . الخامس ابو سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك بن سنان الانصارى *

ذكر

Marfat.com

﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن محمد بن كثير مختصرا وفي التوحيد بتمامه عن قبيصة بن عقبة وفي التوحيد ايضا عن اسحق بن نصر وفي المغازي عن قتيبة واخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة به وعن هناد بن السري وعن عثمان بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود في السنة عن محمد بن كثير به واخرجه النسائي في الزكاة وفي التفسير عن هناد به وفي المحاربة عن محمود بن غيلان *

﴿ذكر معناه﴾ **قوله** «قال» وقال ابن كثير اي قال البخاري وقال محمد بن كثير كذا روى هنا معلقا ورواه في تفسير سورة براءة بقوله حدثنا محمد بن كثير فوصله لكنه لم يسقه بتمامه وانما اقتصر على طرف من اوله وابن كثير هذا هو احد مشايخ البخاري روى عنه في الكتاب في مواضع وروى مسلم عن عبد الله الدارمي عنه عن اخيه حديثا في الرؤيا **قوله** بذهيبة بالتصغير قال الخطابي انما انثها على نية القطعة من الذهب وقد يؤنث الذهب في بعض اللغات وقال ابن الاثير قيل هو تصغير على اللفظ وفي رواية مسلم بعث علي رضي الله تعالى عنه وهو باليمن بذهبة في تربتها الى رسول الله ﷺ وقال النووي هكذا هو في جميع نسخ بلادنا بذهبة بفتح الذال وكذا نقله القاضي عن جميع رواة مسلم عن الجلودي قال وفي رواية ابن ماهان بذهيبة على التصغير وقال ابن قرقول فوله بعث بذهب كذا الرواية عن مسلم عند اكثر شيوخنا ويقال الذهب يؤنث والمؤنث الثلاثي اذا صغر الحق في تصغيره الهاء نحو فريسة وشميسة **قوله** «فقسمها بين الاربعة» اي بين اربعة انفس وفي رواية مسلم فقسمها رسول الله ﷺ بين اربعة نفر **قوله** «الاقرع بن حابس» يجوز بالرفع والجر اما الرفع فعلى انه خبر مبتدا محذوف اي احدهم الاقرع واما الجر فعلى انه وما بعده من المعطوف بدل من الاربعة او بيان والاقرع بفتح الهمزة وسكون القاف وبالراء وبالعين المهملة ابن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالسين المهملة ابن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع المجاشعي الدارمي احد المؤلفة قلوبهم قال ابن اسحق الاقرع بن حابس التميمي قدم على رسول الله ﷺ مع عطارد بن حاجب في اشراف بني تميم بعد فتح مكة وقد كان الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن شهدا مع رسول الله ﷺ فتح مكة وحنينا والطائف وقال ابن دريد اسم الاقرع فراس وفي التوضيح بخط منصور بن عثمان الحابوري الصواب حصين وقال ابو عمر في باب الفاء من الاستيعاب فراس بن حابس اظنه من بني العنبر قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في وفد بني تميم وفي التوضيح في كتاب لطائف المعارف لابي يوسف كان الاقرع اصم مع قرعه وعوره وفي الكامل كان في صدر الاسلام سيد خندف وكان محله فيها محل عيينة بن حصن في قيس وقال المرزباني هو اول من حرم القمار وكان يحكم في كل موسم وقال الجاحظة في كتاب العرجان انه كان من اشرافهم واحد الفرسان الاشراف ساير رسول الله ﷺ مرجعه من فتح مكة وقال ابو عبيدة كان اعرج الرجل اليسرى قتل باليرموك سنة ثلاث عشرة مع عشرة من بنيه وقال ابن دريد استعمله عبد الله بن عامر بن كريز على جيش انفذه الى خراسان فاصيب بالجوزجان **قوله** الحنظلي ثم المجاشعي الحنظلي نسبة الى حنظل بن مالك بن زيد مناة بن تميم والمجاشعي نسبة الى مجاشع ابن دام بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم **قوله** «وعيينة بن بدر» اي الثاني من الاربعة عيينة مصغر عينة بن بدر وفي مسلم عيينة بن حصن (قلت) بدر جده وحصن ابوه ففي رواية البخاري ذكره منسوبا الى جده وفي رواية مسلم ذكره منسوبا الى ابيه حصن بن بدر بن عمرو بن حويرثة بن لوذان بن ثعلبة بن عدي بن فزارة بن ذبيان بن بغيض بن ريث ابن غطفان **قوله** «الفزاري» بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء نسبة الى فزارة المذكورة في نسبه وفي التوضيح عيينة اسمه حذيفة بن حصن بن حذيفة بن بدر ولقب عيينة لانه طعن في عينه وكنيته ابو مالك اسلم قبل الفتح وارتد مع طليحة بن خويلد وقاتل معه وتزوج عثمان بابنته وهو عريق في الرياسة وهو المقول فيه الاحمق المطاع **قوله** «وزيد الطائي» وفي مسلم وزيد الخير الطائي ثم احد بني نبهان قال النووي قال في هذه الرواية زيد الخير الطائي كذا هو في جميع النسخ الخير بالراء وقال في رواية زيد الخيل باللام وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان يقال له في الجاهلية زيد الخيل فسماه رسول الله

Marfat.com

ﷺ زيد الخير لانه لم يكن فى العرب اكثر من خيله وقال ابو عبيد وكان له شعر وخطابة وشجاعة وكرم توفي لما انصرف من عند رسول الله ﷺ بالحمى وقيل توفي في آخر خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقال ابو عمر زيد الخيل هو زيد بن مهلهل بن زيد بن منهب الطائى قدم على رسول الله ﷺ سنة تسع وسماه رسول الله ﷺ زيد الخير واقطع له ارضين فى ناحيته يكنى ابامنذر وفي كتاب ابى الفرج توفي بماء الحرم يقال له فردة وقيل لما دخل على رسول الله ﷺ طرح له متكأ فاعظم ان يتكىء عليه بين يدى رسول الله ﷺ فرده فاعاده ثلاثا وعلمه دعوات كان يدعو بها فيعرف بها الاجابة ويستسقى فيسقى وقال يارسول الله اعطنى مائة فارس اغزو بهم على الروم فلم يلبث بعد انصرافه الا قليلا حتى حم ومات وكان في الجاهلية اسر عامر بن الطفيل وجز ناصيته ثم اعتقه وقال ابن دريد وكان لايدخل مكة الا معتما من خيفة النساء عليه **قوله** «ثم احد بنى نبهان» بفتح النون وسكون الباء الموحدة ونبهان هو ابن اسودان بن عمرو ابن الغوث بن طى قال الرشاطى من بنى نبهان من اصحاب النبى ﷺ زيد بن مهلهل بن زيد بن منهب بن عبد احنا(۱) بن محلس بن ثوب بن مالك بن نابل بن اسودان بن نبهان كان من اجمل الناس واتمهم ولما قدم على رسول الله ﷺ قال له من انت قال انا زيد الخيل قال انت زيد الخير **قوله** «وعلقمة بن علاثة» بضم العين المهملة وتخفيف اللام وبالثاء المثلثة ابن عوف بن الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة كان من اشراف قومه حليما عاقلا ولم يكن فيه ذلك الكرم وارتد لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف ثم اسلم ايام الصديق رضى الله تعالى عنه وحسن اسلامه واستعمله عمر رضى الله تعالى عنه على حوران فمات بها **قوله** «العامرى» نسبة الى عامر بن صعصعة بن مالك بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن حفصة بن قيس بن عيلان **قوله** (ثم احد بنى كلاب) هذا هو المذكور الآن هو كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن الى آخر ماذكرناه **قوله** «فغضبت قريش والانصار» وليس فى رواية مسلم والانصار **قوله** «صناديد» ار يدبهم الرؤساء وهو جمع صنديد بكسر الصاد قوله «ويدعنا» بالياء اخر الحروف وكذلك في قوله يعطى بالياء وفي رواية مسلم اتعطى صناديد نجد وتدعنا بتاء الخطاب في الموضعين والهمزة في اتعطى للاستفهام على سبيل الانكار ومعنى تدعنا تتركنا والنجد بفتح النون وسكون الجيم وهو ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض اليمامة والبحرين الى عمان الى عروض وقال ابن دريد نجد بلد للعرب وانما سمى نجدا لعلوه عن انخفاض تهامة قوله «انما اتالفهم» من التالف وهو المداراة والايناس ليثبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال قوله «فاقبل رجل» وفي رواية مسلم فجاء رجل هذا الرجل من بنى تميم يقال له ذو الخويصرة واسمه حرقوص بن زهير قيل ولقبه ذو الثدية وقال ابن الاثير فى كتاب الاذواء ذو الثدية احد الخوارج الذين قتلهم على بن ابى طالب رضى الله عنه بحروراء من جانب الكوفة وهو الذى قال فيه النبى ﷺ وآية ذلك ان فيهم رجلا اسود احدى عضديه مثل ثدى المراة ومثل البضعة يدردر ويقال له ذو الثدى ايضا وذو الثدية وهو حبشى واسمه نافع قوله «غائر العينين» اى غارت عيناه فدخلتا وهو ضد الجاحظ وقال الكرمانى غائر العينين اى داخلتين فى الراس لاصقتين بقعر الحدقة **قوله** «مشرف الوجنتين» اى غليظهما ويقال اى ليس بسهل الخد وقد اشرفت وجنتاه اى علتا واصله من الشرف وهو العلو والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين وقيل لحم الجلد وكل واحدة وجنة فاذا عظمتا فهو موجن والوجنة مثلثة الواو حكاها يعقوب وبالالف بدل الواو فهذه اربع لغات وقال ابن جنى ارى الرابعة على البدل وفي الجيم لغتان فتحها وكسرها حكاهما فى البارع عن كراع والاسكان هو الشائع فصار ثلاث لغات فى الجيم وقال ثابت هما فوق الخدين اذا وضعت يدك وجدت حجم العظم تحتها وحجمه نتوه وقال ابو حاتم هو ماتتىء من لحم الخدين بين الصدغين وكنى الانف قوله «ناتىء الجبين» اى مرتفعه وقيل مرتفع على ماحوله وقال النووى الجبين جانب الجبهة ولكل انسان جبينان يكتنفان الجبهة **قوله** «كث اللحية» يعنى كثير شعرها غير مسبلة والكث بفتح الكاف وقال ابن الاثير الكثاثة فى اللحية ان تكون غير دقيقة ولا طويلة وفيها كثافة يقال رجل كث

(۱) وفي نسخة رضا

اللحية بفتح الكاف وقوم كث بالضم **قوله** « محلوق » وفى مسلم محلوق الراس وفى الكامل للمبرد رجل مضطرب الخلق اسود وانه يكون لهذا ولا صحابه نبا رفى التوضيح وفى الحديث انه لايدخل النار من شهد بدرا ولا الحديبية حاشا رجلا معروفا منهم قيل هو حرقوص ذكره شيخنا العمرى وفى التعليق انه اصول الخوارج قوله « ومن يطع الله اذا عصيت » اى اذا عصيته وفى مسلم من يطع الله ان عصيته **قوله** « فساله رجل قتله » اى فسال النبى ﷺ رجل قتل هذا القائل قوله « واحسبه » اى اظن ان هذا السائل هو خالد بن الوليد كذا جاء هنا على الحسبان وجاء فى الصحيح انه خالد من غير حسبان وفى رواية اخرى انه عمر بن الخطاب ولا تنافى فى هذا لانهما كانهما سالا جميعا **قوله** « فمنعه » اى منع خالدا عن القتل وذلك لئلا يتحدث الناس انه يقتل اصحابه فهذه هى العلة وسلك هذا مسلكه مع غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم فى غير موطن ما كرهه ولكنه صبر استبقاء لانقيادهم وتاليفا لغيرهم حتى لاينفروا **قوله** « من ضئضئ » بكسر الضادين المعجمتين وسكون الهمزة الاولى وهو الاصل والعقب وحكى اهمالهما عن بعض رواة مسلم فيما حكاه القاضى وهو شائع فى اللغة وقال ابن سيده الضنضئ والضؤضؤ الاصل وقيل هو كثرة النسل وقال فى المهملة الصئصئ والسئصئ كلاهما الاصل عن يعقوب وحكى بعضهم صئصين بوزن قنديل حكاه ابن الاثير وقال النووى قالوا لاصل الشىء اسماء كثيرة منها الضئضئ بالمعجمتين والمهملتين والنجار بكسر النون والنحاس والسنخ بكسر السين واسكان النون وبخاء معجمة والعيص والارومة قوله « حناجرهم » جمع حنجرة وهى راس الغلصمة حيث تراه ناتئا من خارج الحلق وقال ابن التين معناه لايرفع فى الاعمال الصالحة وقال عياض لاتفقه قلوبهم ولا ينتفعون بما يتلون منه ولا لهم حظ سوى تلاوة الفم وقيل معناه لايصعد لهم عمل ولا تلاوة ولا تتقبل قوله « يمرقون من الدين » وفى رواية من الاسلام اى يخرجون منه خروج السهم اذا نفذ من الصيد من جهة اخرى ولم يتعلق بالسهم من دمه شىء وبهذا سميت الخوارج المراق والدين هنا الطاعة يريد انهم يخرجون من طاعة الائمة كخروج السهم من الرمية والرمية بفتح الراء على وزن فعيلة من الرمى بمعنى مفعوله فقال الداودى الرمية الصيد المرمى وهذا الذى ذكره صفات الخوارج الذين لايدينون للائمة ويخرجون عليهم قوله « يقتلون اهل الاسلام » كذلك فعل الخوارج قوله « ويدعون » اى يتركون اهل الاوثان وهو جمع وثن وهو كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة الآدمى يعمل وينصب فيعبد وهذا بخلاف الصنم فانه الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما ٭ قيل لما خرج اليهم عبدالله بن خباب رسولا من عند على رضى الله عنه فجعل يعظهم فمر احدهم بتمرة لمعاهد فجعلها فى فيه فقال بعض اصحابه تمرة معاهد فبم استحللتها فقال لهم عبدالله بن خباب انا ادلكم على ماهو اعظم حرمة رجل مسلم يعنى نفسه فقتلوه فارسل اليهم على رضى الله عنه ان اقيدونا به فقالوا كيف نقيدك به وكلنا قتله فقاتلهم على فقتل اكثرهم قيل كانوا خمسة آلاف وقيل كانوا عشرة آلاف **قوله** « لئن ادركتهم لاقتلنهم قتل عاد » قد ذكرنا معناه عند ذكر المطابقة بين الحديث والترجمة وروى قتل ثمود ٭ **فان قلت** اليس قال لئن ادركتهم وكيف ولم يدع خالدا رضى الله تعالى عنه ان يقتله وقد ادركه قلت انما اراد ادراك زمان خروجهم اذا كثروا وامتنعوا بالسلاح واعترضوا الناس بالسيف ولم تكن هذه المعانى مجتمعة اذ ذاك فيوجد الشرط الذى علق به الحكم وانما انذر ﷺ ان يكون فى الزمان المستقبل وقد كان كما قال ﷺ فاول ما نجم هو فى ايام على رضى الله تعالى عنه (فان قلت) المال الذى اعطى رسول الله ﷺ اولئك المؤلفة قلوبهم من اى مال كان قلت قال بعضهم من خمس الخمس ورد بانه ملكه وقيل من راس الغنيمة وانه خاص به لقوله تعالى (قل الانفال لله والرسول) ورد بان الآية منسوخة وذلك ان الانصار لما انهزموا يوم حنين فايد الله رسوله وامده بالملائكة فلم يرجعوا حتى كان الفتح رد الله الغنائم الى رسوله من اجل ذلك فلم يعطهم منها شيئا وطيب نفوسهم بقوله وترجعون برسول الله الى رحالكم بعدما فصل ما امر به واختيار ابى عبيدة انه كان من الخمس لا من خمس الخمس ولا من راس الغنيمة وانه جائز للامام ان يصرف للاصناف المذكورة فى اية الخمس حيث يرى ان فيه مصلحة للمسلمين ولكن ينبغى ان يعلم اولا ان هذا الذهب ليس من غنيمة حنين ولا خيبر ولا من الخمس وقد فرقها كلها ٭

Marfat.com

١٨ - ﴿ حدثنا خالدُ بنُ يزيدَ حدثنا إسرائيلُ عنْ أبي إسحاقَ عنِ الأسودِ قال سمعتُ عبدَ اللهِ قال سمعتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم يقرأُ فهلْ منْ مُدَّكِرٍ ﴾

قدمضى هذا في آخر باب قوله تعالى (انا ارسلنا نوحا الى قومه) فانه اخرجه هناك عن نصر بن علي عن ابي احمد عن سفيان عن ابي اسحق الى آخره وهنا اخرجه عن خالد بن يزيد بن الهيثم المقرى الكاهلي الكوفي عن اسرائيل بن يونس ابن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبدالله والله اعلم *

﴿ بابُ قِصَّةِ يأجوجَ ومأجوجَ ﴾

اى هذا باب في بيان قصة ياجوج وماجوج * ياجوج رجل وماجوج كذلك ابنا يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا ذكره عياض مشتقان من تاجج النار وهي حرارتها سموا بذلك لكثرتهم وشدتهم وهذا على قراءة من همز وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان اعجميان غير مشتقين وفي المنتهى من همزها جعل وزن ياجوج يفعولا من اجيج النار او الظليم وغيرهما وماجوج مفعولا ومن لم يهمزهما جعلهما عجميين وقال الاخفش من همزها جعل الهمزة اصلية ومن لم يهمزها جعل الالفين زائدتين يجعل ياجوج فاعولا من يججت وماجوج فاعولا من مججت الشيء في فمي وقال الزمخشري ياجوج وماجوج اسمان اعجميان بدليل منع الصرف قلت العلة في منع الصرف العجمة والعلمية وهم من ذرية آدم بلا خلاف ولكن اختلفوا فقيل انهم من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله مجاهد وقيل انهم جيل من الترك قاله الضحاك وقيل ياجوج من الترك وماجوج من الجيل والديلم ذكره الزمخشري وقيل هم من الترك مثل المغول وهم اشد باسا واكثر فسادا من هؤلاء وقيل هم من ادم ولكن من غير حواء لان ادم نام فاحتلم فامتزجت نطفته بالتراب فلما انتبه اسف على ذلك الماء الذي خرج منه فخلق الله من ذلك الماء ياجوج وماجوج وهم متعلقون بنا من جهة الاب دون الام حكاه الثعلبي عن كعب الاحبار وحكاه النووي ايضا في شرح مسلم وغيره ولكن العلماء ضعفوه وقال ابن كثير وهو جدير بذلك اذ لا دليل عليه بل هو مخالف لما ذكروا من ان جميع الناس اليوم من ذرية نوح عليه الصلاة والسلام بنص القران (قلت) جاء في الحديث ايضا امتناع الاحتلام على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال نعيم بن حماد حدثنا يحيى بن سعيد حدثني سليمان بن عيسى قال بلغني انهم عشرون امة ياجوج وماجوج وياجيج واجيج والفيلانين والفسلين والقرانين والقوطنيين وهو الذي يلتحف اذنيه والقريطيين والكنعانيين والدفرانين والجاجونين والانطارنين والياسين ورؤسهم رؤس الكلاب وعن عبدالله بن عمر باسناد جيد الانس عشرة اجزاء تسعة اجزاء ياجوج وماجوج وسائر الناس جزء واحد وعن عطية بن حسان انهم امتان في كل امة اربعمائة الف امة ليس فيها امة تشبه الاخرى وذكر القرطبي مرفوعا ياجوج امة لها اربعمائة امير وكذلك ماجوج صنف منهم طوله مائة وعشرون ذراعا ويروى انهم يأكلون جميع حشرات الارض من الحيات والعقارب وكل ذي روح من الطير وغيره وليس لله خلق ينمو نماءهم في العام الواحد يتداعون تداعي الحمام ويعوون عواء الكلاب ومنهم من له قرن وذنب وانياب بارزة يأكلون اللحم النية وقال ابن عبدالبر في كتاب الامم هم امة لا يقدر احد على استقصاء ذكرهم لكثرتهم ومقدار الربع العامر مائة وعشرون سنة وان تسعين منها لياجوج وماجوج وهم اربعون امة مختلفوا الخلق والقدود في كل امة ملك ولغة ومنهم من مشيه وثب وبعضهم يغير على بعض ومنهم من لا يتكلم الا همهمة ومنهم مشوهون وفيهم شدة وباس واكثر طعامهم الصيد وربما اكل بعضهم بعضا وذكر الباجي عن عبدالرحمن بن ثابت قال الارض خمسمائة عام منها ثلاثمائة بحور ومائة وتسعون لياجوج وماجوج وسبع للحبشة وثلاث لسائر الناس وروى ابن مردويه في تفسيره عن احمد بن كامل حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثنا ابي حدثنا عمي حدثنا ابي عن ابيه عن ابن عباس عن ابي سعيد الخدري قال نبي الله ﷺ وذكر ياجوج وماجوج لا يموت الرجل منهم حتى يولد لصلبه الف رجل وباسناده عن

حذيفة

Marfat.com

حذيفة مرفوعا ياجوج امة وماجوج اربعمائة امة كل امة اربعمائة الف رجل لا يموت احدهم حتى ينظر الى الف رجل من صلبه كلهم قد حملوا السلاح الحديث وذكر ابو نعيم ان صنفا منهم اربعة اذرع طولا واربعة اذرع عرضا ياكلون مشائم نسائهم وعن على رضى الله تعالى عنه صنف منهم في طول شبر له مخاليب وانياب السباع وتداعى الحمام وعواء الذئب وشعور تقيهم الحر والبرد وآذان عظام احدها فروة يشتون فيها والاخرى جلدة يصيفون فيها وفي التذكرة وصنف منهم كالارز طولهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم يفترش اذنه ويلتحف بالاخرى ويا كلون من مات منهم * وعن كعب الاحبار ان التنين اذا اذى اهل الارض نقله الله تعالى الى ياجوج وماجوج فجعله رزقا لهم فيجزرونها كما يجزرون الابل والبقر ذكره نعيم بن حماد في كتاب الفتن وروى مقاتل بن حيان عن عكرمة مرفوعا « بعثنى الله ليلة اسرى بى الى ياجوج وماجوج فدعوتهم الى دين الله تعالى فابوا ان يجيبونى فهم في النار مع من عصى من ولد آدم وولد ابليس *

﴿ وقول الله تعالى قالوا يا ذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض ﴾

وقول الله بالجر عطفا على لفظ قصة ياجوج وماجوج * وذو القرنين المذكور في القرآن المذكور في السنة الناس بالاسكندر ليس الاسكندر اليوناني فانه مشرك ووزيره ارسطاطاليس والاسكندر المؤمن الذى ذكره الله في القران اسمه عبدالله بن الضحاك بن معد قاله ابن عباس ونسب هذا القول ايضا الى على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه وقيل مصعب بن عبدالله بن قنان بن منصور بن عبدالله بن الازد بن عون بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبا ابن قحطان وقد جاء في حديث انه من حمير وامه رومية وانه كان يقال له ابن الفيلسوف لعقله وذكر ابن هشام ان اسمه الصعب بن مراثد وهو اول التابعة وقال مقاتل من حمير وفد ابوه الى الروم فتزوج امراة من غسان فولدت له ذا القرنين عبدا صالحا وقال وهب بن منبه اسمه الاسكندر (قلت) ومن هنا يشارك الاسكندر اليوناني في الاسم وكثير من الناس يخلطون في هذا ويزعمون ان الاسكندر المذكور في القرآن هو الاسكندر اليوناني وهذا زعم فاسد لان الاسكندر اليوناني الذى بنى الاسكندرية كافر مشرك وذو القرنين عبد صالح ملك الارض شرقا وغربا حتى ذهب جماعة الى نبوته منهم الضحاك وعبدالله بن عمر وقيل كان رسولا وقال الثعلبي والصحيح ان شاء الله كان نبيا غير مرسل ووزيره الخضر عليه الصلاة والسلام فانى يتساويان واختلفوا في زمانه فقيل في القرن الاول من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله على رضى الله تعالى عنه وانه ولد بارض الروم وقيل كان بعد نمرود لعنه الله قاله الحسن وقيل انه من ولد اسحق من ذرية العيص قاله مقاتل وقيل كان في الفترة بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقيل في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام والاصح انه كان في ايام ابراهيم الخليل عليه السلام واجتمع به في الشام وقيل بمكة ولما فاته عين الحياة وحظى بها الخضر عليه السلام اغتم غما شديدا فايقن بالموت فمات بدومة الجندل وكان منزله هكذا روى عن على رضى الله تعالى عنه وقيل بشهر زور وقيل بارض بابل وكان قد ترك الدنيا وتزهد وهو الاصح وقيل مات بالقدس ذكره في فضائل القدس لابى بكر الواسطى الخطيب وكان عدد ما سار في الارض في البلاد منذ يوم بعثه الله تعالى الى ان قبض خمسمائة عام وقال مجاهد عاش الف سنة مثل آدم عليه السلام وقال ابن عساكر بلغنى انه عاش ستا وثلاثين سنة وقيل ثنتين وثلاثين سنة * واختلف لم سمي ذا القرنين فعن على رضى الله تعالى عنه لما دعا قومه ضربوه على قرنه الايمن فمات ثم بعث ثم دعاهم فضربوه على الايسر فمات ثم بعث * وقيل لانه بلغ قطرى الارض المشرق والمغرب وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل كان ذا ضفيرتين من شعر والعرب تسمى الخصلة من الشعر قرنا وقيل كانت له ذؤابتان وقيل كان لتاجه قرنان وعن مجاهد كانت صفحتا راسه من نحاس وقيل كان في راسه شبه القرنين وقيل لانه سلك الظلمة والضوء قاله الربيع وقيل لانه اعطى علم الظاهر والباطن حكاه الثعلبي *

﴿ وقول الله تعالى ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا إنا مكنا له

Marfat.com

﴿ في الأرض وآتيناه من كل شيء سبباً فأتبع سبباً الى قوله آتوني زبر الحديد ﴾

وقول الله تعالى بالجر عطفا على قول الله الاول وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى الى آخره ورواية ابي ذر الى قوله سببا وساق غيره الآية ثم اتفقوا الى قوله (آتونى زبر الحديد) وبعد قوله سببا هو قوله فاتبع سببا (حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة ووجد عندها قوما قلنا ياذا القرنين اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا . واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسرا ثم اتبع سببا . حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا كذلك وقد احطنا بما لديه خبرا ثم اتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا ياذا القرنين ان ياجوج وماجوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا * قال ما مكني فيه ربي خير فاعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما * آتونى زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتونى افرغ عليه قطرا * فما اسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له نقبا) قوله «ويسالونك» السائلون هم اليهود سالوا النبي ﷺ على جهة الامتحان وقيل ساله ابو جهل واشياعه قوله «قل» خطاب للنبي ﷺ قوله «سأتلوا عليكم» قال الزمخشري الخطاب لاحد الفريقين قوله «منه ذكرا» اى من اخباره قوله «انا مكنا له في الارض وآتيناه من كل شيء» اى من اسباب كل شيء اراده من اغراضه ومقاصده في ملكه ويقال سهلنا عليه الامر في السير في الارض حتى بلغ مشارقها ومغاربها قال على رضى الله تعالى عنه سخر الله له السحاب فحمل عليه وبسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء قوله «وآتيناه من كل شيء سببا» اى علما يتسبب به الى ما يريد قاله ابن عباس وقيل علما بالطرق والمسالك فسخرنا له اقطار الارض كما سخر الريح لسليمان عليه السلام وقيل جعل له في كل امة سلطانا وهيبة وقيل ما يستعين به على لقاء العدو ووقع في بعض نسخ البخارى بعد قوله سببا طريقا قوله (في عين حمئة) اى ذات حمأة ومن قرأ حامية فمعناه مثله وقيل حارة ويجوز ان تكون حارة وهي ذات حماة قوله «ووجد عندها قوما» اى عند العين او عند نهاية العمارة قوما لباسهم جلود السباع وليس لهم طعام الا ما احرقته الشمس من الدواب اذا غربت نحوها وما لفظت العين من الحيتان اذا وقعت وعن ابن السائب هناك قوم مؤمنون وقوم كافرون قوله «قلنا ياذا القرنين» من قال انه نبي قال هذا القول وحى ومن منع قال انه الهام قوله «اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا» قال الزمخشرى كانوا كفرة فخيره الله تعالى بين ان يعذبهم بالقتل وان يدعوهم الى الاسلام فاختار الدعوة والاجتهاد في استمالتهم فقال اما من دعوته فابى الا البقاء على الظلم العظيم الذى هو الشرك فذلك هو المعذب في الدارين . قوله «اما من ظلم» اى اشرك قوله «فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا» اى منكرا وقال الحسن كان يطبخهم في القدر قوله «واما من آمن» اى ترك الكفر وعمل صالحا في ايمانه فله جزاء الحسنى اى الجنة . قوله «يسرا» اى قولا جميلا ، قوله «ثم اتبع سببا» اى طريقا آخر يوصله الى المشرق قوله «لم نجعل لهم من دونها» اى من دون الشمس سترا لانهم كانوا في مكان لا يستقر عليه البناء وكانوا في اسراب لهم حتى اذا زالت الشمس خرجوا الى معايشهم وحروثهم وقال الحسن كانت ارضهم على شاطئ البحر على الماء لا يحتمل البناء فاذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في الماء واذا ارتفعت عنهم خرجوا . قوله «كذلك» اى كما وجد قوما عند مغرب الشمس وحكم فيهم وجد قوما عند مطلعها وحكم فيهم كذلك . قوله «وقد احطنا بما لديه» اى من الجنود والآلات واسباب الملك قوله «خبرا» قال الزمخشرى تكثيرا وقال ابن الاثير الخبر النصيب . قوله «ثم اتبع سببا» اى طريقا بين المشرق والمغرب . قوله «حتى اذا بلغ بين السدين» اى الجبلين وجد من دونهما قوما يعني امام السد قال الزمخشرى القوم الترك . قوله لا يكادون يفقهون قولا لانهم لا يعرفون غير لغتهم ثم نذكر بقية التفسير في الفاظ البخارى *

﴿ واحدها زُبْرَةٌ وهي القِطَعُ ﴾

اى واحد الزبر زبرة وهي القطع وهكذا فسره ابو عبيدة فقال الزبر الحديد اى قطع الحديد *

حتى

Marfat.com

﴿ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ : يُقَالُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْجَبَلَيْنِ وَالسُّدَّيْنِ الْجَبَلَيْنِ ﴾

قرا ابان حتى اذا سوى بتشديد الواو بحذف الالف وقال ابو عبيدة قوله «بين الصدفين» اى ما بين الناحيتين من الجبلين والصدفين بضمتين وفتحتين وضمة وسكون وفتحة وضمة قوله «يقال عن ابن عباس» تعليق بصيغة التمريض ووصله ابن ابى حاتم من طريق على ابن ابى طلحة عن ابن عباس والسدين بضم السين وفتحها بمعنى واحد قاله الكسائى وقال ابو عمرو بن العلاما كان من صنع الله فبالضم وما كان بصنع الادمى فبالفتح وقيل بالفتح ما رايته وبالضم ماتوارى عنك ٭

﴿ خَرْجاً أَجْرًا ﴾

اشار به الى لفظ خرجا ثم فسره بقوله اجرا وروى ابن ابى حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس خرجا قال اجرا عظيما ٭

﴿ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا أُصْبُبْ عَلَيْهِ رَصَاصاً وَيُقَالُ الْحَدِيدُ وَيُقَالُ الصُّفْرُ : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ النُّحَاسُ ﴾

قال المفسرون حشى ما بين الجبلين بالحديد ونسج بين طبقات الحديد بالحطب والفحم ووضع عليها المنافيج «قال انفخوا حتى اذا جعله نارا» اى كالنار من النفخ «قال اتونى» اى اعطونى «افرغ عليه قطرا» وفسر البخارى قوله افرغ بقوله اصبب من صب يصب اذا سكب وذكره بفك الادغام لان المثلين اذا اجتمعا فى كلمة واحدة يجوز فيه الادغام والفك والادغام اكثر وفسر قطرا بقوله رصاصا وهو بكسر الراء وفتحها قوله «ويقال الحديد» اى القطر هو الحديد ويقال الصفر اى الصفر بضم الصاد وكسرها وفى المغرب الصفر النحاس الجيد الذى تعمل منه الآنية قوله «وقال ابن عباس النحاس» اى القطر هو النحاس وكذا قاله السدى ٭

﴿ فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ يَعْلُوهُ اسْطَاعَ اسْتَفْعَلَ مِنْ أَطَعْتُ لَهُ فَلِذَلِكَ فُتِحَ أَسْطَاعَ يَسْطِيعُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ اسْتَطَاعَ يَسْتَطِيعُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْباً ﴾

قوله «فما اسطاعوا» اى فما قدروا ان يظهروه اى يعلوه من قولهم ظهرت فوق الجبل اذا علوته وهكذا فسره ابو عبيدة **قوله** «اسطاع استفعل» اشار به الى ان فما اسطاعوا الذى هو بفتح الهمزة وسكون السين بلا تاء مثناة من فوق جمع مفرده اسطاع ووزنه فى الاصل استفعل لانه من طعت بضم الطاء وسكون العين لانه من باب فعل يفعل مثل نصر ينصر ولكنه اجوف واوى لانه من الطوع يقال طاع له وطعت له مثل قال له وقلت له ولما نقل طاع الى باب الاستفعال صار استطاع على وزن استفعل ثم حذفت التاء للتخفيف بعد نقل حركتها الى الهمزة فصار اسطاع بفتح الهمزة وسكون السين واشار الى هذا بقوله فلذلك فتح اسطاع اى فلاجل حذف التاء ونقل حركتها الى الهمزة قيل اسطاع يسطيع بفتح الهمزة فى الماضى وفتح الياء فى المستقبل ولكن بعضهم قال فى المستقبل بضم الياء فمن فتح الياء فى المستقبل جعله من طاع يطيع ومن ضمها جعله من طاع يطوع يقال اطاعه يطيعه فهو مطيع وطاع له يطوع ويطيع فهو طائع اى اذعن له وانقاد والاسم الطاعة والاستطاعة القدرة على الشىء **قوله** «وما استطاعوا له نقبا» وهو من قوله تعالى بعد قوله «فما اسطاعوا ان يظهروه» ذكره اشارة الى ان التصرف المذكور كان فى قوله فما اسطاعوا ان يظهروه واما قوله (وما استطاعوا له نقبا) فعلى الاصل من باب الاستفعال قوله «نقبا» يعنى لم يتمكنوا ان ينقبوا السد من اسفله لشدته وصلابته ولم ار شارحا حرر هذا الموضع كما ينبغى فالحمد لله على ما اولانا من نعمه ٭

﴿ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ أَلْزَقَهُ بِالْأَرْضِ وَنَاقَةٌ دَكَّاءُ لَا سَنَامَ

﴿ إنا والدَّ كذاكٌ من الأرض مثله حتى صلب من الأرض وتلبّد وكان وعدُ ربي حقًّا وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ﴾

هذا اشارة الى السد اى هذا السد رحمة من الله على عباده ونعمة عظيمة قال الزمخشري اى هذا الاقدار والتمكين من تسويته قوله « فاذا جاء وعد ربي » يعني فاذا دنا يوم القيامة وشارف ان ياتى جعله دكا اى الزقه بالارض يعني جعله مدكوكا مستويا بالارض مبسوطا وكل ما انبسط بعد الارتفاع فقد اندك وقرى دكاء بالمد اى ارضا مستوية قوله « وناقة دكاء » اى لا سنام لها وكذلك يقال جمل ادك اذا كان منبسط السنام قوله « والدكداك من الارض مثله » اى الملزق بالارض المستوى بها وقال الجوهري والدكداك من الرمل ما تلبد منه بالارض ولم يرتفع قوله « وكان وعد ربي حقا » هذا آخر حكاية قول ذي القرنين قوله « وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض » ابتداء كلام آخر اى وتركنا بعض الخلق يوم القيامة يموج اى يضطرب ويختلط بعضهم في بعض وهم حيارى من شدة يوم القيامة ويجوز ان يكون الضمير في بعضهم ليأجوج ومأجوج وانهم يموجون حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين في البلاد * وروى انهم ياتون البحر ويشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به ممن لم يتحصن من الناس ولا ياتون مكة والمدينة وبيت المقدس هكذا ذكره الزمخشري في هذه الآية وروى الترمذي من حديث السدي عن ابي هريرة وفيه فيخرجون على الناس فيستقون المياه وفي تفسير مقاتل فاذا خرجوا فيشربوا ولهم دجلة والفرات حتى يمر اخرهم فيقول قد كان ههنا ماء *

﴿ حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون قال قتادة حدب أكمة ﴾

وفي بعض النسخ قبل هذا باب حتى اذا فتحت الى اخره كلمة حتى حرف ابتداء بسبب اذا لانها تقتضي جوابا هو المقصود ذكره قيل جوابه (واقترب الوعد الحق) والواو زائدة نظيره (حتى اذا جاؤها وفتحت ابوابها) وقيل جوابه في قوله ياويلنا بعده التقدير (قالوا ياويلنا) وليست الواو زائدة وقيل الجواب في قوله فاذا هي شاخصة وقرا ابن عامر فتحت بالتشديد والباقون بالتخفيف والمعنى حتى اذا فتحت سد يأجوج ومأجوج يخرجون حين يفتح السد وهم من كل حدب اى نشز من الارض وفسره قتادة بقوله حدب اكمة قوله « ينسلون » اى يسرعون من النسلان وهو مقاربة الخطى مع الاسراع كمشي الذئب اذا بادر والعسلان بالعين المهملة مثله *

﴿ قال رجل للنبي ﷺ رأيت السد مثل البرد المحبّر قال رأيته ﴾

هذا التعليق وصله ابن ابي عمر من طريق سعيد عن قتادة عن رجل من اهل المدينة انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يارسول الله قد رايت سد يأجوج ومأجوج قال كيف رايته قال مثل البرد المحبر طريقة حمراء وطريقة سوداء قال قد رايته ورواه الطبراني من طريق سعيد عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال فذكر نحوه واخرجه البزار من طريق يوسف بن ابي مريم الحنفي عن ابي بكرة ان رجلا راى السد فساقه مطولا واخرجه ابن مردويه ايضا في تفسيره عن سليمان بن احمد حدثنا احمد بن محمد بن يحيى حدثنا ابو الجماهير حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة الثقفي ان رجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله اني قد رايته يعني السد فقال كيف هو قال كالبرد المحبر قال قد رايته قال وحدثنا قتادة انه قال طريقة حمراء من نحاس وطريقة سوداء من حديد قوله « مثل البرد » بضم الباء هو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد وبرود والبردة الشملة المخططة قوله « المحبر » بضم الميم وبالحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة وهو خط ابيض وخط اسود او احمر قوله « قال رايته » اى رايته صحيحا وانت صادق في ذلك وقال نعيم بن حماد في كتاب الفتن حدثنا مسلمة بن علي حدثنا سعيد ابن بشير عن قتادة قال رجل يارسول الله قد رايت الردم وان الناس يكذبوني فقال كيف رايته قال رايته كالبرد المحبر قال صدقت والذي نفسي بيده لقد رايته ليلة الاسراء لبنة من ذهب ولبنة من رصاص وقال الحوفي في تفسيره بعدما بين

الجبلين

Marfat.com

الجبلين مائة فرسخ فلما اخذ ذو القرنين في عمله حفر له اساسا حتى بلغ الماء وجعل عرضه خمسين فرسخا وجعل حشوه الصخور وطينه النحاس المذاب فبقى كانه عرق من جبل تحت الارض ثم علاه وشرفه بزبر الحديد والنحاس المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس فصار كانه برد محبر *

١٩ - ﴿ حدثنا يَحْيَى بنُ بُكَيْرٍ حدثنا اللَّيْثُ عنْ عُقَيْلٍ عن ابنِ شِهابٍ عنْ عُرْوَةَ بنِ الزُّبَيْرِ أنَّ زَيْنَبَ ابنَةَ أبي سَلَمَةَ حدَّثَتْهُ عنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أبي سُفْيانَ عنْ زَيْنَبَ ابنَةِ جَحْشٍ رضي الله عنهنّ أنّ النبيَّ صلى الله عليه وسلّم دَخَلَ علَيْها فَزِعاً يَقولُ لا إلهَ إلاَّ اللهُ ويْلٌ للعَرَبِ مِنْ شَرٍّ قَدِ اقْتَرَبَ فُتِحَ اليَوْمَ مِنْ رَدْمِ يأجُوجَ ومأجُوجَ مِثْلُ هٰذِهِ وحَلَّقَ بإصْبَعِهِ الإبْهامِ والتي تَلِيها قالَتْ زَيْنَبُ ابنَةُ جَحْشٍ فَقُلْتُ يارسولَ اللهِ أنَهْلِكُ وفينا الصّالِحُونَ قال نَعَمْ إذا كَثُرَ الخَبَثُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ثمانية * الاول يحيى بن بكير وهو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا المخزومي * الثاني الليث بن سعد رضي الله تعالى عنه * الثالث عقيل بضم العين ابن خالد مولى عثمان بن عفان الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس عروة بن الزبير بن العوام * السادس زينب بنت ابي سلمة عبد الله ابن عبد الاسد المخزومي ربيبة النبي صلى الله عليه وسلم اخت عمر بن ابي سلمة وامهما ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم * السابع ام حبيبة واسمها رملة بنت ابي سفيان واسمه صخر بن حرب بن امية زوج النبي صلى الله عليه وسلم * الثامن زينب ابنة جحش بن رباب ام المؤمنين زوج النبي صلى الله عليه وسلم *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في خمسة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه والليث مصريان وان عقيلا ايلي والبقية مدنيون وفيه ثلاث صحابيات يروي بعضهن عن بعض وهو نادر واندر منه ما في احدى روايات مسلم اربع من الصحابيات وهو انه روى اولا وقال حدثني عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ من نومه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه وعقد سفيان بيده عشرة الحديث ثم روى وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمرو الاشعثي وزهير بن حرب وابن ابي عمر قالوا حدثنا سفيان عن الزهري بهذا الاسناد وزادوا في الاسناد عن سفيان فقالوا عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش * واخرجه الترمذي ايضا وقال حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش (قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من نومه محمرا وجهه وهو يقول لا اله الا الله يرددها ثلاث مرات وهو يقول ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه وعقد عشرا) الحديث * واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن سفيان بن عيينة عن الزهري الى آخره نحوه وفيه وعقد بيده عشرة وقال الترمذي قال الحميدي عن سفيان بن عيينة حفظت من الزهري في هذا الاسناد اربع نسوة زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة وهما ربيبتا النبي صلى الله عليه وسلم عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش زوجي النبي صلى الله عليه وسلم وقال الترمذي ايضا وروى معمر هذا الحديث عن الزهري ولم يذكر فيه عن حبيبة قلت ذكر ابو عمر في الاستيعاب في كتاب النساء فقال حبيبة بنت ابي سفيان وقال ابان بن صمعة سمع محمد بن سيرين يقول حدثتني حبيبة بنت ابي سفيان سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من مات له ثلاثة من الولد لم يرو عنها غير محمد بن سيرين ولا يعرف لابي سفيان ابنة يقال لها حبيبة والذي اظنها حبيبة بنت ام حبيبة ابنة ابي سفيان ثم ذكر ابو عمر الحديث الذي رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة تاكيدا لما قاله ان حبيبة بنت ام حبيبة ام المؤمنين وليست بنت ابي سفيان وقال النووي وحبيبة هذه هي بنت ام حبيبة ام المؤمنين بنت ابي سفيان

Marfat.com

ولدتها من زوجها عبد الله بن جحش الذى كانت عنده قبل النبى ﷺ * واخرج البخارى هذا الحديث ايضا فى كتاب الفتن حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة انه سمع الزهرى عن عروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب ابنة جحش انها قالت استيقظ النبى ﷺ من النوم محمرا وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه وعقد سفيان تسعين او مائة الحديث واخرجه ايضا فى آخر كتاب الفتن عن ابى اليمان الى اخره وليس فيهما ذكر حبيبة وكذلك اخرجه فى علامات النبوة عن ابى اليمان *

﴿ ذكر معناه ﴾ **قوله** «دخل عليها» اى على زينب بنت جحش **قوله** «فزعا» نصب على الحال وانما دخل عليها على هذه الحالة خشية ان يدركه وقتهم لما فيه من الهرج وهلاك الدين **قوله** «ويل للعرب» كلمة ويل للحزن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع فى الهلكة دعا بالويل وانما خص العرب لاحتمال انه اراد ما وقع من قتل عثمان بينهم وقيل يحتمل انه اراد ما سيقع من مفسدة ياجوج وماجوج ويحتمل انه اراد ما وقع من الترك من المفاسد العظيمة فى بلاد المسلمين وهم من نسل ياجوج وماجوج **قوله** «قد اقترب» جملة فى محل الجر لانه صفة لقوله من شر **قوله** «من ردم» اى من سد ياجوج وماجوج يقال ردمت الثلمة اى سددتها الاسم والمصدر سواء وذلك انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين ان يخرقوا النقب الا يسيرا فيقولون غدا ناتى فنفرغ منه فياتون بعد الصباح فيجدونه عاد كهيئته فاذا جاء الوقت قالوا عند المساء غدا ان شاء الله ناتى فنفرغ منه فينقبونه ويخرجون اخرجه ابن مردويه فى تفسيره من حديث ابى هريرة وحذيفة وفى تفسير مقاتل يغدون اليه فى كل يوم فيلحسونه حتى يولد فيهم رجل مسلم فاذا غدوا عليه قال لهم المسلم قولوا باسم الله فيلحسونه حتى يتركونه رقيقا كقشر البيض ويرى ضوء الشمس فيقول المسلم قولوا بسم الله غدا نرجع ان شاء الله تعالى فنفتحه الحديث **قوله** «وحلق باصبعه الابهام والتى تليها» يعنى جعل الاصبع السبابة فى اصل الابهام وضمها حتى لم يبق بينهما الا خلل يسير وهو من تواضعات الحساب وظاهر هذا يدل على ان الذى فعل هذا هو النبى ﷺ وقد مر فى حديث مسلم من طريق سفيان بن عيينة وعقد سفيان بيده عشرة وفى رواية البخارى ايضا فى كتاب الفتن وعقد سفيان تسعين او مائة وياتى عن قريب فى حديث زينب ايضا فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه وحلق اصبعيه والتى تليها الحديث ولم يذكر شيئا غير هذا وياتى ايضا فى حديث ابى هريرة قال فتح الله من ردم ياجوج وماجوج مثل هذا وعقد بيده تسعين وظاهر هذا ايضا ان الذى عقد هو النبى ﷺ وجاء فى رواية مسلم عن ابى هريرة من طريق وهيب عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عنه وفيه وعقد وهيب بيده تسعين وهذه الرواية تصرح بان العاقد هو وهيب وههنا ثلاثة اشياء . الاول فى اختلاف العاقد . والثانى فى اختلاف العدد . والثالث ان هذا الحديث يعارضه قوله ﷺ انا امة امية لا نكتب ولا نحسب فالجواب عن الاول بما اشار اليه كلام ابن العربى ان نفس العقد مدرج وليس من قوله ﷺ وانما الرواة عبروا عن الاشارة التى فى قوله ﷺ مثل هذه فى حديث الباب وغيره وذلك لانهم شاهدوا تلك الاشارة * والجواب عن الثانى ما قاله عياض المراد ان التقريب بالتمثيل لا حقيقة التحديد والجواب عن الثالث ان قوله ﷺ انا امة الحديث لبيان صورة خاصة معينة **قوله** «انهلك» بالنون وكسر اللام على الصحيح ويروى بالضم **قوله** الخبث قال الكرمانى الخبث بفتح الخاء والباء الموحدة وفسره الجمهور بالفسوق والفجور وقيل المراد الزنا خاصة وقيل اولاد الزنا والظاهر انه المعاصى مطلقا وان الخبث اذا كثر فقد يحصل الهلاك العام وان كان هناك صالحون انتهى *

٢٠ - ﴿ **حدثنا** مُسْلِمُ بنُ إبْرَاهِيمَ حدَّثنا وُهَيْبٌ حدثنا ابنُ طاوُسٍ عنْ أبيهِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه عنِ النبيِّ ﷺ قال فَتَحَ اللهُ مِنْ رَدْمِ ياجُوجَ وماجُوجَ مِثْلَ هَذا وعَقَدَ بِيَدِهِ تِسْعِينَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ووهيب مصغر وهب بن خالد البصرى يروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتن واخرجه مسلم فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة *

حدثنى

٢١ ـ ﴿ حدثني إسحٰقُ بنُ نصرٍ حدثنا أبو اُسامةَ عنِ الأعمشِ حدثنا أبو صالحٍ عنْ أبي سَعيدٍ الخُدْرِيِّ رضي الله عنه عنِ النبيِّ صلى الله عليهِ وسلّم قال يقولُ اللهُ تعالى يا آدمُ فيَقولُ لبَّيْكَ وسعْدَيْكَ والخيرُ في يَدَيْكَ فيقولُ أخْرِجْ بَعْثَ النَّارِ قال وما بعْثُ النّارِ قال منْ كلِّ ألْفٍ تِسْعَمِائَةٍ وتِسْعَةً وتِسْعِينَ فعِنْدَهُ يَشِيبُ الصَّغِيرُ وتَضَعُ كلُّ ذاتِ حَمْلٍ حَمْلَها وتَرَى النَّاسَ سُكارَى وماهُمْ بِسُكارَى ولٰكِنَّ عذابَ اللهِ شَدِيدٌ قالوا يارسولَ اللهِ وأيُّنا ذلكَ الواحِدُ قال أبْشِرُوا فإنَّ مِنْكُمْ رَجُلٌ ومِنْ يَأجُوجَ ومَأجُوجَ ألْفٌ ثم قال والّذِي نفْسِي بِيَدِهِ إنِّي أرْجُو أنْ تَكُونُوا رُبُعَ أهْلِ الجَنَّةِ فكَبَّرْنا فقال أرْجُو أنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أهْلِ الجَنَّةِ فكَبَّرْنا فقال أرْجُو أنْ تَكُونُوا نِصفَ أهْلِ الجَنَّةِ فكَبَّرْنا فقال ما أنْتُمْ في النّاسِ إلاّ كالشَّعْرَةِ السَّوْداءِ في جِلْدِ ثَوْرٍ أبْيَضَ أوْ كشَعْرَةٍ بَيْضاءَ في جِلْدِ ثَوْرٍ أسْوَدَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ومن ياجوج وماجوج» واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري وابو اسامة حماد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه البخاري ايضا في تفسير سورة الحج **قوله** «لبيك» مضى تفسيره في التلبية في الحج **قوله** «وسعديك» اى ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة واسعادا بعد اسعاد ولهذا ثنى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لايظهر فى الاستعمال وقال الجرمي لم يسمع سعديك مفردا **قوله** «والخير في يديك» اى ليس لاحد معك فيه شركة **قوله** «اخرج» بفتح الهمزة امر من الاخراج **قوله** «بعث النار» بالنصب مفعوله وهو بفتح الباء الموحدة وبالثاء المثلثة يعنى المبعوث ويقال بعث النار حزبها وهو اخبار ان ذلك العدد من ولده يصيرون الى النار **قوله** «تسعمائة» قال الكرمانى بالنصب والرفع (قلت) وجه النصب على التميز ووجه الرفع على انه خبر مبتدا محذوف وفي حديث ابى هريرة من كل مائة تسعة وتسعين وفي الترمذى مثله عن عمران وصححه وعن انس كذلك اخرجه ابن حبان فى صحيحه واكثر ائمة البصرة على ان الحسن سمع من عمران وعن ابى موسى نحوه رواه ابن مردويه من حديث الاشعث نحوه وعن جابر نحوه رواه ابو العباس في مقامات التنزيل وفي حديث عمران انى لارجو ان تكونوا شطر اهل الجنة ثم قال انى لارجو ان تكونوا اكثر اهل الجنة **قوله** «فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها» اى فعند قول الله تعالى عز وجل لادم عليه الصلاة والسلام اخرج بعث النار يشيب الصغير من الهول والشدة (فان قلت) يوم القيامة ليس فيه حمل ولا وضع (قلت) اختلفوا فى ذلك الوقت فقيل هو عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فهو حقيقة وقيل هو مجاز عن الهول والشدة يعنى لو تصورت الحوامل هنالك لوضعن حملهن كما تقول العرب اصابنا امر يشيب منه الولدان **قوله** «رجل» روى بالرفع والنصب اما النصب فظاهر واما الرفع فعلى انه مبتدأ مؤخر وتقدر ضمير الشان محذوفا والتقدير فانه منكم رجل وكذا الكلام فى الف والفا **قوله** «فكبرنا» اى عظمنا ذلك وقلنا الله اكبر للسرور بهذه البشارة العظيمة وانما ذكر الربع اولا ثم النصف لانه اوقع فى النفس وابلغ فى الاكرام فان تكرار الاعطاء مرة بعد اخرى دال على الملاحظة والاعتناء به * وفيه ايضا حملهم على تجديد شكر الله وتكبيره وحمده على كثرة نعمه **قوله** «اوكشعرة» تنويع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او شك من الراوى وجاء فيه تسكين العين وفتحها (فان قلت) اذا كانوا كشعرة فكيف يكونون نصف اهل الجنة (قلت) فيه دلالة على كثرة اهل النار كثرة لانسبة لها الى اهل الجنة والله تعالى اعلم *

﴿ باب قول الله تعالى واتخذ الله إبراهيمَ خليلاً ﴾

اى هذا باب في بيان فضل ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام كما في قوله تعالى «واتخذ الله ابراهيم خليلا» وتمام الآية هو

Marfat.com

قوله تعالى (ومن احسن دينا ممن اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا) وسبب تسميته خليلا ماذكره ابن جرير في تفسيره عن بعضهم انه انما سماه الله خليلا من اجل انه اصاب اهل ناحية جدب فارسل الى خليل له من اهل الموصل وقيل من اهل مصر ليمتار طعاما لاهله من قبله فلم يصب عنده حاجته فلما قرب من اهله مر بمفازة ذات رمال فقال لو ملأت غرائرى من هذا الرمل لئلا اغم اهلى برجوعى اليهم بغير ميرة وليظنوا انى اتيتهم بما يحبون ففعل ذلك فتحول ما في غرائره من الرمل دقيقا فلما صار الى منزله نام وقام اهله ففتحوا الغرائر فوجدوا دقيقا نقيا فعجنوا منه وخبزوه فاستيقظ فسألهم عن الدقيق الذى خبزوا منه فقالوا من الدقيق الذى جئتنا به من عند خليلك فقال نعم هو من خليلى الله فسماه الله تعالى بذلك خليلا وقيل انما سمى خليلا لشدة محبة ربه عز وجل لما قام له من الطاعة التى يحبها ويرضاها وقيل جاء من طريق جندب بن عبد الله البجلى وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود رضى الله عنهم عن النبى صلى الله عليه وسلم ان الله اتخذنى خليلا كما اتخذ الله ابراهيم خليلا وقال ابن ابى حاتم باسناده الى عبد الله بن عمير قال كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يضيف الناس فخرج يوما يلتمس انسانا يضيفه فلم يجد احدا يضيفه فرجع الى داره فوجد فيها رجلا قائما فقال يا عبد الله ما ادخلك دارى بغير اذنى فقال دخلتها باذن ربها قال ومن انت قال ملك الموت ارسلنى ربى الى عبد من عباده ابشره بان الله قد اتخذه خليلا قال من هو فوالله ان اخبرتنى به ثم كان باقصى البلاد لاتيته ثم لا ابرح له جارا حتى يفرق بيننا الموت قال ذلك العبد انت قال نعم قال فبم اتخذنى ربى خليلا قال انك تعطى الناس ولا تسالهم * واختلفوا فى نسبه فقيل انه ابراهيم بن تارح بن ناحور بن ساروح بن راعو بن فالخ بن عابر بن شالخ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح ﷺ حكاه السدى عن اشياخه وقد اسقط ذكر قينان من عمود النسب بسبب انه كان ساحرا وقيل ابراهيم بن تارخ بن اسوع بن ارغو بن فالغ بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح ﷺ وقيل ابراهيم بن آزر بن الناجر بن سارغ بن والغ بن القاسم الذى قسم الارض ابن عيبر بن شالخ بن واقد بن فالخ وهو سام * وقيل آزر بن صاروج بن راغو بن فالغ بن ارفخشذ وقال الثعلبى كان اسم اب ابراهيم الذى سماه ابوه تارخ فلما صار مع نمرود قيما على خزانة آلهته سماه آزر وقيل آزر اسم صنم وقال ابن اسحق انه لقب له عيب به ومعناه معوج وقيل هو بالقبطية الشيخ الهرم وقال الجوهرى ازر اسم اعجمى وقال البلادرى عن الشرقى بن القطامى ان معنى ازر السيد المعين وقال وهب اسم ام ابراهيم نونا بنت كرنبا من بنى سام بن نوح وقال هشام لم يكن بين نوح وابراهيم عليهما الصلاة والسلام الا هود وصالح عليهما الصلاة والسلام وكان بين ابراهيم وهود ستمائة سنة وثلاثون سنة وبين نوح وابراهيم الف ومائة وثلاثة واربعون سنة وقال الثعلبى وكان بين مولد ابراهيم وبين الطوفان الف سنة ومائتا سنة وثلاث وستون سنة وذلك بعد خلق ادم بثلاثة الاف سنة وثلاثمائة سنة وسبع وثلاثون سنة وكان مولد ابراهيم فى زمن نمرود بن كنعان لعنه الله تعالى ولكن اختلفوا فى اى مكان ولد فقيل ببابل من ارض السواد مدينة نمرود قاله ابن عباس وعن مجاهد بكوثا محلة بكوفة وعن عكرمة بالسوس وعن السدى بين البصرة والكوفة وعن الربيع بن انس بكسكر ثم نقله ابوه الى كوثا وعن وهب بحران والصحيح الاول وقال محمد بن سعد فى الطبقات كنية ابراهيم ابو الاضياف وقد سماه الله باسماء كثيرة منها الاواه والحليم والمنيب قال الله تعالى (ان ابراهيم لحليم اواه منيب) ومنها الحنيف وهو المائل الى الدين الحق ومنها القانت والشاكر الى غير ذلك (قلت) هذه اوصاف له فى الحقيقة ومات ابراهيم وعمره مائتى سنة وهو الاصح ويقال مائة وخمسة وسبعون سنة قاله الكلبى وقال مقاتل مائة وتسعون سنة ودفن بالمغارة التى فى جبرون وهى الان تسمى بمدينة الخليل ومعنى ابراهيم اب رحيم لرحمته الاطفال ولذلك جعل هو وسارة كافلين لاطفال المؤمنين الذين يموتون الى يوم القيامة وسياتى عن قريب وقال الجواليقى ابراهيم وابرهم وابراهم وابراهام ☆

وقوله

﴿ وقوله إنّ إبراهيم كان أمةً قانتاً . وقوله إنّ إبراهيم لأوّاهٌ حليمٌ ﴾

وقوله عطف على المجرور في باب قول الله تعالى الاواه على وزن فعال للمبالغة فيمن يقول اوه وهو التاوه المتضرع وقيل هو الكثير البكاء وقيل هو الكثير الدعاء وفي الحديث « اللهم اجعلني لك مخبتا او اهامنيبا » وعن مجاهد الاواه المنيب الفقير الموفق وعن الشعبي الاواه المسبح وعن كعب الاحبار كان اذا ذكر النار قال اواه من عذاب الله تعالى *

﴿ وقال أبو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة ﴾

ابو ميسرة ضد الميمنة واسمه عمرو بن شرحبيل الهمداني الوادعي الكوفي سمع ابن مسعود وعنه ابو وائل شقيق بن سلمة مات قبل ابي جحيفة في ولاية عبيد الله بن زياد وهذا الاثر المعلق وصله وكيع في تفسيره من طريق ابي اسحق عنه *

٢٢ - ﴿ حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا المغيرة بن النعمان قال حدثني سعيد ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنكم محشورون حفاة عراة غرلاً ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين وأول من يكسى يوم القيامة إبراهيم وإن أناساً من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال فأقول أصحابي أصحابي فيقال إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم إلى قوله الحكيم ﴾

مطابقته للترجمة في قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسفيان هو الثوري والمغيرة بن النعمان النخعي الكوفي * والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الوليد وسليمان بن حرب فرقهما وفي الرقاق عن بندار عن غندر وفي احاديث الانبياء عن محمد بن يوسف وفيه ايضا عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في صفة القيامة عن ابي موسى وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذي في الزهد عن ابي موسى وبندار به وعن محمود بن غيلان وفي التفسير عن محمود بن غيلان ايضا واخرجه النسائي في الجنائز عن محمود بن غيلان وعن محمد بن المثنى وفي التفسير عن سليمان بن عبيد الله *

(ذكر معناه) قوله « انكم محشورون » جمع محشور من الحشر وهو الجمع وفي رواية مسلم انكم تحشرون بتاء المضارعة على صيغة المجهول قوله « حفاة » جمع حاف وهو خلاف الناعل كقضاة جمع قاض من حفي يحفى حفية وحفاية وامامن حفي من كثرة المشي اذا رقت قدمه فهو حف من الحفا مقصور قوله « عراة » جمع عار من الثياب قوله « غرلا » بضم الغين المعجمة جمع اغرل وهو الاقلف وهو الذي لم يختن وبقيت معه غرلته وهي قلفته وهي الجلدة التي تقطع في الختان قال الازهري وغيره هو الاغرل والارغل والاغلف بالغين المعجمة في الثلاثة والاقلف والاعرم بالعين المهملة وجمعه غرل ورغل وغلف وقلف وعرم والغرلة ما يقطع من ذكر الصبي وهو القلفة وبظولها يعرف نجابة الصبي وقال ابو هلال العسكري لا تلتقي الراء مع اللام في العربية الا في اربع كلمات ارل اسم جبل وورل اسم دابة وجرل هو اسم للحجارة والغرلة وقال صاحب التوضيح اهمل اربع كلمات اخرى برل الديك وهو الريش الذي يستدير بعنقه وعين اغرل اي واسع ورجل غرل مسترخي الخلق والهرل ولد (١) قاله القالي قلت لغة العرب واسعة واستقصاء هذه المادة متعسر والورل بفتحتين دابة مثل الضب والجمع ورلان والجرل بفتح الجيم وفتح الراء وكذلك الجرول والواو للالحاق بجعفر وبرل الديك بضم الباء

(١) هنا بياض بالاصل *

Marfat.com

الموحدة وقال الجوهري برائل الديك عفرته وهو الريش الذي يستدير في عنقه ولم يذكر برلا وقد برأل الديك برألة اذا نفش برائله وعين اغرل بالغين المعجمة ورجل غرل بفتح الغين المعجمة وكسر الراء مسترخي الخلق بالخاء المعجمة (فان قلت) مافائده القلفة يوم القيامة قلت المقصود انهم يحشرون كما خلقوا لاشيء معهم ولا يفقدمنهم شيء حتى الغرلة تكون معهم وقال ابن الجوزي لذة جماع الاقلف تزيد على لذة جماع المختون وقال ابن عقيل بشرة حشفة الاقلف موقاة بالقلفة فتكون بشرتها ارق وموضع الحس كلما رق كان الحس اصدق كراحة الكف اذا كانت موقاة من الاعمال صلحت للحس واذا كانت يدقصار او نجار خفي فيها الحس فلما ابانوا في الدنيا تلك البضعة لاجله اعادها الله ليذيقهما من حلاوة فضله قال والسر في الختان مع ان القلفة معفوعن ماتحتها من النجس انه سنة ابراهيم عليه الصلاة والسلام * (فان قلت) روى ابوداود من حديث ابي سعيد انه لما حضره الموت دعا بثياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ورواه ابن حبان ايضا وصححه وروى الترمذي من حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول انكم تحشرون رجالا وركبانا وتجرون على وجوهكم ففيهما معارضة لحديث الباب ظاهرا قلت اجيب بانهم يبعثون من قبورهم في ثيابهم التي يموتون فيها ثم عند الحشر تتناثر عنهم ثيابهم فيحشرون عراة وبعضهم ياتون الى موقف الحساب عراة ثم يكسون من ثياب الجنة وبعضهم حمل قوله يبعثون في ثيابه على الاعمال اي في اعماله التي يموت فيها من خير اوشر قال تعالى (ولباس التقوى ذلك خير) وقال تعالى (وثيابك فطهر) اي عملك اخلصه وروى مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه مرفوعا يبعث كل عبد على مامات عليه وحمله بعضهم على الشهداء الذين امر ﷺ بان يزملوا في ثيابهم ويدفنوا بها ولا يغير شيء من حالهم وقالوا يحتمل ان يكون ابو سعيد سمع الحديث في الشهداء فتاوله على العموم وقال بعضهم ومما يدل على حديث الباب قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة) وقوله تعالى (كما بدأكم تعودون) ولاملابس يومئذ الا في الجنة وذهب الغزالي الى حديث ابي سعيد واحتج بقوله ﷺ بالغوا في اكفان موتاكم فان امتي تحشر في اكفانها وسائر الامم عراة رواه ابوسفيان مسندا واجيب عنه على تقدير صحته انه محمول على امتي الشهداء واحتج الغزالي ايضا بما رواه ابو نصر الوائلي في الابانة من حديث ابي الزبير عن جابر مرفوعا احسنوا اكفان موتاكم فانهم يتباهون بها ويتزاورون في قبورهم واجيب بان ذلك يكون في البرزخ كما في نفس الحديث فاذا قاموا خرجوا كما في حديث ابن عباس الا الشهداء **قوله** ثم قرأ قوله تعالى (كما بدأنا اول خلق نعيده) الاية واولها هو قوله (يوم نطوي السماء كطي السجل للكتاب) اي يوم نطاوي السماء طيا كطي السجل الصحيفة للكتاب المكتوب وعن علي وابن عمر رضي الله تعالى عنهم السجل ملك يطوي كتب ابن ادم اذا رفعت اليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما السجل كاتب لرسول الله ﷺ وعنه ايضا السجل يعني الرجل فعلى هذه الاقوال الكتاب اسم الصحيفة المكتوب فيها قوله (اول خلق) مفعول لقوله نعيد الذي يفسره نعيده الذي بعده والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيد اول خلق كما بدأناه تشبيها للاعادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء وقيل كما بدأناهم في بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة نظيرها **قوله** «وعدا» مصدر مؤكد لان قوله نعيده عدة للاعادة **قوله** «انا كنا فاعلين» اي قادرين على مانشاء ان نفعل وقيل معناه انا كنا فاعلين ما وعدناه **قوله** «واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم» فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخصوصية كما خص موسى عليه الصلاة والسلام بانه ﷺ يجده متعلقا بساق العرش مع ان سيد الامة اول من تنشق عنه الارض ولا يلزم من هذا ان يكون افضل منه بل هو افضل من في القيامة ولا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا او المراد غير المتكلم بذلك لان قوما من اهل الاصول ذكروا ان المتكلم لا يدخل تحت عموم خطابه وروى ابن المبارك في رقائقه من حديث عبد الله بن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه اول من يكسى خليل الله قبطيتين ثم يكسى محمد حلة حبرة عن يمين

العرش

Marfat.com

العرش وفي منهاج الحليمي من حديث عباد بن كثير عن ابي الزبير عن جابر رضي الله تعالى عنه اول من يكسى من حلل الجنة ابراهيم ثم محمد ثم النبيون ثم قال اذا اتى بمحمد اتى بحلة لا يقوم لها البشر لنفاسة الكسوة فكانه كسى مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام وروى ابو نعيم من حديث ابن مسعود فيه فيكون اول من يكسى ابراهيم فيقول ربنا عز وجل اكسوا خليلي فيؤتى بريطتين بيضاوين فيلبسهما ثم يقصد مستقبل العرش ثم يؤتى بكسوتى فالبسها فاقوم عن يمينه مقاما يغبطني فيه الاولون والآخرون وفي الاسماء والصفات للبيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا اول من يكسى ابراهيم حلة من الجنة ويؤتى بكرسي فيطرح عن يمين العرش ويؤتى بي فاكسى حلة لا يقوم لها البشر والحكمة في خصوصية ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك لكونه القى في النار عريانا وقيل لانه اول من لبس السراويل مبالغة في الستر ولا سيما في الصلاة فلما فعل ذلك جوزى بان يكون اول من يستر يوم القيامة قوله « وان اناسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال » بكسر الشين ضد اليمين ويراد بها جهة اليسار قوله « فاقول اصحابي اصحابي » الاول خبر مبتدا محذوف تقديره هؤلاء اصحابي واصحابي الثاني تاكيد له ويروى اصيحابي اصيحابي ووجه التصغير فيه اشارة الى قلة عددهم من هذا وصفهم قوله « لن يزالوا » ويروى لم يزالوا وفي رواية مسلم الا وانه سيجاء برجال من امتى فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب اصحابي قوله « لن يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم » وفي رواية مسلم فيقال « لا تدرى ما احدثوا بعدك » وقال الخطابي الارتداد هنا التاخير عن الحقوق اللازمة والتقصير فيها قيل هو مردود لان ظاهر الارتداد يقتضي الكفر لقوله تعالى (افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) اى رجعتم الى الكفر والتنازع ولهذا قال بعدا لهم وسحقا رهذا لا يقال للمسلمين بان شفاعته للمذنبين ۞ (فان قلت) كيف خفى عليه حالهم مع اخباره بعرض امته عليه (قلت) ليسوا من امته وانما يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابن التين يحتمل ان يكونوا منافقين او مرتكبي الكبائر من امته قال ولم يرتد احد من امته ولذلك قال على اعقابهم لان الذى يعقل من قوله المرتدين الكفار اذا اطلق من غير تقييد وقيل هم قوم من جفاة العرب دخلوا في الاسلام ايام حياته رغبة ورهبة كعيينة بن حصين جاء به ابوبكر رضي الله تعالى عنه اسيرا والاشعث بن قيس فلم يقتلهما ولم يسترقهما فعادوا الاسلام وقال النووى المراد به المنافقون والمرتدون وقيل المراد من كان في زمنه مسلما ثم ارتد بعده فيناديه لما كان يعرفه في حال حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك (فان قلت) يشكل عليه بعرض الاعمال (قلت) قد ذكرنا ان الذى يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين ولا المنافقين وقال ابو عمر كل من احدث في الدين فهو من المطرودين عن الحوض كالخوارج والروافض وسائر اصحاب الاهواء وكذلك الظلمة المسرفون في الجور وطمس الحق والمعلنون بالكبائر قوله (فاقول كما قال العبد الصالح) وهو عيسى بن مريم صلوات الله عليهما قوله (وكنت عليهم شهيدا الى اخره) وتمام هذا الكلام من قوله (واذ قال الله يا عيسى ابن مريم أانت قلت للناس) الى قوله فانك انت العزيز الحكيم ومعنى قوله وكنت عليهم شهيدا اى كنت اشهد على اعمالهم حين كنت بين اظهرهم فلما توفيتنى كنت انت الرقيب اى الحفيظ عليهم والمراقبة في الاصل المراعاة وقيل انت العالم بهم وانت على كل شيء شهيد اى شاهد لما حضر وغاب وقيل على من عصى واطاع قوله (ان تعذبهم) ذكر ذلك على وجه الاستعطاف والتسليم لامره وان تغفر لهم فبتوبة كانت منهم لانهم عبادك وانت العادل فيهم وانت في مغفرتك عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم في ذلك ۞

٢٣ - ﴿ حدثنا اسماعيلُ بنُ عبدِ الله قال أخبرَني أخي عبدُ الحميدِ عن ابنِ أبي ذِئْبٍ عنْ سعيدٍ المَقْبُرِيِّ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عن النبيِّ صلي الله عليه وسلّم قال يلْقَى ابْرَاهيمُ أباهُ آزَرَ يوْمَ القيامَةِ وعلَى وَجْهِ آزَرَ قَتَرَةٌ وغَبَرَةٌ فيقُولُ لَهُ ابْرَاهيمُ ألمْ أقُلْ لكَ لا تَعْصِني فيقولُ أبوهُ فاليَوْمَ لاَ أعْصيكَ فيقولُ ابْرَاهيمُ يارَبِّ إنَّكَ وَعَدْتَني أنْ لاَ تُخزِيَني يَوْمَ يُبْعَثُونَ فأيُّ خِزْيٍ

Marfat.com

أَخزى مِنْ أَبِي الأَبعَدِ فيقولُ اللهُ تعالى انّي حرّمتُ الجنّةَ على الكافرينَ ثمّ يُقالُ ياإبراهيمُ ما تحتَ رِجليكَ فينظرُ فإذا هوَ بذيخٍ مُلتطخٍ فيؤخذُ بقوائمِهِ فيُلقى في النّارِ ﴾

مطابقته للترجمة في ذكر ابراهيم عليه الصلاة والسلام . واسماعيل بن عبدالله هو اسماعيل بن ابي اويس واسم ابي اويس عبدالله واخوه عبدالحميد بن ابي اويس يكنى ابابكر الاصبحي المديني وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسماعيل بن عبدالله قوله « قترة » اي سواد الدخان وغبرة اي غبار ولا يروى او وحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه قال تعالى (وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة) ويقال القترة الظلمة وفسر ابن التين القترة بالغبرة فعلى هذا يكون من باب الترادف قال وقيل القترة ما يغشى الوجه من كرب وقال الزجاج القترة الغبرة معها سواد كالدخان وعن مقاتل سواد وكآبة قوله « ان لا تخزيني » من الاخزاء وثلاثيه خزاه يخزوه خزوا يعني ساسه وقهره وخزي يخزى من باب علم يعلم خزيا بالكسر اي ذل وهان وقال ابن السكيت معناه وقع في بلية وخزي ايضا يخزى خزاية اي استحيى فهو خزيان وقوم خزايا وامرأة خزيا قوله « الابعد » اي الابعد من رحمة الله وا عاقال بافعل التفضيل لان الفاسق بعيد والكافر ابعد وقيل هو بمعنى الباعد اي الهالك من بعد بفتح العين اذا هلك وعلى المعنيين المضاف محذوف اي من خزي ابي الابعد قوله « فاذا » كلمة مفاجاة قوله « بذيخ » بكسر الذال المعجمة وسكون الياء آخر الحروف قوله وبالخاء المعجمة ذكر الضبع الكثير الشعر وقال ابن سيده والجمع اذياخ وذيوخ وذيخة والجمع ذيخات قوله « متلطخ » صفة الذيخ اي متلطخ بالرجيع او بالطين او بالدم وحملت ابراهيم الرافة على أن يشفع فيه فاري له على خلاف منظره ليتبرا منه وفي رواية اخرى يوجد بحجرة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فانتزع منه ابراهيم عليه السلام ☆

٢٤ ـ ﴿ حدّثنا يحيى بنُ سُليمانَ قالَ حدّثني ابنُ وهبٍ قالَ أخبرَني عمرٌو أنّ بُكيرًا حدّثهُ عنْ كُريبٍ مولى ابنِ عبّاسٍ عنِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما قال دخلَ النبيُّ ﷺ البيتَ وجدَ فيهِ صورةَ إبراهيمَ وصورةَ مريمَ فقال أمَا همْ فقدْ سمِعوا أنّ الملائكةَ لاتدخلُ بيتًا فيهِ صورةٌ هذا إبراهيمُ مُصوّرٌ فما لهُ يستقسِمُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ابراهيم في الموضعين ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي نزل مصر وهو من افراد البخاري وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري وعمرو هو ابن الحارث المصري وبكير مصغر بكر بن عبد الله بن الاشج والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن وهب بن بيان وقد مضى ايضا في كتاب الحج في باب من كبر في نواحي الكعبة فانه اخرجه هناك من حديث ايوب عن عكرمة عن ابن عباس وقد مضى الكلام فيه هناك قوله « البيت » اي الكعبة قوله « اما » بالتشديد قوله « هم » اي قريش وقسيم اماهو قوله هذا ابراهيم او قسيمه محذوف نحو واما صورة مريم فكذا قوله « هذا ابراهيم » اي هذا صورة ابراهيم قوله « فماله يستقسم » ا بعادمنه في حق ابراهيم لانه معصوم منه والاستقسام طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالازلام وهي القداح وقيل الاستقسام بالازلام هو الميسر وقسمتهم الجزور على الانصباء المعلومة وانما حرم ذلك لانه دخول في علم الغيب وفيه اعتقاد انه طريق الى الحق وفيه افتراء على الله اذلم يامر بذلك ☆

٢٥ ـ ﴿ حدّثنا إبراهيمُ بنُ موسى أخبرنا هشامٌ عنْ معمرٍ عنْ أيّوبَ عنْ عكرمةَ عنِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما أنّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم لمّا رأى الصّورَ في البيتِ لمْ يدخلْ حتّى أمرَ بها

فمحيت

فَمُحِيَتْ ورأى ابْرَاهِيمَ وإِسْمَاعِيلَ عليهما السَّلَامُ بأيديهما الأَزْلَامُ فقال قاتلهم اللهُ واللهِ إنِ اسْتَقْسَمَا بالأزلام قطُّ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ابراهيم وهذا طريق اخرفی حديث ابن عباس اخرجه عن ابراهيم بن موسى الفراء ابى اسحاق الرازى المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف الصنعانى اليمانى عن معمر عن ايوب السختيانى عن عكرمة قوله «فمحيت» من المحو وهو الازالة وهو على صيغة المجهول قوله «قاتلهم الله» اى لعنهم الله قوله «ان استقسما» اى مااستقسما وكلمة ان بكسر الهمزة وسكون النون نافية *

٢٦ - ﴿ حدثنا عَلِيُّ بنُ عَبْدِ اللهِ حدثنا يحيى بنُ سعيدٍ حدثنا عُبَيْدُ اللهِ قال حدثني سَعِيدُ بنُ أبي سعيدٍ عنْ أبيهِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه قِيلَ يارسولَ اللهِ مَنْ أكْرَمُ النَّاسِ قال أتقاهُمْ فقالوا لَيْسَ عنْ هذا نَسْأَلُكَ قال فيُوسُفُ نبيُّ اللهِ ابنُ نبيِّ اللهِ ابنِ نبيِّ اللهِ ابنِ خليلِ اللهِ قالوا ليسَ عنْ هذا نسألُكَ قال فَمِنْ معادِنِ العربِ تسألُونَ خيارُهُمْ في الجاهليةِ خيارُهُمْ في الإسلامِ إذا فَقِهُوا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله خليل الله وعلى بن عبدالله المعروف بابن المدينى و يحيى بن سعيد القطان وعبيدالله بتصغير العبد هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وسعيد هو المقبرى يروى عن ابيه كيسان عن ابى هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا هنا عن صدقة بن الفضل وفى مناقب قريش عن محمد بن بشار واخرجه مسلم فى المناقب عن محمد بن المثنى وزهير بن حرب وعبيدالله بن عمر واخرجه النسائى فى التفسير عن عمر بن على قوله «اتقاهم» يعنى اشدهم تقوى قال الله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) قوله فيوسف نبى الله اى فيوسف نبى الله اشرفهم لان معنى الكرم هنا الشرف وذلك من اتقى ربه عزوجل شرف لان التقوى تحمله على اسباب العز لانها تبعده عن الطمع فى كثير من المباح فضلا عن غيره من المأثم وماذاك الامن امره هواه وادعى القرطبى انه يخرج من هذا الحديث ان اخوة يوسف ليسوا انبياء اذ لو كانوا كذلك اشاركوه فى هذه المنقبة وفيه نظر لانه ذكره لكونه افضلهم لاسيما على من ادعى رسالته قوله «ابن نبى الله» هو يعقوب بن نبى الله هو اسحق بن خليل الله هو ابراهيم عليهم الصلاة والسلام قوله «فمن معادن العرب» اى اصولهم التى ينسبون اليها ويتفاخرون بها وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوته فمنها قابلة لفيض الله على مراتب المعدنيات ومنها غير قابلة له وشبههم بالمعادن لانهم اوعية للعلوم كما ان المعادن اوعية للجواهر النفيسة وانما قيد بقوله اذا فقهوا والحال ان كل من اسلم وكان شريفا فى الجاهلية فهو خير من الذى لم يكن له الشرف فيهما لان المعنى ليس على ذلك فان الوضيع العالم خير من الشريف الجاهل والعلم يرفع كل من لم يرفع وقوله «فقهوا» بكسر القاف معناه اذا فهموا وعلموا وهو من باب علم يعلم اعنى بكسر القاف فى الماضى وبفتحها فى المستقبل وامافقه بضم القاف يفقه كذلك فمعناه صار فقيها عالما والفقه فى العرف خاص بعلم الشريعة ويختص بعلم الفروع *

﴿ قال أبو أُسامةَ ومُعْتَمِرٌ عنْ عُبَيْدِ اللهِ عنْ سعيدٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ عنِ النبيِّ ﷺ ﴾

اشار بهذا التعليق عن ابى اسامة حماد بن اسامة وعن معتمر بن سليمان بن طرخان الى انهما خالفا يحيى بن سعيد القطان فى الاسناد حيث لم يرويا الا عن سعيد عن ابى هريرة ولم يذكرا الاب بخلاف يحيى فانه قال عن سعيد عن ابيه عن ابى هريرة اما تعليق ابى اسامة فان البخارى وصله فى قصة يوسف عن عبيد بن اسماعيل عن ابى اسامة حماد بن اسامة * واما تعليق معتمر فوصله فى قصة يعقوب عن اسحق بن ابراهيم عن المعتمر بن سليمان عن عبيدالله *

٢٧ - ﴿ حدثنا مُؤَمَّلٌ حدثنا إسماعيلُ حدثنا عَوْفٌ حدثنا أبو رجاءٍ حدثنا سَمُرَةُ قال قال رسولُ اللهِ

Marfat.com

ﷺ أتاني الليلة آتيان فأتينا على رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولا في السماء وإنه إبراهيم ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وانه ابراهيم والحديث مضى في اخر كتاب الجنائز مطولا عن موسى بن اسماعيل عن جرير ابن ابى حازم عن ابى رجاء عن سمرة وهنا اخرجه عن مؤمل بلفظ اسم المفعول من التاميل ابن هشام البصرى ختن اسماعيل بن علية والراوى عنه عن عوف الاعرابى عن ابى رجاء عمران العطاردى عن سمرة بن جندب **قوله** « فاتينا » اى فذهبا بى حتى اتينا ☆

٢٧ - ﴿ حدثني بيان بن عمرو حدثنا النضر أخبرنا ابن عون عن مجاهد أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما وذكروا له الدجال بين عينيه مكتوب كافر أو ك ف ر قال لم أسمعه ولكنه قال أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم وأما موسى فجعد آدم على جمل أحمر مخطوم بخلبة كأني أنظر إليه انحدر في الوادي يكبر ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله اما ابراهيم عليه الصلاة والسلام وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء اخر الحروف ابن عمرو ابو محمد البخارى وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل وابن عون هو عبد الله بن عون والحديث مضى فى كتاب الحج فى باب التلبية اذا انحدر من الوادى وهنا اتم **قوله** « وذكروا له الدجال الى قال » جملة معترضة قوله « او ك ف ر » وهذه الحروف اشارة الى الكفر والصحيح الذى عليه المحققون ان هذه الكتابة على ظاهرها وانها كتابة حقيقة جعلها الله تعالى علامة حسية على بطلانه تظهر لكل مؤمن كاتبا اوغير كاتب قوله « صاحبكم » يريد به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قوله « فجعد » بفتح الجيم وسكون العين المهملة قال الكرمانى ناقلا عن صاحب التحرير هذا يحتمل معنيين احدهما ان يراد به جعودة الشعر ضد السبوطة والثانى جعودة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وهذا اصح لانه فى بعض الروايات انه رجل الشعر قوله « ادم » من الادمة وهو السمرة قوله « مخطوم » اى مزموم بالخلبة بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وضمها وفتح الباء الموحدة وهي الليفة قوله « انحدر » فعل ماض من الانحدار وهو الهبوط قوله « يكبر » جملة فعلية مضارعية وقعت حالا من موسى عليه الصلاة والسلام ☆

٢٨ - ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختتن إبراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ابراهيم عليه الصلاة والسلام وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاستئذان عن قتيبة ايضا واخرجه مسلم فى احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتيبة به قوله « وهو ابن ثمانين سنة » جملة حالية قال عياض جاء هذا الحديث من رواية مالك والاوزاعى وهو ابن مائة وعشرين سنة وعاش بعد ذلك ثمانين سنة الا ان مالكا ومن تبعه وقفوه على ابى هريرة وقال النووى وهو متاول او مردود قلت قد اخرجه ابن حبان فى صحيحه مرفوعا وحكى الماوردى انه اختتن وهو ابن سبعين سنة وقال ابن قتيبة عاش مائة وسبعين سنة وقد ذكرنا الخلاف فيه فيما مضى عن قريب قوله « بالقدوم » فى رواية الاصيلى والقابسى بالتشديد وقال الكرمانى روى بتخفيف الدال وتشديدها فقيل آلة النجار يقال لها القدوم بالتخفيف لاغير واما القدوم الذى هو مكان بالشام ففيه التشديد والتخفيف فمن رواه بالتشديد اراد القرية ومن روى بالتخفيف فيحتمل القرية والآلة والاكثرون على التخفيف وارادة الآلة وتستقصى الكلام فيه عن قريب ولما اختتن ابراهيم صار

الختان

Marfat.com

الختان سنة ولا بها في ذريته وهو حكم التوراة على بنى اسرائيل كلهم ولم يزالوا يختتنون الى زمن عيسى عليه السلام غيرت طائفة من النصارى ما جاء في التوراة من ذلك وقالوا المقصود غلفة القلب لا غلفة الذكر فتركوا المشروع من الختان بضرب من الهذيان وهو عند الشافعي واجب وعند اكثر العلماء سنة وانما يجب بعد البلوغ ويستحب في السابع ومحله الفروع ﴿

٢٩ ـ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد بالقدوم مخففة ﴿

ابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابي حمزة الحمصي وابو الزناد عبدالله بن ذكوان قوله « بالقدوم » يعنى روى ابو الزناد بالقدوم حال كونها مخففة الدال وقال القرطبي الذى عليه اكثر الرواة بالتخفيف يعنى به الآلة وهو قول اكثر اهل اللغة في الآلة قال يعقوب الآلة لا تشدد واعلم ان قوله حدثنا ابو اليمان الى قوله مخففة وقع في غير نسخة من رواية ابى الوقت وغيره بعد قوله ورواه محمد بن عمرو عن ابى سلمة وفي نسختنا وقع مثل ما تراه فلذلك جعلنا متابعة عبدالرحمن بن اسحق ومتابعة عجلان ورواية محمد بن عمرو لشعيب الذى روى عنه ابو اليمان بالتخفيف واما على تلك النسخ فتكون المتابعتان لقتيبة بن سعيد فى كون عمر ابراهيم عليه السلام في ثمانين سنة فيكون اتفاق هذه الروايات تدل على ان عمره عند اختتانه كان ثمانين سنة وينبغى التنبيه في هذا الموضع حتى لا يختلط الكلام ﴿

﴿ تابعه عبد الرحمن بن إسحاق عن أبي الزناد ﴾

اى تابع شعيبا عبد الرحمن بن اسحق بن عبدالله الثقفى المدنى فيه مقال استشهد به البخارى وروى له فى الادب وهذه المتابعة وصلها مسدد فى مسنده عن بشير بن المفضل عنه ولفظه اختتن ابراهيم بعد ما مرت به ثمانون سنة واختتن بالقدوم يعنى مخففة وقال النووى لم يختلف الرواة عند مسلم بالتخفيف ﴿

﴿ وتابعه عجلان عن أبي هريرة ﴾

اى تابع شعيبا او عبد الرحمن بن اسحق عجلان مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة القرشي والد محمد بن عجلان يعنى في التخفيف وهذه المتابعة وصلها احمد عن يحيى القطان عن محمد بن عجلان عن ابيه عجلان عن ابى هريرة ﴿

﴿ ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة ﴾

اى وروى الحديث المذكور محمد بن عمرو عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ووصل هذا ابو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولفظه اختتن ابرهيم على راس ثمانين سنة واختلف في المراد بالقدوم فقيل مقيل لابراهيم عليه السلام وقيل هو قرية بالشام وقال الحازمى المخفف قرية كانت عند حلب وقيل هو اسم مجلس ابراهيم بحلب وقال ثعلب هو اسم موضع وقال ابن وضاح هو جبل بالمدينة وقال ابن دريد قدوم بالفتح والتخفيف ثنية بالشراة وكذا قال البكرى وحكى البكرى عن محمد بن جعفر اللغوى ان المكان مشدد لا يدخله الالف واللام ومن رواه في حديث ابراهيم بالتخفيف فانما عنى الآلة وقال القرطبي الذى عليه اكثر الرواة بالتخفيف يعنى به الآلة وهو قول اكثر اهل اللغة وقال الجوهرى القدوم الذى ينحت به مخفف ولا تقول قدوم بالتشديد وقال ابن السكيت والجمع قدوم ﴿

٣٠ ـ حدثنا سعيد بن تليد الرعيني أخبرنا ابن وهب قال أخبرني جرير بن حازم عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاثا وحدثنا محمد بن محبوب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاث كذبات ثنتين منهن في ذات الله عز وجل قوله إني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقال بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى على

Marfat.com

جَبّار مِنَ الجَبابِرَةِ فَقِيلَ لَهُ إنَّ هٰهُنا رجُلاً مَعَهُ امرَأةٌ من أحسَنِ النَّاسِ فأرسَلَ إلَيْهِ فَسألَهُ عَنْها فقال مَنْ هَذِهِ قال اختى فأتَى سارَةَ قال ياسارَةُ لَيسَ على وَجهِ الأرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي وغَيْرُكِ وإنَّ هَذَا سألنى فأخبَرتُهُ أنّكِ اُختى فَلاَ تُكَذّبِيني فأرسَلَ إليْها فَلَمَّا دَخلَتْ عليْهِ ذَهَبَ يَتَناوَلُها بِيَدِهِ فأُخِذَ فقال ادْعِى اللهَ لِى ولاَ أضُرُّكِ فَدَعَتِ اللهَ فأُطْلِقَ ثُمّ تَناوَلَها الثَّانِيَةَ فأخِذَ مِثْلَها أوْ أشَدَّ فقال ادْعِى اللهَ لِى ولاَ أضُرُّكِ فَدَعَتْ فاُطْلِقَ فَدَعا بَعْضَ حَجَبَتِهِ فقال إنَّكُمْ لَمْ تَأتُونى بإنْسانٍ إنَّما أتَيْتُمونى بِشَيْطانٍ فأخدَمَها هاجَرَ فأتَتْهُ وهُوَ قائِمٌ يُصَلّى فأوْمأ بِيَدِهِ مَهْيا قالَتْ رَدَّ اللهُ كَيْدَ الكافِرِ أوِ الفاجِرِ فى نَحْرِهِ وأخْدَمَ هاجَرَ قال أبو هُرَيْرَةَ فَتِلْكَ اُمُّكُمْ يا بَنِى ماءِ السَّماءِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله لم يكذب ابراهيم وما المقصود الاذكر ابراهيم فقط واخرجه من طريقين * الاول عن سعيد بن تليد بفتح التاء المثناة من فوق وكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو سعيد بن عيسى بن تليد ابو عثمان الرعينى المصرى وهو من افراده يروى عن عبدالله بن وهب المصرى عن جرير بن حازم عن ايوب السختيانى عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة • والثانى عن محمد بن محبوب ضد مبغوض ابى عبدالله البصرى الى آخره وهذا الطريق غير مرفوع والحديث في الاصل مرفوع كما في رواية جرير بن حازم وكذا عند النسائى والبزار وابن حبان مرفوع من حديث هشام بن حسان عن ابن سيرين وابن سيرين كان غالبا لا يصرح برفع كثير من حديثه واخرجه البخارى ايضا في النكاح عن سعيد المذكور مرفوعا واخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى الطاهر بن السرح واخرج البخارى هذا الحديث ايضا فى كتاب البيوع فى باب شراء المملوك من الحربى عن ابى اليمان عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة الى آخره وليس فيه قضية الكذب وباقى القضية فيه على اختلاف فى المتن بزيادة ونقصان قوله «الاثلاثا» اى الاثلاث كذبات كما فى الطريق الثانى وقيل الجيد ان يقال بفتح الذال في الجمع لانه جمع كذبة بسكون الذال وهو اسم لاصفة لانك تقول كذب كذبة كما تقول ركب ركبة ولو كان صفة لسكن في الجمع وقد استشكل بعضهم هذا الحصر في ثلاث لانه جاء في رواية مسلم من حديث ابى حيان عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال اتى رسول الله ﷺ يوما بلحم فرفع اليه الذراع الحديث وهو حديث طويل في الشفاعة وفيه اذهبوا الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام الحديث وفيه وذكر كذباته الحديث وفيه وزاد فى قصة ابراهيم قال وذكر قوله في الكوكب هذا ربى وقوله لآلهتهم «بل فعله كبيرهم هذا» وقوله (انى سقيم) وجه الاستشكال ان ذكر الكوكب يقتضى ان كذباته اربع وهو يعارض الحصر في حديث الباب وقال بعضهم في معرض الجواب الذى يظهر انه وهم من بعض الرواة فانه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة والذى اتفقت عليه الطرق في ذكر سارة دون الكوكب انتهى قلت لايحتاج الى نسبة احد الى الوهم لان قوله في الكوكب لايخلو اما انه كان وهو طفل كما قاله ابن اسحاق واما انه كان بعد البلوغ فان كان الاول فلا يعد هذا شيئا لان الطفولية ليست بمحل للتكليف وان كان الثانى فانه انما قال ذلك على طريق الاحتجاج على قومه تنبيها على ان الذى يتغير لا يصلح للربوبية اوقاله توبيخا او تهكما بهم وكل ذلك لا يطلق عليه الكذب واما وجه اطلاق الكذب على الامور الثلاثة فهو ماقاله الماوردى اما الكذب فيما طريقه البلاغ عن الله عز وجل فالانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون عنه واما فى غيره فالصحيح امتناعه. فيؤول ذلك بانه كذب بالنسبة الى فهم السامعين اما فى نفس الامر فلا اذ معنى سقيم انى ساسقم لان الانسان عرضة للاسقام او سقيم بما قدر عليه من الموت او كانت تاخذه الحمى فى ذلك الوقت * واما فعله كبيرهم فيؤول بانه اسند اليه لانه هو السبب لذلك اوهو مشروط بقوله ان كانوا ينطقون او يوقف عند لفظ فعله اى فعله فاعله وكبيرهم هو ابتداء الكلام واما سارة فهى اخته بالاسلام واتفق الفقهاء على ان الكذب جائز بل واجب فى بعض المقامات كما انه لو طلب ظالم وديعة

لياخذها

Marfat.com

ليأخذها غصبا وجب على المودع عنده ان يكذب بمثل انه لا يعلم موضعها بل يحلف عليه قوله « ثنتين منهن » اى كذبتين من
هذه الكذبات الثلاث كانتا فى ذات الله تعالى اى لاجله وانما خص هاتين الثنتين لانهما فى ذات الله لان قصة سارة
وان كانت ايضا فى ذات الله لانها سبب لدفع كافر ظالم عن مواقعة فاحشة عظيمة لكنها تضمنت حظا لنفسه ونفعا له
بخلاف الثنتين المذكورتين لانهما كانتا فى ذات الله محضا وقد وقع فى رواية هشام بن حسان ان ابراهيم لم يكذب قط الا
ثلاث كذبات كل ذلك فى ذات الله تعالى وعند احمد من حديث ابن عباس والله ان جادل بهن الا عن الله قوله « بيناهو » اى
ابراهيم وسارة معه قوله اذ اتى جواب بينا اذ اتى ابراهيم قوله على جبار يعنى مر على جبار من الجبابرة وفى رواية مسلم وواحدة
فى شان سارة اى خصلة واحدة من الثلاث المذكورة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة وكانت احسن الناس واسم هذا
الجبار عمرو بن امرىء القيس بن سبا وكان على مصر ذكره السهيلى وهو قول ابن هشام فى التيجان وقيل اسمه صادوف بالفاء
حكاه ابن قتيبة وانه كان على الاردن وقيل سفيان بن علوان بن عبيد بن عويج بن عملاق بن لاوذ بن سام بن نوح ﷺ
حكاه الطبرى ويقال انه اخو الضحاك الذى ملك الاقاليم وقيل انه ملك حران * وقال علماء السير اقام ابراهيم بالشام
مدة فقحط الشام فسار الى مصر ومعه سارة وكان بها فرعون وهو اول الفراعنة عاش دهرا طويلا فاتى اليه رجل وقال انه قدم
رجل ومعه امرأة من احسن الناس وجرى له معه ماذكره فى الحديث قوله « فارسل اليه » اى ارسل هذا الجبار الى ابراهيم قوله
فقال من هذه اى فقال الجبار من هذه المراة قال اختى وفى رواية مسلم فارسل اليها فاتى بها فهذا يدل على انه اتى بها حين
ارسل اليه الجبار ورواية البخارى تدل على انه ارسل اليه اولا وسال عنها ثم اتى ابراهيم اليها وقال لها ماذكره فى الحديث ثم
ارسلها اليه قوله « فقال ياسارة ليس على وجه الارض مؤمن غيرى وغيرك » قيل يشكل عليه كون لوط معه واجاب بعضهم بان
مراده بالارض الارض التى وقع له بها ماوقع ولم يكن لوط معه اذ ذاك فان قلت ذكر اهل السير ان ابراهيم سار الى مصر
ومعه سارة ولوط قلت يمكن انه سار معه الى مصر ولم يدخلها معه فاتى الجواب المذكور كما ذكره والله اعلم قوله « فاخبرته
انك اختى فلا تكذبينى » وكانت عادة هذا الجبار ان لا يتعرض الا الى ذوات الازواج فلذلك قال لها انى اخبرته انك
اختى وقيل لو قال انها امرأتى لالزمه بالطلاق قوله « فلما دخلت عليه » اى فلما دخلت سارة على الجبار قوله « فاخذ »
على صيغة المجهول اى اختنق حتى ركض برجله كانه مصروع وفى رواية مسلم فارسل اليها فاتى بها قام ابراهيم يصلى فلما
دخلت عليه لم يتمالك ان بسط يده اليها فقبضت يده قبضة شديدة وعند اهل السير فلما دخلت عليه ورآها اهوى اليها
فتناولها بيده فيبست الى صدره قوله الثانية » ويروى ثانية بدون الالف واللام وعند اهل السير فعل ذلك ثلاث مرات قوله
« فدعت » وكان دعاؤها اللهم ان كنت تعلم انى آمنت بك وبرسولك واحصنت فرجى الا على زوجى فلا تسلط على
الكافر قوله « فدعا بعض حجبته » بفتح الجيم والباء الموحدة جمع حاجب وفى رواية مسلم « ودعا الذى جاء بها » قوله
« انكم لم تاتونى بانسان انما اتيتمونى بشيطان » وفى رواية الاعرج « ماارسلتم الى الا شيطانا ارجعوها الى ابراهيم »
وفى رواية مسلم « فقال انما جئتنى بشيطان ولم تاتنى بانسان فاخرجها من ارضى واعطها هاجر » والمراد من الشيطان
المتمرد من الجن وكانوا قبل الاسلام يعظمون امر الجن جدا ويرون كل مايقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم قوله
« فاخدمها هاجر » اى وهب لها خادما اسمها هاجر ويقال آجر بالهمز بدل الهاء وهى ام اسماعيل عليه الصلاة والسلام
وهو اسم سريانى ويقال ان اباها كان من ملوك القبط واصلها من قرية بارض مصر تدعى حفن بفتح الحاء المهملة
وسكون الفاء قوله « فاتته » اى فاتت هاجر ابراهيم عليه الصلاة والسلام والحال انه يصلى قوله « فاومأ بيده »
اى اشار بيده قوله « مهيا » بفتح الميم وسكون الهاء وتخفيف الياء آخر الحروف مقصور وهذه رواية المستملى وفى
رواية ابن السكن « مهين » بالنون فى آخره وفى رواية الاكثرين « مهيم » بالميم فى آخره والكل بمعنى واحد وهو انها
كلمة يستفهم بها معناها ماحالك وماشانك ويقال ان ابراهيم اول من قال هذه الكلمة قوله « رد الله كيد الكافر فى
نحره » هذا مثل تقوله العرب لمن اراد امرا باطلا فلم يصل اليه وفى رواية مسلم « كف الله يد الفاجر واخدم خادما »

Marfat.com

وفي رواية الاعرج (اشعرت ان الله كبت الكافر واخدم وليدة) اى جارية للخدمة ومعنى كبت رده الله خاسئا **قوله** «قال ابو هريرة فتلك امكم يابنى ماء السماء» اراد بهم العرب لانهم يعيشون بالمطر ويتبعون مواقع القطر في البوادى لاجل المواشى * وفيه حجة لمن يدعى ان العرب كلهم من ولد اسماعيل ويقال اراد به ماء زمزم اذ انبطها الله تعالى لهاجر فماشوا بها فصاروا كانهم اولادها وقال ابن حبان في صحيحه كل من كان من ولد اسماعيل يقال له ابن ماء السماء لان اسماعيل ولد هاجر وقد ربى بماء زمزم وهي من ماء السماء وقيل سموا بذلك لخلوص نسبه وصفائه فاشبه ماء السماء وقال عياض والاظهر عندى انه اراد بذلك الانصار نسبهم الى جدهم عامر ماء السماء بن حارثة الفطريف بن امرىء القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن من الازد ابن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعامر هذا هو جد الاوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عمرو بن مزيقيا بن عامر ماء السماء وقال صاحب التوضيح وماذكره انما يأتى على الشاذ ان العرب جميعها من ولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام الاقبائل استثنيت اما الانصار فليسوا من ولد اسماعيل بن هاجر ولا يعلم لها ولد غيره (قلت) قال الرشاطى ان الانصار جزآن الاوس والخزرج اخوان رفعنا نسبهما في باب الانصار فذكرناها كما ذكرها الآن وامهما قيلة بنت الارقم بن عمرو بن جفنة وقيل قيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاعة حكى ذلك ابن الكلبى والهمدانى وسنستقصى الكلام في هذا الباب ان شاء الله تعالى عند انتهائنا الى باب ذكره البخارى بقوله باب نسبة اليمن الى اسماعيل ﷺ والله اعلم *

(ذكر ما يستفاد من الحديث) المذكور فيه مشروعية ان يقال اخى في غير النسب ويراد به الاخوة في الاسلام * وفيه قبول صلة الملك الظالم وقبول هدية المشرك * وفيه اجابة الدعاء باخلاص النية وكفاية الرب لمن اخلص فى الدعاء بالعمل الصالح * وفيه ان من نابه امر مهم من الكرب ينبغى له ان يفزع الى الصلاة * وفيه ان الوضوء كان مشروعا للامم قبلنا وليس مختصا بهذه الامة ولا بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لثبوت ذلك عن سارة وذهب بعضهم الى نبوة سارة والجمهور على انها ليست بنبية *

۳۱ - ﴿ حدثنا عُبَيْدُ اللهِ بْنُ مُوسَى أَوِ ابْنُ سَلَامٍ عَنْهُ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ شَرِيكٍ رضي الله عنها أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزَغِ وَقَالَ كَانَ يَنْفُخُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله على ابراهيم وعبيد الله بن موسى بن باذام ابو محمد العبسى الكوفى وهو من اكبر مشايخ البخارى وكأنه شك في سماعه هذا الحديث منه وتحقق انه سمعه من محمد بن سلام فاورده على هذا الوجه وقد وقع له نظير هذا في اماكن وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكى وعبد الحميد بن جبير مصغر الجبر ضد الكسر ابن شيبة بن عثمان الحجبى المعدود في اهل الحجاز وام شريك اسمها غزية او غزيلة والحديث مر في كتاب بدء الخلق في باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال وقدمر الكلام فيه هناك **قوله** «عن ام شريك» وفي رواية ابى عاصم احدى نساء بنى عامر بن لؤى ولفظ المتن انها استامرت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم في قتل الوزغات فامر بقتلهن ولم يذكر الزيادة والوزغات بالفتح جمع وزغة بالفتح ايضا وذكر بعض الحكماء ان الوزغ اصم ابرص وانه لا يدخل بيتا فيه زعفران وانه يلقح بفيه وانه يبيض ويقال لكبارها سام ابرص بتشديد الميم ويمج في الاناء فينال الانسان من ذلك مكروه عظيم واذا تمكن من الملح تمرغ فيه ويصير ذلك مادة لتولد البرص وينحجز في الشتاء اربعة اشهر لا ياكل شيئا كالحية وبينه وبين الحية الفة كالفة العقارب والخنافس *

۳۲ - ﴿ حدثنا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ حدثنا أبى حدثنا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنه قَالَ لَمَّا نَزَلَتِ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ قُلْنَا يَارَسُولَ اللهِ

اينا

Marfat.com

أيُّنا لا يَظْلِمُ نَفْسَهُ قال لَيْسَ كَما تَقُولونَ لَمْ يَلْبِسُوا إيمانَهُمْ بِظُلْمٍ بِشِرْكٍ أوَلَمْ تَسْمَعُوا إلى قَوْلِ لُقْمانَ لابْنِهِ يا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ بِاللهِ إنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾

اعترض الاسماعيلي فقال لا اعلم في الحديث شيئا من قصة ابراهيم وقال بعضهم نصرة للبخاري وخفي عليه انه حكاية عن قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه سبحانه لما فرغ من حكاية قول ابراهيم في الكوكب والقمر والشمس ذكر محاجة قومه له ثم حكى انه قال لهم وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فاى الفريقين احق بالامن فهذا كله عن ابراهيم انتهى قلت قد سبق صاحب التوضيح بهذا الجواب وقال الكرمانى مناسبة هذا الحديث بقصة ابراهيم اتصال هذه الآية بقوله (وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وكل هذا لا يجدى شيئا والكلام في مطابقة الحديث للترجمة والترجمة هي قوله باب واتخذ الله ابراهيم خليلا فاين المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة واعتراض الاسماعيلي باق وقول القائل المذكور وخفي عليه الى آخره غير موجه اصلا بل هو الذى خفي عليه انه اثبت المطابقة بالجر الثقيل وابعد منه ما قاله الكرمانى والمقصود من المطابقة ان يكون فيه شيء من الفاظ الترجمة ولو كان شيئا يسيرا وهذه الاحاديث المذكورة كلها لا تخلو عن ذكر ابراهيم كما هو مذكور في الترجمة ويستانس في المطابقة من حديث رواه الحاكم عن على رضى الله عنه انه قرا هذه الاية (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) قال هذه في ابراهيم واصحابه وليست في هذه الامة وهذا الحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم واخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابى الوليد عن شعبة والآخر عن بشر بن خالد عن محمد عن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم النخعى عن علقمة بن الاسود عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه والله اعلم بالصواب *

﴿ باب يَزِفُّونَ النَّسَلانُ فى المَشْيِ ﴾

اى هذا باب ولم يذكر له ترجمة وهو كالفصل من باب قول الله تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلا) وقوله يزفون النسلان في المشى انما ذكر في رواية الحموى والكشميهنى وفى رواية المستملى والباقين باب بغير ترجمة وفي رواية النسفي لم يذكر باب وفي شرح الكرمانى باب قال الله تعالى «فاقبلوا اليه يزفون» وقال بعضهم والذى يظهر ترجيح ما وقع عند المستملى ووهم من وقع عنده باب يزفون النسلان فانه كلام لا معنى له (قلت) بل له معنى جيد لان قوله باب كالفصل كما ذكرنا فلا يحتاج الى الترجمة لانه من الباب السابق وقوله يزفون اشار به الى ما في قوله تعالى فاقبلوا اليه يزفون لانه من جملة قصة ابراهيم مع قومه حين كسر اصنامهم قال الله تعالى فاقبلوا اليه اى اقبلوا الى ابراهيم يزفون اى يسرعون ثم اشار بقوله النسلان في المشى الى المعنى الحاصل من قوله يزفون وهو من زف في مشيه اذا اسرع وكذلك النسلان هو الاسراع في المشى يقال نسل ينسل من باب ضرب يضرب نسلا ونسلانا وفي حديث لقمان واذا سعى القوم نسل اى اذا عدو الغارة او مخافة اسرع هو وقال ابن الاثير النسلان دون السعى (قلت) ومادته نون وسين مهملة ولام *

٢٣ - ﴿ حَدَّثنا إسْحاقُ بْنُ إبْراهِيمَ بْنِ نَصْرٍ حدَّثنا أبو أُسامَةَ عَنْ أبي حَيَّانَ عَنْ أبي زُرْعَةَ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال أُتِيَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم يَوْماً بِلَحْمٍ فقال إنَّ اللهَ يَجْمَعُ يَوْمَ القِيامَةِ الأوَّلِينَ والآخِرِينَ فى صَعِيدٍ واحِدٍ فَيُسْمِعُهُمُ الدَّاعِي ويَنْفُذُهُمُ البَصَرُ وتَدْنُو الشَّمْسُ مِنْهُمْ فذَكَرَ حَدِيثَ الشَّفاعةِ فيأتُونَ إبْراهِيمَ فيَقُولونَ أنْتَ نَبِيُّ اللهِ وخَلِيلُهُ مِنَ الأرْضِ اشْفَعْ لَنا إلى رَبِّكَ فيَقُولُ فذَكَرَ كَذَباتِهِ نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إلى مُوسَى ﴾

مطابقته لباب واتخذ الله ابراهيم خليلا في قوله انت نبى الله وخليله فى الارض وابو اسامة حماد بن اسامة وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف يحيى بن سعيد التيمى تيم الرباب الكوفي وابو زرعة بضم الزاى وسكون الراء اسمه هرم

Marfat.com

ابن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث قد مضى في باب قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه عن قريب قوله «وينفذهم» رواه الاكثرون بفتح الياء وبعضهم بالضم يقال نفذني بصره اذا بلغني وتجاوز ويقال انفذت القوم اذا اخذتهم ومعناه انه يحيط بهم بصر الناظر لايخفى عليه منهم شيء لاستواء الارض وقال ابو حاتم اصحاب الحديث يروونه بالذال المعجمة وانما هو بالمهملة اي يبلغ اولهم واخرهم حتى يراهم كلهم ويستوعبهم من نفدت الشيء انفده وانفدته قوله «فذكر كذا بانه تفسير قوله فيقول ﴿

﴿ تابعهُ أنسٌ عنِ النبيِّ ﷺ ﴾

اي تابع اباهريرة في رواية الحديث المذكور انس بن مالك بين البخاري هذه المتابعة في التوحيد وغيره من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال « يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا » الحديث ﴿

٣٤ - ﴿ حدثني أحمدُ بنُ سعيدٍ أبو عبدِ اللهِ حدّثنا وهبُ بنُ جريرٍ عنْ أبيهِ عنْ أيوبَ عنْ عبدِ اللهِ بنِ سعيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنْ أبيهِ عنِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما عنِ النبيِّ صلى الله عليهِ وسلّم قال يرْحَمُ اللهُ أمَّ إسماعِيلَ لوْلا أنها عجِلَتْ لكانَ زمْزَمُ عيْناً مَعِيناً ﴾

مطابقته للباب الذي تقدم ظاهرة لانه في قضية ابراهيم عليه السلام وحديث ابن عباس هذا اخرجه البخاري من ثلاث طرق وهذا هو الاول ورجاله سبعة ﴿ الاول احمد بن سعيد بن ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالرباطي ﴿ الثاني وهب بن جرير الازدي البصري ابو العباس ﴿ الثالث ابو جرير بفتح الجيم ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري ﴿ الرابع ايوب السختياني ﴿ الخامس عبد الله بن سعيد بن جبير الاسدي الكوفي ﴿ السادس ابوه سعيد بن جبير بن هشام الاسدي الفقيه الورع ﴿ السابع عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما ﴿

﴿ ذكر الاختلاف الواقع في هذا الاسناد ﴾ هذا الحديث رواه ابن السكن والاسماعيلي من طريق حجاج بن الشاعر عن وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس عن ابي بن كعب عن النبي ﷺ وزاد في روايتهما ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه ﴿ ورواه النسائي عن احمد بن سعيد شيخ البخاري المذكور عن وهب بن جرير عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن ابي بن كعب الى آخره فاسقط عبد الله بن سعيد بن جبير وزاد ابي بن كعب ورواه النسائي ايضا عن ابي داود سليمان بن سعيد عن علي بن المديني عن وهب به وفيه قلت لابي حماد لاتذكر ابي بن كعب ولاترفعه وقال انا احفظ كذا وكذا حدثني به ايوب قال وهب وحدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن سعيد عن ابيه عن ابن عباس نحوه ولم يذكر ابي ابن كعب ولم يرفعه قال وهب فاتيت سلام بن ابي مطيع فحدثني بهذا الحديث عن حماد بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن سعيد فرددلك رداشديدا ثم قال لي فابوك مايقول قلت ابي يقول ايوب عن سعيد فقال العجب والله مازال الرجل من اصحابنا الحافظ قد غلط انما هو ايوب عن عكرمة بن خالد عن سعيد بن جبير ﴿ وقال ابو مسعود رايت جماعة اختلفوا على وهب بن جرير في هذا الاسناد قال الجياني لم يذكر ابو مسعود الاهذا وانا اذكر ما انتهى الي من الخلاف على وهب وعلى غيره في هذا الاسناد فرواه عن حجاج عن وهب به بزيادة ابي بن كعب ثم رواه من طريق البخاري باسقاطه ورواه علي بن المديني عنه باثباته ورواه حماد بن زيد عن ايوب فلم يذكره ولا رسول الله ﷺ ورواه ابن علية عن ايوب فقال نبئت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اول من سعى بين الصفا والمروة الحديث بطوله نحوا مما رواه معمر عن ايوب عن سعيد وفيه قصة زمزم ورواه سلام بن ابي مطيع عن ايوب عن عكرمة بن خالد ولم يذكر ابن جبير قال ابو علي وكيف يصح هذا وفيه من الخلاف ما عرفت فنقول اذا ميزه الناظر ميز منه ما ميزه البخاري وحكم بصحته وعلم ان الخلاف الظاهر فيه انما يعود الى وفاق وانه لايدفع بعضه بعضا والاختلاف اذا كان دائرا على ثقات حفاظ لايضر فلا يلتفت الى عيب

الاسماعيلي

Marfat.com

الاسماعيلى على البخارى اخراجه رواية ايوب لاضطرابها ولا يلتفت ايضا الى انكار سلام بن ابى مطيع على كون مخرج الحديث عن سعيد رواه عن عكرمة لانه ليس من حال المحابر *

﴿ذكر معناه﴾ قوله « رحم الله ام اسماعيل » هى هاجر وقصتها ملخصة ما ذكره السدى ان سارة زوج ابراهيم عليهما الصلاة والسلام حلفت ان لا تساكن هاجر فحملها ابراهيم واسماعيل معها الى مكة على البراق ومكة اذ ذاك عضاه وسلم وسمر وموضع البيت يومئذ ربوة فوضعهما موضع الحجر ثم انصرف فاتبعته هاجر فقالت الى من تكلنا فالله امرك بهذا قال نعم فقالت اذن لا يضيعنا ثم انصرف راجعا الى الشام وكان مع هاجر شنة ماء وقد نفد فعطشت وعطش الصبى فقامت وصعدت الصفا فتسمعت هل تسمع صوتا او ترى انسانا فلم تسمع صوتا ولم تر احدا ثم ذهبت الى المروة فصعدت عليها وفعلت مثل ذلك فلم تزل تسعى بينهما حتى سعت سبع مرات واصل السعى من هذا ثم سمعت صوتا فجعلت تدعو اسمع ايل يعنى اسمع يا الله قد هلكت وهلك من معى فاذا هى بجبريل عليه السلام فقال لها من انت قالت سرية ابراهيم تركنى وابنى ههنا قال الى من وكلكما قالت الى الله تعالى قال وكلكما الى كاف ثم جاء بهما الى موضع زمزم فضرب بعقبه ففارت عينا فلذلك يقال لزمزم ركضة جبريل عليه السلام فلما نبع الماء اخذت هاجر شنتها وجعلت تستقى فيها تدخره وهى تفور فقال رسول الله ﷺ يرحم الله ام اسماعيل لولا انها عجلت لكانت زمزم عينا معينا وهو بفتح الميم اى سائلا جاريا على وجه الارض يقال عين معين اى ذات عين جارية والقياس ان يقال معينة والتذكير اما حملا على اللفظ او لوهم انه فعيل بمعنى مفعول او على تقدير ذات معين وهو الماء يجرى على وجه الارض *

﴿ وقالَ الأنصاريُّ حدثنا ابنُ جُرَيْجٍ أمَّا كثيرُ بنُ كثيرٍ فحدَّثَنى قال إنِّى وعُثْمانَ بنَ أبى سليْمانَ جُلوسٌ معَ سعيدِ بنِ جُبَيْرٍ فقال ماهكذا حدثنى ابنُ عبَّاسٍ قال أقبلَ إبْرَاهيمُ بإسْماعيلَ وأمِّه عَلَيهِمُ السَّلامُ وهيَ تُرْضِعُهُ معهاشَنَّةٌ لَمْ يَرْفَعْهُ ثمَّ جاءَ بِها إبْرَاهيمُ وبِابْنِها إسْماعِيلَ ﴾

هذا طريق ثان اخرجه معلقا عن الانصارى وهو محمد بن عبدالله بن المثنى بن عبدالله بن انس مات سنة اربع عشرة او خمس عشرة ومائتين عن عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج قال اما كثير بن كثير ضد القليل فى الاثنين ابن المطلب بتشديد الطاء المهملة وكسر اللام ابن ابى وداعة بفتح الواو وتخفيف الدال المهملة السهمى مر فى كتاب الشرب وعثمان بن ابى سليمان بن جبير بن مطعم القرشى قوله « جلوس » اى جالسان قوله « وامه » يعنى هاجر والواو فى وهى ترضعه للحال قوله « شنة » بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهى القربة اليابسة قوله « لم يرفعه » اى الحديث وهذا التعليق وصله ابو نعيم فى المستخرج عن فاروق بن عبدالكبير حدثنا ابو خالد عبدالعزيز بن معاوية القرشى عن الانصارى ولكنه اورده مختصرا *

٣٥ - ﴿ وحدثنى عبدُ اللهِ بنُ محمَّدٍ حدثنا عبدُ الرَّزَّاقِ أخبرَنا معْمَرٌ عن أيُّوبَ السَّخْتِيانِىِّ وكَثيرِ ابنِ كَثيرِ بن المُطَّلِبِ بنِ أبى وَدَاعَةَ يَزيدُ أحَدُهُما على الآخَرِ عنْ سعيدِ بنِ جُبَيْرٍ قال ابنُ عبَّاسٍ أوَّلَ ما اتخذَ النِّساءُ المِنْطَقَ مِنْ قِبَلِ أُمِّ إسْماعيلَ اتَّخذَتْ مِنْطقًا لِتُعفِّيَ أثرَها على سارَةَ ثُمَّ جاءَ بها إبْرَاهيمُ وبابْنِها إسْماعيلَ وهيَ تُرْضِعُهُ حتَّى وضَعَهُما عِنْدَ البَيْتِ عنْدَ دَوْحَةٍ فَوْقَ زَمْزَمَ فى أعْلَى المَسْجِدِ وليْسَ بمَكَّةَ يوْمَئِذٍ أحَدٌ وليْسَ بِها ماءٌ فَوَضَعَهُما هُنالِكَ ووضَعَ عِنْدَهُما جِرابًا فيهِ تَمْرٌ وسِقاءً فيهِ ماءٌ ثمَّ قَفَّى ابْراهِيمُ مُنْطَلِقًا فتَبِعَتْهُ أُمُّ اسْماعيلَ فقالَتْ يا ابْراهِيمُ أيْنَ تَذْهَبُ وتتْرُكُنا بهذا الوادِي الَّذِي ليْسَ فيهِ إنْسٌ ولا شَيْءٌ فقالَتْ لهُ ذلِكَ مِرارًا وجعَلَ لا يَلْتَفِتُ

Marfat.com

اليها فقالت له آلله الذي أمرك بهذا قال نعم قالت إذن لا يضيعنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم
حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفع يديه
فقال رب إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون
وجعلت أم اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفد ما في السقاء عطشت
وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى أو قال يتلبط فانطلقت كراهية أن تنظر اليه فوجدت الصفا
أقرب جبل في الأرض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا فلم تر
أحدا فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها ثم سعت سعي الإنسان
المجهود حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى أحدا فلم تر أحدا ففعلت
ذلك سبع مرات • قال ابن عباس قال النبي ﷺ فذلك سعي الناس بينهما فلما أشرفت على
المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم تسمعت فسمعت أيضا فقالت قد أسمعت إن كان
عندك غواث فإذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء
فجعلت تحوضه وتقول بيدها هكذا وجعلت تغرف من الماء في سقائها وهو يفور بعد ما تغرف
قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم
أو قال لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وأرضعت ولدها فقال لها
الملك لا تخافوا الضيعة فإن ههنا بيت الله يبنيه هذا الغلام وأبوه وإن الله لا يضيع أهله وكان
البيت مرتفعا من الأرض كالرابية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله فكانت كذلك
حتى مرت بهم رفقة من جرهم أو أهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فنزلوا في أسفل
مكة فرأوا طائرا عائفا فقالوا إن هذا الطائر ليدور على ماء لعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء
فأرسلوا جريا أو جريين فإذا هم بالماء فرجعوا فأخبروهم بالماء فأقبلوا قال وأم إسماعيل عند
الماء فقالوا أتأذنين لنا أن ننزل عندك فقالت نعم ولكن لا حق لكم في الماء قالوا نعم
قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فألفى ذلك أم إسماعيل وهي تحب الإنس
فنزلوا وأرسلوا إلى أهليهم فنزلوا معهم حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام وتعلم
العربية منهم وأنفسهم وأعجبهم حين شب فلما أدرك زوجوه امرأة منهم وماتت أم إسماعيل
فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل يطالع تركته فلم يجد إسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت
خرج يبتغي لنا ثم سألها عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت
إليه قال فإذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام وقولي له يغير عتبة بابه فلما جاء إسماعيل
كأنه آنس شيئا فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنك فأخبرته

وسألني

Marfat.com

وسألني كَيفَ عَيشُنا فأخبرتُه أنَّا في جَهدٍ وشِدَّةٍ قال فهل أوصاكِ بشيءٍ قالَتْ نَعَمْ أمرَني أنْ أقرَأَ عليكَ السَّلامَ ويقولُ غيِّرْ عَتَبَةَ بابِكَ قال ذاكِ أبي وقدْ أمرَني أنْ أُفارِقَكِ الحَقِي بأهلِكِ فطلَّقَها وتزَوَّجَ منهُمْ أُخرَى فلَبِثَ عنهُمْ إبراهيمُ ماشاءَ اللهُ ثُمَّ أتاهُمْ بَعدُ فلَمْ يجِدْهُ فدَخَلَ على امرأتِهِ فسألَها عنهُ فقالَتْ خرَجَ يبتَغِي لَنا قال كَيفَ أنتُمْ وسألَها عنْ عَيشِهِمْ وهَيئَتِهِمْ فقالَتْ نحنُ بخيرٍ وسَعةٍ وأثنَتْ على اللهِ فقال ماطَعامُكُمْ قالَتِ اللَّحمُ قال فما شَرابُكُمْ قالَتِ الماءُ قال اللَّهُمَّ بارِكْ لهُمْ في اللَّحمِ والماءِ قال النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلَّم ولَمْ يكُنْ لهُمْ يومَئِذٍ حَبٌّ ولَوْ كانَ لهُمْ دَعا لهُمْ فيهِ قال فهُما لا يَخلُو علَيهِما أحَدٌ بغيرِ مكَّةَ إلاَّ لَمْ يُوافِقاهُ قال فإذا جاءَ زَوجُكِ فاقرَئِي عليهِ السَّلامَ ومُرِيهِ يُثبِتْ عَتَبَةَ بابِهِ فلَمَّا جاءَ إسماعِيلُ قال هَلْ أتاكُمْ مِنْ أحَدٍ قالَتْ نعَمْ أتانا شَيخٌ حَسَنُ الهَيئَةِ وأثنَتْ عليهِ فسألَنِي عنكَ فأخبَرتُهُ فسألَنِي كيفَ عَيشُنا فأخبَرتُهُ أنَّا بخيرٍ قال فأوصاكِ بشيءٍ قالَتْ نعَمْ هُوَ يقرَأُ عليكَ السَّلامَ ويأمُرُكَ أنْ تُثبِتَ عَتَبَةَ بابِكَ قال ذاكِ أبي وأنتِ العَتَبَةُ أمرَنِي أنْ أُمسِكَكِ ثُمَّ لَبِثَ عنهُمْ ماشاءَ اللهُ ثُمَّ جاءَ بَعدَ ذلِكَ وإسماعِيلُ يَبرِي نَبلاً لهُ تحتَ دَوحَةٍ قَرِيباً مِنْ زَمزَمَ فلَمَّا رَآهُ قامَ إلَيهِ فصَنَعا كما يَصنَعُ الوالِدُ بالوَلَدِ والوَلَدُ بالوالِدِ ثُمَّ قال يا إسماعِيلُ إنَّ اللهَ أمرَنِي بأمرٍ قال فاصنَعْ ماأمرَكَ رَبُّكَ قال وتُعِينُنِي قال وأُعِينُكَ قال فإنَّ اللهَ أمرَنِي أنْ أبنِيَ هٰهُنا بَيتاً وأشارَ إلى أكَمَةٍ مُرتَفِعَةٍ على ماحَولَها قال فعِندَ ذلِكَ رَفَعا القَواعِدَ مِنَ البَيتِ فجَعَلَ إسماعِيلُ يأتِي بالحِجارَةِ وإبراهِيمُ يَبنِي حتى إذا ارتَفَعَ البِناءُ جاءَ بهٰذا الحَجَرِ فوَضَعَهُ لهُ فقامَ عليهِ وهُوَ يَبنِي وإسماعِيلُ يُناوِلُهُ الحِجارَةَ وهُما يقُولانِ رَبَّنا تقَبَّلْ مِنَّا إنَّكَ أنتَ السَّمِيعُ العَلِيمُ قال فجَعَلا يَبنِيانِ حتَّى يَدُورا حَولَ البَيتِ وهُما يقُولانِ رَبَّنا تقَبَّلْ مِنَّا إنَّكَ أنتَ السَّمِيعُ العَلِيمُ ﴾

هذا من تتمة الحديث الاول لان الحديث الاول جزء يسير منه وهذا يوضح القصة كما ينبغي وعبدالله بن محمد المعروف بالمسندي وعبدالرزاق بن همام ومعمر بن راشد (ذكر معناه) **قوله** «المنطق» بكسر الميم مايشد به الوسط اى اتخذت ام اسماعيل منطقا وكان اول الاتخاذ من جهتها ومعناه انها تزيت بزى الخدم اشعارا بانها خادمها يعنى خادم سارة لتستميل خاطرها وتجبر قلبها وفى رواية ابن جريج النطق بضم النون والطاء وهو جمع منطق وكان السبب فى ذلك ان سارة كانت وهبت هاجر لابراهيم فحملت منه باسماعيل فلما ولدته غارت منها فحلفت لتقطعن منها ثلاثة اعضاء فاتخذت هاجر منطقا فشدت به وسطها وجرت ذيلها لتخفى اثرها على سارة وهو معنى قوله لتعفى اثرها اى لان تعفى يقال عفا على ما كان منه اذا اصلح بعد الفساد ويقال ان ابراهيم شفع فيها وقال لسارة حللى يمينك بان تثقبى اذنيها وتخفضيها فكانت اول من فعل ذلك ووقع فى رواية ابن علية عند الاسماعيلى اول ما احدث العرب جر الذيول عن ام اسماعيل **قوله** « ثم جاء بها ابراهيم » قيل كان على البراق وقيل كان تطوى له الارض قوله « وهى ترضعه » الواو فيه للحال اى هاجر ترضع اسماعيل قوله « عند البيت » اى عند موضع البيت لانه لم يكن فى ذلك الوقت بيت ولا بناء. قوله « فوضعهما »

Marfat.com

عند البيت «كذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره «حتى وضعهما» قوله «عند دوحة» بفتح الدال والحاء المهملتين وهى الشجرة العظيمة قوله «فوق زمزم» هكذا هو فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره فوق الزمزم قوله «فى اعلى المسجد» اى فى اعلى مكان المسجد لانه لم يكن حينئذ بنى المسجد قوله «جرابا» بكسر الجيم وهو الذى يتخذ من الجلد يوضع فيه الزوادة قوله «وسقاء بالنصب» عطف على جرابا وهو بكسر السين وهو قربة صغيرة وفى رواية تاتى شنة بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهى القربة العتيقة اليابسة قوله «ثم قفى» بفتح القاف وتشديد الفاء من التقفية وهى الاعراض والتولى وقال الهروى معنى قفى ولى يعنى ولى راجعا الى الشام وفى رواية ابن اسحاق فانصرف ابراهيم عليه السلام الى اهله بالشام وترك اسماعيل وامه عند البيت قوله منطلقا نصب على الحال قوله «فتبعته ام اسماعيل» وفى رواية ابن اسحق «فاتبعته» وفى رواية ابن جريج «فادركته بكدا» قوله «اذن لا يضيعنا» وفى رواية عطاء «ان يضيعنا» وفى رواية ابن جريج «حسبى» وفى رواية ابراهيم بن نافع عن كثير فقالت «رضيت بالله» قوله «عند الثنية» بفتح الثاء المثلثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهو فى الجبل كالعقبة وقيل هو الطريق العالى فيه وقيل اعلى المسيل فى راسه قوله «رب» يعنى يارب ويروى «ربى» بالياء هكذا رواية الكشميهنى «رب» وفى رواية غيره «ربنا» كما فى القرآن وهو قوله تعالى (ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) قوله «بواد غير ذى زرع» هو مكة قوله «المحرم» وصف البيت بالمحرم لان الله تعالى حرم التعرض له والتهاون به ولانه حرم على الطوفان اى منع منه قوله «ليقيموا الصلاة عند بيتك المحرم» يتعلق بقوله اسكنت اى ما اسكنتهم بهذا الوادى الخلاء البلقع الاليقيموا الصلاة عند بيتك المحرم قوله (فاجعل افئدة من الناس) اى من افئدة الناس وهى جمع فؤاد وهى القلوب وقد يعبر عن القلب بالفؤاد وقيل جمع وفود من الناس ولو قال افئدة للناس لحجت اليهود والنصارى والمجوس قاله سعيد بن جبير قوله «تهوى اليهم» اى تقصدهم وتسكن اليهم ✿ قوله «وارزقهم من الثمرات» اى التى تكون فى بلاد الريف حتى يحبهم الناس فقبل الله دعاءه وانبت لهم بالطائف سائر الاشجار لعلهم يشكرون النعمة قوله «حتى اذا نفد ما فى السقاء» اى حتى اذا فرغ الماء الذى فى السقاء قوله وعطش ابنها اى اسماعيل بكسر الطاء فى الموضعين قيل كان عمره فى ذلك الوقت سنتين وقيل كان ابنها انقطع قوله يتلوى اى يتمرغ وينقلب ظهرا لبطن ويمينا وشمالا واللوى وجع فى البطن قوله اوقال يتلبط بالباء الموحدة قبل الطاء المهملة اى يتمرغ ويضرب بنفسه الارض وقال الداودى هو ان يحرك لسانه وشفتيه كانه يموت قال الخليل لبط فلان بفلان الارض اذا صرعه صرعا عنيفا وقال ابن دريد اللبط باليد والخبط بالرجل وفى رواية عطاء بن السائب فلما ظمأ اسماعيل جعل يضرب الارض بعقبيه وفى رواية معمر والكشميهنى يتلمظ بالميم والظاء المعجمة قوله «ثم استقبلت الوادى» وفى رواية عطاء بن السائب والوادى يومئذ عميق قوله «تنظر» جملة وقعت حالا قوله «فهبطت» بفتح الباء قوله «ثم سعت سعى الانسان المجهود» اى الذى اصابه الجهد وهو الامر المشق قوله «سبع مرات» وفى حديث ابى جهم وكان ذلك اول من سعى بين الصفا والمروة قوله «فقالت صه» بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبكسرها منونة والمعنى لما سمعت الصوت قالت لنفسها صه اى اسكتى وفى رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فقالت اغثنى ان كان عندك خير قوله «ثم تسمعت» اى تكلفت فى السماع واجتهدت فيه وهو من باب التفعل ومعناه التكلف قوله «قد اسمعت» بفتح التاء من الاسماع قوله «غواث» بفتح الغين المعجمة فى رواية الاكثرين وتخفيف الواو وفى آخره ثاء مثلثة قيل وليس فى الاصوات فعال بفتح اوله غيره وحكى ابن الانبارى ضم اوله وحكى ابن قرقول كسر اوله ايضا وفى رواية ابى ذر الضم والفتح للاصيلى وضبطه الدمياطى بالضم وضبطه ابن التين بالفتح وعلى كل حال هو مشتق من الغوث وجزاء الشرط محذوف تقديره ان كان عندك غواث اغثنى قوله «فاذا هى بالملك» كلمة اذا للمفاجاة وفى رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فاذا جبريل وفى حديث على عند الطبرى باسناد حسن فناداها جبريل فقال من انت قالت انا هاجر ام ولد ابراهيم قال فالى من وكلكما قالت الى الله

قال

Marfat.com

قال وكلكما الى كاف قوله « فبحث بعقبه » البحث طلب الشيء في التراب وكانه حفر بطرف رجله قوله « او قال بجناحه »
شك من الراوى قال الكرمانى ومعنى قال بجناحه اشار به وفي رواية ابراهيم بن نافع فقال بعقبه هكذا وغمز عقبه على
الارض وفي رواية ابن جريج فركض جبريل برجله وفي حديث على ففحص الارض باصبعه فنبعت زمزم قوله
« حتى ظهر الماء » وفى رواية ابن جريج ففاض الماء وفى رواية ابن قانع فانبثق اى تفجر قوله « وجعلت
تحوضه » اى تجعله كالحوض لئلا يذهب الماء وفى رواية ابن قانع فدهشت ام اسماعيل فجعلت تحفر وفى رواية
الكشميهنى من رواية ابن نافع تحفن بالنون بدل الراء والاول اصوب وفي رواية عطاء بن السائب فجعلت تفحص
الارض بيدها قوله « وتقول بيدها » هكذا هو حكاية فعلها وهذا من اطلاق القول على الفعل قوله « عينا معينا » قد
مر تفسيره عن قريب وفى رواية ابن قانع كان الماء ظاهرا قوله « لاتخافوا الضيعة » اى الهلاك ويروى لاتخافي وفي حديث
ابى جهم لاتخافي ان ينفد الماء ويروى لاتخافي على اهل هذا الوادى ظما وانها عين تشرب بها ضيفان الله وزاد فى حديث
ابى جهم فقالت بشرك الله بخير * وفيه ان الملك يتكلم مع غير الانبياء عليهم السلام قوله « يبنى هذا الغلام »
كذا هو بغير ذكر المفعول وفي رواية الاسماعيلى « يبنيه » باظهار المفعول قوله « كالرابية » وهو المكان المرتفع
قوله « رفقة » بضم الراء وسكون الفاء وفتح القاف وهى الجماعة المختلطون سواء كانوا في سفرهم اولا قوله
« من جرهم » بضم الجيم والهاء حى من اليمن وهو ابن قحطان بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام
وكان جرهم واخوه قطورا اول من تكلم بالعربية عند تبلبل الالسن وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا
السميدع ويطلق على الجميع جرهم وقيل ان اصلهم من العمالقة وفى رواية عطاء بن السائب وكانت جرهم يومئذ بواد قريب
من مكة قوله « او اهل بيت من جرهم » شك من الراوى قوله « مقبلين » حال من الاقبال وهو التوجه الى الشيء قوله
« من طريق كداء » بفتح الكاف وبالمد وكذا هو في جميع الروايات واعترض بعضهم بان كداء بالفتح والمد محل في اعلى مكة
واما الذى في اسفلها بضم الكاف والقصر والصواب هنا هذا يعنى بالضم والقصر ورد بانه لامانع من ان يدخلوها
من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى قوله « عائفا » بالعين المهملة وبالفاء وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا
يمضى عنه قاله الخليل والعائف الرجل الذى يعرف مواضع الماء من الارض قوله « لعهدنا » اللام فيه مفتوحة للتاكيد قوله
« بهذا الوادى » ظرف مستقر لالغو قوله « ومافيه ماء » الواو فيه للحال قوله « فارسلوا جريا » بفتح الجيم وكسر
الراء وتشديد الياء آخر الحروف وهو الرسول ويطلق على الوكيل والاجير وسمى بذلك لانه يجرى مجرى مرسله
او موكله اولانه يجرى مسرعا فى حوائجه قوله « او جريين » شك من الراوى هل ارسلوا واحدا او اثنين وفي رواية
ابراهيم بن نافع « فارسلوا رسولا » قوله « فاذاهم بالماء » كلمة اذا للمفاجاة (فان قلت) المذكور جرى بالافراد
او جريين بالتثنية فما وجه الجمع (قلت) يحتمل كون ناس اخرين مع الجرى من الخدم والاتباع قوله « فاقبلوا » اى
جرهم اقبلوا الى جهة الماء قوله « وام اسماعيل عند الماء » جملة حالية اى كائنة عند الماء مستقرة قوله « فقالوا » اى جرهم
قالوا بعد حضورهم عند ام اسماعيل قوله « فقالت نعم » اى قالت ام اسماعيل نعم اذنت لكم بالنزول قوله « فالفى
ذلك » بالفاء اى وجد قال الكرمانى اى وجد ذلك الجرهمى ام اسماعيل محبة المؤانسة بالناس وقال بعضهم فالفى ذلك اى
وجد وام اسماعيل بالنصب على المفعولية ولم يبين فاعل وجد من هو وكانه خفى عليه وكذلك خفى على الكرمانى حتى جعل
فاعل الفى الجرهمى والفاعل لقوله فالفى هو قوله ذلك وام اسماعيل مفعوله وذلك اشارة الى استئذان جرهم والمعنى فالفى
استئذان جرهم بالنزول ام اسماعيل والحال انها تحب الانس لانها كانت وحدها واسماعيل صغير والوحشة متمكنة ونظير
ماذكرنا من هذا نظير مافى قول عائشة رضى الله تعالى عنها ماالفاه السحر عندى الانائما وفسره ابن الاثير وغيره اى ما اتى
عليه السحر الا وهو نائم يعنى بعد صلاة الليل والفعل فيه للسحر قوله « الانس » بضم الهمزة ويجوز بالكسر
ايضا لان الانس بالكسر جنسها قوله « وشب الغلام » اى اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفى حديث ابى جهم ونشأ

Marfat.com

اسماعيل بين ولدانهم اى ولدان جرهم قوله «وتعلم العربيـة منهم» اى من جرهم وقال بعضهم وفيه تضعيف لقول من روى انه اول من تكلم بالعربية وقع ذلك عند الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ «اول من نطق بالعربية اسماعيل (قلت) ليس فيـه تضعيف ذلك لان المعنى اول من تكلم بالعربية من اولاد ابراهيم اسماعيل عليهما السـلام لان ابراهيم واهله كلهم لم يكونوا يتكلمون بالعربية فالاولية امر نسبي فبالنسبة اليهم هو اول من تكلم بالعربية لا بالنسبة الى جرهم قوله «وانفسهم» قال الكرمانى انفسهم بلفظ الماضى اى رغبهم فيـه وفي مصاهرته يقال انفسنى فلان في كذا اى رغبنى فيـه واعجبهم اى اعجبهم في نفاسته وقال بعضهم انفسهم بفتح الفاء بلفظ افعـل التفضـيل من النفاسة اى كثرت رغبتهم فيـه انتهى (قلت) قوله افعل التفضيل غلط وماهو الا فعل ماض من الانفاس والفاعل فيـه اسماعيل وهو عطف على تعلم وقال ابن الاثير فى النهاية وحديث اسماعيل عليه الصلاة والسلام انه تعلم العربية وانفسهم اى رغبهم واعجبهم وصار عندهم نفيسا يقال انفسنى فى كذا اى رغبنى فيه قوله «زوجوه امراة منهم» قال السهيلى اسمها جـداء بنت سـعد وعن ابن اسحق ان اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة وفى حديث ابى جهم انها بنت صـدى ولم يسمها وقال عمر بن شبة اسمها حية بنت اسعد بن عملق وعن ابن اسحق ان اسماعيل خطبها الى ابيها فزوجها منه قوله «وماتت ام اسماعيل» يعنى في خلال ذلك وفي رواية عطاء بن السائب فقدم ابراهيم وقد ماتت هاجر عليها السلام وكان عمرها تسعين سنة فدفنها اسماعيل عليه الصلاة والسلام في الحجر قوله «يطالع تركته» بكسر الراء اى يتفقد حال ما تركه هناك والتركة بكسر الراء وسكونها بمعنى المتروكة والمراد بها اهله والمطالعة النظر في الامور وقال ابن التين هذا يشعر بان الذبيح اسحاق لان المأمور بذبحه كان عندما بلغ السعى وقد قال في هذا الحديث ان ابراهيم تركه رضيعا وعاد اليـه وهو متزوج فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث انه عاد اليه في خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج واجاب الكرمانى بانه ليس فيه نفى مجيئه مرة اخرى قبل موتها وتزوجه قلت بل ليس فيه نفى المجىء اصلا بل فيه المجىء مرات فانه جاء في خبر ابى جهم كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يزورها جركل شهر على البراق يغدو غدوة فياتى مكة ثم يرجع فيقيل فى منزله بالشام قوله «خرج يبتغى لنا» اى يطلب لنا الرزق وفي رواية ابن جريج وكان عيش اسماعيل الصيد يخرج فيتصيد وفي حديث ابى جهم ولكن اسماعيل يرعى ماشية ويخرج متنكبا قوسه فيرمى الصيد قوله «ثم سالها عن عيشهم» وزاد في رواية عطاء بن السائب وقال هل عندك من ضيافة قوله «فقالت نحن في ضيق وشدة» وفي حديث ابى جهم فقال لها هل من منزل فقالت لاها الله اذا قال فكيف عيشكم قال فذكرت جهدا فقالت اما الطعام فلا طعام واما الشاء فلا نحلب الا المصر اى الشخب واما الماء فعلى ماترى من الغلظ * الشخب بفتح الشين وسكون الخاء المعجمتين وبباء موحدة السيلان قوله «يغير عتبة بابه» العتبة بفتح العين المهملة من فوق والباء الموحدة وهي اسكفة الباب وهى ههنا كناية عن المراة قوله «جاءنا شيخ كذا وكذا» وفي رواية عطاء بن السائب كالمستخف بشانه قوله «فسالنا عنك» بفتح اللام قوله «ذاك ابى» اى ذاك الذى هو ابى ابراهيم قوله «وتزوج منهم اخرى» اى تزوج من جرهم امراة اخرى ذكر الواقدى ان اسمها سامة بنت مهلهل وقيـل اسمها عاتكة وقيل بشامة بفتح الباء الموحدة وبشين معجمة خفيفة بنت مهلهل بن سعد بن عوف وقيل اسمها نجـدة بنت الحارث بن مضاض وحكى ابن سعد عن ابن اسحاق ان اسمها رعلة بنت يشجب بن يعرب بن يوذان بن جرهم وذكر الدارقطنى ان اسمها سيدة بنت مضاض وقال الجوانى اسمها هالة بنت الحارث بن مضاض ويقال سلمى ويقال الحنفاء قوله «نحن بخير وسعة» وفي حديث ابى جهم نحن في خير عيش بحمد الله ونحن في لبن كثير ولحم كثير وماء طيب قوله «اللهم بارك لهم فى اللحم والماء» وفي رواية ابراهيم بن نافع اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم قوله «فهما لا يخلوان عليهما» اى فاللحم والمـاء لا يعتمد عليهما احد بغير مكة الا لم يوافقاه والغرض ان المداومة على اللحم والماء لا يوافق الامزجة وينحرف المزاج عنهما الا في مكة فانهما يوافقانه وهذا من جملة بركاتها واثر دعاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفى رواية الكشميهنى لا يخلوان بصيغة التثنية يقـال خلوت بالشىء واختليت اذا لم تخلط به غيره ويقال اخلى الرجل

الابن

Marfat.com

الابن اذا غيره وفي حديث ابي جهم ليس احد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى بطنه **قوله** «هل اتاكم من احد» وفي رواية عطاء بن السائب فلما جاء اسماعيل وجد ريح ابيه فقال لامراته هل جاءك احد قالت نعم شيخ احسن الناس وجها واطيب ريحا **قوله** «ان تثبت عتبة بابك» وفي حديث ابي جهم فانها فلاح المنزل **قوله** «ان امسكك» زاد في حديث ابي جهم ولقد كنت على كريمة ولقد ازددت على كرامة فولدت لاسماعيل عشرة ذكور قلت ولدت له اثنى عشر رجلا وهم نابت وقيدار واذبيل وميشى ومسمع وذوما وماش وازر وفطور ونافش وطميا وقيدما وكانت له ابنة تسمى نسمة **قوله** «يبري» بفتح الياء وسكون الباء الموحدة والنبل بفتح النون وسكون الباء الموحدة السهم قبل ان يركب فيه نصله وريشه وهو السهم العربي **قوله** «دوحة» وهي التي نزل اسماعيل وامه تحتها اول قدومهما ووقع في رواية ابراهيم بن نافع من وراء زمزم **قوله** «كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد» يعني من الاعتناق والمصافحة وتقبيل اليد قوله «ان الله امرني بامر» قيل كان عمر ابراهيم في ذلك الوقت مائة سنة وعمر اسماعيل ثلاثين سنة قوله «وتعينني» قال واعينك وفي رواية الكشميهني فاعينك بالفاء وفي رواية ابراهيم بن نافع ان الله قد امرني ان تعينني عليه قال اذن افعل بالنصب قوله اكمة بفتحتين وهي الرابية قوله «على ما حولها» يتعلق بقوله ابنى قوله «رفعا القواعد» جمع قاعدة وفي رواية احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن سعيد عن ابن عباس القواعد التي رفعها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك وفي رواية مجاهد عند ابن ابي حاتم ان القواعد كانت في الارض السابعة وفي حديث ابي جهم فبلغ ابراهيم من الاساس اس آدم عليه الصلاة والسلام وجعل طوله في السماء تسعة اذرع وعرضه في الارض يعني دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم زاد ابو جهم وادخل الحجر في البيت وكان قبل ذلك زربا للغنم اسماعيل وانما بناه بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئرا عند بابه خزانة للبيت يلقى فيها ما يهدى للبيت وفي حديثه ايضا ان الله اوحى الى ابراهيم ان اتبع السكينة فحلقت على موضع البيت كانها سحابة فحفراه يريدان اساس ادم الاول وقال ابن جرير حدثنا هناد بن السري حدثنا ابو الاحوص عن سماك عن خالد بن عرعرة ان رجلا قام الى علي رضي الله تعالى عنه فقال الا تخبرني عن البيت اهو اول بيت وضع في الارض فقال لا ولكنه اول بيت وضع للبركة مقام ابراهيم ومن دخله كان امنا وان شئت انباتك كيف بنى ان الله تعالى اوحى الى ابراهيم ان ابن لي بيتا في الارض قال فضاق ابراهيم بذلك ذرعا فارسل الله السكينة وهي ريح خجوج ولها راسان فاتبع احدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فتطوت على موضع البيت كطي الحجفة وامر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يبني حيث تستقر السكينة فبنى ابراهيم وبقي حجر فقال ابراهيم لاسماعيل ائتني حجرا كما امرك الله قال فانطلق الغلام يلتمس له حجرا فاتاه به فوجده قد ركب الحجر الاسود في مكانه فقال يا ابت من اتاك بهذا الحجر قال اتاني به من لا يتكل على بنائك جاء به جبريل عليه الصلاة والسلام من السماء فاتماه وفي رواية السدي لما بنيا القواعد فبلغا مكان الركن قال ابراهيم لاسماعيل يا بني اطلب لي حجرا حسنا اضعه ههنا قال يا ابت اني كسلان قال على ذلك فانطلق يطلب له حجرا وجاء جبريل بالحجر الاسود من الهند وكان ابيض ياقوتة بيضاء مثل الثغامة وكان آدم عليه الصلاة والسلام هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس فجاءه اسماعيل بحجر فوجده عند الركن فقال يا ابت من جاءك بهذا قال جاء به من هو انشط منك فبنيا هما يدعوان الكلمات التي ابتلى ابراهيم ربه فقال (ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم) وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا عمرو بن رافع حدثنا عبد الوهاب بن معاوية عن عبد الرحمن بن خالد عن علباء بن احمر ان ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسماعيل بنيا قواعد البيت من خمسة اجبل فقال ما لكما ولارضي فقالا نحن عبدان مأموران امرنا ببناء هذه الكعبة قال فهاتا البينة على ما تدعيان فقامت خمسة اكبش فقلن نحن نشهد ان ابراهيم واسماعيل عبدان مأموران امرا ببناء هذه الكعبة فقال قد رضيت وسلمت ثم مضى وذكر الازرقي في تاريخ مكة ان ذا القرنين طاف مع ابراهيم بالبيت (قلت) ريح خجوج اي شديدة المرور في غير استواء **قوله** «فتطوت» وفي رواية «فتطوقت» **قوله** «مثل الثغامة» بفتح الثاء المثلثة والغين المعجمة وهي طير ابيض كبير **قوله** «من خمسة

اجبل » وعند ابن ابي حاتم بناه من خمسة اجبل حراء وثبير ولبنان وجبل الطور وجبل الخمر قال ابن ابي حاتم جبل الخمر يعني بفتح الخاء المعجمة هو جبل بيت المقدس وقال عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء ان آدم بناه من خمسة اجبل حراء وطور زيتا وطور سينا والجودي ولبنان وكان ربضه من حراء ومن طريق محمد بن طلحة التيمي قال سمعت انه اسس البيت من ستة اجبل من ابي قبيس ومن الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضوى ومن احد (قلت) حراء بكسر الحاء المهملة والمد وهو جبل من جبال مكة معروف وثبير بفتح الثاء المثلثة وكسر الباء الموحدة جبل من جبال مكة ولبنان بضم اللام وسكون الباء الموحدة جبل بالشام من اعظم الجبال واصله ممتد من الحجاز الى الروم وجبل الطور على مسيرة سبعة ايام من مصر وهو الجبل الذي كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه وطور زيتا جبل بالقدس والجودي جبل مطل على جزيرة ابن عمر على دجلة فوق الموصل وطور سينا اختلف فيه فقيل هو جبل بقرب ايلة وقيل هو جبل بالشام وقدس بفتح القاف اثنان قدس الابيض وقدس الاسود وهما جبلان عند ورقان وورقان على وزن قطران جبل اسود بين العرج والرويثة على يمين المار من المدينة الى مكة والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم قرية جامعة من اعمال الفرع على ايام من المدينة النبوية والرويثة بضم الراء وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفتح الثاء المثلثة وهي قرية جامعة بينها وبين المدينة سبعة عشر فرسخا ورضوى من جبل تهامة بينه وبين المدينة سبع مراحل وهو من الينبع على يوم **قوله** « جاء بهذا الحجر » اراد به الحجر المشهور بمقام ابراهيم عليه السلام وفي رواية ابراهيم بن نافع حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر المقام وزاد في حديث عثمان ونزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام يبني عليه ويرفعه له اسماعيل عليه السلام فلما بلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه واخذ المقام فجعله لاصقا بالبيت **قوله** « حتى يدورا » من الدوران ويروى « حتى يدورا » من التدوير *

٣٦ - **« حدثنا** عبدُ اللهِ بنُ مُحمَّدٍ **حدثنا** أبو عامرٍ عَبْدُ المَلِكِ بنُ عَمْرٍو وقال **حدثنا** إبْراهِيمُ ابنُ نافِعٍ عنْ كَثِيرِ بنِ كَثيرٍ عنْ سَعيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رضى الله عنهما قال لمَّا كانَ بَيْنَ إبْراهِيمَ وبَيْنَ أهْلِهِ ما كانَ خرَجَ بإسْماعِيلَ وأُمِّ إسْماعِيلَ ومعَهُمْ شَنَّةٌ فِيها ماءٌ فجَعَلَتْ أُمُّ إسْماعِيلَ تَشْرَبُ مِنَ الشَّنَّةِ فيَدِرُّ لبَنُها على صَبِيِّها حتى قَدِمَ مكَّةَ فوَضَعَها تحتَ دَوْحَةٍ ثُمَّ رجَعَ إبْراهِيمُ إلى أهْلِهِ فاتَّبَعَتْهُ أُمُّ إسْماعِيلَ حتى لمَّا بلَغُوا كَدَاءً نادَتْهُ مِنْ ورائِهِ يا إبْراهِيمُ إلى مَنْ تتْرُكُنا قال إلى اللهِ قالَتْ رَضِيتُ باللهِ قال فرَجَعَتْ فجَعَلَتْ تَشْرَبُ مِنَ الشَّنَّةِ ويَدِرُّ لبَنُها على صَبِيِّها حتَّى لمَّا فَنِيَ الماءُ قالَتْ لوْ ذَهَبْتُ فنَظَرْتُ لعَلِّي أُحِسُّ أحدًا قال فذَهَبَتْ فصَعِدَتِ الصَّفا فنَظَرَتْ ونظَرَتْ هلْ تُحِسُّ أحدًا فلَمْ تُحِسَّ أحدًا فلَمَّا بلَغَتِ الوادِيَ سَعَتْ وأتَتِ المَرْوَةَ ففَعَلَتْ ذلِكَ أشْواطًا ثُمَّ قالَتْ لوْ ذَهَبْتُ فنَظَرْتُ ما فعَلَ تعْنِي الصَّبِيَّ فذَهَبَتْ فنَظَرَتْ فإذَا هُوَ على حالِهِ كأنَّهُ يَنْشَغُ لِلمَوْتِ فلَمْ تُقِرَّها نفْسُها فقالَتْ لوْ ذَهَبْتُ فنَظَرْتُ لعَلِّي أُحِسُّ أحدًا فذَهَبَتْ فصَعِدَتِ الصَّفا فنَظَرَتْ ونظَرَتْ فلَمْ تُحِسَّ أحدًا حتَّى أتَمَّتْ سَبْعًا ثُمَّ قالَتْ لوْ ذَهَبْتُ فنَظَرْتُ ما فعَلَ فإذَا هِيَ بصَوْتٍ فقالَتْ أغِثْ إنْ كانَ عِنْدَكَ خَيْرٌ فإذَا جِبْرِيلُ قال فقال بعَقِبِهِ هكَذَا وغَمَزَ عَقِبَهُ على الأرْضِ قال فانْبَثَقَ الماءُ فدَهِشَتْ أُمُّ إسْماعِيلَ فجَعَلَتْ تَحْفِرُ قال فقال أبو القاسِمِ صلى الله عليه وسلم لوْ ترَكَتْهُ كانَ الماءُ ظاهِرًا قال فجَعَلَتْ تَشْرَبُ مِنَ الماءِ ويَدِرُّ لبَنُها على صَبِيِّها قال

Marfat.com

فَمَرَّ ناسٌ مِنْ جُرْهُمَ بِبَطْنِ الوادِي فإذا هُمْ بِطَيْرٍ كأنَّهُمْ أنكَرُوا ذَلِكَ وقالوا ما يَكُونُ الطَّيْرُ إلاَّ عَلَى ماءٍ فَبَعَثُوا رَسُولَهُمْ فَنَظَرَ فإذَا هُمْ بالماءِ فأتاهُمْ فأخْبَرَهُمْ فأتَوْا إلَيْها فقالوا يا أُمَّ إسْماعِيلَ أتأذَنِينَ لنا أنْ نَكُونَ مَعَكِ أوْ نَسْكُنَ مَعَكِ فَبَلَغَ ابْنُها فَنَكَحَ فِيهِمِ امْرَأةً قال ثُمَّ إنَّهُ بَدَا لإبْراهِيمَ ﷺ فقال لأهْلِهِ إنِّي مُطَّلِعٌ تَرِكَتِي قال فجاءَ فسَلَّمَ فقال أيْنَ إسْماعِيلُ فقالَتِ امْرَأتُهُ ذَهَبَ يَصِيدُ قال قُولِي لَهُ إذَا جاءَ غَيِّرْ عَتَبَةَ بابِكَ فلَمَّا جاءَ أخْبَرَتْهُ قال أنْتِ ذاكِ فاذْهَبِي إلى أهْلِكِ قال ثُمَّ إنَّهُ بَدَا لإبْراهِيمَ فقال لأهْلِهِ إنِّي مُطَّلِعٌ تَرِكَتِي قال فجاءَ فقال أيْنَ إسْماعِيلُ فقالَتِ امْرَأتُهُ ذَهَبَ يَصِيدُ فقالَتْ ألاَ تَنْزِلُ فتَطْعَمَ وتَشْرَبَ فقال وما طَعامُكُمْ وما شَرابُكُمْ قالَتْ طَعامُنا اللَّحْمُ وشَرابُنا الماءُ قالَ اللَّهُمَّ بارِكْ لَهُمْ فِي طَعامِهِمْ وشَرابِهِمْ قال فقال أبو القاسِمِ ﷺ بَرَكَةٌ بِدَعْوَةِ إبْراهِيمَ صلى الله عليهما وسلم قال ثُمَّ إنَّهُ بَدَا لإبْراهِيمَ ﷺ فقال لأهْلِهِ إنِّي مُطَّلِعٌ تَرِكَتِي فجاءَ فوافَقَ إسْماعِيلَ مِنْ وَراءِ زَمْزَمَ يُصْلِحُ نَبْلاً لَهُ فقال يا إسْماعِيلُ إنَّ رَبَّكَ أمَرَنِي أنْ أبْنِيَ لَهُ بَيْتاً قال أطِعْ رَبَّكَ قال إنَّهُ أمَرَنِي أنْ تُعِينَنِي عَلَيْهِ قال إذَنْ أفْعَلَ أوْ كما قال قال فقاما فجَعَلَ إبْراهِيمُ يَبْنِي وإسْماعِيلُ يُناوِلُهُ الحِجارَةَ ويَقُولانِ رَبَّنا تَقَبَّلْ مِنَّا إنَّكَ أنْتَ السَّمِيعُ العَلِيمُ قال حَتَّى ارْتَفَعَ البِناءُ وضَعُفَ الشَّيْخُ عَلَى نَقْلِ الحِجارَةِ فقامَ عَلَى حَجَرِ المَقامِ فجَعَلَ يُناوِلُهُ الحِجارَةَ ويَقُولانِ رَبَّنا تَقَبَّلْ مِنَّا إنَّكَ أنْتَ السَّمِيعُ العَلِيمُ ﴾

هذا طريق ثالث لحديث ابن عباس وعبد الله بن محمد البخاري المعروف بالمسندي وابو عامر هو العقدي وابراهيم بن نافع المخزومي المكي قوله « وبين اهله » يعني سارة لما ولدت هاجر اسماعيل وقد تقدمت قصتها قوله « ما كان » اى من جنس الخصومة التي هي معتادة بين الضرائر قوله « حتى لما بلغوا » اى نادته حين البلوغ قوله « كداء » قد مر الكلام فيه مع الخلاف في ضبطه قوله « كانه ينشغ » من النشغ بالنون والشين والغين المعجمتين وهو الشهيق من الصدر حتى كاد يبلغ به الغشي اى يعلو نفسه كانه شهيق من شدة ما يرد عليه قوله « فلم تقرها نفسها » من الاقرار في المكان ونفسها مرفوع بانه فاعله قوله « فقال بعقبه » اى اشار به وهذا من المواضع التي يستعمل فيها قال في غير معناه قوله « فانبثق » اى انخرق وتفجر ومادته باء موحدة وثاء مثلثة وقاف قوله « تحفر » بالراء ويروى تحفن بالنون اى تملأ الكفين قوله « فبلغ » الفاء فيه فصيحة اى فاذنت فكان كذا فبلغ قوله « بدا » اى ظهر لابراهيم التوجه الى هاجر قوله « بركة » مرفوع على انه خبر مبتدا محذوف اى هي بركة او بالعكس اى زمزم بركة او في طعام مكة وشرابها بركة وسياق الكلام يدل عليه قوله « عتبة بابك » ويروى « بينك » قوله « على نقل الحجارة » ويروى « عن نقل الحجارة » ٭

٣٧ ـ ﴿ حدثنا مُوسَى بنُ إسْماعِيلَ حدثنا عَبْدُ الواحِدِ حدثنا الأعْمَشُ حدثنا إبْراهِيمُ التَّيْمِيُّ عَنْ أبِيهِ قال سَمِعْتُ أبا ذَرٍّ رضي الله عنه قال قُلْتُ يا رسولَ اللهِ أيُّ مَسْجِدٍ وُضِعَ فِي الأرْضِ أوَّلُ قال المَسْجِدُ الحَرامُ قال قُلْتُ ثُمَّ أيٌّ قال المَسْجِدُ الأقْصَى قُلْتُ كَمْ كانَ بَيْنَهُما قال أرْبَعُونَ سَنَةً ثُمَّ أيْنَما أدْرَكَتْكَ الصَّلاةُ بَعْدُ فَصَلِّهْ فإنَّ الفَضْلَ فِيهِ ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة في قوله المسجد الحرام لانه بناه ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام والمراد بالترجمة التي في قوله باب قول الله تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلا) والباب المجرد الذي بعده قد قلنا انه كالفصل فالاعتبار للباب الترجيم دون المجرد وعبد الواحد هو ابن زياد والاعمش سليمان وابراهيم التيمي هو ابن زيد يروي عن ابيه يزيد بن شريك بن طارق التيمي عداده في اهل الكوفة والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عمر بن حفص بن غياث في باب قول الله تعالى (ووهبنا لداود سليمان) واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي كامل وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن علي بن حجر واخرجه النسائي فيه عن بشر بن خالد وفيه وفي التفسير عن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن علي بن محمد وعن علي بن ميمون **قوله** «اول» بضم اللام ضمة بناء لقطعه عن الاضافة مثل قبل وبعد ويجوز فتحها اذا كان غير منصرف ويجوز بالنصب اذا كان منصرفا والمعنى اي مسجد وضع اولا للصلاة **قوله** «ثم اي» بالتنوين اي ثم اي مسجد بني بعد المسجد الحرام **قوله** «قال» اي النبي عليه الصلاة والسلام بني بعده المسجد الاقصى قيل له الاقصى لبعد المسافة بينه وبين الكعبة وقيل لانه لم يكن وراءه موضع عبادة وقيل لبعده عن الاقذار والخبائث فانه مقدس اي مطهر **قوله** «كم بينهما» اي بين بناء المسجد الحرام وبناء المسجد الاقصى **قوله** «اربعون سنة» اي بينهما اربعون سنة وقال ابن الجوزي فيه اشكال لان ابراهيم بنى الكعبة وسليمان عليه الصلاة والسلام بنى بيت المقدس وبينهما اكثر من الف سنة والجواب عنه ما قاله القرطبي ان الآية الكريمة والحديث لا يدلان على ان ابراهيم وسليمان عليهما الصلاة والسلام ابتدآ وضعهما بل كان تجديدا لما اسس غيرهما وقد روي ان اول من بنى البيت آدم وعلى هذا فيجوز ان يكون غيره من ولده رفع بيت المقدس بعده باربعين عاما ويوضحه ما ذكره ابن هشام في كتابه التيجان ان آدم لما بنى البيت امره جبريل عليه الصلاة والسلام بالمسير الى بيت المقدس وان يبنيه فبناه ونسك فيه وقال ابن كثير اول ما جعله مسجدا اسرائيل ﷺ وانما امر سليمان بتجديده واحكامه لانه اول من بنى . وذكر الثعلبي ان داود ﷺ امر بني اسرائيل ان يتخذوا مسجدا في صعيد بيت المقدس فاخذوا في بنائه لاحدى عشرة سنة مضت من ملك داود وكان داود ينقل لهم الحجارة على عاتقه فاوحى الله الى داود انك لست بانيه ولكن لك ابن املكه بعدك اسمه سليمان فاقضي اتمامه على يديه وروي عن كعب الاحبار ان سليمان بنى بيت المقدس على اساس قديم كان اسسه سام بن نوح ﷺ وذكر ابو محمد بن احمد الواسطي في تاريخ بيت المقدس ان سليمان اشترى ارضه بسبعة قناطير ذهبا وقال الخطابي يشبه ان يكون المسجد الاقصى اول ما وضع بناءه بعض اولياء الله تعالى قبل داود وسليمان ثم بناه داود وسليمان فزادا فيه ووسعاه فاضيف اليهما بناؤه قال وقد ينسب هذا المسجد الى ايليا فيحتمل ان يكون هو بانيه اوغيره ولست احقق لم اضيف اليه وفي قوله فيحتمل ان يكون هو بانيه نظر لان ايليا اسم البلد فاضيف الى المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة وقال ابو عبيد في معجم البلدان ايلياء مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات مد آخره وقصره وحذف الياء الاولى **قوله** «بعد» بضم الدال اي بعد ادراك وقت الصلاة قوله «فصله» الهاء فيه للسكت وفي رواية الكشميهني فصل بلا هاء قوله «فان الفضل فيه» اي في فعل الصلاة اذا حضر وقتها ۞

٣٨ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مَسلَمَةَ عنْ مالِكٍ عنْ عَمْرِو بنِ أبي عَمْرٍو مَوْلَى المُطَّلِبِ عنْ أنَسِ ابنِ مالِكٍ رضي الله عنه أنَّ رَسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم طَلَعَ لَهُ أُحُدٌ فقالَ هَذا جَبَلٌ يُحِبُّنا ونُحِبُّهُ ألّلهُمَّ إنَّ إبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وإنّي أُحَرِّمُ ما بَيْنَ لابَتَيْها ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ان ابراهيم وعمرو بن ابي عمرو واسم ابي عمرو ميسرة مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب القرشي المخزومي ابو عثمان المدني والحديث مضى في كتاب الجهاد في آخر حديث مطول في باب من غزا بصبي للخدمة قوله طلع له اي ظهر له جبل احد قوله يحبنا اما حقيقة واما مجازا ومن باب الاضمار اي يحبنا اهله قوله لابتيها تثنية لابة بتخفيف الباء الموحدة وهي الحرة وقد تقدم الكلام فيه هناك ۞

رواه

﴿ رَوَاهُ عَبْدُ اللهِ بْنُ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ﴾

اى روى الحديث المذكور عبدالله بن زيد الانصارى واخرجه البخارى موصولا فى كتاب البيوع فى باب بركة صاع النبى ﷺ عن موسى عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم الانصارى عن عبدالله بن يزيد عن النبى صلى الله عليه وسلم الى آخره ۞

۳۸ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللهِ أَنَّ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ أَخْبَرَ عَبْدَ اللهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رضى الله عنهم زَوْجِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ أَلَمْ تَرَيْ أَنَّ قَوْمَكِ بَنَوُا الْكَعْبَةَ اقْتَصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ أَلَا تَرُدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَوْلَا حِدْثَانُ قَوْمِكِ بِالْكُفْرِ فَقَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ لَئِنْ كَانَتْ عَائِشَةُ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ مَا أُرَي أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ تَرَكَ اسْتِلَامَ الرُّكْنَيْنِ اللَّذَيْنِ يَلِيَانِ الْحِجْرَ إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يُتَمَّمْ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ ﴾

مطابقته للترجمة على الوجه المذكور فى الحديث السابق وابن ابى بكر هو عبدالله بن محمد بن ابى بكر اخو القاسم قتل بالحرة والحديث مضى فى كتاب الحج فى باب فضل مكة وبنيانها فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك ۞

﴿ وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ﴾

اسماعيل بن ابى اويس واسمه عبدالله ابن اخت مالك بن انس اشار بهذا الى ان اسماعيل روى هذا الحديث وبين ان ابن ابى بكر رضى الله تعالى عنه الذى فيه هو عبدالله بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه واخرج البخارى حديث اسماعيل فى التفسير ۞

۳۹ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرَقِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ السَّاعِدِيُّ رضى الله عنه أَنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللهِ كَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴾

مطابقته للترجمة المذكورة فى قوله كما صليت على ابراهيم وعمرو بن سليم بضم السين الزرقى بضم الزاى وفتح الراء وبالقاف وابو حميد بضم الحاء عبدالرحمن الساعدى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الدعوات عن القعنبى واخرجه مسلم فى الصلوات عن محمد بن عبدالله بن نمير وعن اسحاق بن ابراهيم واخرجه ابو داود فيه عن القعنبى وعن ابى السرح واخرجه النسائى فيه عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين وفى التفسير عن محمد بن سلمة واخرجه ابن ماجه فى الصلاة عن عمار بن طالوت قوله «قولوا اللهم صل على محمد» معناه عظمه فى الدنيا باعلاء ذكره واظهار دعوته وابقاء شريعته وفى الآخرة بتشفيعه فى امته وتضعيف اجره ومثوبته وقيل لما امرنا الله بالصلاة عليه ولم نبلغ قدر الواجب فى ذلك احلنا على الله وقلنا اللهم صل على محمد قوله «كما صليت على ابراهيم» هذا ليس من باب الحاق الناقص بالكامل بل من باب بيان حال ما لا يعرف بما يعرف وما عرف من الصلاة على ابراهيم وآله وانه ليس الا فى قوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم

Marfat.com

اهل البيت انه حميد مجيد قيل سياق الكلام يقتضي ان يقال على ابراهيم بدون لفظ الال واجيب بان لفظ الا لمقحم **قوله** «وبارك على محمد» اى اثبت له وادم ما اعطيته من التشريف والكرامة وهو من برك البعير اذا اناخ من موضع ولزمه وتطلق البركة ايضا على الزيادة والاصل الاول ☆

٤٠ ـ ﴿ **حدثنا** قيسُ بنُ حفصٍ وموسى بنُ إسماعيلَ قالا **حدثنا** عبدُ الواحدِ بنُ زيادٍ حدثنا أبو قرّةَ مسلمُ بنُ سالمٍ الهمْدانيُّ قال **حدثني** عبدُ اللهِ بنُ عيسى سمع عبدَ الرحمنِ بنَ أبي ليلَى قال لقيني كعبُ بنُ عُجْرَةَ فقال ألا أُهدِي لكَ هديةً سمعتُها منَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فقلتُ بلى فأهدِها لي فقال سألنا رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم فقلنا يارسولَ اللهِ كيفَ الصلاةُ عليكم أهلَ البيتِ فإنَّ اللهَ قدْ علَّمنا كيفَ نُسلِّمُ قال قولُوا اللهمَّ صلِّ على محمّدٍ وعلى آلِ محمّدٍ كما صلّيتَ على إبراهيمَ وعلى آلِ إبراهيمَ إنَّكَ حميدٌ مجيدٌ اللهمَّ باركْ على محمّدٍ وعلى آلِ محمّدٍ كما باركتَ على إبراهيمَ وعلى آلِ إبراهيمَ إنَّكَ حميدٌ مجيدٌ ﴾

مطابقته للترجمة في **قوله** على ابراهيم في اربعة مواضع وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وموسى بن اسماعيل ابو سلمة البصري التبوذكي وعبدالله بن عيسى بن عبدالرحمن بن ابي ليلى واسمه يسار وكعب بن عجرة بضم العين المهملة وسكون الجيم وبالراء البلوي حليف الانصار شهد بيعة الرضوان مات سنة ثنتين وخمسين بالمدينة وله خمس وسبعون سنة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن آدم وفي التفسير عن سعيد بن يحيي واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى محمد بن المثنى وعن بندار وعن زهير بن حرب وعن محمد بن بكار واخرجه ابو داود فيه عن حفص بن عمر وعن مسدد وعن محمد بن العلاء واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن قاسم بن زكريا وعن سويد بن نصر واخرجه ابن ماجه فيه عن على بن محمد وعن بندار وقد عزى الحافظ المزي حديث كعب بن عجرة هذا الى الصلاة وهو وهم منه وليس له ذكر في الصلاة واغتر بذلك صاحب التلويح وتبعه فيه وتبع صاحب التلويح صاحب التوضيح ايضا وقد مر تفسير الحديث فيما قبله قوله «اهل البيت» منصوب على الاختصاص **قوله** «فان الله قد علمنا» يعني في التشهد وهو قول المصلي السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ❊

٤١ ـ ﴿ **حدثنا** عثمانُ بنُ أبي شيبةَ حدثنا جريرٌ عنْ منصورٍ عنِ المنهالِ عنْ سعيدِ بنِ جُبيرٍ عنِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما قال كانَ النبيُّ صلى الله عليهِ وسلم يُعوِّذُ الحسنَ والحسينَ ويقولُ إنَّ أباكُما كانَ يُعوِّذُ بها إسماعيلَ وإسحقَ أعوذُ بكلماتِ اللهِ التامّةِ منْ كلِّ شيطانٍ وهامّةٍ ومنْ كلِّ عينٍ لامّةٍ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ان اباكما وهو ابراهيم عليه السلام وجرير بن عبدالحميد ومنصور بن المعتمر والمنهال بكسر الميم وسكون النون وباللام ابن عمرو الاسدي والى هنا كلهم كوفيون والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شيبة ايضا واخرجه الترمذي في الطب عن محمود بن غيلان وعن الحسن بن علي واخرجه النسائي في النعوت وفي اليوم والليلة عن محمد بن قدامة وعن محمد بن بشار وعن زكريا بن يحيى عن اسحاق بن ابراهيم عن جرير عن الاعمش عن المنهال عن عبدالله بن الحارث قال «كان النبي ﷺ يعوذ مرسل» واخرجه ابن ماجه في الطب عن ابي بكر بن خلاد وعن محمد بن سليمان ❊

Marfat.com

﴿ذكر معناه﴾ **قوله** «كان النبي ﷺ يعوذ» اخبار ابن عباس رضي الله تعالى عنهما بقوله كان يدل على انه ﷺ كان يكثر التعويذ بقوله اعوذ بكلمات الله التامة الى اخره قوله «يعوذ من التعويذ» يقال عذت به اعوذ عوذا وعياذا ومعاذا اى لجأت اليه فالتعوذ والاستعاذة والتعويذ كلها بمعنى واحد يعنى كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين بقوله اعوذ بكلمات الله التامة الى اخره ويقول لهما ان اباكما كان يعوذ بها اى بهذه الكلمات اسماعيل واسحاق ابنيه وبين هذه الكلمات بقوله اعوذ بكلمات الله الى اخره قوله «ان اباكما» اراد به ابراهيم كما ذكرنا واضيف اليهما لانهما من نسله قوله «بكلمات الله» اما باقية على عمومها فالمقصود ههنا كل كلمة لله واما مخصوصة بنحو المعوذتين وقال الهروى القران والتامة صفة لازمة اذ كل كلماته تامة وقيل المراد بالتامة الكاملة وقيل النافعة وقيل الشافية وقيل المباركة وقيل القاضية التى تمضى وتستمر ولا يردها شيء ولا يدخلها نقص ولا عيب وقال ابن التين التام فضلها وبركتها قوله «من كل شيطان» قال الداودى يدخل فيه شياطين الانس والجن قوله «وهامة» بتشديد الميم واحدة الهوام ذوات السموم وقيل كل ماله سم يقتل واما مالا يقتل فيقال لها سوام وقيل المراد كل نسمة تهم بسوء وقال ابن فارس الهوام حشرات الارض وقال الهروى الهوام الحيات وكل ذى سم يقتل وقد تقع الهامة على مايدب من الحيوان ومنه قوله ﷺ لكعب بن عجرة ايؤذيك هوام راسك اراد القمل سماها هوام لانها تهم فى الراس وتدب قوله «لامة» العين اللامة هى التى تصيب بسوء وقيل اللامة الملمة وانما اتى بها على فاعلة للمزاوجة ويجوز ان تكون على ظاهرها بمعنى جامعة للشر على المعيون من لمه اذا جمعه وقال ابو عبيد اصلها من الممت الماما بالشىء نزلت به ولم يقل ملمة كانه اراد بها ذات لمم وقال الخطابى اللامة ذات اللمم وهى كل داء وآفة تلم بالانسان من جنون وخبل ونحوه وقال الداودى هى كل عين تصيب الانسان اذا حلت به ❊

﴿ بابٌ قَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ الآيَةَ : لَا تَوْجَلْ لَا تَخَفْ ﴾

اى هذا باب فى بيان قوله تعالى (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) الاية واشار به الى قصة من قصص ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهى دخول الملائكة قوله الذين ارسلوا الى هلاك قوم لوط ﷺ عليه حتى حصل له الوجل منهم وذلك لامتناعهم من الاكل وقيل لانهم دخلوا بغير وقت وبغير اذن وتمام الاية قوله قالوا لاتوجل انا نبشرك بغلام عليم قوله «ونبئهم» اى نبى عبادى عن ضيف ابراهيم وقصته ان الله تعالى ارسل لوطا الى قومه ينهاهم عما يرتكبون من المعاصى والفواحش فلم ينتهوا بل ازدادوا عتوا وفسادا وقالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين فسال لوط ربه ان ينصره عليهم فاجاب الله دعاءه وبعث اربعة من الملائكة جبريل وميكائيل واسرافيل ودردائيل وقيل رفائيل لاهلاكهم وبشارة ابراهيم بالولد فاقبلوا مشاة فى صورة رجال مرد حسان حتى نزلوا على ابراهيم ﷺ وكان الضيف قد حبس عنه خمس عشرة ليلة حتى شق ذلك عليه وكان لاياكل الامع الضيف مهما امكنه فلما رآهم سر بهم لانه راى ضيفا لم يضف مثلهم حسنا وجمالا فقال لايخدم هؤلاء الا انا فخرج الى اهله فجاء بعجل حنيذ وهو المشوى بالحجارة فقربه اليهم فامسكوا ايديهم «قال انا منكم وجلون» اى خائفون «قالوا لاتوجل انا نبشرك بغلام عليم» اى يكون عليما بالدين وفسر البخارى قوله لاتوجل بقوله لاتخف من وجل يوجل ويوجل فهو وجل اى خائف فزع وقرا الحسن لاتوجل بضم التاء من اوجله يوجله اذا اخافه وقرىء لاتاجل ولاتواجل من واجله بمعنى اوجله ❊

﴿ وَلٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾

وفى بعض النسخ (واذ قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى) وهذه رواية ابى ذر وقم فى رواية كريمة ولكن ليطمئن قلبى فقط وسقط كل ذلك للنسفى لحديث ابى هريرة عند تكملة الباب الذى قبله واما الكرمانى فانه كذلك لم يذكر منه شيئا لا لفظ الباب ولا لفظ الترجمة ❊ **قوله** «واذ قال ابراهيم» يعنى اذكر يا محمد حين قال ابراهيم (رب ارنى كيف تحيي الموتى) الآية وذكر المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام اسبابا ❊ منها

Marfat.com

انه لما قال لنمرود ربى الذى يحيى ويميت احب ان يترقى من علم اليقين الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال (رب ارنى كيف تحيي الموتى) كان الانسان يعلم الشيء ويتيقنه ولكن يحب ان يراه عيانا * ومنها انه لما بشر بالخلة سال ذلك ليتيقن بالاجابة لصحة مابشر به قاله ابن مسعود * ومنها انه انما سال ليشاهد كيفية جمع اجزاء الموتى بعد تفريقها واتصال الاعصاب والجلود بعد تمزيقها فاراد ان يجمع بين علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين * ومنها ماروى عن قتادة انه قال ذكر لنا ان ابراهيم اتى على دابة توزعتها الدواب والسباع فقال رب ارنى كيف تحيي الموتى ليشاهد ذلك لان النفوس متشوقة الى المعاينة يصدقه الحديث الصحيح ليس الخبر كالمعاينة * ومنها ماقاله ابن دريد مر ابراهيم بحوت نصفه في البر ونصفه في البحر والذى في البحر تاكله دواب البحر والذى في البر تاكله دواب البر فقال ابليس الخبيث ياابراهيم متى يجمع الله هذا من بطون هؤلاء فقال رب ارنى كيف تحيي الموتى ليطمئن قلبى ليسكن ويهتدى باليقين الذى يستيقنه وقال ابن الحصار في شرح القصيدة انما سال الله ان يحيي الموتى على يديه يدل على ذلك قوله تعالى (فصرهن اليك) فاجابه على نحو ماسال وعلم ان احدا لايقترح على الله مثل هذا فيجيبه بعين مطلوبه إلا عن رضا واصطفاء بقوله «اولم تؤمن» بانا اصطفيناك واتخذناك خليلا قال بلى * قوله كيف تحيي الموتى لفظ كيف اسم لدخول الجار عليه بلاتاويل نحو قولهم * على كيف تبيع الاحمرين ويستعمل على وجهين احدهما ان يكون شرطا نحو كيف تصنع اصنع والآخر وهو الغالب ان يكون استفهاما وهنا كذلك وقال ابن عطية السؤال بكيف انما هو سؤال عن حالة شيء موجود متقرر الوجود عند السائل فكيف هنا استفهام عن هيئة الاحياء وهو متقرر قوله (قال اولم تؤمن) يعنى باحياء الموتى وانما قال اولم تؤمن مع علمه بانه اثبت الناس إيمانا ليجيب بما اجاب به لما فيه من الفائدة الجليلة للسامعين قوله قال بلى اى بلى آمنت وبلى ايجاب لما بعد النفى قوله ولكن ليطمئن قلبى اى ليزيد سكونا وطمانينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال لان ظاهر الادلة اسكن للقلوب وازيد للبصيرة واليقين وعن ابن عباس والحسن وآخرين ليطمئن قلبى للمشاهدة كان نفسه طالبته برؤية ذلك فاذا راه اطمان وقد يعلم المرء الشيء من جهة ثم يطلب ان يعلمه من غيرها وقيل المعنى ليطمئن قلبى لانى اذا سالتك اجبتنى وقيل كان سؤاله على طريق الادب يعنى اقدرنى على احياء الموتى ليطمئن قلبى عن هذه الامنية فاجابه الله الى سؤاله وقال فخذ اربعة من الطير وهى الغرنوق والطاوس والديك والحمامة كذا روى عن ابن عباس وعنه انه اخذ وزا ورالا وهو فرخ النعامة وديكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة كانت حمامة وديكا وطاوسا وغرابا وروى مجاهد عن ابن عباس ان الطيور كانت طاوسا ونسرا وغرابا وحماما * وفيه اشارة الى احوال الدنيا فالطاوس من الزينة والنسر من امتداد الامل والغراب من الغربة والحمام من النياحة * وقيل موضع النسر البط وموضع الحمام الديك والحكمة في اختيار هذه الاربعة هى ان الطاوس خان ادم صلى الله عليه وسلم في الجنة والبط خان يونس صلى الله عليه وسلم حين قطع يقطينه والغراب خان نوحا صلى الله عليه وسلم حين ارسله ليكشف حال الماء الذى عم الارض فاشتغل بالجيفة والديك خان الياس فسلب ثوبه فلاجرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بدعاء ادم صلى الله عليه وسلم وسلب السكون عن البط بدعاء يونس صلى الله عليه وسلم وجعل رزق الغراب الجيفة بدعاء نوح صلى الله عليه وسلم والقى العداوة بين الديك بدعاء الياس صلى الله عليه وسلم ولما اخذ ابراهيم هذه الطيور الاربعة قال الله تعالى له فصرهن اليك اى قطعهن كذا رواه مجاهد عن ابن عباس ثم خلطهن ثم اجعلها اربعة اجزاء ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ففعل ابراهيم مثل ماامر به ثم امره الله ان يدعوهن فدعاهن فجعل ينظر الى الريش يطير الى الريش والدم الى الدم واللحم الى اللحم والاجزاء من كل طير يقصد بعضها بعضا حتى قام كل طير على حدته واتينه يمشين سعيا ليكون ابلغ في الرؤية التى سالها قال ابن عباس وكان ابراهيم قد اخذ رؤسهن بيده وجعل كل طير يجيء ليأخذ راسه من يد ابراهيم فاذا قدم ابراهيم غير راسه ياباه واذا قدم راسه تركب مع بقية جثته بحول الله تعالى وقوته ولهذا قال الله واعلم ان الله عزيز لايغلبه شيء ولا يمتنع منه شيء حكيم في اقواله وافعاله فان قلت لم خص الطير من بين سائر الحيوانات قلت لان للطير ماللسائر الحيوانات وله زيادة الطيران ولان الطير هوائى ومائى وارضى فكانت الاعجوبة في احيائه اكثر ولذا قال عيسى صلى الله عليه وسلم انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فاختار الخفاش

لاختصاصه

Marfat.com

لاختصاصه باشياء ليست في الطيور ☆ الحيض والحبل والطيران في الظلمة وعدم الرؤية بالنهار وله اسنان ☆ فان قلت لم خص اربعة من الطير قلت لاجل الاسطقسات الاربع التي بها قوام العالم. والجبال كانت اربعة من جبال الشام وقيل جبل لبنان وسينين وطور سينين وطور زينا ☆

٤٢ - ﴿ حدثنا أحْمَدُ بنُ صالح حدثنا ابنُ وَهْبٍ قال أخْبَرَنِي يونُسُ عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال نَحْنُ أحَقُّ بالشكِّ مِن إبراهيمَ إذ قال ربِّ أرني كيف تُحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي: ويرحم الله لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد ولو لبثت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي ﴾

مطابقته للترجمة الاصلية ظاهرة واحمد بن صالح ابو جعفر المصري وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري ويونس هو ابن زيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن احمد بن صالح وعن سعيد بن تليد واخرجه مسلم في الايمان وفي الفضائل عن حرملة بن يحيى واخرجه ابن ماجه في الفتن عن حرملة بن يحيى ويونس بن عبد الاعلى ☆

(ذكر معناه) قوله «نحن احق بالشك» وسقط في بعض الروايات لفظ الشك ومعناه نحن احق بالشك في كيفية الاحياء لا في نفس الاحياء وعن الشافعي وغيره ان الشك مستحيل في حق ابراهيم صلى الله تعالى عليه وسلم ولو كان الشك متطرقا الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لكنت انا احق به من ابراهيم ﷺ وقد علمتم ان ابراهيم لم يشك فاذا لم أشك انا ولم ارتب في القدرة على الاحياء فابراهيم اولى بذلك وقيل معناه ان هذا الذي تظنونه شكا فليس بشك فلو كان شكا لكنت انا اولى به ولكنه ليس بشك ولكنه تطلب لمزيد اليقين وقال عياض يحتمل انه اراد امته الذين يجوز عليهم الشك اوانه قاله تواضعا مع ابراهيم قوله «اذ قال» اى حين قال قوله «ويرحم الله لوطا» ولوط ﷺ هو ابن هاران بن آزر وهو ابن اخي ابراهيم ﷺ وكان ممن آمن بابراهيم وهاجر معه الى مصر ثم عاد معه الى الشام فنزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلسطين ونزل لوط الاردن ثم ارسله الله الى اهل سدوم وهي عدة قرى وقال مقاتل وبلادهم ما بين الشام والحجاز بناحية زغر وكانت اثنتي عشرة قرية وتسمى المؤتفكات من الافك وكانوا يعبدون الاوثان ويأتون الفواحش ويسافد بعضهم بعضا على الطريق وغير ذلك من المفاسد وذكر الله لوطا في القران في سبعة عشر موضعا وهو اسم اعجمي وفيه العلمية والعجمة ولكنه صرف لسكون وسطه وقيل اسم عربي من لاط لان حبه لاط بقلب ابراهيم ﷺ اى تعلق ولصق قوله «لقد كان يأوي الى ركن شديد» وهو اشارة الى الاية الكريمة وهي قوله تعالى (قال لو ان لي بكم قوة او آوي الى ركن شديد) وقال الطيبي قال رسول الله ﷺ ذلك لان كلامه يدل على اقناط كلي ويأس شديد من ان يكون له ناصر ينصره وكانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استغرب ذلك القول وعده نادرا منه اذ لا ركن اشد من الركن الذي كان يأوي اليه وقال الزمخشري معناه الى قوي استند اليه وامتنع به فيحميني منكم شبه القوي العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته وقال النووي رحمه الله تعالى يجوز انه نسي الالتجاء الى الله في حمايته الاضياف اوانه التجأ الى الله فيما بينه وبين الله واظهر للاضياف العذر وضيق الصدر قوله «ولو لبثت» في السجن ما لبث يوسف وقد لبث سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات قوله «لاجبت الداعي» يعني لاسرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن ولما قدمت العذر قال الله تعالى (فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك) الاية ووصفه رسول الله عليه الصلاة والسلام بالصبر حيث لم يبادر الى الخروج وانما قال ﷺ ذلك تواضعا لانه كان في الامر منه مبادرة وعجلة لو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر

Marfat.com

كبير ابل يزيده اجلالا وقدرا وقيل هو من جنس قوله لاتفضلونى على يونس وقيل انه كان قبل ان يعلم انه افضل من الجميع والله اعلم واحكم *

﴿ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد ﴾

اى هذا باب في بيان ماجاء في حق اسماعيل من قوله عز وجل واذكر في الكتاب الاية وتمام الاية (وكان رسولا نبيا) قوله «واذكر» اى اذكر يا محمد (في الكتاب) اى في القرآن (اسماعيل انه كان صادق الوعد) قال المفسرون كان بينه وبين رجل ميعاد فاقام ينتظره مدة واختلفوا في تلك المدة فقيل حولا حتى اتاه جبريل ﷺ وقال ان الفاجر الذى وعدته بالقعود ابليس عليه اللعنة قوله (رسولا) اى الى جرهم *

٤٣ - ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر من أسلم ينتضلون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا بنى إسماعيل فإن اباكم كان راميا وأنا مع بنى فلان قال فأمسك أحد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله ﷺ مالكم لا ترمون فقالوا يارسول الله كيف نرمى وأنت معهم قال ارموا وأنا معكم كلكم ﴾

مطابقته للترجمة في قوله بنى اسماعيل وحاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي مر في الوضوء ويزيد من الزيادة ابن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع والحديث قد مر في كتاب الجهاد في باب التحريض على الرمى ومر الكلام فيه هناك والله اعلم بالصواب *

﴿ باب قصة إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام ﴾

اى هذا باب في بيان ذكر قصة اسحق بن ابراهيم الخليل وعن ابن اسحق بشر الله ابراهيم باسحاق من سارة فحملت وكانت بنت تسعين سنة وابراهيم ابن مائة وعشرين سنة وقد كانت هاجر حملت باسماعيل فوضعتا معا وشب الغلامان ونقل ابن كثير عن اهل الكتاب ان هاجر ولدت اسماعيل ولابراهيم من العمر ست وثلاثون سنة قبل مولد اسحق بثلاث عشرة سنة وقال ابن الجوزى في اعمار الاعيان ان اسحاق عاش مائة وثمانين سنة وفي قول وهب بن منبه عاش مائة وخمسة وثمانين سنة ودفن عند قبر ابيه ابراهيم في مزرعة حبرون *

﴿ فيه ابن عمر وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم عن النبي ﷺ ﴾

قال الكرمانى فيه اى في الباب يعنى روى ابن عمر في حق اسحاق وقصته حديثا فاشار البخارى اليه اجمالا ولم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه وقال ابن التين لم يقف البخارى على سنده فارسله وقال بعضهم هذا كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرمانى (قلت) هذه مناقشة باردة لان كل من له ادنى فهم يفهم ان ماقاله ابن التين والكرمانى هو الكلام الواقع في محله وهذا الذى ذكره اوجه من كلامه الذى ذكره بالشك والتردد حيث قال كأنه يشير بحديث ابن عمر الى ماسياتى في قصة يوسف وبحديث ابى هريرة الى الحديث المذكور في الباب الذى يليه فلينظر المتامل الحاذق في حديث ابن عمر الذى في قصة يوسف هل يجد لما ذكره من الاشارة اليه وجها قريبا او بعيدا وكذلك في حديث ابى هريرة *

﴿ باب أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت
إلى قوله ونحن له مسلمون ﴾

اى

Marfat.com

اى هذا باب يذكر فيه (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ماتعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله اباءك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحدا ونحن له مسلمون) ذكر الله تعالى وصية ابراهيم لبنيه بقوله (ووصى بها ابراهيم بنيه) اى بهذه الملة وهي الاسلام ووصى يعقوب ايضا بها ثم قال محتجا على المشركين من العرب ابناء اسماعيل وعلى الكفار من بنى اسرائيل ان يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنيه بعبادة الله تعالى وحده لاشريك له فقال لهم ماتعبدون من بعدى فاخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا نعبد الهك والاية هذه من باب التغليب لان اسماعيل عم يعقوب ونقل القرطبى ان العرب تسمى العم ابا وقد استدل بهذه الاية من جعل الجد ابا وحجب به الاخوة وهو قول الصديق واليه ذهبت عائشة ام المؤمنين وبه يقول الحسن البصرى وطاوس وعطاء وهو مذهب ابى حنيفة وغير واحد من علماء السلف والخلف وقال مالك والشافعى واحمد فى المشهور عنه انه يقاسم الاخوة وحكى مالك عن عمر وعثمان وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت وبه قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقال الزمخشرى «ام كنتم شهداء» هى ام المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والشهداء جمع شهيد يعنى الحاضر اى ما كنتم حاضرين يعقوب اذ حضره الموت اى حين احتضر والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحى وقيل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون مامات نبى الاعلى اليهودية وقال الزمخشرى ايضا لكن الوجه ان تكون ام متصلة على ان يقدر قبلهما محذوف كانه قيل اتدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت يعنى ان اوائلكم من بنى اسرائيل كانوا مشاهدين له اذ اراد بنيه على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك فما لكم تدعون على الانبياء ماهم منه برآء *

٤٤ - ﴿ حدثنا إِسْحاقُ بنُ إِبْراهِيمَ سَمِعَ المُعْتَمِرَ عن عُبَيْدِ اللهِ عن سَعِيدِ بنِ أَبي سعيدٍ المَقْبُرِيِّ عن أَبي هرَيْرَةَ رضى الله عنه قال قِيلَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ قال أَكْرَمُهُمْ أَتْقاهُمْ قالوا يا نَبِيَّ اللهِ لَيْسَ عنْ هذا نَسْأَلُكَ قال فَأَكْرَمُ النَّاسِ يُوسُفُ نَبِيُّ اللهِ ابنُ نَبِيِّ اللهِ ابنِ نَبِيِّ اللهِ ابنِ خَلِيلِ اللهِ قالُوا لَيْسَ عنْ هذا نَسْأَلُكَ قال فَعَنْ مَعادِنِ العَرَبِ تَسْأَلُونِى قالُوا نَعَمْ قال فَخِيارُكُمْ فى الجاهِلِيَّةِ خِيارُكُمْ فى الإِسْلامِ إِذا فَقِهُوا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الحديث موافق للآية فى سياق نسب يوسف والآية تضمنت ان يعقوب خاطب اولاده عند موته بالوصية المذكورة آنفا ومن جملة اولاد يعقوب يوسف وليس فى الانبياء على نسق نسب يوسف فانه نبى الله ابن نبى الله يعقوب بن نبى الله اسحاق ابن نبى الله ابراهيم واسحاق بن ابراهيم الراوى هو ابن راهويه والمعتمر هو ابن سليمان بن طرخان وعبيد الله مصغر ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث مر فى باب اوائل قول الله واتخذ الله ابراهيم خليلا ومر الكلام فيه مستقصى *

﴿ باب ولُوطاً إِذْ قال لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الفاحِشَةَ وأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّساءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ فما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلاَّ أَنْ قالوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُناسٌ يَتَطَهَّرُونَ فَأَنْجَيْناهُ وأَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ قَدَّرْناها مِنَ الغابِرِينَ وأَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ مَطَراً فَساءَ مَطَرُ المُنْذَرِينَ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى «ولوطا اذ قال لقومه» الى آخره ولوطا منصوب بتقدير واذكر لوطا او بتقدير ارسلنا لوطا بدلالة قوله فيما قبله ولقد ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا وكلمة اذ بدل على الاول ظرف على الثانى قوله «اتاتون الفاحشة» اى الفعلة القبيحة الشنيعة وهى اللواطة قوله «وانتم تبصرون» اى وانتم تعلمون انها فاحشة لم تسبقوا اليها وتبصرون

من بصر القلب والله تعالى انما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى وقيل وانتم تبصرون اى يبصر بعضكم بعضا لانهم كانوا فى ناديهم يرتكبونها مجاهرين بها لا يستترون عتوا منهم وتمردا وخلاعة ومجانة قوله «ائنكم لتاتون الرجال» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله «شهوة» اى لاجل الشهوة قوله «تجهلون» اى عاقبة العصيان ويوم الجزاء وقيل تجهلون موضع قضاء الشهوة قال الزمخشرى (فان قلت) فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل انتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء (قلت) اراد تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك واجتمعت الغيبة والمخاطبة فى قوله تعالى بل انتم قوم تجهلون فغلبت المخاطبة فقيل تجهلون لان المخاطبة اقوى وارسخ اصلا من الغيبة قوله «فما كان جواب قومه» اى قوم لوط الا ان قالوا كلمة ان مصدرية اى الا قولهم قوله «يتطهرون» من ادبار الرجال يقولونه استهزاء بهم وتهكما قوله «فانجيناه» اى انجينا لوطا من العذاب وانجينا اهله الا امراته قدرناها اى جعلناها بتقديرنا وقضائنا عليها من الغابرين اى الباقين فى العذاب قوله «وامطرنا عليهم مطرا» اى الحجارة فساء مطر المنذرين الذين انذروا بالعذاب وقال الداودى اينما كان المطر فى كتاب الله فهو العقاب والمذكور فى التفسير انه يقال امطر فى العذاب ومطر فى الرحمة واهل اللغة يقولون مطرت السماء وامطرت *

٤٥ ـ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال يغفر الله للوط إن كان ليأوى إلى ركن شديد *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابى حمزة وابو الزناد بالزاى والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز وهؤلاء على هذا النسق مروا مرارا كثيرة والحديث مضى عن قريب فى باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف ابراهيم قوله ان كان كلمة ان هذه مخففة من المثقلة اى انه كان قوله «الى ركن شديد» اى الى الله سبحانه وتعالى ويشير بذلك الى قوله تعالى «لو ان لى بكم قوة او آوى الى ركن شديد» اى الى عشيرته لكنه لم يأو اليهم ولكنه آوى الى الله وقال النووى يجوز انه لما اندهش بحال الاضياف قال ذلك او انه التجا الى الله تعالى فى باطنه واظهر هذا القول للاضياف اعتذارا وسمى العشيرة ركنا لان الركن يستند اليه ويمتنع به فشبههم بالركن من الجبل لشدتهم ومنعتهم *

﴿ باب فلما جاء آل لوط المرسلون قال إنكم قوم منكرون ﴾

اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى فلما جاء الى آخره وفاعل جاء هو قوله المرسلون وهم الملائكة المرسلون من عندالله لهلاك قوم لوط قوله «آل لوط» بالنصب مفعول جاء قوله قال اى لوط عليه الصلاة والسلام قوله انكم قوم منكرون اى لا اعرفكم قالوا بل جئناك بالحق اى اليقين وانا لصادقون فى قولنا ثم حكى الله تعالى بقية القصة بقوله فاسر باهلك الى اخرها *

﴿ بركنه بمن معه لأنهم قوته ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى فتولى بركنه وقال ساحرا ومجنون واول الاية «وفى موسى اذ ارسلناه الى فرعون بسلطان مبين فتولى بركنه» قوله وفى موسى عطف على قوله وفى الارض ايات قوله بركنه يعنى بقومه ومن معه يعنى المنعة والعشير وقال المورج بجانبه وجميع بدنه وهو كناية عن المبالغة عن الاعراض والانكار والركن ما ركن اليه الانسان من مال وجند وقوة . قوله وقال ساحر او مجنون اى وقال فرعون موسى ساحر او مجنون وهذا الذى ذكره البخارى ههنا لا وجه له لانه فى قصة موسى والترجمة فى قصة لوط عليهما الصلاة والسلام ومع هذا ان التفاسير التى ذكرها هنا لم توجد الا فى رواية المستملى وحده *

﴿ تركنوا تميلوا ﴾

اشار

Marfat.com

اشار به الى مافى قوله تعالى «ولاتركنوا الى الذين ظلموا »اى لاتميلوا اليهم وهذا ايضالاتعلق له بقصة لوط وقيل كانه ذكره هنالوجود مادة ركن . قلت هذا بعيدحيث لم يذكره بعينه ماوقع فى قصة لوط *

﴿ فأنكرهم ونكرهم واستنكرهم واحد ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى « فلمارای ایدیهم لاتصل اليه نكرهم » وهذا ايضالاوجه له لان هذا الانكار فى الاية من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهوغير انكار لوط عليه الصلاة والسلام وذلك لان الملائكة الاربعة الذين ذكرناهم عن قريب لما دخلوا على ابراهيم عليه الصلاة والسلام فى صور مردحسان جاء اليهم بعجل حنيذ فامسكوا ايديهم « فلمارای ایدیهم لاتصل اليه نكرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط » واما انكار لوط ففى مجىء قومه اليهم كما هو المذكور فى قصته

﴿ يهرعون يسرعون ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى « وجاءه قومه يهرعون اليه » اى جاء لوطا قومه يهرعون اى يسرعون ويهرولون وذلك ان امراة لوط هى التى اخبرتهم بمجىء هؤلاء الملائكة فى صورة الرجال المردان وقصته مشهورة *

﴿ دابر آخر ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى « وقضينا اليه ذلك الامران دابر هؤلاء مقطوع » اى اخرهم مقطوع مستاصل *

﴿ صيحة هلكة ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى « ان كانت الاصيحة واحدة فاذاهم خامدون » وهذا ايضا لاوجه له ههنا لان هذه الاية لاتعلق لها بقصة لوط *

﴿ للمتوسمين للناظرين ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى « ان فى ذلك لايات للمتوسمين » وفسره بقوله للناظرين وهكذا فسره الضحاك وقال مجاهد معناه للمتفرسين وقال الفراء للمتفكرين وقال ابو عبيدة للمتبصرين وحقيقته من توسمت الشىء نظرته نظر تثبت *

﴿ لبسبيل لبطريق ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى « وانها لبسبيل مقيم » وفسر السبيل بالطريق وكذا فسره ابو عبيدة والضمير فى قوله وانها يرجع الى مدائن قوم لوط ﷺ وقيل الى الايات

٤٦ - ﴿ حدثنا محمود حدثنا ابو احمد حدثنا سفيان عن ابي اسحق عن الاسود عن عبد الله رضى الله عنه قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر ﴾

هذا قدمر فى باب قوله عز وجل « واما عاد فاهلكوا بريح صرصر » ووجه مناسبة ذكره ههنا هو انه ذكر فى قصة لوط وهى قوله تعالى كذبت قوم لوط بالنذر الى قوله فذوقوا عذابى ونذر ثم قال « ولقد يسرنا القران للذكر فهل من مدكر » وكذلك ذكر عقيب قصة عاد وقصة ثمود ايضا وكلها فى سورة القمر قوله « فهل من مدكر » بالدال المهملة المشددة ومر الكلام فيه هناك ومحمود هو ابن غيلان بالغين المعجمة وابو احمد هو محمد بن عبد الله الزبيرى وسفيان هو الثورى وابو اسحاق السبيعى عمرو والاسود بن يزيد وعبد الله هو ابن مسعود *

﴿ باب قول الله تعالى والى ثمود أخاهم صالحا ﴾

اى هذا باب يذكر فيه بيان قول الله عز وجل (والى ثمود) اى ارسلنا الى ثمود (اخاهم صالحا) وانما قال اخاهم لان

Marfat.com

صالحا عليه السلام كان من قبلتهم ❁ واختلفوا فى ثمود فقال الجوهرى ثمود قبيلة من العرب الاولى وهم قوم صالح وكذلك قال الفراء سميت بذلك لقلة مائهم وقال الزجاج الثمد الماء القليل الذى لامادة له وقيل ثمود اسم رجل وقال عكرمة هو ثمود بن جاثر بن ارم بن سام بن نوح وقال الكلبى وكانت هذه القبيلة تنزل فى وادى القرى الى البحر والسواحل واطراف الشام وكانت اعمارهم طويلة وكانوا يبنون البنيان والمساكن فتنهدم فلما طال ذلك عليهم اتخذوا من الجبال بيوتا ينحتونها وعملوها على هيئة الدور ويقال كانت منازلهم اولا بارض كوش من بلاد عالج ثم انتقلوا الى الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى وخالفوا امر الله وعبدوا غيره وافسدوا فى الارض فبعث الله اليهم صالحا نبيا مدعاهم الى الله تعالى حتى شمط ولم يتبعه منهم الا قليل يستضعفون وصالح هو ابن عبيد بن جاثر بن ارم بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقيل صالح بن عبيد بن انيف بن ماشخ بن حادر بن جاثر بن ثمود قاله مقاتل وقيل صالح بن كانوه قاله الربيع وقيل صالح بن عبيد بن يوسف بن شالخ بن عبيد بن جاثر بن ثمود قاله مجاهد قال مجاهد كان بينه وبين ثمود مائة سنة وكان فى قومه بقايا من قوم عاد على طولهم وهيئاتهم وكان لهم صنم من حديد يدخل فيه الشيطان فى السنة مرة واحدة ويكلمهم وكان ابو صالح سادنه ففار الله وهم بكسره فناداهم الصنم اقتلوا كانوه فقتلوه ورموه فى مغارة فبكت عليه امراته مدة فجاءها ملك فقال لها ان زوجك فى المغارة الفلانية فجاءت اليه وهو ميت فاحياه الله تعالى فقام اليها فوطئها فى الحال فعلقت بصالح من ساعتها وعاد كانوه ميتا باذن الله ولما شب صالح بعثه الله الى قومه قبل البلوغ ولكنه قد راهق قاله وهب وقال ابن عباس لما تم له اربعون سنة ارسله اليهم وذكره الله تعالى فى القرآن فى خمسة مواضع وبين قصته مع قومه فلما اهلك الله قومه نزل صالح بفلسطين واقام بالرملة وقال السدى اتى صالح ومن معه من المؤمنين الى مكة واقاموا يتعبدون حتى ماتوا فقبورهم غربى الكعبة بين دار الندوة والحجر وقال ابن قتيبة اقام صالح فى قومه عشرين سنة ومات وهو ابن مائة وثمان وخمسين سنة وقيل ابن ثلاثمائة وست وثلاثين سنة وحكاه الخطيب عن ابن عباس وهو الاظهر ويقال ان صالحا مات فى اليمن وقبره بموضع يقال له الشبوه وذكر الفربرى ان صالحا خرج مع المؤمنين الى الشام فسكنوا فلسطين ومات بها وكان بين صالح وبين هود مائة سنة وبين صالح وبين ابراهيم ستمائة سنة وثلاثون سنة ❁

﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْحِجْرُ مَوْضِعُ ثَمُودَ . وَأَمَّا حَرْثٌ حِجْرٌ حَرَامٌ وَكُلُّ مَمْنُوعٍ فَهُوَ حِجْرٌ مَحْجُورٌ وَالْحِجْرُ كُلُّ بِنَاءٍ بَنَيْتَهُ وَمَا حَجَرْتَ عَلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ حِجْرٌ وَمِنْهُ سُمِّيَ حَطِيمُ الْبَيْتِ حِجْرًا كَأَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ مَحْطُومٍ مِثْلَ قَتِيلٍ مِنْ مَقْتُولٍ وَيُقَالُ لِلْأُنْثَى مِنَ الْخَيْلِ الْحِجْرُ وَيُقَالُ لِلْعَقْلِ حِجْرٌ وَحِجًى وَأَمَّا حَجْرُ الْيَمَامَةِ فَهُوَ مَنْزِلٌ ﴾

قوله « كذب اصحاب الحجر » اشار به الى قوله تعالى (ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين) وفسر الحجر بقوله موضع ثمود وهو مابين المدينة والشام واراد بالمرسلين صالحا وهو وان كان واحدا فالمراد هو ومن معه من المؤمنين كما قالوا الخبيبون فى ابن الزبير واصحابه وقيل كل من كذب واحدا من الرسل فكانما كذبهم جميعا **قوله** « واما حرث حجر حرام » اشار به الى مافى قوله تعالى (وقالوا هذه انعام وحرث حجر) وفسر الحجر بقوله حرام وكذا فسره ابوعبيدة وحذف البخارى الفاء من جواب اما وهو قوله حرام وهو جائز **قوله** « وكل ممنوع فهو حجر محجور » اى كل شئ يمنع فهو حجر اى حرام ومنه حجر محجور اشار به الى مافى قوله تعالى (ويقولون حجرا محجورا) وقال ابوعبيدة اى حراما محرما **قوله** « والحجر كل بناء بنيته » بتاء الخطاب فى آخره وروى « ثبنيه » بتاء الخطاب فى اوله قوله « فهو حجر » انما دخلت الفاء فيه لان قوله « وما حجرت عليه » يتضمن معنى الشرط قوله « ومنه سمى الحطيم » اى ومن قبيل هذه المادة سمى حطيم البيت اى الكعبة حجرا وهو الحائط المستدير الى جانب الكعبة قوله « كانه مشتق » من محطوم مثل قتيل من مقتول اراد ان الحطيم بمعنى المحطوم كما ان القتيل بمعنى المقتول بمعنى فعيل ولكنه بمعنى مفعول وليس فيه اشتقاق

Marfat.com

اصطلاحي ومعنى محطوم مكسور وكان الحطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة فانكسر باخراجه عنها **قوله** « ويقال للانثى من الخيل الحجر » ويجمع على حجورة **قوله** « ويقال للعقل حجر » كما في قوله تعالى (هل في ذلك قسم لذي حجر) اى لذى عقل لانه يمنع صاحبه من الوقوع في المهالك **قوله** « وحجى » بكسر الحاء وفتح الجيم مقصور وهو ايضا من اسماء العقل ومنه الحجى بمعنى الستر وفي الحديث من بات على ظهر بيت ليس عليه حجى فقد برئت منه الذمة شبهه بالحجى العقل لان العقل يمنع الانسان من الفساد و يحفظه من التعرض للهلاك فكذلك الستر الذي على السطح يمنع الانسان من التردي والسقوط **قوله** « واما حجر اليمامة فهو منزل » يعني اما حجر اليمامة بفتح الحاء فهو اسم منزل ثمود بناحية الشام عند وادي القرى وهذا ليس له تعلق بما قبله من الالفاظ الستة ولكنه ذكره استطرادا ومن مكسور الحاء غير ما ذكره حجر القميص وفيه جاء الكسر والفتح افصح ومنه حجر الانسان قال ابن فارس فيه لغتان و يجمع على حجور وجاء في الحجر الذي بمعنى الحرام الكسر والضم والفتح وقال الجوهري الكسر افصح والحجر بفتحتين معروف وهو اسم رجل ايضا ومنه اوس بن حجر الشاعر والحجر بفتح الحاء وسكون الجيم مصدر حجر القاضي عليه اذا منعه من التصرف في ماله وحجر بضم الحاء وسكون الجيم نبت مر واسم رجل ايضا وهو حجر الكندي الذي يقال له آكل المرار وحجر بن عدي الذي يقال له الادبر واعلم ان في بعض النسخ وقع هذا الباب عقيب قوله باب قول الله تعالى (والى عاد اخاهم هودا) وقال بعضهم الصواب اثباته هنا يعني عقيب قوله (والى عاد اخاهم هودا) ثم ايد كلامه بما حكاه ابو الوليد الباجي عن ابي ذر الهروي ان نسخة الاصل من البخاري كانت ورقا غير محبوك فربما وجدت الورقة في غير موضعها فنسخت على ما وجدت فوقع في بعض التراجم اشكال بحسب ذلك والافقد وقع في القران ما يدل على ان ثمود كانوا بعد عاد كما كان عاد ابعد قوم نوح عليه الصلاة والسلام قلت الاعتماد على هذا الكلام مما يستلزم سوء الترتيب بين الابواب وعدم المطابقة بين الاحاديث والتراجم مع الاعتناء الشديد في كتب البخاري على ترتيب ما وضعه المصنف في تلك الايام ولا يستلزم وقوع قصة ثمود بعد قصة عاد في القران لزوم رعاية الترتيب فيه ◆

٤٧ - ﴿ **حدثنا الحميدي** حدثنا سفيان حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن زمعة قال سمعت النبي ﷺ وذكر الذي عقر الناقة فقال انتدب لها رجل ذو عز ومنعة في قوة كابي زمعة ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان عقر الناقة في قصة صالح عليه الصلاة والسلام والحميدي بضم الحاء المهملة عبد الله بن الزبير ابن عيسى وقد مر غير مرة وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله بن زمعة بفتح الزاي وسكون الميم وفتحها ابن الاسود بن المطلب ابن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي امه قريبة بنت ابي امية ابنة ام سلمة ام المؤمنين وكان من اشراف قريش وكان ياذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد في اهل المدينة وزمعة واخوه عقيل قتلا يوم بدر كافرين وابوهما الاسود كان من المستهزئين ذكروا ان جبريل عليه الصلاة والسلام ضرب في وجهه بورقة فعمي وكان لعبد الله ابن يسمى يزيد قتله مسرف بن عقبة صبرا يوم الحرة وقتل له بنون ايضا يوم الحرة وليس لعبد الله بن زمعة في البخاري غير هذا الحديث وقال ابو عمر وروى عنه عروة ثلاثة احاديث ◆ احدها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يضرب احدكم المراة ضرب العبد ثم يضاجعها من اخر يومه ◆ والثاني انه ذكر الضرطة فوعظهم فيها فقال لم يضحك احدكم مما يفعل ◆ والثالث حديث الباب وقد جمع عروة الثلاثة المذكورة في حديث واحد كما يجيء بيانه عن قريب ◆

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري في التفسير ايضا عن موسى بن اسماعيل وفي الادب عن علي بن عبد الله وفي النكاح عن محمد بن يوسف واخرجه البخاري هنا بحديث عقر الناقة وفي الادب بالحديث الاول

Marfat.com

والحديث الثانی وفی النكاح بالحديث الاول واخرجه مسلم فی صفة النار عن ابی بكر بن ابی شيبة وابی كريب واخرجه الترمذی فی التفسير عن هرون بن اسحاق وعن عبدة بن سليمان واخرجه النسائی فی التفسير ايضا عن محمد بن رافع وهرون بن اسحاق بحديث الباب وفی عشرة النساء بالحديث الاول واخرجه ابن ماجه فی النكاح عن ابی بكر ابن ابی شيبة بالحديث الاول *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «وذكر الذی عقر الناقة» ای ناقة صالح عليه الصلاة والسلام *وقصتها هی ان صالحا لما دعا قومه الی الله تعالی اقترحوا عليه ناقة لانهم كانوا اصحاب ابل وكانت النوق عندهم عزيزة فقالوا لتكن الناقة سوداء حالكة عشراء ذات عرف وناصية ووبر فسال الله فاوحی اليه اخرج بهم الی فضاء من الارض فخرجوا فقال من اين تريدونها فاشاروا الی صخرة فقالوا من هذه فاشار اليها صالح عليه الصلاة والسلام فقال اخرجی باذن الله فتمخضت تمخض الحامل وانفجرت عن ناقة كما طلبوا ثم تلاها فصيل لها فآمن خلق ممن حضر منهم ملكهم جندع بن عمرو ورهط من قومه واراد اشراف ثمود ان يؤمنوا فنهاهم دؤاب بن عمرو وصاحب اوثانهم ورثاب بن ضمعر وكان من اشراف ثمود وفی تاريخ الفربری قالوا لصالح عليه الصلاة والسلام لن نؤمن لك حتی تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة ذات الوان من احمر ناصع واصفر فاقع واسود حالك وابيض يقق ويكون نظرها كالبرق الخاطف ورغاؤها كالرعد القاصف ويكون طولها مائة ذراع وعرضها كذلك ذات ضروع اربعة فنحلب منها ماء وعسلا ولبنا وخمرا ويكون لها تبيع علی صفتها وليكن حنينها بتوحيد الملك والاقرار بنبوتك فخرجت مثل ما قالوا فآمن الملك وكذب بعضهم وكذب اخو الملك صالحا وما لكه ممن لم يؤمن به منهم والقصة طويلة فآخر الامر قالوا قد ضايقتنا هذه الناقة فی الماء والكلأ فاجمعوا علی عقرها كما نذكره قوله «انتدب لها رجل» من ندبه لامر فانتدب ای دعاله فاجاب قوله «ذو عز ومنعة» بفتح الميم والنون وبالعين المهملة وقيل بسكون النون وهی القوة وما يمنع به الخصم قوله «فی قوة» كذا هو فی رواية الكشميهنی والسرخسی وفی رواية الاكثرين فی قومه قوله «كابی زمعة» وهو الاسود بن المطلب وكان ذا عز ومنعة فی قومه كعاقر الناقة والتشبيه فی هذا وعاقر الناقة هو قدار بن سالف وذكر السهيلی انه كان ولد زنا وهو احمر ثمود الذی يضرب به المثل فی الشوم وكان احمر اشقر ازرق سناطا قصيرا وقال الثعلبی اسمه قديرة وقال الجوهری اسمه قدار بالدال المهملة وهو الاصح وقال وهب وكان فی المدينة ثمانية رهط يفسدون فی الارض ولا يصلحون فانضاف اليهم قدار فصار واتسعة وقال وهب وكانت الثمانية حاكة وكان الذی تولی عقرها قدار بن سالف ورماها مصدع بن مهرج وذكرهم ابن دريد فی الوشاح فقال قدار بن سالف بن جدع * ومصدع بن مهرج بن هزيل بن المحيا * وهزيل بن عنز بن غنم بن ميلع * وسبيع بن مكيف بن سيحان * وعرام بن نهی بن لقيط * ومهرب بن زهير بن سبيع * وسبيع بن رقام بن ملدع * وعريد بن نجد ابن مهان ورعين بن عمر بن داعر *

٤٨ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ مِسْكِينٍ أَبُو الحَسَنِ حدثنا يَحْيَى بنُ حَسَّانَ بنِ حَيَّانَ أَبُو زَكَرِيَّا حدثنا سُلَيْمَانُ عن عَبْدِ اللهِ بنِ دِينَارٍ عن ابنِ عُمَرَ رضی الله عنهما أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم لَمَّا نَزَلَ الحِجْرَ فی غَزْوَةِ تَبُوكَ أَمَرَهُمْ أَنْ لاَ يَشْرَبُوا مِنْ بِئْرِها ولا يَسْتَقُوا مِنْها فَقالُوا قَدْ عَجَنَّا مِنْها واسْتَقَيْنا فأَمَرَهُمْ أَنْ يَطْرَحُوا ذٰلِكَ العَجِينَ ويُهَرِيقُوا ذٰلِكَ المَاءَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن مسكين اليمانی شيخ الشيخين ويحيی بن حسان منصرفا وغير منصرف ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف التنيسی مر فی الجنائز وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب مولی القاسم بن محمد ابن ابی بكر الصديق رضی الله تعالی عنه وكان بربريا قوله «لما نزل الحجر» ای منازل ثمود قوله «ويهريقوا» ای ويريقوا من الاراقة والهاء زائدة وانما امرهم ان لا يشربوا من مائها خوفا ان يورثهم قسوة او شيئا يضرهم *

ويروی

﴿ ويُرْوَى عن سَبْرَةَ بن مَعْبَدٍ وأبي الشَّمُوسِ أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم أمرَ بإلقاء الطَّعامِ ﴾

سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وبالراء ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وقال ابو عمر سبرة بن معبد الجهني ويقال ابن عوسجة بن حرملة بن سبرة بن خديج بن مالك بن عمرو الجهني يكنى ابا ثرية بفتح الثاء المثلثة وكسر الراء او تشديد الياء اخر الحروف وقال ابو عمر الصواب ضم الثاء يعني المثلثة وفتح الراء سكن المدينة وله بها دار ثم انتقل الى مرو وليس له في البخاري الا هذا الحديث ووصل حديثه احمد والطبراني من طريق عبد العزيز ابن سبرة بن معبد عن ابيه عن جده سبرة قال قال رسول الله ﷺ لاصحابه حين راح من الحجر «من كان عجن منكم من هذا الماء عجينة او حاس به حيسا فليلقه» وابو الشموس بفتح الشين المعجمة وضم الميم وفي آخره سين مهملة البلوي بفتح الباء الموحدة واللام ولا يعرف له اسم ووصل حديثه البخاري في الادب المفرد والطبراني وابن منده من طريق سليم ابن مطير عن ابيه عنه قال كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فذكر الحديث وفيه فالقى ذو العجين عجينه وذو الحيس حيسه ورواه ابن ابي عاصم من هذا الوجه وزاد فقلت يا رسول الله قد حست حيسة اما القمها راحلتي قال نعم ☆

﴿ وقال أبو ذرٍّ عن النبيِّ ﷺ مَنِ اعْتَجَنَ بمائِهِ ﴾

ابو ذر اسمه جندب بن جنادة **قوله** «من اعتجن بمائه» اى امر من اعتجن بمائه بالالقاء ووصله البزار من طريق عبد الله بن قدامة عنه انهم كانوا مع النبي ﷺ في غزوة تبوك فاتوا على واد فقال لهم النبي ﷺ انكم بواد ملعون فاسرعوا وقال من اعتجن عجينة او طبخ قدرا فليكبها الحديث وقال لا نعلمه الا بهذا الاسناد ☆

٤٩ ـ ﴿ **حدثنا** إبراهيمُ بنُ المُنذِرِ حدثنا أنَسُ بنُ عِياضٍ عن عُبَيْدِ اللهِ عن نافعٍ أنَّ عبدَ اللهِ ابنَ عُمَرَ رضي الله عنهما أخْبَرَهُ أنَّ النَّاسَ نَزَلوا مَعَ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم أرضَ ثَمودَ الحِجْرَ فاسْتَقَوْا مِنْ بِئْرِها واعْتَجَنُوا بِهِ فأمَرَهُمْ رسولُ اللهِ ﷺ أنْ يُهَرِيقوا ما اسْتَقَوْا مِنْ بِئْرِها وأنْ يَعْلِفُوا الإبِلَ العَجِينَ وأمَرَهُمْ أنْ يَسْتَقُوا مِنَ البِئْرِ الَّتي كانَتْ تَرِدُها النَّاقَةُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب عن اسحق بن موسى الانصاري **قوله** «الحجر» بالنصب على انه بدل من ارض ثمود **قوله** «وان يعلفوا» بفتح الياء من علفت الدابة علفا قيل امر في الحديث الماضي بالطرح وههنا قال بالتعليف واجيب بان المراد بالطرح ترك الاكل او الطرح عند الدواب **قوله** «التي كانت» هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره التي كان ☆ وفيه كراهة الاستقاء من آبار ثمود قيل ويلحق بها نظائرها من الابار والعيون التي كانت لمن هلك بتعذيب الله تعالى على كفره واختلف في الكراهة المذكورة فقيل للتحريم وقيل للتنزيه وعلى التحريم هل يمنع صحة التطهر من ذلك الماء ام لا والظاهر لا يمنع ☆

﴿ تابَعَهُ أُسامَةُ عَنْ نافِعٍ ﴾

اى تابع عبيد الله اسامة بن زيد بن حارثة الليثي عن نافع يعني روى عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ووصل هذه المتابعة حرملة بن يحيى ابو حفص التجيبي المصري عن عبد الله بن وهب المصري قال اخبرني اسامة بن زيد فذكر مثل حديث عبيد الله وفي آخره فامرهم ان ينزلوا على بئر ناقة صالح ﷺ فيستقوا منها ☆

٥٠ ـ **حدثني** مُحَمَّدٌ أخبرنا عَبْدُ اللهِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ قال أخبرني سالِمُ بنُ عَبْدِ اللهِ عَنْ أبيهِ رضي الله عنهم أنَّ النبيَّ ﷺ لمَّا مَرَّ بالحِجْرِ قال لا تَدْخُلوا مَساكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا إلاَّ أنْ تَكُونُوا باكِينَ أنْ يُصيبَكُمْ ما أصابَهُمْ ثُمَّ تَقَنَّعَ بِرِدائِهِ وهُوَ عَلَى الرَّحْلِ ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمدهو ابن مقاتل وعبدالله هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازى عن عبدالله بن محمد الجعفى واخرجه النسائى فى التفسير عن سويد بن نصر قوله «لاتدخلوا مساكن الذين ظلموا» وزاد فى رواية انفسهم وقوله مساكن اعم من ان يكون مساكن ثمود وغيرهم ممن هو كصفتهم وان كان السبب ورد فى ثمود قوله «باكين» وفى رواية القابسى باكيين بياءين قال ابن التين وليس بصحيح لان الياء الاولى مكسورة فى الاصل فاستثقلت وحذفت احدى الياءين لالتقاء الساكنين قوله «الذين ظلموا» ثمود ومن فى معناهم من سائر الامم الذين نزلت بهم المثلات قوله «ان يصيبكم» اى حذر ان يصيبكم كقولك لاتقرب الاسد ان يفترسك وان مصدرية اى كراهة الاصابة وهذا التقدير عند البصريين والتقدير عند الكوفيين لئلا يصيبكم ما اصابهم وهذا خطأ عند البصريين لانهم لا يجوزون اضمار لا قوله «ثم تقنع» اى تستر قوله «على الرحل» وهو رحل البعير *

٥١ ـ ﴿ حدثنى عبدُ اللهِ بنُ مُحمَّدٍ حدَّثنا وهْبٌ حدَّثنا أبى سَمِعْتُ يُونُسَ عنِ الزُّهْرِىِّ عنْ سالمٍ أنَّ ابنَ عُمَرَ رضى اللهُ عنهما قال قال رسولُ اللهِ ﷺ لا تَدْخُلُوا مساكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أنْفُسَهُمْ إلاَّ أنْ تَكُونُوا باكِينَ أنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ ما أصابَهُمْ ﴾

عبد الله بن محمد المعروف بالمسندى ووهب هو ابن جرير روى عن ابيه جرير بن حازم البصرى ويونس هو ابن يزيد الايلى والحديث اخرجه مسلم فى آخر الكتاب عن حرملة عن ابن وهب وقد مر فى كتاب الصلاة فى باب الصلاة فى مواضع الخسف حديث ابن عمر من وجه آخر رواه عن اسماعيل بن عبدالله عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله عليه الصلاة والسلام قال «لاتدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لئلا يصيبكم ما اصابهم» والله اعلم *

﴿ بابُ أمْ كُنْتُمْ شُهَداءَ إذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ المَوْتُ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى (ام كنتم شهداء) ثبتت هذه الترجمة هنا وهي مكررة ذكرت قبل بثلاثة ابواب فلذلك لاتوجد فى كثير من النسخ *

٥٢ ـ ﴿ حدثنا إسْحاقُ بنُ مَنْصُورٍ أخبرَنا عبْدُ الصَّمَدِ حدَّثنا عبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ عبْدِ اللهِ عنْ أبيهِ عن ابنِ عُمَرَ رضى اللهُ عنهما عنِ النبىِّ ﷺ أنَّهُ قال الكَرِيمُ ابنُ الكَرِيمِ ابنِ الكَرِيمِ ابنِ الكَرِيمِ يُوسُفُ بنُ يَعْقُوبَ بنِ إسْحاقَ بنِ إبْراهِيمَ عَلَيْهِمُ الصَّلاةُ والسَّلامُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان يوسف داخل فى وصية يعقوب حين حضره الموت واسحق بن منصور بن بهرام الكوسج المروزى الحافظ ابو يعقوب سكن نيسابور ومات سنة احدى وخمسين ومائتين روى له الجماعة الا ابا داود ولهم اسحق بن منصور السلولى الكوفى روى له الجماعة ولهم ثالث اسحاق بن منصور بن حيان الاسدى الكوفى روى له الجماعة وعبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل التنورى الحافظ الحجة روى له الجماعة ولهم عبد الصمد بن حبيب العوادى روى له ابو داود وقال البخارى لين وعبد الصمد بن سليمان البلخى الحافظ روى عنه الترمذى وابن خزيمة مات فى سنة ست واربعين ومائتين وعبد الرحمن بن عبد الله يروى عن ابيه عبدالله بن دينار والحديث اخرجه البخارى فى اخر هذا الباب ايضا عن عبدة بن عبدالله الصفار واخرجه فى التفسير ايضا وقال عبد الله قوله «يوسف» مرفوع لانه خبر مبتدأ وهو قوله «الكريم» والكريم ضد اللئيم وكل نفس كريم هو متناول للصالح الجيد دينا ودنيا وقال النووى واصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابنا لثلاثة انبياء متناسلين ومع شرف رياسة الدنيا ملكها بالعدل والاحسان وكون قوله ﷺ «الكريم

ابن

Marfat.com

ابن الكريم» الى آخره موزونا مقفى لاينافي (وماعلمناه الشعر) اذلم يكن هذا بالقصد بل وقع بالاتفاق اوالمراد به صنعة الشعر وفي رواية الطبراني من طريق ابى عبيدة بن عبدالله بن مسعود «يوسف بن يعقوب بن اسحاق ذبيح الله» وله من حديث ابن عباس «قيل يارسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قال فما في امتك سيد قال رجل اعطى مالا حلالا ورزق سماحة» واسناده ضعيف *

﴿ بابُ قولِ اللهِ تعالى لَقَدْ كانَ في يُوسُفَ وإخوَتِهِ آياتٌ لِلسَّائِلِينَ ﴾

اى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى (لقد كان في يوسف) . ويوسف فيه ستة اوجه ضم السين وكسرها وفتحها مع الهمز وتركه * واختلفوا فيه هل هو اعجمي اوعربي فالاكثرون على انه اعجمي ولهذا لم ينصرف وقيل عربي ماخوذ من الاسف وهو الحزن او الاسيف وهو العبد وقد اجتمعا في يوسف عليه الصلاة والسلام فسمي به وقال مقاتل ذكر الله يوسف في القران في سبعة وعشرين موضعا قوله «واخوته» اى في خبرهم قوله «ايات» اى عبر قوله «للسائلين» قيل اليهود وقيل ايات اى علامات ودلائل على قدرة الله تعالى وحكمته في كل شيء للسائلين يعني لمن سال عن قصتهم وقيل ايات على نبوة محمد صلى الله تعالى عليه واله وسلم للذين سالوه من اليهود عنها فاخبرهم بالصحة من غير سماع من احد ولاقراءة كتاب وقال الزمخشري وقرىء لاية وفي بعض الصاحف عبرة * واما اسماء اخوة يوسف . فروبيل بضم الراء وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الياء اخر الحروف وفي اخره لام وهو اكبرهم * وشمعون * ولاوى * ويهودا * وروبالون * ويسخر ويقال اى ساخر * وامهم ليا بنت لايان وهو خال يعقوب عليه الصلاة والسلام * ودانى . ونفتالى . وجادواشر . وهؤلاء من سريتين ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب اختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فالكل اثنا عشر نفرا *

٥٣ ـ ﴿ حدثني عُبَيْدُ بنُ إسماعيلَ عن أبي أُسامةَ عن عُبَيْدِ اللهِ قال أخبرَني سَعيدُ بنُ أبي سَعيدٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه سُئِلَ رسولُ اللهِ ﷺ مَنْ أكْرَمُ النّاسِ قال أتقاهُمْ لِلّهِ قالوا لَيسَ عن هذا نَسألُكَ قال فأكرَمُ النّاسِ يُوسُفُ نَبِيُّ اللهِ ابنُ نَبِيِّ اللهِ ابنِ نَبِيِّ اللهِ ابنِ خَليلِ اللهِ قالوا لَيسَ عن هذا نَسألُكَ قال فعَنْ مَعادِنِ العرَبِ تَسألُوني النّاسُ مَعادِنُ خِيارُهُمْ في الجاهِليّةِ خِيارُهُمْ في الاسلامِ إذا فَقُهُوا ﴾

مطابقة للترجمة في قوله اكرم الناس يوسف نبي الله وعبيد الله بضم العين ابن اسماعيل واسمه في الاصل عبدالله ابو محمد الهباري الكوفي وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة وعبيدالله بن عمر العمري والحديث مضى عن قريب في باب «ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت» * قال العلماء لما سالوا عن اكرم الناس اخبر باكرم الكرم فقال اتقاهم لان المتقي كبير في الاخرة فلما قالوا لانسالك عنه فقال يوسف نبي الله الذي جمع بين الدنيا والاخرة فلما قالوا ما قالوا فهم ان مرادهم قبائل العرب واصولهم قوله «فقهوا» بضم القاف وحكي كسرها *

٥٤ ـ ﴿ حدثني مُحَمَّدُ بنُ سَلامٍ أخبرنا عَبْدَةُ عن عُبَيْدِ اللهِ عن سَعيدٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه عن النبيِّ ﷺ بهذا ﴾

هذا وجه آخر للحديث المذكور قال حدثني ويروى اخبرني محمد بن سلام اخبرنا عبدة ويروى اخبرني عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري وقال صاحب التوضيح لعله المقبري وشنع عليه بعض من عاصره لاشك ان سعيدا هو المقبري بلا حرف ترج ومثل هذا كيف يتصدى لشرح البخاري قوله «بهذا» اي بهذا الحديث *

Marfat.com

٥٥ ـ ﴿ حدثنا بدل بن المحبر أخبرنا شعبة عن سعد بن إبراهيم قال سمعت عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها أن النبي ﷺ قال لها مرى أبا بكر يصلى بالناس قالت إنه رجل أسيف متى يقم مقامك رق فعاد فعادت قال شعبة فقال فى الثالثة أو الرابعة إنكن صواحب يوسف مروا أبا بكر ﴾

مطابقته للترجمة في قوله يوسف وبدل بفتح الباء الموحدة والدال المهملة وباللام ابن المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والباء الموحدة المشددة وبالراء اليربوعى البصرى ويقال الواسطى وهو من افراده . والحديث قد مضى فى كتاب الصلاة فى باب من اسمع الناس تكبير الامام وفى الباب الذى يليه وفى باب اذا بكى الامام فى الصلاة **قوله** « مرى » امر من امر يامر واصله اؤمرى فحذفت الهمزة الثانية تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار مرى على وزن على **قوله** « اسيف » وفى رواية زائدة بعده هار قيق القلب سريع البكاء والحزن قوله «رق» اى يحصل له الرقة قوله « فعاد » اى فعاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى كلامه بان قال «مرى» قوله « فعادت » اى عادت عائشة الى كلامها الاول بان قالت انه رجل اسيف وبقية الكلام مرت هناك *

٥٥ ـ ﴿ حدثنا الربيع بن يحيى البصرى حدثنا زائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت إن أبا بكر رجل فقال مثله فقالت مثله فقال مروه فإنكن صواحب يوسف فأم أبو بكر فى حياة رسول الله ﷺ فقال حسين عن زائدة رجل رقيق ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله يوسف وزائدة بن قدامة وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه عامر وابو موسى عبدالله بن قيس الاشعرى * والحديث مر فى كتاب الصلاة فى باب اهل العلم والفضل احق بالامامة **قوله** « فقالت » اى عائشة **قوله** « فقال مثله » اى قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما قال فى الحديث السابق قوله « فقالت مثله » اى فقالت عائشة مثل ما قالت فى الحديث السابق قوله « فقال حسين » والحسين هو ابن على الجعفى وهو المذكور فى الحديث الذى فى باب اهل العلم الذى ذكرنا آنفا وهو الراوى عن زائدة فيه *

٥٦ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أنج عياش بن أبى ربيعة اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسني يوسف ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله كسنى يوسف وهذا الاسناد بعينه على هذا النسق قد مر غير مرة ومضى الحديث فى كتاب الصلاة مطولا فى باب يهوى بالتكبير حين يسجد ومر الكلام فيه هناك *

٥٧ ـ حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء ابن أخى جويرية حدثنا جويرية بن أسماء عن مالك عن الزهرى أن سعيد بن المسيب وأبا عبيد أخبراه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يرحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد ولو لبثت فى السجن ما لبث يوسف ثم أتانى الداعى لأجبته ﴾

مطابقته

Marfat.com

مطابقته للترجمة فى قوله مالبث يوسف ☆ وعبدالله بن محمد بن اسماء مات سنة احدى وثلاثين ومائتين وجويرية مصغر جارية وهو من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث ابن اسماء بوزن حمراء الضبعى ☆ والحديث مضى عن قريب فى باب قوله عزوجل (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) ومر الكلام فيه هناك ☆

۵۸ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ سَلَامٍ أخبرنا ابنُ فُضَيْلٍ حدثنا حُصَيْنٌ عن شَقِيقٍ عن مَسْرُوقٍ قال سألتُ أُمَّ رُومانَ وهِيَ أُمُّ عائشةَ عمّا قِيلَ فيها ما قِيلَ قالتْ بَيْنَما أنا مَعَ عائشةَ جالِسَتانِ إذْ وَلَجَتْ علَيْنا امْرَأةٌ مِنَ الأنْصارِ وهِيَ تَقولُ فَعَلَ اللهُ بِفُلانٍ وفَعَلَ قالتْ فقُلْتُ لِمَ قالتْ إنَّهُ نَمَى ذِكْرَ الحديثِ فقالتْ عائشةُ أيُّ حديثٍ فأخبَرَتْها قالتْ فَسَمِعَهُ أبو بكرٍ ورسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم قالتْ نَعَمْ فخَرَّتْ مَغْشِيًّا عليها فما أفاقَتْ إلّا وعليها حُمّى بِنافِضٍ فجاءَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم فقال ما لِهٰذِهِ قُلْتُ حُمّى أخَذَتْها مِنْ أجْلِ حديثٍ تُحُدِّثَ بِهِ فقَعَدَتْ فقالتْ واللهِ لَئِنْ حَلَفْتُ لا تُصَدِّقُونِي ولَئِنِ اعْتَذَرْتُ لا تَعْذِرُونِي فمَثَلِي ومَثَلُكُمْ كمَثَلِ يَعْقُوبَ وبَنِيهِ فاللهُ المُسْتَعانُ على ما تَصِفُونَ فانْصَرَفَ النبيُّ ﷺ فأنْزَلَ اللهُ ما أنْزَلَ فأخْبَرَها فقالتْ بِحَمْدِ اللهِ لا بِحَمْدِ أحَدٍ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قولها فمثلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه فان فيه يوسف ايضا وسيأتى فى قصة الافك فى سورة النور عن عائشة بلفظ والتمست اسم يعقوب فلم اجده فقلت ما اجد لى ولكم مثلا الا ابا يوسف ☆

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة ☆ الاول محمد بن سلام البخارى البيكندى وهو من افراده ☆ الثانى محمد بن فضيل مصغر فضل ابن غزوان الكوفى ☆ الثالث حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء اخر الحروف ابن عبدالرحمن الهلالى ☆ الرابع شقيق بن سلمة الاسدى ابو وائل الكوفى ☆ الخامس مسروق بن الاجدع الهمدانى الوادعى ابو عائشة الكوفى ☆ السادس ام رومان بضم الراء وقيل بفتحها بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس بن عتاب بن اذينة بن سبيع ابن دهمان بن الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة قال ابو عمر هكذا نسبها مصعب وخالفه غيره والخلاف من ابيها الى كنانة كثير جدا واجمعوا انها من بنى غنم بن مالك بن كنانة امرأة ابى بكر الصديق وام عائشة وعبدالرحمن ابنى ابى بكر وذكر فى التوضيح ام رومان دعد ويقال زينب بنت عمير بن عامر وقيل بنت عامر بن عويمر ☆

﴿ ذكر ما قيل فى هذا السند ﴾ اختلف فيه فقيل انه منقطع قال ابو عمر رواية مسروق عن ام رومان مرسلة ولعله سمع ذلك من عائشة رضى الله تعالى عنها وقال ابن سعد وابو حسان الزيادى ام رومان ماتت فى حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة ست ونزل رسول الله ﷺ فى قبرها زاد الزبير فى ذى الحجة وقال ابو عمر سنة اربع وقيل سنة خمس فعلى هذا لا يتجه سماع مسروق منها ويكون حديثه منقطعا وقال آخرون الحديث متصل فقال ابو اسحق الحربى فى تاريخه وعلله سأل مسروق ام رومان وله خمس عشرة سنة ومات وله ثمان وسبعون سنة وهى اقدم من حدث عنه مسروق وقد صلى خلف ابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما وقال ابو نعيم الحافظ بقيت بعد رسول الله ﷺ دهرا طويلا فعلى هذا الحديث متصل وقال الخطيب العجب من الحربى كيف خفى عليه استحالة سؤال مسروق لها مع علو قدره فى العلم واحسب العلة التى دخلت عليه اتصال السند وثقة رجاله ولم يتفكر فيما وراء ذلك فهى العلة التى دخلت على البخارى حتى خرجه اما مسلم فلم يخرجه ورجاله على شرطه واحسبه فطن لاستحالته فرده وقول الحربى سالها وله خمس عشرة سنة فعلى هذا لو كان له وقت وفاة رسول الله ﷺ بضع عشرة سنة فما الذى منعه ان يسمع من رسول الله ﷺ ☆ ولقد انتصر بعضهم للبخارى بانه لما ذكر رواية على بن زيد بن جدعان عن القاسم ماتت ام رومان زمن رسول الله ﷺ قال فيه نظر لضعف على وانقطاع حديث القاسم ، وحديث مسروق اسند وقال ايضا الذى رواه بن سعد

Marfat.com

اصله من الواقدى وفيه مقال وورد عليه بان الحميدى قال كان بعض من لقينا من البغداديين الحفاظ يقولون الارسال في هذا الحديث بين وقال الخطيب وقع في كتاب في رواية رواه مسروق عن ابى مسعود عن ام رومان قال وهو الاشبه وكذا قاله ناصر السلامي وقال الخطيب ايضا الصواب ان يقال سئلت ام رومان على صيغة المجهول من الماضى وهذا اشبه بالصحة لان من الناس من يكتب الهمزة الفا في جميع احوالها الرفع والنصب والخفض فلعل بعض النقلة كتب على صورة سألت بالالف ودون عليه ورواه وقال الكرمانى لا ينفعه هذا العذر لما جاء في حديث الافك من المغازى قال مسروق حدثتنى ام رومان قلت قيل انه وهم فيه وقال الداودى فيه من الوهم ان ام مسطح من قريش وقالت ولجت علينا امراة من الانصار وقال الخطيب الراوى عن شقيق عن مسروق هو حصين وحصين قد اختلط في آخر عمره فلعله روى الحديث في حال اختلاطه قال الخطيب ايضا وفى رواية عن مسروق سئلت ام رومان وهذا هو الاشبه بالصحة والله اعلم *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « عما قيل فيها » اى في عائشة ما قيل من الافك قوله « اذ ولجت » اى دخلت قوله « فعل الله بفلان وفعل » ارادت الانصارية المذكورة بفلان مسطحا بكسر الميم وهو مسطح بن اثاثة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف بن قصى القرشى المطلبى يكنى اباعباد وقال ابو عمر اسمه عوف لا اختلاف في ذلك وغلب عليه مسطح وامه سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة وهي ابنة خالة ابى بكر رضى الله عنه وقيل ام مسطح سلمى بنت صخر بن عامر خالة ابى بكر الصديق شهد مسطح بدرا ومات سنة اربع وثلاثين وهو ابن ست وخمسين سنة وقد قيل انه شهد صفين مع على رضى الله عنه وهو الاكثر ولما خاض في الافك على عائشة ونزلت براءتها جلده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيمن جلد في ذلك وكان ابو بكر ينفق عليه لقرابته وفقره فتالى ان لا ينفق عليه فنزلت (ولا ياتل اولو الفضل منكم والسعة) الاية فقال ابو بكر والله انى لاحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا انزعها عنه ابدا قوله « انه نمى » بتشديد الميم من التنمية وهي رفع الخبر يقال نميت الحديث انميه اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الافساد والنميمة قلت نميته بالتشديد كذا قاله ابو عبيد وابن قتيبة وغيرهما من العلماء وقال الحربى نمى مشددة واكثر المحدثين يقولونها مخففة قال ابن الاثير وهذا لا يجوز يعنى ههنا وفى المطالع وفي رواية ابى ذر بالتخفيف قوله « بنافض » اى ملتبسة بارتعاد والنافض من الحمى هو ذات الرعدة والنفض التحريك قوله « من اجل حديث » وهو حديث الافك قوله « تحدث به » على صيغة المجهول صفة لحديث قوله « ومثلى » اى صفتى كصفة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث صبر صبرا جميلا وقال (والله المستعان) قوله « ما انزل » وهو قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم) العشر الايات فقال لها النبى ﷺ « ياعائشة اما الله فقد براك فقالت امها قومى اليه فقالت والله لا اقوم اليه فانى ولا احمد الا الله عز وجل وهو معنى قولها بحمد الله لا بحمد احد *

٥٩ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رضى الله عنها زَوْجَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلّم أَرَأَيْتِ قَوْلَهُ حَتَّى اذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا أَوْ كُذِّبُوا قَالَتْ بَلْ كَذَّبَهُمْ قَوْمُهُمْ فَقُلْتُ وَاللهِ لَقَدِ اسْتَيْقَنُوا أَنَّ قَوْمَهُمْ كَذَّبُوهُمْ وَمَا هُوَ بِالظَّنِّ فَقَالَتْ يَا عُرَيَّةُ لَقَدِ اسْتَيْقَنُوا بِذَلِكَ قُلْتُ فَلَعَلَّهَا أَوْ كُذِبُوا قَالَتْ مَعَاذَ اللهِ لَمْ تَكُنِ الرُّسُلُ تَظُنُّ ذَلِكَ بِرَبِّهَا وَأَمَّا هَذِهِ الآيَةُ قَالَتْ هُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَصَدَّقُوهُمْ وَطَالَ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ وَاسْتَأْخَرَ عَنْهُمُ النَّصْرُ حَتَّى اذَا اسْتَيْأَسَتْ مِمَّنْ كَذَّبَهُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ وَظَنُّوا أَنَّ أَتْبَاعَهُمْ كَذَّبُوهُمْ جَاءَهُمْ نَصْرُ اللهِ ﴾

قوله

Marfat.com

مارايت احدا ذكروجه مطابقة هذا الحديث للترجمة ولكن له مناسبة للحديث السابق من حيث مجيء النصر في حق كل ممن ذكر فيهما بعد الياس فيكون هذا مطابقا للحديث السابق من هذا الوجه ثم نقول المطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيء ٭ ورجاله ذكروا غير مرة قوله « ارايت » اى اخبرني قوله وقوله اى قول الله تعالى (حتى اذا استياس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا) وتمام الاية (جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد باسنا عن القوم المجرمين) قوله « اذا استياس الرسل » من الياس وهو القنوط ونذكر بقية الكلام فيه عن قريب قوله « وظنوا » اى الرسل ظنوا انهم كذبوا وفهم عروة من ظاهر الكلام ان نسبة الظن بالتكذيب لايليق في حق الرسل فقالت له عائشة ليس كما زعمت بل معناه ماأشارت اليه بقوله بكلمة الاضراب بل كذبهم قومهم في وعد العذاب وقريب منه ماروى عن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغلبوا انهم قد اخلفوا ماوعدهم الله من النصر وقال الزمخشري وظنوا انهم قد كذبوا اى كذبتهم انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون قوله «فقلت» القائل هو عروة فكأنه اشكل عليه قوله وظنوا لانهم تيقنوا وما ظنوا فقال والله لقد استيقنوا ان قومهم كذبوهم فردت عليه عائشة بقولها ياعرية لقد استيقنوا بذلك واشارت بذلك ان الظن هنا بمعنى اليقين كما في قوله تعالى (وظنوا ان لاملجا من الله الااليه) اى تيقنوا ثم ادعروة اليها فقال او كذبوا بالتخفيف ولفظ القرآن على لفظ الفاعل على معنى وظن الرسل انهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم فاجابت عائشة بقولها معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها واشارت بذلك الى ما فهمه عروة منه ولما لم ترض عائشة بما قاله في الموضعين خاطبته بقولها ياعرية بالتصغير ولكنه تصغير الشفقة والمحبة والدلال وليس تصغير التحقير واصلها عريوة اجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء قوله « واما هذه الاية » جواب اما محذوف تقديره فالمراد من الظانين فيها هم اتباع الرسل الى اخره ٭

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللهِ اسْتَيْأَسُوا افْتَعَلُوا مِنْ يَئِسْتُ مِنْهُ مِنْ يُوسُفَ ﴾

ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله « افتعلوا » يعني وزن استياسوا افتعلوا وليس كذلك بل وزنه استفعلوا والسين والتاء فيه زائدتان للمبالغة وقال الكرماني استياسوا استفعلوا وفي بعض النسخ افتعلوا وغرضه بيان المعنى وان الطلب ليس مقصودا فيه ولا بيان الوزن والاشتقاق (قلت) قال بعضهم في كثير من الروايات افتعلوا وقوله ان الطلب ليس مقصودا منه كلام واه لان من قال ان السين فيه للطلب قال ليس الا المبالغة كما ذكرناه نص الزمخشري عليه في قوله تعالى (فلما استياسوا منه خلصوا نجيا) قوله ولا بيان الوزن ايضا كلام واه لانه اذا لم يكن مراده بيان الوزن لم قال استياسوا افتعلوا وهذا عين بيان الوزن والظاهر ان مثل هذا من قصور اليد في علم التصريف ٭

﴿ لَا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللهِ مَعْنَاهُ الرَّجَاءُ ﴾

اشار بهذا الى ان الروح في قوله تعالى (لاتياسوا من روح الله) بمعنى الرجاء وعن قتادة اى لاتياسوا من رحمة الله كذا رواه ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن بشير عنه ٭

٦٠ ـ ﴿ أَخْبَرَنِي عَبْدَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ﴾

عبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن عبد الله ابو سهل الصفار الخزاعي البصري مات بالاهواز سنة ثمان وخمسين ومائتين وهو من افراده وفي بعض النسخ حدثنا عبدة وفي الستة عبدة بن سليمان الكلابي وعبدة ابن ابي لبابة تابعي كوفي نزل دمشق روى له الجماعة ماخلا اباداود وعبدة بن سليمان المروزي نزل المصيصة صاحب ابن المبارك روى عنه ابوداود وقيل روى عنه البخاري ايضا ذكره ابن عدي ولم يذكر غيره وعبدة بن عبد الرحيم

Marfat.com

المروزى روى له الترمذى مات بدمشق سنة اربع واربعين ومائتين وعبد الصمد بن عبد الوارث البصرى وعبد الرحمن ابن عبد الله والحديث قد مر عن قريب في باب (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت) *

﴿ باب قول الله تعالى عز وجل وأيوبَ إذ نادى ربَّه أني مسَّنيَ الضرُّ وأنتَ أرحمُ الراحمين ﴾

اى هذا باب في بيان ماذكر في حال ايوب في قول الله تعالى عز وجل (وايوب اذ نادى ربه) الاية * وايوب اسم اعجمى لا ينصرف للعجمة والعلمية ذكره الله في القرآن في خمسة مواضع وقوله وايوب عطف على ماقبله (وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث) والتقدير واذكر ايوب كما ان التقدير في قوله وداود واذكر داود * واختلفوا في نسبه فقيل ايوب ابن اموص بن رزاح بن روم بن عيصو بن اسحاق بن ابراهيم عليهما السلام نقل هذا عن كعب وابن اسحاق * وقيل ايوب ابن اموص بن زبرح بن رعويل بن عيصو * وقيل ايوب بن سارى بن رغوال بن عيصو والمشهور الاول ۰ وقيل كان ابوه ممن امن بابراهيم عليه الصلاة والسلام يوم القى في النار والمشهور انه من ذرية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذريته داود وسليمان وايوب) الاية والمشهور ان الضمير عائد الى ابراهيم دون نوح عليهما الصلاة والسلام وكانت امه من ولد لوط بن هاران وقال ابن الجوزى وامه بنت لوط عليه الصلاة والسلام وكان ايوب في زمن يعقوب وتزوج ابنة يعقوب واسمها رحمة وقيل دنيا * وقيل ليا وقيل انما تزوج ايوب رحمة بنت ميشا بن يوسف بن يعقوب * وقيل رحمة بنت افرائيم بن يوسف وذكر ابن الجوزى في التبصرة انه كان في زمن يعقوب ولكن لم يكن نبيا في زمانه ونبىء بعد يوسف عليه السلام وقيل كان بعد سليمان روى عن مقاتل وكان ايوب رجلا غنيا وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امراة وولد وتحمل آلة كل فدان اتان لكل اتان ولد من اثنين وثلاثة واربعة وخمسة وفوق ذلك ۰ وقيل له ستمائة عبد ولكل عبد امراة ومال وكان له ثلاثة عشر ولدا وكان كثير الضيافة على مذهب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان يكفل الارامل واليتامى ويحمل المنقطعين وما كان يشبع حتى يشبع الجائع ولا يكتسى حتى يكسو العارى **قوله** « اذ نادى ربه » اى حين نادى ربه اى حين دعا ربه انى مسنى الضر قرا حمزة مسنى بسكون الياء والباقون بفتحها والضر بالضم الضرر في النفس من مرض وهزال وبالفتح الضرر في كل شىء ۰ واختلفوا في معنى قوله انى مسنى الضر فقيل قال ذلك عند بيع امراته قرنا من شعرها لشىء اشتهاه فلم يقدر عليه * وقيل انما قال ذلك لما سمع نفرا يقولون انما اصيب هذا لذنب عظيم فعله ۰ وقيل انما قال ذلك عند انقطاع الوحى عنه اربعين يوما مخافة الهجران ۰ وقيل انما قال ذلك عندما كل الدود جميع جسده ثم اراد الدب الى قلبه ۰ وقيل انما قال ذلك عند تاخر زوجته عنه اياما لمرض حصل لها فلم يبق من ينظر في امره ۰ وقال الحسن اتى ابليس الى امراته بسخلة فقال قولى له ليذبحها لى حتى يبرا الخامت وحكت بذلك فقال كدت ان تهلكينى لئن فرج الله عنى لاجلدنك مائة تامرينى ان اذبح لغير الله ثم طردها عنه وبقى وحيدا ليس له معين فقال مسنى الضر وقيل غير ذلك (فان قلت) فلم لم يدع اول ما نزل به البلاء (قلت) لانه علم امر الله فيه ولا تصرف للعبد مع مولاه او اراد مضاعفة الثواب فلم يسال كشف البلاء **قوله** « وانت ارحم الراحمين » تعريض منه بسؤال الرحمة اذ اثنى عليه بانه ارحم والطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب وقال بعضهم لم يثبت عند البخارى في قصة ايوب شىء فاكتفى بهذا الحديث الذى على شرطه قلت انه اراد به حديث الباب وفيما قاله نظر لعدم الدليل على عدم ثبوت غير هذا الحديث عنده ولا يلزم من عدم ذكره غير هذا الحديث ان لا يكون عنده شىء غير هذا الحديث على شرطه ثم قال واصح ماورد في قصته ما اخرجه ابن ابى حاتم وابن جرير وابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهرى عن انس ان ايوب ﷺ ابتلى فلبث في بلائه ثلاث عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الحديث * وروى احمد بن وهب عن عمه عبد الله بن وهب اخبرنا نافع عن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلائه ثمان عشرة سنة وعن خالد بن دريك اصابه البلاء على راس ثمانين سنة من عمره وعن ابن عباس مكث في البلاء سبع سنين وكان

اصابه

Marfat.com

اصابه بعد السبعين من عمره وعن ابن عباس سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كناسة مزبلة لبنى اسرائيل سبع سنين واشهرا وقال الطبرى وابن الجوزى رحمهم الله تعالى كان عمره حين مات ثلاثا وتسعين سنة وقيل عاش مائة وستا واربعين سنة ودفن في الموضع الذى ذهب فيه بلاؤه وهو بالبثنية بالشام وقبره ظاهر بها ۞

﴿ اركض اضرب يركضون يعدون ﴾

اشاربه الى مافي قوله تعالى في قصة ايوب عليه السلام «اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب» المعنى اضرب برجلك الارض وحرك هذا مغتسل فيه اضمار معناه فركض فنبعت عين فقيل هذا مغتسل اى هذا ماء مغتسل بارد وشراب اى يغتسل به ويشرب منه ولما امره الله بذلك ركض برجله الارض فنبعت عين فاغتسل فيها فلم يبق عليه شيء من الداء وعاد اليه شبابه وجماله احسن ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الاخرج فقام صحيحا وكسى حلة وقال السدى جاءه جبريل عليه السلام بحلة من الجنة فالبسها ۞ فان قلت كان يكفيه ركضة واحدة ۞ قلت الركضة الاولى لزوال الضرر . والثانية دليل الفرح والطرب بالعافية بشربة منها وانما خص الرجل بالركض لان العادة جارية بان تنبع الماء من تحت الرجل فكان ذلك معجزة له قوله «يركضون» اشار به الى مافي قوله تعالى (اذاهم منها يركضون) وفسره بقوله يعدون وفسره الفراء بقوله يهربون ووجه ذكر هذا كون اركض و يركضون من مادة واحدة ۞

٦٠ - ﴿ حدثني عَبْدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ الجُعْفِيُّ حدثنا عبدُ الرَّزَّاقِ أخبرنا مَعْمَرٌ عنْ هَمَّامٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه عنِ النبيِّ صلى الله عليهِ وسلم قال بَيْنَما أيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْياناً خَرَّ عَلَيْهِ رِجْلُ جَرادٍ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ يَحْثِي في ثَوْبِهِ فَنادَى رَبُّهُ يا أيُّوبُ ألَمْ أكُنْ أغْنَيْتُكَ عَمَّا تَرَى قال بَلَى يا رَبِّ ولَكِنْ لا غِنَى لِي عنْ بَرَكَتِكَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث ان عقيب قوله ربى انى مسنى الضر جاء الوحى بقوله «اركض برجلك فركض فنبع الماء فاغتسل فيه وهو عريان فنزل عليه رجل جراد ورواة هذا قد مروا غير مرة والحديث مر في الطهارة في باب من اغتسل عريانا ومر الكلام فيه وقد ذكرنا غير مرة ان اصل بينا بين فاشبعت الفتحة بالالف ويضاف الى جملة وهي ايوب مبتدا ويغتسل خبره وعريانا نصب على الحال قوله «خر» اى سقط وهو جواب بينا وقد ذكرنا ايضا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذ قوله «رجل» بكسر الراء وسكون الجيم وهو جماعة من الجراد كما يقال سرب من الظباء وعانة من الحمر وهو من اسماء الجماعات التى لا واحد لها من لفظها قوله «يحثى» بالثاء المثلثة اى ياخذ بيديه جميعا وفي رواية بشير بن نهيك يلتقط وروى ابن ابى حاتم من حديث ابن عباس فجعل ايوب ينشر طرف ثوبه فياخذ الجراد فيجعله فيه فكلما امتلأت ناحية نشر ناحية قوله (فناداه ربه) يحتمل ان يكون بواسطة او بلا واسطة او بالهام قوله « بلى» اى اغنيتنى قوله «لاغنى لى» بكسر الغين المعجمة مقصور وبلا تنوين وخبر لا يجوز ان يكون قوله لى او قوله من بركتك ويروى من فضلك وقال وهب تطاير الجراد من الماء الذى اغتسل فيه و كان له اندران احدهما القمح والآخر الشعير فبعث الله سحابتين فافرغت احداهما على اندر القمح ذهبا والاخرى فضة وتطاير الجراد على السكل وانما خص الجراد لكثرته وقال الخطابى فيه دلالة على ان من نثر عليه دراهم او نحوها في املاك ونحوه انه احق بما نثر عليه وتعقبه ابن التين فقال ليس كما ذكره لانه شيء خص الله به نبيه ايوب وان ذلك شيء من فعل الادمى فيكره فعله لانه من السرف وينازع في كونه خاصا بانه جاء من الشارع ولا سرف فيه ۞

Marfat.com

﴿باب قول الله تعالى واذكر فى الكتاب موسى إنه كان مخلصاً وكان رسولاً نبياً وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجيا كلمه ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبيا﴾

اى هذا باب يذكر فيه موسى وهرون وبيان ذلك فى قول الله تعالى «واذكر فى الكتاب» الى آخره وهذا كله مذكور فى رواية كريمة وفى رواية ابى ذر الى قوله نجيا فحسب قوله واذكر» خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم قوله «فى الكتاب» اى القرآن قوله «مخلصا» قرا الكسائى وحمزة وحفص عن عاصم بفتح اللام اى اخلصه الله وجعله خالصا من الدنس مختارا وقرا الباقون بكسر اللام اى الذى وحد الله وجعل نفسه خالصة فى طاعة الله تعالى غير دنسة قوله «وناديناه» اى دعوناه وكلمناه ليلة الجمعة من جانب الطور وهو جبل بين مصر ومدين قوله «الايمن» قيل صفة للطور وقيل للجانب وقيل لموسى فانه جاء النداء من يمين موسى قوله «وقربناه نجيا» مناجيا قيل حتى سمع صريف القلم حين كتب له فى الالواح قوله «من رحمتنا» اى من اجل رحمتنا له او بعض رحمتنا فعلى الاول قوله اخاه مفعول وهبنا وعلى الثانى بدل وهرون عطف بيان كقولك رايت رجلا اخاك زيدا وكان هرون اكبر من موسى بثلاث سنين وقال مقاتل ذكر الله تعالى موسى فى القرآن فى مائة وثمانية عشر موضعا وذكر الله هرون فى احد عشر موضعا وموسى على وزن فعلى من الموس وهو حلق الشعر والميم اصلية وقال الليث اشتقاقه من الماء والشجر فموماء وساشجر لحال التابوت والماء وهو عبرانى عرب وهو ابن عمران ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن اسحاق ابن ابراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام وذكر بعضهم عاذر بعد قاهث ونكح عمران تحيب بنت اشمويل بن بركيا بن يقشان ابن ابراهيم فولدت له هرون وموسى عليهما الصلاة والسلام وقيل اسم امهما اناجيا وقيل اباذخت وقال السهيلى اباذخا وقال ابن اسحاق تحيب وقال الثعلبى يوخايذ وهو المشهور وولد موسى وقد مضى من عمر عمران سبعون سنة وجميع عمر عمران مائة وسبع وثلاثون سنة ❊

﴿يقال للواحد وللاثنين والجمع نجى ويقال خلصوا نجيا اعتزلوا نجيا والجمع انجية يتناجون﴾

النجى بفتح النون وكسر الجيم وتشديد الياء اخر الحروف قال ابن الاثير هو المناجى وهو المخاطب للانسان المحدث له وذكر البخارى انه يقال للواحد نجى وللاثنين نجى وللجمع نجى وفى المطالع يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجال نجى ومثله فى رواية الاصيلى فى قوله تعالى «خلصوا نجيا» واوله «فلما استياسوا منه خلصوا نجيا» وفسره البخارى بقوله ويقال خلصوا نجيا اعتزلوا نجيا اى فلما يئسوا من يوسف خلصوا نجيا اى اعتزلوا وانفردوا عن الناس خالصين لا يخالطهم سواهم قال الزمخشرى ذوى نجوى او فوجا نجيا اى مناجيا بعضهم بعضا قال الزجاج انفردوا متناجين فيما يعملون فى ذهابهم الى ابيهم من غير اخيهم وذكر البخارى هذا تاكيدا لما قبله من ان النجى يطلق على الجمع لان نجيا فى الآية بمعنى المتناجين ونصب على الحال وقال الزمخشرى النجى على معنيين يكون بمعنى الناجى كالعشير والسمير بمعنى العاشر والسامر ومنه قوله تعالى «وقربناه نجيا» وبمعنى المصدر الذى هو التناجى كما قيل النجوى بمعناه ومنه قيل قوم نجى كما قيل هم صديق لانه بزنة المصادر قوله «والجمع انجية» اراد به ان النجى اذا اريد به المفرد فقط يكون جمعه انجية كما فى قول الشاعر ❊

واذا ما القوم كانوا انجيه ❊ واضطرب اليوم اضطراب الارشيه

قوله «يتناجون» اشار به الى ما فى قوله تعالى «الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان» الاية نزلت فى اليهود وكانت بينهم وبين النبى صلى الله عليه وسلم موادعة فاذا مر بهم رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم جلسوا يتناجون فيما بينهم حتى يظن المؤمن انهم يتناجون بقتله او بما يكره فيترك الطريق عليهم من المخافة فبلغ ذلك النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فعادوا الى النجوى فانزل الله هذه الاية ❊

Marfat.com

﴿ تَلَقَّفُ تَلَقَّمُ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى «واوحينا الى موسى ان الق عصاك فاذا هى تلقف مايافكون» وفسره بقوله تلقم وكذا فسره ابوعبيدة ٭

٦١ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ حدثنا اللَّيْثُ قال حدثنى عُقَيْلٌ عن ابنِ شِهابٍ سَمِعْتُ عُرْوَةَ قال قالتْ عائِشَةُ رضى الله عنها فرَجَعَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم إلى خَدِيجَةَ يَرْجُفُ فُؤادُهُ فانْطَلَقَتْ بِهِ إلى ورقَةَ بنِ نَوْفَلٍ وكانَ رَجُلاً تنَصَّرَ يَقْرَأُ الإنْجِيلَ بالعَرَبِيَّةِ فقال ورقَةُ ماذا تَرَى فأخْبَرَهُ فقال ورقَةُ هذَا النَّامُوسُ الَّذِي أنْزَلَ اللهُ علَى مُوسَى وإنْ أدْرَكَنِي يَوْمُكَ أنْصُرْكَ نَصْراً مُؤزَّراً ٭ النَّامُوسُ صاحِبُ السِّرِّ الَّذِى يُطْلِعُهُ بِما يَسْتُرُهُ عنْ غَيْرِهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله هذا الناموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة والسلام وهذا قطعة من الحديث الذى رواه فى اول الكتاب مطولا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وقد مر الكلام فيه مستوفى قوله « والناموس » الى اخره من كلام البخارى وقد مر تحقيقه هناك فليرجع اليه من اراد ان يقف عليه ٭

﴿ باب قَوْلِ اللهِ عَزَّوجَلَّ وهَلْ أتاكَ حَدِيثُ مُوسَى إذْ رَأى ناراً إلى قَوْلِهِ بالْوادِي المُقَدَّسِ طُوًى ﴾

اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى (وهل اتاك حديث موسى اذ راى نارا فقال لاهله امكثوا انى آنست نارا لعلى اتيكم منها بقبس اواجد على النار هدى . فلما اتاها نودى ياموسى انى انا ربك فاخلع نعليك انك بالوادى المقدس طوى) **قوله** «وهل اتاك» اى قد اتاك لان هل هنا لاتليق ان تكون للاستفهام لانه لايجوز على الله تعالى **قوله** «اذ راى» اى حين راى وعن وهب استأذن موسى شعيبا فى الرجوع الى امه فخرج الى اهله فولدله فى الطريق ابن فى ليلة شاتية مظلمة مثلجة فحاد موسى عن الطريق وقدح النار فلم تور القدحة شيئا فبينا هو يزاول ذلك ابصر نارا من بعيد عن يسار الطريق قيل كانت ليلة الجمعة فقال موسى لاهله امكثوا مكانكم انى آنست اى ابصرت نارا لعلى آتيكم منها اى من النار بقبس اى اشعلة القبس النار المقتبسة فى راس عود او فتيلة او غيرها **قوله** «او اجد على النار هدى» يعنى من يدلنى على الطريق او ينفعنى بهداه فى ابواب الدين **قوله** «فلما اتاها» اى فلما اتى موسى النار راى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كانها نار بيضاء تتقد وسمع تسبيح الملائكة وراى نورا عظيما فخاف فالقيت عليه السكينة ونودى «ياموسى انى انا ربك فاخلع نعليك» قيل سبب امره بخلع نعليه انهما كانتا من جلد حمار ميت غير مدبوغ فخلع موسى نعليه والقاهما من وراء الوادى **قوله** «انك بالوادى المقدس» اى المطهر طوى اسم واد قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو بالتنوين منصرفا بتاويل المكان والباقون بغير تنوين غير منصرف بتاويل البقعة وقيل للوادى المقدس طوى طوى مرتين اى قدس مرتين وقيل نودى نداءين ٭

﴿ آنَسْتُ أبْصَرْتُ ﴾

يعنى معنى آنست ابصرت من الايناس وهو الابصار البين الذى لاشبهة فيه ومنه انسان العين لانه يتبين به الشيء والانس لظهورهم وقيل الايناس ابصار مايؤنس به ٭

﴿ قال ابنُ عَبَّاسٍ المُقَدَّسُ المُبارَكُ ﴾

وقع هذا من قول ابن عباس الى اخر ماذكره من تفسير الالفاظ المذكورة فى رواية ابى ذر عن المستملى والكشميهنى

Marfat.com

خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا وانما ذكره بعضهم في تفسير سورة طه وقال الكرمانى وذكر امثال هذا فى هذا الكتاب العظيم الشان اشتغال بما لا يعنيه وقول ابن عباس وصله على ابن ابى حاتم من طريق على ابن ابى طلحة عنه *

﴿ طُوًى اسْمُ الوَادِي ﴾

وقد ذكرناه وروى الطبرى من وجه اخر عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه سمى طوى لان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم طواه ليلا *

﴿ سِيرَتَهَا حَالَتَهَا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (سنعيدها سيرتها الاولى) وفسر السيرة بالحالة وهكذا روى عن ابن عباس وعن مجاهد وقتادة سيرتها هيئتها *

﴿ والنُّهَي التُّـقَى ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ان في ذلك لايات لاولى النهى) وفسر النهى بالتقى كذا رواه الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس في قوله لاولى النهى قال لاولى التقى وعن قتادة لاولى الورع وقال الطبرى خص اولى النهى لانهم اهل التفكر والاعتبار *

﴿ بِمَلْـكِنا بأمْرِنا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ما اخلفنا موعدك بملكنا وفسره بقوله بامرنا وهكذا روى الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة بملكنا اى بطاقتنا وكذا قال السدى *

﴿ هَوَى شَقِى ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى) وفسره بلفظ شقى وكلاهما ماضيان وكذا روى عن الطبرى وابن ابى حاتم *

﴿ فارِغاً إلاَّ مِنْ ذِكْرِ مُوسَى ﷺ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (واصبح فؤاد ام موسى فارغا) ثم فسره بقوله الا من ذكر موسى يعنى لم يخل قلبها عن ذكره وهذا وصله سعيد ابن عبد الرحمن المخزومى فى تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس ولفظه (واصبح فؤاد ام موسى فارغا) من كل شيء الا من ذكر موسى وكذا اخرجه الطبرى من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال أبو عبيد فارغا من الحزن لعلمها انه لم يغرق *

﴿ رِدْءًا كَيْ يُصَدِّقَنِي ﴾

اشار بقوله رده الى ما فى قوله تعالى (واخى هرون هو افصح منى لسانا فارسله معى رده ا يصدقنى) ثم اشار الى ان التقدير فى قوله يصدقنى كى يصدقنى وروى الطبرى من طريق السدى كيما يصدقنى ومن طريق مجاهد وقتادة رده اى عونا وقال ابو عبيدة اى معينا يقال اردات فلانا على عدوه اى اكنفته واعنته وصرت له كنفا *

﴿ ويُقالُ مُغِيثاً أوْ مُعِيناً ﴾

اى يقال فى تفسير رده امغيثا بالغين المعجمة والثاء المثلثة من الاغاثة قوله «او معينا» اى أو يقال معينا بالعين المهملة من الاعانة وهى المساعدة *

﴿ يَبْطُشُ ويَبْطِشُ ﴾

اشار

Marfat.com

اشار به الى ان لفظ يبطش فيه لغتان احداهما كسر الطاء و الاخرى ضمها وهو فى قوله (فلما ان اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما) والكسر هى القراءة المشهورة هنا وفى قوله تعالى (يوم نبطش البطشة الكبرى) والضم قراءة الحسن و ابن جعفر رحمهم الله تعالى *

﴿ يأتمرون يتشاورون ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك) وفسره بقوله يتشاورون وكذا فسره ابو عبيدة وقال ابن قتيبة معناه يأمر بعضهم بعضا *

﴿ والجذوة قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لهب ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (اوجذوة من النار) ثم فسرها بما ذكره ابو عبيدة والجذو مثلثة الجيم *

﴿ سنشد سنعينك ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (سنشد عضدك باخيك) وفسره بقوله سنعينك وفسره ابو عبيدة بقوله سنقويك به ونعينك يقال شد فلان عضد فلان اذا اعانه *

﴿ كلما عززت شيئا فقد جعلت له عضدا ﴾

هذا من بقية تفسير سنشد عضدك وهو ظاهر *

﴿ وقال غيره كلما لم ينطق بحرف او فيه تمتمة او فأفأة فهى عقدة ﴾

اشار بهذا الى تفسير عقدة فى قوله تعالى (رب اشرح لى صدرى ويسر لى امرى واحلل عقدة من لسانى) وروى الطبرى باسناده من طريق السدى قال لما تحرك موسى اخذته آسية امرأة فرعون ترقصه ثم ناولته لفرعون فاخذ موسى بلحية فرعون فنتفها فاستدعى فرعون بالذباحين فقالت آسية انه صبى لا يعقل فوضعت له جمرا وياقوتا وقالت ان اخذ الياقوت فاذبحه وان اخذ الجمر فاعرف انه لا يعقل فجاء جبريل عليهم الصلاة والسلام فطرح فى يده جمرة فطرحها فى فيه فاحترقت لسانه فصارت فى لسانه عقدة من يومئذ وقيل لما وضع فرعون موسى فى حجره تناول لحيته ومدها ونتف منها وكانت لحيته طويلة سبعة اشبار وكان هو قصيرا ويقال لطم وجهه وكان يلعب بين يديه ويقال كان بيده قضيب صغير يلعب به فضرب به راسه فعند ذلك غضب غضبا شديدا وتطير منه وقال هذا عدوى المطلوب ثم جرى ما ذكرناه (فان قلت) كيف لم تحرقه النار يوم التنور التى فيها واحرقت لسانه فى هذا اليوم (قلت) لانه قال يوما لفرعون يابابا فعوقب لسانه ولم تعاقب يده لانها مدت لحية فرعون ولهذا اظهرت المعجزة فى اليد دون اللسان (تخرج بيضاء من غير سوء) وقيل لم يحترق فى التنور ليدوم له الانس بينه وبين النار ليلة التكليم وقيل انما لم تحترق يده ليجاهد بها فرعون بحمل العصا قوله «تمتمة» هى التردد فى النطق بالتاء المثناة من فوق قوله «او فأفأة» هى التردد فى النطق بالفاء *

﴿ ازرى ظهرى ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (اشدد به ازرى واشركه فى امرى) وفسر الازر بالظهر وكذا روى الطبرى عن ابن عباس *

﴿ فيسحتكم فيهلككم ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افترى) وفسر فيسحتكم بقوله يهلككم وهكذا روى الطبرى عن ابن عباس وقال ابو عبيدة سحت واسحت بمعنى وقال الطبرى سحت اكثر من اسحت .

﴿ المثلى تأنيث الامثل يقول بدينكم يقال خذ المثلى خذ الامثل ﴾

Marfat.com

اشار به الی مافی قوله تعالی (ویذهبا بطریقتکم المثلی) ومثلی علی وزن فعلی تانیث الامثل قوله ﴿تقول بدینکم﴾ تفسیر لقوله بطریقتکم المثلی یعنی یریدموسی وهرون ان یذهبا بدینکم المستقیم وقیل بسنتکم ودینکم وما انتم علیه وقیل ارادا اهل طریقتکم المثلی وهم بنو اسرائیل لقول موسی ارسل معی بنی اسرائیل وقیل الطریقة اسم لوجوه الناس واشرافهم الذین هم قدوة لغیرهم فیقال هم طریقة قومهم وقال الشعبی معناه ویصرفا وجوه الناس الیهما وقال الزجاج یعنی المثلی والامثل ذو الفضل الذی به یستحق ان یقال هذا امثل لقومه ۔

﴿ ثُمَّ ائْتُوا صَفًّا ﴾

اشار به الی مافی قوله تعالی ﴿فاجمعوا کیدکم ثم ائتوا صفا وقد افلح الیوم من استعلی﴾ الخطاب لقوم فرعون من السحرة یعنی ائتوا جمیعا وقیل صفوفا لانه اهیب فی صدور الرائین روی ان السحرة کانوا سبعین الفا مع کل واحد منهم حبل وعصا وقد اقبلوا اقبالة واحدة ۔

﴿ یُقَالُ هَلْ أَتَیْتَ الصَّفَّ الْیَوْمَ یَعْنِی الْمُصَلَّی الَّذِی یُصَلَّی فِیهِ ﴾

قائل هذا التفسیر ابو عبیدة فانه قال المراد من قوله صفا یعنی المصلی والمجتمع وعن بعض العرب الفصحاء ما استطعت ان آتی الصف امس یعنی المصلی ووجه صحته ان یجعل صفا علما لمصلی بعینه فامروا بان یاتوه او یراد ائتوا مصلی من المصلیات ۔

﴿ فَأَوْجَسَ أَضْمَرَ خَوْفًا فَذَهَبَتِ الْوَاوُ مِنْ خِیفَةً لِکَسْرَةِ الْخَاءِ ﴾

اشار به الی مافی قوله تعالی فاوجس منهم خیفة وفسر اوجس بقوله اضمر خوفا قوله فذهبت الواو من خیفة لکسرة الخاء قلت اصطلاح اهل التصریف ان یقال اصل خیفة خوفة فقلبت الواو یاء لسکونها وانکسار ماقبلها ۔

﴿ فِی جُذُوعِ النَّخْلِ عَلَی جُذُوعٍ ﴾

اشار به الی مافی قوله تعالی ﴿ولاصلبنکم فی جذوع النخل﴾ واشار بقوله علی جذوع ان کلمة فی فی قوله ﴿فی جذوع النخل﴾ بمعنی علی للاستعلاء وقال هم صلبوا العبدی فی جذوع نخلة ۔

﴿ خَطْبُکَ بَالُکَ ﴾

اشار به الی مافی قوله تعالی (قال فما خطبک یا سامری) وفسر خطبک بقوله بالک وقصته مشهورة وملخصها ان موسی علیہ السلام اقبل علی السامری واسمه موسی بن ظفر الذی اخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقال هذا الهکم واله موسی قال له ماخطبک ای ماشانک وحالک الذی دعاک وحملک علی ماصنعت ۔

﴿ مِسَاسَ مَصْدَرُ مَاسَّهُ مِسَاسًا ﴾

اشار به الی مافی قوله تعالی (قال فاذهب فان لک فی الحیاة ان تقول لامساس) ای قال موسی للسامری فاذهب من بیننا فان لک فی الحیاة ای مادمت حیا ان تقول لامساس ای لاامس ولاامس وهو مصدر ماسه یماسه مماسة ومساسا فعاقبه الله فی الدنیا بالعقوبة التی لاشیء اشد منها ولا اوحش وذلک انه منع من مخالطة الناس منعا کلیا وحرم علیهم ملاقاته ومکالمته ومبایعته ومواجهته واذا اتفق ان یماس احدا رجلا او امراة حم الماس والممسوس فتحامی الناس وتحاموه وکان یصیح لامساس وعن قتادة ان بقایاهم الیوم یقولون لامساس ۔

﴿ لَنَنْسِفَنَّهُ لَنُذْرِیَنَّهُ ﴾

اشار به الی مافی قوله تعالی ﴿ولنحرقنه ثم لننسفنه فی الیم نسفا﴾ وفسر قوله لننسفنه بقوله لنذرینه من التذریة فی الیم

حصکفی

Marfat.com

حكي ان موسى عليه الصلاة والسلام أخذ العجل فذبحه فسال منه الدم لانه كان قد صار لحما ودما ثم احرقه بالنار وذراه في اليم *

﴿ الضحى الحر ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى « وانك لا تظمأ فيها ولا تضحى » وفسر الضحى بالحر قال المفسرون هذا خطاب لادم عليه الصلاة والسلام ومعنى لا تظمأ لا تعطش في الجنة ولا تضحى اى ولا تشرق للشمس فيؤذيك حرها وقيل لا يصيبك حر الشمس اذ ليس فيها شمس وذكر هذا هنا غير مناسب لانه في قضية ادم عليه الصلاة والسلام ولا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام *

﴿ قُصِّيهِ اتْبِعِي أَثَرَهُ وَقَدْ يَكُونُ أَنْ تَقُصَّ الْكَلَامَ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى « وقالت لاخته قصيه » وفسر قصيه بقوله اتبعي اثره هكذا فسره اهل التفسير ويقال معناه استعملي خبره وهو خطاب لاخت موسى عليه الصلاة والسلام من امها واسم اخته مريم بنت عمران وافقها في ذلك مريم بنت عمران ام عيسى ﷺ قوله « وقد يكون » الى اخره من جهة البخاري اى قد يكون معنى القص من قص الكلام كما في قوله نحن نقص عليك احسن القصص *

﴿ عَنْ جُنُبٍ عَنْ بُعْدٍ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى « فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون » وفسر قوله عن جنب بقوله عن بعد اى بصرت اخت موسى موسى عن بعد والحال ان قوم فرعون لا يعلمون بها *

﴿ وعَنْ جَنابَةٍ وعَنِ اجْتِنابٍ واحِدٌ ﴾

اشار به الى ان معنى عن جنب وعن جنابة وعن اجتناب واحد فيقال ما اتيتنا الا عن جنابة واجتناب واصل معنى هذه المادة يدل على البعد ومنه سمي الجنب لبعده عن الصلاة وعن قراءة القرآن *

﴿ قال مُجاهِدٌ عَلَى قَدَرٍ عَلَى مَوْعِدٍ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى) وفسر قوله على قدر بقوله على موعد وقيل على قدر اى جئت لميقات قدرته لمجيئك قبل خلقك وكان موسى ﷺ مكث عند شعيب عليه الصلاة والسلام في مدين ثمانيا وعشرين سنة عشر سنين منها مهر امرأته صفورا بنت شعيب ثم اقام بعده ثمانية عشر سنة عنده حتى ولد له في مدين ثم جاء على قدر *

﴿ لا تَنِيا لا تَضْعُفا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى « ولا تنيا في ذكري اذهبا الى فرعون انه طغى » وفسر قوله تعالى لا تنيا بقوله لا تضعفا يعني لا تفترا من ونى يني ونيا وهو الضعف والفتور والخطاب فيه لموسى وهرون *

﴿ مَكاناً سِوًى مَنْصَفٌ بَيْنَهُمْ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى وفسر قوله مكانا سوى بقوله منصف بينهم قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بضم السين والباقون بكسرها قيل معناه سويا لا ساتر فيه وقيل مكانا عدلا بيننا وبينك وعن ابن عباس مثل ما فسره بقوله منصف بينهم اى بين الفريقين اى يستوي مسافته بين الفريقين فتكون مسافة كل فريق اليه كمسافة الفريق الاخر *

﴿ يَبَساً يابِساً ﴾

Marfat.com

اشار به الى ماقوله تعالى «فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا لاتخاف دركا ولاتخشى» وفسر قوله يبسا بقوله يابسا وفى تفسير النسفى يبسا مصدر وصف به يقال يبس يبسا ونحوها العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤنث فقيل شاتنا يبس وناقتنا يبس اذا جف لبنها *

﴿ مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ الْحُلِيّ الَّذِى اسْتَعَارُوهُ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى «ولكنا حملنا اوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك القى السامرى» وروى الطبرى من طريق ابن زيد قال الاوزار الاثقال وهو الحلى الذى استعاره من الفرعون وليس المراد بها الذنوب وفى تفسير النسفى وقيل اثاما اى حملنا اثاما من حلى القوم لانهم استعاروه ليتزينوا فى عيد كان لهم ثم لم يردوها عليهم عند خروجهم من مصر مخافة ان يعلموا بخروجهم فحملوها *

﴿ فَقَذَفْتُهَا أَلْقَيْتُهَا أَلْقَى صَنَعَ ﴾

فسر فقذفتها بقوله القيتها وفى رواية الكشميهنى فقذفناها والقران «ولكنا حملنا اوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك القى السامرى فاخرج لهم عجلا جسدا له خوار» قوله القى اى السامرى يعنى القى ماكان معه من الحلى وقيل ماكان معه من تراب حافر فرس جبريل ﷺ واراد بقوله صنع اخرج لهم عجلا جسدا له خوار *

﴿ فَنَسِيَ مُوسَى هُمْ يَقُولُونَ أَخْطَأَ الرَّبَّ أَنْ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا فِي الْعِجْلِ ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى «فقالوا هذا الهكم واله موسى فنسى افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا» قوله فقالوا اى السامرى ومن وافقه قوله «فنسى موسى» اى ان يخبركم ان هذا الهه وقيل فنسى موسى الطريق الى ربه وقيل فنسى موسى الهه عندكم وخالفه فى طريق اخر قوله «هم يقولون» اى السامرى ومن معه يقولون اخطأ موسى الرب حيث تركه هنا وذهب الى الطور يطلبه قوله «ان لا يرجع اليهم فى العجل» قولا اى انه لا يرجع اليهم قولا فى العجل *

٦٢ - ﴿ حدثنا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حدثنا هَمَّامٌ حدثنا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرِيَ بِهِ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ فَإِذَا هَارُونُ قَالَ هَذَا هَارُونُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ﴾

وجه ذكر هذه القطعة من حديث الاسراء الطويل الماضى غير مرة من طريق قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة المذكور تمامها فى السيرة النبوية هو لاجل ذكر هرون فى مواضع فى الالفاظ المتقدمة *

﴿ تَابَعَهُ ثَابِتٌ وَعَبَّادُ بْنُ أَبِي عَلِيٍّ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى تابع قتادة ثابت البنانى وعباد بتشديد الباء الموحدة ابن ابى على البصرى فى روايتهما عن انس فى ذكر هرون فى السماء الخامسة لا فى جميع الحديث ولا فى الاسناد ايضا فان رواية ثابت موصولة فى صحيح مسلم من طريق شيبان عن حماد ابن سلمة عنه وليس فيها ذكر مالك بن صعصعة بل المذكور فيها ذكر هرون فى السماء الخامسة واما متابعة عباد فرواها عنه هشام الدستوائى وحماد بن زيد وخليفة بن حسان ولم يذكروا مالك بن صعصعة وليس لعباد ذكر فى البخارى الا فى هذا الموضع *

﴿ بَابٌ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ
إِلَى قَوْلِهِ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴾

اى

Marfat.com

اى هذا باب يذكر فيه (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبكم بعض الذى يعدكم ان الله لا يهدى من هو مسرف كذاب) وقعت هذه الترجمة هكذا بغير حديث فكأنه اراد ان يذكر فيها حديثا ولم يظفر به على شرطه فبقيت كذا والله اعلم قوله (وقال رجل مؤمن) فى اسمه ستة اقوال * الاول شمعان بالشين المعجمة قال الدارقطنى لا يعرف شمعان بالمعجمة الا مؤمن آل فرعون * الثانى يوشع بن نون وبه جزم ابن التين وهو بعيد لان يوشع من ذرية يوسف عليه الصلاة والسلام ولم يكن من آل فرعون * الثالث حزقيل بن برحايا وعليه اكثر العلماء * الرابع حابوت وهو الذى التقطه اذ كان فى التابوت الخامس حبيب ابن عم فرعون قاله ابن اسحق * السادس حيز ورقاه الطبرى وقال مقاتل كان قبطيا يكتم ايمانه مائة سنة من فرعون وكان له الملك بعد فرعون وكان على بقية من دين ابراهيم ﷺ وقال ابن خالويه فى كتاب ليس لم يؤمن من اهل مصر الا اربعة آسية وحزقيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت لايوس الملك التى دلت على عظام يوسف والماشطة قوله « اتقتلون » الهمزة فيه للاستفهام الانكارى قوله « ان يقول » اى لان يقول وهذا انكار منه عظيم وتبكيت شديد وهذا كان منه نصح عظيم لهم ولم يقتصر على بينة واحدة وهى قوله ربى الله حتى قال (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) وحكى الله تعالى عنه ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال لا يخلو من ان يكون كاذبا وصادقا (فان يك كاذبا فعليه كذبه) اى يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره وان يك صادقا يصبكم بعض الذى يعدكم) ان تعرضتم قوله « مسرف » اى مشرك قال السدى اى الكذاب على الله والله اعلم بالصواب *

باب قول الله عز وجل وهل أتاك حديث موسى وكلم الله موسى تكليما

اى هذا باب فى ذكر قول الله عز وجل وهو قوله « وهل اتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا انى آنست نارا لعلى آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى) وقد مر الكلام فيه عن قريب قبل الباب الذى قبله قوله « وكلم الله موسى تكليما » وقبله (ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما) قوله « ورسلا » منصوب على تقدير قصصنا رسلا وقوله (قد قصصناهم) مفسر له لحذف الناصب حتى لا يجمع بين المفسر والمفسر قوله « من قبل » اى من قبل هذه الآية يعنى فى السور المكية وغيرها قوله « ورسلا لم نقصصهم عليك » اى لم نسمهم لك قوله « وكلم الله موسى تكليما » قال ابن عباس لما بين الله لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر النبيين ولم يبين امر موسى عليه السلام شكوا فى نبوته فانزل الله تعالى (منهم من كلم الله) وكلم الله موسى حقيقة لا كما زعمت القدرية ان الله تعالى خلق كلاما فى شجرة فسمعه موسى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لا يكون ذلك كلام الله ولو كان من غير التأكيد لاحتمل ما قالوا لان افعال المجاز لا تؤكد بذكر المصادر لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة وعلم موسى انه كلام الله لانه كلام يعجز الخلق ان يأتوا بمثله قال ابن مردويه باسناده عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس ان الله ناجى موسى بمائة الف كلمة واربعين الف كلمة فى ثلاثة ايام كلها وصايا فلما سمع موسى كلام الآدميين مقتهم مما وقع فى مسامعه من كلام الرب وجويبر ضعيف والضحاك لم يدرك ابن عباس *

٦٣ - حدثنا إبراهيمُ بنُ موسى أخبرنا هشامُ بنُ يوسفَ أخبرنا معمرٌ عن الزهريّ عن سعيدِ بنِ المسيّبِ عن أبي هريرةَ رضى الله عنه قال قال رسولُ الله ﷺ ليلةَ أُسرِيَ بي رأيتُ موسى وإذا هو رجلٌ ضربٌ رَجِلٌ كأنه من رجالِ شنوءةَ ورأيتُ عيسى فإذا هو رجلٌ ربعةٌ أحمرُ كأنما خرجَ من ديماسٍ وأنا أشبهُ ولدِ إبراهيمَ به ثم أُتيتُ بإناءين في أحدِهما لبنٌ وفي الآخرِ خمرٌ فقال اشربْ

Marfat.com

أَيَّهُمَا شِئْتَ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَشَرِبْتُهُ فَقِيلَ أَخَذْتَ الفِطْرَةَ أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَخَذْتَ الخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله رأيت موسى عليه السلام والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حميد واخرجه الترمذى في التفسير عن محمود بن غيلان به قوله «رايت» قال الطيبى لعل ارواحهم مثلت له ﷺ بهذه الصور ولعل صورهم كانت كذلك او صور ابدانهم كوشفت له في نوم او يقظة قوله «ضرب» بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء وبالباء الموحدة اى نحيف خفيف اللحم قوله شنوءة بفتح الشين المعجمة وضم النون وفتح الهمزة وهو حى من اليمن والنسبة اليها شنائى وقال ابن السكيت ازد شنوة بالتشديد غير مهموز وينسب اليها شنوى قوله «ربعة» بفتح الراء وسكون الباء الموحدة و يجوز فتحها لا طويل ولا قصير وانث بتاويل النفس قوله «من ديماس» بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة قال الكرمانى السرب وقيل الكن اى كانه مخدر لم ير شمسا وهو في غاية الاشراق والنضارة انتهى وقيل الحمام وقيل لم يكن لهم يومئذ ديماس وانما هو من علامات نبوته قوله «ابراهيم» اى الخليل عليه السلام والمعنى انا اشبه بابراهيم كذا قاله الكرمانى قلت كان معناه انا اشبه ولد ابراهيم بابراهيم عليه السلام وههنا ثلاث تشبيهات كلها للبيان لكن الاول لمجرد البيان والاخير ان للبيان مع تعظيم المشبه في مقام المدح وقال الداودى فى تشبيه موسى عليه السلام يعنى فى الطول وقال القزاز ما ادرى ما اراد البخارى بذلك على انه روى في صفته بعد هذا خلاف هذا فقال واما موسى فآدم جسيم كانه من رجال الزط قلت روى البخارى هذا من حديث مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ رايت موسى و عيسى وابراهيم عليهم الصلاة والسلام فاما عيسى فاحمر جعد عريض الصدر واما موسى فآدم جسيم سبط كانه من رجال الزط قلت هذا ليس فيه اشكال لانه ﷺ شبه موسى فى حديث الباب وهو حديث ابى هريرة بقوله كانه من رجال شنوءة يعنى فى الطول وشبهه فى حديث ابن عمر بقوله كانه من رجال الزط يعنى فى الطول ايضا لان الزط جنس من السودان والهنود الطوال قوله «ثم اتيت» على صيغة المجهول قوله «اخذت الفطرة» اى الاستقامة اى اخترت علامة الاسلام وجعل اللبن علامة لكونه سهلا طيبا طاهرا نافعا للشاربين سليم العاقبة واما الخمر فانها ام الخبائث وحاملة لانواع الشر في الحال والمآل ويروى هديت الفطرة قال الطيبى اى الفطرة الاصلية التى فطر الناس عليها وجعل اللبن علامة لذلك لانه من اصلح الاغذية واول ما به حصلت التربية *

٦٤ - حدثنى مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا العَالِيَةِ حَدَّثَنَا ابْنُ عَمِّ نَبِيِّكُمْ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى وَنَسَبَهُ إِلَى أَبِيهِ وَذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ فَقَالَ مُوسَى آدَمُ طُوَالٌ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنُوءَةَ وَقَالَ عِيسَى جَعْدٌ مَرْبُوعٌ وَذَكَرَ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ وَذَكَرَ الدَّجَّالَ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر بضم الغين المعجمة وسكون النون قد تكرر ذكره وهو محمد بن جعفر وابو العالية اسمه رفيع بضم الراء وفتح الفاء الرياحى بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وروى عن ابن عباس ابو العالية آخر واسمه زياد بن فيروز ويعرف بالبراء بالتشديد نسبة الى برى السهام * والحديث اخرجه البخارى ايضا عن حفص بن عمر فى باب قول الله تعالى (وان يونس لمن المرسلين) ويأتى عن قريب وفي التفسير عن بندار وفي التوحيد قال لى خليفة بن خياط واخرجه مسلم فى احاديث الانبياء عن ابى موسى وبندار واخرجه ابو داود فى السنة عن حفص ابن عمر به وقال لم يسمع قتادة من ابى العالية الا ثلاثة احاديث وهذا احدها وقال فى موضع آخر قال شعبة انما سمع قتادة من ابى العالية اربعة احاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر فى الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندى رجال مرضيون قوله «لا ينبغى لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى» ويونس

Marfat.com

فيه ستة اوجه ومتى بفتح الميم وتشديد التاء المثناة من فوق وبالالف وهو اسم ابيه وفي جامع الاصول وقيل هو اسم امه ويقال لم يشتهر نبي بامه غير يونس والمسيح عليهما السلام وقال الفربري وكان متى رجلا صالحا من اهل بيت النبوة فلم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التي اغتسل منها ايوب فاغتسل هو وزوجته منها وصليا ودعوا الله ان يرزقهما رجلا مباركا يبعثه الله في بني اسرائيل فاستجاب الله دعاءهما ورزقهما يونس وتوفي متى ويونس في بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وقال الكرماني وهو ذو النون ارسله الله الى اهل الموصل وذهب قوم الى ان نبوته بعد خروجه من بطن الحوت ۞ وقالت العلماء باخبار القدماء كان يونس من اهل القرية من قرى الموصل يقال لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام وعن علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه بعث الله يونس بن متى الى قومه وهو ابن ثلاثين سنة فاقام فيهم يدعوهم الى الله ثلاثا وثلاثين سنة فلم يؤمن به الا رجلان احدهما روبيل وكان عالما حكيما والآخر تنوخا وكان زاهدا عابدا وقال الخطابي معنى قوله لا ينبغي لاحد الى اخره ليس لاحد ان يفضل نفسه على يونس ويحتمل ان يراد ليس لاحد ان يفضلني عليه قال هذا منه ﷺ على مذهب التواضع والهضم من النفس وليس مخالفا لقوله ﷺ انا سيد ولد ادم لانه لم يقل ذلك مفتخرا ولا متطاولا به على الخلق وانما قال ذلك ذاكرا النعمة ومعترفا بالمنة واراد بالسيادة ما يكرم به في القيامة وقيل قال ذلك قبل الوحي بانه سيد الكل وخيرهم وافضلهم وقيل قاله زجرا عن توهم حط مرتبته لما في القران من قوله ولا تكن كصاحب الحوت وهذا هو السبب في تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام **قوله** «ليلة اسرى به» وفي رواية الكشميهني ليلة اسرى بي على الحكاية قوله «طوال» بضم الطاء قوله «جعد الشعر» الجعد خلاف السبط لان السبوطة اكثر ها في شعور العجم قوله «وذكر مالكا» اي وذكر النبي ﷺ ليلة اسرى به مالكا خازن النار وذكر ايضا الدجال وهذا الحديث واحد عند اكثر الرواة فجعله بعضهم حديثين احدهما متعلق بيونس والاخر بالبقية المذكورة ۞

٦٥ ـ ﴿ **حدثنا** عَلِيُّ بنُ عَبْدِ اللهِ **حدثنا** سُفْيَانُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ عن ابنِ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عن أَبِيهِ عن ابنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم لَمَّا قَدِمَ المَدِينَةَ وَجَدَهُمْ يَصُومُونَ يَوْماً يَعْنِي عاشوراءَ فقالوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ وهُوَ يَوْمٌ نَجَّى اللهُ فِيهِ مُوسَى وأَغْرَقَ آلَ فِرْعَوْنَ فَصامَ مُوسَى شُكْراً لِلّهِ فقال أنا أَوْلَى بِمُوسَى مِنْهُمْ فَصامَهُ وأَمَرَ بِصِيامِهِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله نجى الله فيه موسى وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان بن عيينة وابن سعيد هو عبد الله بن سعيد بن جبير يروي عن ابيه وهذا الحديث مضى في كتاب الصوم في باب صيام عاشوراء اخرجه عن ابي معمر عن عبد الوارث عن ايوب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك والله اعلم بالصواب ۞

﴿ بابُ قَوْلِ اللهِ تعالى وواعَدْنا مُوسى ثَلاثِينَ لَيْلَةً وأَتْمَمْناها بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً. وقال مُوسى لأَخِيهِ هارُونَ اخْلُفْنِي في قَوْمِي وأَصْلِحْ ولا تَتَّبِعْ سَبِيلَ المُفْسِدِينَ ولَمَّا جاءَ مُوسَى لِمِيقاتِنا وكَلَّمَهُ رَبُّهُ قال رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قال لَنْ تَرانِي ولَكِنْ انْظُرْ إِلى الجَبَلِ فإِنِ اسْتَقَرَّ مَكانَهُ فَسَوْفَ تَرانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وخَرَّ مُوسَى صَعِقاً فَلَمَّا أَفاقَ قال سُبْحانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وأَنا أَوَّلُ المُؤْمِنِينَ ﴾

ساق في رواية كريمة هاتين الآيتين بتمامهما قوله «وواعدنا موسى ثلاثين ليلة» روى ان موسى عليه الصلاة والسلام وعد بني اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب من عند الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سال موسى ربه الكتاب فامره بصوم ثلاثين يوما وهو شهر ذي القعدة فلما اتم الثلاثين انكر خلوف فيه فتسوك فقالت

Marfat.com

الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فافسدتها بالسواك فامره الله ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك وهو معنى قوله واتممناها بعشر قوله «فتم ميقات ربه اربعين ليلة» وميقات ربه ماوقت له من الوقت وضربه له والفرق بين الميقات والوقت وان كانا من جنس واحد ان الميقات ماقدر لعمل والوقت قد لايقدر لعمل قوله «اربعين ليلة» نصب على الحال اى تم بالغا هذا العدد قوله «هرون» عطف بيان لاخيه قوله «اخلفنى فى قومى» يعنى كن خليفة عنى قوله «واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين» يعنى ارفق بهم واحسن اليهم وهذا تنبيه وتذكير والافهرون عليه السلام نبى شريف كريم على الله له وجاهة وجلالة قوله «لميقاتنا» اى الوقت الذى وقتناه له وحددناه قوله «وكلمه ربه» اى من غير واسطة اخذه الشوق حتى (قال رب ارنى انظر اليك) فطلب الزيادة لما راى من لطفه تعالى به قوله «لن ترانى» يعنى اعطى جوابه بقوله لن ترانى يعنى فى الدنيا وقد اشكل حرف لن هنا على كثير من الناس لانها موضوعة لنفى التابيد فاستدل به المعتزلة على نفى الرؤية فى الدنيا والاخرة وهذا اضعف الاقوال لانه قد تواترت الاحاديث عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان المؤمنين يرونه فى دار الاخرة وقيل انها لنفى التابيد فى الدنيا جمعا بين هذه وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية فى الدار الاخرة قوله «فان استقر» اى الجبل مكانه وهو اعظم جبل لمدين قاله الكلبى يقال له زبير والمعنى اجعل بينى وبينك علما هو اقوى منك يعنى الجبل فان استقر مكانه وسكن ولم يتضعضع فسوف ترانى وان لم يستقر فلن تطيق فلما تجلى ربه للجبل قال ابن عباس هو ظهور نوره وقال الطبرى باسناده الى انس عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال «فلما تجلى ربه للجبل اشار باصبعه فجعله دكا» وفى اسناده رجل لم يسم وروى ايضا عن انس قال قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال وضع الابهام قريبا من طرف خنصره قال فساخ الجبل وهكذا فى رواية احمد وقال السدى عن عكرمة عن ابن عباس ما تجلى الاقدر الخنصر جعله دكا قال ترابا وخر موسى صعقا قال مغشيا عليه وقال قتادة وقع ميتا وقال سفيان الثورى ساخ الجبل فى الارض حتى وقع فى البحر فهو يذهب معه وعن ابى بكر الهذلى جعله دكا انعقد فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة وفى تفسير ابن كثير * وجاء فى بعض الاخبار انه ساخ فى الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة رواه ابن مردويه وقال ابن ابى حاتم باسناده عن ابى مالك عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة بالمدينة وثلاثة بمكة فالتى بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع بمكة حراء وثبير وثور قال ابن كثير هذا حديث غريب بل منكر وقال ابن ابى حاتم ذكر عن عروة بن رويم قال كانت الجبال قبل ان يتجلى الله لموسى صما ملسا فلما تجلى تفطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف قوله «فلما افاق» يعنى من غشيته وعلى قول مقاتل ردت عليه روحه قال سبحانك تبت اليك اى من الاقدام على المسالة قبل الاذن وقيل المراد من التوبة الرجوع الى الله تعالى لا عن ذنب سبق وقيل انما قال ذلك على جهة التسبيح وهو عادة المؤمنين عند ظهور الايات الدالة على عظم قدرته قوله «وانا اول المؤمنين» اى بانك لا ترى فى الدنيا وقيل من بنى اسرائيل وقيل ممن يذم باستعظام سؤاله الرؤية *

﴿ يُقالُ دَكَّهُ زَلْزَلَهُ ﴾

ذكر هذا القول له تعالى (جعله دكا) وفسره بقوله زلزله والدك مصدر جعل صفة يقال ناقة دكاء اى ذاهبة السنام مستوظهرها *

﴿ فَدُكَّتَا فَدُكِكْنَ جَعَلَ الجِبالَ كالوَاحِدَةِ ﴾

اشار بقوله (فدكتا) الى ما فى قوله تعالى (وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة) وكان القياس ان يقال فدككن بالجمع لان الجبال جمع والارض فى حكم الجمع ولكن جعل كل جمع منهما كواحدة فلذلك قيل دكتا بالتثنية *

﴿ كَما قالَ اللهُ عَزَّ وجَلَّ أنَّ السَّمٰوَاتِ والأرْضَ كانَتا رَتْقاً ولَمْ يَقُلْ كُنَّ رَتْقاً مُلْتَصِقَتَيْنِ ﴾

قال بعضهم ذكر هذا استطرادا اذ لا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام (قلت) ليس كذلك بل ذكره تنظيرا لما قبله ولهذا قال بكاف التشبيه اراد ان نظير دكتا التى هى التثنية والقياس دككن كما ذكره من وجه (كانتا رتقا) فان القياس

ان

ان يقال فيه كن رتقا لان السموات جمع والارض في حكم الجمع ولكنه جعل كل واحد منهما كواحدة فقيل كانتا بلفظ التثنية ولم يقل كن بلفظ الجمع قوله «ملتصقتين» حال من الضمير الذي في كانتا ۞

﴿ اشْرِبُوا ثَوْبٌ مُشْرَبٌ مَصْبُوغٌ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (واشربوا في قلوبهم العجل) واشار بقوله ثوب مشرب اى مصبوغ الى ان معنى اشربوا ليس من شرب الماء بل معناه مثل معنى قولهم ثوب مشرب اى مصبوغ يعني اختلط بقلبهم حب العجل كما يختلط الصبغ بالثوب ويجوز ان يكون المعنى ان حب العجل حل محل الشراب في قلوبهم وعلى كل تقدير المراد المبالغة في حبهم العجل وقوله واشربوا في قلوبهم العجل فيه الحذف اى حب العجل ۞

﴿ قال ابنُ عبَّاسٍ انبجَسَتْ انفجَرَتْ ﴾

اى قال عبد الله بن عباس معنى قوله تعالى (فانبجست منه اثنتا عشرة عينا) انفجرت وانشقت وقبله (واوحينا الى موسى اذا استسقاه قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانبجست) وفي سورة البقرة (واذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) والفاء فيه متعلقة بمحذوف تقديره فضرب فانبجست فضرب فانفجرت وهذه الفاء تسمى فاء الفصيحة لا تقع الا في كلام بليغ ۞

﴿ وإذْ نتَقْنا الجَبَلَ رفَعْنا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى «واذ نتقنا الجبل فوقهم كانه ظلة » الاية وفسر نتقنا بقوله رفعنا ويقال معناه قلعناه ورفعناه فوقهم كما في قوله ورفعنا فوقهم الطور كانه ظلة وهو كل ما اظلك من سقيفة او سحاب ۞ وقصته ان موسى عليه الصلاة والسلام لما رجع الى قومه وقد اتاهم بالتوراة ابوا ان يقبلوها و يعملوا بما فيها من الآصار والاثقال وكانت شريعة ثقيلة فامر الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام فقلع جبلا قدر عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ ورفعه فوق رؤسهم مقدار قامة الرجل وكانوا ستمائة الف وقال لهم ان لم تقبلوها والا القيت عليكم هذا الجبل وعن ابن عباس رفع الله فوقهم الطور وبعث نارا من قبل وجوههم واتاهم البحر الملح من خلفهم ۞

٦٦ - ﴿ حدثنا محمَّدُ بنُ يُوسُفَ حدَّثنا سُفيانُ عنْ عَمْرِو بنِ يَحْيَى عنْ أبيهِ عنْ أبي سَعيدٍ رضي الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ قال النَّاسُ يَصْعَقُونَ يوْمَ القيامةِ فأكُونُ أوَّلَ منْ يُفيقُ فإذَا أنا بِمُوسَى آخِذٌ بِقائِمةٍ مِنْ قَوائِمِ العَرْشِ فلاَ أدْرِي أفاقَ قَبْلي أمْ جُوزِيَ بِصَعْقَةِ الطُّورِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فاذا انا بموسى ۞ ومحمد بن يوسف ابو احمد البخاري البيكندي وهو من افراده ۞ وسفيان هو ابن عيينة وعمرو بن يحيى يروي عن ابيه يحيى بن عمارة بن ابي الحسن المازني الانصاري وهو يروي عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه والحديث مضى مطولا في الاشخاص ومضى الكلام فيه هناك ونتكلم ببعض شيء لبعد العهد ۞ فقوله يصعقون من صعق الرجل اذا غشي عليه قال النووي الصعق والصعقة الهلاك والموت ويقال منه صعق الانسان وصعق بفتح الصاد وضمها وانكر بعضهم الضم وصعقتهم الصاعقة بفتح الصاد والعين واصعقتهم وبنو تميم يقولون الصاقعة بتقديم القاف على العين وقال القاضي وهذا الحديث من اشكل الاحاديث لان موسى عليه الصلاة والسلام قدمات فكيف تدركه الصعقة وانما تصعق الاحياء ويحتمل ان هذه الصعقة صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والارض ويؤيده لفظ يفيق وافاق لانه انما يقال افاق من الغشي واما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتا واما قوله ﷺ فلا ادري افاق قبلي فيحتمل انه ﷺ قاله قبل ان يعلم انه اول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا ﷺ اول شخص ممن تنشق عنهم الارض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من زمرة الانبياء

Marfat.com

عليهم الصلاة والسلام انتهى حاصل الكلام ان الافاقة غير الانشقاق والصعقة تكون حين ينفخ في الصور النفخة الاولى وقال الداودي قوله فاكون اول من يفيق ليس بمحفوظ واضطربت الرواة في هذا الحديث وقل من يسلم منه منهم من الوهم والصحيح فاكون اول من تنشق عنه الارض والانشقاق غير الافاقة كما ذكرنا ●

٦٧ - ﴿ حدثني عبدُ اللهِ بنُ محمّدٍ الجُعْفِيُّ حدثنا عبدُ الرّزّاقِ أخبرنا معمرٌ عن همّامٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه قال قال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم لولا بنو إسْرَائِيلَ لَمْ يَخْنَزِ اللَّحْمُ ولولا حوّاءُ لَمْ تَخُنْ أُنْثَى زَوْجَها الدَّهْرَ ﴾

هذا الحديث مضى في باب قول الله تعالى (واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة) ●

﴿ باب طُوفانٍ منَ السَّيْلِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه طوفان من السيل وليس قوله طوفان من السيل بترجمة له وانما هو مجرد عن الترجمة وانما هو كالفصل للباب المتقدم وسقط جميعه من رواية النسفي **قوله** «طوفان» اشار به الى ما في قوله تعالى (فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات) الاية ☆ اما الطوفان فقد اختلفوا فيه فقال البخاري هو من السيل يكون من المطر الغالب وعن ابن عباس الطوفان كثرة الامطار المغرقة المتلفة للزروع والثمار وبه قال الضحاك وعنه كثرة الموت وبه قال عطاء وقال مجاهد الطوفان الماء والطاعون وروى ابن جرير باسناده عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطوفان الموت وكذا رواه ابن مردويه وعن ابن عباس في رواية اخرى هو امر من الله طاف بهم ●

﴿ يُقالُ لِلْمَوْتِ الكَثيرِ طُوفانٌ ﴾

اراد به الموت المتتابع ●

﴿ القُمَّلُ الحُمْنانُ يُشْبِهُ صِغارَ الحَلَمِ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (والقمل) المذكور في الاية وفسرها بقوله الحمنان بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وبالنونين قراد يشبه صغار الحلم بفتح الحاء المهملة واللام وهو جمع الحلمة وهو القراد العظيم وواحد الحمنان حمنانة وعن ابن عباس القمل السوس الذي يخرج من الحنطة وعنه انه الدباء وهو الجراد الصغار الذي لا اجنحة له وبه قال عكرمة وقتادة وعن الحسن وسعيد بن جبير القمل دواب سود صغار وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم القمل البراغيث وقال ابن جرير القمل جمع واحده قملة وهي دابة تشبه القمل تاكلها الابل فيما بلغني ☆

﴿ حقيقٌ حَقٌّ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى «حقيق على» وفسره بقوله حق وقال ابو عبيدة في تفسيره مجازه حق على ان لا اقول على الله الا الحق » هذا على قراءة التشديد في على ومن خففه فمعنى حقيق محق وقال ابو عبيدة حريص ●

﴿ سُقِطَ كُلُّ مَنْ نَدِمَ فَقَدْ سُقِطَ في يَدِهِ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ولما سقط في ايديهم) وفسر قوله سقط بقوله كل من ندم فقد سقط في يده وسقط على صيغة المجهول ●

﴿ بابٌ ﴾

اي هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس بموجود في بعض النسخ ●

Marfat.com

﴿ حديث الخضر مع موسى عليهما السلام ﴾

اى هذا حديث الخضر مع موسى عليهما السلام فارتفاع حديث على الخبرية ويجوز ان يكون مجرورا باضافة لفظ باب اليه ويكون التقدير هذا باب فى بيان حديث الخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام ٭

٦٨ ـ ﴿ حدثنا عمرو بن محمد حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثني أبى عن صالح عن ابن شهاب أن عبيد الله بن عبد الله أخبره عن ابن عباس أنه تمارى هو والحر بن قيس الفزاري فى صاحب موسى قال ابن عباس هو خضر فمر بهما أبى بن كعب فدعاه ابن عباس فقال إني تماريت أنا وصاحبى هذا فى صاحب موسى الذى سأل السبيل إلى لقيه هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما موسى في ملأ من بنى إسرائيل جاءه رجل فقال هل تعلم أحدا أعلم منك قال لا فأوحى الله إلى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السبيل اليه فجعل له الحوت آية وقيل له اذا فقدت الحوت فارجع فإنك ستلقاه فكان يتبع الحوت فى البحر فقال لموسى فتاه أرأيت إذ أوينا إلى الصخرة فإنى نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره فقال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصا فوجدا خضرا فكان من شأنهما الذي قص الله فى كتابه ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمرو بفتح العين ابن محمد بن بكير الناقد ابو عثمان البغدادى مات بها سنة اثنتين وثلاثين ومائتين ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى الزهرى المدنى كان ابراهيم بالعراق قاضيا يروى عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة والحديث بعينه مر فى كتاب العلم فى باب ما ذكر فى ذهاب موسى فى البحر الى الخضر فانه اخرجه هناك عن محمد بن عزير الزهرى عن يعقوب بن ابراهيم الى اخره ومر الكلام فيه مستوفى قوله «تمارى» اى تجادل ٭

٦٩ ـ ﴿ حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرنى سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس إن نوفا البكالى يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى بنى إسرائيل إنما هو موسى آخر فقال كذب عدو الله حدثنا أبى بن كعب عن النبى ﷺ أن موسى قام خطيبا فى بنى إسرائيل فسئل أى الناس أعلم فقال أنا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فقال له بلى لى عبد بمجمع البحرين هو أعلم منك قال أى رب ومن لى به وربما قال سفيان أى رب وكيف لى به قال تأخذ حوتا فتجعله فى مكتل حيثما فقدت الحوت فهو ثم وربما قال فهو ثمة وأخذ حوتا فجعله فى مكتل ثم انطلق هو وفتاه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة وضعا رؤسهما فرقد موسى واضطرب الحوت فخرج فسقط فى البحر فاتخذ سبيله فى البحر سربا فأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار مثل الطاق فقال هكذا مثل الطاق فانطلقا يمشيان بقية ليلتهما ويومهما حتى اذا كان من الغد قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يجد

Marfat.com

موسى النصب حتى جاوز حيث أمره الله قال له فتاه أرأيت إذ أوينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجباً فكان للحوت سرباً ولهما عجباً قال له موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصاً رجعا يقصان آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فإذا رجل مسجى بثوب فسلم موسى فرد عليه فقال وأنى بأرضك السلام قال أنا موسى قال موسى بنى إسرائيل قال نعم أتيتك لتعلمني مما علمت رشداً قال ياموسى إني على علم من علم الله علمنيه الله لا تعلمه وأنت على علم من علم الله علمكه الله لا أعلمه قال هل أتبعك قال إنك لن تستطيع معي صبراً وكيف تصبر على مالم تحط به خبراً إلى قوله إمراً فانطلقا يمشيان على ساحل البحر فمرت بهما سفينة كلموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوه بغير نول فلما ركبا فى السفينة جاء عصفور فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة أو نقرتين قال له الخضر يا موسى ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور بمنقاره من البحر إذ أخذ الفأس فنزع لوحاً قال فلم يفجأ موسى إلا وقد قلع لوحاً بالقدوم فقال له موسى ما صنعت قوم حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئاً إمراً قال ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبراً قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسراً فكانت الاولى من موسى نسياناً فلما خرجا من البحر مروا بغلام يلعب مع الصبيان فأخذ الخضر برأسه فقلعه بيده هكذا وأومأ سفيان بأطراف أصابعه كأنه يقطف شيئاً فقال له موسى أقتلت نفساً زكية بغير نفس لقد جئت شيئاً نكراً قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً قال إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض مائلاً أومأ بيده هكذا وأشار سفيان كأنه يمسح شيئاً إلى فوق فلم أسمع سفيان يذكر مائلاً إلا مرة قال قوم أتيناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا عمدت إلى حائطهم لو شئت لاتخذت عليه أجراً قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل مالم تستطع عليه صبراً قال النبي صلى الله عليه وسلم وددنا أن موسى كان صبر فقص الله علينا من خبرهما قال سفيان قال النبي ﷺ يرحم الله موسى لو كان صبر يقص علينا من أمرهما . وقرأ ابن عباس أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصباً وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين ثم قال لي سفيان سمعته منه مرتين وحفظته منه قيل لسفيان حفظته قبل أن تسمعه من عمرو أو تحفظته من إنسان فقال ممن أتحفظه . ورواه أحد عن عمرو غيري سمعته منه مرتين أو ثلاثاً وحفظته منه ﴾

هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة الى اخره وقد مر هذا ايضا

ف

Marfat.com

فى كتاب العلم فى باب ما يستحب للعالم اذا سئل الى اخره واخرجه عن عبد الله بن محمد المسندى عن سفيان بن عيينة عن عمرو الى اخره ومر الكلام فيه هناك ونوف بفتح النون منصرف وغير منصرف البكالى بكسر الباء الموحدة وتخفيف الكاف وباللام وهو المشهور وقد يقال بفتح الباء وتشديد الكاف نسبة الى بكال بن دعمى بن سعد بن عوف بن عدى بن مالك بن زيد بن سدد بن زرعة بن سبا **قوله** « كذب عدو الله » انما قال ذلك على سبيل التغليظ لا على قصد ارادة الحقيقة **قوله** « ومن لى به » اى ومن يتكفل لى برؤيته قوله « فى مكتل » بكسر الميم وهو الزنبيل قوله « فهو ثم » بفتح الثاء المثلثة اسم يشار به الى المكان البعيد وهو ظرف لا يتصرف قوله « ثمة » اى بالتاء المثناة من فوق كما يقال رب وربة قوله « مسجى » اى مغطى قوله « وانى » هو للاستفهام اى من اين سلام فى هذه الارض التى انت فيها اذا اهلها لا يعرفون السلام قوله « بغير نول » اى بغير اجرة قوله « الا مثل ما نقص » تشبيه فى الحقارة والقلة لا المماثلة من كل الوجوه وقيل هذا تشبيه على التقريب الى الافهام لا على التحقيق قوله « فلم يفجا » بالجيم قوله « بغلام » اسمه جيسون بفتح الجيم وسكون الياء اخر الحروف وضم السين المهملة وبالنون وقال الدارقطنى بالراء بدل النون قوله « ملك » اسمه هدد بفتح الهاء المهملة ابن بدد بفتح الباء الموحدة وبفتح الدالين المهملتين وقيل بضم الهاء وضم الباء قوله « امامهم » اى وراءهم قوله « او تحفظته » شك من على بن عبد الله يعنى قيل لسفيان حفظته او تحفظه من انسان قبل ان تسمعه من عمرو قوله ورواه اى ارواه همزة الاستفهام فيه محذوفة *

٧٠ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ سعيدٍ الأصْبهانِىُّ أخبرَنا ابنُ المُبارَكِ عنْ مَعْمَرٍ عنْ هَمّامِ بنِ مُنَبِّهٍ عنْ أبى هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عنِ النبىِّ ﷺ قال إنَّما سُمِّىَ الخَضِرَ أنَّهُ جَلَسَ على فَرْوَةٍ بَيْضاءَ فإذَا هِىَ تَهْتَزُّ مِنْ خَلْفِهِ خَضْراءَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الخضر مذكور فيه ومحمد بن سعيد ابو جعفر يقال له حمدان الاصبهانى بكسر الهمزة وفتحها وبالباء الموحدة وفى بعض النسخ بالفاء مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراده وابن المبارك هو عبد الله **قوله** « انه » اى ان خضرا و يروى لانه **قوله** « على فروة » بفتح الفاء قيل هى جلدة وجه الارض جلس عليها الخضر فانبتت وصارت خضراء بعد ان كانت جرداء وقيل اراد به الهشيم من نبات الارض اخضر بعد يبسه وبياضه ولما اخرج عبد الرزاق هذا الحديث فى مصنفه بهذا الاسناد زاد الفروة الحشيش الابيض وما اشبهه وقال عبد الله بن احمد بعد ان رواه عن ابيه عن عبد الرزاق اظن ان هذا تفسير من عبد الرزاق وجزم بذلك عياض وعن مجاهد انه قيل له الخضر لانه اذا كان صلى اخضر ما حوله . والكلام فيه على انواع * الاول فى اسمه فقال مجاهد اسمه اليسع بن ملكان بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل بليا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبالياء آخر الحروف ابن ملكان بن يقطن بن فالغ الى آخره وقيل ايليا بن ملكان الى آخره وقيل خضرون بن عمايل بن ليفر بن العيص بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام قاله كعب وقال ابن اسحاق ارميا بن حلقيا من سبط هارون بن عمران وانكره الطبرى وقال ارميا كان فى زمن بخت نصر وبين بخت نصر وموسى زمان طويل وقيل خضرون بن قابيل بن آدم ذكره ابو حاتم السجستانى وقال اسماعيل بن ابى اويس معمر بن عبد الله ابن نصر بن الازد * النوع الثانى فى نسبه فقال الطبرى الخضر هو الرابع من ولد ابراهيم لصلبه وقال مجاهد هو من ولد يافث وكان وزير ذى القرنين وقيل هو من ولد رجل من اهل بابل ممن آمن بالخليل وهاجر معه وقيل انه كان ابن فرعون صاحب موسى ملك مصر وهذا غريب جدا وقيل هو اخو الياس عليهما الصلاة والسلام وروى الحافظ بن عساكر باسناده الى السدى ان الخضر والياس كانا اخوين وكان ابوهما ملكا وقال ايضا يقال انه الخضر بن ادم لصلبه وروى الدارقطنى من حديث ابن عباس قال الخضر بن ادم لصلبه ونسئ له فى اجله حتى يكذب الدجال وهو منقطع غريب وروى الحافظ بن عساكر ايضا عن سعيد بن المسيب ان ام الخضر رومية واباه فارسى وقيل كنيته ابو العباس * النوع الثالث فى نبوته فالجمهور على انه نبى وهو الصحيح لان اشياء فى قصته تدل على نبوته وروى مجاهد عن ابن عباس انه كان نبيا وقيل كان وليا وعن على رضى الله تعالى

Marfat.com

عنه انه كان عبدا صالحا وقيل كان ملكا بفتح اللام وهذا غريب جدا * النوع الرابع في حياته فالجمهور وخصوصا مشايخ الطريقة والحقيقة وارباب المجاهدات والمكاشفات انه حي يرزق ويشاهد في الفلوات ورآه عمر بن عبدالعزيز وابراهيم بن ادهم وبشر الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي وجنيد وابراهيم الخواص وغيرهم رضي الله تعالى عنهم وفيه دلائل وحجج تدل على حياته ذكرناها في تاريخنا الكبير * وقال البخاري وابراهيم الحربي وابن الجوزي وابو الحسين المنادي انه مات واحتجوا بقوله تعالى (وماجعلنا لبشر من قبلك الخلد) وبما روى احمد في مسنده عن جابر بن عبدالله قال قال رسول الله ﷺ قبل موته بقليل او بشهر مامن نفس منفوسة اومامنكم اليوم من نفس منفوسة ياتي عليها مائة سنة وهي يومئذ حية * واجاب الجمهور عن الآية بانا ماادعينا انه يخلد وانما يبقى الى انقضاء الدنيا فاذا نفخ في الصور مات لقوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) وعن حديث جابر بانه متروك الظاهر لان جماعة عاشوا اكثر من مائة سنة منهم سلمان الفارسي فانه عاش ثلاثمائة سنة وقد شاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وحكيم بن حزام عاش مائة وعشرين سنة وغيرهما وانما اشار صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الى ذلك الزمان لا الى ماتقوم الساعة وهو الاليق به على انه قد عاش بعد ذلك الزمان خلق كثير اكثر من مائة سنة واجاب بعضهم بان خضرا عليه السلام كان حينئذ على وجه البحر وقيل هو مخصوص من الحديث كما خص منه ابليس بالاتفاق *

﴿قالَ الحَمُّوِيُّ قالَ مُحَمَّدُ بنُ يُوسُفَ بنِ مَطَرٍ الفَرَبْرِيُّ حدثنا عَلِيُّ بنُ خَشْرَمٍ عنْ سُفْيانَ بِطُولِهِ﴾

هذا وقع في رواية ابي ذر عن المستملي خاصة عن الفربري **قوله** «قال الحموي» هو ابو محمد عبدالله بن احمد بن حمويه قال محمد بن يوسف بن مطر حدثنا علي بن خشرم بن عبدالرحمن ابو الحسن المروزي حدثنا سفيان بن عيينة فذكر الحديث المذكور مطولا *

﴿ بابٌ ﴾

اي هذا باب وقع كذا بغير ترجمة في رواية ابي ذر وقد مر نحو هذا غير مرة وهو كالفصل لما قبله *

٦٦ - ﴿ حدثني إسْحٰقُ بنُ نَصْرٍ حدثنا عبدُ الرَّزَّاقِ عنْ مَعْمَرٍ عنْ هَمَّامِ بنِ مُنَبِّهٍ أنَّهُ سَمِعَ أبا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه يَقولُ قالَ رسولُ اللهِ ﷺ قيلَ لِبَنِي إسْرائيلَ ادْخُلُوا البابَ سُجَّدًا وقُولُوا حِطَّةٌ فَبَدَّلُوا فَدَخَلُوا يَزْحَفُونَ عَلَى أسْتاهِهِمْ وقالُوا حَبَّةٌ في شَعْرَةٍ ﴾

وجه مطابقته للترجمة يمكن ان تكون من حيث انه في قضية بني اسرائيل وموسى عليه الصلاة والسلام نبيهم * واسحاق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسحق واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن محمد بن رافع واخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد **قوله** «الباب» اراد به باب القرية التي ذكرها الله تعالى في قوله (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) وعن عكرمة عن ابن عباس كان الباب قبل القبلة وعن مجاهد والسدي وقتادة والضحاك هو باب الحطة من باب ايليا من بيت المقدس وقال ابن العربي ان القرية في الآية بيت المقدس وقال السهيلي هي اريحا وقيل مصر وقيل بلقاء وقيل الرملة والباب الذي امروا بدخوله هو الباب الثامن من جهة القبلة **قوله** «سجدا» قال ابن عباس منحنين ركوعا وقيل خضوعا وشكرا لتيسير الدخول وانتصاب سجدا على الحال وليس المراد منه حقيقة السجدة وانما معناه ماذكرناه **قوله** «وقولوا حطة» اي مغفرة قاله ابن عباس او لا اله الا الله قاله عكرمة او حط عنا ذنوبنا قاله الحسن او اخطانا فاعترفنا (فان قلت) بماذا ارتفاع حطة (قلت) خبر مبتدا محذوف تقديره امرنا حطة او مسالتنا حطة **قوله** «فبدلوا» اي غيروا لفظة حطة بان قالوا احنطا سمقاثا اي حنطة حمراء استخفافا بامر الله **قوله** «يزحفون على استاههم» وهو جمع الاست يعني دخلوا من قبل استاههم وفي رواية

Marfat.com

للنسائى فدخلوا يزحفون على اوراكهم اى منحرفين قوله « وقالوا حبة في شعرة » الحبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهذا كلام مهمل وغرضهم فيه مخالفة ما امروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وطلب حطة العقوبة عنهم فلما عصوا عاقبهم الله بالزجر وهو الطاعون هلك منهم سبعون الفا فى ساعة واحده *

٦٧ ـ ﴿ حدثنى إسحاقُ بنُ ابراهيمَ حدثنا رَوْحُ بنُ عُبادَةَ حدثنا عَوْفٌ عن الحَسَنِ ومُحَمَّدٍ وخِلاسٍ عن أبى هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليهِ وسلم إنَّ مُوسَى كانَ رجلاً حَيِيًّا سِتِّيرًا لا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتِحْياءً مِنْهُ فآذاهُ مَنْ آذاهُ مِنْ بَنى إسْرائيلَ فقالوا مايَسْتَتِرُ هذَا التَّسَتُّرَ الاّ مِنْ عَيْبٍ بِجِلْدِهِ إمَّا بَرَصٌ وإمَّا أُدْرَةٌ وإمَّا آفَةٌ وإنَّ اللهَ أرادَ أنْ يُبرِّئَهُ مِمَّا قالوا لِمُوسَى فَخَلا يَوْماً وحْدَهُ فَوَضَعَ ثِيابَهُ عَلَى الحجرِ ثُمَّ اغتَسَلَ فَلَمَّا فَرَغَ أقْبَلَ إلى ثِيابِهِ لِيأخُذَها وإنَّ الحَجَرَ عَدا بِثَوْبِهِ فأخَذَ مُوسَى عَصاهُ وطَلَبَ الحَجَرَ فَجَعَلَ يَقولُ ثَوْبى حَجَرُ ثَوْبى حَجَرُ حتَّى انْتَهَى الَى مَلَإٍ مِنْ بَنى إسْرائيلَ فَرَأَوْهُ عُرْياناً أحْسَنَ ماخَلَقَ اللهُ وأبْرَأهُ مِمَّا يَقولُونَ وقامَ الحَجَرُ فأخَذَ ثَوْبَهُ فَلَبِسَهُ وطَفِقَ بالحَجَرِ ضَرْبًا بِعَصاهُ فَوَاللهِ إنَّ بالحَجَرِ لَنَدَبًا مِنْ أثَرِ ضَرْبِهِ ثَلاثًا أوْ أرْبعًا أوْ خَمْسًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ يا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّأَهُ اللهُ مِمَّا قالوا وكانَ عِنْدَ اللهِ وجِيهًا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر موسى صلى الله عليه وسلم فمن هذه الحيثية يؤخذ الوجه لذكره في الترجمة المذكورة واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وروح بفتح الراء ابن عبادة بضم العين ابو محمد البصرى وعوف بن ابى جميلة المعروف بالاعرابى وليس باعرابى والحسن هو البصرى ومحمد هو ابن سيرين وخلاس بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وفى آخره سين مهملة ابن عمرو الهجرى البصرى . والحديث مضى في كتاب الغسل فانه اخرجه هناك عن اسحق بن نصر عن عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن ابى هريرة واخرجه البخارى ايضا في التفسير عن اسحق واخرجه الترمذى في التفسير عن عبد بن حميد وقد مضى الكلام فيه هناك * واما الكلام فى الرواة فنقول اما محمد بن سيرين فان سماعه من ابى هريرة ثابت * واما الحسن فلم يسمع من ابى هريرة عند المحققين من الحفاظ ويقولون ماوقع في بعض الروايات من سماعه عنه فهو وهم واما البخارى فانه اخرجه عنه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه هنا مقرونا بغيره وماله في الكتاب الا هذا وله حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن سيرين ايضا * واما خلاس ففى سماعه عن ابى هريرة خلاف فقال ابو داود عن احمد لم يسمع خلاس من ابى هريرة ويقال انه كان على شرطة على رضى الله تعالى عنه وحديثه عنه في الترمذى والنسائى وجزم يحيى القطان ان روايته عنه من صحيفة وقال ابن ابى حاتم عن ابى زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن على من كتاب وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم قيل اذا ثبت سماعه من عمار وكان على شرطة على فكيف يمتنع سماعه من على رضى الله تعالى عنه وقال ابو حاتم يقال وقعت عنده صحيفة على رضى الله عنه وليس بقوى يعنى فى على ووثقه بقية الائمة وماله في البخارى سوى هذا الحديث فانه اخرجه له مقرونا بغيره واعاده سندا ومتنا في تفسير سورة الاحزاب وله حديث آخر اخرجه في الايمان والنذور مقرونا بمحمد بن سيرين عن ابى هريرة قوله « حييا » اى كثير الحياء قوله « ستير » على وزن فعيل بمعنى فاعل اى من شانه وارادته حب الستر والصون قوله ادرة بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور وحكى الطحاوى رحمة الله عن بعض مشايخه بفتح الهمزة والدال وقال ابن الاثير الادرة بالضم نفخة في الخصية يقال رجل ادر بين الادر بفتح الهمزة والدال

Marfat.com

وهي التي تسميها الناس الاقليط قوله واما اقة من قبيل عطف العام على الخاص قوله «عدا بثوبه» بالعين المهملة اى مضى به مسرعا قوله «ثوبى حجر» يعنى ردثوبى ياحجر قوله ضربا اى يضرب ضربا قوله «لندبا» بفتح النون والدال وهو اثر الجرح اذا لم يرتفع عن الجلد قوله «فوالله ان بالحجر لندبا» ظاهره انه بقية الحديث وقد بين فى رواية همام فى الغسل انه قول ابى هريرة قوله «ثلاثا اوار بعا او خمسا» وفى رواية همام المذكورة ستة او سبعة ووقع عند ابن مردويه من رواية حبيب بن سالم عن ابى هريرة الجزم بست ضربات قوله «فذلك قوله تعالى» اى ماذكر من اذى بنى اسرائيل موسى نزل فيه قوله تعالى «يا ايها الذين امنوا» خطاب لاهل المدينة قوله «لاتكونوا كالذين اذوا موسى» اى احذروا ان تكونوا مؤذين للنبى ﷺ كما اذى بنو اسرائيل موسى ﷺ فاظهر الله براءته مما قالوه فيه من انه ادر وقيل كان ايذاؤهم اياه ادعاؤهم عليه قتل اخيه هرون ﷺ قوله «وكان اى موسى عند الله وجيها» اى ذا جاه ومنزلة وقيل وجيها لم يسال شيئا الا اعطاه وقرىء شاذا وكان عبدالله بالباء الموحدة وفى الحديث ان اغتسال بنى اسرائيل عراة بمحضر منهم كان جائزا فى شرعهم وكان اغتسال موسى صلى الله تعالى عليه وسلم وحده لكونه حييا يحب الاستتار * وفيه جواز المشى عريانا للضرورة * وفيه جواز النظر الى العورة عند الضرورة المداواة ونحوها ۰ وفيه ان الانبياء صلى الله تعالى عليهم وسلم منزهون عن النقائص والعيوب الظاهرة والباطنة ۰ وفيه ان من نسب نبيا من الانبياء الى نقص فى خلقه فقد آذاه ويخشى عليه الكفر ۰ وفيه معجزة ظاهرة لموسى عليه الصلاة والسلام ولاسيما تاثير ضربه بالعصا على الحجر مع علمه بانه ما سار بثوبه الا بامر من الله تعالى *

۶۸ ـ ﴿حدثنا﴾ أبو الوَليدِ حدثنا شُعبَةُ عن الأعمَشِ قال سَمِعتُ أبا وَائِلٍ قال سَمِعتُ عَبْدَ اللهِ رضى اللهُ عنه قال قَسَمَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم قَسْمًا فقال رَجُلٌ إنَّ هَذِهِ لَقِسْمَةٌ ما اُرِيدَ بها وَجْهُ اللهِ فأتَيتُ النبيَّ ﷺ فأخْبَرْتُه فَغَضِبَ حتى رَأيْتُ الغَضَبَ فى وَجْهِهِ ثُمَّ قال يَرْحَمُ اللهُ مُوسَى قَدْ اُوذِيَ بأكْثَرَ مِنْ هذا فَصَبَرَ *

مطابقته للترجمة فى قوله يرحم الله موسى وبينه وبين الحديث السابق مناسبة ايضا على مالا يخفى وابو الوليد هشام بن عبد الملك والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وعبدالله هو ابن مسعود والحديث قدمضى فى كتاب الجهاد فى باب ماكان النبى يعطى المؤلفة قلوبهم فانه اخرجه هناك عن عثمان بن ابى شيبة عن جرير عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله الى اخره وقد مضى الكلام فيه هناك *

﴿ بابٌ يَعكُفُونَ عَلَى أصنامٍ لَهُمْ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى «يعكفون على اصنام لهم» وقبله (وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر فاتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم) الاية وذكرها ولم يفسرها ۰ قوله «على قوم» قال بعض المفسرين على قوم من الكنعانيين وقيل كانوا من لخم وقال ابن جرير وكانوا يعبدون اصناما على صورة البقر ۰ قوله يعكفون من عكف يعكف عكوفا وهو الاقامة على الشىء والمكان ولزومهما ويقال عكف يعكف من باب ضرب يضرب وعكف يعكف من باب نصر ينصر والفاعل عاكف ومنه قيل لمن لازم المسجد واقام على العبادة فيه عاكف ومعتكف *

﴿ مُتَبَّرٌ خُسْرَانٌ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى ان هؤلاء متبر ماهم فيه وباطل ماكانوا يعملون وفسر متبر بقوله خسران ومتبر اسم مفعول من التتبير وهو الاهلاك يقال تبره تتبيرا اذا كسره واهلكه ومنه التبار وهو الهلاك وقال الكرمانى قوله متبر اى خاسر وقد فسر معنى المفعول بمعنى الفاعل وهو بعيد وكذلك تفسير البخارى بالمصدر وتفسيره الموجه متبر مهلك وباطل ماكانوا يعملون *

وليتبروا

Marfat.com

﴿وليتبروا يدمروا ما علوا ما غلبوا﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (وليتبروا ما علوا تتبيرا) وفسر ليتبروا بقوله يدمروا من التدمير من الدمار وهو الهلاك يقال دمره تدميرا ودمر عليه بمعنى وفسر قوله ما علوا بقوله غلبوا وذكر هذا بطريق الاستطراد *

٦٩ - ﴿ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن أبى سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نجنى الكباث وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بالأسود منه فانه أطيبه قالوا أكنت ترعى الغنم قال وهل من نبى الا وقد رعاها ﴾

قال بعضهم مناسبته للترجمة غير ظاهرة وقال آخر لا مناسبة اصلا وقال صاحب التوضيح مناسبته ظاهرة لدخول موسى عليه الصلاة والسلام فيمن رعى الغنم وقال الكرمانى لعل المناسبة من حيث ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين جهالا ففضلهم الله على العالمين وسياق الآية يدل عليه اى فيما يتعلق ببنى اسرائيل فكذلك الانبياء عليهم السلام كانوا اولا مستضعفين بحيث انهم كانوا يرعون الغنم انتهى (قلت) فيه تعسف وتكلف وتوجيه غير طائل ويمكن ان توجد له المطابقة وان كان لا يخلو ايضا عن بعض تكلف من حيث ان هذا الباب كان من غير ترجمة وكذلك وقع فى رواية النسفى وهو كالفصل للباب المترجم كما ان الابواب الثلاثة التى قبل هذا الباب كذلك بلا تراجم كالفصول فتوجد المطابقة بين حديث جابر وبين الباب المترجم وهو قوله باب قول الله تعالى (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) لان فيه بيان حالة من حالات موسى وموسى يدخل فى عموم قوله « ما من نبى الا رعاها » فمن هذه الحيثية توجد المطابقة على انه وقع التصريح برعى موسى الغنم فى رواية النسائى اخرجه من طريق ابى اسحق عن نصر بن حزن قال افتخر اهل الابل والشاء فقال النبى صلى الله عليه وسلم بعث موسى راعى غنم والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاطعمة عن سعيد بن عفير واخرجه مسلم فى الاطعمة عن ابى الطاهر بن السرح واخرجه النسائى فى الوليمة عن هرون بن عبد الله قوله « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم » هذه الكينونة كانت بمر الظهران كذا جاء فى بعض الروايات قوله « نجنى » من جنى يجنى جنيا وهو اخذ الثمر من الشجر قوله « الكباث » بفتح الكاف وفتح الباء الموحدة وبعد الالف ثاء مثلثة وهو ثمر الاراك ويقال ذلك للنضيج منه كذا نقله النووى عن اهل اللغة وقال ابو عبيدة هو ثمر الاراك اذا يبس وليس له عجم وقال القزاز هو الغض من ثمر الاراك والاراك هو الخمط وقال ابو زياد الكباث يشبه التين يأكله الناس والابل والغنم وفيه حرارة وفى المحكم هو حمل ثمر الاراك اذا كان متفرقا واحده كباثة وقال ابو حنيفة وهو فوق حب الكزبرة وعنقوده يملأ الكفين واذا التقمه البعير فضل عن اقمته والنضيج منه يقال له المرد وقال صاحب المطالع هو حصرمه قوله « قالوا أكنت ترعى الغنم » اى قالت الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت ترعى الغنم وانما قالوا ذلك لان قوله لهم « عليكم بالاسود منه » دال على تمييزه بين انواعه والذى يميز بين انواع ثمر الاراك غالبا من يلازم رعى الغنم على ما الفوه (فان قلت) ما الحكمة فى هذا (قلت) قال الخطابى اراد ان الله تعالى لم يضع النبوة فى ابناء الدنيا والمترفين منهم وانما جعلها فى رعاء الشاء واهل التواضع من اصحاب الحرف كما روى ان ايوب عليه الصلاة والسلام كان خياطا وزكريا كان نجارا (والله اعلم حيث يجعل رسالته) وقال النووى الحكمة فيه ان يأخذوا انفسهم بالتواضع ويصفوا قلوبهم بالخلوة وينتقلوا من سياستها الى سياسة اممهم وقدمر بعض الكلام من هذا القبيل فى اوائل كتاب الاجارة *

﴿ باب واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ﴾

اى هذا باب يذكر فيه (واذ قال موسى لقومه) الآية ولم يذكر فى هذا الباب غير بعض تفسير الفاظ تتعلق بقصة موسى

Marfat.com

التى وقعت فى القرآن من بعض قصصه عليه السلام قوله « واذقال » اى اذكر يا محمد حين قال موسى لقومه (ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة) وقصة البقرة ماذكره ابن ابى حاتم فقال حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا يزيد بن هرون اخبرنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلمانى قال كان رجل من بنى اسرائيل عقيما لا يولد له وكان له مال كثير وكان ابن اخيه وارثه فقتله ثم احتمله ليلا فوضعه على باب رجل منهم ثم اصبح يدعيه عليهم حتى تسلحوا وركب بعضهم على بعض فقال ذو الراى منهم على ما يقتل بعضكم بعضا وهذا رسول الله فيكم فاتوا موسى عليه السلام فذكروا ذلك له فقال (ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة قالوا اتتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) قال فلولم يعترضوا لاجزات عنهم ادنى بقرة ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم حتى انتهوا إلى البقرة التى امروا بذبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها فقال والله لا انقصها من ملء جلدها ذهبا فاخذوها بملء جلدها ذهبا فذبحوها وضربوه ببعضها فقام فقالوا من قتلك قال هذا لابن اخيه ثم مال ميتا فلم يعط من ماله شيئا فلم يورث قاتل بعد * ورواه ابن جرير من حديث ايوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة بنحو ذلك ورواه آدم بن ابى اياس فى تفسيره من وجه آخر وملخصه كان رجل من بنى اسرائيل غنيا ولم يكن له ولد وكان له قريب وهو وارثه فقتله ليرثه ثم القاه على مجمع الطريق واتى موسى عليه الصلاة والسلام فقال له ان قريبى قتل ونادى موسى فى الناس من كان عنده فى هذا علم يبينه لنا فلم يكن عندهم علم وقال القاتل انت نبى الله سل لنا ربك ان يبين لنا فسال ربه فاوحى الله اليه (ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة) الآيات وفيه انهم اعطوا صاحب البقرة وزنها عشر مرات ذهبا فذبحوها وضربوه بالبضعة التى بين الكتفين فعاش فسالوه فبين القاتل ورواه بسند من وجه اخر عن محمد بن كعب القرظى ومحمد بن قيس ان سبطا من بنى اسرائيل لما راوا كثرة شرور الناس بنوا مدينة فاعتزلوا شرور الناس فكانوا اذا امسوا لم يتركوا احدا منهم خارج المدينة الا ادخلوه فاذا اصبحوا قام رئيسهم فنظر وتشوف فاذا لم ير شيئا فتح المدينة فكانوا مع الناس حتى يمسوا قال وكان رجل من بنى اسرائيل له مال كثير ولم يكن له وارث غير اخيه فطالت عليه حياته فقتله ليرثه ثم حمله فوضعه على باب المدينة ثم كمن هو واصحابه قال فتشوف رئيس المدينة على باب المدينة فنظر فلم ير شيئا ففتح الباب فلما راى القتيل رد الباب فناداه اخو المقتول واصحابه هيهات قتلتموه ثم تردون الباب وكادان يكون بين اخ المقتول وبين اهل المدينة قتال حتى لبسوا السلاح ثم كف بعضهم عن بعض فاتوا موسى فشكوا له شانهم فاوحى الله اليه ان يذبحوا بقرة القصة وقال ابن كثير الروايات فيها مختلفة والظاهر انها ماخوذة من كتب بنى اسرائيل وهو مما يجوز نقلها لكن لا يصدق ولا يكذب فلهذا لا يعتمد عليها الا ما وافق الحق *

﴿ قال أبو العالِيَةِ العَوَانُ النَّصَفُ بَيْنَ البِكْرِ والهَرِمَةِ ﴾

ابو العالية بالعين المهملة رفيع بن مهران الرياحى بالياء اخر الحروف وهو فسر العوان فى قوله تعالى (انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك) ورواه القرطبى عن سلمة عن ابن اسحق عن الزهرى عنه قوله « لا فارض ولا بكر » يعنى لا هرمة ولا صغيرة (عوان بين ذلك) اى نصف بين البكر والهرمة والنصف بفتح النون والصاد *

﴿ فاقِعٌ صافٍ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (صفراء فاقع لونها تسر الناظرين) وهذه الجملة صفة لتلك البقرة المامور بذبحها ولونها مرفوع بفاقع وعن سعيد بن جبير صفراء فاقع صافية اللون وكذا عن قتادة والحسن ونحوه وقال العوفى فى تفسيره عن ابن عباس رضى الله عنه فاقع لونها شديد الصفرة تكاد صفرتها تبيض وعن ابن عمر كانت صفراء الظلف وعن سعيد بن جبير كانت صفراء القرن والظلف قال ابن ابى حاتم حدثنا ابى حدثنا نصر بن على اخبرنا ابو رجاء عن الحسن فى قوله (صفراء فاقع لونها) قال سوداء شديدة السواد وهذا غريب * قوله «تسر الناظرين» اى تعجبهم *

﴿ لا ذَلُولٌ لَمْ يُذِلَّها العَمَلُ تُثِيرُ الأرْضَ لَيْسَتْ بِذَلُولٍ تُثِيرُ الأرْضَ ولا تَعْمَلُ فى الحَرْثِ ﴾

اشار

Marfat.com

اشار به الى ما فى قوله تعالى (لاذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث) اى هذه لاذلول يعنى ليست مذللة بالحرث ولا معدة للسقى فى السانية بل هى مكرمة حسناء صبيحة **قوله** «لم يذلها» بضم الياء من الاذلال والعمل مرفوع به **قوله** «تثير الارض» يعنى ليست بذلول فتثير الارض *

﴿ مُسَلَّمَةٌ مِنَ العُيُوبِ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (مسلمة) الآية وفسرها بقوله من العيوب وقال عطاء الخراسانى مسلمة القوائم والخلق *

﴿ لَاشِيَةَ بَيَاضٌ ﴾

فسر الشية التى هى اللون بقوله بياض يعنى لا بياض فيها قال ابو العالية والربيع والحسن وقتادة ليس فيها بياض وقال عطاء الخراسانى لونها واحد وروى عن عطية ووهب بن منبه نحو ذلك وقال السدى (لاشية فيها) من بياض ولا سواد ولا حمرة *

﴿ صَفْرَاءُ إِنْ شِئْتَ سَوْدَاءُ وَيُقَالُ صَفْرَاءُ كَقَوْلِهِ جِمَالَاتٌ صُفْرٌ ﴾

غرضه من هذا الكلام ان الصفرة يحتمل حملها على معناها المشهور وعلى معنى السواد كما فى قوله تعالى (جمالات صفر) فانه فسر بسود يضرب الى الصفرة فاحمل على ايهما شئت **قوله** «جمالات» جمع الجمع لانه جمع جمالة والجمالة جمع جمل وفسرها مجاهد بسود ويقال للجمل الاسود اصفر لانه لا يوجد جمل اسود الا وهو مشرب بصفرة *

﴿ فَادَّارَأْتُمْ اخْتَلَفْتُمْ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها) وفسر بقوله اختلفتم وهكذا قال مجاهد فيما رواه ابن ابى حاتم عن ابيه عن ابى حذيفة عن شبل عن ابن ابى نجيح عن مجاهد انه قال فى قوله تعالى (واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها) اختلفتم وقال عطاء الخراسانى والضحاك اختصمتم فيها وقال ابو عبيدة وهو من التدارى وهو التدافع والله اعلم *

﴿ بابُ وفاتِ موسى وذِكْرُهُ بَعْدُ ﴾

اى هذا باب فى بيان وفاة موسى عليه الصلاة والسلام وليس فى رواية ابى ذر ذكر لفظ باب وانما المذكور عنده وفاة موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** «وذكر بعد» بضم الدال لانه مبنى عليه لكونه قطع عن الاضافة والتقدير وفى بيان ذكره بعد ذلك وفاته عليه الصلاة والسلام *

٧٠ ـ ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بنُ مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ ابنِ طاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال أُرْسِلَ مَلَكُ المَوْتِ إِلى مُوسَى عليهما السلام فَلَمَّا جاءَهُ صَكَّهُ فَرَجَعَ إِلى رَبِّهِ فقالَ أَرْسَلْتَنِى إِلى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ المَوْتَ قال ارْجِعْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ فَلَهُ بِما غَطَّتْ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ قال أَىْ رَبِّ ثُمَّ ماذا قال ثُمَّ المَوْتُ قال فالآنَ قال فَسَأَلَ اللهَ أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الأَرْضِ المُقَدَّسَةِ رَمْيَةً بِحَجَرٍ قال أبو هُرَيْرَةَ فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم لَوْ كُنْتُ ثَمَّ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلى جانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ الكَثِيبِ الأَحْمَرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * ويحيى بن موسى بن عبد ربه أبو زكرياء السختيانى البلخى يقال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق وابن طاوس هو عبد الله وهذا الحديث رواه البخارى اولا موقوفا من طريق طاوس عنه ثم اورده عقيبه برواية همام عنه مرفوعا وهو المشهور عن عبد الرزاق والحديث مر فى كتاب الجنائز فى باب من

Marfat.com

احب الدفن فى الارض المقدسه **قوله** «صكه» اى ضربه وفى رواية مسلم جاء ملك الموت الى موسى عليه الصلاة والسلام فقال اجب ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها وفى رواية احمد كان ملك الموت ياتى الناس عيانا فاتى موسى فلطمه ففقا عينه **قوله** «لايريد الموت» وفى رواية همام وقد فقا عينى فرد الله عليه عينه وفى رواية عمار فقال يارب عبدك موسى فقا عينى ولولا كرامته عليك اشفقت عليه **قوله** «فقل له» اى لموسى يضع يده وفى رواية ابى يونس فقل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك **قوله** «على متن ثور» بفتح الميم وسكون التاء المثناة من فوق هو الظهر وفى رواية عمار على جلد ثور **قوله** بما غطت يده هكذا رواية الكشميهنى وفى رواية غيره بما غطى **قوله** «اى رب» يعنى يارب قوله «ثم ماذا» اى ثم مايكون بعد هذا اى احياة او موت قوله «فالان» هو ظرف زمان الحال بين الماضى والمستقبل قوله ان يدنيه بضم الياء من الادناء اى يقربه ووجه سؤاله الادناء من الارض المقدسة هو شرفها وفضيلة ما فيها من المدفونين من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وغيرهم فان قلت سال الادناء فلم لم يسال نفس بيت المقدس قلت لانه خاف ان يكون قبره مشهورا عندهم فيفتتن به الناس * وفيه استحباب الدفن فى المواضع الفاضلة والمواطن المباركة والقرب من مدافن الصالحين قوله «رمية» اى قدر رمية كائنة بحجر قوله «الى جانب الطريق» هكذا رواية المستملى والكشميهنى وفى رواية غيرهما من جانب الطريق قوله الكثيب بالثاء المثلثة وفى آخره باء موحدة وهو الرمل الكثير المجتمع * واختلف اهل السير فى موضع قبره فقيل بارض التيه وهرون كذلك ولم يدخل موسى الارض المقدسة الا رمية حجر رواه الضحاك عن ابن عباس وقال لا يعرف قبره ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابهم ذلك بقوله الى جانب الطريق عند الكثيب الاحمر ولو اراد بيانه لبين صريحا وقال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى وهرون لا تخذوهما الهين من دون الله وقيل بباب لد بالبيت المقدس وقيل قبره بين عالية وعويلة عند كنيسة توماه وقيل بالوادى فى ارض ما بين بصرى والبلقاء وقيل قبره بدمشق ذكره ابن عساكر عن كعب الاحبار والاصح انه بالتيه قدر رمية حجر من الارض المقدسة وعن وهب ان الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه وانه عاش مائة وعشرين سنة وقال وهب وصلى عليه جبريل عليه الصلاة والسلام وكان موته بعد موت هرون باحد عشر شهرا وكان بين وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخمسون سنة وقد مضت بقية الكلام فى كتاب الجنائز *

﴿ قالَ وأخبَرَنا مَعْمَرٌ عنْ هَمَّامٍ قال حدثنا أبو هُرَيْرَةَ عنِ النبي ﷺ نَحْوَهُ ﴾

اى قال عبد الرزاق اخبرنا معمر بن راشد عن همام بن منبه نحو الحديث المذكور وقال بعضهم وهذا موصول بالاسناد وقدوهم من قال انه معلق قلت صورته صورة تعليق وكونه موصولا بالاسناد الاول محتمل ولا يلزم من اخراج غيره هذا موصولا ان يكون هذا ايضا موصولا وهو فى صورة التعليق فافهم *

٧١ ـ ﴿ حدثنا أبو اليَمانِ أخبرنا شُعَيْبٌ عنِ الزُّهْرِى قال أخبَرَنى أبُو سَلَمَةَ بنُ عبدِ الرَّحْمٰنِ وسَعيدُ بنُ المُسَيَّبِ أنَّ أبا هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال اسْتَبَّ رجلٌ مِنَ المُسلمِينَ ورجلٌ مِنَ اليَهُودِ فقال المُسْلِمُ والَّذِى اصْطَفَى مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم عَلَى العالَمِينَ فى قَسَمٍ يُقْسِمُ بِهِ فقال اليَهُودِيُّ والَّذِى اصْطَفَى مُوسَى على العالَمِينَ فَرَفَعَ المُسْلِمُ عِنْدَ ذَلِكَ يَدَهُ فَلَطَمَ اليَهُودِيَّ فَذَهَبَ اليَهُودِيُّ إلى النبيِّ ﷺ فأخْبَرَهُ الَّذِى كانَ مِنْ أمْرِهِ وأمْرِ المُسْلِمِ فقال لا تُخَيِّرُونى عَلَى مُوسَى فإنَّ النّاسَ يَصْعَقُونَ فأكُونُ أوَّلَ مَنْ يُفِيقُ فإذا مُوسَى باطِشٌ بِجانِبِ العَرْشِ فَلا أدْرِى أكانَ فِيمَنْ صَعِقَ فأفاقَ قَبْلِى أوْ كانَ مِمَّنِ اسْتَثْنَى اللهُ ﴾

مطابقته للجزء الاخير للترجمة وهو قوله وذكره بعد وقد تكرر ذكر رجاله على هذا النسق والحديث مضى فى

الخصومات

الخصومات في باب مايذكر في الاشخاص ومضى الكلام فيه مستوفى *

۷۲ - ﴿ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ عبدِ اللهِ حدثنا ابْرَاهِيمُ بنُ سَعْدٍ عن ابنِ شهابٍ عن حُمَيْدِ ابنِ عبدِ الرَّحْمنِ أَنَّ أبا هُرَيْرَةَ قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم احْتَجَّ آدمُ ومُوسَى فقالَ لَهُ مُوسَى أَنْتَ آدمُ الَّذِي أَخْرَجَتْكَ خَطِيئَتُكَ مِنَ الجَنَّةِ فقال لَهُ آدمُ أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللهُ بِرِسالاتِهِ وبِكَلامِهِ ثُمَّ تَلُومُنِي على أَمْرٍ قُدِّرَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ فقال رسولُ اللهِ ﷺ فَحَجَّ آدمُ مُوسَى مَرَّتَيْنِ ﴾

مطابقته للجزء الاخير للترجمة وعبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى القرشى الاويسى المدينى وهو من افراده وابراهيم ابن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدنى كان على قضاء بغداد والحديث اخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم ايضا في القدر عن زهير بن حرب ومحمد بن حاتم قوله «احتج موسى وآدم اى تحاجا اما ان تكون ارواحهما تحاجت اويكون ذلك يوم القيامة والاول اظهر وقال القاضى عياض ويحتمل ان يحمل على ظاهره وانهما اجتمعا باشخاصهما وقد ثبت في حديث الاسراء انه صلى الله عليه وسلم اجتمع بالانبياء عليهم الصلاة والسلام في السموات وفي بيت المقدس وصلى بهم ولا يبعد ان الله احياهم كما احيا الشهداء و يحتمل ان يكون جرى ذلك في حياة موسى سال الله تعالى ان يريه آدم عليه الصلاة والسلام فيحاجه قوله «خطيئتك اى الاكل من الشجرة المنهى عنها بقوله لاتقربا هذه الشجرة وجاز في مثله اخرجتك واخرجته بالخطاب والغيبة نحو

* انا الذى سمتنى امى حيدره * اى سمته قوله (الذى اصطفاك الله) اى جعلك خالصا صافيا عن شائبة مالايليق بك * وفيه تلميح الى قوله تعالى (وكلم الله موسى تكليما) قوله (ثم تلومنى) كلمة ثم بالثاء المثلثة والميم المشددة في رواية الاكثرين وفى رواية الاصيلى والمستملى بم بكسر الباء الموحدة وفتح الميم المخففة قوله «فحج آدم» بالرفع باتفاق الرواة اى غلبه بالحجة وظهر عليه بها وقال الطيبى اى غلب عليه بالحجة بان الزمه ان جملة ماصدر عنه لم يكن هو مستقلا بها متمكنا من تركها بل كان امرا مقضيا قوله «مرتين» متعلق بقوله قال وقال الخطابى انما حجه آدم في رفع اللوم اذ ليس لاحد من الادميين ان يلوم احدا به واما الحكم الذى تنازعاه فانما هما في ذلك سواء اذ لايقدر احد ان يسقط الاصل الذى هو القدر ولا ان يبطل الذى هو السبب ومن فعل واحدا منهما خرج عن القصد الى احد الطرفين مذهب القدر او الجبر وفي قول آدم استقصار لعلم موسى اى اذا جعلك الله بالصفة التى انت عليها من الاصطفاء بالرسالة والكلام فكيف يسعك ان تلومنى على القدر الذى لامدفع له وحقيقته انه دفع حجة موسى التى الزمه بها اللوم وذلك ان الاعتراض والابتداء كان من موسى وعارضه بامر دفع به اللوم فكان هو الغالب وقال النووى معناه انك تعلم انه مقدر فلا تلمنى وايضا اللوم شرعى لاعقلى واذا تاب الله عليه وغفر له زال عنه اللوم فمن لامه كان محجوجا بالشرع فان قيل فالعاصى منا لو قال هذه المعصية كانت بتقدير الله تعالى لم تسقط عنه الملامة قلنا هو باق في دار التكليف جار عليه احكام المكلفين وفي لومه زجر له ولغيره واما آدم فميت خارج عن هذه الدار وعن الحاجة الى الزجر فلم يكن في هذا القول فائدة سوى التخجيل ونحوه وقال التوربشتى ليس معنى قول آدم عليه الصلاة والسلام كتب الله على الزمه اياه واوجبه على فلم يكن لى في تناول الشجرة كسب واختيار وانما المعنى انبته فى ام الكتاب قبل كونى وحكم بان ذلك كائن لامحالة لعلمه السابق فهل يمكن ان يصدر عنى خلاف علم الله فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذى هو السبب وتنسى الاصل الذى هو القدر وانت ممن اصطفاك الله من المصطفين الاخيار الذين يشاهدون سر الله من وراء الاستار *

Marfat.com

٧٣ ـ ﴿ حدثنا مسدد حدثنا حصين بن نمير عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج علينا النبي ﷺ يوما قال عرضت على الامم ورأيت سوادا كثيرا سد الأفق فقيل هذا موسى في قومه ﴾

مطابقته للترجمة للجزء الاخير منها وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن نمير مصغر النمر الحيوان المشهور ابو محصن الواسطي وشيخه حصين كذلك ابن عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي * والحديث اخرجه البخاري ايضا مطولا في الطب عن مسدد ايضا وفي الرقاق عن عمران بن ميسرة وعن اسيد بن زيد مقرونا بحديث عمران بن ميسرة وفي الرقاق ايضا عن اسحاق واخرجه مسلم في الايمان عن سعيد بن منصور وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه الترمذي في الزهد عن ابي حصين عبد الله بن احمد بطوله واخرجه النسائي في الطب عن ابي حصين به **قوله** « سوادا » وهو الذي يعبر به عن الجماعة الكثيرة **قوله** « سد الافق » الافق بالضمتين واحد آفاق السماء والارض وهي نواحيها وقال ابن الاثير ويجوز ان يكون الافق واحدا وجمعا كالفلك وقال ابن التين والذي يدل عليه الحديث ان امة موسى اكثر الامم بعد امة النبي ﷺ قلت ظاهر الحديث يدل صريحا على كثرة امة موسى عليه الصلاة والسلام والله اعلم ☆

﴿ باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون الى قوله وكانت من القانتين ﴾

اي هذا باب في بيان آسية بنت مزاحم امراة فرعون التي ذكرها الله تعالى في قوله (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امراة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين * ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين) **قوله** (ضرب الله مثلا الى آخره مثل حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال امراة فرعون ومنزلتها عند الله مع كونها امراة اعدى اعداء الله الناطق بالكلمة العظمى واراد بامراة فرعون آسية بنت مزاحم لما غلب موسى سحرة فرعون آمنت فلما تبين ايمانها لفرعون وثبتت عليه اوتد يديها ورجليها باربعة اوتاد والقاها في الشمس وامر بصخرة عظيمة فتلقى عليها فلما اتوا بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فابصرت بيتها في الجنة من درة بيضاء وانتزع الله روحها فالقيت الصخرة عليها وليس في جسدها روح فلم تجد المالم من عذاب فرعون وعن الحسن وابن كيسان رفع الله امراة فرعون الى الجنة فهي فيها تأكل وتشرب **قوله** (ومريم ابنة عمران) عطف على امراة فرعون اي وضرب الله مثلا للذين آمنوا مريم ابنة عمران وما اوتيت من الكرامة من كرامات الدنيا والاخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفارا **قوله** (وكانت من القانتين) اي من القوم القانتين ولذلك لم يقل من القانتات وآسية هي بنت مزاحم ابنة عم فرعون وقيل انها من العماليق وقيل من بني اسرائيل من سبط موسى وقال السهيلي هي عمة موسى وكانت لها فراسة حين قالت قرة عين لي ولك وانما ذكر الآية المتضمنة اقضية مريم لكونها مذكورة مع آسية وليس مقصوده من الترجمة الا ذكر آسية ☆

٧٤ ـ ﴿ حدثنا يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة الهمداني عن ابي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة جدا لان المراد من قوله امراة فرعون هي آسية ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخاري البيكندي وهو من افراده مات سنة ثلاث واربعين ومائتين وعمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء المرادي الاعمى الكوفي مر في كتاب الصلاة ومرة الهمداني هو مرة بن شراحيل الكوفي كان يصلي كل يوم الف ركعة ولما كبر كان له وتد يعتمد عليه

وابو

وابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل عائشة عن عمرو بن مرزوق وفى الاطعمة عن بندار عن غندر واخرجه مسلم في الفضائل عن ابى بكر وابى كريب وعن محمد بن المثنى وابن بشار وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذى في الاطعمة عن محمد بن المثنى به واخرجه النسائى في المناقب وفي عشرة النساء عن قتيبة بقصة مريم وآسية وعن عمرو بن على كذلك وعن اسماعيل بن مسعود بقصة فضل عائشة واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار بتمامه ●

﴿ذكر معناه﴾ قوله «كمل» بضم الميم وفتحها وكسرها ثلاث لغات والمراد من الكمال التناهي في جميع فضائل الرجال قوله ولم يكمل من النساء الا آسية امراة فرعون ومريم بنت عمران وقد استدل بعضهم بهذا على ان اسية ومريم نبيتان لان اكمل النوع الانسانى الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نبيتين للزم ان لا يكون في النساء ولية ولا صديقة ولا شهيدة وفي نفس الامر ان هذه الصفات موجودة في كثير منهن فكانه قال لم تنبأ من النساء الا فلانة وفلانة * ومنع بانه لا يلزم من لفظ الكمال نبوتهما اذ هو يطلق على اتمام الشيء وتناهيه في بابه فالمراد تناهيهما في جميع الفضائل التي للنساء. وقال الكرمانى وقد نقل الاجماع على عدم النبوة للنساء قلت وقد نقل عن الاشعرى ان من النساء من نبيء وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر واسية ومريم وقد ثبت مجيء الملك لبعضهن في القران وقد قال الله تعالى بعد ان ذكر مريم والانبياء بعدها «اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين» فدخلت في عمومه وقال القرطبى الصحيح ان مريم نبية لان الله اوحى اليها بواسطة الملك واما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها قوله «وان فضل عائشة رضى الله تعالى عنها على النساء» اى على نساء هذه الامة فى الفضيلة وليس فيه ما يدل على الافضلية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه فضلها بفضل الثريد على غيره من الطعام لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الاساغة وكان اجل اطعمتهم يومئذ وكل هذه الخصال لا تستلزم الافضلية لها من كل وجه * وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضى افضلية خديجة رضى الله تعالى عنها على غيرها وهو ما روى من حديث على رضى الله تعالى عنه خير نسائها خديجة وسياتى ان شاء الله تعالى * وورد ايضا ما يقتضى افضلية خديجة وفاطمة رضى الله تعالى عنهما فيما اخرجه احمد وابن حبان وابو يعلى والطبرانى وابو داود في كتاب الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران وآسية امراة فرعون) وله شاهد من حديث ابى هريرة رواه الطبرانى في الاوسط واحمد في مسنده من حديث ابى سعيد رفعه فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران وعن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام (حسبك من نساء العالمين باربع مريم بنت عمران وآسية امراة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد» رواه احمد والترمذى وابن عساكر. وعن ابن عباس قال «خط رسول الله عليه الصلاة والسلام في الارض اربعة خطوط فقال اتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم فقال رسول الله ﷺ افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امراة فرعون» رواه النسائى وابو يعلى وابن عساكر وروى الامام احمد من حديث ابى سعيد قال قال رسول الله ﷺ «فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران» وهذا يدل على ان فاطمة ومريم افضل هذه الاربع ثم يحتمل الاستثناء ان تكون مريم افضل من فاطمة ويحتمل ان تكونا على السواء في الفضيلة لكن ورد حديث ان صح عين الاحتمال الاول وهو ما روى ان ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ «سيدة نساء اهل الجنة مريم بنت عمران ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية امراة فرعون» رواه ابن عساكر فان كان هذا اللفظ محفوظا بثم التي للترتيب فهو مبين لاحد الاحتمالين اللذين دل عليهما الاستثناء ويقدم على ما تقدم من الالفاظ التي وردت بواو العطف التي لا تقتضى الترتيب ولا تنفيه وقد روى هذا الحديث ابو حاتم الرازى باسناده الى ابن عباس مرفوعا وذكره بواو العطف لا بثم التي للترتيب فخالفه اسنادا ومتنا قوله «على الثريد» هو من ثردت الخبز ثردا اذا كسرته فهو ثريد ومثرود والاسم الثردة بالضم

Marfat.com

والتريد غالبا لايكون الا باللحم وقال ابن الاثير في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «فضل عائشة على النساء» الحديث قيل لم يرد عين التريد وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والتريد معا لان التريد غالبا لايكون الا من اللحم والعرب قلما تجد طبيخا ولاسيما بلحم *

﴿ باب إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى الآيَةَ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه (ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم واتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولى القوة اذ قال له قومه لاتفرح ان الله لايحب الفرحين) قارون اسم اعجمى مثل هارون غير منصرف للعلمية والعجمة ولو كان وزنه فاعولا لانصرف قوله «من قوم موسى» اى من عشيرته وفي نسبه الى موسى ثلاثة اقوال * احدها انه كان ابن عمه قاله سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال ابن جريج وعبد الله بن الحارث. والثانى ابن خالته رواه عطاء عن ابن عباس * والثالث انه عم موسى صلى الله عليه وسلم قاله ابن اسحق وقيل معنى كونه من قومه انه امن به وكان اقرا بنى اسرائيل للتوراة ولكنه نافق كما نافق السامرى قال اذا كانت النبوة لموسى والذبح والقربان لهارون فمالى فبغى عليه قال ابن عباس بغيه عليه هو قذفه موسى ببغية جعل لها جعلا وقال الضحاك بغيه عليه هو كفره بالله وقال قتادة هو كبره وقال عطاء هو انه زاد في طول ثيابه شبرا قوله «واتيناه من الكنوز» اى الاموال المدخرة قوله «ما ان مفاتحه» كلمة ما موصولة قوله «لتنوء» خبر ان والمفاتح جمع مفتاح اى مفاتح خزائنه لتنوء اى لتثقل بالعصبة وتميل بهم اذا حملوها والعصبة الجماعة الكثيرة وقيل العصبة عشرة وقيل خمسة عشر وقيل اربعون وقيل من عشرة الى اربعين قوله «لتنوء» اللام فيه للتاكيد وتنوء فعل مضارع من ناء نوءا اذا نهض به مثقلا. وروى ان مفاتح خزائن قارون كانت وقر ستين بغلا غر محجلة لكل خزانة مفتاح ولا يزيد المفتاح على اصبع وكانت من جلود الابل ويقال كانت من الحديد فثقلت عليه فجعلها من خشب فثقلت عليه فجعلها من جلود البقر وكانت خزائنه تحمل معه حيث ماذهب . قوله «اولى القوة» صفة العصبة . قوله «اذ قال له قومه» يعنى حين قال له قومه وكلمة اذ منصوب بقوله لتنوء . قوله «لاتفرح» يعنى لاتبطر ان الله لايحب البطرين وقيل معناه لاتفسد ان الله لايحب المفسدين وقيل ان الله لايحب المرحين *

﴿ لَتَنُوءُ لَتُثْقِلُ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى «ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة» وفسره بقوله لتثقل كما ذكرناه الآن *

﴿ قال ابْنُ عَبَّاسٍ أُولِى القُوَّةِ لَا يَرْفَعُها العُصْبَةُ مِنَ الرِّجالِ ﴾

اى قال عبد الله بن عباس فى تفسير اولى القوة لايرفعها العصبة من الرجال وقد مر الكلام فى تفسيره الآن *

﴿ يُقالُ الفَرِحِينَ المَرِحِينَ ﴾

اشار به الى تفسير قوله تعالى (ان الله لايحب الفرحين) بان معناه المرحين. وهو تفسير ابن عباس اورده ابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه *

﴿ وَيْكَأَنَّ اللهَ مِثْلُ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا ان من الله علينا لخسف بنا ويكأنه لايفلح الكافرون) قلت قال الخليل وى وحدها وكان للتحقيق وقال ابو الحسن وى اسم فعل والكاف حرف خطاب وان على اضمار اللام والمعنى اعجب لان الله وقال البخارى ان قوله (ويكأن الله) مثل (الم تر ان الله) وهكذا قال المفسرون ارادان معناه مثل معنى قوله (الم تر ان الله وفى تفسير النسفى وى مفصولة عن كان وهى كلمة تنبيه على الخطا والتندم وحكى الفراء ان اعرابية قالت لزوجها اين ابنك فقال ويكانه وراء البيت يعنى اما ترينه وراء البيت *

يبسط

Marfat.com

﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾

هذا في اية اخرى واولها (قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وذكرها لان فيها مثل ما في الآية الاولى وهو قوله (يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) ثم فسر قوله يبسط ويقدر بقوله ﴿

﴿ يُوَسِّعُ عَلَيْهِ وَيُضَيِّقُ ﴾

قوله « يوسع » هو معنى قوله يبسط وقوله ويضيق معنى قوله ويقدر وهو كما في قوله تعالى (ومن قدر عليه رزقه) اى ضاق ويقال قدر على عياله قدرا مثل قتر وقدر على الانسان رزقه قدرا مثل قتر ولم يذكر البخارى في هذا الباب الا هذه الآثار المذكورة ولم تثبت هذا الا في رواية المستملي والكشميهني ﴿

﴿ بَابُ قَوْلِ اللهِ تَعَالَى وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾

اى هذا باب في بيان قول الله تعالى (والى مدين اخاهم شعيبا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) الآية ﴿ وشعيب اسم عربى وقال مقاتل ذكره الله في القران في تسعة مواضع وهو شعيب بن يويب بن رعويل بن غيفا بن مدين بن ابراهيم صلى الله تعالى عليه وسلم وقال وهب بن منبه شعيب بن عيفا بن يويب بن مدين وقال الثعلبى شعيب بن يحرون بن يويب بن مدين وقال ابن اسحق شعيب بن ميكيل بن يشجر بن لاوى بن يعقوب وقيل شعيب بن نويل بن رعويل بن يويب بن غيفا ابن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل شعيب بن ضيفون بن غيفا بن ثابت بن مدين بن ابراهيم ويقال جدته اوامه بنت لوط وكان ممن امن بابراهيم وهاجر معه ودخل دمشق **قوله** « والى مدين » اى والى اهل مدين وكانوا اقوما عربا يقطعون الطريق ويخيفون المارة ويبخسون المكاييل والموازين وكانوا مكاسين لا يدعون شيئا الا مكسوه وارسله الله اليهم فقال (ياقوم اعبدوا الله) اى وحدوه وقد قص الله قصته في القران وقال علماء السير اقام شعيب بمدة بعد هلاك قومه ووصل اليه موسى وزوجه بنته وقال ابن الجوزى ثم خرج الى مكة ومات بها وعمره مائة واربعون سنة ودفن في المسجد الحرام حيال الحجر الاسود وقال سبطه وعند طبرية بالساحل قرية يقال لها حطين فيها قبر يقال انه قبر شعيب عليه الصلاة والسلام وقال ابو المفاخر ابراهيم بن جبريل في تاريخه ان شعيبا كان عمره ستمائة سنة وخمسين سنة ﴿

﴿ إِلَى أَهْلِ مَدْيَنَ لِأَنَّ مَدْيَنَ بَلَدٌ وَمِثْلُهُ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ وَاسْأَلِ الْعِيرَ يَعْنِي أَهْلَ الْقَرْيَةِ وَأَهْلَ الْعِيرِ ﴾

اشار بهذا الى ان معنى قوله (الى مدين) الى اهل مدين لان مدين بلد وهى مدينة شعيب على بحر القلزم محاذية لتبوك على نحو ست مراحل منها وبها البئر التى استقى منها موسى عليه الصلاة والسلام لسائمة شعيب عليه الصلاة والسلام وهى الآن خراب واشار بقوله (واسأل القرية) الى ان نظير قوله تعالى (والى مدين اخاهم شعيبا) هو **قوله** « واسال القرية » في ان المضاف فيهما محذوف وهو لفظ اهل وكذلك قوله (واسال العير) اى اهل العير لان القرية والعير لا يصح السؤال منهما «

﴿ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا لَمْ تَلْتَفِتُوا إِلَيْهِ وَيُقَالُ إِذَا لَمْ تَقْضِ حَاجَتَهُ ظَهَرْتَ حَاجَتِي وَجَعَلْتَنِي ظِهْرِيًّا قَالَ الظِّهْرِيُّ أَنْ تَأْخُذَ مَعَكَ دَابَّةً أَوْ وِعَاءً تَسْتَظْهِرُ بِهِ ﴾

اشار بقوله (وراءكم ظهريا) الى ما في قوله تعالى (واتخذتموه وراءكم ظهريا) ثم فسره بقوله لم تلتفتوا اليه والظهرى منسوب الى الظهر وكسر الظاء من تغييرات النسب كما تقول في امسى امسى بكسر الهمزة **قوله** « ويقال اذا لم تقض حاجته » يعنى اذا لم تقض حاجة من سالك بها تقول ظهرت حاجتى اى جعلتها وراء ظهرك وقال الجوهرى وقولهم ظهر فلان بحاجتى اذا استخف بها **قوله** « وجعلتنى ظهريا » يعنى يقال ايضا اذا لم يلتفت اليه ولا قضى حاجته جعلتنى ظهريا اى جعلتنى وراء ظهرك **قوله** « قال الظهرى » الظاهر ان الضمير في قال يرجع الى البخاري واشار به الى ان الظهرى بصورة النسبة يقال ايضا لمن ياخذ معه دابة او وعاء يستظهر به اى يتقوى به ﴿

Marfat.com

﴿ مَكَانَتُهُم وَمَكَانُهُم واحِدٌ ﴾

هذا فيه نظر لان في قصة شعيب هكذا (وياقوم اعملوا على مكانتكم) بمعنى مكانكم واما مكانتهم ففي سورة يس وهو قوله (ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم) وفي التفسير المكانة والمكان واحد كالمقامة والمقام *

﴿ يَغْنَوْا يَعِيشُوا ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (كان لم يغنوا فيها) ثم فسره بقوله يعيشوا لانه لما ذكر يغنوا بدون لم فسر يعيشوا ايضا بدون لم والاصل كان لم يغنوا فيها اى لم يعيشوا ولم يقيموا بها *

﴿ تَأْسَ تَحْزَنْ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (فلا تاس على القوم الفاسقين) وفسر تاس بقوله تحزن ولم يذكر لفظ لا فيها وذكر هذا ليس في محله لانه في قصة موسى عليه الصلاة والسلام *

﴿ آسَى أَحْزَنُ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (فكيف آسى على قوم كافرين) وفسر آسى بقوله احزن والمعنى كيف احزن واتندم واتوجع

﴿ وقال الحَسَنُ إنَّكَ لَأَنْتَ الحَلِيمُ الرَّشِيدُ يَسْتَهْزِؤُنَ بِهِ ﴾

اى قال الحسن البصرى في قوله تعالى (انك لانت الحليم الرشيد) يستهزؤن به يعني انهم عكسوا على سبيل الاستعارة التهكمية اذ غرضهم انت السفيه الغوى لا الحليم الرشيد ووصل ذلك ابن ابى حاتم من طريق ابى المليح عنه قوله « به » اى بشعيب *

﴿ وقال مُجاهِدٌ لَيْكَةُ الأَيْكَةُ ﴾

اشار به الى ما قوله تعالى (كذب اصحاب الايكة المرسلين) قرا بعضهم ليكة باللام على وزن ليلة فقال مجاهد هو نفس الايكة وقال الرشاطى الايكة كانت منازل قوم شعيب عليه الصلاة والسلام من ساحل البحر الى مدين وكان شجرهم المقل والايكة عند اهل اللغة الشجر الملتف وكانوا اصحاب شجر ملتف ويقال الايكة الغيضة وليكة اسم البلد حولها كما قيل في مكة بكة وقال ابو جعفر النحاس ولا يعلم ليكة اسم بلد *

﴿ يَوْمُ الظُّلَّةِ إظْلَالُ الغَمَامِ العَذَابِ عَلَيْهِمْ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (فاخذهم عذاب يوم الظلة) يروى انه حبس عنهم الهواء وسلط عليهم الحر فاخذ بانفاسهم فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلتهم سحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا فكان شعيب عليه الصلاة والسلام مبعوثا الى اصحاب مدين واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبريل عليه الصلاة والسلام واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة واعلم ان البخارى لم يذكر في هذا الباب غير تفسير الالفاظ المذكورة فيه ولم يقع هذا ايضا الا في رواية المستملى والكشميهنى *

بعون الله تعالى وحسن توفيقه قد تم طبع الجزء الخامس عشر من عمدة القارى شرح صحيح البخارى رضى الله عنه للعلامة البدر العينى امده الله بروح من عنده واسكنه فسيح جنته ويليه الجزء السادس عشر واوله (باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين) اعاننا الله على اتمام طبعه وجعله نافعا لعباده انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير *

Marfat.com

فهرست

﴿ الجزء الخامس عشر من عمدة القارى شرح صحيح البخارى قدس الله سره ﴾

صحيفة

٢ باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجده المسلم
٣ « من تكلم بالفارسية والرطانة
٦ « الغلول
قول الله تعالى ومن يغلل يات بما غل
٧ حديث مسدد عن ابى هريرة ان النبى ﷺ قام فينا فذكر الغلول فعظمه وعظم امره
٨ باب القليل من الغلول
٩ « مايكره من ذبح الابل والغنم فى المغانم
١٠ « البشارة فى الفتوح
« مايعطى البشير
« لاهجرة بعد الفتح
١٣ « استقبال الغزاة
١٤ « مايقول اذا رجع من الغزو
١٥ « الصلاة اذا قدم من سفر
١٦ « الطعام عند القدوم
صرار موضع ناحية بالمدينة
١٧ (كتاب الخمس)
باب فرض الخمس

صحيفة

حديث عبدان ان عليا رضى الله تعالى عنه قال كانت لى شارف من نصيبى يوم بدر وكان النبى ﷺ اعطانى شارفا من الخمس فلما اردت ان ابتنى بفاطمة بنت رسول الله واعدت رجلا صواغا الخ
١٩ حديث عبد العزيز بن عبد الله ان فاطمة بنت رسول الله ﷺ سالت ابا بكر الصديق بعد وفاة رسول الله ﷺ ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول مما افاء الله عليه الخ
٢١ قصة فدك
حديث اسحق بن محمد الفروى ان مالكا قال بينا انا جالس فى اهلى حين متع النهار اذ رسول عمر بن الخطاب
٢٦ باب اداء الخمس
٢٧ « نفقة نساء النبى ﷺ بعد وفاته
٢٨ « ماجاء فى بيوت ازواج النبى ﷺ وما نسب من البيوت اليهن
٢٩ حديث سعيد بن عفير ان صفية زوج النبى

Marfat.com

صحيفة

ﷺ اخبرته انها جاءت رسول الله ﷺ تزوره وهو معتكف في العشر الاواخر من رمضان الخ

٣٠ حديث عبد الله بن يوسف ان عائشة زوج النبي ﷺ اخبرتها ان رسول الله ﷺ كان عندها وانها سمعت صوت انسان يستاذن في بيت حفصة الخ

٣١ باب ماذكر من درع النبي ﷺ وعصاه وسيفه وقدحه الخ

٣٢ حديث محمد بن بشار ان ابا بردة قال اخرجت الينا عائشة كساء ملبدا وقالت في هذا نزع روح النبي ﷺ

٣٣ حديث سعيد بن محمد الجرمي عن يعقوب ابن ابراهيم ان ابن شهاب حدثه ان علي بن حسين حدثه انهم حين قدموا المدينة من عند يزيد ابن معاوية مقتل حسين بن علي رحمة الله عليه لقيه المسور بن مخرمة فقال له هل لك الي من حاجة تأمرني بها الخ

٣٤ حديث قتيبة بن سعيد عن منذر عن ابن الحنفية قال لو كان علي رضي الله تعالى عنه ذاكرا عثمان رضي الله تعالى عنه ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعاة عثمان الخ

٣٥ باب الدليل على ان الخمس لنوائب رسول الله ﷺ والمساكين

٣٦ باب قول الله تعالى فان لله خمسه وللرسول يعني للرسول قسم ذلك الخ

٣٩ حديث محمد بن يوسف عن جابر بن عبد الله الانصاري قال ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم

٤١ باب قول النبي ﷺ احلت لكم الغنائم

٤٢ حديث محمد بن العلاء عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ غزا نبي من الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملك بضع امراة وهو يريد ان يبني بها ولما يبن بها الخ

صحيفة

٤٤ باب الغنيمة لمن شهد الوقعة

٤٥ « من قاتل للمغنم هل ينقص من اجره »

« قسمة الامام ما يقدم عليه ويخبا لمن لم يحضره او يغيب عنه

٤٦ باب كيف قسم النبي ﷺ قريظة والنضير وما اعطى من ذلك في نوائبه

٤٧ باب بركة الغازي في ماله حيا وميتا مع النبي ﷺ وولاة الامر

حديث اسحاق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامه احدثكم هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله ابن الزبير قال لما وقف الزبير يوم الجمل دعاني الخ

٥٤ باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة اوامره بالمقام هل يسهم له

٥٥ باب ومن الدليل على ان الخمس لنوائب المسلمين ماسال هوازن النبي ﷺ برضاعه فيهم فتحلل من المسلمين الخ

٥٦ حديث سعيد بن عفير ان مروان بن الحكم ومسور بن مخرمة اخبراه ان رسول الله ﷺ قال حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسالوه ان يرد اليهم اموالهم وسبيهم الخ

٥٧ حديث عبد الله بن عبد الوهاب عن زهدم قال كنا عند ابي موسى فاتي ذكر دجاجة وعنده رجل من بني تيم الله احمر كانه من الموالي فدعاه للطعام فقال اني رايته ياكل شيئا فقذرته

٥٩ حديث عبد الله بن يوسف ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث فيها عبد الله بن عمر قبل نجد الخ

٦٠ حديث محمد بن العلاء عن ابي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن باليمن الخ

٦٢ باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على الاسارى من غير ان يخمس

Marfat.com

صحيفة

٦٣ ومن باب الدليل على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض قرابته الخ

٦٥ باب من لم يخمس الاسلاب

ومن قتل قتيلا فله سلبه من غير ان يخمس وحكم الامام فيه

٦٨ حديث عبدالله بن مسلمة عن ابى قتادة رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حنين

٦٩ باب ما كان النبى ﷺ يعطى المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه

٧٠ حديث ابو النعمان عن نافع ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا رسول الله انه كان على اعتكاف يوم فى الجاهلية

٧٢ حديث ابو اليمان ان ناسا من الانصار قالوا لرسول الله ﷺ حين افاء الله على رسوله ﷺ من اموال هوازن ما افاء

٧٣ حديث يحيى بن بكير عن انس بن مالك رضى الله عنه قال كنت امشى مع النبى ﷺ وعليه برد نجرانى غليظ

٧٥ حديث اجلاء اليهود والنصارى من ارض الحجاز

٧٦ باب ما يصيب من الطعام فى ارض الحرب

٧٧ كتاب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب

٧٨ ماجاء فى اخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والعجم

٨٢ حديث الفضل بن يعقوب ان النبى ﷺ كان اذا لم يقاتل فى اول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلاة

٨٥ اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيتهم

٨٦ باب الوصاة باهل ذمة رسول الله ﷺ

باب ما اقطع النبى ﷺ من البحرين

٨٧ حديث على بن عبدالله عن جابر بن عبد الله قال

صحيفة

كان رسول الله ﷺ قال لو قد جاء نا مال البحرين قد اعطيتك هكذا وهكذا

٨٨ باب اثم من قتل معاهدا بغير جرم

٨٩ اخراج اليهود من جزيرة العرب

٩٠ حديث محمد انه سمع ابن عباس يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى بل دمعه الحصى

٩١ باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم

٩٢ باب الدعاء على من نكث عهدا

باب امان النساء وجوارهن

٩٣ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها ادناهم

٩٤ اذا قالوا صبانا ولم يحسنوا اسلمنا.

٩٥ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره واثم من لم يف بالعهد

٩٧ باب فضل الوفاء بالعهد

٩٧ باب هل يعفى عن الذمى اذا سحر

٩٩ باب ما يحذر من الغدر

١٠٠ باب كيف ينبذ الى اهل العهد

قول الله تعالى واما تخافن من قوم خيانة الآية

١٠١ باب اثم من عاهد ثم غدر

١٠٢ باب وقع هذا الباب بدون ترجمة وهو كالفصل من الباب الذى قبله

١٠٣ حديث عبدالله بن محمد ان سهل بن حنيف قال ايها الناس اتهموا انفسكم فانا كنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبيه ولو نرى قتالا لقاتلنا

١٠٤ باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم

١٠٥ باب الموادعة من غير وقت

١٠٥ باب طرح جيف المشركين فى البئر ولا يؤخذ لهم ثمن

١٠٦ باب اثم الغادر للبر والفاجر

١٠٧ كتاب بدء الخلق

باب قول الله تعالى وهو الذى يبدا الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه

Marfat.com

صحيفة

١٠٨ حديث محمد بن كثير عن عمران بن حصين انه جاء نفر من بنى تميم الى النبى ﷺ فقال يا بنى تميم ابشروا

١١٠ حديث عبد الله بن ابى شيبة عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال النبى ﷺ اراه يقول الله يتمنى ابن ادم

١١١ باب ما جاء في سبع ارضين

١١٣ حديث محمد بن المثنى ان النبى ﷺ قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض

١١٤ حديث عبيد بن اسماعيل ان رسول الله ﷺ قال من اخذ شبرا من الارض ظلما فانه يطوق يوم القيامة من سبع ارضين

١١٥ باب في النجوم

١١٦ باب صفة الشمس والقمر بحسبان

١١٨ قول ابن عباس الحرور بالليل والسموم بالنهار

١٢٠ حديث مسدد ان النبى ﷺ قال الشمس والقمر مكوران يوم القيامة

١٢١ حديث يحيى بن بكير ان رسول الله ﷺ يوم خسفت الشمس قام فكبر وقرا قراءة طويلة وركع ركوعا طويلا

١٢٣ باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم

١٢٤ حديث هدبة عن مالك بن صعصعة قال قال النبى ﷺ بينا انا عند البيت بين النائم واليقظان

١٣٢ حديث محمد عن عائشة زوج النبى ﷺ انها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الملائكة تنزل في العنان

١٣٧ حديث قتيبة ان ابا مسعود يقول سمعت رسول الله ﷺ نزل جبريل فامنى فصليت معه

١٣٨ باب اذا قال احدكم امين والملائكة في السماء فوافقت احداهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه

١٤٠ حديث يحيى بن سليمان عن سالم عن ابيه قال

صحيفة

وعد النبى ﷺ جبريل فقال انا لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب

١٤١ حديث عبد الله بن يوسف عن عروة ان عائشة زوج النبى ﷺ حدثتها انها قالت للنبى ﷺ هل اتى عليك يوم كان اشد من يوم احد

١٤٤ حديث مسدد عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اذا دعا الرجل امراته الى فراشه فابت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح

١٤٥ حديث محمد بن بشار عن النبى ﷺ قال رايت ليلة اسرى بى موسى رجلا ادم طوالا جعدا كانه من رجال شنوءة

١٤٦ باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة

١٥١ حديث ابو اليمان ان النبى ﷺ قال اطلعت في الجنة فرايت اكثر اهلها الفقراء

١٥٢ حديث سعيد بن ابى مريم ان ابا هريرة قال بينا انا نائم رايتنى في الجنة

١٥٥ حديث ابو اليمان ان رسول الله ﷺ قال اول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر

١٥٦ حديث محمد بن ابى بكر ان النبى ﷺ قال ليدخلن من امتى سبعون الفا وسبعمائة الف

١٥٩ باب صفة ابواب الجنة

١٦٠ باب صفة النار وانها مخلوقة

١٦٣ حديث ابو الوليد ان النبى ﷺ كان في سفر فقال ابرد ثم قال ابرد حتى فاء الفيء يعنى للتلول

١٦٦ حديث على عن ابى وائل قال قيل لاسامة لو اتيت فلانا فكلمته

١٦٧ باب صفة ابليس وجنوده

١٦٩ حديث ابراهيم بن موسى عن عائشة انها قالت سحر النبى ﷺ حتى كان يخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله

١٧٠ حديث اسمعيل بن ابى اويس ان النبى ﷺ

Marfat.com

صحيفة

قال يعقد الشيطان على قافية راس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد

١٧١ حديث عثمان بن الهيثم عن ابى هريرة رضى الله عنه قال وكلنى النبى ﷺ بحفظ زكاة رمضان

١٧٢ حديث يحيى بن بكير ان رسول الله ﷺ قال اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة

١٧٤ حديث محمود بن غيلان عن صفية بنت حيى قالت كان النبى ﷺ معتكفا فاتيته ازوره ليلا

١٧٦ حديث محمد بن يوسف ان النبى ﷺ قال اذا نودى بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط

١٧٧ حديث خالد بن يزيد ان النبى ﷺ قال الملائكة تتحدث فى العنان

١٧٨ حديث زكريا بن يحيى عن عائشة رضى الله عنها قالت لما كان يوم احد هزم المشركون فصاح ابليس اى عباد الله اخراكم

١٨٠ حديث عبدالله بن يوسف ان النبى ﷺ قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير

١٨٢ باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم

١٨٥ قول الله تعالى يامعشر الجن والانس

١٨٦ باب قول الله عز وجل واذ صرفنا اليك نفرا من الجن

١٨٧ باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة

١٩٠ باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال

١٩١ حديث مسدد ان رسول الله ﷺ اشار بيده نحو اليمن فقال الايمان يمان

١٩٢ حديث قتيبة ان النبى ﷺ قال اذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله

١٩٣ حديث اسحاق ان رسول الله ﷺ قال اذا كان جنح الليل اوامسيتم فكفوا صبيانكم

١٩٤ حديث سعيد بن عفير عن عائشة رضى الله عنها ان النبى ﷺ قال للوزغ الفويسق ولم

صحيفة

اسمعه امر بقتله

١٩٦ باب خمس من الدواب فواسق يقتلن فى الحرم

١٩٩ باب اذا وقع الذباب فى شراب احدكم فليغمسه فان فى احدى جناحيه داء وفى الاخرى شفاء

٢٠٠ حديث خالد بن مخلد ان رسول الله ﷺ قال اذا وقع الذباب فى شراب احدكم فليغمسه الخ

٢٠٤ ﴿ كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴾

باب خلق ادم صلوات الله عليه وسلامه وذريته

٢٠٨ حديث عبدالله بن محمد ان النبى ﷺ قال خلق الله ادم وطوله ستون ذراعا

٢٠٩ حديث قتيبة بن سعيد ان رسول الله ﷺ قال ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر

٢١٠ حديث محمد بن سلام عن انس رضى الله تعالى عنه قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم رسول الله ﷺ المدينة فاتاه فقال انى سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبى الخ

٢١٣ حديث عمر بن حفص ان رسول الله ﷺ قال ان احدكم يجمع فى بطن امه اربعين يوما

٢١٥ باب الارواح جنود مجندة

٢١٦ باب قول الله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه)

٢١٨ باب قول الله تعالى (انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان يأتيهم عذاب اليم)

٢١٩ حديث موسى بن اسماعيل ان رسول الله ﷺ قال يجىء نوح وامته فيقول الله تعالى هل بلغت) الخ

٢٢٠ حديث اسحاق بن نصر عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال كنا مع النبى ﷺ فى دعوة فرفع اليه الذراع

Marfat.com

صحيفة

٢٢٢ باب (وان الياس لمن المرسلين)

٢٢٤ باب ذكر ادريس عليه السلام

٢٢٥ باب قول الله تعالى (والى عاد اخاهم هودا قال ياقوم اعبدوا الله) الآية

٢٢٨ حديث محمد بن عرعرة ان النبي ﷺ قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور

٢٣٢ باب قصة ياجوج وماجوج

٢٣٣ قول الله تعالى (قالوا ياذا القرنين ان ياجوج وماجوج مفسدون في الارض

٢٣٦ قول رجل للنبي ﷺ السد مثل البرد المحبر قال رايته

٢٣٧ حديث يحيى بن بكير عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنهن ان النبي ﷺ دخل عليها فزعا يقول لااله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب

٢٣٩ باب قول الله تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلا)

٢٤١ حديث محمد بن كثير ان النبي ﷺ قال انكم محشورون حفاة عراة غرلا ثم قرا كما بدانا اول خلق نعيده

٢٤٥ حديث على بن عبدالله عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قيل يارسول الله من اكرم الناس قال اتقاهم

٢٤٦ حديث قتيبة بن سعيد عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ اختتن ابراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم

٢٤٧ حديث سعيد بن تليد الرعينى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب ابراهيم عليه السلام الا ثلاثا

٢٥١ باب يزفون النسلان في المشى

٢٥٢ حديث احمد بن سعيد عن النبي صلى الله تعالى

صحيفة

عليه وسلم قال يرحم الله ام اسماعيل لولا انها عجلت لكان زمزم عينا معينا

٢٥٣ حديث عبدالله بن محمد ان ابن عباس قال اول ما اتخذ النساء المنطق من قبل ام اسماعيل

٢٦٠ حديث عبدالله بن محمد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما كان بين ابراهيم وبين اهله ماخرج باسماعيل

٢٦٢ حديث عبدالله بن مسلمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه

٢٦٣ حديث عبد الله بن يوسف عن عبدالله بن ابى بكر عن ابى حميد الساعدى انهم قالوا يارسول الله كيف نصلى عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته

٢٦٤ حديث عثمان بن ابى شيبة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين ويقول ان اباكما كان يعوذ بهما اسماعيل

٢٦٥ باب قول الله عز وجل ونبئهم عن ضيف ابراهيم

٢٦٧ حديث احمد بن صالح ان النبي ﷺ قال نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارنى كيف تحيى الموتى

٢٦٨ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد

باب قصة اسحق بن ابراهيم عليهما السلام

باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الخ

٢٦٩ باب ولوطا اذ قال لقومه اتاتون الفاحشة الخ

٢٧٠ باب فلما جاء ال لوط المرسلون الخ

١٧٢ باب قول الله تعالى والى ثمود اخاهم صالحا

٢٧٤ حديث محمد بن مسكين ان النبي ﷺ لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها

Marfat.com

صحيفة

٢٧٥ حديث ابراهيم بن المنذر ان الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارض ثمود الحجر فاستقوا من بئرها
٢٧٦ باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت
٢٧٧ باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين
٢٧٨ حديث الربيع بن يحيى البصري ان النبي صلى الله عليه وسلم مرض فقال مروا ابابكر فليصل بالناس
٢٨٤ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا
٢٨٥ باب قول الله تعالى وهل اتاك حديث موسى اذ راى نارا
٢٩١ باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى وكلم الله موسى تكليما
٢٩٢ حديث محمد بن بشار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس ابن متى
٢٩٣ باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة
٢٩٤ قول الله عز وجل ان السموات والارض كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا ملتصقتين
٢٩٧ حديث الخضر مع موسى عليهما السلام
حديث علي بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل
٢٩٩ حديث محمد بن سعيد الاصبهاني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سمي الخضر انه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء

صحيفة

٣٠٠ حديث اسحاق بن نصر انه سمع ابو هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا
٣٠١ حديث اسحق بن ابراهيم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حييا
٣٠٢ باب يعكفون على اصنام لهم
٣٠٣ باب واذ قال موسى لقومه ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة
٣٠٤ قال ابو العالية العوان النصف بين البكر والهرمة
٣٠٥ باب وفاة موسى وذكره بعد
حديث يحيى بن موسى ان ابا هريرة رضي الله عنه قال ارسل ملك الموت الى موسى عليهما السلام
٣٠٦ حديث ابو اليمان ان ابا هريرة رضي الله عنه قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود
٣٠٧ حديث عبد العزيز بن عبد الله ان ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتج آدم وموسى الخ
٣٠٨ حديث مسدد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم
٣١٠ باب ان قارون كان من قوم موسى الآية
٣١١ باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم شعيبا

تمت الفهرست

طبع في المطبعة العربية
٣٠ - ليك روڈ • بمقابل [illegible] پرانی انارکلی • لاہور پاکستان

Marfat.com

باسمه سبحانه

عمدة القاري

شرح صحيح البخاري

للشيخ الإمام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني رحمه الله

المتوفى ٨٥٥هـ

الجزء السادس عشر

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة
إدارة الطباعة المنيرية

صححه مرة ثانية مولانا غلام نبي تونسوي الراجي إلى مغفرة ربه القوي
طبع على نفقة العلامة الشيخ المقري محمد إسماعيل تونسوي

يطلب من المكتبة الرشيدية ○ شارع سركي
كوئٹه ○ بلوچستان
باكستان

الطبعة الأولى ١٤٠١

Marfat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ باب قول الله تعالى وإن يونس لمن المرسلين إلى قوله وهو مليم ﴾

اى هذا باب في بيان قوله تعالى (وان يونس لمن المرسلين اذ ابق الى الفلك المشحون فساهم فكان من المدحضين فالتقمه الحوت وهو مليم) ويونس بن متى بفتح الميم وتشديد التاء المثناة من فوق مقصور وقيل متى امه ولم يشتهر نبى بامه غير يونس والمسيح عليهما الصلاة والسلام وروى عبد الرزاق ان متى اسم امه ولكن الاصح انه اسم ابيه وكان رجلا صالحا من اهل بيت النبوة ولم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التى اغتسل فيها ايوب عليه الصلاة والسلام فاغتسل هو وزوجته منها وصليا ودعوا الله تعالى ان يرزقهما ولدا مباركا فيبعثه الله في بنى اسرائيل فاستجاب الله دعاءهما ورزقهما يونس وتوفى متى ويونس في بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بنى اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكان من اهل قرية من قرى الموصل يقال لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام فبعثه الله اليهم *

﴿ قال مجاهد مذنب ﴾

هو تفسير قوله مليم هكذا رواه الطبرى من طريق مجاهد من الام الرجل اذا اتى بما يلام عليه وفى تفسير النسفى وهو مليم داخل في الملامة يقال رب لائم مليم اى يلوم غيره وهو احق منه باللوم وعن الطبرى المليم هو المكتسب اللوم *

﴿ المشحون الموقر ﴾

اشار به الى تفسير قوله تعالى (الى الفلك المشحون) هكذا رواه ابن ابى حاتم من طريق ابن ابى نجيح عن مجاهد والموقر بضم الميم وفتح القاف المملوء وقيل معناه المشحون المحمل المجهز *

﴿ فلولا أنه كان من المسبحين الآية ﴾

يعنى اتم الاية اواقرا الاية وهو قوله (للبث فى بطنه الى يوم يبعثون) يعنى فلولا ان يونس كان من المسبحين اى المنزهين الذاكرين الله تعالى قبل ذلك فى الرخاء بالتسبيح والتقديس للبث فى بطن الحوت الى يوم يبعثون) يعنى الى يوم القيامة وفى تفسير النسفى الظاهر لبثه حيا الى يوم القيامة وعن قتادة لكان بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة وقال الكلبى كان لبثه فى بطن الحوت اربعين يوما وقال الضحاك عشرين يوما وقال عطاء سبعة ايام وقيل ثلاثة ايام وعن الحسن البصرى لم يلبث الا قليلا ثم اخرج من بطنه بعيد الوقت الذى التقم فيه *

﴿ فنبذناه بالعراء بوجه الأرض وهو سقيم ﴾

اى

Marfat.com

اى فطرحناه وفسر الفراء بوجه الارض وهكذا فسره الكلبي وقال مقاتل هو ظهر الارض وقال مقاتل بن سليمان هو البراز من الارض وقال الاخفش هو الفضاء وقال السدى هو الساحل ويقال العراء الارض الخالية من الشجر والنبات ومنه قيل للمتجرد عريان قوله « سقيم » اى عليل مما حل به ✿

﴿ وأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ مِنْ غَيْرِ ذَاتِ أَصْلٍ الدُّبَّاءِ وَنَحْوِهِ ﴾

قوله « عليه » اى له وقيل عنده واليقطين القرع وعن ابن عباس والحسن ومقاتل كل نبت يمتد وينبسط على وجه الارض وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع والحنظل وقال سعيد بن جبير هو كل نبت ينبت ثم يموت فى عامه وقيل هو يفعيل من قطن بالمكان اذا اقام به اقامة زائل لا اقامة ثابت وقيل هو الدباء ✿ وفائدة الدباء ان الذباب لا يجتمع عنده وقيل لرسول الله ﷺ انك لتحب القرع قال اجل هى شجرة اخى يونس وقيل هى التين وقيل هى شجرة الموز يغطى بورقها ويستظل باغصانها ويفطر على ثمارها وقال مقاتل بن حيان كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها قوله « من غير ذات اصل » صفة يقطين اى من يقطين كائن من غير ذات اصل قوله « الدباء » بالجر بدل من يقطين او بيان وليس هو مضافا اليه فافهم قوله « ونحوه » اى ونحو اليقطين القثاء والبطيخ ✿

﴿ وأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾

اى وارسلنا يونس وفى تفسير النسفى يجوز ان يكون قبل حبسه فى بطن الحوت وهو ما سبق من ارساله الى قومه من اهل نينوى وقيل هو ارسال ثان بعد ما جرى عليه فى الاولين والغرض من قوله (الى مائة الف او يزيدون) الكثرة وقال مقاتل معناه بل يزيدون وعن ابن عباس معناه ويزيدون وعنه مبلغ الزيادة على مائة الف عشرون الفا وعن الحسن والربيع بضع وثلاثون الفا وعن ابن حبان سبعون الفا ✿

﴿ فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾

يعنى فامن قوم يونس عند معاينة العذاب قوله « فمتعناهم الى حين » اى الى اجل مسمى الى حين انقضاء آجالهم ✿

﴿ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ كَظِيمٌ وَهُوَ مَغْمُومٌ ﴾

الخطاب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم اى لا تكن يا محمد كصاحب الحوت وهو يونس فى الضجر والغضب والعجلة قوله (اذ نادى) اى حين دعا ربه فى بطن الحوت وهو كظيم اى مملوء غيظا من كظم السقاء اذا ملأه واشار بقوله كظيم الى ان مكظوم على وزن مفعول ولكنه بمعنى كظيم على وزن فعيل وفسره بقوله وهو مغموم وقيل محبوس عن التصرف ✿

٧٥ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قال حدثنى الأَعْمَشُ ح حدثنا أَبُو نُعَيْمٍ حدثنا سُفْيَانُ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنه عَنِ النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنِّي خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ زَادَ مُسَدَّدٌ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد عن يحيى القطان عن سفيان الثورى عن سليمان الاعمش والآخر عن ابى نعيم الفضل بن دكين عن سفيان عن الاعمش عن ابى وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن ابى نعيم وعن مسدد عن قتيبة ايضا واخرجه النسائى فى التفسير عن محمود بن غيلان قال العلماء انما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم الاخشى على من سمع قصته ان يقع فى نفسه تنقيص له فذكره لسد هذه الذريعة ✿

Marfat.com

٧٦ - ﴿ حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال ما ينبغي لعبد أن يقول إني خير من يونس بن متى ونسبه إلى أبيه ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو العالية رفيع بن مهران والحديث قد مضى في باب قول الله تعالى (وهل اتاك حديث موسى) ومضى الكلام فيه هناك *

٧٧ - ﴿ حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بينما يهودي يعرض سلعته أعطي بها شيئاً كرهه فقال لا والذي اصطفى موسى على البشر فسمعه رجل من الأنصار فقام فلطم وجهه وقال تقول والذي اصطفى موسى على البشر والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا فذهب إليه فقال أبا القاسم إن لي ذمة وعهداً فما بال فلان لطم وجهي فقال لم لطمت وجهه فذكره فغضب النبي ﷺ حتى رئي في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين أنبياء الله فإنه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من بعث فإذا موسى آخذ بالعرش فلا أدري أحوسب بصعقته يوم الطور أم بعث قبلي ولا أقول إن أحداً أفضل من يونس بن متى ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة في آخر الحديث والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى عن قريب في باب وفاة موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** «يعرض» اى يبرز متاعه للناس ليرغبوا في شرائه فاعطى له به ثمنا بخسا **قوله** «اظهرنا» مقحم وقد يوجه عدم اقحامه وهو انه جمع ظهر ومعناه انه بينهم على سبيل الاستظهار كان ظهرا منه قدامه وظهرا وراءه فهو مكنون من جانبيه اذا قيل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قيل بين اظهرهم قوله «ذمة وعهدا» يعني مع المسلمين فلم اخفر ذمتي ونقض عهدي باللطم **قوله** «لا تفضلوا بين انبياء الله» معناه لا تفضلوا بعضا بحيث يلزم منه نقص المفضول او يؤدي الى الخصومة والنزاع او لا تفضلوا بجميع انواع الفضائل وان كان رسول الله ﷺ افضل منهم مطلقا اذ الامام افضل من المؤذن مطلقا وان كان فضيلة التاذين غير موجودة فيه او لا تفضلوا من تلقاء انفسكم واهوائكم فان قلت نهى ﷺ عن التفضيل وقد فضل هو بنفسه موسى عليه السلام قلت لم يفضل اذ معناه وانا لا ادري ان هذا البعث فضيلة له ام لا او جازله مالم يجز لغيره * فان قلت السياق يقتضي تفضيل موسى على سيدنا رسول الله ﷺ قلت لئن سلمنا لا يقتضي الا تفضيله بهذا الوجه وهذا لا ينافي كونه افضل مطلقا من موسى **قوله** «بصعقته يوم الطور» وهو في قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا) فان قلت ان موسى قد مات فكيف تدركه الصعقة وايضا قد ورد النص واجمعوا ايضا على ان رسول الله ﷺ هو اول من تنشق عنه الارض يوم القيامة قلت المراد من البعث الافاقة بقرينة الروايات الاخر حيث قال افاق قبلي وهذه الصعقة هي غشية بعد البعث عند نفخة الفزع الاكبر **قوله** « ولا اقول الى آخره » اى لا اقول من عند نفسي او قاله ﷺ تواضعا وهضما لنفسه *

٧٨ - ﴿ حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم قال سمعت حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك وقد مر الكلام فيه عن قريب والله اعلم *

﴿ باب واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يعدون في السبت ﴾

اى هذا باب يذكر فيه قول الله تعالى (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تاتيهم

حيتانهم

Marfat.com

حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبتون لا تاتيهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون) قوله «واسألهم» اى اسأل يا محمد هؤلاء اليهود الذين بحضرتك عن قصة اصحابهم الذين خالفوا امر الله ففاجاتهم نقمته على صنيعهم واعتدائهم واحتيالهم في المخالفة وحذر هؤلاء من كتمان صفتك التي يجدونها في كتبهم لئلا يحل بهم ما حل باخوانهم وسلفهم قوله «عن القرية» هي ايلة وهي على شاطئ بحر القلزم وهي على طريق الحاج الذاهب الى مكة من مصر وحكى ابن التين عن الزهري انها طبرية وقيل هي مدين وروى عن ابن عباس وقال ابن زيد هي قرية يقال لها مقنا بين مدين وعينونا قوله «اذ يعدون» اى يعتدون فيه ويخالفون فيه امر الله وهو اصطيادهم في يوم السبت وقد نهوا عنه واذ يعدون بدل من القرية بدل الاشتمال ويجوز ان يكون منصوبا بقوله كانت اوبقوله حاضرة قوله اذ تاتيهم كلمة اذ منصوب بقوله يعدون. قوله شرعا اى ظاهرة على الماء قاله ابن عباس قوله «كذلك نبلوهم» اى نختبرهم باظهار السمك لهم على ظهر الماء في اليوم المحرم عليهم صيده ٭

﴿ يَعْدُونَ يَتَعَدَّوْنَ يَتَجَاوَزُونَ فِى السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا شَوَارِعَ ﴾

فسر قوله تعالى «إذ يعدون» بقوله يتعدون يتجاوزون وقد فسرناه وقد فسر شرعا بقوله شوارع وفيه نظر لان الشرع جمع شارع والشوارع جمع شارعة ومادته تدل على الظهور ومنه شرع الدين اذا بينه واظهره ٭

﴿ إِلى قَوْلِهِ كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ ﴾

الى متعلق بقوله شرعا وليس هو بتعلق نحوى وانما معناه اقرا بعد قوله شرعا الى قوله كونوا قردة خاسئين وهو قوله «ويوم لا يسبتون لا تاتيهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون واذ قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين» قوله امة منهم اى جماعة من اصحاب السبت وكانوا ثلاث فرق فرقة ارتكبت المحذور واحتالوا على صيد السمك يوم السبت وفرقة نهت عن ذلك وانكرت واعتزلتهم وفرقة سكتت فلم تفعل ولم تنه ولكنهم قالوا للمنكرة لم تعظون قوما الله مهلكهم قوله «معذرة» قرئ بالرفع على تقدير هذا معذرة وبالنصب على تقدير نفعل ذلك معذرة الى ربكم اى فيما اخذ علينا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولعلهم يتقون اى لعلهم بهذا الانكار يتقون ماهم فيه ويتركونه ويرجعون الى الله تعالى تائبين فاذا تابوا تاب الله عليهم. قوله «فلما نسوا ما ذكروا به» اى فلما ابى الفاعلون المنكر قبول النصيحة «انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا» اى ارتكبوا المعصية. قوله فلما عتوا اى فلما تكبروا قوله «قردة» جمع قرد قوله خاسئين اى ذليلين حقيرين مهانين وروى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس صار شبانهم قردة وشيوخهم خنازير ٭

﴿ بَئِيسٌ شَدِيدٌ ﴾

هكذا فسره ابو عبيدة وهكذا فسره الزمخشري يقال بؤس يبؤس باسا اذا اشتد فهو بئيس وقرئ بئس بوزن حذر وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الفاء كما يقال كبد في كبد وبيس على قلب الهمزة ياء كذيب في ذئب وبيئس على وزن فيعل بكسر الهمزة وفتحها وبيس على وزن ريس وبيس على وزن هين في هين ولم يذكر البخاري في هذا الباب حديثا ٭

﴿ بابُ قَوْلِ اللهِ تَعالى وَآتَيْنا داوُدَ زَبُوراً ﴾

اى هذا باب في بيان قوله تعالى «وآتينا داود زبورا» وقبله (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبورا» وداود اسم اعجمي وعن ابن عباس هو بالعبرانية القصير العمر ويقال سمي به لانه داوى جراحات القلوب وقال مقاتل ذكره الله في

Marfat.com

في القرآن في اثني عشر موضعا وهو داود بن ايشا بكسر الهمزة وسكون الياء اخر الحروف وبالشين المعجمة ابن عويد بفتح العين المهملة وسكون الواو وفتح الباء الموحدة على وزن جعفر ابن باعر بباء موحدة وعين مهملة مفتوحة ابن سلمون بن يارب بياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة ابن رام بن حضرون بحاء مهملة وضاد معجمة ابن فارص بفاء وفي اخره صاد مهملة ابن يهوذا بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ومنهم من زاد بعد سلمون يحشون بن عمينا ابن داب بن رام وقيل ارم قوله «زبورا» هو اسم الكتاب الذي انزل الله عليه وروى ابو صالح عن ابن عباس قال انزل الله الزبور على داود عليه الصلاة والسلام مائة وخمسين سورة بالعبرانية في خمسين منها ما يلقونه من بخت نصر وفي خمسين مايلقونه من الروم وفي خمسين مواعظ وحكم ولم يكن فيه حلال ولا حرام ولا حدود ولا احكام وروى انه نزل عليه في شهر رمضان ﴿

﴿ الزُّبُرُ الكُتُبُ واحِدُها زَبُورٌ . زَبَرْتُ كَتَبْتُ ﴾

الزبر بضم الزاى والباء جمع زبور قال الكسائى يعني المزبور يعني المكتوب يقال زبرت الورق فهو مزبور اى كتبته فهو مكتوب وقرا حمزة زبور بضم الزاى وغيره من القراء بفتحها ﴿

﴿ ولَقَدْ آتَيْنا داوُدَ مِنا فَضلاً ياجِبالُ أوِّبِي مَعَهُ ﴾

فضلا اى نبوة وكتابا هو الزبور وصوتا بديعا وقوة وقدرة وتسخير الجبال والطير قوله «ياجبال» بدل من قوله فضلا بتقدير قولنا ياجبال او هو بدل من قوله تعالى اتينا بتقدير قلنا ياجبال ﴿

﴿ قال مُجاهِدٌ سَبِّحِي مَعَهُ ﴾

هو تفسير قوله او تعالى بي معه يعني ياجبال سبحي مع داود واوبي امر من التاويب اى رجعي معه التسبيح او رجعي معه في التسبيح كلما رجع فيه لانه اذا رجعه فقد رجع وقيل سبحي معه اذا سبح وقيل هي بلسان الحبشة وقيل نوحي معه والطير تساعدك على ذلك وكان اذا نادى بالنياحة اجابته الجبال بصداها وعكفت عليه الطير من فوقه فصدى الجبال الذى يسمعه الناس من ذلك اليوم ﴿

﴿ والطَّيْرَ ﴾

هو منصوب بالعطف على محل الجبال وقيل منصوب على انه مفعول معه وقيل منصوب بالعطف على فضلا يعني وسخرنا له الطير ﴿

﴿ وألَنَّا لَهُ الحَدِيدَ ﴾

اى النا لداود الحديد فصار في يده مثل الشمع وكان سال الله ان يسبب له سببا يستغنى به عن بيت المال فيتقوت منه ويطعم عياله فالان الله له الحديد ﴿

﴿ أنِ اعْمَلْ سابِغاتٍ الدُّرُوعَ ﴾

كلمة ان هذه مفسرة بمنزلة اى كما في قوله تعالى (فاوحينا اليه ان اصنع الفلك) وسابغات منصوب بقوله اعمل وفسره بقوله الدروع وكذا فسرا ابو عبيدة السابغات بالدروع وقال اهل التفسير اى كوامل واسعات وقرئ صابغات بالصاد ﴿

﴿ وقَدِّرْ فِي السَّرْدِ المَسامِيرِ والحَلَقِ ولا تُدِقَّ المِسْمارَ فَيَتَسَلْسَلَ ولا تُعَظِّمْ فَيَنْفَصِمَ ﴾

فسر السرد بقوله المسامير والحلق قال المفسرون معنى قوله (وقدر في السرد) اى لا تجعل المسامير دقاقا ولا غلاظا واشار البخاري الى ذلك بقوله ولا تدق بالدال المهملة من التدقيق ويدل عليه ماروى ابراهيم الحربي في غريب الحديث من طريق مجاهد في قوله (وقدر في السرد) لا تدق المسامير فيتسلل ولا تغلظها فيفصمها وقيل ولا ترق بالراء من الرقة وهو ايضا يؤدى ذلك المعنى قوله «فيتسلسل» ويروى فيتسلل ويروى فيسلس والكل يرجع الى معنى

واحد

Marfat.com

واحد يقال شيء سلس اى سهل ورجل سلس اى لين منقاد بين السلس والسلاسة قوله « ولا تعظم » اى المسمار فيفصم من الفصم وهو القطع *

﴿ أَفْرِغْ أَنْزِلْ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (ربنا افرغ علينا صبرا) وفسر افرغ بقوله انزل من الانزال قال المفسرون معنى قوله افرغ علينا صبرا اى انزل علينا صبرا من عندك وهذا فى قصة طالوت وفيها قضية داود عليه الصلاة والسلام فكانه ذكر هنا لان قضيتهما واحدة وقال بعضهم افرغ انزل لم اعرف المراد من هذه الكلمة هنا (قلت) ليس هذا الموضع من المواضع التى يدعى فيها العجز والوجه فيه من المعنى والمناسبة ماذكرناه *

﴿ بَسْطَةً زِيَادَةً وَفَضْلاً ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم) وهذا ايضا فى قصة طالوت والوجه فيه ماذكرناه وقد فسر البخارى بسطة بقوله زيادة وفضلا اى زيادة فى القوة وفضلا فى المال وفى علم الحروب وهذا والذى قبله لم يقعا الا فى رواية الكشميهنى وحده *

﴿ وَاعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

فاجازيكم عليه احسن جزاء واتمه *

٧٩ - ﴿ حدثنا عبد الله بنُ محمدٍ حدثنا عبدُ الرزاقِ أخبرنا معمرٌ عن همامٍ عن أبي هريرةَ رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خُفِّفَ على داودَ عليه السلامُ القرآنُ فكانَ يأمرُ بدوابِّهِ فتُسرجُ فيقرأُ القرآنَ قبلَ أنْ تُسرجَ دوابُّهُ ولا يأكلُ إلا منْ عملِ يدِهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن اسحق ابن نصر قوله « خفف » على صيغة المجهول من التخفيف قوله « القرآن » وفى رواية الكشميهنى القراءة وقال الكرمانى القرآن اى التوراة او الزبور وقال التوربشتى وانما اطلق القرآن لانه قصد به اعجازه من طريق القراءة وقال صاحب النهاية الاصل فى هذه اللفظة الجمع وكل شيء جمعته فقد قراته وسمي القرآن قرآنا لانه جمع الامر والنهى وغيرهما وقد يطلق القرآن على القراءة وقرآن كل نبى يطلق على كتابه الذى اوحى اليه قوله « فكان » اى داود يامر بدوابه وفى روايته فى التفسير بدابته بالافراد و يحمل الافراد على مركوبه خاصة وبالجمع مركوبه ومراكيب اتباعه قوله « قبل ان تسرج » وفى رواية موسى فلا تسرج حتى يقرا القرآن والاول ابلغ . وفيه الدلالة على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى المكان وهذا لا سبيل الى ادراكه الا بالفيض الربانى وجاء فى الحديث ان البركة قد تقع فى الزمن اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير وقال النووى اكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرا اربع ختمات بالليل واربعا بالنهار انتهى ولقد رايت رجلا حافظا قرا ثلاث ختمات فى الوتر فى كل ركعة ختمة فى ليلة القدر قوله « ولا ياكل الا من عمل يده » وهو ممن ما كان يعمل من الدروع من الحديد بلا نار ولا مطرقة ولا سندان وهو اول من عمل الدروع من زرد وكانت قبل ذلك صفائح *

﴿ رَوَاهُ مُوسَى بنُ عُقْبَةَ عنْ صَفْوَانَ عنْ عَطَاءِ بنِ يَسَارٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه ﴾

اى روى الحديث المذكور موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ووصله الاسماعيلى من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة ووصله البخارى ايضا فى كتاب خلق افعال العباد عن احمد بن ابى عمرو عن ابيه وهو حفص بن عبد الله عن ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة *

٨٠ - ﴿ حدثنا يحيى بنُ بُكيرٍ حدثنا الليثُ عنْ عُقيلٍ عنِ ابنِ شهابٍ أنَّ سعيدَ بنَ

Marfat.com

المُسَيَّب أَخْبَرَهُ وَأَبَا سَلَمَةَ بن عَبْدِ الرَّحْمٰنِ أَنَّ عبدَاللهِ بنَ عَمْرٍو رضي الله تعالى عنهما قال أُخْبِرَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أَنِّي أَقُولُ واللهِ لَأَصُومَن النَّهارَ وَلَأَقُومَنَّ اللَّيْلَ ماعِشْتُ فقال لَهُ رسولُ اللهِ ﷺ أَنْتَ الَّذِي تَقُولُ واللهِ لَأَصُومَنَّ النَّهارَ وَلَأَقُومَنَّ اللَّيْلَ ماعِشْتُ قُلْتُ قَدْ قُلْتُهُ قال إِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ وَصُمْ مِنَ الشَّهْرِ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ الحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثالِها وَذَلِكَ مِثْلُ صِيامِ الدَّهْرِ فَقُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ يارسولَ اللهِ قال فَصُمْ يَوْماً وَأَفْطِرْ يَوْمَيْنِ قال قُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قال فَصُمْ يَوْماً وَأَفْطِرْ يَوْماً وَذَلِكَ صِيامُ دَاوُد وَهُوَ عَدْلُ الصِّيامِ قُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْهُ يارسولَ اللهِ قال لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «صيام داود عليه الصلاة والسلام» والحديث قد مر في كتاب الصوم في باب صوم الدهر ومر الكلام فيه هناك *

٨١ ـ ﴿ حدثنا خَلَّادُ بنُ يَحْيَى حدثنا مِسْعَرٌ حدثنا حَبِيبُ بنُ أَبِي ثابِتٍ عَنْ أَبِي العَبَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرِو بنِ العاصِ قال قال لِي رسولُ اللهِ ﷺ أَلَمْ أُنَبَّأْ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهارَ فَقُلْتُ نَعَمْ فقال فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمَتِ العَيْنُ وَنَفِهَتِ النَّفْسُ صُمْ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ فَذَلِكَ صَوْمُ الدَّهْرِ أَوْ كَصَوْمِ الدَّهْرِ قُلْتُ إِنِّي أَجِدُنِي قال مِسْعَرٌ يَعْنِي قُوَّةً قال فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلامُ وَكانَ يَصُومُ يَوْماً وَيُفْطِرُ يَوْماً وَلَا يَفِرُّ إِذَا لَاقَى ﴾.

مطابقته للترجمة في قوله صوم داود ﷺ ومسعر بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح العين المهملة وفي اخره راء ابن كدام وابو العباس اسمه السائب من السيب المشهور بالشاعر والحديث قد مضى في كتاب الصوم في باب حق الاهل في الصوم وفي كتاب التهجد في باب مجرد من الترجمة قوله «هجمت» اى غارت قال الاصمعي هجمت ما في الضرع اذا حلبت كل ما فيه قوله «نفهت» بفتح النون وكسر الفاء اى ضعفت قوله «ولا يفر اذا لاقى» وجه اتصاله بما قبله هو بيان ان صومه ما كان يضعفه عن الحرب *

﴿ بابٌ أَحَبُّ الصَّلاةِ إِلَى اللهِ صَلاةُ دَاوُدَ ﷺ وَأَحَبُّ الصِّيامِ إِلَى اللهِ صِيامُ دَاوُدَ كانَ يَنامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنامُ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْماً وَيُفْطِرُ يَوْماً. قال عَلِيٌّ وَهُوَ قَوْلُ عائِشَةَ ما أَلْفاهُ السَّحَرُ عِنْدِي إِلَّا نائِماً ﴾

اى هذا باب يذكر فيه احب الصلاة الى اخره قوله «قال علي» الظاهر انه علي بن المديني احد مشايخه قوله وهو قول عائشة اى قوله وينام سدسه اى السدس الاخير موافق لقول عائشة ما الفاه السحر بالفاء اى ما وجده السحر عندى الا نائما اى الا حال كونه نائما والسحر مرفوع لانه فاعل الفاه والضمير المنصوب فيه يرجع الى النبي ﷺ وقد مر هذا الحديث في كتاب التهجد في باب من نام عند السحر قال حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر ابي عن ابي سلمة عن عائشة قالت ما الفاه السحر عندى الا نائما تعنى النبي ﷺ وقد مر الكلام فيه هناك *

٨٢ ـ ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ حدثنا سُفْيانُ عَنْ عَمْرِو بنِ دِينارٍ عَنْ عَمْرِو بنِ أَوْسٍ الثَّقَفِيِّ سَمِعَ عَبْدَ اللهِ بنَ عَمْرٍو قال قال لِي رسولُ اللهِ ﷺ أَحَبُّ الصِّيامِ إِلَى اللهِ صِيامُ دَاوُدَ

Marfat.com

كانَ يَصُومُ يَوماً ويُفطِرُ يَوماً وأحَبُّ الصَّلاةِ إلى اللهِ صَلاةُ داوُدَ كانَ يَنامُ نِصفَ اللَّيلِ ويَقُومُ ثُلُثَهُ ويَنامُ سُدُسَهُ ﴾

الحديث والترجمة شيء واحد غير ان فيهما تقديما وتاخيرا والحديث مضى فى كتاب التهجد فى باب من نام عند السحر فانه رواه عن على بن عبد الله عن سفيان عن عمرو بن دينار الى اخره وقد مر الكلام فيه هناك ❊

﴿ بابٌ واذكُرْ عَبدَنا داوُدَ ذا الأيدِ إنَّهُ أوّابٌ إلى قَولِهِ وفَصلَ الخِطابِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى (واذكر عبدنا داود ذا الايد انه اواب انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق والطير محشورة كل له اواب وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب) قوله «واذكر عبدنا» عطف على ما قبله وهو قوله اصبر على ما يقولون خاطب الله تعالى نبيه بقوله اصبر على ما يقولون اى الكفار واذكر عبدنا داود فى صبره على العبادة والطاعة قوله «ذا الايد» اى القوة انه اواب اى راجع عن كل ما يكرهه الله تعالى قوله «بالعشى» اى باخر النهار والاشراق اوله قوله «والطير» اى وسخرنا له الطير محشورة اى مجموعة قوله «كل له» اى كل واحد من الجبال والطير له اى لداود اواب اى مطيع قوله «وشددنا ملكه» اى ملك داود وعن ابن عباس كان داود اشد ملوك الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة ثلاثة وثلاثون الف رجل وعنه ستة وثلاثون الف رجل فاذا اصبحوا قيل ارجعوا فقد رضى نبى الله منكم وقيل ثلاثة وثلاثون الفا من بنى اسرائيل ثم ياتى عوضهم قال قتادة فكان جملة حرسه مائتان وثلاثون الف حرس قوله «وآتيناه الحكمة» يعنى النبوة والزبور وعلم الشرائع والاصابة فى الامر قوله «وفصل الخطاب» الفصل التمييز بين الشيئين وقيل الكلام البين والفصل بمعنى المفصول وقيل الفصل بمعنى الفاصل والفاصل من الخطاب الذى يفصل بين الحق والباطل والصحيح والفاسد وقيل فصل الخطاب هو قوله اما بعد فانه اول من قالها ❊

﴿ قال مُجاهِدٌ الفَهمَ فى القَضاءِ ﴾

اى قال مجاهد فصل الخطاب هو الفهم فى القضاء وروى ابن ابى حاتم من طريق ابى بشر عن مجاهد قال الحكمة الصواب ومن طريق ليث عن مجاهد فصل الخطاب اصابة القضاء وفهمه ❊

﴿ ولا تُشطِطْ لا تُسرِفْ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط) وفسر لا تشطط بقوله لا تسرف قال بعضهم كذا وقع هنا قلت فكانه استبعد هذا التفسير وقد فسره السدى هكذا وفسره ايضا بقوله لا تخف وقال الفراء معناه لا تجر وروى ابن جرير من طريق قتادة فى قوله ولا تشطط اى لا تمل وعن المورج لا تفرط والشطط مجاوزة الحد واصل الكلمة من قولهم شطت الدار واشطت اذا بعدت ❊

﴿ واهدِنا إلى سَواءِ الصِّراطِ ﴾

هو بعد قوله ولا تشطط ومعناه واهدنا الى وسط الطريق ❊

﴿ إنَّ هذا أخى لَهُ تِسعٌ وتِسعُونَ نَعجَةً ﴾

نذكر الاية بتمامها ثم نذكر ما ذكره البخارى من الفاظ هذه الاية وتمامها (ولى نعجة واحدة فقال اكفلنيها وعزنى فى الخطاب) وبعد هذه الاية (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيرا من الخلطاء ليبغى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود انما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب) قوله (ان هذا اخى) اى فى الدين او المراد اخوة الصداقة والالفة واخوة الشركة والمراد من النعجة المراة وهذا من احسن التعريض حيث كنى بالنعاج عن النساء والعرب تفعل هذا كثيرا تورى عن النساء بالظباء والشاه والبقر ❊

Marfat.com

﴿ يُقالُ لِلمَرْأَةِ نَعْجَةٌ ويُقالُ لَها أَيْضاً شاةٌ ﴾

هذا كثير فاش فى اشعارهم وقال الحسين بن الفضل هذا تعريض للتنبيه والتفهيم لانه لم يكن هناك نعاج وانما هذا مثل قول الناس ماضرب زيد عمرا وما كان هناك ضرب *

﴿ وَلِيَ نَعْجَةٌ واحِدَةٌ فَقالَ أَكْفِلْنِيها مِثْلُ وَكَفَلَها زَكَرِيّاءُ ضَمَّها ﴾

اشار به الى ان معنى الكفل الضم فلذلك قال اكفلنيها مثل و كفلها زكريا اى ضم زكريا مريم بنت عمران الى نفسه وعن ابى العالية معنى اكفلنيها ضمها الى حتى اكفلها وقال ابن كيسان اجعلها كفلى اى نصيبى *

﴿ وَعَزَّنِي غَلَبَنِي صارَ أَعَزَّ مِنِّي أَعْزَزْتُهُ جَعَلْتُهُ عَزِيزاً فِي الخِطابِ ﴾

قال ابو عبيدة فى قوله (وعزنى فى الخطاب) اى صار اعز منى فيه ويقال عزنى فى الخطاب اى المحاورة وعن قتادة معناه ظلمنى وقهرنى *

﴿ يُقالُ المُحاوَرَةُ ﴾

اى الخطاب يقال المحاورة بالحاء المهملة *

﴿ قالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤالِ نَعْجَتِكَ إِلى نِعاجِهِ ﴾

اى قال داود وفى تفسير النسفى لقد ظلمك جواب قسم محذوف وفى ذلك استنكار لفعل خليطه وتهجين لطمعه قوله (بسؤال نعجتك) مصدر مضاف الى المفعول *

﴿ وَإِنَّ كَثِيراً مِنَ الخُلَطاءِ أَيِ الشُّرَكاءِ لَيَبْغِي إِلى قَوْلِهِ أَنَّما فَتَنّاهُ ﴾

فسر الخلطاء بالشركاء وهكذا فسره المفسرون وهو جمع خليط قوله (ليبغى) اى ليظلم قوله (الى قوله انما فتناه) قد ذكرنا الان تمام الآية *

﴿ قالَ ابْنُ عَبّاسٍ اخْتَبَرْناهُ ﴾

اى قال عبدالله بن عباس معنى فتناه اختبرناه وهذا وصله ابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه *

﴿ وَقَرَأَ عُمَرُ فَتَّنّاهُ بِتَشْدِيدِ التّاءِ ﴾

هذه قراءة شاذة ونقلت هذه القراءة ايضا عن الحسن البصرى وابى رجاء العطاردى *

﴿ فاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ راكِعاً وَأَنابَ ﴾

خر راكعا اى حال كونه راكعا اى ساجدا وعبر عن السجود بالركوع لانهما بمعنى الانحناء قوله «واناب» اى رجع الى الله بالتوبة من الانابة وهو الرجوع الى الله بالتوبة يقال اناب ينيب انابة فهو منيب اذا اقبل ورجع *

٨٢ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدٌ حدثنا سَهْلُ بْنُ يُوسُفَ قالَ سَمِعْتُ العَوّامَ عَنْ مُجاهِدٍ قالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبّاسٍ أَنَسْجُدُ فِي ص فَقَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ داوُدَ وَسُلَيْمانَ حَتّى أَتى فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ فَقالَ نَبِيُّكُمْ صلى الله عليه وسلم مِمَّنْ أُمِرَ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ومن ذريته داود * ومحمد شيخه هو ابن سلام كذا جزم به بعضهم وقال الكرمانى هو اما محمد ابن سلام واما ابن المثنى واما ابن بشار على ما اختلفوا فيه انتهى وقيل يقال انه ابو موسى الزمن وهو محمد ابن المثنى البصرى وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانماطى البصرى والعوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب والحديث

Marfat.com

اخرجه البخاری ایضا فی التفسیر عن محمد بن عبدالله وعن بندار عن غندر عن شعبة **قوله** «انسجد» بهمزة الاستفهام وبنون المتكلم مع الغير وفی رواية المستملی والكشميهنی ااسجد بهمزتين الاولی للاستفهام والثانية للمتكلم وحده **قوله** «ففرا» ای ابن عباس قوله تعالی (ومن ذريته داود وسليمان وايوب ويوسف وموسی وهرون وكذلك نجزی المحسنين) وقرا بعده خمس آيات اخری حتی قرا بعدها (اولئك الذين هدی الله فبهداهم اقتده قل لا اسالكم عليه اجرا ان هو الا ذكری للعالمين) **قوله** «فقال نبيكم» ای فقال ابن عباس وفی بعض الروايات فقال ابن عباس قوله «ممن امر» علی صيغة المجهول قوله «ان يقتدی بهم» ای بهؤلاء الرسل المذكورين فی هذه الايات المذكورة وهم سبعة عشر نبيا قوله ومن ذريته ای ومن ذرية نوح عليه الصلاة والسلام لان قبله (ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود) وانما قلنا الضمير يرجع الی نوح لانه اقرب المذكورين وهو اختيار ابن جرير ايضا وقال اخرون ان الضمير يرجع الی ابراهيم عليه السلام لانه الذی سيق الكلام من اجله لكن يشكل علی هذا ذكر لوط عليه السلام فانه ليس من ذرية ابراهيم عليه السلام بل هو ابن اخيه هاران بن آزر اللهم الا ان يقال انه دخل فی الذرية تغليبا ۞ وفی ذكر عيسی عليه السلام فی ذرية ابراهيم او نوح علی القول الاخر دلالة علی دخول ولد البنات فی ذرية الرجل لان عيسی عليه السلام انما ينسب الی ابراهيم عليه السلام بامه مريم عليها السلام فانه لا اب له ۞

۸۲ - ﴿ حدثنا مُوسَى بنُ إسْماعيلَ حدثنا وُهَيْبٌ حدثنا أيُّوبُ عنْ عِكْرِمَةَ عن ابنِ عبّاسٍ رضی الله عنهما قال لَيْسَ ص مِنْ عَزائِمِ السُّجُودِ ورَأيْتُ النبيَّ ﷺ يسْجُدُ فِيها ﴾

وجه ذكر هذا الحديث عقيب الحديث المذكور من حيث ان كلا منهما يتضمن ذكر السجود فی ص ووهيب مصغر وهب ابن خالد البصری وايوب هو السختيانی والحديث مضی فی ابواب سجود التلاوة فی باب سجدة ص ومضی الكلام فيه هناك والله اعلم ۞

﴿ بابُ قَوْلِ اللهِ تعالی ووَهَبْنا لِداوُدَ سُلَيْمانَ نِعْمَ العَبْدُ إنَّهُ أوّابٌ ﴾

ای هذا باب فی بيان ما ذكر فی قول الله تعالی ووهبنا الی آخره وليس فی بعض النسخ لفظ باب بل المذكور قول الله تعالی ووهبنا الی آخره قوله «نعم العبد» المخصوص بالمدح محذوف **قوله** «انه اواب» تعليل لكونه ممدوحا لكونه اوابا ای رجاعا اليه بالتوبة اومسبحا مؤوبا للتسبيح ومرجعا له لان كل مؤوب اواب ۞ ﴿ الرّاجِعُ المُنِيبُ ﴾ هذا تفسير الاواب وفسره بانه الراجع عن الذنوب والمنيب من الانابة وهی الرجوع الی الله بكل طاعة ۞

﴿ وقَوْلِهِ هَبْ لِی مُلْكاً لا يَنْبَغِی لِأحَدٍ مِنْ بَعْدِی ﴾

وقوله بالجر عطف علی قول الله فی قوله باب قول الله قوله «هب لی» ای اعطنی ملكا لا ينبغی لاحد من بعدی يعنی من دونی وقال ابن كيسان لا يكون لاحد من بعدی وقال يزيد بن وهب هب لی ملكا لا اسلبه فی باقی عمری كما سلبته فی ماضی عمری وقال مقاتل بن حيان كان سليمان ملكا ولكنه اراد بقوله لا ينبغی لاحد من بعدی تسخير الرياح والطير وقيل انما سال ذلك ليكون له علما علی المغفرة وقبول التوبة حيث اجاب الله دعاءه ورد عليه ملكه وزاد فيه ۞

﴿ وقَوْلِهِ واتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ عَلی مُلْكِ سُلَيْمانَ ﴾

وقوله بالجر ايضا عطف علی قوله وهب لی ملكا قوله «واتبعوا» ای اليهود ما تتلو الشياطين ای ما ترويه وتخبره وتحدثه الشياطين قوله «علی ملك سليمان» وعداه بعلی لانه ضمن معنی تتلوا تكذب وقال ابن جرير علی هنا بمعنی فی ای فی ملك سليمان ونقله عن ابن جريج وابن اسحق قلت التضمين اولی واحسن وقال السدی ما ملخصه ان الشياطين

Marfat.com

كانوا يصعدون الى السماء فيسمعون من الملائكة مايكون في الارض فياتون الكهنة فيخبرون به فتحدثه الكهنة للناس فيجدونه كما قالوا وادخلت الكهنة فيه غيره فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة فاكتتب الناس ذلك وفشى في بنى اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس فجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن احد من الشياطين يستطيع ان يدنو من الكرسى الا احترق فلما مات سليمان تمثل شيطان فى صورة ادمى واتى نفرا من بنى اسرائيل فدلهم على تلك الكتب فاخرجوها فقال لهم الشيطان ان سليمان كان يضبط الانس والجن والطير بهذا السحر ثم طار وذهب وفشى في الناس ان سليمان كان ساحرا فاتخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاء النبي ﷺ خاصموه بها فانزل الله تعالى هذه الاية (واتبعوا ماتتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان) الاية ✡

﴿ ولِسُلَيْمانَ الرِّيحَ غُدُوُّها شَهْرٌ ورَوَاحُها شَهْرٌ ﴾

اى وسخرنا لسليمان الريح وقال فى اية اخرى فسخرنا له الريح تجرى بامره رخاء اى لينة حيث اصاب اى حيث اراد قوله « غدوها » اى غدو الريح شهر يعنى مسير الريح شهر في غدوته وشهر في روحته وقال مجاهد كان سليمان يغدو من دمشق فيقيل باصطخر ويروح من اصطخر فيقيل بكابل وكان بين اصطخر وكابل مسيرة شهر ومابين دمشق واصطخر مسيرة شهر ✡

﴿ وأَسَلْنا لَهُ عَيْنَ القِطْرِ أَذَبْنا لَهُ عَيْنَ الحَدِيدِ ﴾

اسلنا من الاسالة وفسره بقوله اذبنا له من الاذابة وفسر عين القطر بالحديد وقال قتادة عين من نحاس كانت باليمن وقال الاعمش سيلت له كما يسال الماء وقيل لم يذب للناس لاحد قبله ✡

﴿ ومِنَ الجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلى قَوْلِهِ مِنْ مَحارِيبَ ﴾

اى وسخرنا له من الجن (من يعمل بين يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن امرنا نذقه من عذاب السعير يعملون له مايشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا ال داود شكرا وقليل من عبادى الشكور) ۰ قوله ومن يزغ اى ومن يمل من الجن عن امرنا نذقه من عذاب السعير في الاخرة وقيل في الدنيا وذلك ان الله تعالى وكل بهم ملكا بيده سوط من نار فمن زاغ عن امره ضربه ضربة احرقته ✡

﴿ قالَ مُجاهِدٌ بُنْيانٌ مادُونَ القُصُورِ ﴾ :

فسر مجاهد المحاريب بقوله بنيان مادون القصور وقال ابو عبيدة المحاريب جمع محراب وهو مقدم كل بيت وهو ايضا المسجد والمصلى ✡

﴿ وتَماثِيلَ ﴾

جمع تمثال وهى الصور وكان عمل الصور في الجدران وغيرها سائغا في شريعتهم ✡

﴿ وجِفانٍ كالجَوابِ كالحِياضِ لِلإِبِلِ وقالَ ابنُ عَبّاسٍ كالجَوْبَةِ مِنَ الأَرْضِ ﴾

الجفان جمع جفنة وهى القصعة الكبيرة شبهت بالجوابى وشبهت الجوابى بالحياض التى يجبى فيها الماء اى يجمع واحدها جابية قال الاعشى

تروح على آل المحلق جفنة ✡ كجابية الشيخ العراقى تفهق

ويقال كان يقعد على جفنة واحدة من جفان سليمان الف رجل ياكلون بين يديه قوله « وقال ابن عباس كالجوبة » اى الجفان كالجوبة بفتح الجيم وسكون الواو والباء الموحدة وهى موضع ينكشف فى الحرة وينقطع عنها ✡

﴿ وقُدُورٍ راسِياتٍ إِلى قَوْلِهِ الشَّكُورُ ﴾

راسيات اى ثابتات لايحولن ولايحركن من اماكنهن لعظمهن وفي تفسير النسفى وكانت باليمن ومنه قيل للجبال رواسى

قوله

قوله « الى قوله الشكور » يعنى اقرا الى قوله الشكور وهو قوله (اعملوآل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور) قال النسفى اى وقلنا اعملوا شكرا يعنى اعملوا بطاعة الله يا آل داود شكرا على نعمه وشكرا فى محل المصدر على تقدير اشكروا شكرا لان اعملوا فيه معنى اشكروا من حيث ان معنى العمل فيه للمنعم شكر له وقيل انتصب شكرا على انه مفعول له اى اعملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لنعمائه وقيل انتصب على الحال اى شاكرين وقيل يجوز ان ينتصب باعملوا مفعولا به معناه انا سخرنا لكم الجن يعملون لكم ماشئتم فاعملوا انتم شكرا على طريق المشاكلة **قوله** « الشكور » المتوفر على اداء الشكر الباذل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وعن ابن عباس الشكور من يشكر على احواله كلها وقال السدى هو من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه عن الشكر ❊

﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ . الْأَرَضَةَ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ عَصَاهُ فَلَمَّا خَرَّ إلى قوله الْمُهِينِ ﴾

اى فلما حكمنا على سليمان بالموت مادل الجن على موته الادابة الارض وهي الارضة وهي دويبة تاكل الخشب **قوله** « منساته » اى عصاه **قوله** « فلما خر » اى سقط سليمان ميتا **قوله** « الى قوله المهين » يعنى اقرا الى قوله المهين وهو قوله تعالى (تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين) قوله « تبينت الجن » جواب لما اى لما علمت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب وكانوا يدعون انهم يعلمون الغيب **قوله** « فى العذاب المهين » اى فى العذاب الذى يهين المعذب يعنى ماعملوا مسخرين وهو ميت وهم يظنونه حيا ❊

﴿ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي مِنْ ذِكْرِ رَبِّي ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (فقال انى احببت حب الخير عن ذكر ربى حتى توارت بالحجاب) **قوله** « حب الخير » قال الفراء الخيل والخير بمعنى فى كلام العرب والنبى ﷺ سمى زيد الخيل زيد الخير والخير المال ايضا **قوله** « عن ذكر ربى » قال قتادة عن صلاة العصر قوله « حتى توارت » يعنى الشمس اى غابت بالحجاب وهو جبل دون القاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه وقيل معناه حتى استترت الشمس بما يحجبها عن الابصار والاضمار قبل الذكر يجوز اذا جرى ذكر الشىء اودليل الذكر وقد جرى هنا وهو قوله بالعشى وهو مابعد الزوال

﴿ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ يَمْسَحُ أَعْرَافَ الْخَيْلِ وَعَرَاقِيبَهَا ﴾

اول الآية (ردوها على) وهي المذكورة قبله بقوله (اذ عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد) وكان سليمان عليه الصلاة والسلام صلى الصلاة الاولى ثم قعد على الكرسى وهي تعرض عليه فعرضت عليه منها تسعمائة وكانت الفا وكان سليمان غزا دمشق ونصيبين فاصاب منها الف فرس وقال مقاتل ورث سليمان عن ابيه داود الف فرس وكان ابوه اصابها من العمالقة وقال الحسن بلغنى انها كانت خيلا خرجت من البحر لها اجنحة وقيل ان يكمل العرض غربت الشمس ففاتته صلاة العصر ولم يعلم بذلك فاغتم لذلك فقال (ردوها على فطفق مسحا) اى فاقبل يمسح بسوقها واعناقها بالسيف وينحرها تقربا الى الله تعالى وطلبا لرضاه حيث اشتغل بها عن طاعته **قوله** « يمسح اعراف الخيل وعراقيبها » والعراقيب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ عند عقب الانسان ❊

﴿ الْأَصْفَادُ الْوَثَاقُ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (واخرين مقرنين فى الاصفاد) وفسر الاصفاد بالوثاق وروى ابن جرير من طريق السدى قال مقرنين فى الاصفاد ان تجمع اليدان الى العنق بالاغلال وقال ابو عبيدة الاصفاد الاغلال واحدها صفد ويقال للعطاء ايضا صفد قوله (وآخرين) عطف على قوله والشياطين اى سخرنا له الشياطين وسخرنا له آخرين يعنى مردة الشياطين مقرنين فى الاصفاد يقال صفده اى شده واوثقه ❊

Marfat.com

﴿قال مجاهد الصافنات صفن الفرس رفع إحدى رجليه حتى تكون على طرف الحافر الجياد السراع﴾

اى قال مجاهد فى قوله تعالى (اذ عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد) ان الصافنات من صفن الفرس الى آخره يعنى مشتق منه وهو جمع صافنة وقال النسفى الصافن من الخيل القائم على ثلاث قوائم وقد اقام الرابعة على طرف الحافر والصفون لايكاد يكون فى الهجن وانما هو فى العراب الخلص ووصل الفريابى الى مجاهد ما قاله لكن فى روايته يديه والموجود فى اصل البخارى رجليه وصوب القاضى عياض ما عند الفريابى قوله «الجياد» السراع بكسر السين المهملة وفى التفسير الجياد المسرعة فى الجرى جمع جواد وقيل جمع جيد جمع لما بين وصفين محمودين *

﴿جسدا شيطانا﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (والقينا على كرسيه جسدا) وفسر جسدا بقوله شيطانا وقال الفريابى حدثنا ورقاء عن ابن ابى نجيح فى قوله تعالى (والقينا على كرسيه جسدا) قال شيطانا يقال له آصف قال له سليمان عليه الصلاة والسلام كيف تفتن الناس قال ارنى خاتمك اخبرك فاعطاه فنبذه آصف فى البحر فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه ومنع الله نساء سليمان فلم يقربهن فانكرنه ام سليمان وكان سليمان عليه الصلاة والسلام يستطعم ويعرفهم بنفسه فيكذبونه حتى اعطته امراة حوتا فطيب بطنه فوجد خاتمه فى بطنه فرد الله اليه ملكه وفر آصف فدخل البحر ورواه ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد ان اسمه آصر اخره راء ومن طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس ان اسم الجن صخر ومن طريق السدى كذلك انتهى (قلت) فى هذا نظر من وجوه * الاول انه يبعد من سليمان ان يناول خاتمه لغيره ليراه مع علمه ان ملكه قائم به * والثانى لايليق ان يقعد شيطان على كرسى نبى مرسل الذى اعطى مالا يعطى غيره من الملك العظيم * والثالث ان اصف بالفاء فى اخره هو معلم سليمان وكاتبه فى ايام ملكه والذى اظن ان الصحيح ان سليمان لما افتتن بسبب ابنة ملك صيدون واصطفى ابنة ملكها لنفسه واحبها صورت فى بيتها صورة ابيها وكان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج من بيتها كانت هى وجواريها يعبدون هذه الصورة حتى اتى على ذلك اربعون يوما وبلغ ذلك اصف بن برخيا فعتب على سليمان عليه الصلاة والسلام بسبب ذلك فعند ذلك سقط الخاتم من يده وكان كلما اعاده كان يسقط فقال له اصف انك مفتون ففر الى الله تائبا من ذلك وانا اقوم مقامك واسير فى عيالك واهل بيتك بسيرك الى ان يتوب الله عليك ويردك الى ملكك ففر سليمان هاربا الى الله تعالى واخذ اصف الخاتم فوضعه فى يده فثبت وغاب مدة اربعين يوما ثم ان الله تعالى لما قبل توبته رجع الى منزله فرد الله اليه ملكه واعاد الخاتم فى يده * وقيل المراد من الجسد ابنه وذلك انه لما ولد له قالت الشياطين نقتله والا لانعيش معه بعده ولما علم سليمان ذلك امر السحاب حتى حملت ابنه وعدى فى السحاب خوفا من مضرة الشياطين معاتبه الله لذلك ومات الولد فالقى ميتا على كرسيه فهو الجسد الذى قال الله تعالى (والقينا على كرسيه جسدا) وهذا هو الانسب والاليق من غيره ويؤيده ما قاله الخليل لايقال الجسد لغير الانسان من خلق الارض وقال ابن اسحق وكان الخاتم من ياقوتة خضراء اتاه بها جبريل عليه الصلاة والسلام من الجنة مكتوب عليها لا اله الا الله محمد رسول الله وهو الخاتم الذى البسه الله آدم فى الجنة *

﴿رخاء طيبة حيث أصاب حيث شاء﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (فسخرنا له الريح تجرى بامره رخاء) وفسر رخاء بقوله طيبة ويروى طيبا بالتذكير وفسر قوله حيث اصاب بقوله حيث شاء بلغة حمير *

﴿فامنن أعط . بغير حساب بغير حرج﴾

اول الاية (هذا عطاؤنا فامنن او امسك بغير حساب) وفسر قوله فامنن بقوله اعط والعرب تقول من على برغيف اى اعطانيه وفسر قوله بغير حساب بقوله بغير حرج وقال الحسن البصرى رحمه الله ان الله لم يعط احدا عطية الا جعل فيها حسابا الا سليمان فان الله اعطاه عطاء هنيئا فقال هذا عطاؤنا فامنن او امسك بغير حساب قال ان اعطى اجر وان لم

يعط

Marfat.com

يعط لم يمكن عليه تبعة وقال مقاتل هو في امر الشياطين اى حل من شئت منهم واوثق من شئت في وثاقك ولا تبعة عليك فيما تتعاطاه *

٨٣ - ﴿ حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ إن عفريتا من الجن تفلت البارحة ليقطع على صلاتي فأمكنني الله منه فأخذته فأردت أن أربطه على سارية من سواري المسجد حتى تنظروا إليه كلكم فذكرت دعوة أخي سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فرددته خاسئا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الاسير يربط في المسجد ومضى الكلام فيه هناك قوله « تفلت » بتشديد اللام اى تعرض لى فلتة اى بغتة وفي قوله « فذكرت دعوة اخى سليمان » الى اخره دلالة على انه ﷺ كان يقدر على ذلك الا انه تركه رعاية لسليمان عليه الصلاة والسلام *

﴿ عفريت متمرد من إنس أو جان مثل زبنية جماعتها الزبانية ﴾

فسر عفريتا بقوله متمرد سواء كان من انس او من جان واشتقاقه من العفر وقال الزمخشرى العفر والعفرية والعفارية والعفريت القوى المتشيطن الذى يعفر قرنه والياء في عفرية وعفارية للالحاق بشرذمة وعذافرة والهاء فيهما للمبالغة والتاء في عفريت للالحاق بقنديل وفي الحديث ان الله تعالى يبغض العفرية النفرية قال ابن الاثير هو الداهي الخبيث الشرير ومنه العفريت قوله « مثل زبنية » بكسر الزاى وسكون الباء الموحدة وكسر النون وفتح الياء اخر الحروف وفي اخره هاء ويجمع على زبانية وفي قوله عفريت مثل زبنية نظر لان مثل الزبنية العفرية لا العفريت وقال بعضهم مراد المصنف بقوله مثل زبنية انه قيل في عفريت عفرية وهي قراءة جاءت شاذة عن ابى بكر الصديق وابى رجاء العطاردى وابى السمال بالسين المهملة وباللام انتهى قلت قد تقدم من قول الزمخشرى ان عفرية لغة مستقلة وليست هى وعفرية لغة واحدة والزبانية في الاصل اسم اصحاب الشرطة واشتقاقها من الزبن وهو الدفع واطلق ذلك على ملائكة النار لانهم يدفعون الكفار الى النار ويقال واحد الزبانية زبنى ويقال زابن وقيل زبانى والكل لا يخلو عن نظر *

٨٤ - ﴿ حدثنا خالد بن مخلد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال قال سليمان بن داود عليهما السلام لأطوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل كل امرأة فارسا يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه إن شاء الله فلم يقل ولم تحمل شيئا إلا واحدا ساقطا إحدى شقيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو قالها لجاهدوا في سبيل الله * قال شعيب وابن أبي الزناد تسعين وهو أصح *

مطابقته للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد بفتح الميم البجلى الكوفي وابو الزناد بكسر الزاى وتخفيف النون عبد الرحمن ابن عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز قوله « لاطوفن » وفي رواية الحموى والمستملى لاطيفن وهما لغتان طاف بالشئ واطاف به اذا دار حوله وتكرر عليه والطواف هنا كناية عن الجماع واللام فيه جواب قسم محذوف تقديره والله لاطوفن قوله « الليلة » نصب على الظرفية قوله « على سبعين امراة » ومضى الحديث في كتاب الجهاد في باب من طلب الولد وفيه لاطوفن الليلة على مائة امراة او تسع وتسعين وفي رواية شعيب في الايمان والنذور فقال تسعين وفي رواية مسلم عن ابن ابى عمر عن سفيان فقال سبعين وفي رواية البخارى في التوحيد من رواية ايوب عن ابن سيرين عن ابى هريرة كان لسليمان ستون امراة وفي رواية احمد وابى عوانة من طريق هشام عن ابن سيرين فقال مائة امراة وكذا

Marfat.com

عندابن مردویه من روایة عمران بن خالد عن ابن سیرین وقدمر وجه الجمع بین هذه الروایات فی کتاب الجهاد وقیل ان الستین کن حرائر ومازادعلیهن کن سراری اوبالعکس وعن وهب کان لسلیمان الف امراة ثلاثمائة مهیرة وسبعمائة سریة وروی الحاکم فی مستدرکه من طریق ابی معشر عن محمد بن کعب قال بلغنا انه کان لسلیمان ﷺ الف بیت من قواریر علی الخشب منها ثلاثمائة صریحة وسبعمائة سریة قوله «فقال له صاحبه قل ان شاء الله تعالی» وفی روایة معمر عن طاوس علی ماسیاتی فقال له الملك وفی روایة هشام بن حجیر فقال له صاحبه قال سفیان یعنی الملك هذا یدل علی ان تفسیر صاحبه بالملك لیس بمرفوع ووقع فی مسند الحمیدی عن سفیان فقال له صاحبه او الملك بالشك ومثلها فی مسلم وبهذا کله یرد قول من یقول بانه هو الذی عنده علم من الکتاب وهو اصف بن برخیا وابعد من هذا من قال المراد بالملك خاطره وقال النووی قیل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من لفظه وقیل القرین وقیل صاحب له ادمی قوله «الا واحدا ساقطا شقه» وفی روایة شعیب فلم تحمل منهن الا امراة واحدة جاءت بشق رجل وفی روایة ایوب عن ابن سیرین شق غلام وفی روایة هشام عنه نصف انسان وفی روایة معمر حکی النقاش فی تفسیره ان الشق المذکور هو الجسد الذی القی علی کرسیه قوله «لو قالها» ای لو قال سلیمان ان شاء الله لجاهدوا فی سبیل الله وفی روایة شعیب لو قال ان شاء الله وزاد فی اخره فرسانا اجمعون وفی روایة ابن سیرین لو استثنی لحملت کل امراة منهن فولدت فارسا یقاتل فی سبیل الله وفی روایة طاوس لو قال ان شاء الله لم یحنث وکان درکا لحاجته ای کان یحصل له ماطلب وفی روایة البخاری من طریق معمر وکان ارجی لحاجته قوله «قال شعیب» هو شعیب بن ابی حمزة الحمصی وابن ابی الزناد هو عبدالله بن ذکوان وهما قالا فی روایتهما تسعین علی ماسیاتی فی الایمان والنذور قوله «وهو الاصح» ای ماروایاه من تسعین هو الاصح *

٨٥ ـ ﴿ حدثنی عُمَرُ بنُ حَفْصٍ حدثنا أبي حدثنا الأعمَشُ حدَّثنا إبْرَاهيمُ التَّيْمِيُّ عنْ أبيهِ عنْ أبي ذَرٍّ رضي الله عنه قال قُلْتُ يارسولَ اللهِ أيُّ مَسْجِدٍ وُضِعَ أوَّلُ قال المَسْجِدُ الحَرَامُ قُلْتُ ثُمَّ أيُّ قال ثُمَّ المَسْجِدُ الأقْصَى قُلْتُ كَمْ كانَ بَيْنَهُما قال أرْبَعُونَ ثُمَّ قال حَيْثُما أدْرَكَتْكَ الصَّلاةُ فَصَلِّ والأرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ ﴾

مطابقته للترجمة تستانس من قوله «ثم المسجد الاقصی» لان سلیمان ﷺ هو الذی بناه وابراهیم التیمی یروی عن ابیه یزید بن شریك عن ابی ذر الغفاری والحدیث مضی فی باب قول الله تعالی (واتخذ الله ابراهیم خلیلا) فانه روی هناك عن موسی بن اسماعیل عن عبدالواحد عن الاعمش عن ابراهیم التیمی الی اخره ومر الکلام فیه هناك قوله «قال اربعون» ای اربعون سنة وقد صرح به هناك والمطلق یحمل علی المقید *

٨٦ ـ ﴿ حدثنا أبو اليَمانِ أخْبَرَنا شُعَيْبٌ حدثنا أبو الزِّنادِ عنْ عبْدِ الرَّحْمٰنِ حدَّثَهُ أنَّهُ سَمِعَ أبا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أنَّهُ سَمِعَ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يقولُ مَثَلي ومَثَلُ النَّاسِ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ ناراً فَجَعَلَ الفَراشُ وهٰذِهِ الدَّوابُّ تَقَعُ في النَّارِ وقال كانَتِ امْرَأتانِ مَعَهُما ابْناهُما جاءَ الذِّئْبُ فَذَهَبَ بابْنِ إحْدَيهِما فَقالَتْ صاحِبَتُها إنَّما ذَهَبَ بابْنِكِ وقالَتِ الأخْرَى إنَّما ذَهَبَ بابْنِكِ فَتَحاكَما إلى داوُدَ فَقَضَى بِهِ لِلْكُبْرَى فَخَرَجَتا على سُلَيْمانَ بنِ داوُدَ فأخْبَرَتاهُ فقال ائْتُوني بالسِّكِّينِ أشُقُّهُ بَيْنَهُما فقالَتِ الصُّغْرَى لاَ تَفْعَلْ يَرْحَمُكَ اللهُ هُوَ ابْنُها فَقَضَى بِهِ لِلصُّغْرَى. قال أبو هُرَيْرَةَ واللهِ إنْ سَمِعْتُ بالسِّكِّينِ إلاَّ يَوْمَئِذٍ وما كُنَّا نَقُولُ إلاَّ المُدْيَةَ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله وقال کانت امراتان الی اخره فان فیه ذکر سلیمان واما تعلق الحدیث الاول بحدیث الترجمة

فهو

Marfat.com

فهو ان الراوى ذكره معه كما سمعه منه وقال الكرمانى متابعة الانبياء موجبة للخلاص كما كان فى هذا التحاكم خلاص الكبرى من تلبسها بالباطل وو باله فى الآخرة وخلاص الصغرى من الم فراق ولدها وخلاص الابن من القتل و تمام الحديث الاول هو قوله فجعل يحجزهن ويغلبنه فيقتحمن فيها فذلك مثلى ومثلكم انا اخذ بحجزكم عن النار فتغلبونى وتقتحمون فيها * وابو اليمان الحكم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن هرمز الاعرج والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفرائض عن ابى اليمان ايضا واخرجه النسائى فى القضاء عن عمران بن بكار وعن المغيرة بن عبد الرحمن *

﴿ ذكر معناه ﴾ **قوله** «مثلى ومثل الناس» بفتح الميم اى صفتى وحالى وشانى فى دعائهم الى الاسلام المنقذ لهم من النار ومثل ماتزين لهم انفسهم من التمادى على الباطل كمثل رجل الى آخره وهذا من تمثيل الجملة بالجملة والمراد من ضرب المثل الزيادة فى الكشف والتنبيه للبيان **قوله** «استوقد نارا» اى اوقد نارا يؤيده ماوقع فى رواية مسلم واحمد من حديث جابر مثلى ومثلكم كمثل رجل اوقد نارا وقال بعضهم زيادة السين والتاء للاشارة الى انه عالج ايقادها وسعى فى تحصيل آلاتها قلت معنى الاستفعال الطلب ولكن قد يكون صريحا نحو استكتبته اى طلبت منه الكتابة وقد يكون تقديرا نحو استخرجت الوتد من الحائط وليس فيه طلب صريح واستوقدها هنا من هذا القبيل والنار جوهر لطيف مضئ محرق حار والنور ضوؤها **قوله** «الفراش» بفتح الفاء وتخفيف الراء وفى آخره شين معجمة قال الخليل يطير كالبعوض وقيل هو كصغار البق وقال الفراء هو غوغاء الجراد الذى يتفرش ويتراكم ويتهافت فى النار **قوله** «وهذه الدواب» عطف على الفراش وهو جمع دابة واراد بها هنا مثل البرغش والبعوض والجندب ونحوها قوله تقع فى النار خبر جعل لان جعل من افعال المقاربة يعمل عمل كان فى اقتضائه الاسم والخبر وقال النووى انه ﷺ شبه المخالفين له بالفراش وتساقطهم فى نار الآخرة بتساقط الفراش فى نار الدنيا مع حرصهم على الوقوع فى ذلك ومنعه اياهم والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من الطائفتين على هلاك نفسه وقال ابن العربى هذا مثل كثير المعانى والمقصود ان الخلق لاياتون مايجرهم الى النار على قصد الهلكة وانما ياتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة كما ان الفراش يقتحم النار لاليهلك فيها بل لما يعجبه من الضياء وقد قيل انها لاتبصر بحال وهو بعيد جدا **قوله** «وقال كانت امراتان» ليس فيه تصريح برفعه وهو مرفوع فى نسخة شعيب عند الطبرانى وغيره وفى رواية النسائى من طريق على بن عياش عن شعيب حدثنى ابو الزناد مما حدثه عبد الرحمن الاعرج مما ذكر انه سمع اباهريرة يحدث عن رسول الله ﷺ قال بينما امراتان **قوله** «فتحاكما» وفى رواية الكشميهنى فتحا كتا وفى نسخة شعيب فاختصما **قوله** «فقضى به للكبرى» اى المراة الكبرى قيل ان ذلك كان على سبيل الفتيا منهما لا الحكم فلذلك ساغ لسليمان ان ينقضه ورده القرطبى بان فتيا النبى ﷺ كحكمه وهما سواء فى التنفيذ (فان قلت) اذا كان الامر كذلك فكيف جاز لسليمان نقض حكم داود قلت ان كان حكمهما بالوحى فحكم سليمان ناسخ لحكم داود وان كان بالاجتهاد فاجتهاده كان اقوى لانه بالحيلة اللطيفة اظهر ما فى نفس الامر وقال الواقدى انما كان بينهما على سبيل المشاورة فوضح لداود صحة راى سليمان فامضاه وقيل ان من شرع داود عليه الصلاة والسلام الحكم للكبرى من حيث هى كبرى ورد بان هذا غلط لان الكبرى والصغرى وصف طردى محض لايوجب شيء من ذلك ترجيحا لاحد المتداعيين حتى يحكم له او عليه وكذلك الطول والقصر والسواد والبياض وقال النووى ان سليمان فعل ذلك تحيلا على اظهار الحق فلما اقرت به الصغرى عمل باقرارها وان كان الحكم قد نفذ كما لو اعترف المحكوم له بعد الحكم ان الحق لخصمه وقال ابن الجوزى وانما حكما بالاجتهاد اذ لو كان بنص لما ساغ خلافه وهو دال على ان الفطنة والفهم موهبة من الله تعالى ولا التفات لقول من يقول ان الاجتهاد انما يسوغ عند فقد النص والانبياء عليهم الصلاة والسلام لايفقدون النص فانهم متمكنون من استطلاع الوحى وانتظاره والفرق بينهم وبين غيرهم قيام العصمة بهم عن الخطا وعن التقصير فى الاجتهاد بخلاف غيرهم **قوله** «لا تفعل يرحمك الله» وقع فى رواية مسلم والاسماعيلى من طريق ورقاء عن ابى الزناد لا يرحمك الله قال القرطبى ينبغى ان يكون على هذه

Marfat.com

الرواية ان يقف على لا دفيقة حتى يتبين للسامع ان مابعده كلام مستانف لانه اذا وصل بما بعد لا يتوهم السامع انه دعاء عليه وانما هو دعاء له **قوله** «قال ابو هريرة» صورته صورة تعليق لكن ادعى بعضهم انه موصول بالاسناد الاول وفيه تامل **قوله** «ان سمعت» كلمة ان بكسر الهمزة وسكون النون كلمة نفي اي والله ماسمعت بلفظ السكين الا يومئذ **قوله** «المدية» بضم الميم وقيل الميم مثلثة سمي السكين بها لانها تقطع مدى حياة الحيوان وسمي السكين سكينا لانه يسكن حركة الحيوان وهو يذكر ويؤنث ٭

﴿ باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله إلى قوله إن الله لا يحب كل مختال فخور ﴾

اي هذا باب في بيان ماجاء في قول الله تعالى (ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر لله ومن يشكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غني حميد) **قوله** «الى قوله» اي اقرا الى قوله (ان الله لا يحب كل مختال فخور) ومن قوله غني حميد الى قوله فخور ست آيات **قوله** «الحكمة» اي العقل والعلم والعمل به والاصابة في الامور **قوله** «ان اشكر» قيل لان تشكر الله ويجوز ان تكون ان مفسرة اي اشكر لله والتقدير قلنا له اشكر لله وقيل بدل من الحكمة **قوله** «مختال» من الاختيال وهو ان يرى لنفسه طولا على غيره فيشمخ بانفه **قوله** «فخور» يعدد مناقبه تطاولا ٠ ولقمان بن باعور بن ناخور بن تارخ وهو آزر اب ابراهيم عليه الصلاة والسلام كذا قاله ابن اسحاق وقال مقاتل لقمان بن عنقا بن سدون ويقال لقمان ابن ثاران حكاه السهيلي عن ابن جرير والقعنبي وقال وهب بن منبه لقمان بن عبقر بن مرثد بن صادق بن التوت من اهل ايلة ولد على عشر سنين خلت من ايام داود عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل كان ابن اخت ايوب عليه الصلاة والسلام وقيل ابن خاله وقال ابن اسحاق عاش الف سنة وادرك داود عليه الصلاة والسلام واخذ عنه العلم وحكى الثعلبي عن ابن المسيب انه كان عبدا أسود عظيم الشفتين مشقق القدمين من سودان مصر ذا مشافر وقال الربيع كان عبدا نوبيا اشتراه رجل من بني اسرائيل بثلاثين دينارا او نصف دينار وقال السهيلي كان نوبيا من ايلة وعن ابن عباس كان عبدا حبشيا نجارا وقيل كان خياطا وقيل كان راعيا وقيل كان يحتطب لمولاه حزمة حطب وروى انه كان عبد القصاب وقال الواقدي كان قاضيا لبني اسرائيل فكان يسكن بلدة ايلة ومدين وقال مقاتل كان اسم امه تارات وفي تفسير النسفي واتفق العلماء انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكرمة فانه كان يقول انه كان نبيا قال الواقدي والسدي مات بايلة وقال قتادة بالرملة ٭

﴿ ولا تصعر الإعراض بالوجه ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ولا تصعر خدك للناس) وفسر تصعر بقوله الاعراض بالوجه وكانه جعل الاعراض بمعنى التصعير المستفاد من لا تصعر وهكذا فسره عكرمة اورده عنه الطبري وقال الطبري اصل الصعر داء ياخذ الابل في اعناقها حتى تلفت اعناقها عن رؤسها فيشبه به الرجل المعرض عن الناس المتكبر وقراءة عاصم وابن كثير ولا تصعر وقراءة الباقون ولا تصاعر وقال الطبري القراءتان مشهورتان ومعناهما صحيح ٭

٨٧ ـ ﴿ حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال أصحاب النبي ﷺ أينا لم يلبس إيمانه بظلم فنزلت لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله تعالى (لا تشرك بالله) الى آخره لان الله تعالى قال حكاية عن لقمان (واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يابني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) وابو الوليد هشام بن عبد الملك وابراهيم هو النخعي والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم ومر الكلام فيه ٭

حدثنا

Marfat.com

۸۸ - ﴿ حدثني إسحاق أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين فقالوا يارسول الله أينا لا يظلم نفسه قال ليس ذلك إنما هو الشرك ألم تسمعوا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهويه وعبدالله هو ابن مسعود وهذا طريق آخر في الحديث المذكور **قوله** «انما هو الشرك» اى الظلم المذكور في تلك الآية هو الشرك والظلم لفظ عام يعم الشرك وغيره وقد خص في الآية بالشرك ومعنى اختلاط الايمان هو ان الايمان التصديق بالله وهو لا ينافي جعل الاصنام آلهة قال الله تعالى (ومايؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) **قوله** «ماقال لقمان لابنه» قال السهيلي اسم ابنه باران بالباء الموحدة وبالراء وكذا قاله الطبرى والعتبى وقال الثعلبي اسمه انعم وقال الكلبي اشكم **قوله** وهو يعظه جملة حالية والله اعلم *

﴿ باب واضرب لهم مثلا أصحاب القرية الآية ﴾

اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى (واضرب لهم مثلا اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون) **قوله** «واضرب لهم مثلا» اى لاجلهم وقيل واضرب لاجل نفسك اصحاب القرية مثلا وحاصل المعنى اذكر لهم قصة عجيبة يعنى قصة اصحاب القرية وهي انطاكية (اذ جاءها المرسلون) اى رسل عيسى وكلمة اذ بدل من اصحاب القرية وكان ارسال عيسى عليه الصلاة والسلام رسله فى ايام ملوك الطوائف * واختلفوا في اسم الرسولين اللذين ارسلا اولا فقال ابن اسحاق قاروص وماروص وقال وهب يحيى ويونس وقال مقاتل تومان ومالوس وقال كعب صادق وصدوق واسم الرسول الثالث شمعون الصفا راس الحواريين وهو قول اكثر المفسرين وقال كعب اسمه شلوم وقال مقاتل سمعان وقيل بولص ولم يذكر البخارى فى هذا الباب حديثا مرفوعا وقد روى الطبرانى من حديث ابن عباس مرفوعا السبق ثلاثة يوشع الى موسى وصاحب يس الى عيسى وعلى الى محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وفي اسناده حسين بن الحسن الاشقر وهو ضعيف واسم صاحب يس حبيب النجار وعن السدى كان قصارا وقيل كان اسكافا وكان اسم ملك انطاكية انطيخس بن انطيخس وكان يعبد الاصنام *

﴿ فعززنا . قال مجاهد شددنا ﴾

اشار به الى تفسير قوله تعالى (فعززنا) وحكى عن مجاهد انه قال معناه شددنا يعنى قوينا الرسولين الاولين برسول ثالث وعلى يده كان الخلاص *

﴿ قال ابن عباس طائركم مصائبكم ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (قالوا طائركم معكم ائن ذكرتم بل انتم قوم مسرفون) ووصل ابن ابى حاتم قول ابن عباس من طريق على بن ابى طلحة عنه به قوله (طائركم) فسره ابن عباس بقوله مصائبكم ولما قالوا (انا تطيرنا بكم) يعنى تشاءمنا بكم قالوا طائركم اى شؤمكم معكم وهو كفرهم *

﴿ باب قول الله تعالى كهيعص ذكر رحمة ربك عبده زكريا إذ نادى ربه نداء خفيا قال رب إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا إلى قوله لم نجعل له من قبل سميا ﴾

اى هذا باب فى بيان قول الله تعالى (كهيعص ذكر رحمة ربك عبده زكريا) الى اخره قوله «الى قوله» اى اقرا الى قوله (لم نجعل له من قبل سميا) وهو قوله (ولم اكن بدعائك رب شقيا وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امراتى عاقرا فهب لى

Marfat.com

من لدنك وليا يرثنى ويرث من ال يعقوب واجعله رب رضيا * يازكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) * قوله «ذكر» مرفوع بانه خبر لقوله «كهيعص» وقيل خبر مبتدا محذوف اى هذا القول الذى نتلو عليك ذكر رحمة ربك وقيل مرفوع بالابتداء والخبر مقدر تقديره فيما اوحى اليك ذكر رحمة ربك وذكر مصدر مضاف الى الرحمة وهى فاعله وعبده مفعولها قوله «خفيا» اى خافيا يخفى ذلك فى نفسه لم يطلع عليه الا الله قوله «وهن» يقال وهن يهن وهيا فهو واهن وقال الفراء وهن العظم بالفتح والكسر فى الهاء اراد ان قوة عظامه ذهبت لكبر سنه وانما خص العظم لانه الاصل فى التركيب وقال قتادة شكى ذهاب اضراسه قوله «واشتعل الراس شيبا» اى من حيث الشيب شبه الشيب بشواظ النار فى بياضه وانارته وانتشاره فى الشعر وفشوه فيه واخذه كل ماخذ باشتعال النار ثم اخرجه مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى مكان الشعر ومنبته وهو الراس واخرج الشيب مميزا ولم يضف الراس يعنى لم يقل راسى اكتفاء بعلم المخاطب انه راس زكريا ﷺ فمن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة قوله «ولم اكن بدعائك رب شقيا» اى بدعائى اياك شقيا اى خائبا قوله الموالى وهم الذين يلونه فى النسب وهم بنو العم والعصبة وكان عمه وعصبته شرار بنى اسرائيل فخافهم على الدين ان يغيروه ويبدلوه وان لا يحسنوا الخلافة على امته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقتدى به فى احياء الدين قوله «عاقرا» اى عقيما لا تلد قوله «وليا» اى ولدا صالحا يحمل امر الدين بعدى قوله «يرثنى» اى يرث النبوة وقيل العلم وقيل يرثهما قوله «ويرث من ال يعقوب» قال ابن عباس يرثنى مالى ويرث من ال يعقوب النبوة وعنه يرثنى العلم ويرث من ال يعقوب الملك فاجابه الله الى وراثة العلم دون الملك قوله «لم نجعل له من قبل سميا» يعنى لم يسم احد قبله بيحيى (فان قلت) ما وجه المدحة باسم لم يسم احد قبله ونرى كثيرا من الاسماء لم يسبق اليها (قلت) لان الله تعالى تولى تسميته ولم يكل ذلك الى ابويه فسماه باسم لم يسبق اليه * واعلم ان فى زكريا اربع لغات المد والقصر وحذف الالف مع ابقاء الياء مشددة وتخفيف الياء فان مددت اوقصرت لم تصرف وان حذفت الالف مع ابقاء الياء مشددة صرفته * وزكريا بن آدن بن مسلم بن صدوق بن نخشان بن داود بن سليمان بن مسلم بن صديقة بن ناخور بن شلوم بن بهفاشاط بن اسا بن افيا بن رحيم بن سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام كذا ذكره الثعلبى وقال ابن عساكر فى تاريخه زكريا بن برخيا ويقال زكريا بن دان ويقال ابن آدن الى آخره وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان زكريا نجارا انفرد باخراجه مسلم والله يحيى من الحياة وقال الزمخشرى كان يحيى اعجميا وهو الظاهر فمنع صرفه للتعريف والعجمة كموسى وعيسى وان كان عربيا فللتعريف ووزن الفعل واختلفوا فيه لم سمى يحيى فقال ابن عباس لان الله تعالى احيى به عقر امه وقال قتادة لان الله تعالى احيى قلبه بالايمان والنبوة وقيل احياه بالطاعة حتى لم يعص اصلا ولم يهم بمعصية واسم ام يحيى اشياع بنت فاقوذا اخت حنة ام مريم صلى الله تعالى عليهما وسلم وقال ابن اسحاق كان زكريا وابنه يحيى صلى الله تعالى عليهم وسلم آخر من بعث فى بنى اسرائيل من انبيائهم *

﴿ قال ابنُ عبَّاسٍ مِثْلاً ﴾

اى قال عبد الله بن عباس معنى سميا مثلا فى قوله تعالى (هل تعلم له سميا) *

﴿ يُقالُ رَضِيًّا مرْضِيًّا ﴾

اشار به الى تفسير رضيا فى قوله «واجعله رب رضيا» بانه بمعنى مرضيا وقال الطبرى مرضيا ترضاه انت وعبادك *

﴿ عِتِيًّا عُصِيًّا عَتَا يَعْتُو ﴾

اشار به الى ما فى قوله «وقد بلغت من الكبر عتيا» وفسره بقوله عصيا وذكره بالصاد المهملة والصواب بالسين المهملة وروى الطبرى باسناد صحيح عن ابن عباس قال ما ادرى اكان رسول الله ﷺ يقرا عتيا او عسيا يقال قرا مجاهد عسيا بالسين وقال الجوهرى عتا الشيخ يعتو عتيا بضم العين وكسرها كبر وولى وقال الاصمعى عسا الشيخ يعسو عسيا ولى وكبر مثل عتا وقال قتادة العتو نحول العظم يقال مالك نبات اذا كان ماسى القلب غير لين وعن ابى عبيدة كل مبالغ فى شر او كفر فقد عتا وعسا ويقال عتا العود وعسا من اجل الكبر والطعن فى السن العالية وقرا حمزة والكسائى «وقد بلغت من

الكبر

Marfat.com

الكبر عتيا » بكسر العين والباقون بضمها قوله « عتا يعتو » اشاربه الى انه من باب فعل يفعل مثل غزا يغزو من مثل اللام الواوى •

﴿ قال رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لى غُلَامٌ إلى قَوْلِهِ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا . ويُقَالُ صَحِيحاً ﴾

اشاربه الى ما فى قوله تعالى (قال رب انى يكون لى غلام وكانت امراتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا قال رب اجعل لى آية قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) قوله « قال رب اى قال زكريا يارب انى يكون لى غلام اى من اين يكون لى غلام او كيف يكون لى غلام والحال ان امراتى عاقر وانا قد بلغت من الكبر عتيا قوله « قال كذلك » اى قال جبريل صلى الله عليه وسلم ان الامر كذلك كما قيل لك من هبة الولد على الكبر قوله هو على هين اى خلقه على هين بان ارد عليك قوتك حتى تقوى على الجماع وافتق رحم امراتك قوله « وقد خلقتك من قبل » اى اوجدتك من قبل يحيى ولم تك شيئا لان المعدوم ليس بشىء او شيئا لا يعتد به قوله « قال رب » اى قال زكريا يارب اجعل لى آية اى علامة على حمل امراتى قوله « قال اٰيتك » اى قال الله عز وجل علامتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا منصوب على الحال اى وانت صحيح سليم الجوارح عن سوء الخلق ما بك خرس ولا بكم ودل ذكر الليالى هنا والايام فى ال عمران على ان المنع من الكلام استمر به ثلاثة ايام ولياليهن •

﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ المِحْرَابِ فأوْحَى إلَيْهِمْ أنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وعَشِيًّا فأوْحَى فأشارَ ﴾

اى خرج زكرياء وكان الناس من وراء المحراب ينتظرون انه يفتح لهم الباب فيدخلون ويصلون اذ خرج اليهم زكريا متغير اللون فانكروه فقالوا له يا زكريا مالك فاوحى اليهم اى اشار اليهم بيده وراسه قاله مجاهد وعن ابن عباس فكتب اليهم فى كتاب وقيل على الارض قوله ان سبحوا وكلمة ان هى المفسرة اى صلوا لله بكرة وعشيا وهذا فى صبيحة الليلة التى حملت امراته فلما حملت امراته امرهم بالصلاة اشارة •

﴿ يا يَحْيَى خذِ الكِتابَ بِقُوَّةٍ إلى قَوْلِهِ ويَوْمَ يُبْعَثُ حيا ﴾

اى اقرا الاية الى قوله ويوم يبعث حيا وهو (وآتيناه الحكم صبيا وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا وبرا بوالديه ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا) قوله « يا يحيى » التقدير فوهبنا له يحيى وقلنا له يا يحيى خذ الكتاب اى التوراة وكان مامورا بالتمسك بها قوله « الحكم » اى الحكمة وهى الفهم للتوراة والفقه فى الدين صبيا اى حال كونه صبيا وعن ابن عباس عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه سبع سنين وعن قتادة ومقاتل ثلاث سنين وكان ذلك معجزة له . قوله « وحنانا » قال الزجاج وآتيناه حنانا وقيل وجعلناه حنانا لاهل زمانه اى رحمة لابويه وغيرهما وتعطفا وشفقة . قوله « وزكاة » اى زيادة فى الخير على ما وصف وقيل طهارة من الذنوب وقيل عملا صالحا قوله « تقيا » يعنى مسلما مخلصا مطيعا قوله « وبرا » اى وبارا بوالديه لطيفا بهما محسنا اليهما ولم يكن جبارا متكبرا قوله « عصيا » اى عاصيا لربه قوله وسلام عليه اى سلام من الله عليه فى هذه الايام وانما خص التسليم والسلام بهذه الاحوال لانها اصعب الاوقات واوحشها •

﴿ حَفِيًّا لَطِيفاً ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى « انه كان بى حفيا » وفسر حفيا بقوله لطيفا وقال ابو عبيدة اى محتفيا •

﴿ عاقِرًا الذَّكَرُ والأُنْثَى سَوَاءٌ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى « وكانت امراتى عاقرا » وقال الذكر والانثى سواء يعنى يقال للرجل الذى لا يلد عاقر والمراة التى لا تلد عاقر •

Marfat.com

٨٩ - ﴿ حدثنا هُدْبَةُ بنُ خالِدٍ حدثنا هَمَّامُ بنُ يحْيَى حدَّثنا قَتادةُ عنْ أنَسِ بنِ مالِكٍ عنْ مالِكِ بنِ صَعْصَعَةَ أنَّ نَبيَّ اللهِ صلى الله عليه وسلم حدَّثهُمْ عنْ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ ثُمَّ صَعِدَ حتَّى أتَى السَّماءَ الثَّانِيَةَ فاسْتَفْتَحَ قِيلَ منْ هذَا قال جِبْرِيلُ قِيلَ ومَنْ معَكَ قال مُحَمَّدٌ قِيلَ وقدْ أُرْسِلَ إلَيْهِ قال نعَمْ فلَمَّا خلَصْتُ فإذَا يَحْيَى وعِيسَى وهُما ابْنَا خالَةٍ قال هذَا يَحْيَى وعِيسَى فَسَلِّمْ عليْهِما فَسَلَّمْتُ فرَدَّا ثُمَّ قالا مَرْحَباً بالأخِ الصَّالِحِ والنَّبيِّ الصَّالِحِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان يحيى مذكور فى قصة زكريا وهذا قطعة من حديث مطول قد مضى فى باب ذكر الملائكة ومر الكلام فيه قوله (فلما خلصت) اى للصعود الى السماء الثانية ووصلت اليها قوله (وهما) اى يحيى وعيسى ولعل القرابة التى كانت بينهما كانت سببا لكونهما فى سما واحد مجتمعين *

﴿ باب قَوْلِ اللهِ تعالى واذْكُرْ فى الكِتابِ مَرْيَمَ إذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أهْلِها مَكاناً شَرْقِيًّا ﴾

اى هذا باب فى بيان قول الله تعالى واذكر الى اخره يعنى اذكر يا محمد فى الكتاب اى فى القران مريم بنت عمران بن ماثان قوله (اذ انتبذت) كلمة اذ بدل من مريم بدل الاشتمال انتبذت اى اعتزلت وانفردت وجلست وتخلت للعبادة من اهلها مكانا اى فى مكان شرقيا مما يلى شرقى المقدس او شرقيا من دارها وقيل قعدت فى مشرقة للاغتسال من الحيض وعن الحسن البصرى اتخذت النصارى المشرق قبلة لان مريم انتبذت مكانا شرقيا *

﴿ إذْ قالَتِ المَلائِكَةُ يامَرْيَمُ إنَّ اللهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ ﴾

قال الزمخشرى اذ قالت بدل من (واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك) ويجوز ان يبدل من اذ يختصمون على ان الاختصام والبشارة وقعا فى زمان قوله (بكلمة منه) اى بولد يكون وجوده بكلمة من الله اى بقوله كن فيكون اسمه المسيح عيسى ابن مريم يعنى يكون مشهورا بهذا فى الدنيا يعرفه المؤمنون بذلك *

﴿ إنَّ اللهَ اصْطَفَى آدَمَ ونُوحاً وآلَ إبْراهِيمَ وآلَ عِمْرانَ عَلَى العالَمِينَ إلى قَوْلِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ ﴾

يخبر تعالى انه اصطفى آدم اى اختار ادم لانه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه واسجد له ملائكته وعلمه اسماء كل شئ واسكنه جنته واصطفى نوحا ﷺ وجعله اول رسول بعثه الى اهل الارض لما عبد الناس الاوثان واصطفى آل ابراهيم ومنهم سيد البشر وخاتم الانبياء محمد ﷺ ومنهم ال عمران والد مريم بنت عمران ام عيسى بن مريم صلوات الله عليهم قوله «الى قوله» اى اقرا الى قوله «يرزق من يشاء» وهو «ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم» وبعده ثلاث ايات اخرى آخرها بغير حساب *

﴿ قال ابنُ عَبَّاسٍ وآلُ عِمْرانَ المُؤْمِنُونَ مِنْ آلِ إبْراهِيمَ وآلِ عِمْرانَ وآلِ ياسِينَ وآلِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ إنَّ أوْلَى النَّاسِ بإبْراهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وهُمُ المُؤْمِنُونَ ﴾

اشار بهذا الى ان قوله تعالى «وآل ابراهيم وآل عمران» عام واريد به الخصوص وهو ان المراد المؤمنون من ال ابراهيم وال عمران كما قال ابن عباس قوله «وال ياسين» المراد منهم الذين فى قوله تعالى «وان الياس لمن المرسلين» وقيل ادريس وقيل غيره قوله «يقول ان اولى الناس بابراهيم الى اخره» اى يقول ابن عباس «ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه» وهم المؤمنون والذين لم يتبعوه لايعدون من الال وحاصل هذا التاكيد بان المراد من هذا العموم الخصوص كما ذكرناه *

ويقال

Marfat.com

﴿ ويقالُ آل يعقوبَ أهلُ يعقوبَ فإذا صغرُوا آلَ ثم ردُّوهُ إلى الاصلِ قالوا أُهَيْلٌ ﴾

اشار بهذا الى ان اصل آل اهل الاترى انهم اذا ارادوا ان يصغروه يقولون اهيل لان التصغير يرد الاشياء الى اصولها ولكن فيه خلاف والذى ذكرناه هو قول سيبويه والجمهور وقيل اصل ال اول من ال يؤل اذا رجع لان الانسان يرجع الى اله فقلبت الواو الفا لتحركها وانفتاح ماقبلها *

٩٠ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمانِ أخبرَنا شُعَيبٌ عنِ الزُّهْرِيِّ قال حدثني سعيدُ بنُ المسيّبِ قال قال أبو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه سمعتُ رسولَ الله صلى اللهُ عليه وسلم يقولُ مامِنْ بني آدمَ مولودٌ إلاّ يمسُّهُ الشيطانُ حِينَ يُولدُ فيستهلُّ صارخًا من مسِّ الشيطانِ غيرَ مريمَ وابنِها ثمَّ يقولُ أبوهُرَيْرَةَ وإنّي أُعيذُها بكَ وذُرِّيَّتَها منَ الشيطانِ الرَّجيمِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه مسلم ايضا عن عبدالله بن عبدالرحمن الدارمى عن ابى اليمان به وقدمضى نحوه فى باب صفة ابليس عن ابى اليمان عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة **قوله** « ثم يقول ابوهريرة » الى اخره موقوف عليه *

﴿ بابٌ ﴾

هو كالفصل لما قبله فلذلك جرد عن الترجمة *

﴿ وإذْ قالتِ الملائكةُ يامريمُ إنَّ اللهَ اصطفاكِ وطهّرَكِ واصطفاكِ على نساءِ العالمينَ يامريمُ اقنُتي لِربِّكِ واسجُدي واركَعي معَ الراكعينَ ذلكَ منْ أنباءِ الغيبِ نُوحيهِ إليكَ وما كُنتَ لديهمْ إذْ يُلقونَ أقلامَهمْ أيُّهمْ يكفُلُ مريمَ وما كُنتَ لديهمْ إذْ يختصمونَ ﴾

هذا اخبار من الله عما خاطبت به الملائكة مريم عليها السلام عن امر الله لهم بذلك **قوله** « اصطفاك » اى اختارك وطهرك من الاكدار والوساوس واصطفاك ثانيا مرة بعد مرة على نساء العالمين **قوله** (اقنتى) امر من القنوت وهو الطاعة واسجدى واركعى الواو لاتقتضى الترتيب وقيل معناه استعملى السجود فى حالة والركوع فى حالة وقيل على حالة وكان السجود مقدما على الركوع فى شرعهم **قوله** (واركعى مع الراكعين) اى لتكن صلاتك مع الجماعة وقال مع الراكمين لانه اعم من الراكعات لوقوعه على الرجال والنساء **قوله** « ذلك » اشارة الى ماسبق من نبأ زكريا ويحيى ومريم وعيسى يعنى ان ذلك من الغيوب التى لم تعرفها الا بالوحى **قوله** (نوحيه اليك) اى نقصه عليك قوله (وماكنت لديهم) اى وماكنت يامحمد عندهم قوله « اذ يلقون اقلامهم » اى حين يلقون اى يطرحون اقلامهم وهى اقداحهم التى طرحوها فى النهر مقترعين وقيل هى الاقلام التى كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركا بها قوله « اذ يختصمون » فى شانها تنافسا فى التكفل بها لرغبتهم فى الاجر *

﴿ يُقالُ يكفُلُ يضُمُّ كفَلَها ضمَّها مُخففةً ليسَ منْ كفالةِ الدُّيونِ وشبهِها ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى ايهم يكفل مريم الى قوله وكفلها زكريا يعنى ضم مريم الى نفسه وماذاك الا انها كانت يتيمة قاله ابن اسحق وقال غيره ان بنى اسرائيل اصابتهم سنة جدب فكفل زكريا مريم لذلك ولا منافاة بين القولين قوله « مخففة » اى حال كون كلمة كفلها بتخفيف الفاء وفى قوله ليس من كفالة الديون نظر لان فى كفالة الديون ايضا معنى الضم لان الكفالة ضم الذمة الى الذمة فى المطالبة وقراءة التخفيف قراءة الجمهور وقراءة الكوفيين عاصم وحمزة والكسائى بالتثقيل وقرأ الباقون وهم نافع وابن كثير وابوعمرو وابن عامر بالتخفيف فى كفلها وعلى التشديد فينتصب

Marfat.com

زكرياعلى المفعولية وقال ابو عبيدة يقال في كفلها زكريا بفتح الفاء وكسرها وبالكسر قرابعض التابعين *

٩١ - ﴿ حدثني أحمد بن أبي رجاء حدثنا النضر عن هشام قال أخبرني أبي قال سمعت عبد الله ابن جعفر قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول سمعت النبي ﷺ يقول خير نسائها مريم ابنة عمران وخير نسائها خديجة رضي الله عنها ﴾

مطابقته للباب المترجم في قوله ابنة عمران (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول احمد بن ابي رجاء بالجيم واسمه عبد الله بن ايوب ابو الوليد الحنفي الهروى . الثاني النضر بن شميل وقد مر غير مرة : الثالث هشام ابن عروة . الرابع ابوه عروة بن الزبير بن العوام . الخامس عبدالله بن جعفر بن ابي طالب . السادس علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسناده) فيه حدثني احمد وفي بعض النسخ حدثنا بصيغة الجمع وفيه التحديث ايضا بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنعنة في موضع واحد وفيه السماع في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه قال الدارقطني رواه اصحاب هشام بن عروة عنه هكذا وخالفهم ابن جريج وابن اسحاق فروياه عن هشام عن ابيه عن عبدالله بن الزبير عن عبدالله بن جعفر وقد زاد في الاسناد عبدالله بن الزبير والصواب الاول *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في فضل خديجة وصدقة بن الفضل واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذي في المناقب عن اسحق ابن هرون واخرجه النسائي فيه عن احمد بن حرب *

(ذكر معناه) قوله «خير نسائها» اي خير نساء اهل الدنيا في زمانها وليس المراد ان مريم خير نسائها لانه يصير كقولهم يوسف احسن اخوته وقدمنعه النحاة وعن وكيع اى خير نساء الارض في عصرها وقال القاضي اى من خير نساء الارض وقال الكرماني يحتمل ان يراد بقوله خير نسائها مريم نساء بني اسرائيل وبقوله خير نسائها خديجة نساء العرب او تلك الامة وهذه الامة وفي رواية النسائي من حديث ابن عباس افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران واسية بنت مزاحم امراة فرعون ورواه ابو يعلى ايضا وقدمر الكلام فيه مستقصى في باب قول الله تعالى (وضرب الله مثلا للذين امنوا امراة فرعون) *

﴿ باب قوله تعالى إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم إلى قوله فإنما يقول له كن فيكون ﴾

اى هذا باب في بيان قوله تعالى اذ قالت الملائكة الى اخره وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى وليس في بعضها الى قوله الى اخره وقدمر الكلام في هذه الترجمة في الباب الذي قبل الباب المجرد الذي قبل هذا الباب قوله «الى قوله» اى اقرا الى قوله (فانما يقول له كن فيكون) وهو قوله وجيها (في الدنيا والاخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين قالت رب انى يكون لي ولد ولم يمسسني بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون) قوله «وجيها» اى شريفا ذا جاه وقدر قوله (ومن المقربين) اى عند الله بالثواب والكرامة . قوله «ويكلم الناس في المهد» يعني صغيرا في حجر امه وقيل في الموضع الذي مهد للنوم روى عنها انها قالت كنت اذا خلوت به احادثه و يحادثني فاذا شغلني عنه انسان يسبح في بطني وانا اسمع * واختلفوا هل كان نبيا في وقت كلامه فقيل نعم لظهور المعجزة وقيل لا وانما جعل ذلك تاسيسا لنبوته * قوله (و كهلا) قال الزمخشري في المهد نصب على الحال و كهلا عطف عليه بمعنى ويكلم الناس طفلا و كهلا يعني يكلم في هاتين الحالتين بكلام الانبياء عليهم الصلاة والسلام قوله (ومن الصالحين) اى

Marfat.com

فی قوله وعمله* قوله (ولم يمسسنی بشر) ای لم يصبنی رجل قوله (اذا قضی امرا) ای اذا اراد تكوينه فانما يقول له كن فيكون لا يتاخر من وقته بل يوجد عقيب الامر بلا مهلة *

﴿ يُبَشِّرُكِ وَيَبْشُرُكِ واحِدٌ ﴾

الاول من باب نصر ينصر وهو قراءة حمزة والكسائی و الثانی من باب التفعيل من التبشير والبشير هو الذی يخبر المرء بما يسره من خير ولا يستعمل فی الشر الا تهكما *

﴿ وجيهاً شريفاً ﴾

فسر وجيها الذی فی قوله تعالی (وجيها فی الدنيا والآخرة) بقوله شريفا وقد مر تفسيره عن قريب وانتصابه علی الحال *

﴿ وقال ابْرَاهِيمُ المَسِيحُ الصِّدِّيقُ ﴾

ای قال ابراهيم النخعی المسيح الصديق وكذا فسره سفيان الثوری باسناده الی ابراهيم وفيه معان اخر نذكرها الآن * (فان قلت) الدجال ايضا سمی بالمسيح (قلت) اما معناه فی عيسی عليه الصلاة والسلام ففيه اقوال تبلغ ثلاثة وعشرين قولا ذكرناها فی كتابنا زين المجالس * منها ما قيل ان اصله المسيح علی وزن مفعل فاسكنت الياء ونقلت حركتها الی السين طلبا للخفة وعن ابن عباس كان لا يمسح ذا عاهة الا برئ * ولا ميتا الا حيی وعنه لانه كان امسح الرجل ليس لها اخمص والاخمص من لا يمس الارض من باطن الرجل وعن ابی عبيدة اظن ان هذه الكلمة مشيخا بالشين المعجمة فعربت وكذا تنطق به اليهود وقيل لانه خرج من بطن امه كانه ممسوح بالدهن وقيل لان زكريا عليه الصلاة والسلام مسحه وقيل الحسن وجهه اذ المسيح فی اللغة جميل الوجه وقيل لانه كان يمسح الارض لانه قد يكون تارة فی البلدان وتارة فی المفاوز والفلوات وقال الداودی لانه كان يلبس المسوح * واما معناه فی الدجال فقيل لانه كان يمسح الارض ای يقطعها (فان قلت) فقد ذكرت هذا المعنی فی عيسی عليه الصلاة والسلام (قلت) انه كان فی هذا الوجه اشتراك بحسب الظاهر لان المسيح فی عيسی بمعنی الممسوح عن الآثام وعن كل شیء فيه قبح فعيل بمعنی مفعول وفی الدجال فعيل بمعنی فاعل لانه يمسح الارض وقيل لانه لا عين له ولا حاجب وقال ابن فارس مسيح احد شقی وجهه ممسوح لا عين له ولا حاجب فلذلك سمی به وقيل المسيح الكذاب وهو مختص به لانه اكذب البشر فلذلك خصه الله بالشوه والعور وقيل المسيح المارد الخبيث وهو ايضا مختص به بهذا المعنی ويقال فيه مسيخ بالخاء المعجمة لانه مشوه مثل الممسوخ ويقال فيه مسيح بكسر الميم وتشديد السين للفرق بينه وبين المسيح بن مريم عليه الصلاة والسلام *

﴿ وقال مُجَاهِدٌ الكَهْلُ الحَلِيمُ ﴾

كذا قاله مجاهد فی قوله (وكهلا ومن الصالحين) وقال ابو جعفر النحاس هذا لا يعرف فی اللغة وانما الكهل عندهم من ناهز الاربعين او قاربها وقيل من جاوز الثلاثين وقيل الكهل ابن ثلاث وثلاثين *

﴿ والأكْمَهُ مَنْ يُبْصِرُ بالنَّهارِ ولا يُبْصِرُ باللَّيلِ ﴾

اشار به الی ما فی قوله تعالی حكاية عن عيسی عليه الصلاة والسلام (وابرئ الاكمه والابرص واحيی الموتی باذن الله) وقيل بعكسه وقيل هو الاعشی وقيل الاعمش *

﴿ وقال غيرُهُ مَنْ يُولَدُ أعْمَى ﴾

ای قال غير مجاهد الاكمه هو الذی يولد اعمی وهو الاشبه لانه ابلغ فی المعجزة واقوی فی التحدی *

٩٢ - ﴿ حدثنا آدمُ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بنِ مُرَّةَ قال سَمِعْتُ مُرَّةَ الهَمْدَانِیَّ يُحَدِّثُ ﴾

Marfat.com

عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون ﴾

مضى هذا الحديث عن قريب في باب قول الله تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا) فانه اخرجه هناك عن يحيى بن جعفر عن وكيع عن شعبة الى اخره ❊

﴿ وقال ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول نساء قريش خير نساء ركبن الإبل أحناه على طفل وأرعاه على زوج في ذات يده يقول أبو هريرة على إثر ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولم تركب مريم بنت عمران ❊ وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وهذا التعليق وصله مسلم عن حرملة عن ابن وهب الى اخره **قوله** « نساء قريش » كلام اضافي مبتدأ وقوله خير نساء ركبن الابل خبره وهو كناية عن نساء العرب **قوله** « أحناه على طفل » يعني اشفقه واعطفه، كان القياس ان يقال احناهن لكن قالوا العرب لا تتكلم في مثله الا مفردا وقال ابن الاثير انما وحد الضمير ذهابا الى المعنى تقديره احنى من وجد او خلق او من هناك ومثله قوله احسن الناس وجها واحسنه خلقا يريد احسنهم خلقا وهو كثير في العربية ومن افصح الكلام واحنى على وزن افعل التفضيل من حنى يحنو او حنى يحنى ومنه الحانية وهي التي تقيم على ولدها ولا تتزوج شفقة وعطفا ويقال حنت المراة على ولدها تحنو اذا لم تتزوج بعد ابيهم ❊ وفي التوضيح وفي بعض الكتب احناه بتشديد النون وقال ابن التين ولعله ماخوذ من الحنان وهو الرحمة ومنه حنين المراة وهو نزاعها الى ولدها وان لم يكن لها صوت عند ذلك وقد يكون حنينها صوتها على ماجاء في الحديث من حنين الجذع والاصل فيه ترجيع الناقة صوتها على اثر ولدها **قوله** « وارعاه » كذلك افعل التفضيل من رعى يرعى رعاية والكلام فيه مثل الكلام في احناه **قوله** « في ذات يده » اى في ماله المضاف اليه ❊ وفيه فضيلة نساء قريش وفضل هذه الخصال وهى الحنو على الاولاد والشفقة عليهم وحسن تربيتهم ومراعاة حق الزوج في ماله وحفظه والامانة فيه وحسن تدبيره في النفقة **قوله** « على اثر ذلك » اى على عقبه ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط يريد به ان مريم لم تدخل في النساء المذكورات بما ذكرن لانه قيده بركوب الابل ومريم لم تكن ممن يركب الابل وقال صاحب التوضيح يؤخذ من قول ابي هريرة هذا ومن ذكر البخاري له في قصة مريم تفضيلها على خديجة وفاطمة لانهما من العرب المخصوصين بركوب الابل ❊

﴿ تابعه ابن أخي الزهري وإسحاق الكلبي عن الزهري ﴾

اى تابع يونس ابن اخي الزهري هو ابو عبد الله بن محمد بن عبد الله بن مسلم بن عبيد الله الزهري القرشي المدني ابن اخي محمد ابن مسلم الزهري قال الواقدي قتله غلمانه بامر ابنه وكان سفيها شاطرا للميراث في اخر خلافة ابي جعفر فوثب غلمانه بعد سنين فقتلوه. ايضا **قوله** « واسحاق » اى وتابعه ايضا اسحق بن يحيى الكلبي الحمصي روى له البخاري مستشهدا في مواضع

امامتابعة ابن اخي الزهري فوصلها ابو احمد بن عدي في الكامل من طريق الدراوردي عنه ❊

واما متابعة اسحق الكلبي فوصلها الذهلي في الزهريات عن يحيى بن صالح الوحاظي عنه ❊

﴿ باب قول الله تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا [illegible]

Marfat.com

الحَقَّ إِنَّمَا المَسِيحُ عِيسَى ابنُ مَرْيَمَ رسولُ اللهِ وكَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلى مَرْيَمَ ورُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا باللهِ ورُسُلِهِ ولاَ تَقُولُوا ثَلاَثَةٌ انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ إِنَّمَا اللهُ إِلٰهٌ واحِدٌ سُبْحانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ ما فى السَّمٰوٰتِ وما فى الأَرْضِ وكَفَى باللهِ وكِيلاً ﴾

اى هذا باب فى بيان قول الله تعالى (ياأهل الكتاب) الى آخره وقال عياض وقع فى رواية الاصيلى (قل ياأهل الكتاب) ولغيره بحذف قل وهو الصواب (قلت) نعم الصواب حذف قل هنا لان القراءة قرئت بلفظ قل فى الاية الاخرى اعنى فى سورة المائدة (قل ياأهل الكتاب لاتغلوا فى دينكم غير الحق) الاية وهنا من سورة النساء وليس فيه لفظ قل قوله « لاتغلوا » من الغلو وهو الافراط ومجاوزة الحد ومنه غلا السعر وغلو النصارى قول بعضهم فى عيسى هو الله وهم اليعقوبية او ابن الله وهم النسطورية او ثالث ثلاثة وهم المرقوسية وغلو اليهود فيه قولهم انه ليس برشيد قوله « ولاتقولوا على الله الا الحق » اى الا القول الحق اى لاتفتروا عليه وتجعلوا له صاحبة وولدا ثم اخبر عن عيسى عليه الصلاة والسلام فقال (انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) فكيف يكون الها قوله « المسيح » مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان ورسول الله خبره وكلمته عطف عليه قوله « القاها » فى موضع الحال قوله « وروح منه » اى عبد من عباد الله وخلق من خلقه قال له كن فكان ورسول من رسله واضيف الروح اليه على وجه التعريف كما اضيفت الناقة والبيت الى الله قوله « فآمنوا بالله ورسله » اى امنوا بهم جميعا ولاتجعلوا عيسى الها ولا ابنا ولا ثالث ثلاثة قوله « انتهوا » اى عن هذه المقالة الفاحشة قوله « خيرا لكم » اى اقصدوا خيرا لكم قوله (وكفى بالله وكيلا) اى مفوضا اليه القيام بتدبير العالم ❊

﴿ قال أَبُو عُبَيْدٍ كَلِمَتُهُ كُنْ فَكَانَ ﴾

ابو عبيدة هو القاسم بن سلام اراد ان ابا عبيد فسر قوله وكلمته بقوله كن فكان وعن قتادة مثله رواه عبد الرزاق عن معمر عنه

﴿ وقال غَيْرُهُ ورُوحٌ مِنْهُ أَحْيَاهُ فَجَعَلَهُ رُوحاً ﴾

اى وقال غير ابى عبيد الظاهر انه ابو عبيدة معمر بن المثنى يعنى معنى وروح منه احياه فجعله روحا وقال مجاهد وروح منه اى رسول منه وقيل محبة منه ❊

﴿ ولاَ تَقُولُوا ثَلاَثَةٌ ﴾

اى ولاتقولوا فى حق الله وعيسى وامه ثلاثة الهة بل الله اله واحد منزه عن الولد والصاحبة وعيسى وامه مخلوقان مربوبان ❊

٩٣ ــ ﴿ حدثنا صَدَقَةُ بنُ الفَضْلِ حدثنا الوَلِيدُ عنِ الأَوْزَاعِيِّ قال حدثنى عُمَيْرُ بنُ هانِىءٍ قال حدثنى جُنادَةُ بنُ أَبِى أُمَيَّةَ عنْ عُبادَةَ رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال مَنْ شَهِدَ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وحْدَهُ لاَشَرِيكَ لَهُ وأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ ورسولُهُ وأَنَّ عِيسَى عبدُ اللهِ ورسولُهُ وكَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلى مَرْيَمَ ورُوحٌ مِنْهُ والجَنَّةَ حَقٌّ والنَّارَ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللهُ الجَنَّةَ على ما كانَ مِنَ العَمَلِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ❊ والوليد هو ابن مسلم الدمشقى والاوزاعى هو عبد الرحمن بن عمرو ❊ والحديث اخرجه مسلم فى الايمان عن داود بن رشيد عن الوليد وعن احمد بن ابراهيم واخرجه النسائى فى التفسير وفى اليوم والليلة عن محمود بن خالد وفى اليوم والليلة عن عمر بن عبد الواحد وعن عمرو بن منصور قوله « عن عبادة » وفى رواية ابن المدينى حدثنى عبادة وفى رواية مسلم عن جنادة حدثنا عبادة قوله « أدخله الله الجنة » جواب من وظاهره يقتضى دخوله من اى باب شاء من ابواب الجنة ❊ فان قلت قد مضى حديث ابى هريرة فى بدء الخلق ان لكل داخل الجنة بابا معينا يدخل منه قلت انه فى الاصل مخير بظاهر حديث الباب ولكنه يرى ان الذى يختص به افضل فى حقه فيختاره فيدخله مختارا لامجبورا ولاممنوعا من الدخول من غيره ❊ وقال القرطبى المقصود من هذا الحديث التنبيه على ماوقع من النصارى من الضلال والفساد فى عيسى وامه عليهما الصلاة والسلام ❊

Marfat.com

﴿ قال الوَليدُ حدثني ابنُ جابرٍ عن عُمَيْرٍ عن جُنادةَ وزادَ منْ أبْوابِ الجنَّةِ الثَّمانيةِ أيَّها شاء ﴾
الوليد هوابن مسلم المذكور وهوموصول بالاسناد المذكوروابن جابرهوعبدالرحمن بن يزيد بن جابر الازدى اخو يزيد بن يزيد مات سنة ثلاث وخمسين ومائة وعميرهوابن هانىء المذكور وبهذه الزيادة اخرجه مسلم ولفظه ادخله الله تعالى من اى ابواب الجنة الثمانية شاء *

﴿ بابُ قَوْلِ اللهِ تعالى واذكُرْ في الكِتابِ مَرْيَمَ إذِ انْتَبَذَتْ منْ أهْلِها ﴾

اى هذا باب في بيان حال مريم عليها الصلاة والسلام في قوله تعالى (واذكر في الكتاب مريم) الاية وهذه الترجمة بعينها قدتقدمت قبل هذا الباب بابين ومضى الكلام فيها *

﴿ نَبَذْناهُ أَلْقَيْناهُ اعْتَزَلَتْ شَرْقِيًّا مِمَّا يَلي الشَّرْقَ ﴾

لفظ نبذناه في قصة يونس وهوقوله تعالى (فنبذناه بالعراء وهو سقيم) وروى الطبرى من طريق على ابن ابى طلحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى فنبذناه قال القيناه وليس لذكره ههنا مناسبة لان المذكور في قصة مريم عليها الصلاة والسلام لفظ انتبذت ومعنى انتبذت غير معنى فنبذناه على مالا يخفى واشار الى معنى انتبذت بقوله فاعتزلت شرقيا ممايلى الشرق اى اعتزلت وانفردت وتخلت للعبادة فى مكان شرقى ممايلى شرقى بيت المقدس اومكان شرقى من دارها وقدمر هذا التفسير عن قريب *

﴿ فأجاءَها أفْعَلْتُ منْ جِئْتُ ويُقالُ ألْجأها اضْطَرَّها ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (فاجاءها المخاض الى جذع النخلة) واشار بقوله افعلت من جئت الى ان لفظ اجاء مزيد جاء تقول جئت اذا اخبرت عن نفسك ثم اذا اردت ان تعدى به الى غيرك تقول اجأت زيدا وهنا كذلك بالتعدية لان الضمير في اجاءها يرجع الى مريم وفاعل اجاء هوقوله المخاض اى الطلق الى جذع النخلة اى ساقها وكانت نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمر ولا خضرة وقصتها مشهورة قوله « ويقال الجاها اضطرها » اشارة الى ان بعضهم قال ان معنى فاجاءها الجاها يعنى الجاها المخاض الى جذع النخلة وقال الزمخشرى ان اجاء منقول من جاء الا ان استعماله تغير بعد النقل الى معنى الالجاء *

﴿ تَساقَطُ تَسْقُطُ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى (وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا) وفسر تساقط بقوله تسقط قرا حمزة بفتح التاء وتخفيف السين وقرا حفص عن عاصم بضم التاء وكسر القاف وقرا الباقون بتشديد السين اصله تتساقط ادغمت التاء في السين قوله « رطبا » تميز جنيا غضا طريا *

﴿ قَصِيًّا قاصِيًا ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (فحملته فانتبذت به مكانا قصيا) وفسر قصيا بقوله قاصيا وهكذا فسره مجاهد وقال ابو عبيدة قصيا اى بعيدا قال ابن عباس اقصى وادى بيت لحم فرارا من قومها ان يعيروا ولادتها من غير زوج وقرا ابن مسعود وابن ابى عبلة قاصيا وقال الفراء القاصى والقصى بمعنى قلت اصله من القصو وهو البعد والاقصى الابعد *

﴿ فَرِيًّا عَظيمًا ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (قالوا يامريم لقد جئت شيئا فريا) وفسر فريا بقوله عظيما وفى تفسير النسفى لقد جئت شيئا فريا بديعا من فرى الجلد وقال ابو عبيدة كل فائق من عجب او عمل فهو فرى وقيل الفرى الولد من الزنا كالشئ المفترى وقال قطرب الفرى الجلد الجديد من الاسقية اى جئت بامر عجيب اوامر جديد لم تسبق اليه *

﴿ قال ابنُ عبَّاسٍ نِسْيًا لَمْ أكُنْ شَيئًا وقال غَيْرُهُ النِّسْيُ الحَقيرُ ﴾

اشار

Marfat.com

اشار به الى ما في قوله تعالى حكاية عن مريم «قالت ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا» وفسر ابن عباس قوله نسيا بقوله لم اكن شيئا وروى الطبرى من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله نسيا منسيا اى لم اخلق ولم اك شيئا قوله « وقال غيره » اى غير ابن عباس النسى الحقير وهو قول السدى وقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر والكسائى وابو بكر عن عاصم نسيا بكسر النون وقرا حمزة وحفص عن عاصم بفتح النون وهما لغتان وقال ابو على الفارسى الكسر اعلى اللغتين وقال ابن الانبارى من كسر النون قال النسى اسم لما ينسى بمنزلة البعض اسم لما يبعض والنسى بالفتح اسم لما ينسى ايضا على انه مصدر ناب عن الاسم وقيل نسيا لم اذكر فيما مضى ومنسيا لا اذكر فيما بقى ٠

﴿ وقال أبو وائلٍ عَلِمَتْ مريمُ أنَّ التقيَّ ذو نُهيةٍ حينَ قالَتْ إنْ كُنْتَ تقيًا ﴾

ابو وائل شقيق بن سلمة وذكر هذا في قوله تعالى حكاية عن مريم (قالت انى اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا) وانما قالت مريم هذا حين رات جبريل عليه الصلاة والسلام يعنى ان كنت تقيا فانته عنى ٭ وعن ابن عباس انه كان في زمانها رجل يقال له تقى وكان فاجرا فظنته اياه وقيل كان تقى رجلا من امثل الناس في ذلك الزمان فقالت ان كنت في الصلاح مثل التقى فانى اعوذ بالرحمن منك كيف يكون رجل اجنبى وامراة اجنبية فى حجاب واحد قوله « ذو نهية » بضم النون وسكون الهاء اى ذو عقل وانتهاء عن فعل التقبيح ٠

﴿ قال وكيعٌ عنْ إسرائيلَ عنْ أبي إسحاقَ عنِ البَرَاءِ سَرِيًّا نَهَرٌ صَغيرٌ بالسُّرْيانيةِ ﴾

وكيع هو ابن الجراح الرواسى الكوفى واسرائيل بن يونس بن ابى اسحق يروى عن جده ابى اسحاق السبيعى واسمه عمرو وهو يروى عن البراء بن عازب ان السرى في قوله تعالى (فناداها من تحتها ان لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا) هو النهر الصغير بالسريانية وكذا رواه ابن ابى حاتم من طريق الثورى والطبرى من طريق شعيب كلاهما عن ابى اسحق عن البراء موقوفا وعن ابن جريج هو الجدول بالسريانية وقيل هو نهر صغير ٠

٩٤ ـ ﴿ حدثنا مُسْلِمُ بنُ إبراهيمَ حدثنا جَرِيرُ بنُ حازِمٍ عنْ مُحَمَّدِ بنِ سيرينَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ عنِ النبيِّ ﷺ قال لَمْ يَتَكَلَّمْ في المَهْدِ إلاَّ ثَلاثَةٌ عيسَى وكانَ في بَني إسْرائيلَ رَجُلٌ يُقالُ لهُ جُرَيْجٌ كانَ يُصلِّي جاءَتْهُ أُمُّهُ فَدَعَتْهُ فقال أُجيبُها أوْ أُصَلِّي فقالَتْ اللَّهُمَّ لاَ تُمِتْهُ حتَّى تُرِيَهُ وجوهَ المُومِساتِ وكانَ جُرَيْجٌ في صَوْمَعَتِهِ فَتَعَرَّضَتْ لَهُ امْرَأَةٌ وكلَّمَتْهُ فأَبَى فأَتَتْ رَاعِيًا فأَمْكَنَتْهُ مِنْ نَفْسِها فَوَلَدَتْ غُلامًا فقالَتْ مِنْ جُرَيْجٍ فأتَوْهُ فَكَسَرُوا صَوْمَعَتَهُ وأنْزَلُوهُ وسَبُّوهُ فَتَوَضَّأَ وصلَّى ثُمَّ أتَى الغُلامَ فقال مَنْ أبُوكَ يا غُلامُ قال الرَّاعِي قالوا نَبْني صَوْمَعَتَكَ مِنْ ذَهَبٍ قال لاَ إلاَّ مِنْ طينٍ وكانَتِ امْرَأَةٌ تُرْضِعُ ابْنًا لَها مِنْ بَني إسْرائيلَ فَمَرَّ بِها رَجُلٌ راكِبٌ ذُو شارَةٍ فقالَتِ اللَّهُمَّ اجْعَلِ ابْني مِثْلَهُ فَتَرَكَ ثَدْيَها وأقْبَلَ عَلَى الرَّاكِبِ فقال اللَّهُمَّ لاَ تَجْعَلْني مِثْلَهُ ثُمَّ أقْبَلَ عَلَى ثَدْيِها يَمَصُّهُ قال أبو هُرَيْرَةَ كأنِّي أنْظُرُ إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم يَمَصُّ إصْبَعَهُ ثُمَّ مُرَّ بأمَةٍ فقالَتِ اللَّهُمَّ لاَ تَجْعَلِ ابْني مِثْلَ هذِهِ فَتَرَكَ ثَدْيَها فقال اللَّهُمَّ اجْعَلْني مِثْلَها فقالَتْ لِمَ ذاكَ فقال الرَّاكِبُ جَبَّارٌ مِنَ الجَبابِرَةِ وهذِهِ الأمَةُ يَقُولُونَ سَرَقْتِ زَنَيْتِ ولَمْ تَفْعَلْ ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة يمكن ان توجد من حيث ان الترجمة في قضية مريم وفيها التعرض لميلاد عيسى صلى الله تعالى عليه وسلم وانه كان يكلم الناس وهو في المهد صبي والصبي رضيع والصبي الذي في قضية جريج كذلك وكذلك كان صبي المراة الحرة وصبي الامة، وصدر الحديث الذي يشتمل على قضية جريج قدمر في المظالم في باب اذا هدم حائطا فليبن مثله بعين هذا الاسناد عن مسلم بن ابراهيم ومر ايضا في اواخر كتاب الصلاة في باب اذا دعت الام ولدها في الصلاة وقدمر الكلام فيه هناك ولنشرح الذي ماشرح ونكرر ماشرح ايضا في بعض المواضع لطول المهد به قوله لم يتكلم في المهد الا ثلاثة قال القرطبي في هذا الحصر نظر قلت ليس من الادب ان يقال في كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نظر بل الذي يقال فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر الثلاثة قبل ان يعلم بالزائد عليها فكان المعنى لم يتكلم الا ثلاثة على ما اوحى اليه والا فقد تكلم من الاطفال سبعة ، منهم شاهد يوسف ﷺ رواه احمد والبزار والحاكم وابن حبان من حديث ابن عباس لم يتكلم في المهد الا اربعة فذكر منها شاهد يوسف ﷺ ومنهم الصبي الرضيع الذي قال لامه وهي ماشطة بنت فرعون لما اراد فرعون القاء امه في النار اصبري ياماه فانا على الحق واخرج الحاكم نحوه من حديث ابي هريرة ، ومنهم الصبي الرضيع في قصة اصحاب الاخدود ان امراة جيء بها لتلقى في النار فتقاعست فقال لها ياماه اصبري فانك على الحق ومنهم يحيى ﷺ اخرج الثعلبي في تفسيره عن الضحاك ان يحيى ﷺ تكلم في المهد قوله «جاءته امه» وفي رواية الكشميهني فجاءته امه وفي رواية مسلم من حديث ابي رافع كان جريج يتعبد في صومعته فاتته امه وفي رواية لاحمد روى الحديث عمران بن حصين مع ابي هريرة ولفظه كانت امه تاتيه فتناديه فيشرف عليها فيكلمها فاتته يوما وهو في صلاته وفي رواية لاحمد من حديث ابي رافع فاتته امه ذات يوم فنادته فقالت اي جريج اشرف علي اكلمك انا امك قوله «اجيبها او اصلي» وفي الرواية التي مضت في المظالم فابى ان يجيبها وفي رواية ابي رافع فصادفته يصلي فوضعت يدها على حاجبها فقالت يا جريج فقال يارب امي وصلاتي فاختار صلاته ورجعت ثم اتته فصادفته يصلي فقالت يا جريج انا امك فكلمني . وفي حديث عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه انها جاءته ثلاث مرات تناديه في كل مرة ثلاث مرات وفي رواية الاعرج عند الاسماعيلي فقال امي وصلاتي لربي اوثر صلاتي على امي (فان قلت) الكلام في الصلاة مبطل فكيف هذا قلت كان الكلام مباحا في الصلاة في شرعهم وكذلك كان في صدر الاسلام وقيل انه محمول على انه قاله في نفسه لا انه نطق به قوله «حتى تريه وجوه المومسات» وفي رواية الاعرج حتى تنظر في وجوه المياميس وفي رواية ابي رافع حتى تريه المومسة بالافراد وفي حديث عمران فغضبت فقالت اللهم لايموتن جريج حتى ينظر في وجوه المومسات وهي جمع مومسة وهي الزانية وفي رواية الاعرج فقالت ابيت ان تطلع على وجهك لا اماتك الله حتى تنظر في وجهك زواني المدينة فتعرضت له امراة فكلمته فابى فاتت راعيا فامكنته من نفسها . وفي رواية وهب بن جرير بن حازم عن ابيه فذكر بنو اسرائيل عبادة جريج فقالت بغي منهم ان شئتم لافتننه قالوا قد شئنا فاتته فتعرضت له فلم يلتفت اليها فامكنت نفسها من راع كان يؤوي غنمه الى اصل صومعة جريج وفي حديث عمران بن حصين انها كانت بنت ملك القرية وفي رواية الاعرج وكانت تاوي الى صومعته راعية ترعى الغنم وفي رواية ابي سلمة وكان عند صومعته راعي ضان وراعية معزى فولدت غلاما فيه حذف تقديره فحملت حتى انقضت ايامها فولدت قوله «من جريج» فيه حذف ايضا تقديره فسئلت ممن هذا فقالت من جريج وفي رواية ابي رافع فقيل لها ممن هذا فقالت هو من صاحب الدير وزاد في رواية احمد فاخذت وكان من زنا منهم قتل فقيل لها ممن هذا قالت هو من صاحب الصومعة وزاد الاعرج نزل الي فاصابني وزاد ابو سلمة لي في روايته فذهبوا الى الملك فاخبروه فقال ادركوه فاتوني به قوله «وكسروا صومعته» وفي رواية ابي رافع فاقبلوا بفؤسهم ومساحيهم الى الدير فنادوه فلم يكلمهم فاقبلوا يهدمون ديره وفي حديث عمران فما شعر حتى سمع بالفؤس في اصل صومعته فجعل يسالهم ويلكم مالكم فلم يجيبوه فلما راى ذلك اخذ الحبل فتدلى قوله «فسبوه» وفي رواية احمد عن وهب بن جرير وضربوه فقال ما شانكم قالوا انك زنيت بهذه وفي رواية ابي رافع عنه فقالوا اي جريج انزل فابى واخذ يقبل على صلاته فاخذوا في هدم صومعته فلما راى ذلك نزل فجعلوا في عنقه وعنقها حبلا فجعلوا يطوفون بهما في الناس وفي رواية ابي سلمة فقال له الملك

ويحك

Marfat.com

ويحك ياجريج كنا نراك خير الناس فاحبلت هذه اذهبوا به فاصلبوه وفى حديث عمران فجعلوا يضربونه ويقولون مراء تخادع الناس بعملك وفى رواية الاعرج فلما مروا به نحو بيت الزوانى خرجن ينظرن فتبسم فقالوا لم يضحك حتى مر بالزوانى قوله «وتوضأ وصلى» وفى رواية وهب بن جرير فقام وصلى ودعا وفى حديث عمران قال فتولوا عنى فتولوا عنه فصلى ركعتين ثم اتى الغلام اى ثم اتى جريج الغلام فقال له من ابوك ياغلام قال انا ابن الراعى وفى رواية ابى رافع ثم مسح راس الصبى فقال من ابوك قال راعى الضان وفى رواية عند احمد فوضع اصبعه على بطنها وفى رواية ابى سلمة فاتى بالمراة والصبى وفمه فى ثديها فقال له جريج ياغلام من ابوك فنزع الغلام فاه من الثدى وقال ابى راعى الضان وفى رواية الاعرج فلما ادخل على ملكهم قال جريج اين الصبى الذى ولدته فاتى به فقال له من ابوك قال فلان وسمى اباه وقد مضى فى اواخر الصلاة بلفظ قال يابابوس ومر شرحه هناك وقال الداودى هذا اسم الغلام وفى حديث عمران ثم انتهى الى شجرة فاخذمنها غصنا ثم اتى الغلام وهو فى مهده فضربه بذلك الغصن فقال من ابوك (فان قلت) ماوجه الجمع بين اختلاف هذه الروايات (قلت) لامانع من وقوع الكل فكل روى بما سمع وما قيل بتعدد القصة فبعيد **قوله** «نبنى صومعتك من ذهب قال لا الا من طين» وفى رواية وهب بن جرير «ابنوها من طين كما كانت» وفى رواية ابى رافع «نبنى ماهدمناه من ديرك بالذهب والفضة قال لا ولكن اعيدوه كما كان ففعلوا» *

(ذكر مايستفاد منه) فيه إيثار اجابة الام على صلاة التطوع لان اجابة الام واجبة فلا تترك لاجل النافلة وقد جاء فى حديث يزيد بن حوشب عن ابيه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال «لو كان جريج فقيها لعلم ان اجابة امه اولى من عبادة ربه» اخرجه الحسن بن سفيان (قلت) قال الذهبى حوشب بن يزيد الفهرى مجهول روى عنه ابنه يزيد فى ذكر جريج الراهب وتمسك بعض الشافعية بظاهر الحديث فى جواز قطع الصلاة لاجابة الام سواء كانت فرضا او نفلا والاصح عندهم انه على التفصيل وهو ان الصلاة ان كانت نفلا وعلم تاذى الوالد او الوالدة وجبت الاجابة وان كانت فرضا وضاق الوقت لم تجب الاجابة وان لم يضق وجبت عند امام الحرمين وخالفه غيره لانها تلزم بالشروع وعند المالكية ان اجابة الوالد فى النافلة افضل من التمادى فيها وحكى القاضى ابو الوليد ان ذلك يختص بالام دون الاب وبه قال مكحول وقيل لم يقل به من السلف غيره * وفيه قوة يقين جريج وصحة رجائه لانه استنطق المولود مع كون العادة انه لا ينطق ولو لا صحة رجائه بنطقه لما استنطقه وقال ابن بطال يحتمل ان يكون جريج كان نبيا فتكون معجزة * وفيه عظم بر الوالدين واجابة دعائهما ولو كان الولد معذورا لكن يختلف الحال فى ذلك بحسب المقاصد * وفيه ان صاحب الصدق مع الله تعالى لا تضره الفتن وفيه اثبات الكرامة للاولياء ووقوع الكرامة لهم باختيارهم وطلبهم * وفيه جواز الاخذ بالاشد فى العبادة لمن يعلم من نفسه قوة على ذلك * وفيه ان الوضوء لا يختص بهذه الامة خلافا لمن زعم ذلك وانما الذى يختص بهذه الامة الغرة والتحجيل فى الاخرة * وفيه ان مرتكب الفاحشة لا تبقى له حرمة * وفيه ان الفزع فى الامور المهمة الى الله تعالى يكون بالتوجه اليه فى الصلاة واستدل بعضهم بهذا الحديث على ان من شرع بنى اسرائيل ان المراة تصدق فيما تدعيه على الرجال من الوطء ويلحق به الولد وانه لا ينفع الرجل جحده ذلك الا بحجة تدفع قولها **قوله** «وكانت امراة» الى آخره قضية اخرى تشبه قضية جريج وامراة بالرفع فاعل كانت وهى تامة قوله «فمر بها رجل» ويروى اذ مر بها راكب جمل وفى رواية احمد من رواية خلاس عن ابى هريرة رضى الله عنه فارس متكبر قوله ذو شارة» بالشين المعجمة وبالراء المخففة اى ذو حسن وجمال وقيل صاحب هيئة وملبس حسن يتعجب منه ويشار اليه وفى رواية خلاس «ذو شارة حسنة» قوله «قال ابو هريرة» رضى الله عنه هو موصول بالاسناد المذكور وفيه المبالغة فى ايضاح الخبر بتمثيله بالفعل قوله «ثم مر بامة» بضم الميم وتشديد الراء على بناء المجهول وفى رواية احمد عن وهب بن جرير «بامة تضرب» وفى رواية الاعرج عن ابى هريرة الاتية فى ذكر بنى اسرائيل «تجرر ويلعب بها» وتجرر بجيم مفتوحة بعدها راء مشددة ثم راء اخرى وفى رواية خلاس «انها كانت حبشية او زنجية وانها ماتت فجروها حتى

Marfat.com

القوها» قوله «فقالت لم ذلك» اى قالت الام لابنها لم قلت هكذا حاصله انها سالت منه عن سبب ذلك قوله «فقال» اى الابن الراكب جبار وفى رواية احمد فقال يا امتاه اما الراكب ذو الشارة فجبار من الجبابرة وفى رواية الاعرج فانه كان جبارا قوله «سرقت زنيت» يجوز فيه الوجهان احدهما بكسر التاء لخطاب المؤنث والاخر بسكونها على الخبر وفى رواية احمد «يقولون سرقت ولم تسرق وزنيت ولم تزن وهي تقول حسبي الله» وفى رواية الاعرج «يقولون لها تزنى وتقول حسبى الله ويقولون لها تسرقى وتقول حسبي الله» قوله «ولم تفعل» جملة حالية اى والحال انها لم تسرق ولم تزن*

٩٥ - ﴿حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخبرنا هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ * حَدَّثَنِي مَحْمُودٌ حَدَّثَنا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخبرنا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِى سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه قال قال رسولُ اللهِ ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ لَقِيتُ مُوسَى قال فَنَعَتَهُ فَإِذَا رَجُلٌ حَسِبْتُهُ قَالَ مُضْطَرِبٌ رَجِلُ الرَّأْسِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنُوءَةَ قال ولَقِيتُ عِيسَى فَنَعَتَهُ النبيُّ ﷺ فقال رَبْعَةٌ أَحْمَرُ كَأَنَّمَا خَرَجَ مِنْ دِيمَاسٍ يَعْنِي الحَمَّامَ ورَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ وأَنا أَشْبَهُ وَلَدِهِ بِهِ قال وأُتِيتُ بِإِنَاءَيْنِ أَحَدُهُمَا لَبَنٌ والآخَرُ فِيهِ خَمْرٌ فَقِيلَ لِي خُذْ أَيَّهُمَا شِئْتَ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَشَرِبْتُهُ فَقِيلَ لِي هُدِيتَ الفِطْرَةَ أَوْ أَصَبْتَ الفِطْرَةَ أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَخَذْتَ الخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيها التعرض لعيسى عليه الصلاة والسلام وهنا صرح بذكر عيسى عليه الصلاة والسلام والحديث مضى عن قريب فى باب قول الله تعالى (وهل اتاك حديث موسى) فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى ايضا واخرجه ههنا من طريقين * احدهما عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر * والآخر عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن معمر عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره قوله «فنعته» اى وصفه قوله «حسبته» القائل حسبته هو عبد الرزاق قوله «مضطرب» اى طويل غير الشديد وقيل الخفيف اللحم وقد تقدم فى رواية هشام بلفظ ضرب وفسر بالخفيف ولا منافاة بينهما وقال ابن التين هذا الوصف مغاير لقوله بعد هذا انه جسيم قال والذى وقع نعته بانه جسيم انما هو الدجال وقال عياض رواية من قال ضرب اصح من رواية من قال مضطرب لما فيها من الشك قال وقد وقع فى رواية اخرى على ما ياتى الآن جسيم وهو ضد الضرب الا ان يراد بالجسيم الزيادة فى الطول وقال التيمى لعل بعض لفظ هذا الحديث دخل فى بعض لان الجسيم ورد فى صفة الدجال لا فى صفة موسى عليه الصلاة والسلام قوله «ربعة» بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز فتحها وهو المربوع والمراد انه وسط لا طويل ولا قصير*

٩٦ - ﴿حَدَّثَنا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخبرنا إِسْرَائِيلُ أَخْبَرَنا عُثْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضى الله عنهما قال قال النبيُّ ﷺ رَأَيْتُ عِيسَى ومُوسَى وإِبْرَاهِيمَ فَأَمَّا عِيسَى فَأَحْمَرُ جَعْدٌ عَرِيضُ الصَّدْرِ وأَمَّا مُوسَى فَآدَمُ جَسِيمٌ سَبْطٌ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ الزُّطِّ﴾

مطابقته للترجمة فى ذكر لفظ عيسى عليه الصلاة والسلام واسرائيل هو ابن يونس ابن ابى اسحق السبيعى وعثمان هو ابن المغيرة الثقفى الكوفى الاعشى ويقال له عثمان بن ابى زرعة وابو زرعة هو كنية المغيرة وهو من افراد البخارى من صغار التابعين وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث الواحد وهو يروى عن مجاهد عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقال ابو مسعود الحافظ اخطا البخارى فى قوله مجاهد عن ابن عمر وانما رواه محمد بن كثير واسحق

ابن

Marfat.com

ابن منصور السلولى وابن ابي زائدة و يحيى بن آدم وغيرهم عن اسرائيل عن عثمان عن مجاهد عن ابن عباس وقال الغساني اخطأ البخاري فيما قال عن مجاهد عن ابن عمر والصواب عن مجاهد عن ابن عباس وقال التيمى قال بعضهم لا ادرى اهكذا حدث به البخاري او غلط فيه الفربرى لان المحفوظ رواية ابن كثير عن مجاهد عن ابن عباس (قلت) اراد التيمى من قوله قال بعضهم ابا ذر فانه قال هكذا وقع في جميع الروايات المسموعة عن الفربرى مجاهد عن ابن عمر قال ولا ادرى الى آخر ماقاله التيمى ثم قال ابو ذر لانى رايت في جميع الطرق عن محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس والذى يظهر من كلامهم ان الصواب مجاهد عن ابن عباس وكذا قال ابن منده بعد ان اخرج الحديث المذكور والصواب عن ابن عباس وقال بعضهم ويقع في خاطرى ان الوهم فيه من غير البخاري فان الاسماعيلى اخرجه من طريق نصر بن على عن ابى احمد وقال فيه عن ابن عباس ولم ينبه على ان البخاري قال فيه عن ابن عمر فلو كان وقع له كذلك لنبه عليه كعادته انتهى (قلت) لا يلزم من عدم تنبيهه على هذا ان يكون الوهم فيه من غير البخاري اذ البخاري غير معصوم **قوله** « جعد » اى جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبط اكثر مافى شعور العجم **قوله** « آدم » اى اسمر **قوله** « جسيم » وقد مر فيما مضى انه ضرب اى خفيف اللحم وانه مضطرب فهذا يضاد قوله جسيم ولهذا قال التيمى كان بعض لفظ الحديث دخل في بعض لان الجسيم انما ورد في صفة الدجال والجواب عنه ان الجسامة كما تكون في الشخص باعتبار السمن تكون فيه ايضا باعتبار الطول ولهذا قال كأنه من رجال الزط لان الزط بضم الزاى وتشديد الطاء المهملة جنس من السودان طوال ❁

٩٧ ـ ﴿ حدثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حدثنا أَبُو ضَمْرَةَ حدثنا مُوسَى عَنْ نَافِعٍ قال عَبْدُ اللَّهِ ذَكَرَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يَوْماً بَيْنَ ظَهْرَيِ النَّاسِ الْمَسِيحَ الدَّجَّالَ فقال إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ أَلَا إِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَّالَ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ وَأَرَانِي اللَّيْلَةَ عِنْدَ الْكَعْبَةِ فِي الْمَنَامِ فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ كَأَحْسَنِ مَا يُرَى مِنْ أُدْمِ الرِّجَالِ تَضْرِبُ لِمَّتُهُ بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ رَجِلُ الشَّعَرِ يَقْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً وَاضِعاً يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلَيْنِ وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فقالوا هَذَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ رَأَيْتُ رَجُلاً وَرَاءَهُ جَعْداً قَطَطاً أَعْوَرَ عَيْنِ الْيُمْنَى كَأَشْبَهِ مَنْ رَأَيْتُ بِابْنِ قَطَنٍ وَاضِعاً يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلٍ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قالوا الْمَسِيحُ الدَّجَّالُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة على ماذكرنا ❁ وابو ضمرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم واسمه انس بن عياض وموسى هو ابن عقبة ❁ والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن المسيبى عن انس بن عياض وفى الفتن عن محمد ابن عباد **قوله** « بين ظهرى الناس » ويروى ظهرانى الناس بزيادة النون اى جالسا في وسط الناس والمراد انه جلس بينهم مستظهرا لا مستخفيا وقد مر تفسير هذا غير مرة ويقال ان هذه اللفظة زائدة **قوله** « الا ان المسيح » كلمة الا للتنبيه كأنه ينبه السامعين ليكونوا على ضبط من سماع كلامه **قوله** « اعور العين اليمنى » اى عين الجثة او الجهة اليمنى وفي رواية ابن ماجه عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدجال اعور عين اليسرى والجمع بينهما ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصح ان يقال لكل واحدة عوراء اذ الاصل في العور العيب **قوله** « كان عينه عنبة طافية » الطافية الناتئة عن حد اختها من الطفو وهو ان يعلو الماء ماوقع فيه ويقال طافئة بالهمز اى ذاهب ضوؤها وبدون الهمز اى ناتئة بارزة وقال الخطابى العنبة الطافية هي الحبة الكبيرة التى خرجت عن حد اخواتها قلت طافية بلا همز من طفا الشيء يطفو من باب معتل اللام الواوى وبالهمزة من طفأ يطفأ من باب علم يعلم يقال طفئت النار تطفأ طفوءا واطفأتها انا (فان قلت) جاء في رواية انه جاحظ العين كأنها كوكب وفي

Marfat.com

اخرى انها ليست بناتئة ولاحجراء بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم قال الهروى ان كانت اللفظة محفوظة فمناها انها ليست بصلبة متحجرة وقد رويت جحراء بتقديم الجيم اى غائرة منجحرة في نقرتها وقال الازهرى هي بالخاء المعجمة دون الحاء و بالجيم في اوله ومعناها الضيقة التى لها غمص ورمص وفي رواية ابى داود الطيالسى من حديث ابى بن كعب احدى عينيه كانها زجاجة خضراء وعن ابن عمر احدى عينيه مطموسة والاخرى ممزوجة بالدم كانها الزهرة (قلت) التوفيق بينهما بان يقال ان اختلاف الاوصاف بحسب اختلاف العينين **قوله** «وارانى» بفتح الهمزة اى ارى نفسى الليلة اى في الليلة قوله «آدم» بالمد لانه افعل من الادمة وهي السمرة الشديدة قوله «من ادم الرجال» بضم الهمزة جمع ادم قوله «لمته» بكسر اللام وهى الشعر اذا جاوز شحم الاذنين سميت بذلك لا نها المت بالمنكبين فاذا بلغت المنكبين فهى جمة واذا قصرت عنهما فهى وفرة قوله «رجل الشعر» بكسر الجيم بمعنى منظف الشعر ومسرحه ومحسنه وهو من الترجيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وفي رواية مالك له لمة قد رجلها فهى تقطر ماء **قوله** «تقطر راسه ماء» وهو الماء الذى رجلها به لقرب ترجيله او هو استعارة من نضارته وجماله **قوله** «جعدا» قد ذكرنا ان الجعودة تحتمل الذم والمدح بحسب الاستعمال وهو في صفة عيسى مدح وفي صفة الدجال ذم **قوله** «قططا» بفتح القاف والطاء المهملتين وقد تكسر الطاء الاولى والمراد به شدة جعودة الشعر **قوله** «اعور عين اليمنى» من باب اضافة الموصوف الى صفته وهو عند الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين صفحة وجهه اليمنى قوله «كاشبه من رايت» بضم التاء وفتحها قوله «بابن قطن» بفتح القاف والطاء واسمه عبد العزى بن قطن بن عمرو الجاهلى الخزاعى وامه هالة بنت خويلد اخت خديجة بنت خويلد وكانت عند الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس فولدت له ابا العاص ثم خلف عليها بعده اخوه ربيعة بن عبد العزى ثم خلف عليها وهب بن عبد فولدت له اولادا ثم خلف عليها قطن بن عمرو بن حبيب بن سعد بن عائذ بن مالك بن جذيمة وهو المصطلق فولدت له عبد العزى بن قطن قوله «واضعا يديه» نصب على الحال *

﴿ تَابَعَهُ عُبَيْدُ اللهِ عَنْ نَافِعٍ ﴾

اى تابع موسى بن عقبة عبيدالله بن عمر العمرى عن نافع عن ابن عمر ووصل هذه المتابعة مسلم من طريق ابى اسامة ومحمد بن بشر جميعا عن عبيدالله بن عمر في ذكر الدجال فقط الى قوله عنبة طافية ولم يذكر مابعده *

٩٨ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّيُّ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَا وَاللهِ مَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعِيسَى أَحْمَرُ وَلَكِنْ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبْطُ الشَّعَرِ يُهَادَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ يَنْطُفُ رَأْسُهُ مَاءً أَوْ يُهَرَاقُ رَأْسُهُ مَاءً فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا ابْنُ مَرْيَمَ فَذَهَبْتُ أَلْتَفِتُ فَإِذَا رَجُلٌ أَحْمَرُ جَسِيمٌ جَعْدُ الرَّأْسِ أَعْوَرُ عَيْنِهِ الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا الدَّجَّالُ وَأَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهًا ابْنُ قَطَنٍ قَالَ الزُّهْرِيُّ رَجُلٌ مِنْ خُزَاعَةَ هَلَكَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ابن مريم * واحمد بن محمد بن الوليد ابو محمد الازرقى المكى وهو من افراده وابراهيم بن سعد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسالم هو ابن عبدالله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم يروى عن ابيه عبدالله بن عمر وهذا الحديث من افراده **قوله** «قال» اى قال عبدالله بن عمر قوله «لا والله ما قال النبى صلى الله عليه وسلم» اى ليس الامر كما زعمتم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في صفة عيسى عليه الصلاة والسلام احمر ولكن قال الى آخره • وفيه جواز اليمين على غلبة الظن لان ابن عمر ظن ان الوصف اشتبه على الراوى وان الموصوف بكونه احمر انما هو الدجال لا عيسى

عليه

Marfat.com

عليه الصلاة والسلام وقرب ذلك ان كلا منهما يقال له المسيح وهي صفة مدح في حق عيسى عليه الصلاة والسلام وصفة ذم في حق الدجال كما ذكر وكان ابن عمر قد تحقق سمعه في وصف عيسى بانه آدم فجوز الحلف على غلبة الظن وان من وصفه بانه احمر قد وهم فيه قوله «بينا انا نائم» قد ذكرنا غير مرة ان اصل بينا بين فاشبعت الفتحة الفا وانه ظرف مضاف الى جملة وهذا يدل على ان رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه المرة غير رؤيته التي ذكر في حديث ابي هريرة الذي مضى عن قريب في هذا الباب فان تلك كانت ليلة الاسراء ☆ (فان قلت) التي كانت في الاسراء على الاختلاف في الاسراء هل كان في النوم او في اليقظة (قلت) قد قيل انه كان في المنام ولكن الصحيح ان الاسراء كان في اليقظة وان رؤيته الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانت في ليلة الاسراء كانت بالاشخاص وان زعم بعضهم انها كانت بالارواح (فان قلت) اذا كانت الرؤية في المنام فلا اشكال واذا كانت في اليقظة ففيه اشكال ويزيد الاشكال ما رواه مجاهد عن ابن عباس «اما موسى فرجل آدم جعد على جمل احمر مخطوم بخلبة كاني انظر اليه اذا انحدر في الوادي» وقد تقدم في الحج وكذلك رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم موسى ليلة المعراج وهو يصلي في قبره (قلت) لا اشكال في هذا اصلا وذلك ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام افضل من الشهداء والشهداء احياء عند ربهم فالانبياء بالطريق الاولى ولا سيما في حديث ابن عباس عند مسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم كاني انظر الى موسى وكاني انظر الى يونس فاذا كان الامر كذلك فلا يبعد ان يصلوا ويحجوا ويتقربوا الى الله تعالى بما استطاعوا ما دامت الدنيا وهي دار التكليف باقية قوله «يهادى بين رجلين» اى يمشي بينهما مائلا الى احد الطرفين متكئا عليهما قوله «ينطف» بكسر الطاء وضمها اى يقطر وراسه بالرفع فاعل له وقوله ماء نصب على التمييز قوله «او يهراق» شك من الراوي وهو بضم الياء وفتح الهاء وسكونها قوله «اعور عينه اليمنى» باضافة اعور الى عينه من اضافة الموصوف الى صفته كما ذكرناه عن قريب وارتفاع اعور على انه صفة لقوله رجل بعد صفة وروى الاصيلي برفع عينه بقطع اضافة اعور عنه وذكر بعضهم وجه ذلك بقوله كانه وقف على وصفه بانه اعور وابتدا الخبر عن صفة عينه فقال عينه كانها كذا وابرز الضمير وفيه نظر لانه يصير كانه قال عينه كان عينه انتهى قلت لا حاجة الى هذا التخبيط حيث يذكر وجها في اعرابه ثم يقول وفيه نظر والذي يقال فيه على ما ذهب اليه الاصيلي ان تكون عينه بالرفع بدلا من قوله اعور ويجوز ان يكون ارتفاعه على انه مبتدا وخبره محذوف تقديره عينه اليمنى عوراء وتكون هذه الجملة صفة كاشفة لقوله اعور قوله «كان عينه عنبة طافية» هذا على رواية الاكثرين على ان عينه منصوبة على انه اسم كان وقوله عنبة خبره وهو بكسر العين وفتح النون والباء الموحدة وطافية صفتها اى مرتفعة وعند الاصيلي كان عينه طافية وروى كان عنبة طافية بالنصب على انه اسم كان والخبر محذوف تقديره كان في وجهه عنبة طافية والخبر مقدم على الاسم قوله «هذا الدجال» ☆ (فان قلت) كيف هذا ويحرم على الدجال دخول مكة (قلت) ذاك في زمن خروجه على الناس وايضا لفظ الحديث انه لا يدخل مكة وليس فيه نفي الدخول في الماضي قوله «قال الزهري» هو محمد بن مسلم وهو بالاسناد المذكور قوله «رجل» اى ابن قطن رجل من خزاعة هلك في الجاهلية وخزاعة بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين المهملة هو ربيعة وربيعة هو لحي بن حارثة بن عمرو بن مزيقيا بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرىء القيس بن ثعلبة ابن مازن بن الازد وقيل لهم خزاعة لانهم تخزعوا من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم من اليمن اى انقطعوا عنهم قوله «جاهلي» نسبة الى الجاهلية وهي الحالة التي كانت عليها العرب قبل الاسلام من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتجبر وغير ذلك ☆

٩٩ ـ ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو اليَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ وَالأَنْبِيَاءُ

Marfat.com

أولاَدُ علاَّتٍ لَيْسَ بَيْنى وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله بابن مريم ورجاله بهذا النسق قدذكروا غيرمرة وابو اليمان الحكم بن نافع وابو سلمة بن عبدالرحمن بن عوف والحديث من افراده قوله «انا اولى الناس بابن مريم» اى بعيسى بن مريم اى اخص الناس به واقربهم اليه لانه بشر بانه ياتى من بعدى رسول اسمه احمد وقيل لانه لانبي بينهما فكانهما كانا فى زمن واحد وفيه نظر وقال الكرمانى (فان قلت) ما التوفيق بينه وبين قوله تعالى ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي قلت الحديث وارد فى كونه ﷺ متبوعا والقرآن فى كونه تابعا وله الفضل تابعا ومتبوعا انتهى وقال بعضهم مساق الحديث كمساق الاية فلا دليل على هذه التفرقة والحق انه لامنافاة ليحتاج الى الجمع فكما انه اولى الناس بابراهيم كذلك هو اولى الناس بعيسى وذلك من جهة قوة الاقتداء به وهذا من جهة قرب العهد به انتهى قلت (١) قوله «علامات» بفتح العين المهملة وتشديد اللام وفى اخره تاء مثناة من فوق وهم الاخوة لاب من امهات شتى كما ان الاخوة من الام فقط اولاد اخياف والاخوة من الابوين اولاد اعيان ومعناه ان اصولهم واحدة وفروعهم مختلفة يعنى انهم متفقون فيما يتعلق بالاعتقاديات المسماة باصول الديانات كالتوحيد وسائر مسائل علم الكلام مختلفون فيما يتعلق بالعمليات وهى الفقهيات ويقال سميت اولاد الرجل من نسوة شتى اخوة علات لانهم اولاد ضرائر والعلات الضرائر وقيل لان التى تزوجها على الاولى كانت قبلها ثم عل من هذه والعلل الشرب الثانى يقال علل بعد نهل وفى التهذيب هما اخوان من علة وهما ابناعلة وهم بنو علة وهم من علات وفى المحكم جمع العلة العلائل قوله «ليس بينى وبينه نبى» اى وبين ابن مريم وفى رواية عبدالرحمن بن ادم وانا اولى الناس بعيسى لانه لم يكن بينى وبينه نبى وبه استدل قوم على انه لم يات نبى بعد عيسى عليه الصلاة والسلام الا نبينا ﷺ وليس الاستدلال به قويا لانه قدجاء بين عيسى ونبينا ﷺ جرجيس وخالد بن سنان وكانا نبيين فعلى هذا معنى الحديث ليس بينى وبينه نبى بشريعة مستقلة وقيل ما ورد من خبر جرجيس وخالد لم يثبت والحديث الصحيح يرده

١٠٠ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ سِنانٍ حدثنا فُلَيْحُ بنُ سُلَيْمانَ حدثنا هِلاَلُ بنُ عَلِيٍّ عنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ أبى عَمْرَةَ عنْ أبى هُرَيْرَةَ قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم أنا أوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى بنِ مَرْيَمَ فى الدُّنْيا والآخِرَةِ والأنْبياءُ إخْوَةٌ لِعَلاَّتٍ أُمَّهاتُهُمْ شَتَّى ودِينُهُمْ واحِدٌ ﴾

هذا طريق اخر فى حديث ابى هريرة السابق اخرجه عن محمد بن سنان بن ابى بكر الباهلى البصرى الاعمى عن فليح بضم الفاء ابن سليمان وفليح لقبه واسمه عبدالملك عن هلال بن على بن اسامة عن عبدالرحمن بن ابى عمرة واسم ابى عمرة بشير بن عمرو بن محصن قتل مع على رضى الله عنه يوم صفين وله صحبة قوله «ودينهم واحد» اى التوحيد دون الفروع للاختلاف فيها قال تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) ويقال دينهم اى اصول الدين واصول الطاعات واحد والكيفيات والكميات فى الطاعة مختلفة *

﴿ وقال إبْراهِيمُ بنُ طَهْمانَ عنْ مُوسَى بنِ عُقْبَةَ عنْ صَفْوانَ بنِ سُلَيْمٍ عنْ عَطاءِ بنِ يَسارٍ عنْ أبى هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه قال قال رسولُ اللهِ ﷺ ﴾

هذا طريق آخر فى حديث ابى هريرة وهو معلق وصله النسائى عن احمد بن حفص بن عبدالله النيسابورى ابى عبدالله عن ابراهيم بن طهمان واحمد هذا من شيوخ البخارى *

١٠١ - ﴿ وحدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ حدثنا عبدُ الرَّزَّاقِ أخبرنا مَعْمَرٌ عنْ هَمَّامٍ عنْ أبى

(١) هنا بياض بالاصل *

هريرة

Marfat.com

هُرَيْرَةَ عن النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم قال رَأى عِيسَى ابنُ مَرْيَمَ رَجُلاً يَسْرِقُ فقال لهُ سَرَقْتَ قال كَلاَّ واللهِ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ فقال عِيسَى آمَنْتُ باللهِ وكَذَّبْتُ عَيْنِي ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدالله بن محمد المعروف بالمسندی وهمام بتشدید المیم ابن منبه والحدیث اخرجه مسلم فی الفضائل عن محمد بن رافع قوله «سرقت» قال القرطبی ظاهر هذا انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لانه رآه اخذ مالامن حرز فی خفیة وقیل یحتمل ان یکون مستفهما له عن تحقیق ذلک فحذف همزة الاستفهام (قلت) رایت فی بعض النسخ الصحیحة اسرقت بهمزة الاستفهام ورد بانه بعید مع جزم النبی صلی الله تعالی علیه وسلم بان عیسی رای رجلا یسرق وقیل یحتمل حل الاخذ لهذا الرجل بوجه من الوجوه ورد بالجزم المذکور قوله «کلا» نفی للسرقة ثم آکده بقوله والله الذی لااله الاهو هکذا روایة الکشمیهنی الاهو وفی روایة غیره الاالله وفی روایة ابن طهمان عند النسائی قال لاوالذی لااله الاهو قوله «امنت بالله» ای صدقت من حلف بالله وکذبت ماظهر لی من کون الاخذ المذکور سرقة فانه یحتمل ان یکون الرجل اخذ ماله فیه حق او ما اذن له صاحبه فی اخذه او اخذه لیقلبه وینظر فیه ولم یقصد الغصب والاستیلاء قوله (وکذبت عنی) وفی روایة مسلم وکذبت نفسی وفی روایة ابن طهمان وکذبت بصری وقال ابن التین قال عیسی ذلک علی المبالغة فی تصدیق الحالف وقیل اراد بالتصدیق والتکذیب ظاهر الحکم لاباطن الامر والا فالمشاهدة اعلی الیقین فکیف یصدق عینه او یکذب قول المدعی وفیه دلیل علی درء الحد بالشبهة وعلی منع القضاء بالعلم والراجح عند المالکیة والحنابلة منعه مطلقا وعند الشافعیة جوازه الافی الحدود

١٠٢ ـ ﴿ حدثنا الحُمَيْدِيُّ حدثنا سُفْيانُ قال سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَقُولُ أخبرنى عُبَيْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ اللهِ عن ابنِ عبَّاسٍ سَمِعَ عُمَرَ رضى الله عنه يَقُولُ عَلَى المِنْبَرِ سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقولُ لاَ تُطْرُونِي كَمَا أَطْرَتِ النَّصارَى ابنَ مَرْيَمَ فإِنَّما أنا عَبْدُهُ فقُولوا عَبْدُ اللهِ ورسُولُهُ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله ابن مریم علیهما السلام. والحمیدی عبد الله بن الزبیر بن عیسی ونسبته الی احد اجداده وسفیان هو ابن عیینة وعبیدالله هو ابن عبدالله بن عتبة بن مسعود والحدیث طرف من حدیث السقیفة واخرجه الترمذی فی الشمائل عن احمد بن منیع وسعید بن عبد الرحمن وغیرهما کلهم عن سفیان بن عیینة قوله «لاتطرونی» بضم التاء من الاطراء وهو المدیح بالباطل تقول اطریت فلانا مدحته فافرطت فی مدحه وقیل الاطراء مجاوزة الحد فی المدح والکذب فیه قوله «کما اطرت النصاری» ای فی دعواهم فی عیسی بالالهیة وغیر ذلک قوله «فانما انا عبده» الی آخره من هضمه نفسه واظهار التواضع

١٠٣ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ مُقاتِلٍ أخبرنا عبدُ اللهِ أخبرنا صالحُ بنُ حَيٍّ أَنَّ رَجُلاً مِنْ أَهْلِ خُرَاسانَ قال لِلشَّعْبِيِّ فقال الشَّعْبِيُّ أخبرنى أبو بُرْدَةَ عن أبي مُوسَى الأَشْعَرِيِّ رضى الله عنه قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم إِذَا أَدَّبَ الرَّجُلُ أَمَتَهُ فأَحْسَنَ تَأْدِيبَها وعَلَّمَهَا فأَحْسَنَ تَعْلِيمَها ثُمَّ أَعْتَقَها فتَزَوَّجَها كانَ لهُ أَجْرانِ وإِذَا آمَنَ بِعِيسَى ثُمَّ آمَنَ بِي فلَهُ أَجْرانِ والعَبْدُ إِذَا اتَّقَى رَبَّهُ وأَطاعَ مَوالِيَهُ فلَهُ أَجْرانِ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله واذا آمن بعیسی. وعبدالله هو ابن المبارک وصالح بن حی بن صالح بن مسلم الهمدانی والشعبی هو عامر بن شراحیل وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه الحارث وقیل غیر ذلک وابو موسی الاشعری عبدالله بن قیس والحدیث قدمر فی کتاب العلم فی باب تعلیم الرجل امته وفی العتق وفی الجهاد ومضی الکلام فیه مستوفی قوله «من اهل

Marfat.com

خراسان» وهو الاقليم العظيم المعروف بموطن الكثير من علماء المسلمين قوله «قال الشعبی فقال الشعبی فيه السؤال محذوف وقد بينه فی رواية ابن حبان بن موسی عن ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبی انا نقول عندنا ان الرجل اذا اعتق ام ولده ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبی فذكر الحديث *

١٠٤ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ يُوسُفَ حدثنا سُفْيَانُ عن المُغِيرَةِ بن النُّعْمَانِ عن سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عن ابنِ عبَّاسٍ رضی الله عنهما قال قال رسولُ اللهِ صلی اللهُ عليْهِ وسلّم مَحْشُورُونَ حُفاةً عُراةً غُرْلاً ثُمَّ قَرَأَ كما بَدَأْنا أَوَّلَ خلْقٍ نُعِيدُهُ وعْدًا علَينا إنَّا كُنّا فاعِلِينَ فأَوَّلُ مَنْ يُكْسَی إبْرَاهِيمُ ثُمَّ يُؤْخَذُ بِرِجالٍ مِنْ أَصْحابی ذَاتَ اليَمِينِ وذَاتَ الشِّمالِ فأقُولُ أَصْحابی فيُقالُ إنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ علَی أَعْقابِهِمْ مُنْذُ فارَقْتَهُمْ فأقُولُ كما قال العَبْدُ الصَّالِحُ عِيسَی ابنُ مَرْيَمَ وكُنْتُ علَيْهِمْ شَهِيدًا ما دُمْتُ فِيهِمْ فلَمَّا تَوَفَّيْتَنِی كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ علَيْهِمْ وأَنْتَ علَی كلِّ شَیْءٍ شَهِيدٌ إلی قَوْلِهِ العَزِيزُ الحَكِيمُ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله عيسی ابن مريم والحديث مر عن قريب فی باب قول الله تعالی واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه اخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان الی اخره نحوه ومضی الكلام فيه هناك *

﴿ قال مُحَمَّدُ بنُ يُوسُفَ الفِرَبْرِی ذُكِرَ عنْ أبي عبْدِ الله عنْ قَبِيصَةَ قال هُمُ المُرْتَدُّونَ الَّذِينَ ارْتَدُّوا علَی عَهْدِ أبي بَكْرٍ فَقاتَلَهُمْ أبو بَكْرٍ رضی اللهُ عنه ﴾

محمد بن يوسف هو الفربری وابو عبد الله هو البخاری نفسه وقبيصة هو ابن عقبة احد مشايخ البخاری وهذا التعليق اسنده الاسماعيلی عن ابراهيم بن موسی الجرجانی عن اسحاق عن قبيصة عن سفيان الثوری عن المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الحديث والله سبحانه وتعالی اعلم بالصواب *

﴿ بابُ نُزُولِ عِيسَی بنِ مَرْيَمَ علَيْهِما السَّلامُ ﴾

ای هذا باب فی بيان نزول عيسی بن مريم عليهما الصلاة والسلام يعنی فی اخر الزمان وكذا هو بلفظ باب فی رواية الاكثرين وفی رواية ابی ذر بغير لفظ باب *

١٠٥ ـ ﴿ حدثنا إسْحاقُ أخْبرَنا يعْقُوبُ بنُ إبْراهِيمَ حدَّثنا أبي عنْ صالِحٍ عنِ ابنِ شِهابٍ أنَّ سعِيدَ بنَ المُسَيَّبِ سَمِعَ أبا هُرَيْرَةَ رضی اللهُ عنه قال قال رسولُ اللهِ صلی اللهُ عليه وسلّم والذی نَفْسِی بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أنْ يَنْزِلَ فِيكُمُ ابنُ مَرْيَمَ حَكَماً عَدْلاً فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ ويَقْتُلَ الخِنْزِيرَ ويَضَعَ الجِزْيَةَ ويَفِيضَ المَالُ حتَّی لاَ يَقْبَلَهُ أحَدٌ حتَّی تَكُونَ السَّجْدَةُ الوَاحِدَةُ خيْراً مِنَ الدُّنْيا وما فِيها ثُمَّ يَقُولُ أبو هُرَيْرَةَ رضی الله عنه واقْرَؤُا إنْ شِئْتُمْ وإنْ مِنْ أهْلِ الكِتابِ إلاَّ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ويَوْمَ القِيامَةِ يَكُونُ علَيْهِمْ شَهِيداً ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة . واسحاق هو ابن راهويه وعن ابی علی الجيانی اسحاق اما ابن راهويه واما ابن منصور ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروی عن ابيه ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضی الله تعالی عنه . والحديث مر فی اواخر البيوع فی باب قتل الخنزير الی قوله حتی لا يقبله احد ومر الكلام فيه والشرح مابقی منه قوله «والذی نفسی بيده» فيه الحلف فی الخبر مبالغة فی تأكيده قوله «ليوشكن» بكسر الشين المعجمة وهو من افعال المقاربة ومعناه ليقربن سريعا

قوله

قوله «فيكم» خطاب لهذه الامة قوله «حكما» اى حاكما بهذه الشريعة فان شريعة النبي ﷺ لا تنسخ وفي رواية الليث ابن سعد عند مسلم حكما مقسطا وله في رواية اماما مقسطا اى عادلا والقاسط الجائر قوله «ويقتل الخنزير» ووقع في رواية الطبراني ويقتل الخنزير والقردة قوله «ويضع الجزية» هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره ويضع الحرب والمعنى ان الدين يصير واحدا لان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام . (فان قلت) وضع الجزية مشروع في هذه الامة فلم لا يكون المعنى تقرر الجزية على الكفار من غير محاباة فلذلك يكثر المال قلت مشروعية الجزية مقيدة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقد قلنا ان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام وقال ابن بطال وانما قبلناها قبل نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للحاجة الى المال بخلاف زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يحتاج فيه الى المال فان المال يكثر حتى لا يقبله احد قوله «ويفيض المال» بفتح الياء وكسر الفاء وبالضاد المعجمة اى يكثر واصله من فاض الماء وفي رواية عطاء بن ميناء وليدعون الى المال فلا يقبله احد وسببه كثرة المال ونزول البركات وتوالى الخيرات بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلمهم بقرب الساعة قوله «حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا ومافيها» لانهم حينئذ لا يتقربون الى الله الا بالعبادات لا بالتصدق بالمال * (فان قلت) السجدة الواحدة دائما خير من الدنيا ومافيها لان الاخرة خير وابقى (قلت) الغرض انها خير من كل مال الدنيا اذ حينئذ لا يمكن التقرب الى الله تعالى بالمال وقال التوربشتي يعني ان الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة احب اليهم من الدنيا وما فيها قوله «ثم يقول ابوهريرة» الى آخره موصول بالاسناد المذكور قوله «واقرؤا ان شئتم» قال ابن الجوزي انما اتى بذكر هذه الآية للاشارة الى مناسبتها لقوله حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا ومافيها فانه يشير بذلك الى صلاح الناس وشدة ايمانهم واقبالهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركعة الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تذكر ويراد بها الركعة وقال القرطبي معنى الحديث ان الصلاة حينئذ تكون افضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الانتفاع به حتى لا يقبله احد قوله «وان من اهل الكتاب» كلمة ان نافية يعني مامن اهل الكتاب من اليهود والنصارى الا ليؤمنن به . واختلف اهل التفسير في مرجع الضمير في قوله تعالى به فروى ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه يرجع الى عيسى عليه الصلاة والسلام وكذا روى من طريق ابي رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسى والله انه لحي ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون وذهب اليه اكثر اهل العلم ورجحه ابن جرير وابو هريرة ايضا صار اليه فقراءته هذه الآية الكريمة تدل عليه وقيل يعود الضمير الى الله وقيل الى النبي ﷺ والضمير في قوله قبل موته يرجع الى اهل الكتاب عند الاكثرين لما روى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس «لا يموت يهودي ولا نصراني حتى يؤمن بعيسى» فقال له عكرمة ارايت ان خر من بيت او احترق او اكله السبع قال لا يموت حتى يحرك شفتيه بالايمان بعيسى وفي اسناده خصيف وفيه ضعف ورجح جماعة هذا المذهب لقراءة ابي بن كعب رضي الله عنه الا ليؤمنن به قبل موتهم اى قبل موت اهل الكتاب وقيل يرجع الى عيسى اى الا ليؤمنن به قبل موت عيسى عليه السلام ولكن لا ينفع هذا الايمان في تلك الحالة . (فان قلت) ما الحكمة في نزول عيسى عليه الصلاة والسلام والخصوصية به قلت فيه وجوه الاول للرد على اليهود في زعمهم الباطل انهم قتلوه وصلبوه . فبين الله تعالى كذبهم وانه هو الذي يقتلهم . الثاني لاجل دنو اجله ليدفن في الارض اذ ليس لمخلوق من التراب ان يموت في غير التراب . الثالث لانه دعا الله تعالى لما راى صفة محمد ﷺ وامته ان يجعله منهم فاستجاب الله دعاءه وابقاه حيا حتى ينزل في آخر الزمان ويجدد امر الاسلام فيوافق خروج الدجال فيقتله . الرابع لتكذيب النصارى واظهار زيفهم في دعواهم الاباطيل وقتله اياهم . الخامس ان خصوصيته بالامور المذكورة لقوله ﷺ انا اولى الناس بابن مريم ليس بيني وبينه نبي وهو اقرب اليه من غيره في الزمان وهو اولى بذلك *

١٠٦ - ﴿ حدثنا ابنُ بُكَيْرٍ حدَّثنا اللَّيْثُ عنْ يُونُسَ عنِ ابنِ شِهابٍ عنْ نافِعٍ مَوْلَى أبي قَتادَةَ

Marfat.com

الأنصارِيَّ أنَّ أباهُرَيْرَةَ قالَ قالَ رسولُ اللهِ ﷺ كَيْفَ أنْتُمْ إذَا نَزَلَ ابنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وإمامُكُمْ مِنْكُمْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وابن بكير هو يحيى بن عبدالله بن بكير ابو زكريا المخزومي المصري والليث بن سعد ويونس ابن يزيد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري ونافع مولى ابي قتادة الانصاري هو ابو محمد بن عياش الاقرع قال ابن حبان هو مولى امراة من غفار وقيل له مولى ابي قتادة لملازمته له وليس له عن ابي هريرة في الصحيح سوى هذا الحديث الواحد والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن حرملة وعن محمد بن حاتم وعن زهير بن حرب قوله « اذا نزل ابن مريم » اى عيسى ابن مريم ولفظ فيكم سقط من رواية ابي ذر وكيفية نزوله انه ينزل وعليه ثوبان ممصران كذا رواه احمد وابو ذر عن ابي هريرة مرفوعا والممصر من الثياب التي فيها صفرة خفيفة وفي كتاب الفتن لابي نعيم « ينزل عند القنطرة البيضاء على باب دمشق الشرقي تحمله غمامة واضعا يديه على منكبي ملكين عليه ريطتان اذا كب راسه يقطر منه كالجمان فياتيه اليهود فيقولون نحن اصحابك فيقول كذبتم والنصارى كذلك انما اصحابي المهاجرون بقية اصحاب الملحمة فيجد خليفتهم يصلي بهم فيتاخر فيقول له صل فقد رضي الله عنك فاني انما بعثت وزيرا ولم ابعث اميرا » قال وبخروجه تنقطع الامارة وفيه ايضا عن كعب « يحاصر الدجال المؤمنين ببيت المقدس فيصيبهم جوع شديد حتى ياكلوا اوتار قسيهم فبينما هم كذلك اذ سمعوا صوتا في الغلس فاذا عيسى عليه الصلاة والسلام وتقام الصلاة فيرجع امام المسلمين فيقول عيسى عليه الصلاة والسلام تقدم فلك اقيمت الصلاة فيصلي بهم ذلك الرجل تلك الصلاة ثم يكون عيسى الامام بعد » * وفيه من حديث ابي هريرة « وينزل بين اذانين » وعن ابن عمر مرفوعا « المحاصرون ببيت المقدس اذ ذاك مائة الف امراة واثنان وعشرون الفا مقاتلون اذ غشيتهم ضبابة من غمام اذ تنكشف عنهم مع الصبح فاذا عيسى بين ظهرانيهم » وروى مسلم من حديث ابن عمر « في مدة اقامة عيسى عليه الصلاة والسلام بالارض بعد نزوله انها سبع سنين » وروى ابو نعيم في كتاب الفتن من حديث ابن عباس « ان عيسى اذ ذاك يتزوج في الارض فيقيم بها تسع عشرة سنة » وباسناده فيه منهم عن ابي هريرة « يقيم بها اربعين سنة » وروى احمد وابو داود باسناد صحيح من طريق عبدالرحمن بن آدم عن ابي هريرة مرفوعا مثله وعن كعب « يمكث فيهم عيسى اربعا وعشرين سنة منها عشر حجج يبشر المؤمنين بدرجاتهم في الجنة » وفي لفظ « اربعين سنة » وعن ابن عباس « يتزوج من قوم شعيب وهو ختن موسى عليه السلام وهم جذام فيولد له فيهم ويقيم تسع عشرة سنة لا يكون اميرا ولا شرطيا ولا ملكا وعن يزيد بن ابي حبيب « يتزوج امراة من الازد ليعلم الناس انه ليس باله » وقيل يتزوج ويولد له ويمكث خمسا واربعين سنة ويدفن مع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في قبره وقيل يدفن في الارض المقدسة وهو غريب وفي حديث عبدالله بن عمر يمكث في الارض سبعا ويولد له ولدان محمد وموسى وليس في ايامه امام ولا قاض ولا مفت وقد قبض الله العلم وخلا الناس عنه فينزل وقد علم بامر الله في السماء ما يحتاج اليه من علم هذه الشريعة للحكم بين الناس والعمل فيه في نفسه فيجتمع المؤمنون ويحكمونه على انفسهم اذ لا يصلح لذلك غيره * وقد ذهب قوم الى ان بنزوله يرتفع التكاليف لئلا يكون رسولا الى اهل ذلك الزمان يامرهم وينهاهم وهو مردود لانه لا ينزل بشريعة متجددة بل ينزل على شريعة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ويكون من اتباعه **قوله** « وامامكم منكم » يعني يحكم بينكم بالقرآن لا بالانجيل قاله الكرماني (قلت) الانجيل ليس فيه حكم فلا حاجة الى قوله لا بالانجيل وقيل معناه يصلي معكم بالجماعة والامام من هذه الامة وقيل وضع المظهر موضع المضمر تعظيما له وتربية للمهابة يعني هو منكم والغرض انه خليفتكم وهو على دينكم كما تقول لولد زيد والدك يامرك بكذا ولا تقول هو او فلان يامرك وقال الطيبي اى يؤمكم عيسى حال كونه في دينكم قيل يعكر عليه قوله في حديث مسلم « فيقال له صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء » تكرمة لهذه الامة وقال ابن الجوزي لو تقدم عيسى عليه السلام اماما لوقع في النفس اشكال ولقيل اتراه تقدم نائبا او مبتدئا شرعا فصلى ماموما لئلا يتدنس بغبار الشبهة وجه قوله ﷺ « لا نبي بعدي » انتهى وفي صلاة عيسى عليه الصلاة والسلام خلف رجل من هذه الامة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة للصحيح من الاقوال ان الارض لا تخلو عن قائم لله بحجة *

تابعه

Marfat.com

﴿ تابعهُ عُقيلٌ والأَوزاعيُّ ﴾

اى تابع يونس عقيل بن خالد وعبدالرحمن بن عمرو الاوزاعى كلاهما عن ابن شهاب فى هذا الحديث ☆ فتابعة عقيل وصلها ابن منده فى كتاب الايمان من طريق الليث عنه ولفظه مثل رواية ابى ذر ◦ ومتابعة الاوزاعى وصلها ابن منده ايضا وابن حبان والبيهقى فى البعث وابن الاعرابى من طريقه عنه ولفظه مثل رواية يونس والله اعلم بالصواب ☆

﴿ بابُ ما ذُكِرَ عنْ بني إسْرائيلَ ﴾

اى هذا باب فى بيان ماذكر عن بنى اسرائيل اى عن ذريته من العجائب والغرائب ☆ واسرائيل هو يعقوب عليه الصلاة والسلام ☆ واصل سبب تسمية يعقوب باسرائيل ماذكره السدى ان اسحق اب يعقوب كان قدتزوج رفقا بنت بتويل بن ناحور بن آزر بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام فولدت لاسحق عيصو ويعقوب بعدما مضى من عمره ستون سنة ولها قصة عجيبة وهى انه لما قربت ولادتهما اقتتلا فى بطن امهما فاراد يعقوب ان يخرج اولا قبل عيصو فقال عيصو والله لئن خرجت قبلى لاعترضن فى بطن امى لاقتلها فتأخر يعقوب وخرج عيصو قبله فسمى عيصو لانه عصى وسمى يعقوب لانه خرج اخرا بعقب عيصو وكان يعقوب اكبرهما فى البطن ولكن عيصو خرج قبله فلما كبرا كان عيصو احبهما الى ابيه وكان يعقوب احبهما الى امه ثم وقع بينهما ما يقع بين الاخوين فى مثل ذلك فخافت امه عليه من عيصو ان يوقع به فعلا فقالت يا ابنى الحق بخالك فكن عنده خشية ان يقتله عيصو فانطلق يعقوب الى خاله فكان يسرى بالليل ويكمن بالنهار فلذلك سمى اسرائيل وهو اول من سرى بالليل فاتى خاله لابان ببابل وقيل بحران ☆

١٠٧ ـ ﴿ حدثنا موسى بنُ إسْماعيلَ حدَّثنا أبُو عَوانَةَ حدثنا عبدُ المَلِكِ بنُ عُمَيْرٍ عنْ رِبْعِيِّ بنِ حِراشٍ قال قال عُقبةُ بنُ عَمْرٍو لِحُذَيْفَةَ ألاَ تُحدِّثُنا ما سَمِعْتَ مِنْ رسولِ اللهِ ﷺ قال إنّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ إنَّ معَ الدَّجّالِ إذا خَرَجَ ماءً وناراً فأمّا الذي يَرى النّاسُ أنَّها النّارُ فماءٌ باردٌ وأمّا الذي يَرَى النّاسُ أنَّهُ ماءٌ باردٌ فنارٌ تُحْرِقُ فَمَنْ أدْرَكَ ذلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَقَعْ في الّذي يَرى أنَّها نارٌ فإنَّهُ عَذْبٌ باردٌ قال حُذَيْفَةُ وسَمِعْتُهُ يَقُولُ إنَّ رَجُلاً كانَ فِيمَنْ كانَ قَبْلَكُمْ أتاهُ المَلَكُ لِيَقْبِضَ رُوحَهُ فَقِيلَ لَهُ هَلْ عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ قال ما أعْلَمُ قِيلَ لَهُ انْظُرْ قال ما أعْلَمُ شَيْئاً غَيْرَ أنّي كُنْتُ أُبايِعُ النّاسَ في الدُّنْيا فأُجازِيهِمْ فأُنْظِرُ المُوسِرَ وأتَجاوَزُ عن المُعْسِرِ فأدْخَلَهُ اللهُ الجَنَّةَ فقال وسَمِعْتُهُ يَقُولُ إنَّ رَجُلاً حَضَرَهُ المَوْتُ فَلَمّا يَئِسَ مِنَ الحَياةِ أوْصى أهْلَهُ إذا أنا مُتُّ فاجْمَعُوا لي حَطَباً كَثِيراً وأوْقِدُوا فِيهِ ناراً حَتّى إذا أكَلَتْ لَحْمي وخَلَصَتْ إلى عَظْمي فامْتُحِشَتْ فَخُذُوها فاطْحَنُوها ثُمَّ انْظُرُوا يَوْماً راحاً فاذْرُوهُ في اليَمِّ فَفَعَلُوا فَجَمَعَهُ اللهُ فقال لهُ لِمَ فَعَلْتَ ذلِكَ قال مِنْ خَشْيَتِكَ فَغَفَرَ اللهُ لهُ . قال عُقْبَةُ بنُ عَمْرٍو وأنا سَمِعْتُهُ يَقُولُ ذاكَ وكانَ نَبّاشاً ﴾

هذا الحديث مشتمل على ثلاثة احاديث: الاول حديث الدجال. والثانى والثالث فى رجلين كل واحد فى رجل والمطابقة للترجمة فى الثانى والثالث والحديث الثانى قد مضى فى كتاب البيوع فى باب من انظر موسرا فانه اخرجه هناك عن احمد بن يونس عن زهير عن منصور عن ربعى بن حراش الى اخره ومضى الكلام فيه هناك ☆ وهنا اخرج الثلاثة عن موسى بن اسماعيل المنقرى التبوذكى عن ابى عوانة الوضاح بن عبدالله اليشكرى عن عبدالملك بن عمير الكوفى عن ربعى بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وفى اخره شين معجمة الغطفانى وكان من العباد يقال انه تكلم بعد الموت وعقبة بن عمرو الانصارى المعروف بالبدرى وحذيفة بن اليمان رضى الله عنهما ثم ان البخارى روى

Marfat.com

هذا الحديث عن موسى بن اسماعيل عن ابى عوانة كما رايته وهو الصواب كما قال ابو ذر لا كما وقع فى بعض نسخه حدثنا مسدد ووقع فى كلام الجيانى انه ساقه اولا بكماله عن مسدد ثم ساق الخلاف فى لفظه من المتن عن موسى والذى فى الاصول ماذكره سياقة واحدة لا كما قاله وهذا الموضع موضع تنبه وتيقظ قوله «ماء» منصوب لانه خبر ان ونارا عطف عليه قوله «يرى» بفتح الياء وضمها هذا من جملة فتنته امتحن الله بها عباده فيحق الحق ويبطل الباطل ثم يفضحه ويظهر للناس عجزه قوله «قال حذيفة» شروع فى الحديث الثانى قوله «وسمعته يقول» اى سمعت النبى ﷺ يقول قوله «فاجازيهم» اى اتقاضاهم الحق والمجازى المتقاضى يقال تجازيت دينى عن فلان اذا تقاضيته وحاصله اخذ منهم واعطى ووقع فى رواية الاسماعيلى واجازفهم من المجازفة ووقع فى اخرى واحاربهم بالحاء المهملة والراء وكلاهما تصحيف قوله «فقال وسمعته» شروع فى الحديث الثالث ويروى وقال بالواو قوله «وخلصت» بفتح اللام اى وصلت قوله «فامتحشت» اى احترقت وهو على صيغة بناء الفاعل كذا ضبطه الكرمانى وضبطه بعضهم على بناء صيغة المجهول وله وجه وهو من الامتحاش ومادته ميم وحاء مهملة وشين معجمة والمحش احتراق الجلد وظهور العظم قوله «يوما راحا» اى يوما شديد الريح واذا كان طيب الريح يقال يوم ريح بالتشديد وقال الخطابى يوم راح اى ذو ريح كما يقال رجل مال اى ذو مال قوله «فاذروه» امر من الاذراء يقال ذرته الريح واذرته تذروه وتذريه اى اطارته قوله «قال عقبة بن عمرو» وهو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يعنى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وظاهر الكلام يقتضى ان الذى سمعه ابو مسعود هو الحديث الاخير فقط لكن رواية شعبة عن عبد الملك بن عمير تثبت انه سمع الجميع فانه اورده فى الفتن فى قصة الذى كان يبايع الناس من حديث حذيفة وقال فى اخره قال ابو مسعود وانا سمعته وكذلك فى حديث الذى اوصى بنيه كما ستقف عليه فى حديث فى اواخر هذا الباب قوله «وكان نباشا» ظاهره انه من زيادة ابى مسعود فى الحديث لكن اورده ابن حبان من طريق ربعى عن حذيفة قال توفى رجل كان نباشا فقال لاولاده احرقونى فدل على ان قوله وكان نباشا من رواية حذيفة وابى مسعود معا والله اعلم *

۱۰۸ ـ «حدثنى بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنى معمر ويونس عن الزهرى قال اخبرنى عبيد الله بن عبد الله ان عائشة وابن عباس رضى الله عنهم قالا لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا»

مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله لعنة الله على اليهود لانهم من بنى اسرائيل وهم اقدم من النصارى * وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد السختيانى المروزى وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزى وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة والحديث مضى فى كتاب الصلاة فى باب مجرد عقيب باب الصلاة فى البيعة ومضى الكلام فيه قوله «لما نزل برسول الله ﷺ» يعنى الموت *

۱۰۹ ـ حدثنى محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن فرات القزاز قال سمعت ابا حازم قال قاعدت ابا هريرة رضى الله عنه خمس سنين فسمعته يحدث عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبى خلفه نبى وانه لا نبى بعدى وسيكون خلفاء فيكثرون قالوا فما تأمرنا قال فوا ببيعة الاول فالاول اعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم »

مطابقته

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن بشار هو بندار ومحمد بن جعفر هو غندر وفرات بضم الفاء وتخفيف الراء وفي اخره تاء مثناة من فوق ابن ابى عبد الرحمن القزاز بفتح القاف وتشديد الزاى الاولى البصرى ثم الكوفى وابو حازم بالحاء المهملة والزاى اسمه سلمان الاشجعى . والحديث اخرجه مسلم في المغازى عن محمد بن بشار به وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعبد الله ابن براد واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن ابى بكر بن ابى شيبة قوله «قاعدت ابا هريرة» انما ذكره بباب المفاعلة ليدل على قعوده متعلقا بابى هريرة ولاجل تعلقه بالآخر جاء متعديا لان اصله لازم كما في قولك كارمت زيدا فان اصله لازم نحوه قوله «تسوسهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام» اى تتولى امورهم كما تفعل الامراء والولاة بالرعية والسياسة القيام على الشيء بما يصلحه وذلك لانهم كانوا اذا اظهروا الفساد بعث الله نبيا يزيل الفساد عنهم ويقيم لهم امرهم ويزيل ما غيروا من حكم التوراة قوله «خلفه نبى» بفتح اللام المخففة يعنى يقوم مقام الاول والخلف بفتح اللام وسكونها كل من يجيء بعد من مضى الا انه بالتحريك في الخير وبالسكون في الشر قال الله تعالى (فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة) قوله «لا نبى بعدى» يعنى لا يجيء بعدى نبى فيفعل ما يفعلون قوله «خلفاء» جمع خليفة قوله «فيكثرون» بالثاء المثلثة من الكثرة وحكى عياض عن بعضهم بالباء الموحدة وهو تصحيف ووجهان المراد اكبار قبايح فعلهم قوله «فوا» بالضم امر الجماعة من وفي يفى والامر منه ف فيا فوا واصله اوفوا واصله اوفيوا انقلت حركة الياء الى ماقبلها فالتقى ساكنان فحذفت الياء فصار اوفوا ثم حذفت الواو اتباعا لحذفها في المضارع لوقوعها بين الياء والكسرة فصار افوا ثم حذفت الهمزة للاستغناء عنها فصار فوا على وزن عوا قوله «بيعة الاول فالاول» معناه اذا بويع الخليفة بعد خليفة فبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء بها وبيعة الثانى باطلة يحرم الوفاء بها سواء عقدوا للثانى عالمين بعقد الاول او جاهلين وسواء كانا في بلدين او اكثر وسواء كان احدهما في بلد الامام المنفصل ام لا ولم يبين حكم الثانى في هذا وهو مبين في رواية اخرى فاضربوا عنقه وفي رواية اخرى فاضربوه بالسيف كائنا من كان قوله «اعطوهم حقهم» اى اطيعوهم وعاشروهم بالسمع والطاعة فان الله يحاسبهم بالخير والشر عن حال رعيتهم •

١١٠ ـ ﴿ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ شِبْرًا بِشِبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ سَلَكُوا جُحْرَ ضَبٍّ لَسَلَكْتُمُوهُ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى قَالَ فَمَنْ ﴾

وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله سنن من قبلكم لانه يشمل بنى اسرائيل وغيرهم وسعيد بن ابى مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابى مريم المصرى وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبالنون واسمه محمد بن مطرف مر في الصلاة وابو سعيد سعد بن مالك الخدرى . والحديث اخرجه البخارى فى الاعتصام عن محمد بن عبد العزيز واخرجه مسلم في القدر عن سويد بن سعيد وهذا من الاحاديث المقطوعة في مسلم لانه قال في كتاب القدر وحدثنى عدة من اصحابنا عن سعيد بن ابى مريم الذى اخرجه البخارى عنه ووصله عنه راوى كتابه ابراهيم بن سفيان فقال حدثنا محمد بن يحيى حدثنا ابن ابى مريم قوله «لتتبعن» بضم العين وتشديد النون قوله «سنن من قبلكم» اى طريق الذين كانوا قبلكم والسنن بفتح السين السبيل والمنهاج وقال الكرمانى وروى بالضم قوله «شبرا بشبر» نصب بنزع الخافض تقديره لتتبعن سنن من قبلكم اتباعا بشبر ملتبس بشبر وذراع ملتبس بذراع وهذا كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصى لا في الكفر وكذلك قوله «لو سلكوا جحر ضب» بضم الجيم وسكون الحاء والضب دويبة تشبه الورن تاكله الاعراب والانثى ضبة وتقول العرب هو قاضى الطير والبهائم يقولون اجتمعت اليه اول ما خلق الله الانسان فوصفته له فقال الضب تصفين خلقا ينزل الطير من السماء ويخرج الحوت من الماء فمن كان له جناح فليطر ومن كان ذا

Marfat.com

مخاب فليحتفر ووجه التخصيص بجحر الضب لشدة ضيقه ورداءته ومع ذلك فانهم لاقتفائهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لو دخلوا في مثل هذا الضيق الردیء لوافقوهم قوله «اليهود» يعنی قالوا يارسول الله هم اليهود والنصاری قوله «قال فمن» ای قال رسول الله ﷺ فمن غيرهم وهذا استفهام علی وجه الانكار ای ليس المراد غيرهم *

١١١ - ﴿ حدثنا عِمْرانُ بنُ مَيْسَرَةَ حدثنا عبدُ الوارِثِ حدثنا خالِدٌ عن أبي قِلابَةَ عن أنسٍ رضي الله عنهُ قال ذَكَرُوا النَّارَ والنَّاقُوسَ فذَكَرُوا اليَهُودَ والنَّصارَى فأُمِرَ بِلالٌ أنْ يَشْفَعَ الأذانَ وأنْ يُوتِرَ الإقامَةَ ﴾

ذكر هذا الحديث هنا يمكن ان يكون لاجل ذكر اليهود فيه وهم من بنی اسرائيل وقد مضی هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب بدء الاذان بعين هذا الاسناد والمتن عن عمران بن ميسرة وكذلك مضی مختصرا من غير هذا الطريق عن انس في باب الاذان مثنی مثنی وباب الاقامة واحدة وعبد الوارث الثقفی وخالد هو ابن مهران الحذاء وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد *

١١٢ - ﴿ حدثنا محمدُ بنُ يُوسُفَ حدثنا سُفْيانُ عنِ الأعْمَشِ عن أبي الضُّحَى عن مَسْرُوقٍ عن عائِشَةَ رضي الله عنها أنَّها كانَتْ تَكْرَهُ أنْ يَجْعَلَ يَدَهُ في خاصِرَتِهِ وتَقُولُ إنَّ اليَهُودَ تَفْعَلُهُ ﴾

وجه ذكر هذا هنا هو الوجه المذكور في الحديث السابق وسفيان بن عيينة والاعمش بن سليمان وابو الضحی بضم الضاد المعجمة مقصورا هو مسلم بن صبيح قوله «ان يجعل» ای المصلی وهذا مطلق ولكنه مقيد بحال الصلاة والدليل عليه مارواه ابو نعيم من طريق احمد بن الفرات عن محمد بن يوسف شيخ البخاری فيه بلفظ انها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت انما فعل ذلك اليهود وفي رواية الاسماعيلی من طريق زيد بن هارون عن سفيان هو الثوری بهذا الاسناد يعنی وضع اليد علی الخاصرة وهو في الصلاة والخاصرة الشاكلة ويقال هو فعل الجبابرة ويقال هو استراحة اهل النار ويقال هو فعل من دهته مصيبة ويقال لما طرد الشيطان نزل الی الارض مختصرا *

﴿ تابَعَهُ شُعْبَةُ عنِ الأعْمَشِ ﴾

ای تابع سفيان شعبة في رواية هذا الحديث عن سليمان الاعمش ووصل هذه المتابعة ابن ابی شيبة من طريقه *

١١٣ - ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ حدثنا لَيْثٌ عن نافِعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما عن رسولِ الله ﷺ قال إنَّما أجَلُكُمْ في أجَلِ مَنْ خَلا مِنَ الأُمَمِ ما بَيْنَ صَلاةِ العَصْرِ إلى مَغْرِبِ الشَّمْسِ وإنَّما مَثَلُكُمْ ومَثَلُ اليَهُودِ والنَّصارَى كرَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عُمَّالاً فقال مَنْ يَعْمَلُ لي إلى نِصْفِ النَّهارِ على قِيراطٍ قِيراطٍ فعَمِلَتِ اليَهُودُ إلى نِصْفِ النَّهارِ على قِيراطٍ قِيراطٍ ثُمَّ قال مَنْ يَعْمَلُ لي مِنْ نِصْفِ النَّهارِ إلى صَلاةِ العَصْرِ على قِيراطٍ قِيراطٍ فعَمِلَتِ النَّصارَى مِنْ نِصْفِ النَّهارِ إلى صَلاةِ العَصْرِ على قِيراطٍ قِيراطٍ ثُمَّ قال مَنْ يَعْمَلُ لي مِنْ صَلاةِ العَصْرِ إلى مَغْرِبِ الشَّمْسِ على قِيراطَيْنِ قِيراطَيْنِ قال ألا فأنْتُمُ الذِينَ تَعْمَلُونَ مِنْ صَلاةِ العَصْرِ إلى مَغْرِبِ الشَّمْسِ على قِيراطَيْنِ قِيراطَيْنِ ألا لَكُمُ الأجْرُ مَرَّتَيْنِ فغَضِبَتِ اليَهُودُ والنَّصارَى فقالُوا نَحْنُ أكْثَرُ عَمَلاً وأقَلُّ عَطاءً قال اللهُ هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئاً قالُوا لا قال فإنَّهُ فَضْلي أُعْطِيهِ مَنْ شِئْتُ ﴾

وجه المطابقة ماذكر فيما قبله ومثل هذا الحديث مضی في كتاب الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر فانه اخرجه

Marfat.com

هناك عن عبدالعزيز بن سعد عن ابن شهاب عن مسلم بن عبدالله عن ابيه قوله «من خلا» اى من مضى قوله «عمالا» بضم العين جمع عامل *

١١٤ ـ ﴿ حدثنا علِيُّ بنُ عبدِاللهِ حدثنا سُفيانُ عنْ عمْرٍو عنْ طاوُسٍ عنِ ابنِ عبّاسٍ قال سَمِعْتُ عُمرَ رضى اللهُ عنهُ يقولُ قاتَلَ اللهُ فلاناً ألمْ يَعلَمْ أنّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلَّم قال لَعنَ اللهُ اليهُودَ حُرِّمتْ عليهِم الشُّحُومُ فجمَلُوها فباعُوها ﴾

وجه المطابقة فى ذكر اليهود . وعلى بن عبدالله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث مضى فى كتاب البيوع فى باب لايذاب شحم الميتة فانه اخرجه هناك عن الحميدى عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله «قاتل الله» اى لعن الله قوله «فجملوها» بالجيم اى اذابوها *

﴿ تابَعهُ جابِرٌ وأبو هُرَيْرَةَ عنِ النبيِّ ﷺ ﴾

اى تابع ابن عباس جابر بن عبدالله . ووصل هذه المتابعة البخارى ايضا فى اواخر البيوع فى باب بيع الميتة والاصنام قوله «وابو هريرة» اى وتابعه ابو هريرة ايضا ووصل هذه المتابعة البخارى ايضا فى باب لايذاب شحم الميتة فانه اخرجه عن عبدان عن عبدالله بن يونس الى اخره *

١١٥ ـ ﴿ حدثنا أبو عاصِمٍ الضَّحّاكُ بنُ مَخْلَدٍ أخبرَنا الأوْزاعِيُّ حدثنا حَسّانُ بنُ عَطِيَّةَ عنْ أبي كَبْشَةَ عنْ عبدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو أنّ النبيَّ ﷺ قال بلِّغُوا عَنّى ولوْ آيةً وحدِّثُوا عنْ بَنى إسْرائيلَ ولا حَرَجَ ومنْ كَذَبَ علَيَّ مُتعمِّدًا فلْيَتبوَّأْ مقعدَهُ منَ النّارِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * والاوزاعى عبدالرحمن بن عمرو وابو كبشة السلولى اسمه هو كنيته * والحديث اخرجه الترمذى ايضا فى العلم عن محمد بن يوسف وعن عبدالرحمن بن ثابت قوله «ولو آية» اى علامة ظاهرة فهو تتميم ومبالغة اى ولو كان المبلغ فعلا او اشارة و نحوها قال القاضى البيضاوى انما قال اية اى من القران ولم يقل حديثا فان الايات مع تكفل الله بحفظها واجبة التبليغ فتبليغ الحديث يفهم منه بالطريق الاولى وقيل انما قال اية ليسارع كل سامع الى تبليغ ماوقع له من الآى ولو قل ليتصل بذلك نقل جميع ماجاء به ﷺ قوله «وحدثوا عن بنى اسرائيل» يعنى بما وقع لهم من الامور العجيبة والغريبة وقيل المراد ببنى اسرائيل اولاد اسرائيل نفسه وهم اولاد يعقوب والمراد حدثوا عنهم بقصتهم مع اخيهم يوسف وهذا بعيد وفيه تضييق وقال مالك المراد جواز التحديث عنهم بما كان من امر حسن اما ماعلم كذبه فلا وقيل المعنى حدثوا عنهم بمثل ماورد فى القرآن والحديث الصحيح وقيل المراد جواز التحدث عنهم باى صورة وقعت من انقطاع او بلاغ لتعذر الاتصال فى التحديث عنهم بخلاف الاحكام الاسلامية فان الاصل فى التحديث بها الاتصال ولا يتعذر ذلك لقرب العهد قوله «ولا حرج» اى ولا ضيق عليكم فى الحديث عنهم وانما قال ولا حرج لانه كان قد تقدم منه ﷺ الزجر عن الاخذ عنهم والنظر فى كتبهم ثم حصل التوسع فى ذلك وكان النهى قبل استقرار الاحكام الشرعية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور وقع الاذن فى ذلك لما فى ذلك من الاعتبار عند سماع الاخبار التى وقعت فى زمانهم * وقيل لا حرج اى لا تضيق صدوركم بما تسمعونه عنهم من الاعاجيب فان ذلك وقع لهم كثيرا * وقيل لا حرج فى ان لا تحدثوا عنهم لان قوله اولا حدثوا صيغة امر يقتضى الوجوب فاشار الى عدم الوجوب وان الامر فيه للاباحة بقوله ولا حرج اى فى ترك التحديث عنهم * وقيل المراد رفع الحرج عن حاكى ذلك لما فى اخبارهم من الالفاظ المستبشعة نحو قولهم (اذهب انت وربك فقاتلا) وقولهم (اجعل لنا الها) قلت قوله صيغة امر يقتضى الوجوب ليس ذلك على اطلاقه وانما الامر انما يقتضى الوجوب بصيغته اذا تجرد عن القرائن وهنا قوله ولا حرج قرينة على انه

Marfat.com

ليس بواجب ولا هو للندب وقال الكرمانی الامر للاباحة اذ لا وجوب ولا ندب فيه بالاجماع **قوله** « ومن كذب علی » الی اخره قدمر نحوه في كتاب العلم فی باب اثم من كذب علی النبی ﷺ فان البخاری روی في هذا الباب عن خمسة من الصحابة وهم علی بن ابی طالب والزبير بن العوام وانس بن مالك وسلمة بن الاكوع وابو هريرة وروی ايضا في الجنائز في باب ما يكره من النياحة عن المغيرة وروی ايضا ههنا عن عبد الله بن عمرو وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية **قوله** « فليتبوأ » بكسر اللام هو الاصل وبالسكون هو المشهور وهو امر من التبوء وهو اتخاذ المباءة ای المنزل وقال الجوهری تبوأت منزلا ای نزلته *

١١٦ ـ ﴿ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثنی إبْرَاهِيمُ بنُ سعْدٍ عنْ صالحٍ عنِ ابنِ شهابٍ قال قال أبُو سَلَمَةَ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ إنَّ أبا هُرَيْرَةَ رضی الله عنه قال إنَّ رسولَ اللهِ صلی الله عليْهِ وسلّم قال إنَّ اليهُودَ والنَّصارَی لا يَصْبُغُونَ فَخالِفُوهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله اليهود. وصالح هو ابن كيسان والحديث اخرجه النسائی فی الزينة عن عبيد الله بن سعد بن ابراهيم **قوله** « لا يصبغون » ای شيب الشعر وهو مندوب اليه لانه ﷺ امر بمخالفتهم (فان قلت) ورد النهی عن ازالة الشيب قلت لا تعارض بينهما هنا لان الصبغ لا يقتضی الازالة وقيل المراد بالازالة النتف وسئل مالك عن النتف فقال ما اعلمه حراما وتركه احب الی والاذن فيه مقيد بغير السواد لما روی مسلم من حديث جابر انه ﷺ قال غيروه وجنبوه السواد وروی ابو داود من حديث ابن عباس مرفوعا « يكون قوم في آخر الزمان يخضبون كحواصل الحمام لا يجدون ريح الجنة » ورواه الحاكم ايضا وصححه والحديث صحيح ولكن الكلام فی رفعه ووقفه وعلی تقديره ترجيح وقفه فمثله لا يدرك بالرای فحكمه الرفع ولهذا اختار النووی ان الصبغ بالسواد يكره كراهة تحريم وعن الحليمی ان الكراهة خاصة بالرجال دون النساء فيجوز ذلك للمراة لاجل زوجها وقال مالك الحناء والكتم واسع والصبغ بغير السواد احب الی ويستثنی من ذلك المجاهد اتفاقا * وقد اختلف هل كان صلی الله تعالی عليه واله وسلم يصبغ فقال ابن عمر فی الموطأ اما الصفرة فرايت رسول الله ﷺ يصبغ بها وانا احب ان اصبغ وقيل كان يصفر لحيته وقيل اراد بالصفرة فی حديث ابن عمر صفرة الثياب وقيل صبغ مرة وقال مالك لم يصبغ صلی الله تعالی عليه واله وسلم ولا علی ولا ابی بن كعب ولا ابن المسيب ولا السائب بن يزيد ولا ابن شهاب قال والدليل علی انه ﷺ لم يصبغ ان عائشة قالت كان ابو بكر رضی الله تعالی عنه يصبغ فلو كان صبغ لبدأت به وقال مالك والصبغ بالسواد ما سمعت فيه شيئا وغيره من الصبغ احب الی والصبغ بالحناء والكتم واسع *

١١٧ ـ ﴿ حدثنی مُحَمَّدٌ قال حدثنی حَجَّاجٌ حدثنا جَرِيرٌ عنِ الحسَنِ حدثنا جُنْدُبُ بنُ عبدِ اللهِ فی هذا المَسْجِدِ وما نَسِينا مُنْذُ حدثنا وما نَخْشَی أنْ يَكُونَ جُنْدُبٌ كَذَبَ علی رَسولِ اللهِ ﷺ قال قال رسولُ اللهِ ﷺ كانَ فِيمَنْ كانَ قَبْلَكُمْ رَجلٌ بِهِ جُرْحٌ فَجَزِعَ فأخَذَ سِكِّيناً فحَزَّ بها يَدَهُ فما رَقأَ الدَّمُ حتّی ماتَ قال اللهُ تعالی بادرَنی عبدي بِنَفْسِهِ حَرَّمْتُ عليْهِ الجَنَّةَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله كان فيمن كان قبلكم لانه اعم من ان يكون من بنی اسرائيل او من غيرهم ومحمد شيخ البخاری قال ابن السكن هو محمد بن معمر بن ربعی القيسی البصری وعليه الاكثر كذا نقله عن الفربری وقال ابو عبد الله الحاكم هو محمد بن يحيی الذهلی وحجاج هو ابن منهال وجرير هو ابن حازم والحسن هو البصری والحديث مضی فی الجنائز فی باب ما جاء في قاتل نفسه باتم منه ومضی الكلام فيه هناك **قوله** « فی هذا المسجد » اراد به مسجد البصرة **قوله** « منذ حدثنا »

بفتح

بفتح الدال واشار به الى تحققه لما حدث به قوله «وما نخشى ان يكوى جندب كذب» فيه اشارة الى ان الصحابة عدول وان الكذب مامون من قبلهم ولاسيما على النبى ﷺ قوله «به جرح» بضم الجيم وسكون الراء وتقدم في الجنائز بلفظ بهجراح ووقع في رواية مسلم ان رجلا خرجت به قرحة بفتح القاف وسكون الراء وهي حبة تخرج في البدن وكانه كان به جرح ثم صار قرحة او كان كلاهما قوله «فجزع» اى لم يصبر على الالم قوله «فحز» بالحاء المهملة وتشديد الزاى اى قطع قوله «فما رقأ» بالقاف والهمزاى لم ينقطع الدم يقال رقا اى سكن وانقطع قوله «بادرني عبدى بنفسه» كناية عن استعجاله الموت قوله «حرمت عليه الجنة» تغليظ او كان استحل فكفر او المراد جنة معينة كالفردوس مثلا او المعنى حرمت عليه الجنة ان شئت استمرار ذلك ❁

﴿ حديث أبرص وأقرع وأعمى في بني إسرائيل ﴾

اى هذا في بيان حديث ابرص واقرع وهو الذى ذهب شعر راسه من آفة قوله «في بنى اسرائيل» اى الكائنين في بنى اسرائيل. وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الى آخره ❁

١١٨ - ﴿ حدثني أحمدُ بنُ إسحاقَ حدثنا عمرُو بنُ عاصمٍ حدثنا همّامٌ حدثنا إسحاقُ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثني عبدُ الرحمٰنِ بنُ أبي عَمْرَةَ أنّ أبا هريرةَ حدّثه أنه سمع النبيَّ صلى الله عليه وسلم ❁ وحدثني محمدٌ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ رجاءٍ أخبرنا همّامٌ عن إسحاقَ بنِ عبدِ اللهِ قال أخبرني عبدُ الرحمٰنِ بنُ أبي عَمْرَةَ أنّ أبا هريرةَ رضي الله عنه حدّثه أنه سمع رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم يقولُ إنّ ثلاثةً في بني إسرائيلَ أبرصَ وأقرعَ وأعمى بدا للهِ أن يبتليَهم فبعث إليهم ملَكاً فأتى الأبرصَ فقال أيُّ شيءٍ أحبُّ إليك قال لونٌ حسنٌ وجلدٌ حسنٌ قد قذِرني الناسُ قال فمسحه فذهب عنه فأُعطيَ لوناً حسناً وجلداً حسناً فقال أيُّ المالِ أحبُّ إليك قال الإبلُ أو قال البقرُ هو شكَّ في ذلك أنّ الأبرصَ والأقرعَ قال أحدُهما الإبلُ وقال الآخرُ البقرُ فأُعطيَ ناقةً عُشَراءَ فقال يُبارَكُ لك فيها وأتى الأقرعَ فقال أيُّ شيءٍ أحبُّ إليك قال شعرٌ حسنٌ ويذهبُ عني هذا قد قذِرني الناسُ قال فمسحه فذهب وأُعطيَ شعراً حسناً قال فأيُّ المالِ أحبُّ إليك قال البقرُ قال فأعطاه بقرةً حاملاً وقال يُبارَكُ لك فيها وأتى الأعمى فقال أيُّ شيءٍ أحبُّ إليك قال يردُّ اللهُ إليّ بصري فأُبصرُ به الناسَ فمسحه فردّ اللهُ إليه بصرَه قال فأيُّ المالِ أحبُّ إليك قال الغنمُ فأعطاه شاةً والداً فأُنتِجَ هذان وولّدَ هذا فكان لهذا وادٍ من إبلٍ ولهذا وادٍ من بقرٍ ولهذا وادٍ من الغنمِ ثم إنه أتى الأبرصَ في صورتِه وهيئتِه فقال رجلٌ مسكينٌ تقطّعت بي الحبالُ في سفري فلا بلاغَ اليومَ إلا باللهِ ثم بك أسألُك بالذي أعطاك اللونَ الحسنَ والجلدَ الحسنَ والمالَ بعيراً أتبلّغُ عليه في سفري فقال له إنّ الحقوقَ كثيرةٌ فقال له كأني أعرفُك ألم تكن أبرصَ يقذرُك الناسُ فقيراً فأعطاك اللهُ فقال لقد ورثتُ كابراً عن كابرٍ فقال إن كنتَ كاذباً فصيّرك اللهُ إلى ما كنتَ وأتى الأقرعَ في صورتِه وهيئتِه فقال له مثلَ ما قال لهذا فردّ عليه مثلَ

Marfat.com

مارَدَّ عليهِ هذا فقال إن كُنتَ كاذِباً فصيَّرَكَ اللهُ إلى ما كُنتَ وأتى الأعمى في صورتِهِ فقال رجلٌ مِسكينٌ وابنُ سبيلٍ وتقطعتْ بيَ الحبالُ في سفري فلا بلاغَ اليومَ إلاّ باللهِ ثم بِكَ أسألُكَ بالذي رَدَّ عليكَ بصرَكَ شاةً أتبلَّغُ بها في سفري فقال قد كُنتُ أعمى فردَّ اللهُ بصري وفقيرًا فقد أغناني فخُذْ ماشِئتَ فواللهِ لا أجهدُكَ اليومَ بشيءٍ أخذتَهُ للهِ فقال أمسِكْ مالَكَ فإنما ابتُلِيتُم فقد رضي اللهُ عنكَ وسخِطَ على صاحبيكَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من لفظ الحديث واخرجه من طريقين (ورجالهما ثمانية) الاول احمد بن اسحاق بن الحصين ابو اسحق السلمى السرمارى بضم السين المهملة وتشديد الراء المفتوحة وقيل بسكونها نسبة الى سرمارة قرية من قرى بخارى وهو من اقران البخارى وافراده مات يوم الاثنين لست ليال بقين من شهر ربيع الاخر سنة اثنتين واربعين ومائتين الثانى عمرو بفتح العين المهملة ابن عاصم بن عبيد الله القيسى الكلابى البصرى ✡ الثالث همام بن يحيي العوذى الازدى البصرى ✽ الرابع اسحق بن عبدالله بن ابى طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى ابن اخى انس بن مالك مات سنة اربع وثلاثين ومائة وليس له فى البخارى عن عبدالرحمن بن ابى عمرة سوى هذا الحديث وآخر فى التوحيد ✽ الخامس عبد الرحمن بن ابى عمرة واسمه عمرو بن محصن الانصارى النجارى قاضى اهل المدينة ✡ السادس ابو هريرة رضى الله عنه ✽ السابع فى السند الثانى محمد كذا مجردا قال الجيانى لعله محمد بن يحيي الذهلى ويقال انه البخارى نفسه والدليل عليه انه روى عن عبد الله بن رجاء وهو احد مشايخه روى عنه فى اللقطة وغيرها بلا واسطة ✽ الثامن عبد الله بن رجاء بن المثنى البصرى ابو عمرو مات سنة تسع عشرة ومائتين ✽ والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الايمان والنذور وقال عن عمرو بن عاصم واخرجه مسلم فى آخر الكتاب عن شيبان بن فروخ ✡

﴿ ذكر معناه ﴾ **قوله** «بدالله» بتخفيف الدال المهملة بغير همزة كذا ضبطه بعضهم ثم قال اى سبق فى علم الله فاراد اظهاره وليس المراد انه ظهر له بعد ان كان خافيا لان ذلك محال فى حق الله تعالى وقال الكرمانى وقد روى بعضهم بدا الله وهو غلط وقال صاحب المطالع ضبطناه على متقنى شيوخنا بالهمزة اى ابتدا الله ان يبتليهم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطاء وقال الخطابى معناه قضى الله ان يبتليهم لان القضاء سابق وفى رواية مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد بلفظ اراد الله ان يبتليهم اى يختبرهم ويروى يبليهم باسقاط التاء المثناة من فوق قوله «قد قذرنى الناس» بكسر الذال المعجمة اى كرهنى الناس ويروى قد قذرونى الناس من باب اكلونى البراغيث كذا قاله الكرمانى قوله فمسحه اى مسح على جسمه قوله فاعطى على صيغة المجهول قوله فقال واى المال وفى رواية الكشميهنى اى المال بلا واو قوله او قال البقر شك فى ذلك وصرح فى رواية مسلم ان الذى شك هو اسحق بن عبدالله بن ابى طلحة راوى الحديث قوله فاعطى ناقة اى الذى تمنى الابل اعطى ناقة عشراء بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة ممدودا وهى الحامل التى اتى عليها فى حملها عشرة اشهر من يوم طرقها الفحل وقيل يقال لها ذلك الى ان تلد وبعد ما تضع وهى من انفس المال قوله يبارك لك فيها كذا وقع بضم الياء وفى رواية شيبان بارك الله بلفظ الفعل الماضى واظهار الفاعل قوله فمسحه اى فسح على عينيه قوله شاة والد اى ذات ولد وقال الجوهرى شاة والد اى حامل والشاة تذكر وتؤنث وفلان كثير الشاة وهو فى معنى الجمع قوله فانتج هذان اى صاحبا الابل والبقر كذا وقع انتج وهى لغة قليلة والفصيح عند اهل اللغة نتجت الناقة بضم النون ونتج الرجل الناقة اى حمل عليها الفحل وقد سمع انتجت الفرس اى ولدت فهى نتوج ولا يقال منتج قوله «وولد هذا» بتشديد اللام المفتوحة اى صاحب الشاة وراعى عرف الاستعمال حيث قال فى الابل والبقر انتج وفى الغنم ولد وقوله من الغنم ويروى من غنم **قوله** فى صورته اى فى الصورة التى

Marfat.com

التي كان عليها لما اجتمع به وهو ابرص قوله رجل مسكين زاد شيبان وابن سبيل قال ابن التين قوله الملك له رجل مسكين الى اخره اراد انك كنت هكذا وهو من المعاريض والمراد به ضرب المثل ليتيقظ المخاطب قوله الحبال بكسر الحاء المهملة وبعدها باء موحدة مخففة جمع حبل اراد به الاسباب التي يقطعها في طلب الرزق وقيل العقبات قال الكرماني ويروى بالجيم وقيل هو تصحيف وفي التوضيح ويروى الحيل جمع حيلة يعني لم يبق لي حيلة قوله اتبلغ عليه وفي رواية الكشميهني اتبلغ به وهو بالغين المعجمة من البلغة وهي الكفاية والمعنى اتوصل به الى مرادي يقال تبلغ بكذا اي اكتفى به قوله يقذرك الناس بفتح الذال المعجمة لانه من باب علم يعلم قوله فقيرا نصب على الحال قوله كابرا عن كابر هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره لكابر عن كابر وفي رواية شيبان انما ورثت هذا المال كابرا عن كابر قال بعضهم اي كبيرا عن كبير في العز والشرف قلت اخذه من كلام الكرماني وليس كذلك وانما المعنى ورثت هذا المال عن آبائي واجدادي حال كون كل واحد منهم كابرا عن كابر اي كبيرا ورث عن كبير قوله «فصيرك الله» وانما اورده بلفظ الفعل الماضي لارادة المبالغة في الدعاء عليه وانما دخلت الفاء فيه لانه دعاء قوله «فوالله لا اجهدك اليوم» بالجيم والهاء كذا في رواية كريمة واكثر روايات مسلم اي لا اشق عليك في رد شيء تطلبه مني او تاخذه وقال عياض رواية البخاري لم تختلف انه لا احمدك بالحاء المهملة والميم يعني لا احمدك على ترك شيء تحتاج اليه من مالي وقوله رواية البخاري لم تختلف ليس كذلك فان رواية كريمة بالجيم والهاء كما ذكرناه وقال عياض لم يتضح هذا المعنى لبعض الناس فقال لعله لا احدك بالحاء المهملة وتشديد الدال بغير ميم اي لا امنعك قال وهذا تكلف وقال الكرماني ما حاصله انه يحتمل ان يكون قوله لا احمدك بتشديد الميم اي لا اطلب منك الحمد فيكون من قولهم فلان يتحمد علي اي يمتن ويكون المعنى هنا لا امتن عليك يقال من انفق ماله على نفسه فلا يتحمد به على الناس قوله انما ابتليتم اي انما امتحنتم قوله فقد رضي الله عنك الى آخره ويروى ورضي عنك على بناء المجهول وكذلك سخط مثله وكان الاعمى خير الثلاثة قال الكرماني رحمه الله ولا شك ان مزاجه كان اقرب الى السلامة من مزاجهما لان البرص لا يحصل الا من فساد المزاج وخلل في الطبيعة وكذلك ذهاب الشعر ايضا بخلاف العمى فانه لا يستلزم فساده فقد يكون من امر خارجي *

﴿ باب ﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى «ام حسبت» الى اخره ولم يذكر في هذا الباب الا تفسير بعض ما وقع في قصة اصحاب الكهف وليس في رواية ابي ذر عن المستملي والكشميهني لفظ باب وليس في رواية النسفي لا باب ولا غيره من الترجمة وهذا هو الصواب لان الكتاب في الحديث لا في التفسير *

﴿ الْكَهْفُ الْفَتْحُ فِي الْجَبَلِ ﴾

هو قول الضحاك اخرجه عنه ابن ابي حاتم واختلف في مكان الكهف فقيل بين ايلة وفلسطين وقيل بالقرب من ايلة وقيل بارض نينوى وقيل بالبلقاء والاخبار التي تكاثرت انه ببلاد الروم وهو الصحيح فقيل بالقرب من طرسوس وقيل بالقرب من ابلستين وكان اسم مدينتهم افسوس واسم ملكهم دقيانوس وقال السهيلي مدينتهم يقال انها على ستة فراسخ من القسطنطينية وكانت قصتهم قبل غلبة الروم على يونان وانهم سيحجون البيت اذا نزل عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام وذكر ابن مردويه في تفسيره من حديث حجاج بن ارطاة عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا اصحاب الكهف اعوان المهدي وذكر مقاتل في تفسيره اسم الكهف ما نجلوس *

﴿ وَالرَّقِيمُ الْكِتَابُ مَرْقُومٌ مَكْتُوبٌ مِنَ الرَّقْمِ ﴾

اشار به الى تفسير الرقيم فالذي فسره منقول عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما رواه الطبراني من حديث

Marfat.com

علی بن ابی طلحة عنه **قوله** «من الرقم» اشار به الی ان اشتقاق الرقیم والمرقوم من الرقم وهو الکتابة وفی الرقیم اقوال اخر فعن ابی عبیدة الرقیم الوادی الذی فیه الکهف وعن کعب الاحبار اسم القریة رواه الطبری وعن انس ان الرقیم اسم الکلب رواه ابن ابی حاتم وکذا روی عن سعید بن جبیر وقیل الرقیم اسم الصخرة التی اطبقت علی الوادی الذی فیه الکهف وقیل هو الغار وعن ابن عباس الرقیم لوح من رصاص کتبت فیه اسماء اصحاب الکهف لما توجهوا عن قومهم ولم یدروا این توجهوا ❁

﴿ رَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَلْهَمْنَاهُمْ صَبْرًا ﴾

اشار به الی ما فی قوله تعالی (وربطنا علی قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض) وفسر ربطنا بقوله الهمنام صبرا وهکذا فسره ابو عبیدة ❁

﴿ شَطَطًا إِفْرَاطًا ﴾

اشار به الی ما فی **قوله** تعالی (لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا) **قوله** «شططا» منصوب علی انه صفة مصدر محذوف تقدیره لقد قلنا اذا قولا شططا ای ذا شطط وهو الافراط فی الظلم والابعاد من شط اذا بعد وعن ابی عبیدة شططا ای جورا وغلوا ❁

﴿ الْوَصِيدُ الْفِنَاءُ وَجَمْعُهُ وَصَائِدُ وَوُصُدٌ وَيُقَالُ الْوَصِيدُ الْبَابُ مُؤْصَدَةٌ مُطْبَقَةٌ آصَدَ الْبَابَ وَأَوْصَدَ ﴾

اشار به الی ما فی **قوله** تعالی (وکلبهم باسط ذراعیه بالوصید) وفسر الوصید بقوله الفناء بکسر الفاء والمد وهکذا فسره ابن عباس وکذا روی عن سعید بن جبیر وقال الزمخشری الوصید الفناء وقیل العتبة وقیل الباب **قوله** «وجمعه» ای وجمع الوصید وصائد ووصد بضم الواو وسکون الصاد ویقال الاصید کالوصید روی ابن جریر عن ابی عمرو بن العلاء ان اهل الیمن وتهامة یقولون الوصید واهل نجد یقولون الاصید **قوله** «مؤصدة» اشارة الی ما فی **قوله** تعالی نار مؤصدة وفسره بقوله مطبقة وهذا ذکره استطرادا لانه لیس فی سورة الکهف ولکنه لما کان الاشتقاق بینهما من واد واحد ذکره هنا والذی ذکره هو المنقول عن ابی عبیدة **قوله** «اصد الباب» ای اغلقه ویقال فیه اوصد ایضا یعنی یقال بالثلاثی وبالمزید ❁

﴿ بَعَثْنَاهُمْ أَحْيَيْنَاهُمْ ﴾

اشار به الی ما فی قوله تعالی «وکذلک بعثناهم لیتساءلوا بینهم» الآیة وفسره بقوله احییناهم وهکذا فسره ابو عبیدة ❁

﴿ أَزْكَىٰ أَكْثَرُ رَيْعًا ﴾

اشار به الی ما فی قوله تعالی «فلینظر ایها ازکی طعاما فلیأتکم برزق منه» وفسر ازکی بقوله اکثر ریعا قال الزمخشری ایها ای اهلها کما فی **قوله** «واسأل القریة» ازکی طعاما احل واطیب او اکثر وارخص ❁

﴿ فَضَرَبَ اللَّهُ عَلَىٰ آذَانِهِمْ فَنَامُوا ﴾

اشار به الی ما فی قوله تعالی (فضربنا علی اذانهم فی الکهف سنین عددا) وفی الحقیقة اخذ لازم القرآن وفسره بلازمه اذ لیس الذی ذکره لفظ القرآن ولا ذلک معناه قال الزمخشری ای ضربنا علیها حجابا من ان تسمع یعنی انمناهم انامة ثقیلة لا تنبههم فیها الاصوات ❁

﴿ رَجْمًا بِالْغَيْبِ لَمْ يَسْتَبِنْ ﴾

اشار به الی ما فی قوله تعالی (سیقولون ثلاثة رابعهم کلبهم ویقولون خمسة سادسهم کلبهم رجما بالغیب) وفسر الرجم بالغیب بقوله لم یستبن وعن قتادة معناه قذفا بالظن رواه عبد الرزاق عن معمر عنه وقال ابو عبیدة الرجم ما لم تستیقنه من الظن ❁

وقال

Marfat.com

﴿ وقال مُجاهِدٌ تَقرِضُهُمْ تَترُكُهُمْ ﴾

ای قال مجاهد فی تفسیر قوله تعالی «تقرضهم» فی قوله تعالی (وتری الشمس اذا طلعت تزاور عن کهفهم ذات الیمین واذا غربت تقرضهم ذات الشمال) الآیة وفسر تقرضهم بقوله تترکهم واصل القرض القطع والتفرقة من قولك قرضته بالمقراض ای قطعته والمعنی هنا تعدل عنهم وتترکهم قاله الاخفش والزجاج وقیل تصیبهم یسیرا ماخوذ من قراضة الذهب والفضة وهو ماخوذ منها بالمقراض ای تعطیهم الشمس الیسیر من شعاعها وقیل معناه تحاذیهم وهو قول الکسائی والفراء *

﴿ حَدِیثُ الغارِ ﴾

ای هذا بیان حدیث الغار الذی آوی الیه ثلاثة نفر ممن کانوا قبلنا قیل وجه المناسبة فی ذکر حدیث الغار عقیب حدیث ابرص واقرع واعمی هوانه ورد ان الرقیم المذکور فی قوله تعالی (ام حسبت ان اصحاب الکهف والرقیم) هو الغار الذی آوی الیه الثلاثة المذکورون وذلك فیما رواه البزار والطبرانی باسناد حسن عن النعمان بن بشیر انه سمع النبی ﷺ یذکر الرقیم قال انطلق ثلاثة فکانوا فی کهف فوقع الجبل علی باب الکهف فاوصد علیهم الحدیث قلت یحتمل انه ذکر هذا عقیب ذاك لان هؤلاء الثلاثة کانوا فی زمن بنی اسرائیل یدل علیه ما رواه الطبرانی عن عقبة بن عامر ان ثلاثة نفر من بنی اسرائیل الحدیث ذکره فی الدعاء *

١١٩ - ﴿ حدثنا إسْماعِیلُ بنُ خَلِیلٍ أخْبَرَنا عَلِیُّ بنُ مُسْهِرٍ عنْ عُبَیْدِ اللهِ بنِ عُمَرَ عَنْ نافِعٍ عن ابنِ عُمَرَ رضی اللهُ عنهما أنَّ رسولَ اللهِ صلی الله علیه وسلم قال بَیْنَما ثَلاثَةُ نَفَرٍ مِمَّنْ کانَ قَبْلَکُمْ یَمْشُونَ إذْ أصابَهُمْ مَطَرٌ فأوَوْا إلی غارٍ فانْطَبَقَ عَلَیْهِمْ فقال بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ إنَّهُ واللهِ یا هؤلاءِ لا یُنْجِیکُمْ إلاَّ الصِّدْقُ فَلْیَدْعُ کلُّ رجُلٍ مِنْکُمْ بما یَعْلَمُ أنَّهُ قَدْ صَدَقَ فِیهِ فقال واحِدٌ مِنْهُمْ اللَّهُمَّ إنْ کُنْتَ تَعْلَمُ أنَّهُ کانَ لی أجِیرٌ عمِلَ لی علی فَرَقٍ مِنْ أرُزٍّ فَذَهَبَ وتَرَکَهُ وأنِّی عَمَدْتُ إلی ذَلِكَ الفَرَقِ فزَرَعْتُهُ فصارَ مِنْ أمْرِهِ أنِّی اشْتَرَیْتُ مِنْهُ بَقَرًا وأنَّهُ أتانی یَطْلُبُ أجْرَهُ فقُلْتُ لهُ اعمِدْ إلی تِلْكَ البَقَرِ فَسُقْها فقال لی إنَّما لی عِنْدَكَ فَرَقٌ مِنْ أرُزٍّ فقُلْتُ لَهُ اعمِدْ إلی تِلْكَ البَقَرِ فإنَّها مِنْ ذَلِكَ الفَرَقِ فَساقَها فانْ کُنْتَ تَعْلَمُ أنِّی فَعَلْتُ ذَلِكَ مِنْ خَشْیَتِكَ فَفَرِّجْ عنَّا فانْساخَتْ عنهُمُ الصَّخْرَةُ فقال الآخَرُ اللَّهُمَّ إنْ کُنْتَ تَعْلَمُ أنَّهُ کانَ لی أبَوانِ شَیْخانِ کَبِیرانِ فَکُنْتُ آتِیهِما کلَّ لَیْلَةٍ بِلَبَنِ غَنَمٍ لی فأبْطَأْتُ علَیْهِما لَیْلَةً فَجِئْتُ وقَدْ رَقَدا وأهْلی وعِیالی یَتَضاغَوْنَ مِنَ الجُوعِ فَکُنْتُ لا أسْقِیهِمْ حتَّی یَشْرَبَ أبَوایَ فَکَرِهْتُ أنْ أوقِظَهُما وکَرِهْتُ أنْ أدَعَهُما فیَسْتَکِنَّا لِشَرْبَتِهِما فلَمْ أزَلْ أنْتَظِرُ حتَّی طَلَعَ الفَجْرُ فإنْ کُنْتَ تَعْلَمُ أنِّی فَعَلْتُ ذَلِكَ مِنْ خَشْیَتِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا فانْساخَتْ عَنْهُمُ الصَّخْرَةُ حتَّی نَظَرُوا إلی السَّماءِ فقال الآخَرُ اللَّهُمَّ إنْ کُنْتَ تَعْلَمُ أنَّهُ کانَ لی ابْنَةُ عَمٍّ مِنْ أحَبِّ النَّاسِ إلَیَّ وإنِّی راوَدْتُها عنْ نَفْسِها فأبَتْ إلاَّ أنْ آتِیَها بِمِائَةِ دِینارٍ فَطَلَبْتُها حتَّی قَدَرْتُ فأتَیْتُها بها فَدَفَعْتُها إلَیْها فأمْکَنَتْنی مِنْ نَفْسِها فلَمَّا قَعَدْتُ بَیْنَ رِجْلَیْها فقالَتِ اتَّقِ اللهَ ولا تَفُضَّ الخاتَمَ إلاَّ بِحَقِّهِ فَقُمْتُ وتَرَکْتُ المِائَةَ دِینارٍ فإنْ کُنْتَ تَعْلَمُ أنِّی فَعَلْتُ ذَلِكَ مِنْ خَشْیَتِكَ

Marfat.com

فَفَرِّجْ عَنَّا فَفَرَّجَ اللّٰهُ عَنْهُمْ فَخَرَجُوا ﴾

وجه المطابقة قد ذكر الآن . واسماعيل بن خليل ابو عبدالله الخزاعى الكوفى وقد مضى هذا الحديث في الاجارة في باب من استاجر اجيرا فترك اجره اخرجه عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر ومضى ايضا فى البيوع فى باب اذا اشترى شيئا لغيره عن يعقوب بن ابراهيم عن ابى عاصم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ومضى ايضا في البيوع فى باب اذا زرع بمال قوم عن ابراهيم بن المنذر عن ابى ضمرة عن موسى ابن عقبة عن نافع عن عبدالله بن عمر ولم يخرج البخارى هذا الحديث الامن رواية ابن عمر وكذلك مسلم وفي الباب عن انس عند الطبرانى وعن ابى هريرة عند ابن حبان وعن النعمان بن بشير عند احمد وعن على وعقبة بن عامر وعبدالله ابن عمرو ابن العاص وعبدالله بن ابى اوفى عند الطبرانى وقد ذكرنا في كل موضع بما فتح الله تعالى ونذكر هنا بعض شئ وما علينا ان وقع بعض تكرار فان التكرير يفيد تكرار السك عند التضوع قوله « ممن كان قبلكم » يعنى من بنى اسرائيل كما في رواية الطبرانى التى ذكرناها آنفا قوله « يمشون » فى محل الرفع لانه خبر مبتدا وهو قوله ثلاثة نفر واضيف بينما الى هذه الجملة وقوله اذ اصابهم جواب بينما قوله « فاووا الى غار » بقصر الهمزة يقال اوى بنفسه مقصور واويته انا بالمد وقيل يجوز هنا القصر والمد وفي رواية احمد والطبرانى وابى يعلى والبزار فدخلوا غارا فسقط عليهم حجر يتجافى حتى ما يرون منه وفي رواية سالم بن عبدالله بن عمر عن ابيه عند البخارى حتى اواهم المبيت بنصب المبيت على المفعولية ووجهوه بان دخول الغار من فعلهم فحسن ان ينسب الايواء اليهم وفى رواية مسلم من هذا الوجه فاواهم المبيت برفع المبيت على الفاعلية قوله « فانطبق عليهم » اى باب الغار ومضى في المزارعة فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم وفى رواية سالم فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار وفي رواية الطبرانى من حديث النعمان بن بشير اذ وقع الحجر من الجبل مما يهبط من خشية الله حتى سد فم الغار قوله « انه » اى الشان قوله « فليدع كل رجل منكم » وفى رواية موسى بن عقبة انظروا اعمالا عملتموها صالحة لله ومثله في رواية مسلم وفي البيوع ادعوا الله بافضل عمل عملتموه وفى رواية سالم انه لا ينجيكم الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم وفي حديث ابى هريرة وانس جميعا فقال بعضهم عفى الاثر ووقع الحجر ولا يعلم بمكانكم الا الله ادعوا الله باوثق اعمالكم وفي حديث النعمان بن بشير (انكم لن تجدوا شيئا خيرا لكم من ان يدعو كل امرىء منكم بخير عمل عمله قط)قوله « فقال واحد منهم » وفى رواية ابى ذر وابى الوقت والنسفى وقال اللهم بدون ذكر لفظ واحد منهم قوله « ان كنت تعلم » على خلاف مقتضى الظاهر لانهم كانوا جازمين بان الله عالم بذلك فلا مجال لحرف الشك فيه واجيب بانهم لم يكونوا عالمين بان لاعمالهم اعتبارا عندالله ولا جازمين فقالوا ان كنت تعلم لها اعتبارا ففرج عنا قوله « على فرق » بفتح الفاء والراء بعدها قاف وقد تسكن الراء وهو مكيال يسع ثلاثة اصع قوله « من ارز » فيه ست لغات قد ذكرناها فيما مضى قوله « عمدت » اى قصدت قوله « اشتريت منه بقرا » قال الكرمانى فان قلت فيه صحة بيع الفضولى قلت هذا شرع من قبلنا ثم ليس فيه ان الفرق كان معينا ولم يكن في الذمة وقبضه الاجير ودخل في ملكه بل كان هذا تبرعا منه له انتهى قلت لا حاجة اصلا الى هذا السؤال لان بيع الفضولى يجوز اذا اجازه صاحب المتاع فلا يقال من اول الامر ان البيع غير صحيح قوله « فانساخت » اى انشقت وانكره الخطابى لان معنى انساخ بالمعجمة و يقال انصاخ بالصاد المهملة بدل السين اى انشق من قبل نفسه قال والصواب انساحت بالحاء المهملة اى اتسعت ومنه ساحة الدار قال وانصاح بالصاد المهملة بدل السين اى تصدع يقال للبرق قيل الرواية بالخاء المعجمة صحيحة وهى بمعنى انشقت وان كان اصله بالصاد فالصاد قد قلبت سينا ولا سيما مع الخاء المعجمة كالصخر والسخر ووقع في حديث سالم فانفرجت شيئا لا يستطيعون الخروج وفى حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى راوا الضوء وفي حديث على فانصدع الجبل حتى طمعوا في الخروج ولم يستطيعوا وفى حديث ابى هريرة وانس فزال ثلث الحجر قوله « اللهم ان كنت تعلم انه كان لى » كذا في

رواية

Marfat.com

رواية الا كثرين وفي رواية ابى ذر بحذف انه قوله «ابوان» من باب التغليب والمراد الاب والام وصرح بذلك في حديث ابن ابى اوفى قوله «شيخان كبيران» وزاد في رواية ابى ضمرة عن موسى بن عقبة ولى صبية صغار فكنت ارعى عليهم وفي حديث على ابوان ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولا ولى غيرى فكنت ارعى لهما بالنهار وآوى اليهما بالليل قوله «فابطات عنهما ليلة» وفي رواية سالم فناى بى طلب شئ يوما فلم ارح عليهما حتى ناما والشئ لم يفسر ماهو في هذه الرواية وقد بين في رواية مسلم من طريق ابى ضمرة ولفظه وانه ناى بى ذات يوم الشجر والمراد انه بعد عن مكانه الذى يرعى فيه على العادة لاجل الكلاء فذلك ابطا ويفسره ايضا حديث على فان الكلا تناءى على اى تباعد والكلاء العشب الذى يرعى الغنم منه قوله «واهلى» مبتدا وعيالى عطف عليه وخبره يتضاغون بضاد وغين معجمتين من الضغاء بالمد وهو الصياح وقال الداودى يريد بالاهل والعيال الزوجة والاولاد والرقيق والدواب واعترض عليه ابن التين فقال لا معنى للدواب هنا قلت تدخل الدواب في العيال بالنظر الى المعنى اللغوى لان معنى قولهم عال فلان اى انفق عليه وجاء في رواية سالم وكنت لا اغبق قبلهما اهلا ولا مالا فهذا يقوى ماذكرناه قوله «من الجوع» اى بسبب الجوع * وفيه رد على من قال لعل صياحهم كان بسبب آخر غير الجوع قوله «فكرهت ان اوقظهما» وفى حديث على ثم جلست عند رؤسهما بانائى كراهية ان اوقظهما او اوذيهما وفي حديث انس كراهية ان ارد وسنهما وفى حديث ابن ابى اوفى وكرهت ان اوقظهما من نومهما فيشق ذلك عليهما قوله «ليستكنا» من الاستكانة اى ليضعفا لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم قوله لشربتهما اى لاجل عدم شربهما وقال الكرمانى ويروى ليستكنا يعنى بتشديد النون اى يلبثا فى كنهما منتظرين لشربهما قوله «فابت» اى امتنعت وفي رواية موسى بن عقبة فقالت لا تنال ذلك منها حتى قوله بمائة دينار وفي رواية سالم فاعطيتها عشرين ومائة دينار وطلب المائة منها والزيادة من قبل نفسه او الراوى الذى لم يذكر الزيادة طرحها وفي حديث ابن ابى اوفى مالا ضخما قوله «فلما قعدت بين رجليها» وفي حديث ابن ابى اوفى وجلست منها مجلس الرجل من المراة قوله «لا تفض» بالفاء والضاد المعجمة اى لا تكسر والخاتم كناية عن عذرتها وكانها كانت بكرا (فان قلت) في حديث النعمان مايدل على انها لم تكن بكرا (قلت) يحمل على انها ارادت بالخاتم الفرج والالف واللام في الخاتم عوض عن الياء اى خاتمى قوله الابحقه اى الحلال ارادت انها لا تحل له الابتزويج صحيح ووقع فى حديث على فقالت اذكرك الله ان لا تركب منى ما حرم الله عليك قال انا احق ان اخاف ربى وفي حديث النعمان بن بشير فلما امكنتنى من نفسها بكت فقلت ما يبكيك قالت فعلت هذا من الحاجة فقلت انطلقى وفى حديث ابن ابى اوفى فلما جلست منها مجلس الرجل من المراة ذكرت النار فقمت عنها ☆

باب

اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس في اكثر النسخ لفظ باب ☆

١٢٠ ـ ﴿ حدثنا أبواليمانِ أخبرنا شُعَيْبٌ حدثنا أبو الزِّنادِ عن عبدِالرَّحْمٰنِ حدَّثَهُ أنَّهُ سَمِعَ أبا هُرَيْرَةَ رضي الله تعالى عنه أنَّهُ سَمِعَ رسولَ اللهِ ﷺ يقولُ بَينا امْرَأةٌ تُرْضِعُ ابْنَها إذْ مَرَّ بها رَاكِبٌ وهِيَ تُرْضِعُهُ فقالَتِ اللّٰهُمَّ لاَ تُمِتِ ابْنِى حتّٰى يَكُونَ مِثلَ هٰذَا فقال اللّٰهُمَّ لاَ تَجعلْنِى مِثْلَهُ ثُمَّ رَجعَ فى الثَّدْىِ ومُرَّ بامْرَأةٍ تُجَرَّرُ ويُلْعَبُ بها فقالَتِ اللّٰهُمَّ لاَ تَجعَلِ ابْنى مِثْلَها فقال اللّٰهُمَّ اجعَلْنى مِثْلَها فقال أمَّا الرَّاكِبُ فإنَّهُ كافِرٌ وأمَّا المَرْأةُ فإنَّهُمْ يَقُولونَ لَها تَزْنِى وتقولُ حَسْبِىَ اللهُ ويَقُولونَ تَسْرِقُ وتَقولُ حَسْبِىَ اللهُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان وقوع هذا كان في ايام بنى اسرائيل وابواليمان الحكم بن نافع وعبدالرحمن هو ابن هرمز

Marfat.com

الاعرج ومضى الحديث فى باب (واذكر فى الكتاب مريم) عن قريب ومر الكلام فيه هناك قوله «مر» بلفظ المجهول قوله «تجرر» بالراء *

١٢١ ـ حدثنا سَعِيدُ بنُ تَلِيدٍ حدثنا ابنُ وهبٍ قال أخبرني جَرِيرُ ابنُ حازمٍ عنْ أيُّوبَ عنْ مُحَمَّدِ بنِ سِيرِينَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال قال النبيُّ ﷺ بَيْنَما كَلْبٌ يُطِيفُ بِرَكِيَّةٍ كادَ يَقْتُلُهُ العَطَشُ إذْ رَأتْهُ بَغِيٌّ مِنْ بَغايا بَنِي إسْرائِيلَ فَنَزَعَتْ مُوقَها فَسَقَتْهُ فَغُفِرَ لَها بِهِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة وسعيد هو سعيد بن عيسى بن سعيد بن تليد بفتح التاء المثناة من فوق وكسر اللام ابو عثمان الرعينى المصرى وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى والحديث اخرجه مسلم فى الحيوان قوله يطيف بضم اوله من اطاف يطيف بمعنى طاف يطوف طوفا وهو الدوران حول الشئ قوله بركية بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء آخر الحروف وهى البئر مطوية كانت اوغير مطوية وغير المطوية يقال لها جاب وقليب وقيل الركى البئر قبل ان تطوى فاذا طويت فهى الطوى قوله «بغى» بفتح البا الموحدة وكسر الغين المعجمة وتشديد الياء وهى الزانية وتجمع على بغايا قوله موقها بضم الميم وسكون الواو وفى آخره قاف قال بعضهم هو الخف قلت لابل الموق هو الذى يلبس فوق الخف ويقال له الجرموق ايضا وهو فارسى معرب « به » فى رواية الكشميهنى وليس هو فى رواية غيره وقد مضى فى كتاب الشرب عن ابى هريرة نحو هذا ولكن القضية للرجل وكذا وقع فى الطهارة فى شان الرجل قال بعضهم يحتمل تعدد القضية (قلت) بل يقطع بانه قضيتان احداهما للرجل والاخرى للمرأة وانما يقال يحتمل تعدد القضية ان لو كانت لواحد فافهم *

١٢٢ ـ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ عنْ مالِكٍ عن ابنِ شِهابٍ عنْ حُمَيْدِ ابنِ عبدِ الرَّحْمٰنِ أنَّهُ سَمِعَ مُعاوِيَةَ بنَ أبي سُفْيانَ عامَ حَجَّ على المِنْبَرِ فَتَناوَلَ قُصَّةً مِنْ شَعَرٍ كانَتْ في يَدَيْ حَرَسِيٍّ فقال يا أهْلَ المَدِينَةِ أيْنَ عُلَماؤُكُمْ سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَنْهَى عنْ مِثْلِ هٰذِهِ ويَقُولُ إنَّما هَلَكَتْ بَنُو إسْرائِيلَ حِينَ اتَّخَذَها نِساؤُهُمْ *

مطابقته للترجمة فى قوله انما هلكت بنو اسرائيل * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى اللباس عن اسماعيل واخرجه مسلم فى اللباس عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابن ابى عمر وعن حرملة بن يحيى وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فى الترجل عن القعنبى به واخرجه الترمذى فى الاستئذان عن سويد بن نصر واخرجه النسائى فى الزينة عن قتيبة عن سفيان به *

﴿ذكر معناه﴾ قوله « عام حج » وفى رواية للبخارى عن سعيد بن المسيب اخر قدمة قدمها وكان ذلك فى سنة احدى وخمسين وهى آخر حجة حجها معاوية فى خلافته قوله « على المنبر » حال من معاوية والمراد به منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله « قصة » بضم القاف وتشديد الصاد المهملة وهى شعر الراس من جهة الناصية وهنا المراد منه قطعة من قصصت الشعر اى قطعته قوله « حرسى » منسوب الى الحراس احد الحرس وهم الذين يحرسون السلطان قال الكرمانى الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فنسب اليه ولا تقل حارس الا ان تذهب به الى معنى الحراسة دون الجنس ويطلق الحرسى ويراد به الجندى قوله « فقال اهل المدينة » اى يا اهل المدينة وفى اكثر النسخ لفظ يا غير محذوفة قوله « اين علماؤكم » قال بعضهم فيه اشارة الى ان العلماء اذ ذاك فيهم كانوا اقللا وهو كذلك لان غالب الصحابة يومئذ كانوا اقدمانوا وكان راى جهال عوامهم صنعوه واراد ان يذكر علماءهم ويؤنبهم بما تركوه من الانكار فى ذلك (قلت) ان كان غالب الصحابة ماتوا فى ذلك الوقت فقد قام مقامهم اكثر منهم جماعة من التابعين الكبار

والصغار

Marfat.com

والصغار واتباعهم ولم يكن معاوية قصد هذا المعنى الذى ذكره هذا القائل وانما كان قصده الانكار عليهم باهمالهم انكار مثل هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره وفى هذا اعتناء الولاة بازالة المنكرات وتوبيخ من اهملها قوله « ويقول » عطف على قوله وينهى اى يقول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله « انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها » اى حين اتخذ القصة نساؤهم وكان هذا اسباب هلاكهم فدل على ان ذلك كان حراما عليهم فلما فعلوه مع ما انضم الى ذلك مما ارتكبوا من المعاصى هلكوا وفيه معاقبة العامة بظهور المنكر ٭

١٢٣ ـ ﴿ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ عبدِ الله حدثنا ابْراهيمُ بنُ سَعْدٍ عنْ أبيهِ عنْ أبى سَلَمَةَ عنْ أبى هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عنِ النبىِّ ﷺ قال إنَّهُ قَدْ كانَ فِيما مَضَى قَبْلَكُمْ مِنَ الأُمَمِ مُحَدَّثُونَ وإنَّهُ إنْ كانَ فى اُمَّتِى هَذهِ مِنْهُمْ فإنَّهُ عُمَرُ بْنُ الخَطَّابِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فيما مضى قبلكم من الامم ٭ وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشى الاويسى المدينى وهو من افراده وابراهيم بن سعد يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد يروى عن عمه ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضل عمر رضى الله تعالى عنه عن يحيى بن قزعة واخرجه النسائى فى المناقب عن محمد بن رافع والحسن بن محمد قوله « انه » اى ان الشان قد كان فيما مضى قبلكم من الامم اى من بنى اسرائيل قوله « محدثون » بفتح الدال المهملة المشددة جمع محدث قال الخطابى المحدث الملهم الذى يلقى الشىء فى روعه فكانه قد حدث به يظن فيصيب ويخطر الشىء بباله فيكون وهى منزلة جليلة من منازل الاولياء وقيل المحدث هو من يجرى الصواب على لسانه وقيل من تكلمه الملائكة وقال الترمذى اخبرنى بعض اصحاب ابى عيينة قال محدثون يعنى مفهمون وقال ابن وهب ملهمون وقال ابن قتيبة يصيبون اذا ظنوا وحدثوا وقال ابن التين يعنى متفرسون وقال النووى حكيا عن البخارى يجرى الصواب على السنتهم وهذه المعانى متقاربة قوله « وانه » اى وان الشان ان كان فى امتى منهم اى من المحدثين فانه عمر بن الخطاب قال ﷺ ذلك على سبيل التوقع وقد وقع ذلك بحمد الله تعالى ٭ وفيه منقبة عظيمة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ٭ وفيه كرامة الاولياء وانها لا تنقطع الى يوم الدين ٭

١٢٤ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ أبى عَدِىٍّ عنْ شُعْبَةَ عنْ قَتادَةَ عنْ أبى الصِّدِّيقِ النَّاجِى عنْ أبى سَعيدٍ رضى الله عنه عنِ النبىِّ ﷺ قال كانَ فى بَنى إسْرائيلَ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وتِسْعِينَ إنْساناً ثُمَّ خَرَجَ يَسْأَلُ فأتى راهِباً فَسَأَلَهُ فقال لَهُ هَلْ مِنْ تَوْبَةٍ قال لا فَقَتَلَهُ فَجَعَلَ يَسْأَلُ فقال لَهُ رَجُلٌ ائْتِ قَرْيَةَ كَذا وكَذا فأدْرَكَهُ المَوْتُ فَناءَ بِصَدْرِهِ نَحْوَها فاخْتَصَمَتْ مَلائِكَةُ الرَّحْمَةِ ومَلائِكَةُ العَذابِ فأوْحَى اللهُ إلى هَذهِ أنْ تَقَرَّبِى وأوْحَى اللهُ إلى هَذهِ أنْ تَباعَدِى وقال قِيسُوا ما بَيْنَهُما فَوُجِدَ إلى هَذهِ أقْرَبَ بِشِبْرٍ فَغُفِرَ لَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ٭ وابو الصديق بكسر المهملتين وتشديد الثانية واسمه بكر بن قيس او بكر بن عمرو الناجى بالنون وتخفيف الجيم وتشديد الياء نسبة الى ناجية بنت غزوان اخت عتبة بن لؤى وهى قبيلة كبيرة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث ٭ والحديث اخرجه مسلم فى التوبة عن بندار به وعن عبيد الله بن معاذ وعن ابى موسى واخرجه ابن ماجه فى الديات عن ابى بكر بن ابى شيبة قوله « ثم خرج يسأل » اى عن التوبة والاستغفار وفى رواية مسلم من طريق هشام عن قتادة يسال عن اعلم اهل الارض فدل على راهب قوله « فأتى راهبا » الراهب واحد رهبان النصارى وهو الخائف والتعبد ٭ قيل فيه اشعار بان ذلك كان بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام لان الرهبانية انما ابتدعها اتباعه

Marfat.com

كما ص عليه في القرآن قوله «فقال له هل من توبة» يعنى فقال للراهب هل من توبة لى وفى بعض النسخ فقال له توبة وقال بعض شراحه حذف اداة الاستفهام وفيه تجريد لان حق القياس ان يقول الى توبة قلت ليس هـذا بتجريد وانما هو التفات وقوله لان حق القياس غير موجه لانه لاقياس هنا وانما يقال فى مثل هذا الان مقتضى الظاهر ان يقال كذا قوله «فقتله» اى قتل الراهب الذى ساله واجابه بلا قوله «فجعل يسال» اى من الناس ليدلوه على من ياتى اليه فيساله عن التوبة قوله «فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا» وزاد في رواية هشام فان بها اناسا يعبدون الله فاعبدالله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق حتى اذا كان نصف الطريق اتاه الموت قوله «فادركه الموت» اى فى الطريق والفاء فيه فصيحة تقديره فذهب الى تلك القرية فادركه الموت والمراد ادراك امارات الموت قوله «فناء» بنون ومد وبعد الالف همزة اى مال بصدره الى ناحية تلك القرية التى توجه اليها للتوبة والعبادة وقيل فنى على وزن سعى بغير مد اى بعد فعلى هذا المعنى بعد عن الارض التى خرج منها وقيل قوله فناء بصدره مدرج والدليل عليه انه قال فى آخر الحديث قال قتادة قال الحسن ذكر لنا انه لما اتاه الموت ناء بصدره وقوله «فاختصمت فيه» وزاد في رواية هشام فقالت ملائكة الرحمة جاءنا تائبا مقبلا بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فاتاهم ملك في صورة ادمى فجعلوه حكما بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالى ايهما كان ادنى فهو لها قوله «فاوحى الله الى هذه» اى الى القرية المتوجه اليها ان تقربى كلمة ان تفسيرية قوله «واوحى الى هذه» اى الى القرية المتوجه منها ان تباعدى قوله «قيسوا ما بينهما» اى ما بين القريتين وقال بعضهم متعجبا وقعت لى تسمية القريتين المذكورتين من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص في الكبير للطبرانى قال فيه ان اسم القرية الصالحة نصرة واسم القرية الاخرة كفرة قلت هـذا ليس محل التعجب والاستغراب فان اسمها مذكور فى مواضع كثيرة وقد ذكرها ابو الليث السمرقندى في تنبيه الغافلين قوله «فوجد الى هذه» اى الى القرية التى توجه اليها قوله «فغفر له» اى غفر الله . (فان قيل) حقوق الآدميين لا تسقط بالتوبة بل لابد من الاسترضاء واجيب بان الله تعالى اذا قبل توبة عبده يرضى خصمه . وفى الحديث مشروعية التوبة من جميع الكبائر حتى من قتل النفس وقال القاضى مذهب اهل السنة ان التوبة تكفر القتل كسائر الذنوب وما روى عن بعضهم من تشديد فى الزجر وتقنيط عن التوبة فانما روى ذلك لئلا تجترىء الناس على الدماء قال الله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فكل ما دون الشرك يجوز ان يغفر له واما قوله تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) فمعناه جزاؤه ان جازاه وقد لا يجازى بل يعفو عنه واذا استحل قتله بغير حق ولا تاويل فهو كافر يخلد فى النار اجماعا . وفيه فضل العالم على العابد لان الذى افتاه اولا بان لا توبة له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استجرائه على قتل هذا العدد الكثير واما الثانى فغلب عليه العلم فافتاه بالصواب ودله على طريق النجاة . وفيه حجة من اجاز التحكيم وان المحكمان اذا رضيا جاز عليهما الحكم . وفيه ان للحاكم اذا تعارضت عنده الاحوال وتعذرت البينات ان يستدل بالقرائن على الترجيح . وفيه من جواز الاستدلال على ان فى بنى آدم من يصلح للحكم بين الملائكة . وفيـه رجاء عظيم لاصحاب العظائم *

١٢٥ ـ ﴿ حدثنا عَلِيُّ بنُ عبدِاللهِ حدثنا سُفْيانُ حدثنا أبو الزِّنادِ عن الأعْرَجِ عنْ أبي سَلَمَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال صلّى رسولُ اللهِ ﷺ صَلاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ أقْبَلَ عَلى النَّاسِ فَقال بَيْنا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقَرَةً إذْ رَكِبَها فضَرَبَها فقالَتْ إنا لَمْ نُخلَقْ لِهذا إنَّما خُلِقْنا لِلْحَرْثِ فقالَ النَّاسُ سُبْحانَ اللهِ بَقَرَةٌ تَكَلَّمُ فقال فإنِّى أُومِنُ بِهذا أنا وأبو بَكْرٍ وعُمَرُ وما هُما ثَمَّ وبَيْنَما رَجُلٌ فى غَنَمِهِ إذْ عَدا الذِّئْبُ فَذَهَبَ مِنْها بِشاةٍ فَطَلَبَ حَتَّى كأنَّهُ اسْتَنْقَذَها مِنْهُ فقال لَهُ الذِّئْبُ هذا

استنقذتها

Marfat.com

استنقذتها مني فمن لها يوم السبع يوم لا راعي غيري فقال الناس سبحان الله ذئب يتكلم قال فاني اومن بهذا أنا وأبو بكر وعمر وما هما ثم

مطابقته للترجمة في قوله بينا رجل وبينما رجل لانهما من بني اسرائيل وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز يروى عن ابي سلمة بن عبدالرحمن بن عوف وهو من رواية الاقران وذكر ابومسعود ان اباسلمة سقط من رواية على بن عبدالله وذكر خلف وغيره انه لم يسقط والحديث مضى في المزارعة في باب استعمال البقر للحراثة عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن سعد عن ابي سلمة عن ابي هريرة وليس فيه الاعرج وقد مضى الكلام فيه قوله «اذركها» جواب بينا قوله «وما هما ثم» اى ليس ابوبكر وعمر حاضرين هناك قوله «هذا» اى هذا الذئب استنقذتها ويروى استنقذها ويكون المعنى هذا الرجل قوله «من لها يوم السبع» اى من لها يوم الفتن حين يتركها الناس هملا لا راعى لها نهبة فيبقى السبع راعيا لها وقد مضى بقية الكلام في المزارعة ٭

﴿ وحدثنا علي حدثنا سفيان عن مسعر عن سعد بن ابراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ بمثله ﴾

هذا طريق آخر اشار به الى انه سمعه من شيخه على بن عبدالله مفرقا ولسفيان فيه شيخان احدهما ابو الزناد عن الاعرج والآخر عن مسعر بكسر الميم ابن كدام عن سعد بن ابراهيم كلاهما عن ابي سلمة وفي كل من الاسنادين رواية القرين عن قرينه لان الاعرج قرين ابي سلمة لانه شاركه في اكثر شيوخه وسفيان ابن عيينة قرين مسعر لانه شاركه في اكثر شيوخه وان كان مسعر اكبر سنا من سفيان ٭

١٢٦ ـ ﴿ حدثنا إسحاق بن نصر أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقارا له فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك مني إنما اشتريت منك الأرض ولم أبتع منك الذهب وقال الذي له الأرض إنما بعتك الأرض وما فيها فتحا كما إلى رجل فقال الذي تحا كما إليه ألكما ولد قال أحدهما لي غلام وقال الآخر لي جارية قال أنكحوا الغلام الجارية وأنفقوا على أنفسهما منه وتصدقا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الرجلين المذكورين فيه من بني اسرائيل واسحاق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدى البخارى . والحديث اخرجه مسلم في القضاء عن محمد بن رافع قوله «عقارا» العقار اصل المال من الارض وما يتصل بها وعقر الشيء اصله ومنه عقر الارض بفتح العين وضمها وقيل العقار المنزل والضيعة وخصه بعضهم بالنخل وقال ابن التين العقار الضياع وعقار الرجل ضيعته قوله «جرة» وهي من الفخار ما يصنع من المدر قوله «ولم ابتع منك» اى ولم اشتر منك الذهب قوله «فتحا كما الى رجل» ظاهره انهما حكما ذلك الرجل لكن في حديث اسحاق بن بشير التصريح بانه كان حاكما منصوبا للناس قوله «الكما ولد» بفتح الواو واللام والمراد به جنس الولد لانه يستحيل ان يكون للرجلين جميعا ولد واحدا والمعنى الكل واحد منكما ولد ويجوز بضم الواو وسكون اللام وهو صيغة جمع فيكون المعنى الكما اولاد ويجوز كسر الواو ايضا . (فان قلت) جاء انفقوا وانكحوا بصيغة الجمع وقوله تصدقا بصيغة التثنية قلت لان العقد لا بد فيه من شاهدين فيكونان مع الرجلين اربعة وهو جمع والنفقة قد يحتاج فيها الى المعين كالوكيل فيكون ايضا جمعا واما وجه التثنية في الصدقة فلان

Marfat.com

الزوجين مخصوصان بذلك ¤ وفي الحديث اشارة الى جواز التحكيم وفي هذا الباب خلاف فقال ابو حنيفة ان وافق راى المحكم راى قاضي البلد نفذ والافلا واجازه مالك والشافعي بشرط ان يكون فيه اهلية الحكم وان يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك راى قاضي البلد ام لا وقال القرطبي هذا الرجل الذى تحاكما اليه لم يصدر منه حكم على احد منهما وانما اصلح بينهما لما ظهر له من ورعهما وحسن حالهما ولما ارتجى من طيب نسلهما وصلاح ذريتهما وحكى المازرى خلافا عندهم فيما اذا ابتاع ارضا فوجد فيها شيئا مدفونا هل يكون ذلك للبائع او للمشترى فان كان من انواع الارض كالحجارة والعمد والرخام فهو للمشترى وان كان كالذهب والفضة فان كان من دفين الجاهلية فهو ركاز وان كان من دفين المسلمين فهو لقطة وان جهل ذلك كان مالا ضائعا فان كان هناك بيت مال يحفظ فيه والا صرف الى الفقراء والمساكين وفيما يستعان به على امور الدين وفيما امكن من مصالح المسلمين وقال ابن التين فان كان من دفائن الاسلام فهو لقطة وان كان من دفائن الجاهلية فقال مالك هو للبائع وخالفه ابن القاسم فقال ان ما في داخلها بمنزلة ما في خارجها وقول مالك احسن لان من ملك ارضا باختطاط ملك ما في باطنها وليس جهله به حين البيع يسقط ملكه فيه ¤

١٢٧ ـ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ عبدِ الله قال حدثني مالكٌ عن محمدِ بنِ المُنكَدِرِ وعن أبي النضرِ مولى عمرَ بنِ عبيدِ الله عن عامرِ بنِ سعدِ بنِ أبي وقاصٍ عن أبيهِ أنه سمعهُ يسألُ أسامةَ بنَ زيدٍ ماذا سمعتَ من رسولِ الله صلى الله عليه وسلم في الطاعونِ فقال أسامةُ قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم الطاعونُ رجسٌ أُرسلَ على طائفةٍ من بني إسرائيلَ أو على من كان قبلكم فإذا سمعتم به بأرضٍ فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرضٍ وأنتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه ¤ قال أبو النضرِ لا يخرجكم إلا فرارًا منه ¤

مطابقته للترجمة في قوله على طائفة من بنى اسرائيل ¤ وابو النضر بسكون الضاد المعجمة اسمه سالم وهو ابن ابى امية مولى عمر بن عبيد الله بن معمر القرشي التيمي المدني ¤ والحديث اخرجه البخاري ايضا في ترك الحيل عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهري واخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن جماعة اخرين واخرجه الترمذى في الجنائز عن قتيبة واخرجه النسائي في الطب عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين عن ابى القاسم عن مالك قوله « في الطاعون » اى في حال الطاعون وشانه وهو على وزن فاعول من الطعن غير انه عدل عن اصله ووضع دالا على الموت العام المسمى بالوباء وقال الخليل الوباء هو الطاعون وقيل هو كل مرض عام يقع بكثير من الناس نوعا واحدا بخلاف سائر الاوقات فان امراضهم فيها مختلفة فقالوا كل طاعون وباء وليس كل وباء طاعونا وقيل الطاعون هو الموت الكثير وقيل بثر وورم مؤلم جدا يخرج مع لهيب ويسود ما حوله او يخضر ويحصل معه خفقان القلب والقيء ويخرج في المراق والآباط قوله « رجز » اى عذاب كائن على من كان قبلنا وهو رحمة لهذه الامة كما صرح به في حديث آخر قوله « فلا تقدموا » بفتح الدال عليه اى على الطاعون الذى وقع بارض وذلك لان المقام بالموضع الذى لا طاعون فيه اسكن للقلوب قوله « فرارا منه » اى لاجل الفرار من الطاعون وذكر ابن جرير الخلاف عن السلف في الفرار منه وذكر عن ابى موسى الاشعرى انه كان يبعث بنيه الى الاعراب من الطاعون وعن الاسود بن هلال ومسروق انهما كانا يفران منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا في هذا الرجز في الشعاب والاودية ورؤس الجبال فبلغ معاذا فانكره وقال بل هو شهادة ورحمة ودعوة نبيكم وكان بالكوفة طاعون فخرج المغيرة منها فلما كان في حصار بنى عوف طعن فمات ¤ واما عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فانه رجع من سرغ ولم يقدم عليه حين قدم الشام وذلك لدفع الاوهام المشوشة لنفس الانسان وتاول من فر انه لم ينه عن الدخول والخروج مخافة ان يصيبه غير المقدر ولكن مخافة الفتنة ان يظنوا ان هلاك القادم انما حصل بقدومه وسلامة الفار انما كانت بفراره وهذا من نحو النهى

عن

عن الطيرة وعن ابن مسعود هو فتنة على المقيم والفار اما الفار فيقول فررت فنجوت واما المقيم فيقول اقمت فمت وانما فر من لم يات اجله واقام من حضر اجله وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها (الفرار منه كالفرار من الزحف) ويقال قلما فر احد من الوباء فسلم * ويكفي في ذلك موعظة قوله تعالى (الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت) الآية قال الحسن خرجوا حذرا من الطاعون فاماتهم الله في ساعة واحدة وهم اربعون الفا وذكر ابو الفرج الاصبهاني في كتابه كانت العرب تقول اذا دخل احد بلدا وفيها وباء فانه ينهق نهيق الحمار قبل دخوله فيها اذا فعل امن من الوباء (فان قلت) عدم القدوم عليه تاديب وتعليم وعدم الخروج اثبات التوكل والتسليم وهما ضدان يؤمر وينهى عنه (قلت) قال ابن الجوزي انما نهي على القادم عليه ان يظن اذا اصابه ان ذلك على سبيل العدوى التي لا صنع للمذر فيها نهى عن ذلك فكلا الامرين مراد لاثبات العذر وترك التعرض لما فيه من تزلزل الباطن وقال بعضهم انما نهى عن الخروج لانه اذا خرج الاصحاء وهلك المرضى فلا يبقى من يقوم بامرهم **قوله** « قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه » كذا هو بالنصب ويجوز رفعه واستشكلهما القرطبي لانه يفيد بحكم ظاهره انه لا يجوز لاحد ان يخرج من الوباء الا من اجل الفرار وهذا محال وهو نقيض المقصود من الحديث فلا جرم قيده بعض رواة الموطا بكسر الهمزة وسكون الفاء ورده هذا بانه لا يقال افر افرارا وانما يقال فر فرارا وقيل الا هنا غلط من الراوي والصواب حذفها وقيل انها زائدة كما في قوله تعالى (مامنعك ان لا تسجد) اي ما منعك ان تسجد ووجه طائفة النصب على الحال وجعلوا الا للايجاب لا للاستثناء وتقديره لا تخرجوا اذا لم يكن خروجكم الا فرارا منه فاباح الخروج لغرض آخر كالتجارة ونحوها *

١٢٨ - « **حدثنا** موسى بنُ إسماعيلَ **حدثنا** داوُدُ بنُ أبي الفُراتِ **حدثنا** عبدُ اللهِ بنُ بُرَيْدَةَ عنْ يحيى بنِ يَعْمَرَ عنْ عائشةَ رضي الله عنها زوجِ النبيِّ ﷺ قالتْ سألتُ رسولَ اللهِ ﷺ عنِ الطّاعونِ فأخبرَني أنّهُ عذابٌ يبعثُهُ اللهُ على منْ يشاءُ وأنّ اللهَ جعلَهُ رحمةً للمؤمنينَ ليسَ منْ أحدٍ يقعُ الطّاعونُ فيمكثُ في بلدِهِ صابرًا مُحتسبًا يعلمُ أنّهُ لا يُصيبُهُ إلاّ ما كتبَ اللهُ لهُ إلاّ كانَ لهُ مثلُ أجرِ شهيدٍ »

هذا الحديث من جنس الحديث السابق فلذلك ذكره عقيبه فتقع المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه مطابق المطابق والمطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيء * وداود بن ابي الفرات بضم الفاء وتخفيف الراء وبالتاء المثناة من فوق المروزي ثم البصري مات سنة سبع وستين ومائة وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة مصغر بردة ابن الحصيب بالمهملتين قاضي مرو تقدم في الحيض ويحيى بن يعمر بفتح الياء اخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح الميم وبالراء البصري النحوي القاضي ايضا بمرو التابعي الجليل * والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن موسى بن اسماعيل ايضا وفي الطب عن اسحق عن حبان بن هلال وفي القدر عن اسحق بن ابراهيم عن النضر بن شميل واخرجه النسائي في الطب عن العباس ابن محمد وعن ابراهيم بن يونس **قوله** « ليس من احد » كلمة من زائدة **قوله** « فيمكث في بلده » اي يستقر فيه ولا يخرج **قوله** « صابرا » حال وكذا قوله محتسبا اما من الاحوال المترادفة او المتداخلة وكذلك قوله يعلم حال قوله « الا كان له » استثناء من قوله احد * وفيه بيان عناية الله تعالى بهذه الامة المكرمة حيث جعل ما وعد عذابا لغيرهم رحمة لهم *

١٢٩ - « **حدثنا** قُتيبةُ بنُ سعيدٍ حدّثنا ليثٌ عنِ ابنِ شهابٍ عنْ عُروةَ عنْ عائشةَ رضي اللهُ عنها أنّ قُريشًا أهمَّهُمْ شأنُ المرأةِ المخزوميّةِ التي سرقتْ فقالَ ومنْ يُكلّمُ فيها رسولَ اللهِ ﷺ فقالوا ومنْ يجترِئُ عليهِ إلاّ أُسامةُ بنُ زيدٍ حِبُّ رسولِ اللهِ ﷺ فكلّمهُ أُسامةُ فقال

Marfat.com

رسولُ اللهِ ﷺ أتشفعُ فى حدٍّ مِنْ حُدُودِ اللهِ ثُمَّ قامَ فاختطبَ ثُمَّ قال إنما أهلكَ الذينَ قبلكُمْ أنهمْ كانُوا إذا سَرَقَ فِيهِمِ الشريفُ تَرَكُوهُ وإذا سَرَقَ فِيهِمِ الضعيفُ أقامُوا عليهِ الحدَّ وايمُ اللهِ لو أنَّ فاطمةَ ابنةَ محمدٍ سرقتْ لقطعتُ يدَها ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «انما اهلك الذين من قبلكم» لان المراد منهم بنو اسرائيل والدليل عليه قوله فى بعض طرقه ان بنى اسرائيل كانوا * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضل اسامة عن قتيبة وفى الحدود عن ابى الوليد واخرجه مسلم فى الحدود عن قتيبة و محمد بن رمح واخرجه ابو داود فيه عن يزيد بن خالد وقتيبة واخرجه الترمذى فيه والنسائى فى القطع جميعا عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فى الحدود عن محمد بن رمح قوله «اهمهم» اى احزنهم قوله «شان المراة» اى حال المراة المخزومية وهى فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسد بنت اخى ابى سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكانت سرقت حليا وكان ذلك فى غزوة الفتح وقتل ابوها كافرا يوم بدر وكان حلف ليكسرن حوض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقاتل حتى وصل اليه فادركه حمزة رضى الله عنه وهو يكسره فقتله فاختلط دمه بالماء قوله «فقالوا» اى قريش قوله «فيها» اى فى المراة المخزومية اى لاجلها قوله «ومن يجترئ» عليه» اى ومن يتجاسر عليه بطريق الادلال قوله «حب رسول الله صلى الله عليه وسلم» بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة اى محبوب رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله «اتشفع» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله «انهم» بفتح الهمزة قوله «وايم الله» اختلف فى همزته هل هى للوصل اوللقطع وهو من الفاظ القسم نحو لعمر الله وعهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح همزته وتكسر قال ابن الاثير وهمزتها همزة وصل وقد تقطع واهل الكوفة من النحاة يزعمون انه جمع يمين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم * وفيه النهى عن الشفاعة فى الحدود ولكن ذلك بعد بلوغه الى الامام * وفيه منقبة ظاهرة لاسامة رضى الله تعالى عنه

١٣٠ - ﴿ حدثنا آدمُ حدثنا شُعبةُ حدثنا عبدُ الملكِ بنُ ميسَرةَ قال سمعتُ النَّزَّالَ بنَ سَبْرَةَ الهلاليَّ عن ابنِ مسعودٍ رضى اللهُ عنهُ قال سمعتُ رجلاً قرأَ وسمعتُ النبيَّ ﷺ يقرأُ خلافَها فجئتُ بهِ النبيَّ ﷺ فأخبرتُهُ فعرفتُ فى وجهِهِ الكراهيةَ وقال كِلاكُما محسنٌ ولا تختلفُوا فإنَّ مَنْ كانَ قبلكُمْ اختلفُوا فهلكُوا ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فان من كان قبلكم اختلفوا * وآدم هو ابن ابى اياس وعبد الملك بن ميسرة ضد الميمنة والنزال بفتح النون وتشديد الزاى وباللام سبق مع الحديث فى كتاب الخصومات فانه اخرج هذا الحديث هناك عن ابى الوليد عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة الى اخره قوله «قرا» ويروى قرا آية وقد مر الكلام فيه هناك *

١٣١ - ﴿ حدثنا عمرُ بنُ حفصٍ حدثنا أبى حدثنا الأعمشُ قال حدثنى شقيقٌ قال عبدُ اللهِ كأنى أنظرُ إلى النبيِّ ﷺ يحكى نبياً منَ الأنبياءِ ضربَهُ قومُهُ فأدمَوْهُ وهوَ يمسحُ الدمَ عنْ وجهِهِ ويقولُ اللهمَّ اغفرْ لقومى فإنهمْ لا يعلمونَ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله نبيا من الانبياء والظاهر انه من انبياء بنى اسرائيل وقال النووى هذا النبى الذى حكى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ماجرى له من المتقدمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هو نوح عليه الصلاة والسلام فان قومه كانوا يبطشون به فيخنقونه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون (قلت) على قوله لا مطابقة بينه وبين الترجمة فان الترجمة فى بنى اسرائيل ونوح عليه الصلاة والسلام قبل بنى اسرائيل بمدة متطاولة وقال القرطبى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحاكى والمحكى (قلت) هذا ايضا نحوه * وعمر بن حفص شيخ البخارى يروى

عن

Marfat.com

عن ابيه حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيها وهو يروي عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه * والحديث اخرجه البخاري ايضا في استتابة المرتدين واخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن نمير وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن نمير به *

١٣٢ - ﴿ حدثنا أبو الوَليدِ حدثنا أبو عَوانَةَ عن قَتادَةَ عن عُقْبَةَ بن عبدِ الغافرِ عن أبي سَعيدٍ رضي اللهُ عنه عن النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم أنَّ رَجُلاً كانَ قَبلَكُم رَغَسَهُ اللهُ مالاً فقال لبَنيهِ لَمّا حُضِرَ أيَّ أبٍ كُنتُ لكُم قالوا خيرَ أبٍ قال فإنِّي لم أعمَلْ خيرًا قطُّ فإذا مُتُّ فأحرِقوني ثُمَّ اسحَقوني ثُمَّ ذَرُّوني في يومٍ عاصِفٍ ففَعَلوا فجَمَعَهُ اللهُ عزَّ وجلَّ فقال ما حَمَلَكَ قال مَخافَتُكَ فتَلَقّاهُ برَحمَتِهِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ان رجلا كان قبلكم * وابو الوليد هو هشام بن عبد الملك وابو عوانة بفتح العين الوضاح ابن عبد الله اليشكري وعقبة بن عبد الغافر ابو نهار الازدي الكوفي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر مضى في الوكالة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق عن موسى بن اسماعيل وفي التوحيد عن عبد الله ابن ابي الاسود واخرجه مسلم في التوبة عن عبيد الله بن معاذ وعن يحيى بن حبيب وعن ابي موسى وعن ابن ابي شيبة قوله «رغسه الله» بفتح الراء والغين المعجمة والسين المهملة اي اعطاه الله وقيل اي اكثر ماله وبارك فيه وهو من الرغس وهو البركة والنماء والخير ورجل مرغوس كثير المال والخير وقيل رغس كل شيء اصله فكانه جعل له اصلا من المال وقيل يروى راسه الله مالا بالسين المهملة وقال ابن التين هذا غلط فان صح فهو بشين معجمة من الريش والرياش وهو المال قلت في رواية مسلم راشه الله بالراء والشين المعجمة من الريش وهو المال قوله «لما حضر» على صيغة المجهول اي لما حضره الموت قوله «في يوم عاصف» اي عاصف ريحه اي شديد قوله «ما حملك» اي اي شيء حملك على هذه الوصية قوله «مخافتك» اي حملتني مخافتك اي لاجل الخوف منك فيكون ارتفاع مخافتك بالفعل المحذوف وقال الكرماني ارتفاعه بانه مبتدأ محذوف الخبر او بالعكس ويروى بالنصب على نزع الخافض اي لاجل مخافتك قلت الذي ذكرناه اوجه وانسب على مالا يخفى على المعرب قوله «فتلقاه» بالقاف عند ابي ذر اي استقبله برحمته وقال ابن التين لا اعلم للفاء وجها الا ان يكون اصله فتلففه رحمته فلما اجتمعت الفاآت الثلاث ابدلت الاخيرة الفا فصار تلفاه ويروى فتلافاه وهي رواية الكشميهني *

﴿ وقال مُعاذٌ حدثنا شُعبَةُ عن قَتادَةَ قال سَمِعتُ عُقبَةَ بنَ عبدِ الغافرِ سَمِعتُ أبا سَعيدٍ الخُدريَّ عن النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم ﴾

هذا التعليق وصله مسلم عن عبيد الله بن معاذ العنبري عن ابيه حدثنا ابي حدثنا شعبة عن قتادة سمع عقبة بن عبد الغافر يقول سمعت ابا سعيد الخدري يحدث عن النبي ﷺ «ان رجلا فيمن كان قبلكم راشه الله تعالى مالا وولدا فقال لولده لتفعلن ما آمركم به اولا ولين ميراثي غيركم اذا انا مت فاحرقوني واكبر ظني انه قال ثم اسحقوني واذروني في الريح فاني لم ابتهر عند الله خيرا وان الله يقدر على ان يعذبني قال فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك به وذري فقال الله تعالى ما حملك على ما فعلت قال مخافتك قال فما تلافاه غيرها *

٢٣٣ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا أبو عَوانَةَ عن عبدِ المَلِكِ بنِ عُمَيرٍ عن رِبعِيِّ بنِ حِراشٍ قال قال عُقبَةُ لحُذَيفَةَ ألا تُحَدِّثُنا ما سَمِعتَ من النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم قال سَمِعتُهُ يقولُ إنَّ رَجُلاً

Marfat.com

حَضَرَهُ المَوتُ لَمَّا أَيِسَ مِنَ الحَيَاةِ أَوْصى أَهلَهُ إِذا مُتُّ فاجمَعُوالي حَطباً كَثيرًا ثُمَّ أَورُوا نارًا حتّى إذا أَكلتْ لَحمِي وخَلَصتْ إلى عَظْمِي فَخُذُوها فاطْحَنُوها فَذَرُّوني في اليَمِّ في يَوْمٍ حارٍّ أَوْ رَاحٍ فَجَمَعَهُ اللهُ فقال لِمَ فَعلْتَ قال خَشْيَتَكَ فَغَفَرَ لهُ قال عُقْبَةُ وأنا سَمِعْتُهُ يقولُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ان رجلا حضره الموت وهذا الحديث مضى في اول باب ماذكر عن بني اسرائيل باتم منه فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة عن عبدالله بن عمير عن ربعي بن حراش الى آخره وهنا اخرجه عن مسدد عن ابي عوانة الوضاح وهذا هكذا رواية الكشميهني وابو ذر صوب رواية الاكثرين وهي عن موسى بن اسماعيل التبوذكي وذكر ابو نعيم في المستخرج انه عن موسى ومسدد جميعا لانهما قد سمعا من ابي عوانة وقد ذكرنا هناك ماتيسر لنا من لطف الله وفضله فلنذكر هنا ما يجلب من الفوائد أحسنها واخصرها فقوله (قال عقبة) هو عقبة بن عمرو ابو مسعود البدري لاعقبة بن عبدالغافر المذكور آنفا ولايلتبس عليك قوله (الا تحدثنا) كلمة الاهنا للعرض والتحضيض ومعناها طلب الشيء ولكن العرض طلب بلين والتحضيض طلب بحث والاهذه تختص بالفعلية قوله «قال سمعته» اى قال عقبة سمعت حذيفة يقول قال النبي ﷺ قوله «اوصى الى اهله ويروى اوصى اهله قوله «ثم اوروا» امر للجمع بفتح الهمزة من اورى يوري ايراء يقال ورى الزند يرى اذا خرجت ناره واوراه غيره اذا استخرج ناره قوله «اذا خلصت» بفتح اللام اى وصلت قوله فذروني بضم الذال وتشديد الراء من ذروت الشيء اذروه ذروا اذا فرقته قوله «في اليم» اى في البحر قوله (في يوم حار) اوراح هذا على الشك في رواية النسفي وعند ابي الهيثم حار فقط بالراء اى شديد الحر قال الجوهري حر النهار فيه لغتان تقول حررت يايوم بالفتح وحررت بالكسر واحر النهار لغة فيه سمعها الكسائي قوله «اوراح» اى ذي ريح شديدة وفي رواية المروزي حاز بحاء مهملة وزاى مشددة ومعناه يحز ببرده اوحره وكذا قيده الاصيلي وابو ذر وفي رواية القابسي في يوم حان بالنون واقتصر ابن التين على هذه الرواية ثم نقل عن ابن فارس الحون ريح يحن كحنين الابل قال فعلى هذا يقرا في يوم حان بتشديد النون يريد حان ريحه وفي التوضيح وتبعه بعض شيوخنا فاقتصر عليه في شرحه واهمل الباقي قوله (فجمعه الله) اى جمع جسده لان التحريق والتفريق انما وقع عليه وهو الذي يجمع ويعاد عند البعث وفي حديث سلمان الفارسي عند ابي عوانة في صحيحه فقال الله كن فكان كاسرع من طرف العين قوله (فقال لم فعلت) اى فقال الله تعالى لذلك الرجل لم فعلت هذا قال من خشيتك اى من اجل خشيتي منك قوله (فغفر له) (فان قلت) ان كان هذا الرجل مؤمنا فلم شك في قدرة الله تعالى حيث قال فوالله لئن قدر على ربي ليعذبني عذابا ماعذبه احدا على ماياتي عن قريب في حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وان لم يكن فكيف غفر له قلت كان مؤمنا بدليل الخشية ومعنى قدر مخففا ومشددا حكم وقضى اوضيق وقال النووي قيل ايضا انه على ظاهره ولكن قاله غير ضابط لنفسه وقاصد لمعناه بل قاله في حالة غلب عليه فيها الدهش والخوف بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار كالغافل والناسي لايؤاخذ عليهما وانه كان في زمان ينفعه مجرد التوحيد وكان في شرعهم جواز العفو عن الكافر وقال الخطابي (فان قلت) كيف يغفر له وهو منكر للقدرة على الاحياء (قلت) ليس بمنكر انما هو رجل جاهل ظن انه اذا صنع به هذا الصنيع ترك فلم ينشر ولم يعذب وحيث قال من خشيتك علم منه انه رجل مؤمن فعل مافعل من خشية الله ولجهله حسب ان هذه الحيلة تنجيه قوله «وقال عقبة» اى عقبة بن عمرو ابو مسعود البدري وانا سمعته يقول اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ٭

﴿ حدثنا موسى حدثنا أبو عوانةَ حدثنا عبدُ المَلِكِ وقال في يَوْمٍ رَاحٍ ﴾

اشار بهذا الى ان موسى بن اسماعيل التبوذكي خالف مسددا في لفظه من الحديث المذكور وهو قوله في يوم راح لان في رواية مسدد في يوم حار على مامر عن قريب ٭

حدثنا

١٣٤ - ﴿ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ عبدِ اللهِ حدثنا إبْرَاهيم بنُ سَعْدٍ عن ابنِ شِهابٍ عن عُبَيْدِ اللهِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ عُتْبَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ أنَّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم قال كانَ الرَّجُلُ يُدَايِنُ النَّاسَ فكانَ يَقولُ لِفَتاهُ إذَا أتيْتَ مُعْسِرًا فَتَجاوَزْ عنهُ لَعَلَّ اللهَ أنْ يَتَجاوَزَ عنَّا قال فَلَقِيَ اللهَ فَتَجاوَزَ عنهُ ﴾

مطابقته للترجمة في اول الحديث وقدمضى هذا الحديث في البيوع في باب من انظر معسرا فانه اخرجه هناك عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة عن الزبيدى عن الزهرى عن عبيد الله بن عبدالله الى آخره نحوه غير ان فيه كان تاجرا يداين الناس *

١٣٥ - ﴿ حدثني عبدُ اللهِ بنُ محمَّدٍ حدثنا هِشامٌ أخبرَنا مَعْمَرٌ عنِ الزُّهْرِيِّ عنْ حُمَيْدِ بنِ عبدِ الرَّحْمٰنِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنهُ عنِ النبيِّ ﷺ قال كانَ رَجُلٌ يُسْرِفُ علَى نَفْسِهِ فلَمَّا حضَرَهُ المَوْتُ قال لِبَنِيهِ إذَا أنا مُتُّ فأحْرِقُوني ثُمَّ اطحنُوني ثُمَّ ذَرُّوني في الرِّيحِ فَوَاللهِ لَئِنْ قَدَرَ علَيَّ رَبِّي لَيُعَذِّبَنِّي عذابًا ماعذَّبَهُ أحدًا فلَمَّا ماتَ فُعِلَ بهِ ذَلِكَ فأمَرَ اللهُ الأرْضَ فقال اجْمَعي مافِيكِ مِنْهُ فَفَعَلَتْ فإذا هُوَ قائِمٌ فقال ماحمَلَكَ علَى ماصنَعْتَ قال يارَبِّ خَشْيَتُكَ فغَفَرَ لهُ وقال غَيْرُهُ مَخافَتُكَ يارَبِّ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فكان رجل مسرف على نفسه وعبدالله بن محمد هو المعروف بالمسندى وهشام هو ابن يوسف الصنعانى وكان قاضيها قوله « ثم ذروني » بفتح الذال وتخفيف الراء اى اتركوني وهو امر من يذر والعرب اماتوا ماضيه وفي رواية الكشميهني ثم اذروني بفتح الهمزة في اوله من اذرت الريح الشيء اذافرقته بهبوبها قوله فوالله لئن قدر علي قدمضى معناه عن قريب قوله فعل به ذلك اى الذى اوصى به الرجل قوله وقال غيره المراد من لفظ الغير هو عبدالرزاق فان هشاما روى عن معمر عن الزهرى بلفظ خشيتك وروى عبدالرزاق عن معمر بلفظ مخافتك بدل خشيتك ومعناهما واحد وبقية معانى الفاظ الحديث قد مرت عن قريب *

١٣٦ - ﴿ حدثني عبدُ اللهِ بنُ مُحمدِ بنِ أسْماءَ حدثنا جُوَيْرِيَةُ بنُ أسْماءَ عنْ نافِعٍ عن عبدِ اللهِ ابنِ عُمَرَ رضي اللهُ عنهما أنَّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم قال عُذِّبَتِ امْرَأةٌ في هِرَّةٍ سَجَنَتْها حتَّى ماتَتْ فدَخَلَتْ فِيها النَّارَ لا هِيَ أطْعَمَتْها ولا هِيَ سَقَتْها إذْ حَبَسَتْها ولا هِيَ تَرَكَتْها تأكُلُ مِنْ خَشاشِ الأرْضِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان وضع الحديث هنا يدل على ان تلك المرأة من بنى اسرائيل وعبدالله بن محمد بن اسماء بن عبيد بن مخراق الضبعى البصرى ابن اخى جويرية بن اسماء وهو شيخ مسلم ايضا وجويرية مصغر جارية بالجيم ابن اسماء بن عبيد ابن مخراق الضبعى البصرى والحديث مر في اواخر بدء الخلق في باب خمس من الدواب ومر ايضا نحوه في الصلاة في باب مايقرأ بعد التكبير واخرجه مسلم في الحيوان وفي الادب عن عبدالله بن محمد المذكور ومر الكلام فيه هناك قوله « في هرة » اى بسبب هرة وقد تجيء كلمة في للسببية كما في نحو في النفس المؤمنة مائة ابل قوله خشاش الارض بالمعجمات وفتح الخاء وهي حشرات الارض وهوامها *

Marfat.com

١٣٧ ـ ﴿ حدثنا أحمد بن يونس عن زهير حدثنا منصور عن ربعي ابن حراش حدثنا أبو مسعود عقبة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن مما أدرك الناس من كلام النبوة إذا لم تستحي فافعل ماشئت ﴾

مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من اول الحديث لان المراد من الناس الاوائل وهو يشمل بنی اسرائيل وغيرهم فافهم. واحمد ابن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس اليربوعی الكوفی وزهير هو ابن معاوية الكوفی ومنصور هو ابن المعتمر الكوفی وربعی ابن حراش مر عن قريب وابو مسعود عقبة بن عمرو البدری وهذا هو المحفوظ وحكى الدارقطنی فی العلل رواية ابراهيم بن سعد عن منصور عن عبدالملك فقال عن ربعی عن حذيفة ورواه ايضا ابو مالك الاشجعی عن ربعی بن حراش عن حذيفة قيل لايبعد ان يكون ربعی سمعه من ابی مسعود ومن حذيفة جميعا. والحديث اخرجه البخاری ايضا فی الادب عن احمد ابن يونس واخرجه ابو داود فی الادب عن القعنبی واخرجه ابن ماجه فی الزهد عن عمرو بن رافع قوله (ان مما ادرك الناس) بالرفع والنصب ای مما ادركه الناس او مما بلغ الناس قوله (من كلام النبوة) ای مما اتفق عليه الانبياء ای انه مما ندب اليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم لانه أمر اطبقت عليه العقول وفی رواية ابی داود واحمد وغيرهما من كلام النبوة الاولى وفی بعض نسخ البخاری هكذا ايضا قوله (فافعل ماشئت) ويروى فاصنع ماشئت. وفيه اوجه. احدها اذا لم تستح من العتب ولم تخش العار فافعل ما تحدثك به نفسك حسنا كان او قبيحا ولفظه امر ومعناه توبيخ. الثانی ان يحمل الامر على بابه تقول اذا كنت آمنا فی فعلك ان تستحی منه لجريك فيه على الصواب وليس من الافعال التی يستحی منها فاصنع ماشئت. الثالث معناه الوعيد ای افعل ماشئت تجازى به كقوله عزوجل (اعملوا ماشئتم). الرابع لايمنعك الحياء من فعل الخير. الخامس هو على طريق المبالغة فی الذم ای تركك الحياء اعظم مما تفعله واعلم ان الجملة اعنی قوله اذا لم تستح اسم ان على تقدير القول اوخبره على تاويل من التبعيضية بلفظ البعض ولفظ اصنع امر بمعنی الخبر او امر تهديدی ای اصنع ماشئت فان الله يجزيك ☆

١٣٨ ـ ﴿ حدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبيد الله أخبرنا يونس عن الزهري أخبرني سالم أن ابن عمر حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يجر إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من لفظ الحديث لان الرجل الذی فيه من الاوائل وهو يشمل بنی اسرائيل وغيرهم وقيل هذا الرجل هو قارون وهو من بنی اسرائيل. وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد السختيانی المروزی وهو من افراده وعبدالله هو ابن المبارك المروزی ويونس هو ابن يزيد الايلی والزهری هو محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبدالله ابن عمر والحديث اخرجه النسائی فی الزينة عن وهب بن بيان قوله بينما ظرف مضاف الى جملة فيحتاج الى جواب وجوابه هو قوله خسف به قوله من الخيلاء هو التكبر والتبختر مع الاعجاب قوله يتجلجل ای يتحرك فی الارض والجلجلة الحركة مع صوت وقال ابن دريد كل شیء خلطت بعضه ببعض فقد جلجلته وعن ابن فارس هو ان يسيخ فی الارض مع اضطراب شديد وتدافع من شق الى شق ☆

﴿ تابعه عبد الرحمن بن خالد عن الزهري ﴾

ای تابع يونس عبدالرحمن بن خالد فی روايته عن محمد بن مسلم الزهری وعبدالرحمن هذا هو ابو خالد الفهمی مولى الليث ابن سعد بن عوف روى عنه الليث وكان واليا على مصر سنة ثمان عشرة ومائة وعزل سنة تسع عشرة وتوفی سنة سبع وعشرين ومائة ووصل هذه المتابعة الذهلی فی الزهريات عن ابی صالح عن الليث عن عبدالرحمن ☆

حدثنا

Marfat.com

١٣٩ ـ ﴿ حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب قال حدثني ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد كل أمة أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فغدا لليهود وبعد غد للنصارى على كل مسلم في كل سبعة أيام يوم يغسل رأسه وجسده ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اوتوا الكتاب من قبلنا لانهم من بني اسرائيل وغيرهم . وابن طاوس هو عبدالله يروي عن ابيه طاوس . والحديث مضى في اول كتاب الجمعة من وجه آخر فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج انه سمع اباهريرة الى آخره وهنا زيادة على ذلك وهو من قوله على كل مسلم الى آخره قوله نحن الآخرون اى في الدنيا السابقون في الاخرة قوله بيد بفتح الباء الموحدة وسكون الياء اخر الحروف وفتح الدال المهملة ومعناه غير يقال فلان كثير المال بيد انه بخيل ويجيء بمعنى الا وبمعنى لكن وقال المالكي المختار عندي في بيد ان يحمل حرف استثناء بمعنى لكن لان معنى الامفهوم منها ولادليل على اسميتها والمشهور استعمالها متلوة بان كما في الحديث والاصل فيه بيد ان كل امة فحذف ان وبطل عملها قال ابو عبيد وفيه لغة اخرى ميد بالميم وجاء في الحديث (انا افصح العرب ميد اني من قريش وقال الطيبي قيل معنى بيد على انه وعن المزني سمعت الشافعي يقول بيد من اجل قوله اختلفوا فيه معنى الاختلاف فيه انه فرض يوم للتجمع للعبادة ووكل الى اختيارهم فمالت اليهود الى السبت والنصارى الى الاحد وهدانا الله الى يوم الجمعة الذي هو افضل الايام قوله على كل مسلم الى اخره المراد به يوم الجمعة لانه في كل سبعة ايام يوم واشار بقوله يغسل راسه وجسده الى الاغتسال يوم الجمعة فانه له فضلا عظيما حتى صرح في الحديث الصحيح انه واجب واليه ذهب مالك وآخرون ●

١٤٠ ـ ﴿ حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن أبي سفيان المدينة آخر قدمة قدمها فخطبنا فأخرج كبة من شعر فقال ما كنت أرى أن أحدا يفعل هذا غير اليهود وإن النبي صلى الله عليه وسلم سماه الزور يعني الوصال في الشعر ﴾

مطابقته للترجمة في قوله اليهود لانهم من بني اسرائيل وقد مر نحوه من حديث معاوية عن قريب في هذا الباب غير انه من وجه اخر قوله « قدمة » بفتح القاف وكان ذلك في سنة احدى وخمسين قوله « كبة » بضم الكاف وتشديد الباء الموحدة من الغزل وقال الجوهري الكبة الجر وهو من الغزل تقول منه كببت الغزل اى جعلته كببا وفي الحديث الذي مضى قصة من شعر قوله « سماه الزور » الزور الكذب والتزيين بالباطل ولاشك ان وصل الشعر منه وفيه طهارة شعر الآدمي ●

﴿ تابعه غندر عن شعبة ﴾

اى تابع ادم شيخ البخاري غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الدال وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور عن شعبة ووصل مسلم هذه المتابعة وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا غندر عن شعبة وحدثنا ابن المثنى وابن بشار قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب (قال قدم معاوية المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر فقال ماكنت ارى ان احدا يفعله الا اليهود ان رسول الله ﷺ بلغه فسماه الزور) وقال مسلم وجاء رجل بعصا على راسها خرقة قال معاوية الا وهذا الزور قال قتادة يعني مايكثر النساء اشعارهن من الخرق والله تعالى اعلم بالصواب ●

Marfat.com

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتابُ المَناقِبِ ﴾

اى هذا كتاب فى بيان المناقب وهو جمع المنقبة وهى ضد المثلبة ووقع فى بعض النسخ باب المناقب والاول اولى لان الكتاب يجمع الابواب وفيه ابواب كثيرة تتعلق باشياء كثيرة على مالا يخفى ☆

﴿ بابُ قَوْلِ اللهِ تعالى يا أيُّها النَّاسُ إنَّا خَلَقْنا كُمْ مِنْ ذَكَرٍ وأُنْثَى وجَعلنا كُمْ شعُوبا وقبائِلَ لِتعارَفُوا إنَّ أكْرَمكُمْ عِنْدَ اللهِ أتْقا كُمْ وقَوْلِهِ واتَّقُوا اللهَ الّذى تَسَّاءَلُونَ بِهِ والأرْحامَ إنَّ اللهَ كانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً ﴾

اى هذا باب فى ذكر قول الله تعالى (يا ايها الناس) الى اخره ذكر هذا ليبنى عليه تفسير الشعوب والقبائل وما يتعلق بها واعلم ان هذه الآية الكريمة نزلت فى ثابت بن قيس وقوله الرجل الذى لم يفسح له ابن فلانة فقال رسول الله ﷺ من الذاكر فلانة فقام ثابت بن قيس فقال انا يا رسول الله قال انظر فى وجوه القوم فنظر اليها فقال رسول الله ﷺ ما رايت يا ثابت قال رايت ابيض واسود واحمر قال فانك لا تفضلهم الا فى الدين والتقوى فانزل الله فى ثابت هذه الآية قوله «من ذكر» ادم عليه السلام وانثى حواء عليها السلام» وقيل خلقنا كل واحد منكم من اب وام فما منكم احد الا وهو يدلى ما يدلى به الآخر سواء بسواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل فى النسب قوله «وجعلنا كم شعوبا» وهى رؤس القبائل وجمهورها قيل ربيعة ومضر والاوس والخزرج واحدها شعب بفتح الشين والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التى عليها العرب وهى الشعب والقبيلة والعمارة والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبائل تجمع العمائر والعمائر تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل ٭ خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب شعوبا لان القبائل تتشعب منها وقال صاحب المنتهى الشعب ما تشعب من قبائل العرب والعجم والشعوب الامم المختلفة فالعرب شعب وفارس شعب والروم شعب والترك شعب وفى الموعب الشعب مثال كعب وعن ابن الكلبى بالكسر وفى نوادر الهجرى لم يسمع فصيحا بكسر الشين وفى المحكم الشعب هو القبيلة نفسها وقد غلبت الشعوب بلفظ الجمع على جيل العجم وفى تهذيب الازهرى اخذت القبائل من قبائل الراس لاجتماعها وفى الصحاح قبائل الراس هى القطع المشعوب بعضها الى بعض تصل بها الشؤن وقال الزجاج القبيلة من ولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام كالسبط من ولد اسحاق عليه الصلاة والسلام سموا بذلك ليفرق بينهما ومعنى القبيلة من ولد اسماعيل معنى الجماعة يقال لكل جماعة من واحد قبيلة ويقال لكل جمع على شىء واحد قبيل اخذ من قبائل الشجرة وهى اغصانها وذكر ابن المبارية فى كتابه تلك المعانى ان القبائل من ولد عدنان مائتان وسبع واربعون قبيلة والبطون من ولده مائتان واربعة واربعون بطنا والافخاذ خمسة عشر فخذا غير اولاد ابى طالب . وذكر اهل اللغة ان الشعوب مثل مضر وربيعة والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم ثم العمائر جمع عميرة ثم البطون جمع بطن ثم الافخاذ جمع فخذ وقسم الجوانى العرب الى عشر طبقات الجذم ثم الجمهور ثم الشعب ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم العشيرة ثم الفصيلة ثم الرهط قوله «لتعارفوا» اى ليعرف بعضكم بعضا فى قرب النسب وبعده فلا يعتزى الى غير ابائه لا ان يتفاخروا بالآباء والاجداد ويدعوا التفاضل والتفاوت فى الانساب ثم بين الفضيلة التى بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى فقال (ان اكرمكم عند الله اتقاكم» وقال مجاهد لتعارفوا ليقال فلان ابن فلان وقرا ابن عباس لتعرفوا وانكره بعض اهل اللغة قوله (وقوله تعالى واتقوا الله الذى) الى اخره اى اتقوا الله بطاعتكم اياه قال ابراهيم ومجاهد والحسن والضحاك والربيع وغير واحد الذى تساءلون به اى كما يقال اسالك بالله وبالرحم وعن الضحاك واتقوا الله الذى به تعاقدون وتعاهدون واتقوا الارحام ان تقطعوها ولكن زوروها وصلوها والارحام جمع رحم وقرا عبدالله بن زيد المقرى والارحام بالضم على الابتداء والخبر محذوف اى الارحام مما يتقى به والجمهور على النصب على تقدير واتقوا الارحام وقرى بالجر ايضا عطفا على قوله به وفيه خلاف فاجازه

الكوفيون

Marfat.com

الكوفيون ومنعه البصريون لانه لايجوز عندهم العطف على الضمير المجرور الاباعادة الجار قوله «ان الله كان عليكم رقيبا» اى مراقبا لجميع اعمالكم واحوالكم *

﴿ وما يُنهَى عنْ دَعْوَى الجاهليةِ ﴾

عطف على قوله وقول الله الذى هو عطف على قول الله المجرور باضافة الباب اليه اى باب فيما ينهى عن دعوى الجاهلية وهى الندبة على الميت والنياحة وقيل قولهم يالفلان وقيل الانتساب الى غير ابيه وقد عقد له بابا عن قريب يأتى ان شاء الله تعالى *

﴿ الشُّعوبُ النَّسبُ البَعيدُ : والقبائلُ دُونَ ذلِكَ ﴾

اراد بالنسب البعيد مثل مضر وربيعة هذا قول مجاهد والضحاك قوله «والقبائل دون ذلك» مثل قريش وتميم *

١ - ﴿ حدثنا خالِدُ بنُ يَزيدَ الكاهِليُّ حدَّثنا أبو بَكرٍ عنْ أبى حصينٍ عنْ سعيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رضى اللهُ عنهما وجَعلْنا كُمْ شعُوباً وقَبائِلَ لِتَعارَفُوا : قال الشُّعُوبُ القَبائِلُ العِظامُ والقَبائِلُ البطُونُ ﴾

مطابقته للاية التى هى الترجمة ظاهرة لان المذكور فيها الشعوب والقبائل وقد فسر ابن عباس الشعوب بالقبائل العظام وفسر القبائل بالبطون وذلك لان الشعوب تجمع القبائل وذكر عن ابن عباس ايضا ان القبائل الافخاذ فعلى هذا ان القبائل التى فسرها بالبطون تجمع الافخاذ . وخالد بن يزيد ابو الهيثم المقرى الكاهلى الكوفى وهو من افراده والكاهلى نسبة الى كاهل بكسر الهاء ابن الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بطن من هذيل والظاهر انه منسوب الى كاهل بن اسد بن خزيمة بن مدركة لان جماعة كثيرة من اهل الكوفة ينتسبون اليه وابو بكر هو ابن عياش ابن سالم الاسدى الكوفى الحناط بالنون وفى اسمه اقوال كثيرة والاصح ان اسمه كنيته وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين اسمه عثمان بن عاصم بن حصين الاسدى الكوفى *

٢ - ﴿ حدثنا مُحمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا يَحيَى بنُ سعِيدٍ عنْ عُبَيْدِ اللهِ قال حدثنى سَعيدُ بنُ أبى سَعيدٍ عنْ أبيهِ عنْ أبى هرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه قال قِيلَ يارسول اللهِ منْ أَكْرَمُ النَّاسِ قال أتقاهمْ قالوا ليْسَ عنْ هذَا نَسألُكَ قال فيُوسُفُ نَبىُّ اللهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله قال اتقاهم ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمرى وسعيد يروى عن ابيه ابى سعيد كيسان المقبرى . والحديث مر فى باب (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت) فانه اخرجه هناك باتم منه ومر الكلام فيه هناك وانما اطلق على يوسف اكرم الناس لكونه رابع نبى فى نسق واحد ولا يعلم غيره بذلك *

٣ - ﴿ حدثنا قَيْسُ بنُ حَفْصٍ حدثنا عبْدُ الواحِدِ حدثنا كُلَيْبُ ابنُ وائِلٍ قال حدَّثتْنى رَبِيبةُ النبىِّ ﷺ زَيْنَبُ ابنةُ أبى سلَمَةَ قال قُلْتُ لها أرأيْتِ النبىَّ ﷺ أكانَ منْ مُضَرَ قالَتْ فَمِمَّنْ كانَ إلاَّ منْ مُضَرَ منْ بَنى النَّضْرِ بنِ كِنانَةَ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله الا من مضر فانه من الشعوب وقيس بن حفص ابو محمد الدارمى البصرى وعبد الواحد هو ابن زياد وكليب مصغر كلب ابن وائل بالهمز تابعى وسط كوفى واصله من المدينة وليس له فى البخارى غير هذا الحديث قوله «ارايت» اى اخبرنى قوله «ا كان من مضر» الهمزة فيه للاستفهام قوله «فمن كان» بالفاء رواية الكشميهنى ورواية

Marfat.com

غيره بلا فاء ويجيء تفسيره عن قريب ❊

٤ - ﴿ حدثنا موسى حدثنا عبدُ الواحدِ حدثنا كُلَيبٌ حدثتني رَبِيبةُ النبيِّ صلى الله عليه وسلّم وأظنُّها زَينبَ قالتْ نَهى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عن الدُّبّاءِ والحَنْتَمِ والمُقَيَّرِ والمُزَفَّتِ وقُلْتُ لَها أَخبِريني النبيُّ ﷺ مِمَّنْ كانَ مِنْ مُضَرَ كانَ قالتْ فَمِمَّنْ كانَ إلاَّ مِنْ مُضَرَ كانَ مِنْ وَلَدِ النَّضْرِ بنِ كِنانَةَ ❊

هذا طريق آخر في الحديث المذكور . وموسى ابن اسماعيل التبوذكي قوله «واظنها زينب» الظاهر ان قائله موسى لان قيس بن حفص في الرواية السابقة قد جزم بانها زينب وشيخهما واحد (فان قلت) قد اخرج الاسماعيلي هذا الحديث من رواية حبان بن هلال عن عبد الواحد قال ولا اعلمها الا زينب قلت فعلى هذا الشك فيه من شيخه عبد الواحد كان يجزم بها تارة ويشك فيها اخرى قوله قالت نهى النبي ﷺ انما ذكرت النهي عن هذه الاشياء هنا لانها روت الحديث على هذه الصورة قوله « الدباء » بضم الدال وتشديد الباء الموحدة و بالمد القرع واحدها دباءة والحنتم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق وفي آخره ميم وهي جرار مدهونة خضر كانت تحمل فيها الخمر الى المدينة واحدها حنتمة والمقير المطلى بالقار وهو الزفت وعن ابي ذر صوابه النقير بالنون وكسر القاف قوله «اخبريني خطاب من كليب لزينب قوله «النبي» مبتدا وخبره هو قوله ممن كان يعني من اى قبيلة قوله «من مضر» كان همزة الاستفهام فيه مقدرة اى امن مضر كان ومضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة هو ابن نزار بن معد بن عدنان واشتقاق مضر من المضيرة وهو شيء يصنع من اللبن سمي به لبياض لونه والعرب تسمي الابيض احمر فلذلك سميت مضر الحمراء وقال ابن سيده سمي مضر لانه كان مولعا بشرب اللبن الماضر اى الحامض وهو اول من سن للعرب الحداء للابل لانه كان حسن الصوت فسقط يوما من بعيره فوثبت يده فجعل يقول وايداه وايداه فاعنقت له الابل وامه سودة بنت عك وقيل حبيبة بنت عك وكان على دين اسماعيل عليه الصلاة والسلام وقال ابن حبيب حدثنا ابو جعفر عن ابي جريج عن عطاء عن ابن عباس قال مات اددوا لد عدنان وعدنان ومعدور بيعة ومضر وقيس غيلان وتميم واسد وضبة على الاسلام على ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلا تذكروهم الا كما يذكر به المسلمون وعن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسبوا مضر فانه كان مسلما على ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعند الزبير بن بكار من حديث ميمون ابن مهران عن ابن عباس يرفعه لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اختلف الناس فالحق مع مضر وروى انه ﷺ قال ان الله عز وجل اختار هذا الحي من مضر قوله «فمن كان الا من مضر» كلمة الا استثناء منقطع اى لكن كان من مضر اوالاستثناء من محذوف اى لم يكن الا من مضر والهمزة محذوفة من كان وممن كان كلمة مستقلة اوالاستفهام للانكار قوله «كان من ولد النضر» النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن كنانة بكسر الكاف ابن خزيمة بن مدركة بلفظ اسم الفاعل ابن الياس بن مضر وهذا بيان له لان مضر قبائل وهذا بطن منه والنضر اسمه قيس سمي بالنضر لوضاءته وجماله واشراق وجهه والنضر هو الذهب الاحمر وهو النضار وامه برة بنت مر بن اد بن طابخة وكنية النضر ابو يخلد كني بابنه يخلد ❊ وعلم من هذا ان معرفة الانساب لا يستغنى عنها وقد جاء الامر بتعلمها وهو مارواه ابو نعيم من حديث العلاء بن خارجة المدني قال رسول الله ﷺ «تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم» وروى ابو هريرة عن النبي ﷺ مثله وصححه وقال ابو عمر روى عن النبي ﷺ انه قال «كفر بالله ادعاء نسب لا يعرف وكفر بالله تبرؤ من نسب وان دق» وروى عن ابي بكر رضي الله تعالى عنه مثله وقال ﷺ «من ادعى الى غير ابيه اوانتمى الى غير مواليه فعليه لعنة الله» وقد روى من الوجوه الصحاح عن رسول الله ﷺ ما يدل على معرفته بانساب العرب وروى الترمذي مصححا من حديث عبدالله بن عمرو خرج رسول الله ﷺ وفي يده اليمنى

كتاب

Marfat.com

كتاب وفي اليسرى كتاب فقال هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء آبائهم وقبائلهم * وقال ابو محمد الرشاطي الحض على معرفة الانساب ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وبالغ ابن حزم في ذلك وقال لا ينكر حق معرفة النسب الا جاهل او معاند * وفرض ان يعلم المرء ان سيدنا رسول الله ﷺ هو محمد بن عبد الله القريشي الهاشمي الذي كان بمكة ورحل منها الى المدينة فمن يشك فيه اهو قريشي او يماني او تميمي او اعجمي فهو كافر غير عارف بدينه الا ان يعذر بشدة ظلمة الجهل فيلزمه ان يتعلم ذلك ويلزم من بحضرته تعليمه ومن الفرض في علم النسب ان يعرف المرء ان الخلافة لا تجوز الا من ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وان يعرف كل من يلقاه بنسب في رحم محرمه ليجتنب ما حرم عليه وان يعرف كل من يتصل به برحم يوجب ميراثا او صلة او نفقة او عقدا او حكما فمن جهل هذا فقد اضاع فرضا واجبا عليه لازما له من دينه واما الذي يكون معرفته من النسب فضلا في الجميع وفرضا على الكفاية فمعرفة اسماء امهات المؤمنين واكابر الصحابة من المهاجرين والانصار الذين حبهم فرض فقد صح انه ﷺ قال آية الايمان حب الانصار وآية المنافق بغض الانصار *

٥ - ﴿ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنْ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم قال تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ خِيَارُهُمْ فِي الجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الإِسْلَامِ إِذَا فَقِهُوا وَتَجِدُونَ خَيْرَ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّأْنِ أَشَدَّهُمْ لَهُ كَرَاهِيَةً وَتَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ ذَا الوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوَجْهٍ وَيَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوَجْهٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة . واسحاق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجرير هو ابن عبد الحميد وعمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع وابو زرعة اسمه هرم وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو والحديث اخرجه مسلم في الفضائل بتمامه وفي الادب بقصة ذي الوجهين قوله «معادن» اي كمعادن والحديث الآخر يوضحه الناس معادن كمعادن الذهب والفضة ووجه التشبيه اشتمال المعادن على جواهر مختلفة من نفيس وخسيس كذلك الناس من كان شريفا في الجاهلية لم يزده الاسلام الا شرفا فان تفقه وصل الى غاية الشرف وكانت لهم اصول في الجاهلية يستنكفون عن كثير من الفواحش قوله اذا فقهوا يعني اذا فهموا امور الدين والفقه في الاصل الفهم يقال فقه الرجل بكسر القاف يفقه بفتحها اذا فهم وعلم وفقه يفقه بضم القاف فيهما اذا صار فقيها عالما وقد جعله العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منهما قوله تجدون خير الناس في هذا الشان اي في الخلافة او في الامارة قوله اشدهم بالنصب على انه مفعول ثان لتجدون قوله له اي لهذا الشان قوله كراهية نصب على التميز ويروى كراهة (فان قلت) كيف يصير خير جميع الناس بمجرد كراهته لذلك (قلت) المراد اذا تساووا في سائر الفضائل او يراد من الناس الخلفاء او الامراء او معناه من خيرهم بقرينة الحديث الذي بعده فان فيه تجدون من خير الناس بزيادة كلمة من كانه قال تجدون اكره الناس في هذا الامر من خيارهم والكراهة بسبب علمه بصعوبة العدل فيها والمطالبة في الآخرة وهذا في الذي ينال الخلافة والامارة من غير مسألة فاذا نالها بمسألة فامره اعظم لانه لا يعان عليها وهذا القسم اكثر في هذا الزمان قوله ذا الوجهين مفعول ثان لقوله تجدون شر الناس وذو الوجهين هو المنافق وهو الذي يمشي بين الطائفتين بوجهين يأتي لاحداهما بوجه ويأتي للاخرى بخلاف ذلك وقال الله تعالى (مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) قال المفسرون مذبذبين يعني المنافقين متحيرين بين الايمان والكفر فلا هم مع المؤمنين ظاهرا وباطنا ولا هم مع الكفار ظاهرا وباطنا بل ظواهرهم مع المؤمنين وبواطنهم مع الكافرين ومنهم من يعتريه الشك فتارة يميل الى هؤلاء وتارة يميل الى هؤلاء وروى مسلم من حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير الى هذه مرة والى هذه مرة لا تدري ايتهما تتبع *

٦ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حدثنا المُغِيرَةُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الأَعْرَجِ عَنْ أَبِي

Marfat.com

هُرَيْرَةَ رضی الله عنه أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال النَّاسُ تَبَعٌ لِقُرَيْشٍ فى هَذَا الشَّأنِ مُسْلِمُهُمْ تَبَعٌ لِمُسْلِمِهِمْ وكافِرُهُمْ تبعٌ لِكافِرِهِمْ والنَّاسُ مَعَادِنُ خيارُهُمْ فى الجاهِلِيَّةِ خِيارُهُمْ فى الإسْلامِ إذَا فَقِهُوا تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أشَدَّ النَّاسِ كَرَاهِيَةً لِهَـذَا الشَّأنِ حتَّى يَقَعَ فِيهِ ﴾

هذا طريق آخر لحديث ابی هريرة المذكور رواه مختصرا ومطولا. والمغيرة هو ابن عبدالرحمن الحزامی المدنی وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز والحديث اخرجه مسلم فی المغازی عن القعنبی وفيه وفی الفضائل عن قتيبة قوله (الناس تبع لقريش) قال الخطابی يريد بقوله تبع لقريش تفضيلهم على سائر العرب وتقديمهم فی الامارة وبقوله مسلمهم تبع لمسلمهم الامر بطاعتهم ای من كان مسلما فليتبعهم ولايخرج عليهم واما معنی كافرهم تبع لكافرهم فهو اخبار عن حالهم فی متقدم الزمان يعنی انهم لم يزالوا متبوعين فی زمان الكفر وكانت العرب تقدم قريشا وتعظمهم وكانت دارهم موسما ولهم السدانة والسقاية والرفادة يسقون الحجيج ويطعمونهم فحازوا به الشرف والرياسة عليهم ويريد بقوله خيارهم اذا فقهوا ان من كانت له مأثرة وشرف فی الجاهلية واسلم وفقه فی الدين فقد احرز مأثرته القديمة وشرفه الثابت الی ما استفاده من المزية بحق الدين ومن لم يسلم فقد هدم شرفه وضيع قديمه ثم اخبر ان خيار الناس هم الذين يجدون الامارة ويكرهون الولاية حتى يقعوا فيها وهذا يحتمل وجهين احدهما انهم اذا وقعوا فيها عن رغبة وحرص زالت عنهم محاسن الاخيار ای صفة الخيرية كقوله من ولی القضاء فقد ذبح بغير سكين والاخر ان خيار الناس هم الذين يكرهون الامارة حتى يقعوا فيها فاذا وقعوا فيها وتقلدوها زال معنی الكراهة فلم يجز لهم ان يكرهوها ولم يقوموا بالواجب من امورها ای اذا وقعوا فيها فعليهم ان يجتهدوا فی القيام بحقها فعل الراغب فيها غير كاره لها *

﴿ باب ﴾

ای هذا باب وهو كالفصل لما قبله *

٧ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنِي عَبْدُ المَلِكِ عَنْ طاوُسٍ عَنِ ابْنِ عبَّاسٍ رضی الله عنهما إلاَّ المَوَدَّةَ فى القُرْبَى قال فقال سَعيدُ بنُ جُبَيْرٍ قُرْبَى مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلَّم فقال إنَّ النَّبيَّ صلى الله عليه وسلَّم لَمْ يَكُنْ بَطْنٌ مِنْ قُرَيْشٍ إلاَّ ولَهُ فِيهِ قَرابَةٌ فَنَزَلَتْ عَلَيْهِ إلاَّ أنْ تَصِلُوا قَرابَةً بَيْنِي وبَيْنَكُمْ ﴾

وجه ذكر هذه عقيب الحديث السابق ان المذكور فيه ان الناس تبع لقريش وفيه تفضيلهم على غيرهم والمذكور فی هذا انه لم يكن بطن من قريش الا وللنبی صلى الله تعالى عليه وسلم فيه قرابة فيقتضی هذا تفضيله على الكل ويحيى هو القطان وعبدالملك هو ابن ميسرة ابو زيد الزراد وهذا الحديث ذكره فی التفسير فی (حم عسق) حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبدالملك بن ميسرة قال سمعت طاوسا عن ابن عباس انه سئل عن قوله (الا المودة فی القربى) فقال سعيد بن جبير قربى آل محمد فقال ابن عباس عجلت ان النبی ﷺ لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بينی وبينكم من القرابة واخرجه الترمذی ايضا فی التفسير عن ابن بشار به وقال حسن صحيح واخرجه النسائی فيه عن اسحاق بن ابراهيم عن غندر به قوله «الا المودة فی القربى» وقبله (قل لا اسالكم عليه اجرا الا المودة فی القربى) لما اوحى الله تعالى الى النبی ﷺ هذا الكتاب الشريف قال قل لهم يا محمد لا اسالكم عليه ای لا اطلب من هذا التبليغ المال والجاه ولا نفعا عاجلا ولا مطلوبا حاضرا لئلا يتوهم انه ﷺ يطلب من هذا التبليغ حظا من الحظوظ وعن قتادة اجتمع المشركون فی مجمع لهم فقال بعضهم لبعض اترون ان محمدا يسال على ما يتعاطاه اجرا

Marfat.com

فانزل الله تعالى هذه الآية يحثهم على مودته ومودة اقربائه قوله «الا المودة في القربى» يجوز ان يكون استثناء متصلا اى لا اسالكم اجرا الا هذا وهو ان لا تؤذوا اهل قرابتى ولم يكن هذا اجرا في الحقيقة لان قرابته قرابتهم وكانت صلتهم لازمة لهم في المودة ويجوز ان يكون استثناء منقطعا اى لا اسالكم اجرا قط ولكن اسالكم ان تودوا قرابتى الذين هم قرابتك ولا تؤذوهم . واختلف المفسرون في ذلك على اقوال . احدها محبة قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهم اهل بيته من آل هاشم فمن بعدهم من اهل البيت ☆ والثانى مودة قريش . والثالث المراد على وفاطمة وولداها ذكر في ذلك عن رسول الله ﷺ وبه قال ابن عباس . والرابع قاله عكرمة كانت قريش تصل الرحم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم وبه قطعته فقال «صلونى كما كنتم تفعلون» فالمعنى لكن اذكركم قرابتى . والخامس مودة من يتقرب الى الله عزوجل وهو راى الصوفية قوله «الا ان تصلوا» اى الا صلة الارحام قوله «فنزلت عليه» اى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فان قلت) هذا لم ينزل (قلت) نزل معناه وهو قوله تعالى (الا المودة في القربى) وتقديره الا المودة ثابتة في اهل القربى وقيل الضمير في نزلت راجع الى الآية التى فيها الا المودة في القربى وقوله الا ان تصلوا تفسير لها .

٨ ـ ﴿حدثنا عَلِيُّ بنُ عبدِ اللهِ حدثنا سُفْيانُ عن إسماعيلَ عن قَيْسِ بن أبى مسعُودٍ يَبْلُغُ بِهِ النبيَّ ﷺ قال مِنْ هَهُنا جاءتِ الفِتَنُ نَحْوَ المَشْرِقِ والجَفاء وغِلَظ القُلوب فى الفَدَّادِينَ أهْلِ الوَبَرِ عِنْدَ أُصُولِ أذْنابِ الإبِلِ والبَقَرِ فى رَبِيعَةَ ومُضَرَ﴾

مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله في ربيعة ومضر فانهما قبيلتان ولما فسر الكرمانى هذا الحديث والذى بعده قال (فان قلت) ما وجه مناسبتهما بالترجمة قلت ضرورة ان الناس باعتبار الصفات كالقبائل وكون الاتقى منهم فيها اكرم وفي القلب منه الا يخفى على الفطن ☆ وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة واسماعيل هو ابن ابى خالد وقيس هو ابى حازم البجلى وابو مسعود هو عقبة بن عمرو الانصارى البدرى **قوله** «يبلغ به النبى ﷺ» انما قال كذلك لانه اعم من انه سمع من النبى ﷺ او من غيره عنه **قوله** «نحو المشرق» هو بيان او بدل لقوله ههنا **قوله** «في الفدادين» بالتشديد وهم الذين تعلو اصواتهم في حروثهم ومواشيهم و بالتخفيف هي البقرة التى تحرث واحدها فدان مشددا وقال ابن الاثير يقال فدا الرجل يفد فديدا اذا اشتد صوته وقيل الفدادون هم المكثرون من الابل وقيل هم الجمالون والبقارون والحمارون والرعيان **قوله** «اهل الوبر» اى اهل البوادى والوبر بفتح الواو والباء الموحدة وفي آخره راء هو وبر الابل سمى بذلك لانهم يتخذون بيوتهم منه **قوله** «عند اصول اذناب الابل» هو عبارة عن جلبتهم عند سوقها **قوله** «في ربيعة ومضر» بدل من الفدادين ☆

٩ ـ ﴿حدثنا أبو اليَمانِ أخبرنا شُعَيْبٌ عن الزُّهْرِيِّ قال أخبرَنى أبو سَلَمَةَ بنُ عبدِ الرَّحْمنِ أنَّ أبا هُرَيْرَةَ رضى الله عنهُ قال سَمِعْتُ رسولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ الفَخْرُ والخُيَلاءُ فى الفَدَّادِينَ أهْلِ الوَبَرِ والسَّكِينَةُ فى أهْلِ الغَنَمِ والإيمانُ يَمانٍ والحِكْمَةُ يَمانِيَةٌ﴾

مر الكلام في وجه المطابقة في اول الحديث السابق وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن عبد الله ابن عبد الرحمن الدرامى عن ابى اليمان به قوله «والخيلاء» بضم الخاء وكسرها الكبر والعجب يقال فيه خيلاء ومخيلة اى كبر ومنه اختال فهو مختال وقال الداودى قوله «والفخر والخيلاء في الفدادين» وهم وانما نسب اليهم الجفاء وهما في اصحاب الخيل قوله «والسكينة» هو السكون والوقار قوله «يمان» اصله يمنى حذف احدى الياءين وعوض منهما الالف فصار يمان وهي اللغة الفصحى ثم يمنى ثم يمانى بزيادة الالف ذكرها سيبويه وحكى الجوهرى وصاحب المطالع

Marfat.com

وغيرهما عن سيبويه انه حكى عن بعض العرب انهم يقولون اليماني بالياء المشددة وقال القاضي وغيره قد صرفوا قوله الايمان يمان عن ظاهره من حيث ان مبدا الايمان من مكة ثم من المدينة * وحكى ابو عبيد فيه اقوالا . احدها انه اراد بذلك مكة فانه يقال ان مكة من تهامة وتهامة من ارض اليمن . والثاني المراد مكة والمدينة فانه يروى مافي الحديث انه ﷺ قال « هذا الكلام وهو بتبوك ومكة ومدينة حينئذ بينه وبين اليمن فاشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان يمان ونسبها الى اليمن لكونهما حينئذ من ناحية اليمن كما قالوا الركن اليماني وهو بمكة لكونه الى ناحية اليمن * والثالث ماذهب اليه كثير من الناس وهو احسنها ان المراد بذلك الانصار لانهم يمانيون في الاصل فنسب الايمان اليهم لكونهم انصاره واعترض عليه الشيخ ابو عمرو ابن الصلاح فقال ماملخصه انه لو نظر الى طرق الاحاديث لما ترك ظاهر الحديث * منها قوله عليه السلام (اتاكم اهل اليمن) والانصار من جملة المخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم * ومنها قوله عليه السلام (جاء اهل اليمن) وانما جاء حينئذ غير الانصار فحينئذ لامانع من اجراء الكلام على ظاهره وحمله على الحقيقة لان من اتصف بشيء وقوي قيامه به نسب ذلك الشيء اليه اشعارا بتميزه به وكمال حاله فيه وهكذا كان حال اهل اليمن حينئذ في الايمان وليس في ذلك نفي له عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله ﷺ « ان الايمان ليأرز الى الحجاز » و يروى « الايمان في اهل الحجاز » لان المراد بذلك الموجود منهم حينئذ لا كل اهل اليمن في كل زمان فان اللفظ لايقتضيه **قوله** « والحكمة يمانية » الحكمة عبارة عن العلم المتصف بالاحكام المشتمل على المعرفة بالله عز وجل المصحوب بنفاذ البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به والصد عن اتباع الهوى والباطل والحكيم من له ذلك وقال ابن دريد كل كلمة وعظتك اوزجرتك اودعتك الى مكرمة اونهتك عن قبيح فهي حكمة وحكم ومنه قوله ﷺ « ان من الشعر حكمة » وفي بعض الروايات حكما *

﴿ قالَ أبو عبدِ اللهِ سُمِّيَتِ اليَمَنَ لأنَّها عَنْ يَمِينِ الكَعْبَةِ والشَّأْمَ عَنْ يَسارِ الكَعْبَةِ والمَشْأَمَةُ المَيْسَرَةُ واليَدُ اليُسْرَى الشُّؤْمَى والجانِبُ الأيْسَرُ الأشْأَمُ ﴾

ابو عبد الله هو البخاري نفسه وليس هذا اللفظ بمذكور في بعض النسخ **قوله** « سميت اليمن » لانها عن يمين الكعبة هذا قول الجمهور وقال الرشاطي سمي بذلك قبل ان تعرف الكعبة لانه عن يمين الشمس وقيل سمي بيمن بن قحطان وقيل سمي بيعرب بن قحطان لان يعرب اسمه يمن فلذلك قيل ارض يمن قوله « والشأم » اى سميت الشام لانها عن يسار الكعبة وقيل سمي بشامات هناك حمر وسود وقيل سمي بسام بن نوح عليه الصلاة والسلام لانه اول من اختطه وكان اسم سام شام بالشين المعجمة فعرب فقيل سام بالسين المهملة وقيل شام اسم اعجمي من لغة بني حام وتفسيره بالعربي خير طيب وقال البكري الشام مهموز وقد لايهمز وفي المطالع قال ابو الحسين بن سراج الشام بهمزة ممدودة واباها اكثرهم فيه الا في النسب اعني فتح الهمزة كما اختلف في اثبات الياء مع الهمزة الممدودة فاجازه سيبويه ومنعه غيره لان الهمزة عوض من ياء النسب فعلى هذا يقال شامي وشآم في الرجل كما يقال يماني ويمان قوله « والمشأمة الميسرة » الميم فيهما زائدة لان اشتقاقهما يدل على ذلك لانهما من الشؤم واليسار قال الجوهري المشأمة الميسرة وكذلك الشأمة والشؤم نقيض اليمن قوله « واليد اليسرى » يعني تسمى بالشومى قاله ابو عبيدة وكذلك قال الجانب الايسر الاشام ومادة الكل من الشؤم وهو نقيض اليمن كما ذكرناه *

﴿ بابُ مَناقِبِ قُرَيْشٍ ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب قريش والكلام فيه على انواع . الاول من هو الذي تسمى بقريش من اجداد النبي ﷺ فقال الزبير قالوا قريش اسم فهر بن مالك ومالم يلد فهر فليس من قريش قال الزبير قال عمي فهر هو قريش اسمه وفهر لقبه وعن ابن شهاب اسم فهر الذي سمته امه قريش وانما نبذته بهذا كما يسمى الصبي غرارة وشملة واشباه ذلك وقال ابن

Marfat.com

ابن دريد الفهر الحجر الاملس يملأ الكف وهو مؤنث وقال ابو ذر الهروى يذكر ويؤنث وقال السهيلى الفهر من الحجارة الطويل وكنية فهر ابو غالب وهو جماع قريش وقال ابن هشام النضر هو قريش فمن كان من ولده فهو قريشى ومن لم يكن من ولده فليس بقريشى وهذا قول الجمهور لحديث الاشعث بن قيس انه قال اتيت رسول الله ﷺ فى وفد من كندة قال فقلت يا رسول الله انا نزعم انكم منا قال فقال رسول الله ﷺ «نحن بنو النضر بن كنانة لا نقفوا منا ولا ننتفى من ابينا» قال فقال الاشعث بن قيس فوالله لا اسمع احدا نفى قريشا من النضر بن كنانة الا جلدته الحد رواه الامام احمد وابن ماجه . قوله «لا نقفوا منا» من قولهم قفوت الرجل اذا قذفته صريحا وقفوت الرجل اقفوه قفوا اذا رميته بامر قبيح وقيل قصى هو قريش وقال عبد الملك بن مروان سمعت ان قصيا كان يقال له قريش ولم يسم احد قريشا قبله والقولان الاولان حكاهما غير واحد من ائمة علم النسب كابى عمر بن عبد الله والزبير بن بكار ومصعب وابى عبيدة والصحيح الذى عليه الجمهور هو النضر وقيل الصحيح هو فهر . النوع الثانى فى وجه التسمية بقريش وفيه خمسة عشر قولا . الاول انه من التقرش وهو التكسب والتجارة وكانت قريش يتقرشون فى البياعات وهذا قاله ابن هشام . الثانى ما قاله ابن اسحاق انما سميت قريش قريشا لتجمعها من تفرقها يقال للتجمع التقرش . الثالث ما قاله ابن الكلبى كان النضر يسمى قريشا لانه كان يقرش عن خلة الناس وحاجاتهم فيسدها وكان بنوه يقرشون اهل الموسم اى يفتشون عن حاجاتهم فيرفدونهم بما يبلغهم الى بلادهم . الرابع ان لفظ قريش تصغير قرش وهو دابة فى البحر لا تمر بشىء من الغث والسمين الا اكلته قاله ابن عباس رواه البيهقى . الخامس انه جاء النضر بن كنانة فى ثوب له مجتمعا قالوا قد تقرش فى ثوبه . السادس انه جاء الى قومه فقالوا كانه جمل قريش اى شديد . السابع قاله الزهرى انه نبذته امه بقريش كما ذكرناه . الثامن قاله الزبير سمى نضر قريشا برجل يقال له قريش بن بدر بن مخلد بن النضر كان دليل بنى كنانة فى تجاراتهم . التاسع ما قيل ان قصيا قرشها اى جمعها فسمى قريشا ومجمعا ايضا . العاشر سميت قريش بذلك لتجمعهم فى الحرم . الحادى عشر من تقرش الرجل اذا تنزه عن مدانس الامور . الثانى عشر من تقارشت الرماح اذا تداخلت فى الحرب . الثالث عشر من اقرش به اذا سعى به ووقع فيه . الرابع عشر من اقرشت الشجة اذا صدعت العظم ولم تهشمه . الخامس عشر من تقرش فلان الشىء اذا اخذه اولا فاولا . النوع الثالث فيما جاء فيهم فروى عن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه عن النبى ﷺ انه قال «من يريد هوان قريش اهانه الله» وعن واثلة ابن الاسقع قال قال رسول الله ﷺ «ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى هاشما من قريش واصطفانى من بنى هاشم» رواه مسلم وكانت لقريش فى الجاهلية مكارم منها السقاية والعمارة والرفادة والعقاب والحجابة والندوة واللواء والمشورة والاشناق والقبة والاعنة والسفارة والايسار والحكومة والاموال المحجرة وكانوا يسمون آل الله وجيران الله والنسبة الى قريش قريشى وعن الخليل قرشى ايضا فان اردت بقريش الحى صرفته وان اردت به القبيلة لم تصرفه *

١٠ - ﴿ حدثنا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ كَانَ مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ يُحَدِّثُ أَنَّهُ بَلَغَ مُعَاوِيَةَ وَهُوَ عِنْدَهُ فِي وَفْدٍ مِنْ قُرَيْشٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ يُحَدِّثُ أَنَّهُ سَيَكُونُ مَلِكٌ مِنْ قَحْطَانَ فَغَضِبَ مُعَاوِيَةُ فَقَامَ فَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ رِجَالًا مِنْكُمْ يَتَحَدَّثُونَ أَحَادِيثَ لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا تُؤْثَرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأُولَئِكَ جُهَّالُكُمْ فَإِيَّاكُمْ وَالْأَمَانِيَّ الَّتِي تُضِلُّ أَهْلَهَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي قُرَيْشٍ لَا يُعَادِيهِمْ أَحَدٌ إِلَّا كَبَّهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ مَا أَقَامُوا الدِّينَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد تكرر ذكرهم مع بيانهم والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاحكام عن ابى اليمان ايضا واخرجه النسائى فى التفسير عن محمد بن خالد بن خلى قوله «وهو عنده» حال من محمد بن جبير قوله

Marfat.com

«فی وفد من قریش» ایضا حال قوله «ان عبد الله» بفتح ان والعامل فیه قوله بلغ قوله «من قحطان» هو ابن عامر ابن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیه الصلاة والسلام واسمه مهزم قاله ابن ماکولا وقیل قحطان بن هود علیه الصلاة والسلام وقیل هو هود وقیل اخوه وقیل من ذریته وقیل هو من سلالة اسماعیل علیه الصلاة والسلام حکاه ابن اسحاق وغیره وقال بعضهم هو قحطان بن الهمیسع بن تیمن بن قیذار بن نبت بن اسماعیل علیه الصلاة والسلام وبنو قحطان هم العرب العاربة وعرب الیمن وهم حمیر المشهور انهم من قحطان والعرب ثلاثة فرق عرب عاربة وعرب متعربة وعرب مستعربة فاما العرب العاربة فهم تسع قبائل من ولد ارم بن سام بن نوح . عاد وثمود وامیم وعبیل وطسم وجدیس وعملیق وجرهم ووبار . واما العرب المتعربة فهم بنو قحطان والعرب المستعربة هم بنوا اسماعیل علیه الصلاة والسلام وزعمت العرب ان قحطان ولد یعرب وانما سمیت العرب به اذ هو اول من تکلم بالعربیة ونزل ارض الیمن واول من قیل له ابیت اللعن واول من قیل له عم صباحا قوله «ولا تؤثر» ای ولا تروی قوله والامانی جمع امنیة وقال ابن الجوزی الامانی بمعنی التلاوة کان المعنی ایاکم وقراءة ما فی الصحف التی تؤثر عن اهل الکتاب مالم یات به الرسول علیه الصلاة والسلام وکان ابن عمرو قرا التوراة ویحکی عن اهلها الا انه حدث به عن سیدنا رسول الله ﷺ اذ لو حدث عنه لما استطاع احد رده لانه لم یکن متهما وقال ابن التین انکار معاویة علیه لانه حمل حدیثه علی ظاهره وقد یخرج القحطانی فی ناحیة من نواحی الاسلام ویحمل حدیث معاویة علی الاکثر قوله ان هذا الامر فی قریش اراد به الخلافة قال الکرمانی (فان قلت) فما قولک فی زماننا حیث لیس الحکومة لقریش (قلت) فی بلاد العرب الخلافة فیهم وکذا فی مصر خلیفة انتهی قلت هذا الذی ذکره لیس بشیء فمن قال ان فی بلاد العرب خلافة ومن هو هذا الخلیفة ولیس فی مصر الا من یسمی خلیفة بالاسم ولیس له حل ولا ربط ولئن سلمنا صحة ما قاله فیلزم منه تعدد الخلافة فلا یجوز الا خلیفة واحد لان الشارع امر ببیعة الامام والوفاء ببیعته ثم من نازعه امر بضرب عنقه وروی الامام احمد وابو داود والترمذی والنسائی عن سفینة مولی رسول الله ﷺ ان رسول الله ﷺ قال (الخلافة بعدی ثلاثون سنة ثم تکون ملکا) وفی روایة ثم یؤتی الله ملکه من یشاء وهکذا وقع . فان خلافة ابی بکر رضی الله تعالی عنه سنتان واربعة اشهر الا عشر لیال وخلافة عمر رضی الله تعالی عنه عشر سنین وستة اشهر واربعة ایام وخلافة عثمان رضی الله تعالی عنه اثنا عشر سنة الا اثنی عشر یوما وخلافة علی رضی الله عنه خمس سنین الا شهرین وتکملة الثلاثین بخلافة الحسن بن علی رضی الله عنهما نحو من ستة اشهر حتی نزل عنها لمعاویة عام اربعین من الهجرة * فان قلت یعارض حدیث سفینة ما رواه مسلم من حدیث جابر بن سمرة لا یزال هذا الدین قائما ما کان اثنی عشرة خلیفة کلهم من قریش الحدیث قلت قیل ان الدین لم یزل قائما حتی ولی اثنی عشر خلیفة کلهم من قریش واراد بهذا خلافة النبوة ولم یرد انه لا یوجد غیرهم وقیل هذا الحدیث فیه اشارة بوجود اثنی عشر خلیفة عادلین من قریش وان لم یوجدوا علی الولاء وانما اتفق وقوع الخلافة المتتابعة بعد النبوة فی ثلاثین سنة ثم قد کان بعد ذلک خلفاء راشدون منهم عمر بن عبد العزیز ومنهم المهتدی بامر الله العباسی ومنهم المهدی المبشر بوجوده فی آخر الزمان قوله «الا کبه الله» وهذا الفعل من الشواذ لان الفعل یتعدی بالهمزة وهذا الفعل ثلاثیه متعد ورباعیه لازم قال الله تعالی (افمن یمشی مکبا علی وجهه) قوله «ما اقاموا الدین» ای مدة اقامتهم الدین ویحتمل ان یکون معناه انهم ان لم یقیموه فلا تسمع لهم وقیل یحتمل ان لا یقام علیهم وان کان لا یجوز بقاؤهم وقد اجمعوا علی انه اذا دعا الی کفر او بدعة یقام علیه وان غصب الاموال وانتهک الحرم فاختلف فیه هل یقام علیه فقال الاشعری مرة نعم ومرة لا *

١١ - « حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَزَالُ هٰذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنْهُمُ اثْنَانِ »

مطابقته

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه منقبة لقريش وابوالوليدهشام بن عبدالملك وعاصم بن محمد يروى عن ابيه محمد ابن زيد بن عبدالله بن عمر بن الخطاب العدوى القرشى ٭ والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاحكام عن احمد ابن يونس واخرجه مسلم فى المغازى عن احمد بن يونس قوله «هذا الامر» اى الخلافة قوله «مابقى منهم» وفى رواية مسلم ما بقى من الناس ولما كان الناس تبعا لقريش فى الجاهلية ورؤساء العرب كانوا ايضا تبعالهم فى الاسلام وهم اصحاب الخلافة وهى مستمرة لهم الى آخر الدنيامابقى من الناس اثنان وقدظهر ماقاله ﷺ فمن زمنه الى الآن الخلافة فى قريش من غير مزاحمة لهم فيها وان كان المتغلبون ملكوا البلادولكنهم معترفون ان الخلافة فى قريش فاسم الخلافة باق ولو كان مجرد التسمية ٭

١٢ ـ ﴿ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت أنا وعثمان بن عفان فقال يارسول الله أعطيت بني المطلب وتركتنا وإنما نحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد ﴾

هذا الحديث بعينه قد مضى فى الخمس فى باب ومن الدليل على ان الخمس للامام غيرانه اخرجه هناك عن عبدالله ابن يوسف عن الليث بن سعد وهنا عن يحيى بن بكير عن الليث وقدمر الكلام فيه وزاد فيه وقال الليث وحدثنى يونس وزاد قال جبير ولم يقسم النبى ﷺ لبنى عبدشمس ولا لبنى نوفل الى اخره ٭

﴿ وقال الليث حدثني أبو الأسود محمد عن عروة بن الزبير قال ذهب عبد الله بن الزبير مع اناس من بني زهرة إلى عائشة وكانت أرق شيء لقرابتهم من رسول الله ﷺ ﴾

هذا التعليق مختصر من حديث يأتى بعد حديث واحد ذكره متصلا فقال حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثنى ابو الاسود الى آخره ، واخرجه ابونعيم ايضا عن ابى احمد عن قتيبة بن سعيد حدثنا الليث فذكره قوله (من بنى زهر) بضم الزاى وسكون الهاء واسمه المغيرة بن كلاب بن مرة فيما ذكره ابن الكلبى ووقع فى الصحاح ومعارف ابن قتيبة ان زهرة امراة نسب اليها ولدها دون الاب وهو غريب لاجماع اهل النسب على خلافه وقال ابن دريد وزهرة فعلة من الزهر وهو زهر الارض وما اشبهه ويكون من الشىء الزاهر المضىء من قولهم ازهر النهار اذا اضاء قوله وكانت اى عائشة ارق شىء لقرابتهم اى لقرابة بنى زهرة من رسول الله ﷺ وذلك من جهة ان امه كانت منهم لانها بنت وهب بن عبدمناف بن زهرة وسيتضح معنى هذا الحديث فى الحديث الذى يأتى بعد حديث واحد فى هذا الباب ٭

١٣ ـ ﴿ حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن سعد ح قال يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن أبيه قال حدثني عبد الرحمن بن هرمز الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قريش والأنصار وجهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار موالي ليس لهم مولى دون الله ورسوله ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثورى وسعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدنى ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد وابراهيم يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم ابن عبدالرحمن بن عوف وقال ابن مسعود الدمشقى رواية يعقوب بن ابراهيم لهذا الحديث تخالف رواية سفيان الثورى فى المتن والاسناد لان الثورى يرويه عن سعد بن ابراهيم عن الاعرج عن ابى هريرة ويعقوب يرويه عن ابيه ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الاعرج باللفظ الذى يأتى بعد هذه الترجمة ولا يرويه عن ابيه عن جده سعد عن ابراهيم

Marfat.com

عن الاعرج كما رواه البخاری عقیب حدیث الثوری وفیه نظر لان ابراهیم بن سعد والد یعقوب معروف بالروایة عن صالح ابن کیسان وعن الاعرج فیحتمل انه رواه عن هذا تارة كما رواه البخاری وعن هذا تارة كما رواه مسلم فی صحیحه قوله « وقال یعقوب » وقع فی بعض النسخ قبل هذا قال ابو عبدالله قال یعقوب وابو عبدالله هو البخاری نفسه وعلق روایة یعقوب بن ابراهیم وكذا اخرجه الاسماعیلی من طریق البخاری نفسه معلقا قوله « قریش » قدمر الكلام فیه عن قریب قوله « والانصار » یرید بالانصار الاوس والخزرج ابنی حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطریف ابن امریء القیس البطریق بن ثعلبة بن مازن وهو جماع غسان بن الازد بن الغوث بن نبت بن مالك بن ادد بن زید بن كهلان بن سباء بن یشجب بن یعرب بن قحطان واسم الازد دراء بكسر الدال وبالمد والقصر وقد تفتح الدال من قولهم ازدی الیه دراء یدا وكان معطاء فكثر استعمالهم ایاه حتی جعلوه اسما والاصل اسدی فقلبوا السین زایا لیطابق الدال فی الجهر وعن یعقوب وابی عبید اسد افصح من الازد وقال یحیی بن معین هما سواء وهی جرثومة من جراثیم قحطان وبابهم واسع وفیهم قبائل وعمائر وبطون وافخاذ خزاعة وغسان وبارق والعتیك وغامد وشبهها قوله « وجهینة » بضم الجیم وفتح الهاء وسكون الیاء آخر الحروف وفتح النون ابن زید بن لیث بن سود بضم السین المهملة وسكون الواو وبالدال المهملة ابن اسلم بضم اللام ابن الحاف ویقال الحافی بن قضاعة واسمه عمرو بن مالك بن عمرو بن مرة بن زید بن مالك ابن حمیر بن سبا وقال ابن درید جهینة من الجهن وهو الغلظ فی الوجه والجسم وبه سمی جهینة قوله « ومزینة » بضم المیم وفتح الزای وسكون الیاء اخر الحروف وفتح النون هی بنت كلب بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحافی ابن قضاعة وهی ام عثمان واوس بن عمرو بن اد بن طابخة بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان واولادها ینسبون الی مزینة وقال ابن درید مزینة تصغیر مزنة وهی السحابة البیضاء والجمع مزن قوله « واسلم فی خزاعة » وهو ابن افصی وهو خزاعة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امریء القیس بن ثعلبة بن مازن بن الازد . وفی مذحج اسلم بن اوس الله بن سعد العشیرة بن مذحج . وفی بجیلة اسلم بن عمرو بن لؤی بن رهم بن معاویة بن اسلم بن احمس بن الغوث والله اعلم من اراد النبی ﷺ بقوله هذا قوله « واشجع » هو ابن ریث بن غطفان بن سعد بن قیس بن غیلان بن مضر واشجع من الشجع وهو الطول یقال رجل اشجع وامراة شجعاء والاشجع العقد الثانی من الاصابع والجمع اشاجع قوله « وغفار » بكسر الغین المعجمة وتخفیف الفاء وفی اخره راء هو ابن ملیل بن ضمرة بن بكر بن عبدمناف بن كنانة . واما الحكم بن عمرو الغفاری الصحابی فهو من ولد نفیلة بن مكیل اخی غفار فنسب الی اخی جده وكثیرا تصنع العرب ذلك اذا كان اشهر من جده وقال ابن درید هو من غفر اذا ستر ومنه قولهم یغفر الله لك قوله « موالی » خبر المبتدأ اعنی قوله قریش وما بعد قریش عطف علیه ای انصاری والمختصون بی وقال ابو الحسن روی بالتشدید والتخفیف وقال ابن التین والتخفیف اما ان یكون بغیر یاء او یضیفهم الی نفسه بتشدید الیاء وقال الداودی اراد من اسر من هذه القبائل لم یجر علیه رق ولا ولاء وقیل قوله موالی لانهم ممن بادروا الی الاسلام ولم یسبوا فیرقوا كثیر هم من قبائل العرب وقال یونس ای هم اولیاء الله مثلا وان الكافرین لا مولی لهم ای لا ناصر لهم قوله « لیس لهم مولی دون الله ورسوله » ای غیر الله ورسوله والمولی وان كان له معان كثیرة لكن المناسب هنا الناصر والولی والمتكفل بمصالحهم والمتولی لامورهم *

١٤ ـ ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ حدثنا اللَّيْثُ قال حدثني أَبُو الأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قال كَانَ عَبْدُ اللهِ بْنُ الزُّبَيْرِ أَحَبَّ الْبَشَرِ إِلَى عَائِشَةَ رضي الله عنها بعد النبي ﷺ وأَبِي بَكْرٍ وكَانَ أَبَرَّ النَّاسِ بِهَا وكَانَتْ لا تُمْسِكُ شَيْئاً مِمَّا جَاءَهَا مِنْ رِزْقِ اللهِ تَصَدَّقَتْ فقال ابْنُ الزُّبَيْرِ يَنْبَغِي أَنْ يُؤْخَذَ عَلَى يَدَيْهَا فقالَتْ أَيُؤْخَذُ عَلَى يَدَيَّ عَلَيَّ نَذْرٌ إِنْ كَلَّمْتُهُ فَاسْتَشْفَعَ إِلَيْهَا بِرِجَالٍ مِنْ قُرَيْشٍ وبِأَخْوَالِ

رسول

Marfat.com

رسول الله ﷺ خاصةً فامتنعت فقال له الزهريون أخوال النبي ﷺ منهم عبد الرحمن ابن الأسود بن عبد يغوث والمسور بن مخرمة إذا استأذنا فاقتحم الحجاب ففعل فأرسل إليها بعشر رقاب فأعتقتهم ثم لم تزل تعتقهم حتى بلغت أربعين فقالت وددت أني جعلت حين حلفت عملاً أعمله فأفرغ منه ﴾

هذا الحديث المتصل يوضح الحديث المعلق المذكور قبل الحديث السابق على هذا الحديث وهو قوله وقال الليث حدثني ابو الاسود محمد عن عروة بن الزبير الى اخره وقد ذكرناه هناك بقولنا وسيتضح معنى هذا الحديث في الحديث الذي ياتي بعد حديث واحد في هذا الباب . وتوضيحه من الخارج ان عبدالله بن الزبير بن العوام هو ابن اخت عائشة رضي الله تعالى عنها لان امه اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما وامها ام العزى قيلة او قتيلة بنت عبد العزى وام عائشة ام رومان بنت عامر فاسماء اخت عائشة من الاب وكانت عائشة تحب عبدالله بن الزبير غاية المحبة وكان احب الناس اليها بعد النبي ﷺ وبعد ابي بكر رضي الله تعالى عنه وكان عبدالله يبر اليها كثيرا وكانت عائشة كريمة جدا لا تمسك شيئا وبلغها ان عبدالله قال والله لتنتهين عائشة او لاحجرن عليها فقالت على نذر ان كلمته وبقية الكلام تظهر من تفسير الحديث فقوله ابو الاسود هو محمد بن عبدالرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن خويلد بن اسد بن عبد العزى القرشي الاسدي المدني يتيم عروة بن الزبير لان اباه اوصى به اليه فقيل له يتيم عروة لذلك قوله «ينبغي ان يؤخذ على يديها» اى تمنع من الاعطاء ويحجر عليها وفي رواية للبخاري تاتي في الادب والله لتنتهين عائشة او لاحجرن عليها قوله «فقالت ايؤخذ على يدي» فيه حذف تقديره ولما بلغ عائشة ماقاله عبدالله بن الزبير من الحجر عليها قالت ايؤخذ على يدي يعني ايحجر عبدالله علي فغضبت من ذلك فقالت على نذر ان كلمته قوله «فاستشفع» اى عبدالله اليها اى الى عائشة وفيه حذف ايضا تقديره ولما بلغ عبدالله بن الزبير غضب عائشة من كلام عبدالله وبلغه نذرها بترك الكلام له خاف على نفسه من غضبها فاستشفع اليها لترضى عليه فامتنعت عائشة ولم ترض بذلك قوله «فقال له الزهريون» اى فلما امتنعت عائشة عن قبول الشفاعة قال لعبدالله الجماعة الزهريون وهم المنسوبون الى زهرة واسمه المغيرة بن كلاب وقد ذكرناه عن قريب قوله «اخوال النبي ﷺ» لان امه عليه السلام كانت من بني زهرة لانها بنت وهب بن عبدمناف بن زهرة قوله «منهم» اى من الزهريين عبدالرحمن بن الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبدمناف القرشي الزهري وامه امنة بنت نوفل بن اهيب بن عبدمناف بن زهرة وهو ابن خال النبي ﷺ ادرك النبي ﷺ ولا تصح له رؤية ولا صحبة ذكره ابن حبان في الثقات قوله «والمسور بن مخرمة» بكسر الميم في الابن وبفتحها في الاب ابن نوفل بن اهيب بن عبدمناف بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري له ولابيه صحبة قوله «اذا استاذنا» يعني اذا استاذنا على عائشة في الدخول عليها فاقتحم الباب اى ارم نفسك فيه من غير استئذان ولا روية يقال اقتحم الانسان الامر العظيم وتقحمه اذا رمى نفسه فيه من غير تثبت ولا روية واراد بالحجاب الستارة التي تضرب بين عائشة وبين المستاذنين للدخول عليها قوله «ففعل» اى فعل عبدالله بن الزبير ماقاله الزهريون من اقتحام الباب قوله «فارسل اليها بعشر رقاب» فيه حذف تقديره لما شفع الزهريون في عبدالله عند عائشة رضيت عليه ثم ارسل عبدالله بعشر عبيد وجوار اليها لاجل ان تعتق ماارادت منهم كفارة ليمينها فاعتقت عائشة جميعهم ثم لم تزل عائشة تعتق حتى بلغ عتقها اربعين رقبة للاحتياط في نذرها قوله فقالت وددت الى آخره معناه اني نذرت مبهما وهو يحتمل ان يطلق على اكثر مما فعلت فلو كنت نذرت نذرا معينا لكنت تيقنت باني اديته وبرئت ذمتي وحاصل المعنى انها تمنت لو كان بدل قولها على نذر على اعتاق رقبة او صوم شهر ونحوه من الاعمال المعينة حتى تكون كفارتها معلومة معينة وتفرغ منها بالاتيان به بخلاف لفظ على نذر فانه مبهم لم يطمئن قلبها باعتاق رقبة او رقبتين واردات الزيادة عليه في كفارته وذكر الكرماني هنا وجهين آخرين . احدهما ان عائشة تمنت ان يدوم لها العمل الذي عملته للكفارة يعني يكون دائما ممن اعتق العبد لها . والاخر انها قالت ياليتني كفرت حين حلفت ولم تقع الهجرة والمفارقة

Marfat.com

فی هذه المدة وقال بعضهم بعد من قال هذين الوجهين قلت لم يبين هذا القائل وجه البعد فيهما وليس فيهما بعد بل الاقرب هذا بالنسبة الى قوة دين عائشة وغاية ورعها على مالايخفى **قوله** اعمله صفة لقوله عملا **قوله** فافرغ منه يجوز بالرفع اى فانا افرغ منه ويجوز بالنصب اى فان افرغ منه • واختلف العلماء فى النذر المبهم المجهول فذهب مالك الى انه ينعقد ويلزم به كفارة يمين وقال الشافعى مرة يلزمه اقل مايقع عليه الاسم وقال مرة لاينعقد هذا اليمين وصحح فى مسلم كفارة النذر كفارة يمين وفى لفظ له من نذر نذرا ولم يسمه فعليه كفارة يمين ولعل عائشة رضى الله عنها لم يبلغها هذا الحديث ولو كان بلغها لم تقل هكذا ولم تعتق اربعين رقبة اوتاولت وقال ابن التين ويحتمل ان يكون هذا قبل تمام الثلاث اى ثلاثة ايام من الهجر وكيف وقع الحنث عليها بمجرد دخول عبد الله بن الزبير دون السلام الا ان يكون المسلم الزهريون عليها ردت السلام وعبد الله فى جملتهم فوقع الحنث قبل ان اقتحم الحجاب قيل فيه نظر لانه كان يجوز لها رد السلام عليهم اذا نوت اخراج عبد الله فلا تحنث بذلك *

﴿ بابٌ نَزَلَ القُرْآنُ بِلِسانِ قُرَيْشٍ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه انه نزل القرآن بلسان قريش اى بلغتهم *

١٥ ـ ﴿ حدثنا عبدُ العَزيزِ بنُ عبدِ اللهِ حدَّثنا إبْراهيمُ بنُ سعْدٍ عنِ ابنِ شِهابٍ عنْ أنَسٍ أنَّ عُثْمانَ دَعا زَيْدَ بنَ ثابِتٍ وعبْدَ اللهِ بنَ الزُّبيْرِ وسَعيدَ بنَ العاصِ وعبْدَ الرَّحْمٰنِ بنَ الحارِثِ بنِ هِشامٍ فَنَسَخُوها فى المَصاحِفِ. وقالَ عُثْمانُ لِلرَّهْطِ القُرَشِيِّينَ الثَّلاثَةِ إذا اخْتَلَفْتُمْ أنْتُمْ وزَيْدُ بنُ ثابِتٍ فى شَىْءٍ مِنَ القُرْآنِ فاكْتُبُوهُ بِلِسانِ قُرَيْشٍ فإنَّما نَزَلَ بِلِسانِهِمْ فَفَعَلُوا ذلكَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشى الاويسى المدنى وهو من افراده وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضائل القرآن عن موسى بن اسماعيل وعن ابى اليمان عن شعيب واخرجه الترمذى فى التفسير عن بندار عن ابن مهدى واخرجه النسائى فى فضائل القرآن عن الهيثم ابن ايوب **قوله** وسعيد بن العاص بن احيحة القرشى الاموى المدنى قال ابن سعد قبض النبى ﷺ وهو ابن تسع سنين وقال سعيد بن عبد العزيز ان عربية القرآن اقيمت على لسانه وهو احد الذين كتبوا المصحف لعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشى المخزومى وقال الواقدى كان ابن عشر سنين حين قبض النبى ﷺ **قوله** فنسخوها الضمير المنصوب فيه يرجع الى الصحف التى كانت عند حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنهما ولا يقال انه اضمار قبل الذكر لان هذا الحديث قطعة من حديث آخر طويل اخرجه البخارى فى الفضائل وفيه فارسل عثمان الى حفصة ان ارسلى الينا بالصحف ننسخها فى المصاحف ثم نردها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر زيد بن ثابت وعبد الرحمن بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها فى المصاحف الحديث والمصاحف جمع مصحف والمصحف الكراسة وحقيقتها مجمع الصحف **قوله** للرهط القرشيين هم عبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث • واما زيد بن ثابت فهو ليس بقرشى بل هو انصارى خزرجى **قوله** اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت قال الداودى يعنى اذا اختلفتم فيه من الهجاء ليس من الاعراب وقال ابو الحسن اراد اذا اختلفتم فى اعرابه ولا يبعد انه اراد بالوجهين الاترى ان لغة اهل الحجاز ماهذا بشرا ولغة تميم بشر **قوله** فاكتبوه اى فاكتبوا الذى اختلفتم فيه بلسان قريش لقوله تعالى (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) وقوم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قريش فيكتب بلسانهم **قوله** «فانما نزل بلسانهم» اى فان القرآن انما نزل بلسان قريش وقال الداودى ولما اختلفوا فى التابوت فقال زيد ابن ثابت التابوه وقال اولئك الثلاثة التابوت امرهم عثمان رضى الله عنه ان يكتبوه بلسان قريش التابوت **قوله** ففعلوا ذلك اى ما امرهم به عثمان رضى الله عنه *

Marfat.com

﴿ باب نِسبَةِ اليَمَنِ إلى إسماعيلَ ﷺ ﴾

اى هذا باب في بيان نسبة اهل اليمن الى اسماعيل بن ابراهيم خليل الله عليهما السلام و نسبة ربيعة ومضر الى اسماعيل عليه السلام متفق عليها واما اليمن فجماع نسبتهم تنتهى الى قحطان و قدمر الكلام في قحطان عن قريب *

﴿ منهُمْ أسْلَمُ بنُ أفْصَى بنُ حارِثَةَ بنِ عَمْرِو بنِ عامِرٍ مِنْ خُزاعَةَ ﴾

اى من اهل اليمن اسلم بفتح اللام ابن افصى بفتح الهمزة و سكون الفاء بعدها صاد مهملة مقصورة قيل وقع في رواية الجرجانى افعى بعين مهملة بدل الصاد وهو تصحيف ابن حارثة بالحاء المهملة والثاء المثلثة ابن عمرو بفتح العين ابن عامر بن حارثة ابن امرىء القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد بن الغوث بن نبت بن ملكان بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب ابن قحطان و قال الرشاطى يقال الازد بالزاى والاسد بالسين قوله من خزاعة فى محل النصب على الحال من اسلم بن افصى وافصى هو خزاعة وبهذا احترز عن اسلم الذى في مذحج وفي بجيلة وقال الرشاطى اسلم بفتح اللام ابن افصى وهو خزاعة بن حارثة وساقه مثل ما ذكرنا الآن اما الذى في مذحج فهو اسلم بن اوس الله بن سعد العشيرة ابن مذحج واما الذى في بجيلة فهو اسلم بن عمرو بن لؤى بن دهم بن معاوية بن اسلم بن احمس بن الغوث بن بجيلة *

١٦ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا يَحْيى عَنْ يَزيدَ بنِ أبي عُبَيْدٍ حدثنا سَلَمَةُ رضى الله عنهُ قال خَرَجَ رسولُ اللهِ ﷺ عَلى قَوْمٍ مِنْ أسْلَمَ يَتَناضَلُونَ بالسُّوقِ فقال ارْمُوا بَنى إسْماعيلَ فإنَّ أباكُمْ كانَ رامِياً وأنا مَعَ بَني فُلانٍ لِأحَدِ الفَريقَيْنِ فأمْسَكُوا بأيْديهِمْ فقال مالَهُمْ قالُوا وكَيْفَ نَرْمي وأنْتَ مَعَ بَني فُلانٍ قال ارْمُوا وأنا مَعَكُمْ كُلِّكُمْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان ويزيد من الزيادة ابن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع يروى عن مولاه سلمة. والحديث مضى في باب قول الله تعالى (واذكر في الكتاب اسماعيل) فانه اخرجه هناك عن قتيبة بن سعيد عن حاتم عن يزيد الى اخره قوله يتناضلون اى يترامون *

﴿ باب ﴾

هذا كالفصل لما قبله وليس بموجود في كثير من النسخ *

١٧ - ﴿ حدثنا أبو مَعْمَرٍ حدثنا عبدُ الوارِثِ عنِ الحُسَيْنِ عنْ عبدِ اللهِ بنِ بُرَيْدَةَ قال حدثني يَحْيى بنُ يَعْمَرَ أنَّ أبا الأسْوَدِ الدِّيلِيَّ حَدَّثَهُ عنْ أبي ذَرٍّ رضى الله عنهُ أنَّهُ سَمِعَ النبيَّ ﷺ يَقُولُ لَيْسَ مِنْ رَجُلٍ ادَّعَى لِغَيْرِ أبيهِ وهُوَ يَعْلَمُهُ إلاَّ كَفَرَ ومَنِ ادَّعى قَوْماً لَيْسَ لَهُ فيهِمْ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ﴾

مطابقته للباب المترجم من حيث التضاد والمقابلة لان بالضد تتبين الاشياء لان في الحديث ذكر النسب الحقيقى الصحيح وفي هذا ذكر النسب الباطل وفيه زجر وتوبيخ لمدعيه (ابو معمر) بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابى الحجاج المنقرى المقعد وعبد الوارث بن سعيد والحسين هو ابن الواقد المعلم وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وضم الميم وفتحها و في آخره راء وابو الاسود ظالم بن عمرو ويقال عمرو بن ظالم وقال الواقدى اسمه عويمر بن ظويلم وقيل غير ذلك قاضى البصرة وهو اول من تكلم في النحو والديلى بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبفتح الهمزة وبضم الدال واسكان الواو وبفتح الهمزة اربع لغات وابو ذر جندب بن جنادة الغفارى وفي الاسناد ثلاثة من التابعين على نسق واحد * والحديث

Marfat.com

اخرجه البخاری ایضا فی الادب عن ابی معمر ایضا واخرجه مسلم فی الایمان عن زهیر بن حرب **قوله** «عن الحسین» وفی روایة مسلم حدثنا حسین المعلم **قوله** «عن ابی ذر» وفی روایة الاسماعیلی حدثنی ابوذر **قوله** «لیس من رجل» کلمة من زائدة وذکر الرجل باعتبار الغالب والافالمرأة کذلک **قوله** «ادعی» ای انتسب لغیر ابیه ویروی «الی غیر ابیه» **قوله** «وهو یعلمه» جملة حالیة ای والحال انه یعلم انه غیر ابیه وانما قید بذلک لان الاثم یتبع العلم وفی بعض النسخ «الا کفر بالله» ولم تقع هذا اللفظة فی روایة مسلم ولا فی غیر روایة ابی ذر فالوجه علی عدم هذه اللفظة ان المراد بالکفر کفران النعمة اولا یراد ظاهر اللفظ وانما المراد المبالغة فی الزجر والتوبیخ او المراد انه فعل فعلا یشبه فعل اهل الکفر والوجه علی تقدیر وجود هذه اللفظة فهو ان یحمل علی انه ان کان مستحلا مع علمه بالتحریم قوله «ومن ادعی قوما» ای ومن انتسب الی قوم قوله «لیس له فیهم نسب» ای لیس لهذا المدعی فی هذا القوم نسب ای قرابة ولیس فی روایة الکشمیهنی لفظة نسب وفی روایة مسلم «ومن ادعی مالیس له فلیس منا» وهذه اعم من روایة البخاری ولکن یحتاج فیها الی تقدیر واولی مایقدر فیه لفظ نسب لوجوده فی بعض الروایات قوله «فلیتبوأ مقعده» ای لینزل منزله من النار اوفلیتخذ منزلا بها وهو اما دعاء واما خبر بلفظ الامر ومعناه هذا جزاؤه وقد یجازی وقد یعفی عنه وقد یتوب فیسقط عنه هذا فی الآخرة اما فی الدنیا فان جماعة قالوا اذا کذب علی النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم لاتقبل توبته ٭ منهم احمد بن حنبل وعبدالله بن الزبیر الحمیدی وابو بکر الصیرفی وابو المظفر السمعانی ٭ وفی الحدیث تحریم الانتفاء من النسب المعروف والادعاء الی غیره وفیه لابد من العلم للبحث فیما یرتکب الرجل من النفی او الاثبات وفیه جواز اطلاق لفظ الکفر علی المعاصی لاجل الزجر والتغلیظ ٭

١٨ ـ ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَيَّاشٍ حَدَّثَنَا حَرِيزٌ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّصْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ وَاثِلَةَ بْنَ الْأَسْقَعِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْفِرَى أَنْ يَدَّعِيَ الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ يُرِيَ عَيْنَهُ مَا لَمْ تَرَ أَوْ يَقُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا لَمْ يَقُلْ ﴾

وجه المطابقة فیه مثل الوجه الذی ذکرناه علی راس الحدیث الماضی وعلی بن عیاش بتشدید الیاء اخر الحروف وبالشین المعجمة الالهانی الحمصی وهو من افراده وحریز بفتح الحاء المهملة وکسر الراء ابن عثمان الحمصی من صغار التابعین وعبدالواحد بن عبدالله الدمشقی النصری بفتح النون وسکون الصاد المهملة منسوب الی نصر بن معاویة بن بکر ابن هوازن وهو ایضا من صغار التابعین ولیس له فی البخاری سوی هذا الحدیث الواحد وجده کعب بن عمیر ویقال بشر بن کعب وعبدالواحد هذا ولی امرة الطائف لعمر بن عبدالعزیز ثم ولی امرة المدینة لیزید بن عبدالملک وکان محمود السیرة ومات وعمره مائة وبضع سنین ومن لطائف هذا الاسناد انه من عوالی البخاری وان فیه روایة القرین عن القرین من التابعین وانه من افراد البخاری **قوله** «الفرا» بکسر الفاء مقصور وممدود جمع فریة وهی الکذب والبهت تقول فری بفتح الراء فلان کذا اذا اختلق یفری بفتح اوله فری بالفتح وافتری اختلق قوله «ان یدعی الرجل» ای ان ینتسب الی غیر ابیه قوله «اویری عینه» بضم الیاء وکسر الراء من الاراءة وعینه منصوبة به قوله «مالم تر» مفعول ثان وضمیر المنصوب فیه محذوف تقدیره مالم تره وحاصل المعنی ان یدعی ان عینیه راتا فی المنام شیئا وماراتاه وفی روایة احمد وابن حبان والحاکم من وجه اخر عن واثلة ان یفتری الرجل علی عینیه فیقول رایت ولم تره فی المنام شیئا ٭ (فان قلت) ان کذبه فی المنام لایزید علی کذبه فی الیقظة فلم زادت عقوبته (قلت) لان الرؤیا جزؤ من النبوة والنبوة لاتکون الاوحیا والکاذب فی الرؤیا یدعی ان الله اراه مالم یره واعطاه جزءا من النبوة ولم یعطه والکاذب علی الله اعظم فریة ممن کذب علی غیره قوله «اویقول» من مضارع قال وفی روایة المستملی «اوتقول» علی وزن تفعل بفتح القاف وتشدید الواو المفتوحة ومعناه افتری قوله «مالم یقل» مفعول یقول ای مالم یقل الرسول وفی الحدیث تشدید الکذب فی هذه الامور الثلاثة ٭

Marfat.com

١٩ - ﴿حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا حَمَّادٌ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قال سَمِعْتُ ابنَ عبَّاسٍ رضي الله عنهما يقُولُ قَدِمَ وفْدُ عبدِ القَيْسِ على رسولِ اللهِ ﷺ فقالوا يارسولَ اللهِ إنَّا مِنْ هذَا الحَيِّ مِنْ رَبِيعَةَ قَدْ حالَتْ بيْنَنَا وبيْنَكَ كُفَّارُ مُضَرَ فلسْنَا نَخْلُصُ إليْكَ إلاَّ في كلِّ شَهْرٍ حرامٍ فلَوْ أمرْتَنا بأمْرٍ نأخُذُهُ عنْكَ ونُبَلِّغُهُ مَنْ ورَاءَنا قال آمرُكُمْ بأرْبعٍ وأنْهاكُمْ عنْ أرْبعٍ الإيمانِ باللهِ شهادَةِ أنْ لا إلَهَ إلاَّ اللهُ وإقامِ الصَّلاَةِ وإيتاءِ الزَّكاةِ وأنْ تُؤدُّوا إلى اللهِ خُمُسَ ماغنمْتُمْ وأنْهاكُمْ عنِ الدُّبَّاءِ والحَنْتَمِ والنَّقِيرِ والمُزَفَّتِ﴾

ليس فيه مطابقة للترجمة الاان يستانس في ذلك بذكر ربيعة ومضر فان نسبتهما الى اسماعيل لاكلام فيها والحديث مر في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هناك عن علي بن الجعد عن شعبة عن ابي جمرة وهو بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبعي *

٢٠ - ﴿حدثنا أبو اليَمانِ أخبرَنا شعيبٌ عنِ الزُّهْرِيِّ عنْ سالِمِ بنِ عبْدِ اللهِ أنَّ عبْدَ اللهِ بنَ عُمَرَ رضي الله عنهما قال سَمِعْتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقولُ وهْوَ على المِنْبَرِ ألاَ إنَّ الفِتْنَةَ هُهُنا يُشيرُ إلى المَشْرِقِ مِنْ حيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطانِ﴾

ليس لذكر هذا الحديث هنا مناسبة وابو اليمان الحكم بن نافع وقد تكرر ذكره وكذلك شعيب بن ابي حمزة وكلاهما حمصيان والحديث مر عن قريب في باب صفة ابليس عليه اللعنة *

﴿بابُ ذِكْرِ أسْلَمَ وغِفارَ ومُزَيْنَةَ وجُهَيْنَةَ وأشْجَعَ﴾

اى هذا باب في بيان ذكر اسلم الى آخره وهذه خمس قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون غيرها من القبائل فلما جاء الاسلام كانوا اسرع دخولا فيه فصار الشرف اليهم بسبب ذلك وقد مر الكلام فيهم عن قريب *

٢١ - ﴿حدثنا أبو نُعَيْمٍ حدَّثنا سُفْيانُ عنْ سَعْدِ بنِ إبْرَاهِيمَ عنْ عبدِ الرَّحْمنِ بنِ هُرْمُزَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه قال قال النبيُّ ﷺ قُرَيْشٌ والأنْصارُ وجُهَيْنَةُ ومُزَيْنَةُ وأسْلَمُ وغِفارُ وأشْجَعُ مَوَالِي ليْسَ لَهُمْ مَوْلَى دُونَ اللهِ ورسُولِهِ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وعبد الرحمن بن هرمز هو الاعرج والحديث مضى في باب مناقب قريش ومر الكلام فيه هناك مستوفي *

٢٢ - ﴿حدثني مُحَمَّدُ بنُ غُرَيْرٍ الزُّهْرِيُّ حدثنا يعْقُوبُ بنُ إبْرَاهِيمَ عن أبيهِ عنْ صالِحٍ حدثنا نافِعٌ أنَّ عَبْدَ اللهِ أخْبَرَهُ أنَّ رسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قال على المِنْبَرِ غِفارُ غَفَرَ اللهُ لَها وأسْلَمُ سالَمَها اللهُ وعُصَيَّةُ عصَتِ اللهَ ورسُولَهُ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن غرير بضم الغين المعجمة وبتكرار الراء ابن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المدني وهو من افراد البخاري ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن نافع مولى ابن عمر . والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن

Marfat.com

حرب قوله غفار بكسر الغين المعجمة يصرف باعتبار الحى ولا يصرف باعتبار القبيلة قوله غفر الله لها اما ان يراد به الدعاء واما على بابه خبر قوله واسلم سالمها الله من المسالمة وترك الحرب او هو دعاء بان الله يصنع بهم ما يوافقهم او سالمها بمعنى سلمها الله نحو قاتله الله بمعنى قتله الله وفيهما من جناس الاشتقاق ما يلذ على السمع لسهولته وهو من الا تفاقات اللطيفة وقال الخطابى يقال ان النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم دعا لهاتين القبيلتين لان دخولهما فى الاسلام كان من غير حرب وكانت غفار تتهم بسرقة الحاج فاحب رسول ﷺ ان يمحو عنهم تلك السبة وان يعلم ان ما سلف منهم مغفور لهم قوله وعصية بضم العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وهى قبيلة ولكنه ابن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء وفى آخره فاء اخرى بن امرىء القيس بن بهثة بضم الباء الموحدة وسكون الهاء وبالثاء المثلثة ابن سليم بضم السين وانما قال ﷺ عصت الله ورسوله لانهم الذين قتلوا القراء ببئر معونة بعثهم رسول الله ﷺ سرية فقتلوهم وكان يقنت عليهم فى صلاته ويلعن رعلا وذكوان ويقول عصية عصت الله ورسوله *

٢٣ - ﴿ حدثنى مُحَمَّدٌ أخبرنا عَبْدُ الوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عنْ أيُّوبَ عنْ مُحَمَّدٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال أَسْلَمُ سالَمَها اللهُ وغِفارُ غفَرَ اللهُ لَها ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن السلام كذا ثبت عند ابى على بن السكن فى غير هذا الحديث وفى التلويح قيل هو ابن سلام وقيل ابن يحيى الذهلى قيل قوله ابن يحيى وهم لان الذهلى لم يدرك عبدالوهاب الثقفى (قلت) هذا نفى يحتاج الى بيان وايوب هو السختيانى ومحمد هو ابن سيرين واخرجه مسلم فى الفضائل عن محمد بن المثنى وغيره *

٢٤ - ﴿ حدثنا قَبِيصَةُ حدثنا سُفْيانُ * وحدثنى مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا ابنُ مَهْدِيٍّ عنْ سُفْيانَ عنْ عَبْدِ المَلِكِ بنِ عُمَيْرٍ عنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ أبي بَكْرَةَ عنْ أبيهِ قال النبىُّ صلى الله عليه وسلَّم أرَأيْتُمْ إنْ كانَ جُهَيْنَةُ ومُزَيْنَةُ وأسْلَمُ وغِفارُ خَيْرًا مِنْ بَنى تَمِيمٍ وبَنى أسَدٍ ومِنْ بَنى عَبْدِ اللهِ بنِ غَطَفانَ ومِنْ بَنى عامِرِ بنِ صَعْصَعَةَ فقال رجلٌ خابُوا وخَسِرُوا فقال هُمْ خَيْرٌ مِنْ بَنى تَمِيمٍ ومِنْ بَنى أسَدٍ ومِنْ بَنى عَبْدِ اللهِ بنِ غَطَفانَ ومِنْ بَنى عامِرِ بنِ صَعْصَعَةَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث من طريقين * احدهما عن قبيصة بن عقبة عن سفيان الثورى عن عبدالملك بن عمير بن سويد بن حارثة الكوفى كان على قضاء الكوفة بعد الشعبى عن عبدالرحمن بن ابى بكرة عن ابيه ابى بكرة نفيع بن الحارث بن كلدة * والثانى عن محمد بن بشار عن عبدالرحمن بن مهدى عن سفيان الثورى الى آخره * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى هذا الباب عن بندار عن غندر وفى النذور عن عبدالله بن محمد عن وهب بن جرير واخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى بكر وابن المثنى وآخرين واخرجه الترمذى فى المناقب عن محمود بن غيلان قوله «ارايتم» اى اخبرونى والخطاب للاقرع بن حابس على ما ياتى عقيب هذا الحديث قوله «من بنى تميم» هو ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن اد بضم الهمزة وتشديد الدال ابن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد ابن عدنان وفيهم بطون كثيرة جدا قوله «وبنى اسد» هو ابن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكانوا اعدادا كثيرا وارتدوا بعد وفات النبى ﷺ مع طلحة بن خويلد وارتد بنو تميم ايضا مع سجاح التى ادعت النبوة قوله «ومن بنى عبدالله بن غطفان» بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة وتخفيف الفاء وهو ابن سعد بن قيس غيلان بن مضر وكان اسم عبدالله بن غطفان فى الجاهلية عبدالعزى فصيره النبى ﷺ عبدالله وبنوه يعرفون ببنى المحولة قوله «ومن

بنى

Marfat.com

بنى عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة» بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة والفاء ابن قيس غيلان وقال ابن دريد هوازن ضرب من الطير وفيه بطون كثيرة والخاذ قوله «فقال رجل» هو الاقرع بن حابس التميمي قوله «فقال هم خير» اى فقال النبي ﷺ هم خير اى جهينة ومزينة واسلم وغفار خير من بنى تميم الى اخره وخيريتهم بسبقهم الى الاسلام وبما كان فيهم من مكارم الاخلاق ورقة القلوب ¤

۲۵ ـ ﴿ حدثنى مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عن مُحَمَّدِ بنِ أبي يَعْقُوبَ قال سَمِعْتُ عبدَ الرَّحْمٰنِ بنَ أبي بَكْرَةَ عن أبيه أنَّ الأقْرَعَ بنَ حابِسٍ قال لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم إنَّما بايَعَكَ سُرَّاقُ الحَجِيجِ مِنْ أسْلَمَ وغِفارَ ومُزَيْنَةَ وأحْسِبُهُ وجُهَيْنَةَ: ابنُ أبي يَعْقُوبَ شَكَّ قال النبيُّ ﷺ أرَأيْتَ إنْ كانَ أسْلَمُ وغِفارُ ومُزَيْنَةُ وأحْسِبُهُ وجُهَيْنَةُ خَيْرًا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وبَنِي عامِرٍ وأسَدٍ وغَطَفانَ خابُوا وخَسِرُوا قال نَعَمْ قال والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إنَّهُمْ لَخَيْرٌ مِنْهُمْ ﴾

هذا طريق آخر فى الحديث المذكور عن محمد بن بشار عن غندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن ابى يعقوب وهو محمد بن عبدالله بن ابى يعقوب نسب الى جده الضبى البصرى من بنى تميم قوله «انما بايعك» بالباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف وروى تابعك بالتاء المثناة من فوق وبعد الالف باء موحدة قوله «ابن ابى يعقوب شك» هو مقول شعبة اى محمد بن ابى يعقوب المذكور هو الذى شك فى قوله وجهينة فظهر من هذا ان الرواية الاولى بلاشك وان ذلك ثابت فى الخبر قوله «ارايت» اى اخبرنى والخطاب للاقرع بن حابس قوله «ان كان اسلم» خبر ان هو قوله خابوا وخسروا ولكن همزة الاستفهام فيه مقدرة تقديره اخابوا وخسروا وكذا هو فى رواية مسلم بهمزة الاستفهام قوله «قال نعم» اى قال الاقرع نعم خابوا وخسروا قوله «قال» اى النبى ﷺ والذى نفسى بيده انهم اى ان اسلم وغفار ومزينة وجهينة لخير منهم اى من بنى تميم وبنى عامر واسد وغطفان قوله لخير منهم وفى رواية لاخير منهم على وزن افعل التفضيل وهى لغة قليلة والمشهور الخير وكذا فى رواية الترمذى وفى رواية مسلم والذى نفسى بيده انهم خير منهم بدون لام التاكيد ولفظ خير على اصله بدون نقله الى افعل التفضيل ولم ار احدا من شراح البخارى حرر هذا الموضع كما ينبغى فنهم من ترك حل التركيب اصلا وطاف من بعيد ومنهم من كاد ان يخبط فلله الحمد والمنة على ما اتضح لنا منه المراد ¤

۲۶ ـ ﴿ حدثنا سُلَيْمانُ بنُ حَرْبٍ حدثنا حَمَّادٌ عن أيُّوبَ عن مُحَمَّدٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال قال أسْلَمُ وغِفارُ وشَيْءٌ مِنْ مُزَيْنَةَ وجُهَيْنَةَ أوْ قال شَيْءٌ مِنْ جُهَيْنَةَ أوْ مُزَيْنَةَ خَيْرٌ عِنْدَ اللهِ أوْ قال يَوْمَ القِيامَةِ مِنْ أسَدٍ وتَمِيمٍ وهَوازِنَ وغَطَفانَ ﴾

هذا الطريق موقوف على ابى هريرة واخرجه مسلم مرفوعا فقال حدثنى زهير بن حرب ويعقوب الدورقى قالا حدثنا اسماعيل يعنيان ابن علية حدثنا ايوب عن محمد عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ لاسلم وغفار وشىء من مزينة وجهينة اوشىء من جهينة اومزينة خير عندالله قال احسبه قال يوم القيامة من اسد وغطفان وهوازن وتميم انتهى وحماد هو ابن زيد وايوب هو السختيانى ومحمد هو ابن سيرين قوله «قال قال اسلم» الظاهر ان فاعل قال الاول ابوهريرة وفاعل قال الثانى هو النبى ﷺ ولكن لم يذكره ابوهريرة فلاجل هذا جاء فى صورة الموقوف وقال الخطيب وابن الصلاح اصطلاح محمد بن سيرين اذا قال عن ابى هريرة قال قال ولم يسم فاعل قال الثانى فالمراد به النبى ﷺ فحينئذ يكون الحديث مرفوعا كما فى رواية مسلم فانه صرح فى روايته بفاعل قال الثانى كما ذكرنا قوله «اسلم» مبتدا ومابعده

Marfat.com

عطف عليه وقوله خير عندالله خبره قوله وشيء من مزينة وجهينة يعني بعضا منهم وهذا تقييد المطلق في حديث ابى بكرة الماضي قبله قوله اوقال شيء من جهينة او مزينة شك من الراوى يعنى قال شيء منهما اوقال شيء اما من هذا واما من ذلك يعنى شك فى انه جمع بينهما اواقتصر على احدهما قوله « او قال يوم القيامة » شك من الراوى هل قال خير عند الله او قال خير يوم القيامة وهذا ايضا تقييد لما اطلق في حديث ابى بكرة لان ظهور الخيرية انما يكون يوم القيامة قوله « من اسد » يتعلق بقوله خير لان استعمال لفظ خير بكلمة من في اكثر المواضع كما عرف في موضعه فافهم *

﴿ باب ابْنُ اخْتِ القَوْمِ ومَوْلَى القَوْمِ مِنْهُمْ ﴾

اى هذا باب في بيان ان ابن اخت القوم ومولى القوم منهم قال بعضهم اى فيما يرجع الى المناصرة والتعاون ونحو ذلك واما بالنسبة الى الميراث ففيه نزاع انتهى (قلت) ظاهر الكلام مطلق يتناول الكل وهذا الباب وقع ههنا في رواية كريمة وغيرها وكذا في نسختنا المعتمد عليها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش *

٢٧ ـ ﴿ حدثنا سُلَيْمانُ بنُ حَرْبٍ حدثنا شُعْبَةُ عنْ قَتادَةَ عنْ أنَسٍ رضي اللهُ عنهُ قال دَعا النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلم الأنصارَ فقال هَلْ فِيكُمْ أحَدٌ مِنْ غَيْرِكُمْ قالوا لاَ إلاَّ ابنُ أُخْتٍ لَنا فقال رسولُ اللهِ ﷺ ابنُ أُخْتِ القَوْمِ مِنْهُمْ ﴾

مطابقته للجزء الاول من الترجمة ظاهرة ولم يذكر حديث مولى القوم منهم مع ذكره في الترجمة فقيل لانه لم يقع له حديث على شرطه ورد على هذا القائل بانه قد اورد في الفرائض من حديث انس ولفظه مولى القوم من انفسهم والمراد به المولى الاسفل لا الاعلى فيكون عدم ذكره اياه هنا اكتفاء بما ذكره هناك ورواة الحديث المذكور قد مضوا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن بندار عن غندر وعن آدم عن شعبة عن قتادة واخرجه مسلم في الزكاة عن ابى موسى وبندار واخرجه الترمذى في المناقب عن بندار به واخرجه النسائى فى الزكاة عن اسحاق بن ابراهيم قوله «دعا النبي ﷺ الانصار» ويروى الانصار خاصة قوله «الا ابن اخت لنا» وهو النعمان بن مقرن كما اخرجه احمد من طريق شعبة عن معاوية بن قرة فى حديث انس هذا قوله «ابن اخت القوم منهم» استدلت به الحنفية في توريث الخال وذوى الارحام اذا لم يكن عصبة ولا صاحب فرض مسمى وبه قال احمد ايضا وهو حجة على مالك والشافعى في تحريمهما الخال وذوى الارحام وللحنفية احاديث اخر . منها ما اخرجه الطبرانى من حديث عتبة بن غزوان ان النبي ﷺ قال يوما لقريش هل فيكم من ليس منكم قالوا لا الا ابن اختنا عتبة بن غزوان فقال ابن اخت القوم منهم» . ومنها ما اخرجه الطبرانى ايضا من حديث عمرو بن عوف ان النبي ﷺ «دخل بيته قال ادخلوا على ولا يدخل على الا قرشى فقال لهم هل معكم احد غيركم قالوا معنا ابن الاخت والمولى قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم» واخرج احمد نحوه من حديث ابى موسى والطبرانى نحوه من حديث ابى سعيد . ومنها حديث عائشة «الخال وارث من لا وارث له» اخرجه البخارى وفي الباب ايضا حديث المقدام بن معدى كرب رضى الله عنه .

﴿ باب قِصَّةِ زَمْزَمَ و فِيهِ إسْلامُ أبى ذَرٍّ رضى اللهُ عنهُ ﴾

اى هذا باب فى ذكر قصة زمزم وفى ذكر اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه وهذا الباب وقع هنا فى رواية كريمة وغيرها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش *

٢٨ ـ ﴿ حدثنا زَيْدٌ هُوَ ابنُ أخْزَمَ قال أبوقُتَيْبَةَ سَلْمُ بنُ قُتَيْبَةَ حدثني مُثَنَّى بنُ سَعِيدٍ القَصِيرُ قال حدثني أبُو جَمْرَةَ قال قال لَنا ابنُ عبَّاسٍ ألاَ أُخْبِرُكُمْ بإسْلاَمِ أبى ذَرٍّ قال قُلْنا بَلَى قال قال

Marfat.com

أبو ذرٍ كنتُ رجلاً من غفار فبلغنا أنّ رجلا قد خرج بمكة يزعم أنه نبي فقلت لأخي انطلق إلى هذا الرجل كلّمه وائتني بخبره فانطلق فلقيه ثم رجع فقلت ما عندك فقال والله لقد رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفني من الخبر فأخذت جراباً وعصاً ثم أقبلت إلى مكة فجعلت لا أعرفه وأكره أن أسأل عنه وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد قال فمرّ بي عليٌّ فقال كأنّ الرجل غريب قال قلت نعم قال فانطلق إلى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره فلما أصبحت غدوت إلى المسجد لأسأل عنه وليس أحد يخبرني عنه بشيء قال فمرّ بي عليٌّ فقال أما نال للرجل يعرف منزله بعد قال قلت لا قال انطلق معي قال فقال ما أمرك وما أقدمك هذه البلدة قال قلت له إن كتمت عليّ أخبرتك قال فإني أفعل قال قلت له بلغنا أنه قد خرج ههنا رجل يزعم أنه نبي فأرسلت أخي ليكلّمه فرجع ولم يشفني من الخبر فأردت أن ألقاه فقال له أما إنك قد رشدت هذا وجهي إليه فاتبعني ادخل حيث أدخل فإني إن رأيت أحداً أخافه عليك قمت إلى الحائط كأني أصلح نعلي وامض أنت فمضى ومضيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له اعرض عليّ الإسلام فعرضه فأسلمت مكاني فقال لي يا أبا ذر اكتم هذا الأمر وارجع إلى بلدك فإذا بلغك ظهورنا فأقبل فقلت والذي بعثك بالحق لأصرخنّ بها بين أظهرهم فجاء إلى المسجد وقريش فيه فقال يا معشر قريش إني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنّ محمداً عبده ورسوله فقالوا قوموا إلى هذا الصابئ فقاموا فضربت لأموت فأدركني العباس فأكبّ عليّ ثم أقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون رجلاً من غفار ومتجركم وممرّكم على غفار فأقلعوا عني فلما أن أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالأمس فقالوا قوموا إلى هذا الصابئ فصنع بي مثل ما صنع بالأمس وأدركني العباس فأكبّ عليّ وقال مثل مقالته بالأمس قال فكان هذا أول إسلام أبي ذر رحمه الله ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة اما قصة زمزم فلان فيه ذكر زمزم واكتفى ابو ذر به في المدة التى اقام فيها بمكة واما قصة اسلامه فظاهرة من هذا الباب هكذا وقع فى رواية الأكثرين ووقع في رواية ابى ذر عن الحموى وحده ذكر قصة اسلام ابى بكر فقط ووقع هذا الباب ايضا عند ابى ذر بعد قصة خزاعة ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة. الاول زيد بن اخزم بسكون الخاء المعجمة وفتح الزاى ابو طالب الطائى الحافظ البصرى قتله الزنج زمان خروجهم فى البصرة سنة سبع وخمسين ومائتين وهو من افراد البخارى. الثانى سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن قتيبة مصغر القتبة بفتح القاف والتاء المثناة من فوق والباء الموحدة ابو قتيبة الشعيرى الخراسانى سكن بصرة ومات بها في حدود المائتين. الثالث مثنى ضد المفرد ابن سعيد القصير ضد الطويل القسام الضبعى بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالعين المهملة البصرى. الرابع ابو جمرة بفتح الجيم واسمه نصر بن عمران الضبعى البصرى. الخامس عبدالله بن عباس. والحديث اخرجه البخارى ايضا عن عمرو بن العباس

Marfat.com

عن ابن مهدی واخرجه مسلم في الفضائل عن ابراهیم بن محمد بن عرعرة ٠

﴿ذ کر معناه﴾ **قوله** «الا اخبرکم» کلمة الا للتنبیه علی شیء یقال **قوله** «من غفار» قد ذکرنا انه اذا ارید به الحی ینصرف واذا ارید به القبیلة لاینصرف **قوله** «فبلغنا ان رجلا قد خرج بمکة» وفي روایة مسلم لما بلغ ابا ذر مبعث النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بمکة قال لاخیه الحدیث **قوله** «یزعم انه نبی حال من رجلا» لا یقال انه نکرة فلا یقع الحال منه لانا نقول قد تخصص بالصفة وهو قوله قد خرج بمکة **قوله** «فقلت لاخی انطلق الی هذا الرجل» وفی روایة مسلم قال لاخیه ارکب الی هذا الوادی فاعلم لی علم هذا الرجل الذی یزعم انه یاتیه الخبر من السماء واسمع قوله ثم ائتنی واسم اخیه انیس **قوله** «کلمه» فیه حذف تقدیره فاذا رایته واجتمعت به کلمه واتنی بخبره وفي روایة مسلم واسمع قوله ثم ائتنی **قوله** «فانطلق» ویروی فانطلق الاخ وفي روایة الکشمیهنی فانطلق الآخر وهو اخوه انیس قال عیاض ووقع عند بعضهم فانطلق الاخ الآخر والصواب الاقتصار علی احدهما فانه لا یعرف لابی ذر الا اخ واحد وهو انیس **قوله** «فلقیه» ای فلقی النبی ﷺ ثم رجع الی اخیه وفي روایة مسلم فانطلق الاخر حتی قدم مکة وسمع من قوله ثم رجع الی ابی ذر **قوله** «رایت رجلا یامر بالخیر وینهی عن الشر» وفي روایة مسلم رایته یامر بمکارم الاخلاق وکلاما ما هو بالشعر قوله «فقلت له» ای لاخی لم تشفنی من الخبر من الشفاء ای لم تجئنی بجواب یشفینی من مرض الجهل **قوله** «فاخذت جرابا» بالجیم وعصا وفي روایة مسلم ما شفیتنی فیما اردت فتزود وحمل شنة له فیها ماء حتی قدم مکة قوله «ثم اقبلت الی مکة» فجعلت لا اعرفه یعنی لا تدری به قریش فیؤذوه وفی روایة مسلم فاتی المسجد فالتمس النبی ﷺ ولا یعرفه وکره ان یسال عنه حتی ادرکه یعنی اللیل فاضطجع قوله فمر بی علی رضی الله تعالی عنه وهو علی بن ابی طالب فقال کان الرجل غریب وفي روایة مسلم فرآه علی فعرف انه غریب قوله قال فانطلق الی المنزل ای قال علی له انطلق معی الی منزلنا قال ابو ذر فانطلقت معه لا یسالنی عن شیء ولا اخبره وفي روایة مسلم فلما رآه تبعه فلم یسال واحد منهما صاحبه عن شیء حتی اصبح قوله «فلما اصبحت غدوت الی المسجد لاسال عنه» ای عن النبی ﷺ ولیس احد یخبرنی عنه بشیء وفي روایة مسلم بعد قوله حتی اصبح ثم احتمل قربته وزاده الی المسجد فظل ذلک الیوم ولا یری النبی ﷺ حتی امسی فعاد الی مضجعه قوله «قال فمر بی علی رضی الله تعالی عنه فقال اما نال للرجل یعرف منزله» یقال نال له اذا آن له ویروی ما انی وفي روایة مسلم ما آن ان یعلم منزله ویروی بدون همزة الاستفهام في اللفظة ای ما جاء الوقت الذی یعرف به منزل الرجل بان یکون له مسکن معین یسکنه ویروی یعرف بلفظ المبنی للفاعل ویحتمل ان یرید علی رضی الله تعالی عنه بهذا القول دعوته الی بیته للضیافة ویکون اضافة المنزل الیه بملابسة اضافته له فیه کما قال الشاعر

ذرینی قلت بالله حلفة * لتغنی عنی ذا انا بک اجمعا

او یرید ارشاده الی ما قدم له وقصده یعنی اما جاء وقت اظهار المقصود والاشتغال به کالاجتماع برسول الله ﷺ مثلا وکالدخول في منزله ونحوه وانما قال لا فی قوله قلت لا علی التقدیر الاول اذ لم یکن قصده التوطن ثمة وعلی الثانی اذ کان عنده امر اهم من ذلک وهو التفتیش عن مقصوده وعلی الثالث اذ خاف من الاظهار وقال الکرمانی ماذا فاعل نال قلت یعرف في تقدیر المصدر نحو تسمع بالمعیدی خیر من ان تراه قلت التقدیر ان تسمع بالمعیدی ای سماعک بالمعیدی خیر من رؤیته وهنا التقدیر ما نال للرجل ان یعرف منزله قوله ما امرک وما اقدمک هذه البلدة وفي روایة مسلم الا تحدثنی ما الذی اقدمک هذا البلد قوله «ان کتمت علی اخبرتک» وفي روایة مسلم ان اعطیتنی عهدا ومیثاقا لترشدنی فعلت قوله «قال فانی افعل» ای قال علی فانی افعل ما ذکرته وفي روایة مسلم ففعل قوله «قد رشدت» من رشد یرشد من باب علم یعلم رشدا بفتحتین ورشد یرشد من باب نصر ینصر رشدا بضم الراء وسکون الشین وارشدته انا والرشد خلاف الغی قوله «هذا وجهی الیه» ای هذا توجهی الی رسول الله ﷺ فاتبعنی وفي روایة مسلم فقال انه حق وهو

Marfat.com

رسول الله فاذا اصبحت فاتبعني قوله «ادخل حيث ادخل» امر وادخل مضارع قوله «قمت الى الحائط كاني اصلح نعلي وامض انت» وفي رواية مسلم فاني ان رايت شيئا اخاف عليك قمت كاني اريق الماء فان مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي قوله «فمضى» اي علي رضي الله عنه فمضيت معه حتى دخل اي علي رضي الله عنه قوله «بين ظهورهم» وفي رواية مسلم بين ظهرانيهم قوله وقريش فيه حال اي في المسجد قوله الى هذا الصابيء من صبا يصبؤ اذا انتقل من شيء الى شيء وكانوا يسمون من اسلم صابئا قوله «فضربت» على صيغة المجهول قوله لاموت اي لان اموت يعني ضربوه ضرب الموت وفي رواية مسلم فضربوه حتى اضجعوه قوله «فاكب علي» اي رمى نفسه علي قوله فاقلعوا اي كفوا عني «وفي الحديث دلالة على تقدم اسلام ابي ذر ولكن الظاهر انه بعد البعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي رضي الله تعالى عنه من مخاطبته لابي ذر وتضيفه اياه والاصح ان سنه حين البعث كان عشر سنين وقيل اقل من ذلك فظهر من ذلك ان اسلام ابي ذر بعد البعث بمدة باكثر من سنتين بحيث يتهيأ لعلي مافعله وروى عبد الله بن الصامت اسلام ابي ذر عن نفس ابي ذر اخرجه مسلم مطولا جدا وفيه مغايرة كثيرة لسياق ابن عباس ولكن الجمع بينهما ممكن باعتبار ان ابن عباس رضي الله تعالى عنه اقتصر في حكايته عن ذلك والله اعلم*

﴿ بابُ ذِكْرِ قَحْطانَ ﴾

اي هذا باب في بيان ذكر اسم قحطان مجردا عن الكلام فيه هل هو من ذرية اسماعيل عليه الصلاة والسلام ام لا وعن ذكر نسبه وقد مضى الكلام فيه فيما مضى عن قريب*

٢٩ ـ ﴿ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثني سُلَيْمانُ بنُ بِلالٍ عنْ ثَوْرِ بنِ زَيْدٍ عنْ أبي الغَيْثِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عنِ النبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم قال لاتَقُومُ السَّاعَةَ حتَّى يَخْرُجَ رجُلٌ مِنْ قَحْطانَ يَسُوقُ النَّاسَ بِعَصاهُ ﴾

مطابقته للترجمة في ذكر اسم قحطان وثور بلفظ الحيوان المعروف ابن زيد الديلي المدني مر في الجمعة وابو الغيث وهو المطر اسمه سالم مولى عبد الله بن مطيع الاسود القرشي العدوي المدني* والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن عبد العزيز ايضا واخرجه مسلم في الفتن عن قتيبة قوله رجل لم يدر اسمه عند الاكثرين لكن القرطبي جزم انه جهجاه الذي وقع ذكره في صحيح مسلم من طريق آخر عن ابي هريرة بلفظ «لاتذهب الايام والليالي حتى يملك رجل يقال له الجهجاه واخرجه عقيب حديث القحطاني قوله «يسوق الناس بعصاه» كناية عن تسخير الناس واسترعائهم كسوق الراعي الغنم بعصاه وفي التوضيح حديث القحطان يدل على انه خليفة ولكنه يحمل على تغلبه وروى نعيم بن حماد في الفتن عن ارطاة بن المنذر احد التابعين من اهل الشام ان القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرة المهدي واخرج ايضا من طريق عبد الرحمن بن قيس بن جابر الصدفي عن ابيه عن جده مرفوعا يكون بعد المهدي القحطاني والذي بعثني بالحق ماهو دونه قيل هذا الثاني مع كونه مرفوعا ضعيف الاسناد والاول مع كونه موقوفا اصلح اسنادا منه فان ثبت ذلك فهو في زمن عيسى ابن مريم عليهما السلام لان عيسى عليه السلام اذا نزل يجد المهدي امام المسلمين انتهى (اقلت) اذا كان القحطاني في زمن عيسى كيف يسوق الناس بعصاه وكيف يملك مع وجود عيسى عليه السلام على ان في رواية ارطاة ابن المنذر ان القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة*

﴿ بابُ ما يُنْهى عنْ دَعْوَى الجاهِلِيَّةِ ﴾

اي هذا باب في بيان ذم ماينهى من دعوى الجاهلية وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون مصدرية وينهى على صيغة المجهول ودعوى الجاهلية هي الاستغاثة عند ارادة الحرب كانوا يقولون يا آل فلان يا آل فلان فيجتمعون وينصرون القاتل ولو كان ظالما فجاء الاسلام بالنهي عن ذلك*

Marfat.com

٣٠ - ﴿ حدثنا محمد أخبرنا مخلد بن يزيد أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع جابرا رضي الله عنه يقول غزونا مع النبي ﷺ وقد ثاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع أنصاريا فغضب الأنصاري غضبا شديدا حتى تداعوا وقال الأنصاري يا للأنصار وقال المهاجري يا للمهاجرين فخرج النبي ﷺ فقال ما بال دعوى أهل الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبر بكسعة المهاجري الأنصاري قال فقال النبي ﷺ دعوها فإنها خبيثة وقال عبد الله بن أبي ابن سلول أقد تداعوا علينا لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل فقال عمر ألا نقتل يا رسول الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي ﷺ لا يتحدث الناس أنه كان يقتل أصحابه ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ما بال دعوى الجاهلية ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة * الاول محمد كذا وقع محمد غير منسوب عند جميع الرواة وقال ابو نعيم هو محمد بن سلام نص عليه في المستخرج وكذا قاله ابو علي الجياني وجزم به الدمياطي ايضا الثاني مخلد بفتح الميم واللام ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن الحراني الجزري مات سنة ثلاث وتسعين ومائة * الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي وقد تكرر ذكره * الرابع عمرو بن دينار القرشي الاثرم المكي * الخامس جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنهما والحديث من افراده قوله « غزونا » هذه الغزوة هي غزوة المريسيع وفي مسلم قال سفيان يرون ان هذه الغزوة غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيع وكانت في سنة ست من الهجرة قوله « ثاب » بالثاء المثلثة قال الكرماني اي اجتمع معه ناس وقال الداودي معناه خرج والذي عليه اهل اللغة ان معنى ثاب رجع قوله « لعاب » قيل معناه مطال وقيل كان يلعب بالحراب كما تصنع الحبشة وقيل مزاح واسمه جهجاه بن قيس الغفاري وكان اجير عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله « فكسع » بفتح الكاف والسين المهملة والعين المهملة من الكسع وهو ان تضرب بيدك او برجلك دبر انسان ويقال هو ان تضرب عجز انسان بقدمك وقيل هو ضربك بالسيف على مؤخره وفي الموعب كسعه بما ساءه اذا تكلم فرميته على اثر قوله بكلمة تسوءه بها قوله « انصاريا » اي رجلا انصاريا وهو سنان بن وبرة حليف بني سالم الخزرجي قوله « حتى تداعوا » اي حتى استغاثوا بالقبائل يستنصرون بهم في ذلك والدعوى الانتماء وكان اهل الجاهلية ينتمون بالاستغاثة الى الآباء وتداعوا بصيغة الجمع وعن ابي ذر تداعوا بالتثنية قال بعضهم والمشهور في هذا تداعيا بالياء عوض الواو قلت الذي قال بالواو اخرجه على الاصل قوله يا للانصار ويروى يا آل الانصار قال النووي كذا في معظم نسخ البخاري بلام مفصولة في الموضعين وفي بعضها بوصلها وفي بعضها يا آل بهمزة ثم لام مفصولة واللام في الجميع مفتوحة وهي لام الاستغاثة قال والصحيح بلام موصولة ومعناه ادعو المهاجرين واستغيث بهم قوله « ما بال دعوى الجاهلية » يعني لا تداعوا بالقبائل بل تداعوا بدعوة واحدة بالاسلام ثم قال ما شأنهم اي ما جرى لهم وما الموجب في ذلك قوله « دعوها » اي دعوا هذه المقالة اي اتركوها اودعوا هذه الدعوى ثم بين حكمة الترك بقوله فانها خبيثة اي فان هذه الدعوة خبيثة اي قبيحة منكرة كريهة مؤذية لانها تثير الغضب على غير الحق والتقاتل على الباطل وتؤدي الى النار كما جاء في الحديث « من دعا بدعوى الجاهلية فليس منا وليتبوأ مقعده من النار » وتسميتها دعوى الجاهلية لانها كانت من شعارهم وكانت تأخذ حقها بالعصبية فجاء الاسلام بابطال ذلك وفصل القضاء بالاحكام الشرعية اذا تعدى انسان على آخر حكم الحاكم بينهما والزم كلا ما لزمه وقال السهيلي من دعا بدعوى الجاهلية يتوجه للفقهاء فيه ثلاثة اقوال . احدها يجلد من استجاب لها بالسلاح خمسين سوطا اقتداء بابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه في جلده النابغة الجعدي خمسين سوطا حين سمع يا لعامر

الثاني

Marfat.com

الثانی فيه الجلد دون العشرة اسواط لنهيه ﷺ ان يجلد احد فوق عشرة اسواط الثالث يوكل الى اجتهاد الامام على حسب مايراه من سد الذريعة واغلاق باب الشر امابالوعيد واما بالسجن واما بالجلد قيل فى القول الاول الذى ذكره المسهيل فيه نظر لان ابا الفرج الاصبهانى وغيره ذكروا ان النابغة لما سمع بالعامر اخذ عصاه وجاء مغيثا والعصا لاتعد سلاحا يقتل قوله وقال عبد الله بن ابى بن سلول الى آخره انما قال ذلك عبد الله لانه كان مع عمر بن الخطاب اجير اله من غفار يقال له جهال كان معه فرس يقوده فوض لعمر حوضا فبينما هو قائم على الحوض اذا قبل رجل من الانصار يقال له وبرة بن سنان الجهنى وسماه ابو عمر سنان بن تميم وكان حليفا لعبد الله بن ابى فقاتله فتداعيا بقبائلهما فقال عبد الله بن ابى اقد تداعوا علينا (لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الا ذل) واما قوله تعالى فى سورة المنافقين يقولون لئن رجعنا الى المدنية ليخرجن الاعز منها الا ذل فقد قال النسفى فى تفسيره يقولون اى المنافقون عبد الله بن ابى واصحابه والله لئن رجعنا من غزاة بنى لحيان ثم بنى المصطلق وهو حى من هذيل الى المدينة ليخرجن الاعز عنى به نفسه منها من المدينة الاذل يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ولقد كذب عدو الله قوله فقال عمر رضى الله تعالى عنه الانقتل بالنون ويروى بالتاء المثناة من فوق قوله « هذا الخبيث » ارادبه عبد الله ابن ابى وقد بينه بقوله لعبدالله واللام فيه يتعلق بقوله قال عمر اى قال لاجل عبدالله وقال الكرمانى او اللام للبيان نحو هيت لك وفى بعضها يعنى عبدالله وقال بعضهم اللام بمعنى عن (قلت) قال هذا بعضهم فى قوله (وقال الذى كفروا والذين آمنوا لو كان خيرا ماسبقونا اليه) ورده ابن مالك وغيره وقالوا اللام ههنا للتعليل وقيل غير ذلك قوله « فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لا اى لانقتل قوله يتحدث الناس الى اخره كلام مستقل وليس له تعلق بكلمة لا فافهم قوله انه اى النبى ﷺ كان يقتل اصحابه ويتنفر الناس عن الدخول فى الاسلام ويقول بعضهم لبعض ماىؤمنكم اذا دخلتم فى دينه ان يدعى عليكم كفر الباطن فيستبيح بذلك دماءكم واموالكم فلا تسلموا انفسكم اليه للهلاك فيكون ذلك سبيلا لنفور الناس عن الدين ¤

٣١ - ﴿ حَدَّثَنِي ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ حدثنا سُفْيَانُ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ رضى اللهُ عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى اللهُ عليه وسلم ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وثابت بن محمد ابو اسماعيل العابد الشيبانى الكوفى وهو من افراد البخارى وسفيان هو الثورى والحديث مضى فى كتاب الجنائز فى باب ليس منا من ضرب الخدود فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ¤

﴿ وعَنْ سُفْيَانَ عَنْ زُبَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قال لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وشَقَّ الْجُيُوبَ ودَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ ﴾

هذا معطوف على قوله حدثنا سفيان عن الاعمش فى الحديث السابق فيكون موصولا وليس بمعلق وزبيد بضم الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة ابن الحارث بن عبد الكريم اليامى بالياء آخر الحروف الكوفى وابراهيم هو النخعى ومسروق هو ابن الاجدع وعبد الله هو ابن مسعود والحديث اخرجه البخارى فى كتاب الجنائز فى باب ليس منا من شق الجيوب حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان قال حدثنا زبيد اليامى عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله الى آخره ¤

﴿ بابُ قِصَّةِ خزاعَةَ ﴾

اى هذا باب فى بيان قصة خزاعة بضم الخاء المعجمة وبالزاى المخففة وفتح العين المهملة قال الرشاطى خزاعة هو عمرو بن ربيعة وربيعة هذا هو لحى بن حارثة بن عمرو مزيقيا ابن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرىء القيس بن ثعلبة بن مازن ابن الازد هذا مذهب من يرى ان خزاعة من اليمن ومن يرى ان خزاعة من مضر يقول هو عمرو بن ربيعة بن قمعة ويحتج بحديث

Marfat.com

رواه ابو هريرة ان النبی ﷺ قال لاكثم بن ابی الجون الخزاعی رایت عمرو بن لحی بن قمعه بن خندف یجر قصبه فی النار وجمع بعضهم بین القولین اعنی نسبة خزاعة الی الیمن والی مضر فزعم ان حارثة بن عمرو لما مات قمعة بن خندف كانت امراته حاملا بلحی فولدته وهی عند حارثة فتبناه فنسب الیه فعلی هذا هو من مضر بالولادة ومن الیمن بالتبنی وقال صاحب الموعب خزاعة اسمه عمرو بن لحی ولحی اسمه ربیعة سمی خزاعة لانه انخزع فلم یتبع عمرو بن عامر حین ظعن عن الیمن بولده وسمی عمرو مزیقیا لانه مزق الازد فی البلاد وقیل لانه كان یمزق كل یوم حلة وفی التیجان لابن هشام انخزعت خزاعة فی ایام ثعلبة المنقاء بن عمرو بعد وفاة عمرو وفی التلویح قیل لهم ذلك لانهم تخزعوا من بنی مازن بن الازد فی اقبالهم معهم ایام سیل العرم لما صاروا الی الحجاز فافترقوا فصار قوم الی عمان وآخرون الی الشام قال حسان بن ثابت رضی الله تعالی عنه ☆

فلما قطعنا بطن مر تخزعت * خزاعة منا فی جموع كراكر

وانخزعت ایضا بنو افصی بن حارثة بن عمرو وافصی هو عم عمرو بن لحی وقال الكلبی انما سموا خزاعة لان بنی مازن ابن الازد لما تفرقت الازد بالیمن نزل بنو مازن علی ماء عند زبید یقال له غسان فمن شرب منه فهو غسانی واقبل بنو عمرو بن لحی فانخزعوا من قومهم فنزلوا مكة ثم اقبل بنو اسلم وملك وملكان بنو افصی بن حارثة فانخزعوا ایضا فسموا خزاعة وتفرق سائر الازد واول من سماهم هذا الاسم جدع بن سنان الذی یقال فیه خذ من جدع ما اعطاك وذلك انه لما راهم قد تفرقوا قال ایها الناس ان كنتم كلما اعجبتكم بلدة اقامت منكم طائفة كما انخزعت خزاعتكم هذه اوشكتم ان یا كلكم اقل حی واذل قبیل ☆

۳۲ - ﴿ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حدثنا يَحْيَى بْنُ آدَمَ أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی الله علیه وسلم قال عَمْرُو بْنُ لُحَيِّ بْنِ قَمَعَةَ بْنِ خِنْدِفَ أَبُو خُزَاعَةَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحاق بن ابراهیم هو مشهور بابن راهویه ویحیی بن ادم بن سلیمان ابو زكریا القرشی الكوفی صاحب الثوری واسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی وابو حصین بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتین واسمه عثمان بن عاصم الاسدی وابو صالح ذكوان الزیات والحدیث من افراده **قوله** «عمرو بن لحی» مبتدأ وخبره قوله ابو خزاعة ولحی بضم اللام وفتح الحاء المهملة وتشدید الیاء **قوله** «ابن قمعة» بفتح القاف والمیم وتخفیفها وباهمال العین وقیل بكسر القاف وتشدید المیم بفتحها وكسرها وقیل بفتحها مع سكون المیم قوله «ابن خندف» بكسر الخاء المعجمة وسكون النون وكسر الدال المهملة وفتحها وبالفاء وهو ام القبیلة فلا تنصرف وقمعة منسوب الی الام والا فابوه اسمه الیاس بن مضر قال قائلهم * امهتی خندف والیاس ابی * واسم خندف لیلی بنت حلوان ابن عمران بن الحاف من قضاعة لقبت بخندف لمشیتها بالخندفة وهی الهرولة واشتهر بنوها بالنسبة الیها دون ابیهم قوله «ابو خزاعة» ای هو حی من الازد ☆

۳۳ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قال سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قال الْبَحِيرَةُ الَّتِي يُمْنَعُ دَرُّهَا لِلطَّوَاغِيتِ وَلاَ يَحْلُبُهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ: وَالسَّائِبَةُ الَّتِي كَانُوا يُسَيِّبُونَهَا لِآلِهَتِهِمْ فَلاَ يُحْمَلُ عَلَيْهَا شَيْءٌ قال وقال أَبُو هُرَيْرَةَ قال النَّبِيُّ ﷺ رَأَيْتُ عَمْرَو بْنَ عَامِرِ بْنِ لُحَيٍّ الْخُزَاعِيَّ يَجُرُّ قُصْبَهُ فِي النَّارِ وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوَائِبَ ﴾

اول هذا الحدیث موقوف علی سعید بن المسیب رواه البخاری عن ابی الیمان الحكم بن نافع الحمصی عن شعیب بن

ابی

Marfat.com

ابی حمزة الحمصی عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهری عن سعید بن المسیب واخره عنه عن ابی هریرة عن النبی ﷺ على ماذكره مفصلا * اما البحيرة فهى التى يمنع درها اى لبنها للطواغيت اى لاجلها وهى جمع طاغوت وهو الشيطان وكل راس فى الضلال وكان اهل الجاهلية اذا نتجت الناقة خمسة ابطن اخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها وحرموا ركوبها ودرها فلا تطرد عن ماء ولا عن مرعى لتعظيم الطواغيت وتسمى تلك الناقة البحيرة * واما السائبة فهى ان الرجل منهم كان يقول اذا قدمت من سفرى او برئت من مرضى فناقتى سائبة وجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها هذا هو المشهور وقد خصصه البخارى بقوله والسائبة التى كانوا يسيبونها لالهتهم اى لاصنامهم التى كانوا يعبدونها وبعد ذلك لا يحمل عليها شىء وفى التلويح والسائبة هى الانثى من اولاد الانعام كلها كان الرجل يسيب لالهته ماشاء من ابله وبقره وغنمه ولا يسيبه الا انثى فظهورها واولادها واصوافها واوبارها للالهة والبانها ومنافعها للرجال دون النساء قاله مقاتل وقيل هى الناقة اذا تابعت بين عشر اناث لم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيف فما نتجت بعد ذلك من انثى شق اذنها ثم خلى سبيلها مع امها فى الابل فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيف كما فعل بامها فهى البحيرة بنت السائبة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هى انهم كانوا اذا انتجت الناقة خمسة ابطن فان كان الخامس ذكرا نحروه واكله الرجال والنساء جميعا وان كانت انثى شقوا اذنها وتلك البحيرة لا يجز لها وبر ولا يذكر عليها اسم الله عز وجل ان ركبت ولا ان حل عليها وحرمت على النساء فلا يذقن من لبنها شيئا ولا ينتفعن بها وكان لبنها ومنافعها خاصة للرجال دون النساء حتى تموت فاذا ماتت اشترك الرجال والنساء فى اكلها قوله «قال وقال ابو هريرة» اى قال سعيد بن المسيب وقال ابو هريرة قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى اخره وهو موصول بالاسناد الاول قوله «يجر قصبه» بضم القاف وسكون الصاد المهملة وهى الامعاء وقال ابن الاثير القصب بالضم المعاء وجمعه اقصاب وقيل القصب اسم للامعاء كلها وقيل هو ما كان اسفل البطن من الامعاء قوله «وكان» اى عمرو بن عامر اول من سيب السوائب وهو جمع سائبة وروى محمد بن اسحق بسند صحيح عن محمد بن ابراهيم التيمى ان اباصالح السمان حدثه انه سمع اباهريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول لاكثم رايت عمرو بن لحى يجر قصبه فى النار انه اول من غير دين اسماعيل عليه الصلاة والسلام فنصب الاوثان وسيب السائبة وبحر البحيرة ووصل الوصيلة وحمى الحامى قال وحدثنى بعض اهل العلم ان عمرو بن لحى خرج من مكة الى الشام فلما قدم مآب من ارض البلقاء وبها يومئذ العماليق فرآهم يعبدون الاصنام فقال لهم ماهذه الاصنام التى اراكم تعبدون قالوا له هذه نعبدها ونستمطر بها فتمطرنا ونستنصرها فتنصرنا فقال لهم افلا تعطونى منها صنما فاسير به الى ارض العرب فيعبدونه فاعطوه صنما يقال له هبل فقدم به مكة فنصبه وامر الناس بعبادته وتعظيمه ويقال كان عمرو بن لحى حين غلبت خزاعة على البيت ونفت جرهم عن مكة جعلته العرب ربا لا يبتدع لهم بدعة الا اتخذوها شرعة لانه كان يطعم الناس ويكسو فى المواسم فربما نحر فى الموسم عشرة آلاف بدنة وكسا عشرة الاف حلة حتى انه اللات الذى يلت السويق للحجيج على صخرة معروفة تسمى صخرة اللات ويقال ان اللات كان من ثقيف فلما مات قال لهم عمرو انه لم يمت ولكنه دخل فى الصخرة ثم امرهم بعبادتها وان يبنوا عليها بيتا يسمى اللات ودام امر عمرو وامر ولده على هذا بمكة ثلاثمائة سنة وذكر ابو الوليد الازرقى فى اخبار مكة ان عمرا فقأ عين عشرين بعيرا وكانوا من بلغت ابله الفا فقأ عين بعير واذا بلغت الفين فقأ العين الاخرى قال الراجز

وكان شكر القوم عند المنن * كى الصحيحات وفقأ الاعين

وهو الذى زاد فى التلبية الا شريكا هو لك تملكه وما ملك وذلك ان الشيطان تمثل فى صورة شيخ يلبى معه فقال عمرو لبيك لا شريك لك فقال الشيخ الا شريكا هو لك فانكر ذلك عمرو بن لحى فقال ما هذا فقال الشيخ تملكه وما ملك فانه لا باس به فقالها عمرو فدانت بها العرب * واما تفسير الوصيلة فى رواية ابن اسحق فهى الشاة اذا ولدت سبعة ابطن فان كان السابع ذكرا ذبحوه واهدوه للآلهة وان كانت انثى استحيوها وان كانت ذكرا وانثى استحيوا الذكر من اجل الانثى وقالوا وصلت اخاها فلم يذبحوها وقال مقاتل وكانت المنفعة للرجال دون النساء فان وضعت ميتا اشترك فيها كله الرجال

Marfat.com

والنساء قال الله تعالى (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) * واما الحام فهو الفحل اذا ركب ولد ولده فبلغ ذلك عشرة او اقل من ذلك قيل حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ولا ينحر ابدا الى ان يموت فتاكله الرجال والنساء *

﴿ باب قصة زمزم وجهل العرب ﴾

اى هذا باب في قصة زمزم وجهل العرب هكذا وقع لابى ذر وفى رواية غيره ما وقع الا باب جهل العرب فقط وهو الصواب لانه لم يذكر فيه اصلا زمزم وما يتعلق به وقد وقع في بعض النسخ باب قصة اسلام ابى ذر قبل هذا الباب *

٣٤ ـ ﴿ حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرأ مافوق الثلاثين ومائة فى سورة الأنعام قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم إلى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ﴾

مطابقته للترجمة في قوله جهل العرب واما الجزء الاول منها فلا ذكر له هنا اصلا كما ذكرنا آنفا وابو النعمان محمد ابن الفضل السدوسى وابو عوانة بفتح العين المهملة الوضاح اليشكرى وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة واسمه جعفر بن ابى وحشية واسمه اياس اليشكرى البصرى * والحديث من افراد البخارى ورواه ابن مردويه في تفسيره حدثنا محمد بن احمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن ايوب حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه قوله « اذا سرك » من سره الامر سرورا اذا فرح به قوله (قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم وحرموا مارزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانو مهتدين) وقد اخبر الله تعالى (ان الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم) اى من غير علم اتاهم في ذلك وحرموا مارزقهم الله من الانعام والحرث افتراء على الله حيث قالوا ان الله امركم بهذا قد ضلوا في ذلك وخسروا في الدنيا والاخرة * اما في الدنيا فخسروا اولادهم بقتلهم وضيقوا عليهم فى اموالهم وحرموا اشياء ابتدعوها من تلقاء انفسهم * واما فى الاخرة فيصيرون الى شر المنازل بكذبهم على الله وافترائهم وعن ابن عباس نزلت هذه الاية في ربيعة ومضر والذين كانوا يدفنون بناتهم احياء في الجاهليه من العرب قال قتادة كان اهل الجاهلية يقتلون بناتهم مخافة السبي عليهم والفاقة الا ما كان من بنى كنانة فانهم كانوا لا يفعلون ذلك *

﴿ باب من انتسب إلى آبائه فى الإسلام أو الجاهلية ﴾

اى هذا باب في بيان جواز انتساب من انتسب الى ابائه الذين مضوا في الاسلام او في الجاهلية وكره بعضهم ذلك مطلقا ومحل الكراهة انما كان اذا ذكره على طريق المفاخرة والمشاجرة وقد روى الامام احمد وابو يعلى في مسنديهما باسناد حسن من حديث ابى ريحانة رفعه من انتسب الى تسعة اباء كفار يريد بهم عزا وكرامة فهو عاشرهم في النار *

﴿ وقال ابن عمر وأبو هريرة عن النبى ﷺ إن الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الله ﴾

مطابقته للجزء الاول من الترجمة وهو قوله في الاسلام ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نسب يوسف الى ابائه كان ذلك دليلا على جوازه لغيره في مثل ذلك واما تعليق عبد الله بن عمرو ابى هريرة فقد مر كلاهما في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام *

Marfat.com

﴿ وقال البراء عن النبي ﷺ أنا ابن عبد المطلب ﴾

مطابقته للجزء الثاني للترجمة من حيث انه ﷺ انتسب الى جده عبد المطلب وتعليق البراء قطعة من حديث مضى مطولا موصولا في كتاب الجهاد في باب من صف اصحابه عند الهزيمة ☆

۳۵ ـ ﴿ حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الأقربين جعل النبي صلى الله عليه وسلم ينادي يا بني فهر يا بني عدي ببطون قريش ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ذكر النبي ﷺ عشيرته بلسبة كل قبيلة الى ابائها☆ وحفص بن غياث بن طلق ابو عمر النخعي الكوفي قاضيها يروي عن الاعمش وهو سليمان بن مهران ☆ والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله ومحمد بن سلام فرقهما وعن ابي يوسف بن موسى واخرجه مسلم في الايمان عن ابي كريب عن ابي اسامة وعن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية واخرجه الترمذي في التفسير عن هناد واحمد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن هناد وعن ابراهيم بن يعقوب وفيه وفي اليوم والليلة عن ابي كريب **قوله** «يابني فهر» بكسر الفاء وسكون الهاء ابن مالك ابن النضر بن كنانة بطن من قريش وكذا بنو عدي بفتح العين المهملة ابن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر رهط عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه **قوله** «ببطون قريش» وفي رواية الكشميهني لبطون قريش باللام وقد امر الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار الاقرب فالاقرب من قومه وبدا في ذلك بمن هو اولى بالبدء ثم بمن يليه وان يقدم انذارهم على انذار غيرهم وهذا الحديث من مرسلات ابن عباس لان الاية نزلت في مكة وابن عباس ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين والله اعلم ☆

﴿ وقال لنا قبيصة أخبرنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الأقربين جعل النبي ﷺ يدعوهم قبائل قبائل ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور وانما قال قال لنا قبيصة لانه سمعه منه في المذاكرة ☆ وقبيصة بفتح القاف هو ابن عقبة وقد تكرر ذكره وسفيان هو الثوري وحبيب بن ابي ثابت اسمه قيس بن دينار ابو يحيى الكوفي والحديث اخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن سليمان وفي اليوم والليلة عن محمود بن غيلان **قوله** يدعوهم اي يدعو عشيرته قبائل قبائل بان قال يابني فلان يابني فلان بما يعرف به كل قبيلة كما يأتي توضيحه في الحديث الآتي ☆

۳۶ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب أخبرنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال يا بني عبد مناف اشتروا أنفسكم من الله يا بني عبد المطلب اشتروا أنفسكم من الله يا أم الزبير بن العوام عمة رسول الله يا فاطمة بنت محمد اشتريا أنفسكما من الله لا أملك لكما من الله شيئا سلاني من مالي ما شئتما ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراده **قوله** اشتروا انفسكم انما قال اشتروا انفسكم مع انهم البائعون قال الله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم لانهم مشترون انفسهم باعتبار التخليص من العذاب بائعون باعتبار تحصيل الثواب **قوله** عمة رسول الله عطف بيان من قوله ام الزبير واسمها صفية بنت عبد المطلب وفيه انه ﷺ ناداهم طبقة بعد طبقة الى ان انتهى الى ابنته فاطمة رضي الله تعالى عنها ٠ وفيه ان قريشا كلهم من الاقربين ☆ وفيه بداءته صلى الله تعالى عليه وسلم بقومه فاذا قامت

Marfat.com

حجة عليهم قامت على من سواهم ممن امر بتبليغه . وفيه فضل صفية رضى الله تعالى عنها . وفيه تكنية المراة حيث قال يا ام الزبير بن العوام *

﴿ بابُ قِصَّةِ الحَبَشِ ﴾

اى هـذا باب فى بيان قصة الحبش ولم يذكر فيه الاشيئا نزرا من قصة الحبشة وذكر ابن اسحاق قصتهم مطولة فمن اراد الوقوف عليها فليرجع الى كتابه والحبش والحبشة جنس من السودان والجمع الحبشان مثل حمل وحملان قاله الجوهرى وهم من اولاد حام بن نوح عليه الصلاة والسلام وكانوا سبع اخوة السند والهند والزنج والقبط والحبش والنوبة وكنعان والحبش على انواع الدهلك وناصع والزيلع والسكوكر والفافور واللابة والقوماطين ودرقلة والقرنة والحبش بن كوش بن حام وهم مجاورون لاهل اليمن يقطع بينهم البحر وقد غلبوا على اليمن قبل الاسلام وقصتهم مشهورة *

﴿ وقَوْلِ النبيِّ ﷺ يا بَنِي أرْفِدَةَ ﴾

وقول مجرور لانه عطف على قوله قصة الحبش وارفدة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء اسم جدلهم وقيل ارفدة اسم امه وقد مضى هذا اللفظ فى حديث طويل فى كتاب العيدين فى باب الحراب والدرق يوم العيد وفيه وكان يوم عيد يلعب فيه السودان فاما سالت يعنى عائشة رسول الله ﷺ واما قال تشتهين تنظرين فقلت نعم فاقامنى وراءه خدى على خده وهو يقول دونكم يا بنى ارفدة حتى اذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبى *

٣٧ ـ ﴿ حدثنا يَحْيَى بنُ بُكَيْرٍ حدثنا اللَّيْثُ عنْ عُقَيْلٍ عن ابنِ شِهابٍ عنْ عُرْوَةَ عنْ عائِشَةَ أنَّ أبا بَكْرٍ رضى اللهُ عنه دَخَلَ عَلَيْها وعِنْدَها جارِيَتانِ فى أيامِ مِنًى تُغَنِّيانِ وتُدَفِّفانِ وتَضْرِبانِ والنبيُّ ﷺ مُتَغَشٍّ بِثَوْبِهِ فانْتَهَرَهُما أبو بَكْرٍ فَكَشَفَ النبيُّ ﷺ عنْ وَجْهِهِ فقال دَعْهُما يا أبا بَكْرٍ فإنَّها أيَّامُ عيدٍ وتِلْكَ الأيَّامُ أيَّامُ مِنًى وقالَتْ عائِشَةُ رَأيْتُ النبيَّ ﷺ يَسْتُرُنِي وأنا أنْظُرُ إلى الحَبَشَةِ وهُمْ يَلْعَبُونَ فى المَسْجِدِ فَزَجَرَهُمْ عُمَرُ فقال النبيُّ ﷺ دَعْهُمْ أمْنًا بَنِي أرْفِدَةَ يَعْنِي مِنَ الأمْنِ ﴾

مطابقته للترجمة الاولى فى قوله الى الحبشة وفى الثانية فى قوله بنى ارفدة ورجاله قد تكرر ذكرهم وهذا الحديث قد مضى فى العيدين فى باب الحراب والدرق يوم العيد ومضى الكلام فيه هناك **قوله** فى ايام منى تغنيان ويروى فى ايام منى تدفعان وتضربان وليس فيه تغنيان قوله فانها اى فان ايام منى ايام عيد ايام فرح وسرور وقيل هذا يدل على ان ايام العيد اربعة ايام ورد بانه يحتمل ان يكون ذلك اليوم ثانى يوم العيد او ثالثه فاذا كان كذلك فهو من ايام منى ولا يقال انه على عمومه لان دعوى العموم فى الافعال غير صحيحة عند الاكثرين لانها قصة عين قوله متغش ويروى متغشى والكل بمعنى واحد من قولهم تغشى اى تغطى بثوبه **قوله** فزجرهم اى فزجر ابو بكر الحبشة الذين يلعبون **قوله** دعهم اى اتركهم آمنين ويجوز ان يكون امنا مفعولا مطلقا اى ائمنوا امنا ليس لاحدان يمنعكم ونحوه قوله بنى ارفدة اى يا بنى ارفدة قوله يعنى من الامن والغرض من ذكر لفظ يعنى بيان انه مشتق من الامن الذى هو ضد الخوف لامن الايمان *

﴿ بابُ مَنْ أحبَّ أنْ لا يُسَبَّ نَسَبُهُ ﴾

اى هذا باب فى بيان من احب ان لا يسب اى لا يشتم نسبه اى اهل نسبه *

٣٨ ـ ﴿ حدثنى عُثْمانُ بنُ أبى شَيْبَةَ حدثنا عَبْدَةُ عنْ هِشامٍ عنْ أبِيهِ عنْ عائِشَةَ رضى اللهُ عنها قالَتِ اسْتَأذَنَ حَسَّانُ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلّم فى هِجاءِ المُشْرِكِينَ فَقال كَيْفَ بِنَسَبِي فقال حَسَّانُ لأسُلَّنَّكَ

منهم

Marfat.com

مِنْهُمْ كَمَا تُسَلُّ الشَّعْرَةُ مِنَ العَجِينِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فقال كيف بنسبي فانه ﷺ لم يردان يهجى نسبه مع هجو الكفار وعبدة هو ابن سليمان وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عثمان بن ابى شيبة ايضا وفي الادب عن محمد بن سلام واخرجه مسلم في الفضائل عن عثمان بن ابى شيبة قوله « كيف بنسبي » اى كيف بنسبي مجتمعا بنسبهم يعنى كيف تهجو قريشا مع اجتماعي معهم في النسب وفى هذا اشارة الى ان معظم طرق الهجو النقص من الآباء قوله « لاسلنك منهم » اى لاخلصن نسبك منهم اى من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك وقال الكرمانى اى لانلطفن في تخليص نسبك من هجوهم بحيث لايبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو قوله « كما تسل الشعرة » ويروى « الشعر » وانما عين الشعر والعجين لانه اذا سل من العجين لايتعلق به شيء ولاينقطع لنعومته بخلاف ما اذا سل من شيء صلب فانه ربما ينقطع ويبقى منه بقية وروى انه لما استاذن النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في هجاء المشركين قال له ائت ابابكر فانه اعلم قريش بانسابها حتى يخلص لك نسبي فاتاه حسان ثم رجع فقال له قد خلص لى نسبك ❊

٠﴿ وعنْ أبيهِ قالَ ذَهَبْتُ أسُبُّ حسَّانَ عِندَ عائشةَ فقالَتْ لاَ تَسُبَّهُ فإنَّهُ كانَ يُنافِحُ عنِ النبيِّ ﷺ ﴾

اى وعن ابى هشام وهو عروة بن الزبير وهذا موصول بالاسناد المذكور الى عروة وليس بمعلق وقد اخرجه البخارى في الادب عن محمد بن سلام عن عبدالله بهذا الاسناد وقال فيه وعن هشام عن ابيه فذكر الزيادة وكذلك اخرجه في الادب المفرد قوله « كان ينافح » بكسر الفاء بعدها حاء مهملة ومعناه يدافع يقال نافحت عن فلان اى خاصمت عنه ويقال نفحت الدابة اذا رمحت بحوافرها ونفحه بالسيف اذا تناوله من بعيد واصل النفح بالمهملة الضرب وقيل للعطاء نفح كان المعطى يضرب السائل به ❊

﴿ بابُ ماجاءَ فى أسْماءِ النَّبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم ﴾

اى هذا باب في بيان ما جاء من اسماء النبى ﷺ وفي بعض النسخ في اسماء رسول الله ﷺ ❊

﴿ وقَوْلِ اللهِ تعالى مُحَمَّدٌ رسولُ اللهِ والَّذِينَ مَعَهُ أشِدَّاءُ على الكُفَّارِ وقَوْلِهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أحْمَدُ ﴾

وقول الله بالجر عطف على قوله ماجاء وقوله « وقوله من بعدى اسمه احمد » بالجر ايضا عطفا على قول الله وكانه اشار بما ذكر من بعض الايتين الى ان اشهر اسماء النبى ﷺ محمد واحمد فمحمد من باب التفعيل للمبالغة واحمد من باب التفضيل وقيل معناها اذا حمدنى احد فانت احمد واذا حمدت احدا فانت محمد وقال عياض كان رسول الله ﷺ احمد قبل ان يكون محمدا كما وقع في الوجود لان تسميته احمد وقعت فى الكتب السالفة وتسميته محمدا وقعت في القرآن العظيم وذلك انه حمد ربه قبل ان يحمده الناس وكذلك في الآخرة يحمد ربه فيشفعه فيحمده الناس وقد خص بسورة الحمد ولواء الحمد وبالمقام المحمود وشرع له الحمد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدعاء وبعد القدوم من السفر وسميت امته الحامدين فجمعت له معانى الحمد وانواعه وقيل اسمه في السموات احمد وفى الارضين محمود وفي الدنيا محمد وقيل الانبياء كلهم حامدون لله تعالى ونبينا احمد اى اكثر حمدا لله منهم وقيل الانبياء كلهم محمودون ونبينا احمد اى اكثر مناقبا واجمع للفضائل قوله « محمد رسول الله » محمد اما خبر مبتدا محذوف اى هو محمد لتقدم قوله هو الذى ارسل رسوله واما مبتدا ورسول الله عطف بيان والذين معه اى اصحابه عطف على المبتدا وقوله اشداء خبر عن الجميع ويجوز ان يكون استئنافا محمد مبتدا ورسول الله خبره والذين معه مبتدا واشداء خبره ويجوز ان يكون والذين معه في محل الجر عطفا على قوله بالله في قوله وكفى بالله والجمهور على ان المراد من قوله والذين معه الصحابة وقيل هم الانبياء اجمعون فيكون التقدير محمد رسول الله والذين معه رسل الله فيحسن الوقف على معه قوله « اشداء » جمع شديد ومعناه يغلظون على الكفار وعلى من

Marfat.com

خالف دينهم وان كانوا آباءهم او ابناءهم قوله «من بعدى اسمه احمد» وقبله (ومبشرا برسول يأتى من بعدى اسمه احمد) وعن كعب ان الحواريين قالوا لعيسى صلى الله تعالى عليه وسلم يا روح الله فهل بعدنا من امة قال نعم امة احمد حكماء علماء ابرار اتقياء

٣٩ ـ ﴿ حدثني ابراهيمُ بنُ المنذرِ قال حدثني مَعْنٌ عن مالكٍ عن ابنِ شهابٍ عن محمدِ بنِ جُبَيْرِ بنِ مُطْعِمٍ عن أبيهِ رضى اللهُ عنه قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم لي خمسةُ أسماءٍ أنا محمدٌ وأحمدُ وأنا الماحي الذي يمحو اللهُ بي الكفرَ وأنا الحاشرُ الذي يُحشرُ الناسُ على قدمي وأنا العاقبُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وفى آخره نون ابن عيسى القزاز مر فى الوضوء والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن ابى اليمان عن شعيب واخرجه مسلم فى فضائل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن ابى عمرو عن حرملة بن يحيى وعن عبد الملك بن شعيب وعن عبد بن حميد واخرجه الترمذى فى الاستئذان عن سعيد بن عبد الرحمن وفى الشمائل عن غير واحد واخرجه النسائى فى التفسير عن على بن شعيب البغدادى عن معن بن عيسى به قوله «عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه» كذا وقع موصولا عند معن ابن عيسى عن مالك وقال الاكثرون عن مالك عن الزهرى عن محمد بن جبير مرسلا ووافق معنا على وصله عن مالك جويرية ابن اسماء عند الاسماعيلى ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عند ابى عوانة واخرجه الدارقطنى فى الغرائب عن آخرين عن مالك وقال ان اكثر اصحاب مالك ارسلوه ورواه مسلم موصولا من رواية يونس بن يزيد وعقيل ومعمر ورواه البخارى ايضا موصولا فى التفسير من رواية شعبة ورواه الترمذى ايضا موصولا من رواية ابن عيينة كلهم عن الزهرى قوله «لى خمسة اسماء» فيه سؤالان * الاول انه قصر اسماءه على خمسة واسماؤه اكثر من ذلك وقد قال ابو بكر بن العربى فى شرح الترمذى عن بعضهم ان الله تعالى الف اسم وكذا للرسول ٠ والثانى ان قوله الماحى ونحوه صفة لا اسم ٠ الجواب عن الاول ان مفهوم العدد لا اعتبار له فلا ينفى الزيادة وقيل انما اقتصر عليها لانها موجودة فى الكتب القديمة ومعلومة للامم السالفة وزعم بعضهم ان العدد ليس من قول النبى عليه الصلاة والسلام وانما ذكره الراوى بالمعنى ورد عليه لتصريحه فى الحديث بذلك وقيل معناه ولى خمسة اسماء لم يسم بها احد قبلى وقيل معناه ان معظم اسمائى خمسة ٠ والجواب عن الثانى ان الصفة قد يطلق عليها الاسم كثيرا قوله «انا محمد» هذا هو الاول من الخمسة وقال السهيلى فى الروض لا يعرف فى العرب من تسمى محمدا قبل النبى عليه الصلاة والسلام الا ثلاثة محمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن احيحة بن الجلاح ومحمد بن حمران بن ربيعة وقد رد عليه ومنهم من عد ستة ثم قال ولا سابع لهم ثم عدهم فذكر منهم هؤلاء الثلاثة وزاد عليهم محمد بن خزاعى السلمى ومحمد بن مسلمة الانصارى ومحمد بن براء البكرى ورد عليه ايضا بجماعة تسموا بمحمد وهم محمد بن عدى ابن ربيعة السعدى روى حديثه البغوى وابن سعد وابن شاهين وغيرهم ومحمد بن اليحمد الازدى ذكره المفجع البصرى فى كتاب المنقذ ومحمد بن خولى الهمدانى ذكره ابن دريد ومحمد بن حرماز ذكره ابو موسى فى الزيل ومحمد بن عمرو ابن مغفل بضم الميم وسكون الغين المعجمة وكسر الفاء وباللام ومحمد الاسيدى ومحمد الفقيمى ومحمد بن يزيد بن ربيعة ومحمد ابن اسامة ومحمد بن عثمان ومحمد بن عتوارة الليثى قوله «وانا احمد» هذا هو الثانى من الخمسة ويروى وانا محمد واحمد بغير لفظة وانا قوله «وانا الماحى» هذا هو الثالث من الخمسة قيل اراد بقوله الذى يمحو الله بى الكفر من جزيرة العرب وقال الكرمانى محو الكفر اما من بلاد العرب ونحوها وفيه نظر لانه وقع فى رواية عقيل ومعمر يمحو الله بى الكفرة وفى رواية نافع بن جبير وانا الماحى فان الله يمحو به سيئات من اتبعه (قلت) قوله هذا عام يتناول كفر كل احد فى كل ارض قوله «وانا الحاشر» هذا هو الرابع من الخمسة وقد فسره بقوله الذى يحشر الناس على قدمى اى على اثرى اى انه يحشر قبل

الناس

Marfat.com

الناس ويوافق هذا لقوله في الرواية الاخرى يحشر الناس على عقبي ويقال معناه على زماني ووقت قيامي على القدم بظهور علامات الحشر ويقال معناه لانبي بعدي قوله «قدمي» ضبطوه بتخفيف الياء وتشديدها مفردا ومثنى قوله «وانا العاقب» هذا هو الخامس وزاد يونس بن يزيد في روايته عن الزهري الذي ليس بعده احد وقد سماه الله رؤفا رحيما وقال البيهقي في الدلائل قوله «وقد سماه الله» الى آخره مدرج من قول الزهري وفي دلائل البيهقي العاقب يعني الخاتم وفي لفظ الماحي والخاتم وفي لفظ فانا حاشر فبعثت مع الساعة نذيرا لكم بين يدى عذاب شديد وعند مسلم في حديث ابي موسى الاشعري ونبي التوبة ونبي الملحمة وعن ابي صالح قال صلى الله تعالى عليه وسلم «انما انا رحمة مهداة» وقال ابو زكريا العنبري لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة اسماء في القران العظيم قال الله عز وجل (محمد رسول الله) وقال (ومبشرا برسول ياتي من بعدي اسمه احمد) وقال (وانه لما قام عبدالله) يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الجن وقال (طه) وقال (يس) يعني يا انسان والانسان هنا العاقل وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال البيهقي وزاد عبدة وسماه في القران رسولا نبيا اميا وسماه (شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا) وسماه مذكرا ورحمة وجعله نعمة وهاديا وعن كعب قال الله عز وجل لمحمد ﷺ عبدي المتوكل المختار وعن حذيفة بسند صحيح برفعه «انا المقفى ونبي الرحمة» وعن مجاهد قال ﷺ «انا رسول الرحمة انا رسول الله الملحمة بعثت بالحصاد ولم ابعث بالزراع» وفي كتاب الشفاء وانا رسول الراحة ورسول الملاحم وانا قثم والقثم الجامع الكامل وفي القران المزمل والمدثر والنور والمنذر والبشير والشاهد والشهيد والحق والمبين والامين وقدم الصدق ونعمة الله والعروة الوثقى والصراط المستقيم والنجم الثاقب والكريم وداعي الله والمصطفى والمجتبى والحبيب ورسول رب العالمين والشفيع والمشفع والتقي والمصلح والظاهر والصادق والمصدوق والهادي وسيد ولد ادم وسيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وحبيب الله وخليل الرحمن وصاحب الحوض المورود والشفاعة والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب التاج والمعراج واللواء والقضيب وراكب البراق والناقة والنجيب وصاحب الحجة والسلطان والعلامة والبرهان وصاحب الهراوة والنعلين والمختار ومقيم السنة والمقدس وروح القدس وروح الحق وهو معنى البارقليط في الانجيل وقال ثعلب البارقليط الذي يفرق بين الحق والباطل وماذماذ معناه طيب طيب والبرقليطس بالرومية وقال ثعلب الخاتم الذي ختم الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلقا وخلقا ويسمى بالسريانية مشفح والمنحمنا وفي التوراة احيدذ كره ابن دحية بمد الالف وكسر الحاء ومعناه احيد امتي عن النار وقيل معناه الواحد وقال عياض معناه صاحب القضيب اي السيف وفي الدر المنظم للعزفي من اسمائه المصدق المسلم الامام المهاجر العامل اذن خير الآمر الناهي المحلل المحرم الواضع الرافع المجير وقال ابن دحية اسماؤه وصفاته اذا بحث عنها تزيد على الثلاثمائة وقد ذكرنا عن ابن العربي ان اسماءه بلغت الفا كاسماء الله تعالى *

٤٠ — ﴿ حدثنا عَلِيُّ بن عَبْدِ اللهِ حدثنا سُفْيانُ عَنْ أَبِي الزِّنادِ عنِ الاعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال قال رسولُ اللهِ ﷺ أَلا تَعْجَبُونَ كَيْفَ يَصْرِفُ اللهُ عَنِّي شَتْمَ قُرَيْشٍ ولَعْنَهُمْ يَشْتِمُونَ مُذَمَّماً ويَلْعَنُونَ مُذَمَّماً وأَنا مُحَمَّدٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وانا محمد وعلي بن عبدالله المعروف بابن المديني وسفيان بن عيينة وابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز قوله «الا تعجبون» كلمة الا للتنبيه وكان الكفار من قريش من شدة كراهتهم في النبي ﷺ لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيعدلون الى ضده فيقولوا مذمم ومذمم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم في ذلك مصروفا الى غيره وانا اسمي محمد كثير الخصال الحميدة والهم الله اهله ان يسموه به لما علم من حميد صفاته وفي المثل المشهور الالقاب تنزل من السماء وقال ابن التين استدل بهذا الحديث من اسقط حد القذف بالتعريض وهم الاكثرون خلافا لمالك واجاب بانه لم يقع في الحديث انه لاشيء عليهم في ذلك بل الواقع انهم عوقبوا على ذلك ورد عليه بانه لايدل على النفي ولا على الاثبات فلا يتم الاستدلال به *

Marfat.com

﴿ باب خاتم النبيين ﷺ ﴾

ای هذا باب فی بیان معنی الخاتم من اسمائه انه خاتم النبیین ٭

٤١ ـ ﴿ حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى دارا فأكملها وأحسنها إلا موضع لبنة فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع اللبنة ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معناه لان فی طریق من طرق الحدیث عند الاسماعیلی من روایة عثمان عن سلیم بن حیان فانا موضع اللبنة جئت فختمت الانبیاء علیهم الصلاة والسلام ٭ ومحمد بن سنان بکسر السین المهملة وتخفیف النون وبعد الالف نون اخری ابو بکر العوفی الباهلی الاعمی وهو من افراده وسلیم بفتح السین المهملة وکسر اللام ابن حیان بفتح الحاء المهملة وتشدید الیاء آخر الحروف وسعید بن میناء بکسر المیم وسکون الیاء اخر الحروف وبالنون ممدودا ومقصورا والحدیث اخرجه مسلم فی فضائل النبی ﷺ عن ابی بکر بن ابی شیبة وعن محمد بن حاتم واخرجه الترمذی فی الامثال عن محمد ابن اسماعیل البخاری به وقال صحیح غریب من هذا الوجه قوله «مثلی» مبتدأ ومثل الانبیاء عطف علیه وقوله «کمثل رجل» خبره والمثل مایضرب به الامثال وفی الجمهرة المثل النظیر والشبه هنا واحد والمشبه به متعدد فکیف یصح التشبیه ووجهه انه جعل الانبیاء کلهم کواحد فیما قصد فی التشبیه وهو ان المقصود من تعیینهم ماتم الا باعتبار الکل فکذلک الدار لم یتم الا بجمیع اللبنات ویقال ان التشبیه هنا لیس من باب تشبیه المفرد بالمفرد بل هو تشبیه تمثیلی فیؤخذ وصف من جمیع احوال المشبه ویشبه بمثله من احوال المشبه به فیقال شبه الانبیاء ومابعثوا به من ارشاد الناس الی مکارم الاخلاق بدار اسس قواعده ورفع بنیانه وبقی منه موضع لبنة فنبینا ﷺ بعث لتتمیم مکارم الاخلاق کانه هو تلک اللبنة التی بها اصلاح مابقی من الدار قوله «الا موضع لبنة» بفتح اللام وکسر الباء الموحدة وجاز اسکانها مع فتح اللام وکسرها وهی القطعة من الطین تعجن وتیبس ویبنی بها بناء فاذا احرقت تسمی اجرة قوله «لولا موضع اللبنة» بالرفع علی انه مبتدأ وخبره محذوف ای لولا موضع اللبنة یوهم النقص لکان بناء الدار کاملا کما فی قولک لولا زید لکان کذا ای لولا زید موجود لکان کذا ویجوز ان تکون لولا تحضیضیة لا امتناعیة وفعله محذوف ای لولا ترک موضع اللبنة او سوی ویجوز موضع بالنصب ای لولا ترکت ایها الرجل موضعها ونحو ذلک ووقع فی روایة همام عند احمد الا وضعت ههنا لبنة فیتم بنیانک ٭

٤٢ ـ ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة قال فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ٭ وابو صالح ذکوان الزیات والحدیث اخرجه مسلم فی فضائل النبی صلی الله تعالی علیه وسلم عن یحیی بن ایوب وقتیبة وعلی بن حجر واخرجه النسائی فی التفسیر عن علی بن حجر ثلاثتهم عن اسماعیل بن جعفر عنه بقوله «من زاویة» قال الداودی هی الرکن وفی روایة همام عند مسلم الا موضع لبنة من زاویة من زوایاها فظهر ان المراد انها مکملة محسنة والا لاستلزم ان یکون الامر بدونها ناقصا ولیس کذلک فان شریعة کل نبی بالنسبة الیه کاملة فالمراد منه هنا النظر الی الاکمل بالنسبة الی الشریعة المحمدیة مع ما خص به من الشرائع ٭ وفیه ضرب الامثال للتقریب للافهام وفضل النبی ﷺ علی سائر الانبیاء وان الله ختم به المرسلین واکمل به شرائع الدین ٭

باب

Marfat.com

باب وفاة النبي ﷺ

اى هذا باب فى بيان وفاة النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هكذا وقعت هذه الترجمة عند ابى ذر وسقطت من رواية النسفى ❁

٤٣ ـ ﴿ حدثنا عبدُ الله بنُ يوسفَ حدثنا الليثُ عنْ عقيلٍ عنِ ابنِ شهابٍ عنْ عروةَ بنِ الزُّبيرِ عنْ عائشةَ رضى اللهُ عنها أنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم توُفِّيَ وهوَ ابنُ ثلاثٍ وستِّينَ وقال ابنُ شهابٍ وأخبرنى سعيدُ بنُ المسيَّبِ مثلَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده به **قوله** «توفى وهو ابن ثلاث وستين» هذا هو الاصح فى سنه وقد ذكره البخارى فى آخر الغزوات وترجم عليه هذه الترجمة ايضا وروى ايضا هذا عن ابن عباس ومعاوية وقال البيهقى وهو قول سعيد بن المسيب والشعبى وابى جعفر محمد بن على واحدى الروايتين عن انس وروى عن انس «انه توفى على راس الستين» وصححها الحاكم فى الا كليل واسنده ابن سعد من طريقين عنه وبه قال عروة ويحيى بن جعدة والنخعى وروى مسلم من حديث عمار بن ابى عامر عن ابن عباس «انه توفى وهو ابن خمس وستين» وصححه ابو حاتم الرازى ايضا فى تاريخه واما البخارى فذكره فى تاريخه الصغير عن عمار ثم قال ولا يتابع عليه وكان شعبة يتكلم فى عمار وفيه نظر من حيث ان ابن ابى خيثمة ذكره ايضا من حديث على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ورواه ايضا ابن سعد عن سعيد بن سليمان عن هشيم حدثنا على فذكره ولو اعله البخارى ماذكره البيهقى من حديث حماد عن عمار عن ابن عباس لكان صوابا لان شعبة وان تكلم فيه فقد اثنى عليه غير واحد وفى تاريخ ابن عساكر ثنتان وستون سنة ونصف وفى كتاب عمر بن شعبة احدى او اثنتان لا اراه بلغ ثلاثا وستين وروى البزار من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه توفى فى احدى وعشرين من رمضان ولما ذكر الطبرى قول الكلبى وابى مخنف انه صلى الله تعالى عليه وسلم توفى فى ثامن ربيع الاول قال هذا القول وان كان خلاف قول الجمهور فانه لا يبعد ان كانت الثلاثة الاشهر التى قبله كانت تسعة وعشرين يوما وفى التوضيح وهذا قول انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ومحمد بن عمرو الاسلمى والمعتمر بن سليمان عن ابيه وابى معشر عن محمد بن قيس قالوا ذلك ايضا حكاه البيهقى والقاضى ابو بكر بن كامل فى البرهان وقال السهيلى فى الروض اتفقوا انه توفى ﷺ يوم الاثنين وقالوا كلهم فى ربيع الاول غير انهم قالوا اوقال اكثرهم فى الثانى عشر من الشهر او الثالث عشر او الرابع عشر او الخامس عشر لاجماع المسلمين على ان وقفة عرفة فى حجة الوداع كانت يوم الجمعة وهو التاسع من ذى الحجة فدخل ذو الحجة يوم الخميس فكان المحرم اما الجمعة واما السبت واما الاحد فان كان الجمعة فقد كان صفر اما السبت واما الاحد فان كان السبت فقد كان الربيع اما الاحد واما الاثنين وكيف مادارت الحال على هذا الحساب فلم يكن الثانى عشر من ربيع الاول يوم الاثنين بوجه وعن الخوارزمى توفى ﷺ فى اول يوم من ربيع الاول قال وهذا اقرب الى القياس وعن المعتمر بن سليمان عن ابيه ان رسول الله ﷺ «مرض يوم السبت لاثنين وعشرين ليلة من صفر بدابه وجعه عند وليدته ريحانة وتوفى فى اليوم العاشر» وعند ابى معشر عن محمد بن قيس اشتكى ﷺ يوم الاربعاء لاحدى عشرة بقيت من صفر فى بيت زينب بنت جحش فمكث ثلاثة عشر يوما وعند الواقدى عن ام سلمة زوج النبى ﷺ «انه بدى به ﷺ وجعه فى بيت ميمونة زوجته» وقال اهل الصحيح باجماع انه توفى يوم الاثنين قال اهل السير مثل الوقت الذى دخل فيه المدينة وذلك حين ارتفع الضحى وقال الواقدى كانت مدة علته اثنى عشر يوما وقيل اربعة عشر يوما قوله «وقال ابن شهاب» وهو محمد بن مسلم الزهرى واخبرنى سعيد بن المسيب مثله اى مثل ما اخبر عروة عن عائشة وهو موصول بالاسناد الاول المذكور وقد اخرجه الاسماعيلى من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب

Marfat.com

بالاسنادين معامفرقا وهومن مرسل سعيد بن المسيب و يحتمل ان يكون سعيدايضاسمعه من عائشة رضي الله تعالى عنها والله تعالى اعلم *

باب كُنْيَةِ النبيِّ ﷺ

اى هذا باب فى بيان كنية النبى ﷺ الكنية بضم الكاف وسكون النون ماخوذة من الكناية تقول كنيت عن الامر بكذا اذ ذكرته بغير مايستدل به عليه صريحا وقد شاعت الكنى بين العرب و بعضها يغلب على الاسم كابى طالب وابى لهب ونحوهما وقد يكنى واحد بكنية واحدة فاكثر ومنهم من يشتهر باسمه وكنيته جميعا فالكنية والاسم واللقب كلها من الاعلام ولكن الكنية مايصدر باب او ام واللقب مايشعر بمدح اوذم وكان النبى ﷺ يكنى بابى القاسم وهو اكبر اولاده وعن ابن دحية كنى رسول الله ﷺ بابى القاسم لانه يقسم الجنة بين الخلق يوم القيامة ويكنى ايضا بابى ابراهيم باسم ولده ابراهيم الذى ولد فى المدينة من مارية القبطية وروى البيهقى من حديث انس انه لما ولد ابراهيم بن رسول الله ﷺ من مارية جاريته كاد يقع فى نفس رسول الله عليه الصلاة والسلام منه حتى اتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال السلام عليك ابا ابراهيم وفى رواية يا ابا ابراهيم وذكره ابن سعد ايضا وفى التوضيح وله كنية ثالثة وهو ابو الارامل *

٤٤ ـ ﴿ حدثنا حَفْصُ بنُ عُمَرَ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رضى اللهُ عنهُ قال كانَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم فى السُّوقِ فقال رَجُلٌ يا أبا القاسِمِ فالْتَفَتَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم فقال سَمُّوا باسْمِي ولاَ تَكْتَنُوا بكُنْيَتي ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا الحديث مضى فى كتاب البيوع فى باب ماذكر فى الاسواق اخرجه من طريقين احدهما عن ادم بن مالك والاخر عن اسماعيل ومضى الكلام فيه هناك *

٤٥ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ كَثِيرٍ أخبرنا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سالِمٍ عَنْ جابِرٍ رضى اللهُ عنهُ عنِ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم قال تَسَمَّوْا باسْمِي ولاَ تَكْتَنُوا بِكُنْيَتي ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومنصور هو ابن المعتمر وسالم هو ابن ابى الجعد والحديث مضى باتم منه فى الخمس فى باب قول الله عز وجل (فان لله خمسه) فانه اخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابى الوليد عن شعبة والاخر عن محمد ابن يوسف عن سفيان *

٤٦ ـ ﴿ حدثنا عَلِيُّ بنُ عبدِ اللهِ حدثنا سُفْيانُ عنْ أيُّوبَ عنِ ابنِ سِيرِينَ قال سَمِعْتُ أبا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قال أبو القاسِمِ ﷺ سَمُّوا باسْمِي ولاَ تَكْتَنُوا بِكُنْيَتي ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه فى الادب عن على بن عبدالله ايضا واخرجه مسلم فى الاستئذان عن ابى بكر بن ابى شيبة وزهير بن حرب وعمرو الناقد ومحمد بن عبدالله بن نمير واخرجه ابو داود فى الادب عن مسدد وابى بكر بن ابى شيبة قوله « قال ابو القاسم » وفيه نكتة لطيفة على مالا يخفى على الفطن قوله « سموا باسمى » بفتح السين وتشديد الميم المضمومة امر للجماعة من التسمية والله اعلم *

باب

اى هذا باب اذا قدرنا هكذا يكون معربا والافلا لان الاعراب لايكون الافى التركيب وهذا وقع كذا بغير ترجمة وقال بعضهم هذا لايصلح ان يكون فصلا من الذى قبله بل هو طرف من الحديث الذى بعده ولعل هذا من تصرف الرواة

النبى

Marfat.com

انتهى قلت لانسلم انه لايصلح ان يكون فصلا من الذى قبله بل هو صالح جيد لذلك لان الالفاظ التى كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطب بها يا محمد يا ابا القاسم يا رسول الله والادب بل الاحسن ان يخاطب بيا رسول الله وهذا الحديث يتضمن هذا فله تعلق بما قبله من هذا الوجه وقال هذا القائل ايضا نعم وجهه بعض شيوخنا فانه اشار الى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ذا اسماء وكنية لكن لاينبغى ان ينادى بشىء منها بل يقال له يا رسول الله كما خاطبته خالة السائب لما انت به اليه ولا يخفى تكلفه انتهى (قلت) اراد ببعض شيوخه صاحب التوضيح الشيخ سراج الدين بن الملقن وقوله ولا يخفى تكلفه تكلف بل هو قريب مما ذكرنا وهو توجيه حسن وهذا احسن من نسبته الى تصرف الرواة *

۴۷ ـ ﴿ حدثنى إسْحاقُ بنُ ابْراهيمَ أخبرنا الفضلُ بنُ مُوسَى عن الجُعيْدِ بن عبْدِ الرَّحْمٰنِ رأيْتُ السَّائِبَ بنَ يَزِيدَ ابنَ أرْبعٍ وتِسْعينَ جلْدًا مُعْتَدِلا فقال قدْ علِمْتُ ما مُتِّعْتُ بِهِ سَمْعى وبَصَرِى إلاَّ بِدُعاءِ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم إنَّ خالَتى ذَهَبَتْ بى إلَيْهِ فقالَتْ يارسولَ اللهِ إنَّ ابنَ اخْتى شاكٍ فادْعُ اللهَ قال فدَعا لى ﷺ ﴾

توجه المطابقة بينه وبين الباب المترجم قبله بما ذكرنا الآن واسحاق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه والفضل بن موسى الشيبانى وشيبان قرية من قرى مرو المروزى والجعيد بضم الجيم وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره دال مهملة ابن عبد الرحمن ويقال الجعد ايضا الكندى المدنى والسائب بن يزيد من الزيادة ابن سعد الكندى ويقال الاسدى ويقال الليثى ويقال الهذلى وقال الزهرى هو من الازد عداده فى كنانة وله ولابيه صحبة توفى بالمدينة سنة احدى وتسعين وهو ابن ست وتسعين وفى الحديث المذكور عن اسحاق لم يذكر الا هنا فقط بخلاف الحديث الآتى على ما نبينه ان شاء الله تعالى قوله ابن اربع وتسعين هذا يدل على انه رآه فى سنة اثنتين وتسعين فيكون عاش بعد ذلك سنتين وهو الاشهر وابعد من قال انه مات قبل التسعين وقال ابن ابى داود وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة قوله جلدا بفتح الجيم وسكون اللام اى قويا صلبا قوله معتدلا اى معتدل القامة متمع كونه معمرا قوله ما متعت به على صيغة المجهول قوله سمعى بدل من الضمير الذى فى به وبصرى عطف عليه قوله شاك فاعل من الشكوى وهو المرض قوله فادع الله اى ادع الله له وهكذا يروى ايضا وقال عطاء بن السائب كان مقدم راسه اسود وهو لانه ﷺ مسحه وامه علبة بنت شريح الحضرمية ومخرمة ابن شريح خاله *

﴿ باب خاتِمِ النُّبُوَّةِ ﴾

اى هذا باب فى بيان صفة خاتم النبوة وهو الذى كان بين كتفى النبى ﷺ وكان من علاماته التى كان اهل الكتاب يعرفونه بها *

۴۸ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عُبَيْدِ اللهِ حدثنا حاتِمٌ عن الجُعَيْدِ بن عبْدِ الرَّحْمٰنِ قال سَمِعْتُ السَّائِبَ بنَ يَزِيدَ قال ذَهَبَتْ بِى خالَتى الى رسولِ اللهِ ﷺ فقالَتْ يارسولَ اللهِ إنَّ ابنَ اُخْتى وَقِعٌ فَمَسَحَ رأسِى ودعا لى بالبَرَكَةِ وتَوَضَّأ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قُمْتُ خلْفَ ظَهْرِهِ فنَظَرْتُ الى خاتَمٍ بَيْنَ كَتِفَيْهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فنظرت الى خاتم بين كتفيه . ومحمد بن عبيد الله بالتصغير ابو ثابت المدنى مشهور بكنيته وهو من افراده . وحاتم بالحاء المهملة وبالتاء المثناة من فوق المكسورة بعد الالف ابن اسماعيل ابو اسماعيل

Marfat.com

السكوفي سكن المدينة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس وقدمر الكلام فيه هناك «وقع» بفتح الواو وكسر القاف اى وجع وقد مضى في كتاب الطهارة بلفظ وجع وقيل يشتكى رجله ويروى بلفظ الماضى *

﴿ قال ابنُ عُبَيْدِ اللهِ الحُجْلَةُ مِنْ حُجَلِ الفَرَسِ الَّذِي بَيْنَ عَيْنَيْهِ * قال إبْرَاهِيم بن حَمْزَةَ مِثْلَ زِرِّ الحَجَلَةِ ﴾

ابن عبيدالله هو شيخه محمد بن عبيدالله المذكور انفا واشار به الى انه فسر الحجلة التى وقع في هذا الحديث لان فيه فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زر الحجلة على ما ياتى في باب الدعاء للصبيان من كتاب الدعاء (فان قلت) لم تقع هذه اللفظة هنا فى الحديث المذكور فما وجه تفسير ها ههنا قلت الظاهر انه لما روى هذا الحديث عن شيخه محمد بن عبيدالله وقع السؤال فى المجلس عن كيفية الخاتم فقال هو اعنى ابن عبيدالله او غيره وهو مثل زر الحجلة فسئل هو عن معنى الحجلة فقال من حجل الفرس الذى بين عينيه وهذا هو الوجه فى هذا وليس مثل ماقال بعضهم هكذا وقع وكانه سقط منه شيء لانه يبعد من شيخه محمد ابن عبيدالله ان يفسر الحجلة ولم يقع لها فى سياقه ذكر وكانه كان فيه مثل زر الحجلة ثم فسرها كذلك انتهى قلت قوله كانه سقط ليس موضع الشك لان هذه اللفظة موجودة فى نفس حديث السائب بن يزيد ولكنها ليست بمذكورة ههنا وهي مذكورة فيه فى الطريق الاخر الذى اخرجه فى كتاب الدعوات فى باب الدعاء للصبيان فلا معنى لقوله وكانه كان فيه مثل زر الحجلة لانه لا محل للشك والوجه فيه ماذكرناه فافهم ومع هذا تفسيره من حجل الفرس الذى بين عينيه بمعنى البياض فيه نظر لان المعروف الذى بين عينى الفرس انما هو غرة والذى فى قوائمه هو التحجيل ولئن سلمنا ان يكون هذا التفسير صحيحا فليس له معنى ان اراد البياض لانه لا يبقى فائدة لذكر الزر قوله «وقال ابراهيم بن حمزة» هو ابو اسحاق الزبيرى الاسدى المدنى وهو ايضا من مشايخ البخارى روى عنه فى غير موضع مات سنة ثلاثين ومائتين واشار بهذا التعليق الى انه روى هذا الحديث كما رواه محمد بن عبيدالله المذكور الا انه خالفه فى هذه اللفظة فقال مثل زر الحجلة مثل ما وقع فى نفس الحديث وسياتى عنه موصولا فى كتاب الطب ان شاء الله تعالى وقد امعنا فى هذا الباب الكلام فى كتاب الطهارة فليرجع اليه هناك من اراد الوقوف عليه والله اعلم *

﴿ باب صِفَةِ النَّبيِّ ﷺ ﴾

اى هذا باب فى بيان صفة النبى ﷺ يعنى فى خلقه وخلقه *

٤٩ - ﴿ حدثنا أبو عاصمٍ عن عُمَرَ بن سَعيدِ بن أبي حُسَيْنٍ عن ابنِ أبي مُلَيْكَةَ عن عُقْبَةَ ابنِ الحارِثِ قال صَلَّى أبو بكرٍ رضى الله عنه العَصْرَ ثم خرجَ يَمْشي فَرَأى الحَسَنَ يَلْعَبُ مع الصِّبْيانِ فَحَمَلَهُ على عاتِقِهِ وقال بِأبي شَبِيهٌ بالنبيِّ لا شَبِيهٌ بِعَلِيٍّ وعَلِيٌّ يَضْحَكُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان ابا بكر شبه الحسن بالنبى فى خلقه بالفتح وهى صفته ﷺ ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة. الاول ابو عاصم الضحاك بن مخلد المشهور بالنبيل. الثانى عمرو بن سعيد بن ابى حسين النوفلى القرشى. الثالث عبدالله بن ابى مليكة بضم الميم. الرابع عقبة بن الحارث بن عامر القرشى النوفلى ابو سروعة المكى (١)

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع وفيه العنعنة فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى موضع وفيه ان شيخه من افراده وهو بصرى والبقية كلهم مكيون وفيه عن ابن ابى مليكة وفى رواية الاسماعيلى اخبرنى ابن ابى مليكة وفى اخرى حدثنى وفيه عن عقبة بن الحارث وفى رواية الاسماعيلى اخبرنى عقبة بن الحارث والحديث اخرجه

(١) هنا بياض بالنسخة المطبوعة وفى النسخ الخطية التى بايدينا لم يذكر الشارح الخامس وهو ابو بكر الكلام غير ملتئم *

Marfat.com

البخاری ایضا فی فضل الحسن رضی الله تعالی عنه عن عبدان عن ابن المبارك واخرجه النسائی فی المناقب عن محمد ابن عبد الله المخرمی *

﴿ذکر معناه﴾ قوله «ثم خرج یمشی» وزاد الاسماعیلی فی روایة بعد وفاة النبی ﷺ بلیالی وعلی رضی الله تعالی عنه یمشی الی جانبه قوله وقال بابی ای قال ابو بکر رضی الله تعالی عنه بابی ای افدیه بابی او هو مفدی بابی وقال الکرمانی بابی قسم وفیه نظر قوله شبیه بالنبی ای هو شبیه بالنبی ﷺ لا شبیه بعلی یعنی اباه ابن ابی طالب قوله وعلی یضحك جملة حالية وضحکه یدل علی انه وافق ابابکر رضی الله تعالی عنه علی ان الحسن کان یشبه النبی ﷺ وقال ابو عمر رضی الله عنه کان المشبهون برسول الله ﷺ خمسة وهم جعفر بن ابی طالب والحسن بن علی وقثم بن العباس وابو سفیان ابن الحارث والسائب ابن عبید رضی الله تعالی عنهم وقد قیل فی ذلك شعر *

بخمسة شبه المختار من مضر * یا حسن ما خولوا من شبهه الحسن

بجعفر وابن عم المصطفی قثم * وسائب وابی سفیان والحسن

وفی عیون الاثر وممن کان یشبه ﷺ عبد الله بن عامر بن کعب بن ربیعة بن حبیب بن عبد شمس راه رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم صغیر فقال هذا یشبهنا وذکر فی المراة منهم مسلم بن معتب وانس بن ربیعة بن مالك البیاضی البصری من بنی اسامة بن لوی وکان اشبه الناس برسول الله ﷺ فی خلقه وخلقه وکان انس بن مالك اذا راه عانقه وبکی وقال من اراد ان ینظر الی رسول الله ﷺ فلینظر الی هذا وبلغ معاویة بن ابی سفیان خبره فاستقدمه فلما دخل علیه قام واعتنقه وقبل ما بین عینیه واقطعه المراوضا فرد المال وقبل الارض * وفی الحدیث فضیلة ابی بکر ومحبته لآل النبی ﷺ وفیه ترك الصبی الممیز یلعب لان الحسن اذ ذاك کان ابن سبع سنین وقد سمع من النبی صلی الله تعالی علیه واله وسلم وحفظ عنه ولعبه محمول علی ما یلیق بمثله فی ذلك الزمان من الاشیاء المباحة بل یحمل علی ما فیه تمرین وتنشیط ونحو ذلك *

٥٠ ـ ﴿حدثنا أحْمَدُ بْنُ يُونسَ حدثنا زُهَيْرٌ حدثنا إسْمَاعِيلُ عَنْ أبِي جُحَيْفَةَ رضی الله عنه قال رأيْتُ النبيَّ صلی الله علیه وسلم وكانَ الحَسَنُ يُشْبِهُهُ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وزهیر هو ابن معاویة واسماعیل هو ابن ابی خالد الاحمسی البجلی الکوفی وابو جحیفة بضم الجیم وفتح الحاء المهملة واسمه وهب بن عبد الله السوائی بضم السین المهملة وبالواو وبالهمزة بعد الالف نسبة الی بنی سواءة بن عامر والحدیث اخرجه مسلم فی صفة النبی ﷺ وفی فضائله عن واصل بن عبد الاعلی وعن سعید بن منصور وعن محمد ابن عبد الله واخرجه الترمذی فی الاستئذان عن واصل بن عبد الاعلی به وعن محمد بن بشار مختصرا واخرجه النسائی فی المناقب عن عمرو بن علی عن یحیی به *

٥١ ـ ﴿حدثني عَمْرُو بنُ عَلِيٍّ حدثنا ابنُ فُضَيْلٍ حدثنا إسْمَاعِيلُ بنُ أبِي خالِدٍ قال سَمِعْتُ أبا جُحَيْفَةَ رضی الله عنه قال رأيْتُ النبيَّ صلی الله علیه وسلم وكانَ الحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِما السَّلامُ يُشْبِهُهُ قُلْتُ لأبِي جُحَيْفَةَ صِفْهُ لِي قال كانَ أبْيَضَ قَدْ شَمِطَ وأمَرَ لَنا النبيُّ ﷺ بِثَلاثَ عَشْرَةَ قَلُوصاً قال فَقُبِضَ النبيُّ ﷺ قَبْلَ أنْ نَقْبِضَها﴾

هذا طریق آخر فی الحدیث المذکور باتم منه اخرجه عن عمرو بن علی بن بحر بن ابی حفص الباهلی البصری الصیرفی عن محمد بن فضیل بالتصغیر الی اخره قوله «قد شمط» بفتح الشین المعجمة وکسر المیم ای صار شعر راسه السواد مخالطا بالبیاض قوله فامر لنا ای له ولقومه من بنی سواءة وکان امر لهم بذلك علی سبیل جائزة الوفد قوله بثلاث عشرة ویروی

Marfat.com

بثلاثة عشر وقال ابن التين وكان حقه ان يقول ثلاث عشرة وهو ظاهر قوله «قلوصا» بفتح القاف وضم اللام وهي الانثى من الابل وقيل هي الطويلة القوائم وقال الداودی هي الثنية من الابل **قوله** «فقبض النبی علیه الصلاة والسلام قبل ان نقبضها» ای قبل ان نقبض تلك القلائص وفيه اشعار ان ذلك كان قرب وفاة النبی علیه الصلاة والسلام وقد شهد ابو جحيفة ومن معه من قومه حجة الوداع كما سياتی عن قريب (فان قلت) هل قبضوها بعد وفاة النبی علیه الصلاة والسلام (قلت) نعم روى الاسماعيلی من طريق محمد بن الفضيل بالاسناد المذكور فذهبنا نقبضها فاتانا موته فلم يعطونا شيئا فلما قام ابو بكر رضی الله عنه قال من كانت له عند رسول الله ﷺ عدة فليجیء فقمت اليه فاخبرته فامر لنا بها ●

٥٢ ـ ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ رجاء حدثنا إسْرَائيلُ عنْ أبي إسْحاقَ عنْ وَهْبٍ أبي جُحَيْفَةَ السُّوائِيِّ قال رَأيْتُ النبيَّ ﷺ ورأيْتُ بَياضاً مِنْ تَحْتِ شَفَتِهِ السُّفْلَى العَنْفَقَةَ ﴾

هذا طريق اخر عن عبدالله بن رجاء بن المثنى الغدانی البصری عن اسرائيل بن يونس عن جده ابی اسحق السبيعی واسمه عمرو بن عبدالله الكوفی **قوله** «العنفقة» بالجر على انه بدل من الشفة ويجوز بالنصب على ان يكون بدلا من قوله بياضا قال ابن سيده فی المخصص هی ما بين الذقن وطرف الشفة السفلى كان عليها شعرا و لم يكن وقيل هو ما كان نبت على الشفة السفلى من الشعر وقال القزاز هی تلك الهمزة التی بين الشفة السفلى والذقن وقال الخليل هی الشعيرات بينهما ولذلك يقولون فی التحلية نقی العنفقة وقال ابو بكر العنفقة خفة الشیء وقلته ومنه اشتقاق العنفقة فدل هذا على ان العنفقة الشعر وانه سمی بذلك لقلته وخفته وفی هذا الحديث بين موضع البياض والشمط ●

٥٣ ـ ﴿ حدثنا عِصامُ بنُ خالِدٍ حدثنا حَرِيزُ بنُ عُثْمانَ أنَّهُ سألَ عبْدَ اللهِ بنَ بُسْرٍ صاحِبَ النبيِّ ﷺ قال أرأيْتَ النبيَّ ﷺ كانَ شَيْخاً قال كانَ فی عَنْفَقَتِهِ شَعَرَاتٌ بِيضٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ● وعصام بكسر العين المهملة ابن خالد ابو اسحق الحمصی الحضرمی مات سنة بضع عشرة ومائتين من كبار شيوخ البخاری وليس له عنه فی الصحيح غيره وهو من افراد البخاری وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف وفی آخره زای ابن عثمان السامی مات سنة ثلاث وستين ومائة وعبدالله بن بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفی اخره راء ● والحديث من ثلاثيات البخاری الثالث عشر منها ومن افراده ايضا **قوله** «ارايت النبی» يجوز فيه وجهان ● احدهما ان يكون ارايت بمعنی اخبرنی ويكون لفظ النبی مرفوعا على الابتداء وقوله «اكان شيخا» خبره على تاويل هل يقال فيه كان شيخا واعرب به بعضهم بان النبی مرفوع على انه اسم كان وفيه ما فيه والوجه الآخر ان يكون ارايت استفهاما تقديره هل رايت النبی اكان شيخا فيكون النبی منصوبا على المفعولية ويؤيد هذا ما رواه الاسماعيلی من وجه آخر عن حريز بن عثمان قال رايت عبدالله بن بسر صاحب النبی ﷺ بحمص والناس يسألونه فدنوت منه وانا غلام فقلت انت رايت رسول الله ﷺ قال نعم قلت اشيخ كان رسول الله ﷺ ام شاب قال فتبسم وفی رواية له فقلت له كان رسول الله ﷺ صبغ قال يا ابن اخی لم يبلغ ذلك **قوله** «شعرات بيض» الشعرات جمع شعرة والبيض بكسر الباء الموحدة جمع ابيض وقال الكرمانی شعرات جمع قلة فلا يكون زائدا على عشرة (قلت) سمعت بعض الاساتذة الكبار ان عدد الشعرات البيض التی كانت على عنفقته سبعة عشر شعرة والله اعلم ●

٥٤ ـ ﴿ حدثنی ابنُ بُكَيْرٍ قال حدثنی اللَّيْثُ عنْ خالِدٍ عنْ سَعِيدِ بنِ أبي هِلالٍ عنْ رَبِيعَةَ ابنِ أبي عبْدِ الرَّحْمنِ قال سَمِعْتُ أنَسَ بنَ مالِكٍ يَصِفُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال كانَ رَبْعَةً مِنَ القَوْمِ لَيْسَ بالطَّوِيلِ ولا بالقَصِيرِ أزْهَرَ اللَّوْنِ لَيْسَ بأبْيَضَ أمْهَقَ ولا آدَمَ لَيْسَ بجَعْدٍ قَطَطٍ ولا سَبْطٍ رَجِلٍ أُنْزِلَ علَيْهِ وهْوَ ابنُ أرْبَعِينَ فَلَبِثَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ يُنْزَلُ علَيْهِ وبالمَدِينَةِ عَشْرَ

سنين

Marfat.com

سِنِينَ وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عِشْرُونَ شَعَرَةً بَيْضَاءَ قَالَ رَبِيعَةُ فَرَأَيْتُ شَعَرًا مِنْ شَعَرِهِ فَإِذَا هُوَ أَحْمَرُ فَسَأَلْتُ فَقِيلَ احْمَرَّ مِنَ الطِّيبِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن بكير هو يحيى بن بكير تصغير بكر وهو منسوب الى جده لانه يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا المخزومي المصري والليث هو ابن سعد المصري وخالد هو ابن يزيد الجمحي الاسكندراني ابو عبد الرحيم الفقيه المفتي وسعيد بن ابي هلال الليثي المدني وربيعة بن ابي عبد الرحمن بن فروخ الفقيه المدني المعروف بربيعة الرأى والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وفي اللباس عن اسماعيل عن مالك واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن ايوب وقتيبة وعلي بن حجر وعن القاسم بن زكرياء واخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة عن مالك وعن اسحق بن موسى عن معن عن مالك واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن مالك به مختصرا ه

(ذكر معناه) قوله «كان ربعة» بفتح الراء وسكون الباء الموحدة اى مربوعا والتانيث باعتبار النفس يقال رجل ربعة وامرأة ربعة قوله «ليس بالطويل ولا بالقصير» تفسير ربعة اى ليس بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القامة قال الاخفش هو عيب في الرجال والنساء وسياتي في حديث البراء عن قريب انه كان مربوعا ووقع في حديث ابي هريرة عند الذهلي في الزهريات باسناد حسن كان ربعة وهو الى الطول اقرب قوله «ازهر اللون» اى ابيض مشرب بحمرة وقد وقع ذلك صريحا في مسلم من حديث انس من وجه اخر قال كان النبي ﷺ ابيض مشربا بياضه بحمرة وقيل الازهر ابيض اللون ناصعا قوله «ليس بابيض امهق» كذا وقع في الاصول ووقع عند الداودي تبعا لرواية المروزي امهق ليس بابيض وقال الكرماني امهق ابيض لا في الغاية وهو معنى ليس بابيض وقال رؤبة المهق خضرة الماء ولم يوجد لفظ امهق في بعض النسخ وهو الاظهر وفي الموعب الامهق البياض الجصي وكذلك الامقه وقيل هو بياض في زرقة وامرأة مهقاء ومقهاء وقال بعضهم هما الشديدا البياض وعن ابن دريد هو بياض سمج لا يخالطه حمرة ولا صفرة وفي التهذيب بياض ليس بنير وفي الجامع بياض شديد مفتح وقيل هو شدة الخضرة وقال عياض من روى انه ليس بالابيض ولا الآدم فقد وهم وليس بصواب ورد عليه بان المراد انه ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالآدم الشديد الادمة وانما يخالط بياضه الحمرة والعرب قد تطلق على من كان كذلك اسمر ولهذا جاء في حديث انس اخرجه احمد والبزار وابن منده باسناد صحيح ان النبي ﷺ «كان اسمر» وفيه روايات كثيرة مختلفة فعند النظر يظهر من مجموعها ان المراد بالسمرة الحمرة التي تخالط البياض وان المراد بالبياض المثبت ما يخالط الحمرة والمنفي ما لا يخالطه وهو الذي تكرهه العرب وتسميه امهق وبهذا يظهر ان رواية المروزي امهق ليس بابيض مقلوبة على انه يمكن توجيهه بما ذكرناه عن الكرماني آنفا قوله «ليس بجعد قطط» الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة والقطط بفتحتين والجعودة في الشعر ان لا يتكسر ولا يسترسل والقطط شديد الجعودة وفي التلويح الشعر القطط شبيه بشعر السودان قوله «ولا سبط» بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة من السبوطة وهي ضد الجعودة والحاصل انه وسط بين الجعودة والسبوطة ويقال يعني شعره ليس بهاتين الصفتين وانما فيه جعدة بصقلة قوله «رجل» بفتح الراء وكسر الجيم وقيل بفتحها وقيل بسكونها وهو مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو رجل اى مسترسل وقيل منسرح وفي حديث الترمذي عن علي رضي الله تعالى عنه ولم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط كان جعدا رجلا ووقع عند الاصيلي رجل بالجر قيل انه وهم ويمكن توجيهه على انه جر بالمجاورة ويروى في بعض الروايات رجل بفتح اللام وتشديد الجيم على انه فعل ماض فان صحت هذه الرواية فلا يظهر وجه وقوعه هكذا الا بتعسف قوله «انزل عليه» يعني الوحي وفي رواية مالك بعثه الله قوله «وهو ابن اربعين سنة» جملة حالية يعني وعمره اربعون سنة وهو قول الاكثرين وقيل انزل عليه الوحي بعد اربعين سنة وعشرة ايام وقيل وشهرين وذلك يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان وقيل

Marfat.com

لسبع وقيل لاربع وعشرين ليلة منه فيما ذكره ابن عساكر وعن ابى قلابة نزل عليه الوحى لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان وعند المسعودى يوم الاثنين لعشر خلون من ربيع الاول وعند ابن اسحاق ابتدا بالتنزيل يوم الجمعة من رمضان بغتة وعمره اربعون سنة وعشرون يوما وهو تاسع شباط لسبعمائة واربعة وعشرين عاما من سنى ذى القرنين وقال ابن عبدالبر يوم الاثنين لثمان خلون من ربيع الاول سنة احدى واربعين من الفيل وقيل فى اول ربيع وفى تاريخ يعقوب بن سفيان الفسوى على راس خمس عشرة سنة من بنيان الكعبة وعن مكحول اوحى اليه بعد اثنين واربعين سنة وقال الواقدى وابن ابى عاصم والدولابى فى تاريخه نزل عليه القران وهو ابن ثلاث واربعين سنة وفى تاريخ ابى عبد الرحمن العتقى وهو ابن خمس واربعين سنة لسبع وعشرين من رجب قاله الحسين بن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهما وجمع بين هذه الاقوال والاول بان ذلك حين حمى الوحى وتتابع وعند الحاكم مصححا ان اسرافيل عليه السلام وكل به ثلاث سنين قبل جبريل صلى الله عليه وسلم وانكر ذلك الواقدى وقال اهل العلم ببلدنا ينكرون ان يكون وكل به غير جبريل صلى الله عليه وسلم وزعم السهيلى ان اسرافيل صلى الله عليه وسلم وكل به صلى الله عليه وسلم تدربا وتدريجا لجبريل كما كان اول نبوته الرؤيا الصادقة قوله «فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه» اى الوحى وهذا يقتضى انه عاش ستين سنة واخرج مسلم من وجه آخر عن انس انه صلى الله عليه وسلم عاش ثلاثا وستين سنة وهو موافق لحديث عائشة الذى مضى عن قريب وبه قال الجمهور والله اعلم قوله «وليس فى راسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء» يعنى دون ذلك فان قلت روى ابن اسحق بن راهويه وابن حبان والبيهقى من حديث ابن عمر «كان شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوا من عشرين شعرة بيضاء فى مقدمه» فهذا وحديث انس يقتضى ان يكون اكثر من عشرة الى مادون عشرين وحديث عبدالله بن بسر المازنى يدل على انها كانت عشرة لانه قال عشر شعرات بصيغة جمع القلة وقد ذكرنا عن قريب ان جمع القلة لايزيد على عشرة قلت التوفيق بين هذا ان حديث ابن بسر فى شعرات عنفقته ومازاد على ذلك يكون فى صدغيه كما فى حديث البراء رضى الله تعالى عنه (فان قلت) روى ابن سعد باسناد صحيح عن حميد عن انس فى اثناء حديث قال لم يبلغ مافى لحيته من الشعر عشرين شعرة قال حميد واوما الى عنفقته سبع عشرة وروى ايضا باسناد صحيح عن ثابت عن انس قال «ماكان فى راس النبى صلى الله عليه وسلم ولحيته الا سبع عشرة او ثمان عشرة» وروى ابن ابى خيثمة من حديث حميد عن انس لم يكن فى لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء قال حميد كن سبع عشرة وروى الحاكم فى المستدرك من طريق عبدالله بن محمد بن عقيل عن انس قال لو عددت ما اقبل من شيبه فى راسه ولحيته ما كنت ازيدهن على احدى عشرة قلت هذه اربع روايات عن انس كلها تدل على ان شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة والرواية الثانية توضح بان مادون العشرين كان سبع عشرة او ثمان عشرة فيكون كما ذكرنا العشرة على عنفقته والزائد عليها يكون فى بقية لحيته لانه قال فى الرواية الثالثة لم يكن فى لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء واللحية تشمل العنفقة وغيرها وكون العشرة على العنفقة بحديث عبدالله بن بسر والبقية بالاحاديث الاخر فى بقية لحيته وكون حميدا اشار الى عنفقته سبع عشرة ليس يفهم ذلك من نفس الحديث والحديث لايدل الا على ماذكرنا من التوفيق واما الرواية الرابعة التى رواها الحاكم فلاتنافى كون العشرة على العنفقة والواحد على غيرها وهذا الموضع موضع تامل قوله «قال ربيعة» هو موصول بالاسناد المذكور قوله «فسالت» قيل يمكن ان يكون المسؤل عنه انسا ويدل عليه مارواه محمد ابن عقيل ان عمر بن عبدالعزيز قال لانس هل خضب النبى صلى الله عليه وسلم فانى رايت شعرا من شعره قد لون فقال انما هذا الاثر قد لون من الطيب الذى كان يطيب به شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو الذى غير لونه فيحتمل ان يكون ربيعة سال انسا عن ذلك فاجابه بقوله احمر من الطيب يعنى لم يخضب والله اعلم *

﴿ ٥٥ ـ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ أخبرنا مالكُ بنُ أنسٍ عن ربيعةَ بنِ أبى عبدِ الرحمٰنِ عن أنسِ بنِ مالكٍ رضى اللهُ عنه أنَّهُ سمِعَهُ يقولُ كانَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم ليسَ بالطَّويلِ البائنِ ولاَ بالقصيرِ ولا بالأبيضِ الأمْهَقِ وليسَ بالآدَمِ وليسَ بالجَعْدِ القَطَطِ ولا بالسَّبْطِ بعثَهُ اللهُ

Marfat.com

عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَأَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ وبالمدينةِ عشرَ سِنِينَ فَتَوَفَّاهُ اللهُ وليسَ في رأسِهِ ولحيتِهِ عِشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث انس من رواية ربيعة بن ابى عبد الرحمن والكلام فيه قدمر عن قريب وهذا الحديث يقتضى انه عاش ستين سنة وروى مسلم من وجه آخر عن انس انه عاش ثلاثا وستين سنة وهذا موافق لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها الماضى عن قريب وهذا قول الجمهور وقال الاسماعيلى لابد ان يكون الصحيح احدهما (قلت) كلاهما صحيح ويحمل رواية الستين على الغاء الكسر *

٥٦ - ﴿ حدثنا أحمدُ بنُ سعيدٍ أبو عبدِ اللهِ حدَّثنا إسحاقُ بنُ منصورٍ حدثنا إبراهيمُ ابنُ يوسفَ عنْ أبيهِ عنْ أبي إسحاقَ قال سمعتُ البَرَاءَ يقولُ كانَ رسولُ اللهِ ﷺ أحسنَ الناسِ وجهاً وأحسنَهُ خَلْقاً ليسَ بالطويلِ البائنِ ولا بالقصيرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن سعيد بن ابراهيم ابو عبد الله المروزى المعروف بالرباطى مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين ومائتين وروى عنه مسلم ايضا واسحق بن منصور ابو عبد الله السلولى الكوفى وابراهيم بن يوسف بن اسحق يروى عن ابيه يوسف بن اسحق ويوسف يروى عن جده ابى اسحق السبيعى واسمه عمرو بن عبد الله لان اسحاق يقال انه مات قبل ابيه ابى اسحق والحديث اخرجه مسلم فى فضائل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابى كريب **قوله** «واحسنه خلقا» بفتح الخاء المعجمة فى رواية الاكثرين وضبطه ابن التين بضم اوله واستشهد بقوله تعالى (وانك لعلى خلق عظيم) ووقع فى رواية الاسماعيلى «واحسنه خلقا وخلقا» **قوله** «البائن» بالباء الموحدة من بان اى ظهر على غيره اوفارق من سواه *

٥٧ - ﴿ حدثنا أبو نعيمٍ حدثنا همامٌ عنْ قتادةَ قال سألتُ أنساً هلْ خضبَ النبيُّ ﷺ قال لاَ إنّما كانَ شيءٌ في صُدْغَيْهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وهمام بن يحيى العوذى البصرى والحديث اخرجه الترمذى فى الشمائل عن بندار واخرجه النسائى فى الزينة عن ابى موسى **قوله** « شىء » اى من الشيب يريد انه لم يبلغ الخضاب لانه لم يكن له شىء من الشيب الا قليلا فى صدغيه لم يحتج الى التخضيب قوله «فى صدغيه» الصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى ايضا الشعر التدلى عليه صدغا (فان قلت) روى ابن عمر فى الصحيحين انه راى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ من الصفرة (قلت) صبغ فى وقت وتركه فى معظم الاوقات فاخبر كل بما راى وكلاهما صادقان (فان قلت) هذا الحديث يدل على ان بعض الشيب كان فى صدغيه وفى حديث عبد الله بن بسر كان على عنفقته (قلت) يجمع بينهما بما رواه مسلم من طريق سعيد عن قتادة عن انس قال «لم يخضب رسول الله ﷺ وانما كان البياض فى عنفقته وفى الصدغين وفى الراس نبذ اى متفرق» (فان قلت) اخرج الحاكم من حديث عائشة انها قالت «ما شانه الله ببيضاء» (قلت) هذا محمول على ان تلك الشعرات البيض لم يتغير بها شىء من حسنه ﷺ

٥٨ - ﴿ حدثنا حفصُ بنُ عمرَ حدثنا شعبةُ عنْ أبي إسحاقَ عنِ البراءِ بنِ عازبٍ رضي الله عنهما قال كانَ النبيُّ ﷺ مَرْبُوعاً بعيدَ ما بينَ المنكبينِ لهُ شعرٌ يبلغُ شحمةَ أذنهِ رأيتُهُ في حُلَّةٍ حمراءَ لمْ أرَ شيئاً قطُّ أحسنَ منهُ قال يوسفُ بنُ أبي إسحاقَ عنْ أبيهِ إلى منكبيهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اسحق مر الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا فى اللباس عن ابى الوليد مختصرا

Marfat.com

واخرجه مسلم فی الفضائل عن ابی موسی وبندار واخرجه ابو داود فی اللباس عن حفص بن عمر به واخرجه الترمذی فی الاستئذان والادب عن بندار ببعضه وفی الشمائل عن بندار بتمامه وعن احمد بن منیع واخرجه النسائی فی الزینة عن علی بن الحسین وعن یعقوب بن ابراهیم الدورقی قوله «مربوعا» وهو معنی قوله ربعة فی الاحادیث السابقة قوله «بعید ما بین المنکبین» ای عریض اعلی الظهر ووقع فی حدیث ابی هریرة عند ابن سعد رحب الصدر قوله «اذنه» بالافراد وفی روایة الکشمیهنی «اذنیه» بالتثنیة وفی روایة الاسماعیلی تکاد جمته تصیب شحمة اذنیه قوله «قال یوسف بن ابی اسحق» نسبه الی جده لانه ذکر الاب واراد الجد مجازا وقال الکرمانی الضمیر فی ابیه یرجع الی اسحاق لا الی یوسف لان یوسف لا یروی الاعن الجد قوله «الی منکبیه» ای یبلغ الجمة الی منکبیه وهذا التعلیق قد اسنده قبل عن احمد بن سعد عن اسحق بن منصور حدثنا ابراهیم بن یوسف حدثنا ابی عن ابی اسحاق عن البراء ولکنه اختصره وقال الداودی قوله «یبلغ شحمة اذنیه» مغایر لقوله منکبیه ورد بان المراد ان معظم شعره کان عند شحمة اذنه وما استرسل منه متصل الی المنکب او یحمل علی حالتین *

٥٩ - ﴿ حدثنا أبو نُعَيم حدَّثنا زُهيرٌ عنْ أبي إسْحاقَ قال سُئِلَ البَرَاءُ أكانَ وجهُ النبيِّ ﷺ مِثْلَ السَّيْفِ قال لا بلْ مِثْلَ القمرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعیم الفضل بن دکین وزهیر هو ابن معاویة وابو اسحاق عمرو بن عبد الله السبیعی والحدیث اخرجه الترمذی فی المناقب عن سفیان بن وکیع قوله «اکان» الهمزة فیه للاستفهام علی سبیل الاستخبار قوله «مثل السیف» یحتمل انه اراد مثل السیف فی الطول قال البراء لابل مثل القمر فی التدویر ویحتمل انه اراد مثل السیف فی اللمعان والصقال فقال البراء لابل مثل القمر الذی فوق السیف فی ذلک لان القمر یشمل التدویر واللمعان بل التشبیه به ابلغ لان التشبیه بالقمر لوجه الممدوح شائع ذائع وکذا بالشمس وقد اخرج مسلم من حدیث جابر بن سمرة ان رجلا قال له اکان وجه رسول الله ﷺ مثل السیف قال لا بل مثل الشمس والقمر مستدیرا وقد اشار بقوله مستدیرا الی انه جمع التدویر مع کونه مثل الشمس والقمر فی الاشراق واللمعان والصقال فکانه نبه فی حدیثه انه جمع الحسن والاستدارة وهذا الحدیث یؤید الاحتمالین المذکورین *

٦٠ - ﴿ حدثنا الحَسَنُ بنُ منْصُورٍ أبو عليٍّ حدَّثنا حَجَّاجُ بنُ محمدٍ الأعوَرُ بالمَصِّيصةِ حدثنا شُعْبةُ عنِ الحَكَمِ قال سَمِعْتُ أبا جُحَيْفَةَ قال خرَجَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم بالهاجِرَةِ إلى البَطْحاءِ فتوضَّأ ثمَّ صلَّى الظُّهْرَ ركْعتَيْنِ والعَصْرَ ركْعتَيْنِ وبيْنَ يدَيْهِ عنزَةٌ وزادَ فيه عَوْنٌ عنْ أبيهِ عنْ أبي جُحَيْفَةَ قال كانَ يمُرُّ منْ ورائِها المارَّةُ وقامَ النَّاسُ فجعَلُوا يأخُذُونَ يدَيْهِ فيَمْسَحُونَ بها وُجُوهَهُمْ قال فأخَذْتُ بيَدِهِ فوضَعْتُها علَى وجْهي فإذا هيَ أبْرَدُ منَ الثَّلْجِ وأطْيَبُ رائحةً منَ المِسْكِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحسن بن منصور ابو علی الصوفی البغدادی وهو من افراده ولم یخرج عنه غیر هذا الحدیث والحکم بفتحتین ابن عتیبة بضم العین المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وسکون الیاء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وقد مر غیر مرة وهذا الحدیث مر فی کتاب الطهارة فی باب استعمال فضل وضوء الناس فانه اخرجه هناک عن آدم عن شعبة الی اخره ومر ایضا فی کتاب الصلاة فی باب الصلاة الی العنزة فانه اخرجه هناک عن ادم عن شعبة قال حدثنا عون بن ابی جحیفة قال سمعت ابی قال «خرج علینا رسول الله ﷺ» الحدیث وقد مر الکلام فیه هناک قوله بالمصیصة بکسر المیم وتشدید الصاد المهملة وکسرها وسکون الیاء اخر الحروف وفتح الصاد الثانیة وفی اخرها هاء وهی مدینة مشهورة بناها ابو

Marfat.com

جعفر المنصور على نهر جيحان وهو الذى تسميه القوم جاهان وقال البكرى ثغر من ثغور الشام قلت رايتها فى سفرتى الى بلاد الروم وغالبها خراب وهى فى بلاد الارمن بالقرب من مدينة تسمى اذنة وانما قال بالمصيصة لان حجاج بن محمد سكن المصيصة واصله ترمذى ومات ببغداد سنة ست ومائتين قوله «بالهاجرة» وهى نصف النهار عند اشتداد الحر قوله «الى البطحاء» وهو المسيل الواسع الذى فيه دقاق الحصى قوله «عنزة» بفتح النون اطول من العصا واقصر من الرمح وفيه زج قوله «قال شعبة» هو متصل بالاسناد المذكور قوله «وزاد فيه عون» اى زاد الحكم فى اسناد الحديث حدثنا عون عن ابيه عن ابى جحيفة ويأتى هذا فى اخر الباب وقال الكرمانى وما وقع فى بعض النسخ عون عن ابيه عن ابى جحيفة سهو لان عونا هو ابن ابى جحيفة والصواب نقص الاب (قلت) فى كتاب الصلاة الذى ذكرناه الان قال حدثنا شعبة قال حدثنا عون ابن ابى جحيفة عن ابيه قال سمعت ابى قال خرج علينا رسول الله ﷺ الحديث وهنا عون عن ابيه عن ابى جحيفة فلفظ عن ابيه حشو لاطائل تحته والصواب ترك هذه اللفظة قوله «فاذا هى» اى يده ابرد من الثلج والحكمة فيه ان برودة يده تدل على سلامة جسده من العلل والعوارض قوله «واطيب رائحة من المسك» قالت العلماء كانت هذه الريح الطيبة صفته صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يمس طيبا ومع هذا فكان يستعمل الطيب فى كثير من الاوقات مبالغة فى طيب ريحه لملاقاة الملائكة واخذ الوحى الكريم ومجالسة المسلمين وروى احمد فى مسنده من حديث وائل بن حجر «اتى رسول الله ﷺ بدلو من ماء فشرب منه ثم مج فى الدلو ثم فى البئر ففاح منها مثل ريح المسك» وروى ابو يعلى والبزار باسناد صحيح عن انس رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «اذا مر فى طريق من طرق المدينة وجد منه رائحة المسك فيقال مر رسول الله ﷺ من هذه الطريق» *

٦١ - ﴿ حدثنا عَبْدَانُ حدثنا عبدُ اللهِ أخبرَنا يُونُسُ عنِ الزُّهْرِيِّ قال حدثني عُبَيْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ اللهِ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رضي اللهُ عنهما قال كانَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم أجْوَدَ النَّاسِ وأجْوَدُ ما يكونُ فى رمضانَ حِينَ يَلْقاهُ جِبْرِيلُ وكانَ جِبْرِيلُ عليهِ السَّلامُ يَلْقاهُ فى كلِّ لَيْلَةٍ منْ رَمضانَ فيُدارِسُهُ القُرْآنَ فلَرَسُولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم أجْوَدُ بالخَيْرِ منَ الرِّيحِ المُرْسَلَةِ ﴾

مطابقته للترجمة فى كونه ﷺ موصوفا بالجود. وعبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزى وعبد الله هو ابن المبارك المروزى ويونس هو ابن يزيد الايلى والزهرى محمد بن مسلم وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة وهذا الحديث مرفى اوائل باب كيف كان بدء الوحى فانه اخرجه هناك من طريقين احدهما عن عبدان ايضا الى آخره نحوه والاخر عن بشر بن محمد عن عبد الله الى اخره وقدمر الكلام فيه مستقصى واخرجه ايضا فى كتاب الصيام فى باب اجود ما يكون النبى ﷺ يكون فى رمضان فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس الى اخره **قوله** اجود الناس اى اعطاهم واكرمهم **قوله** من الريح المرسلة اى المبعوثة لنفع الناس *

٦٢ - ﴿ حدثنا يَحْيى حدثنا عبدُ الرَّزَّاقِ حدثنا ابنُ جُرَيْجٍ قال أخبرنى ابنُ شِهابٍ عن عُرْوَةَ عنْ عائشةَ رضى اللهُ عنها أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ دَخَلَ عَلَيْها مَسْرُوراً تَبْرُقُ أسارِيرُ وجْهِهِ فقال ألمْ تَسْمَعى ما قال المُدْلِجِيُّ لِزَيْدٍ وأُسامَةَ ورَأى أقْدامَهُما إنَّ بَعْضَ هٰذِهِ الأقْدامِ منْ بَعْضٍ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله تبرق اسارير وجهه فان هذا من جملة صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم ويحيى اما ابن موسى بن عبد ربه السختيانى البلخى الذى يقال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق واما يحيى بن جعفر ابن اعين البيكندى وكلاهما من افراد البخارى وكلاهما رويا عن عبد الرزاق بن همام عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج

Marfat.com

والحديث اخرجه مسلم في النكاح عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق قوله مسرورا حال اى فرحان قوله تبرق بضم الراء اى تضئ وتستنير من الفرح قوله «اسارير وجهه» الاسارير جمع الاسرار وهو جمع السرر وهي الخطوط التى تكون في الجبين وبرقانها يكون عند الفرح قوله «فقال المجزز» اى قال النبي ﷺ لعائشة الم تسمعي ما قال المدلجي بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر اللام وبالجيم واسمه مجزز بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاى الاولى المشددة ونسبته الى مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بطن من كنانة كبير مشهور بالقيافة والقائف هو من يتتبع الآثار ويعرفها ويعرف شبه الرجل باخيه وابيه والجمع القافة يقال فلان يقوف الاثر ويقتافه قيافة مثل قفا الاثر واقتفاه وكانت الجاهلية تقدح في نسب اسامة بن زيد لكونه اسود وزيد ابيض فرّ بهما مجزز وهما تحت قطيفة قد بدت اقدامهما من تحتها فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض فلما قضى هذا القائف بالحاق نسبه وكانت العرب تعتمد قول القائف ويعترفون بحقية القيافة فرح رسول الله ﷺ لكونه زجر الهم عن الطعن في النسب وكانت ام اسامة بركة حبشية سوداء وكان اسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى وامه ام ايمن حاضنة النبي ﷺ وكان يسمى حب النبي ﷺ واختلفوا في العمل بقول القائف فاثبته الشافعي واستدل بهذا الحديث والمشهور عن مالك اثباته في الاماء ونفيه في الحرائر ونفاه ابو حنيفة مطلقا لقوله تعالى ولا تقف ماليس لك به علم وليس في حديث المدلجي دليل على وجوب الحكم بقول القافة لان اسامة كان نسبه ثابتا من زيد قبل ذلك ولم يحتج النبي ﷺ في ذلك الى قول احد وانما تعجب النبي ﷺ من اصابة مجزز كما يتعجب من ظن الرجل الذى يصيب ظنه حقيقة الشيء الذى ظنه ولا يثبت الحكم بذلك وترك رسول الله ﷺ الانكار عليه لانه لم يتعاط في ذلك اثبات مالم يكن ثابتا *

٦٣ - ﴿ حدثنا يحيى بن بُكَيْر حدثنا اللَّيْثُ عن عُقَيْلٍ عن ابن شِهابٍ عن عبدِ الرَّحْمنِ ابن عبدِ اللهِ بنِ كعبٍ أنَّ عبدَ اللهِ بنَ كعبٍ قال سَمِعْتُ كعبَ بنَ مالكٍ يُحدِّثُ حينَ تَخلَّفَ عن تبوكَ قال فلمَّا سَلَّمْتُ على رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم وهُوَ يَبْرُقُ وجْهُهُ مِنَ السُّرُورِ وكانَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم إذا سُرَّ اسْتَنارَ وجْهُهُ حتى كأنَّهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ وكُنَّا نَعْرِفُ ذلكَ مِنْهُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله استنار وجهه الى اخره وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصارى السلمي المديني يكنى ابا الخطاب وعبد الله بن كعب بن مالك الانصارى روى عن ابيه كعب بن مالك بن ابى كعب بن القين بن كعب بن سواد بن غنم ابن كعب بن سلمة السلمي الخزرجي الانصارى المدني *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه السماع في موضع واحد وفيه ان شيخه وشيخ شيخه مصريان وعقيلا ايلى والبقية مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم محمد بن مسلم بن شهاب وعبد الرحمن بن عبد الله وعبد الله بن كعب وفيه رواية الابن عن الاب عن الجد وحديث كعب هذا قطعة من توبته وسياتى بطوله في المغازى واخرجه في مواضع مختصرا ومطولا ففي الماضي اخرج في الوصايا قطعة وفي الجهاد قطعة وفي الذى ياتى في وفود الانصار وفي موضعين من المغازى وفي اربعة مواضع من التفسير وفي الاحكام مطولا ومختصرا واخرجه مسلم في التوبة عن ابى الطاهر وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الطلاق عن ابى الطاهر واخرجه النسائي فيه عن سليمان وعن محمد بن جبلة ومحمد بن يحيى ومحمد بن معدان قوله «فلما سلمت» وجوابه محذوف تقديره قال رسول الله ﷺ كذا وكذا قوله «وهو يبرق وجهه» جملة حالية ومعنى يبرق يلمع قوله «اذا سر» على صيغة المجهول من السرور قوله «استنار» اى اضاء وتنور قوله «كانه قطعة قمر» اى كان الموضع الذى تبين فيه السرور وهو جبينه قطعة قمر *

حدثنا

Marfat.com

٦٤ - ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه ﴾

مطابقته للترجمة في كونه من خير قرون وهو صفة من صفاته ويعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري من القارة حليف بني زهرة اصله مدني سكن الاسكندرية وعمرو هو ابن ابي عمرو واسمه ميسرة مولى المطلب والحديث لم يخرجه الاه **قوله** «قرون» جمع قرن وهو الناس المجتمعون في عصر واحد وقيل مائة سنة وقيل سبعون سنة وقيل ثلاثون سنة **قوله** «قرنا فقرنا» اى نقيت من خير القرون او افضلها واعتبرت قرنا فقرنا من اوله الى آخره فهو حال للتفضيل بخير القرون قرنه ثم قرن الصحابة ثم قرن التابعين **قوله** «كنت فيه» و يروى كنت منه *

٦٥ - ﴿ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله ابن عبد الله عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم فكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان رسول الله ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم فرق رسول الله ﷺ رأسه ﴾

مطابقتـه للترجمة من حيث انه في الاخير فرق راسه وهو صفة من صفاته ورجاله مروا عن قريب * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الهجرة عن عبدان عن عبد الله بن المبارك وفي اللباس عن احمد بن يونس واخرجه مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم ومحمد بن جعفر وعن ابي الطاهر واخرجه ابو داود في الترجل عن موسى بن اسماعيل واخرجه الترمذي في الشمائل عن سويد بن نصر واخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن سلمة وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة **قوله** «يسدل شعره» بفتح الياء وسكون السين المهملة وكسر الدال ويجوز ضمها اى يترك شعر ناصيته على جبينه وقال النووي قال العلماء المراد ارساله على الجبين واتخاذه كالقصة بضم القاف وبالصاد المهملة **قوله** «وكان المشركون يفرقون» بضم الراء وكسرها اى يلقون شعر راسهم الى جانبيه ولا يتركون منه شيئا على جبهتهم **قوله** «يحب موافقة اهل الكتاب» لانهم اقرب الى الحق من المشركين عبدة الاوثان وقيل لانه كان مامورا باتباع شريعتهم فيما لم يوح اليه فيـه شيء وقال الكرماني احتج به بعضهم على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهو ضعيف لانه قال كان يحب من المحبة ولو كان شرعهم شرعه لكانت الموافقة واجبة انتهى (قلت) الذي قاله ضعيف لان المحققين من العلماء قالوا شرع من قبلنا يلزمنا الا اذا قصه الله بالانكار **قوله** «ثم فرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم راسه» اى شعر راسه يعني القاه الى جانبي راسه فلم يترك منه شيئا على جبهته وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت «انا فرقت لرسول الله ﷺ راسه» اى شعر راسه على يافوخه *

٦٦ - ﴿ حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش عن أبي وائل عن مسروق عن عبد الله ابن عمرو رضى الله عنهما قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وكان يقول إن من خياركم أحسنكم أخلاقا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي وابو حمزة بالحاء المهملة والزاي اسمه محمد بن ميمون السكري المروزي والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة ومسروق بن الاجدع * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن حفص بن عمر وعن قتيبة وعن عمر بن حفص واخرج حديث حفص بن عمر في مناقب عبد الله بن

Marfat.com

مسعود واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعثمان بن ابی شيبة وعن ابی بكر بن ابی شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن ابی سعيد الاشج واخرجه الترمذی فی البر عن محمود بن غيلان قوله « لم يكن النبی ﷺ فاحشا » من الفحش واصله الزيادة بالخروج عن الحد قوله « ولا متفحشا » ای ولا متكلفا في الفحش حاصله انه لم يكن الفحش له لا جبليا ولا كسبيا وروى الترمذی من طريق ابی عبدالله الجدلی قال سالت عائشة رضی الله تعالى عنها عن خلق النبی ﷺ فقالت « لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا في الاسواق ولا يجزی بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح » قوله « احسنكم اخلاقا » وفی رواية مسلم « احاسنكم » وحسن الخلق اختيار الفضائل فيه وترك الرذائل وهو صفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء رضی الله تعالى عنهم وعند مسلم من حديث عائشة « كان خلقه القرآن يغضب لغضبه ويرضى لرضاه » ☆

٦٧ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يُوسفَ أخبرنا مالكٌ عن ابنِ شِهابٍ عنْ عُرْوَةَ بنِ الزُّبيْرِ عن عائشةَ رضي الله عنها أنها قالَتْ ماخُيِّرَ رسول اللهِ صلى الله عليه وسلم بَيْنَ أمْرَيْنِ إلاَّ أخَذَ أيْسَرَهُما مالَمْ يَكُنْ إثْماً فانْ كانَ إثْماً كانَ أبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ وما انْتَقَمَ رسولُ الله ﷺ لِنَفْسِهِ إلاَّ أنْ تُنْتَهَكَ حُرْمَةُ اللهِ فَيَنْتَقِمَ لِلّٰهِ بِها ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة جدا والحديث اخرجه البخاری ايضا في الادب عن القعنبی واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى وقتيبة واخرجه ابوداود في الادب عن القعنبی به مختصرا قوله « ماخير » على صيغة المجهول قوله « بين امرين » ای من امور الدنيا يدل عليه قوله « مالم يكن اثما » لان امور الدين لا اثم فيها قوله « ايسرهما » ای اسهلهما قوله « مالم يكن اثما » ای مالم يكن الاسهل اثما فانه حينئذ يختار الاشق قال الكرمانی (فان قلت) كيف يخير رسول الله ﷺ في امرين احدهما اثم (قلت) التخيير ان كان من الكفار فظاهر وان كان من الله والمسلمين فمعناه مالم يؤد الى اثم كالتخيير في المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيها فان المجاهدة بحيث ينجر الى الهلاك لا تجوز قوله « وما انتقم لنفسه » ای خاصة (فان قلت) امر بقتل عقبة بن ابی معيط وعبدالله بن خطل وغيرهما ممن كان يؤذيه (قلت) هم كانوا مع اذاهم لرسول الله ﷺ كانوا ينتهكون حرمات الله تعالى وقيل اراد انه لا ينتقم اذا اوذی فی غير السبب الذی يخرج الى الكفر كما عفا عن ذلك الاعرابی الذی جفا فی رفع صوته عليه وعن ذاك الآخر الذی جبذ بردائه حتى اثر في كتفه وحمل الداودی عدم الانتقام على ما يختص بالمال قال واما العرض فقد اقتص ممن نال منه قوله « الا ان تنتهك » هذا استثناء منقطع ای لكن اذا انتهكت حرمة الله انتصر لله تعالى وانتقم ممن ارتكب ذلك واخرج الطبرانی في الاوسط من حديث انس رضی الله تعالى عنه فيه « وما انتقم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فان انتهكت حرمة الله كان اشد الناس غضبا لله تعالى » وفی الحديث الاخذ بالاسهل والحث على العفو والانتصار للدين وانه يستحب للحكام التخلق بهذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يهمل حق الله تعالى ☆

٦٨ ـ ﴿ حدثنا سُلَيْمانُ بنُ حَرْبٍ حدثنا حَمّادٌ عنْ ثابتٍ عنْ أنسٍ رضي الله عنهُ قالَ مامَسِسْتُ حريرًا ولاَ دِيباجاً ألْيَنَ مِنْ كَفِّ النبيِّ ﷺ ولاَ شَمِمْتُ رِيحاً قطُّ أوْ عَرْفاً قطُّ أطْيبَ مِنْ رِيحِ أوْ عَرْفِ النبيِّ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان المذكور فيه من صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم وحماد هو ابن زيد وفی بعض النسخ وقع هكذا والحديث من افراده واخرجه مسلم بمعناه من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عنه قوله « مامسست » بسينين مهملتين الاولى مكسورة ويجوز فتحها والثانية ساكنة وكذا الكلام في شممت قوله « ولا ديباجا » وفي المغرب الديباج

النوب

Marfat.com

الثوب الذى سداه ولحمته ابريسم وعندهم اسم للمنقش والجمع دبابيج (قلت) فعلى هذا يكون عطفه على الحرير من عطف الخاص على العام قوله «والين من كف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم» اى انعم (فان قلت) هذا يعارضه ماروى من حديث هند بن ابى هالة الذى اخرجه الترمذى فى صفة النبى ﷺ فان فيه انه كان شثن الكفين والقدمين اى غليظهما فى خشونة (قلت) قيل اللين فى الجلد والغلظ فى العظام فيجتمع له نعومة البدن مع القوة ويؤيده مارواه الطبرانى والبزار من حديث معاذ رضى الله تعالى عنه «اردفنى النبى ﷺ خلفه فى سفر فما مسست شيئا قط الين من جلده ﷺ» قوله «اوعرفا» هو شك من الراوى لان العرف بفتح العين وسكون الراء بعدها فاء هو الريح ايضا قوله «من ريح اوعرف النبى ﷺ» وهذا ايضا شك من الراوى وقوله «من ريح» بكسر الحاء بلا تنوين لانه فى حكم المضاف تقديره من ريح النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اومن عرفه وهذا كما فى قول الشاعر * بين ذراعى وجبهة الاسد * تقديره بين ذراعى الاسد وجبهته فقد ادخل بين المضاف والمضاف اليه شيئا والاصل عدمه قيل ووقع فى بعض النسخ اوعرقا بفتح الراء وبالقاف وكلمة او على هذا تكون للتنويع دون الشك والمعروف من الرواية هى الاولى *

٦٩ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن عبد الله بن أبي عتبة عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال كان النبي ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه صفة من صفاته العظيمة ويحيى هو القطان وعبدالله بن ابى عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق مولى انس بن مالك مر فى الحج والحديث اخرجه البخارى ايضا عن بندار عن يحيى وابن مهدى وفى الادب عن على بن ابى الجعد وعن عبدان عن عبيدالله واخرجه مسلم فى فضائل النبى ﷺ عن عبيدالله بن معاذ وعن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى واحمد بن سنان واخرجه الترمذى فى الشمائل عن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه فى الزهد عن بندار قوله «حياء» نصب على التمييز وهو تغير وانكسار عند خوف مايعاب اويذم والعذراء البكر لان عذرتها وهى جلدة البكارة باقية قوله «فى خدرها» بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة اى فى سترها ويقال الخدر ستر يجعل للبكر فى جنب البيت (فان قلت) مبنى امر العذراء على الستر فما فائدة قوله فى خدرها (قلت) هذا من باب التعميم للمبالغة لان العذراء فى الخلوة يشتد حياؤها اكثر مما تكون خارجة عن الخدر لكون الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ثم محل الحياء فيه ﷺ فى غير حدود الله ولهذا قال للذى اعترف بالزنا انكتها ولم يكن *

٧٠ - ﴿ حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن مهدي قالا حدثنا شعبة مثله وإذا كره شيئاً عرف في وجهه ﴾

هذا طريق فى الحديث المذكور اخرجه عن محمد بن بشار وهو عن بندار عن يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدى كلاهما رويا عن شعبة قوله «مثله» اى مثل الحديث المذكور سندا ومتنا واخرجه الاسماعيلى من رواية ابى موسى محمد ابن المثنى عن عبد الرحمن بن مهدى بسنده وقال فيه سمعت عبدالله بن ابى عتبة يقول سمعت اباسعيد الخدرى يقول الخ قوله «واذا كره شيئا عرف فى وجهه» هذه زيادة محمد بن بشار على رواية مسدد المذكورة ومعنى عرف فى وجهه انه لايواجه احدا بما يكرهه بل يتغير وجهه فيعرف اصحابه كراهته لذلك *

٧١ - ﴿ حدثني علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال ماعاب النبي ﷺ طعاماً قط إن اشتهاه أكله وإلا تركه ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة صفاته الحسنة وابو حازم بالحاء المهملة والزاى واسمه سلمان الاشجعى وليس هو اباحازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاطعمة عن محمد بن

Marfat.com

كثير واخرجه مسلم في الاطعمة عن احمد بن يونس وعن ابى كريب وابن المثنى وعن يحيى بن يحيى وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير به واخرجه الترمذى في البر عن احمد بن محمد واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار قوله «والا» اى وان لم يشتهه تركه وهو من جملة خصاله الشريفة *

٧٢ ـ ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ حدثنا بَكْرُ بنُ مُضَرَ عنْ جَعْفَرِ بنِ رَبِيعَةَ عن الأعْرَجِ عنْ عبدِ اللهِ بنِ مالكٍ بنِ بُحَيْنَةَ الأسَدِيِّ قال كان النبيُّ ﷺ إذا سَجَدَ فَرَّجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى نَرَى إبْطَيْهِ قال وقال ابنُ بُكَيْرٍ حدَّثنا بَكْرٌ بَياضَ إبْطَيْهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله بياض ابطيه لان هذا ايضا من صفاته الجليلة * والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز ومضى الحديث فى كتاب الصلاة فى باب يبدى ضبعيه ويجافى فى السجود قوله «مالك» بالتنوين قوله «ابن بحينة» صفة لعبد الله لا لمالك وبحينة بضم الباء الموحدة وسكون الياء اخر الحروف وفتح النون وهو اسم ام عبد الله فجمع فى نسبه بين الاب والام قوله «الاسدى» بسكون السين ويقال فيه الازدى بالزاى الساكنة وهذا مشهور فى هذه النسبة يقال بالزاى وبالسين قوله «فرج بين يديه» يعنى فتح ولم يضم مرفقيه اليه وهذه سنة السجود قوله «حتى نرى» بنون المتكلم مع الغير قوله «وقال ابن بكير» وهو يحيى بن عبد الله بن بكير قال بالاسناد المذكور قوله «بكر» هو بكر بن مضر المذكور اراد ان يحيى بن بكير زاد لفظة بياض على لفظة ابطيه وفى رواية قتيبة حتى نرى ابطيه بدون لفظة بياض قيل المراد بوصف ابطيه بالبياض انه لم يكن تحتهما شعر فكانا كلون جسده وقيل لدوام تعاهده له لايبقى فيه شعر (فان قلت) فى رواية مسلم حتى رأينا عفرة ابطيه (قلت) لاتنافى بينهما لان العفرة هى البياض ليس بالناصع وهذا شان المغابن يكون لونها فى البياض دون لون بقية الجسد *

٧٣ ـ ﴿ حدثنا عبدُ الأعْلَى بنُ حَمَّادٍ حدَّثنا يَزِيدُ بنُ زُرَيْعٍ حدثنا سَعِيدٌ عنْ قَتادَةَ أنَّ أنَساً رضى الله عنه حدَّثَهُمْ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ كانَ لاَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فى شَيْءٍ مِنْ دُعائِهِ إلاَّ فى الإسْتِسْقاءِ فإنَّهُ كانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُرَى بَياضُ إبْطَيْهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله حتى يرى بياض ابطيه وسعيد هو ابن ابى عروبة والحديث قد مر فى كتاب الاستسقاء فى باب رفع الامام يده فى الاستسقاء قوله «كان لايرفع الى اخره» ظاهره انه لم يرفع الا فى الاستسقاء وليس كذلك بل ثبت الرفع فى الدعاء فى مواطن فيؤول على انه لم يرفع الرفع البليغ فى شىء من دعائه الا فى الاستسقاء فانه كان يرفع الرفع البليغ حتى يرى بياض ابطيه *

﴿ وقال أبو مُوسى دَعا النبيُّ ﷺ ورَفَعَ يدَيْهِ ورَأيْتُ بَياضَ إبْطَيْهِ ﴾

ابو موسى هو محمد بن المثنى يعرف بالزمن المنبرى شيخ البخارى ومسلم وهذا طرف علقه من حديث سياتى موصولا فى المناقب فى ترجمة ابى عامر الاشعرى *

٧٤ ـ ﴿ حدثنا الحَسَنُ بنُ الصَّبَّاحِ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ سابِقٍ حدَّثنا مالِكُ بنُ مِغْوَلٍ قال سَمِعْتُ عَوْنَ بن أبى جُحَيْفَةَ ذَكَرَ عنْ أبِيهِ قال دُفِعْتُ إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم وهْوَ بالأبْطَحِ فى قُبَّةٍ كانَ بالهاجِرَةِ خَرَجَ بِلالٌ فنادَى بالصَّلاةِ ثُمَّ دَخَلَ فأخْرَجَ فَضْلَ وَضُوءِ رسولِ اللهِ ﷺ فَوَقَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ يأخُذُونَ مِنْهُ ثُمَّ دَخَلَ فأخْرَجَ العَنَزَةَ وخَرَجَ رسولُ اللهِ ﷺ كأنِّى أنْظُرُ إلى وَبِيصِ

Marfat.com

﴿ساقيه فركز العنزة ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين يمر بين يديه الحمار والمرأة﴾

مطابقته للترجمة في قوله كأني انظر الى وبيص ساقيه بفتح الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره صاد مهملة وهو البريق وزنا ومعنى والحسن بن الصباح بتشديد الباء الموحدة وفي بعض النسخ الحسن ابن الصباح البزار بتقديم الزاي على الراء وهو واسطي سكن بغداد ومحمد بن سابق ايضا من شيوخ البخاري روى عنه هنا بالواسطة وروى عنه بدون الواسطة في الوصايا حيث قال حدثنا محمد بن سابق او الفضل بن يعقوب عنه ومالك بن مغول بكسر الميم وسكون الغين المعجمة ابن عاصم ابو عبدالله البجلي الكوفي وابو جحيفة اسمه وهب وقد مر عن قريب وقد مر الحديث في كتاب الوضوء في باب استعمال فضل وضوء الناس **قوله** «دفعت الى النبي ﷺ» على صيغة المجهول يعني وصلت اليه من غير قصد قوله «وهو بالابطح» جملة حالية والابطح ابطح مكة وهو مسيل واديها يجمع على البطاح والاباطح قوله في قبة ايضا حال قوله بالهاجرة وهو نصف النهار عند اشتداد الحر قوله فاخرج من الاخراج قوله افضل وضوء النبي عليه السلام بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به قوله فاخرج العنزة وهو مثل نصف الرمح او اكبر شيئا وفيها سنان مثل سنان الرمح والعكازة قريب منها ☆

٧٥ ـ ﴿حدثني الحسن بن صباح البزار حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدث حديثا لو عده العاد لاحصاه﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان من صفات النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الذي سمع كلامه لو اراد ان يعد كلماته او مفرداته او حروفه لعدها والمراد بذلك المبالغة في الترتيل والتفهيم والحسن بن الصباح هذا هو الذي مضى في الحديث السابق وقيل لا بل غيره لان الحسن بن الصباح الذي قبله هو الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني نسبة الى جده وسفيان هو ابن عيينة والحديث اخرجه ابو داود في العلم عن محمد بن منصور الطوسي نحوه وذكر فيه قصة ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قوله «لو عده العاد» اي لو عد العاد حديثه اي كلمات حديثه لعده اي لقدر على عده فالشرط والجزاء متحدان ظاهرا ولكنه من قبيل قوله (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وقد فسر بلا تطيقوا عدها و بلوغ آخرها ☆

﴿وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب انه قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت الا يعجبك ابو فلان جاء فجلس الى جانب حجرتي يحدث عن رسول الله ﷺ يسمعني ذلك وكنت اسبح فقام قبل ان اقضي سبحتي ولو ادركته لرددت عليه ان رسول الله ﷺ لم يكن يسرد الحديث كسردكم﴾

هذا التعليق وصله الذهلي في الزهريات عن ابي صالح عن الليث **قوله** «ابو فلان» كذا في رواية كريمة والاصيلي وفي رواية الاكثرين ابا فلان اما الرواية الاولى فلا اشكال فيها واما الثانية فعلى لغة من قال لا ولو رماه بابا قبيس قيل المراد به ابو هريرة يدل عليه ما رواه الاسماعيلي من حديث ابن وهب عن يونس الا يعجبك ابو هريرة جاء فجلس ووقع في رواية احمد ومسلم وابي داود من هذا الوجه الا اعجبك من ابي هريرة ووقع للقابسي اتى فلان فاتى فعل ماض من الاتيان وفلان فاعله وهو تصحيف قاله بعضهم ثم علل بقوله لانه تبين انه بصيغة الكنية قلت فيه نظر لا يخفى **قوله** وكنت اسبح يجوز ان يكون على ظاهره من التسبيح الذي هو الذكر ويجوز ان يكون مجازا عن صلاة التطوع **قوله** لم يكن يسرد اي لم يكن يتابع الحديث استعجالا اي كان يتكلم بكلام متتابع مفهوم واضح على سبيل التاني لئلا يلتبس على المستمع وفي رواية الاسماعيلي عن ابن المبارك عن يونس انما كان حديث رسول الله ﷺ فصلا يفهمه القلوب واعتذر عن ابي هريرة بانه كان واسع الرواية كثير المحفوظ فكان

Marfat.com

لا يتمكن من المهل عند ارادة التحديث كما قال بعض البلغاء اريد ان اقتصر فتزدحم القوافي على *

﴿ باب ﴾

اي هذا باب وهو كالفصل لما قبله *

﴿ كَانَ النبيُّ ﷺ تَنامُ عَيْنُهُ وَلا يَنامُ قَلْبُهُ رواهُ سَعيدُ بْنُ مِيناءَ عَنْ جابِرٍ عَنِ النبيِّ ﷺ ﴾
هذا وصله البخاري عن محمد بن عبادة عن يزيد بن هرون عن سليم بن حيان عن سعيد بن ميناء عن جابر في كتاب الاعتصام وسعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ممدودة ابو الوليد المكي **قوله** تنام عينه وفي رواية الكشميهني تنام عيناه بالتثنية وقد مر الكلام فيه في كتاب التهجد في باب قيام النبي ﷺ بالليل في حديث عائشة مطولا وفيه « فقلت يارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتنام قبل ان توتر فقال ياعائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي »

٧٦ - ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مالِكٍ عَنْ سَعيدٍ المَقْبُريِّ عَنْ أَبي سَلَمَةَ بنِ عبدِ الرَّحْمٰنِ أَنَّهُ سَأَلَ عائِشَةَ رضي اللهُ عنها كَيْفَ كانَتْ صَلاةُ رسولِ اللهِ ﷺ في رَمضانَ قالَتْ ما كانَ يَزيدُ في رَمضانَ وَلا في غَيْرِهِ عَلى إحْدى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُصَلّي أَرْبَعَ رَكَعاتٍ فَلا تَسْأَلْ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ ثُمَّ يُصَلّي أَرْبَعًا فَلا تَسْأَلْ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ ثُمَّ يُصَلّي ثَلاثًا فَقُلْتُ يارَسولَ اللهِ تَنامُ قَبْلَ أَنْ تُوتِرَ قال تَنامُ عَيْني وَلا يَنامُ قَلْبي ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة لان نوم عينه وعدم نوم قلبه من الصفات العظيمة والخصال الجليلة وهذا الحديث بهذا الاسناد وهذا المتن قد مضى في كتاب التهجد كالحديث الذي ذكرناه الآن *

٧٧ - ﴿ حدثنا إسْماعيلُ قال حدثني أَخي عَنْ سُلَيْمانَ عَنْ شَريكِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ أَبي نَمِرٍ سَمِعْتُ أَنَسَ بنَ مالِكٍ يُحَدِّثُنا عَنْ لَيْلَةِ أُسْرِيَ بالنبيِّ ﷺ مِنْ مَسْجِدِ الكَعْبَةِ جاءَ ثَلاثَةُ نَفَرٍ قَبْلَ أَنْ يُوحى إلَيْهِ وَهُوَ نائِمٌ في مَسْجِدِ الحَرامِ فَقالَ أَوَّلُهُمْ أَيُّهُمْ هُوَ فَقالَ أَوْسَطُهُمْ هُوَ خَيْرُهُمْ وَقالَ آخِرُهُمْ خُذوا خَيْرَهُمْ فَكانَتْ تِلْكَ فَلَمْ يَرَهُمْ حَتّى جاؤوا لَيْلَةً أُخْرى فيما يَرى قَلْبُهُ والنبيُّ ﷺ نائِمَةٌ عَيْناهُ وَلا يَنامُ قَلْبُهُ وَكَذلِكَ الأَنْبِياءُ تَنامُ أَعْيُنُهُمْ وَلا تَنامُ قُلوبُهُمْ فَتَوَلّاهُ جِبْريلُ ثُمَّ عَرَجَ بِهِ إلى السَّماءِ ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابي اويس واخوه ابو بكر بن عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن هرون بن سعيد الايلي **قوله** ثلاثة نفر هم الملائكة عليهم الصلاة والسلام (قلت) الذي يظهر لي ان هؤلاء الثلاثة كانوا جبريل وميكائيل واسرافيل لاني رايت في كتب كثيرة مخصوصة بالمعراج انهم نزلوا عليه والبراق معهم **قوله** قبل ان يوحى اليه قيل ليس في اكثر الروايات هذه اللفظة وان تلك محفوظة فلم يانه عقيب تلك الليلة بل بعدها بسنتين لانه انما اسرى به قبل الهجرة بثلاثة سنين وقيل بسنتين وقيل بسنة قوله ايهم هو اي الثلاثة محمد وكان ﷺ نائما بين اثنين اوا كثر وقد قيل كان نائما بين عمه حمزة وابن عمه جعفر بن ابي طالب قوله اوسطهم هو النبي ﷺ وكان نائما بينهما قوله خذوا خيرهم اي لاجل ان يعرج به الى السماء قوله فكانت تلك اي كانت القصة تلك الحكاية لم يقع شيء آخر قوله فيما يرى قلبه اي بين النائم واليقظان (فان قلت) ثبت في الروايات الاخرى انه في اليقظة (قلت) ان قلنا بتعدده

Marfat.com

فظاهر وان قلنا باتحاده فيمكن ان يقال كان ذلك اول وصول الملك اليه وليس فيه مايدل على كونه نائما فى القصة كلها والله سبحانه وتعالى اعلم ☆

﴿ بابُ علاماتِ النُّبوَّةِ في الإسْلامِ ﴾

اى هذا باب فى بيان علامات النبوة والعلامات جمع علامة انما لم يقل معجزات النبوة لان العلامة اعم منها ومن الكرامة والفرق بينهما ظاهر لان المعجزة لاتكون الا عند التحدى بخلاف الكرامة قوله «فى الاسلام» اى فى زمن الاسلام ●

۷۸ ـ ﴿ حدثنا أبو الوَليدِ حدثنا سَلْمُ بنُ زَرِيرٍ سَمِعْتُ أبا رَجاءٍ قال حدثنا عِمْرَانُ بنُ حُصَيْنٍ أنَّهُمْ كانوا مَعَ النبيِّ ﷺ في مَسيرٍ فأدْلَجوا لَيْلَتَهُمْ حتَّى إذا كانَ وَجْهُ الصُّبْحِ عَرَّسُوا فغَلَبَتْهُمْ أعْيُنُهُمْ حتَّى ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ فَكانَ أوَّلَ مَنِ اسْتَيْقَظَ مِنْ مَنامِهِ أبو بَكْرٍ وكانَ لا يُوقَظُ رسولُ اللهِ ﷺ مِنْ مَنامِهِ حتَّى يَسْتَيْقِظَ فاسْتَيْقَظَ عُمَرُ فَقَعَدَ أبو بَكْرٍ عِنْدَ رَأْسِهِ فَجَعَلَ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ حتَّى اسْتَيْقَظَ النبيُّ ﷺ فنَزَلَ وصَلَّى بِنا الغَداةَ فاعْتَزَلَ رَجُلٌ مِنَ القَوْمِ لَمْ يُصَلِّ مَعَنا فلَمَّا انْصَرَفَ قال يا فُلانُ ما يَمْنَعُكَ أنْ تُصَلِّيَ مَعَنا قال أصابَتْني جَنابَةٌ فأمَرَهُ أنْ يَتَيَمَّمَ بالصَّعيدِ ثُمَّ صَلَّى وجَعَلَني رسولُ اللهِ ﷺ في رُكُوبٍ بَيْنَ يَدَيْهِ وقَدْ عَطِشْنا عَطَشاً شَديداً فَبَيْنَما نَحْنُ نَسيرُ إذا نَحْنُ بامْرَأةٍ سادِلَةٍ رِجْلَيْها بَيْنَ مَزادَتَيْنِ فقُلْنا لَها أيْنَ الماءُ فقالَتْ إيهِ لا ماءَ فقُلْنا كَمْ بَيْنَ أهْلِكِ وبَيْنَ الماءِ قالَتْ يَوْمٌ ولَيْلَةٌ فقُلْنا انْطَلِقي إلى رسولِ اللهِ ﷺ قالَتْ وما رسولُ اللهِ فلَمْ نُمَلِّكْها مِنْ أمْرِها حتَّى اسْتَقْبَلْنا بِها النبيَّ ﷺ فحَدَّثَتْهُ بِمِثْلِ الَّذي حَدَّثَتْنا غَيْرَ أنَّها حَدَّثَتْهُ أنَّها مُؤْتِمَةٌ فأمَرَ بِمَزادَتَيْها فمَسَحَ في العَزْلاوَيْنِ فشَرِبْنا عِطاشاً أرْبَعينَ رَجُلاً حتَّى رَوِينا فمَلأْنا كُلَّ قِرْبَةٍ مَعَنا وإداوَةٍ غَيْرَ أنَّهُ لَمْ نَسْقِ بَعيراً وهْيَ تَكادُ تَنِضُّ مِنَ المِلْءِ ثُمَّ قال هاتوا ما عِنْدَكُمْ فجُمِعَ لَها مِنَ الكِسَرِ والتَّمْرِ حتَّى أتَتْ أهْلَها قالَتْ لَقيتُ أسْحَرَ النَّاسِ أوْ هُوَ نَبِيٌّ كما زَعَمُوا فهَدَى اللهُ ذاكَ الصِّرْمَ بِتِلْكَ المَرْأةِ فأسْلَمَتْ وأسْلَمُوا ﴾

مطابقته للترجمة فى تكثير الماء القليل ببركته ﷺ وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زرير بفتح الزاى وكسر الراء الاولى وقد مر فى بدء الخلق وابو رجاء ضد الخوف عمران بن ملحان المطاردى البصرى ادرك زمان النبى ﷺ واسلم بعد الفتح ولم ير النبى ﷺ ولم يهاجر اليه والحديث مر فى كتاب التيمم فى باب الصعيد الطيب ونحوه المسلم بانم منه واطول ومضى الكلام فيه هناك قوله «فادلجوا» من الادلاج يقال ادلج القوم اذا ساروا اول الليل واذا ساروا فى اخر الليل يقال ادلجوا بتشديد الدال قوله «عرسوا» من التعريس وهو نزول القوم آخر الليل يقفون فيه وقفة للاستراحة قوله «وكان لايوقظ» على صيغة المجهول قوله «فجعل يكبر» اى فجعل ابو بكر يكبر رافعا صوته وقد تقدم فى كتاب التيمم ان عمر رضى الله تعالى عنه هو الذى كان يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا وقع فى مسلم فى الصلاة من حديث عوف الاعرابى عن ابى رجاء ان عمر كان رجلا جليدا فكبر ورفع صوته بالتكبير حتى استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولامنافاة اذ لامنع للجمع بينهما لاحتمال ان كلا منهما فعل ذلك قوله «فى ركوب» بالضم جمع راكب وبفتحها مايركب قوله «سادلة» اى

Marfat.com

مرسلة رجليها يقال سدل ثوبه اذا ارخاه قوله «مزادتين» تثنية مزادة بفتح الميم وتخفيف الزاى وهى الراوية وسميت بها لانها يزاد فيها جلد آخر من غيرها ولهذا قيل انها أكبر من القربة قوله «أيه» بلفظ الحروف المشبهة بالفعل ويروى ايها وقال الجوهرى ومن العرب من يقول ايها بفتح الهمزة بمعنى هيهات ويروى ايهات على وزن هيهات ومعناه قوله «مؤتمة» من ايتمت المرأة اذا صار اولادها ايتاما فهى مؤتمة بكسر التاء ويروى بفتحها قوله «فسح فى العزلاوين» هكذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره فسح بالعزلاوين وهى تثنية عزلاء بسكون الزاى وبالمد وهو فم القربة قاله بعضهم (قلت) العزلاء فم المزادة الاسفل قوله «فشربنا عطاشا» اى شربنا حالة كوننا عطاشا قوله «اربعين» بالنصب رواية الكشميهنى وجه النصب انه بيان لقوله عطاشا ويروى اربعون بالرفع اى ونحن اربعون نفسا قوله «حتى روينا» بفتح الراء وكسر الواو من الرى قوله «تبض» بكسر الباء الموحدة بعدها الضاد المعجمة المثقلة اى تسيل وقال ابن التين تبض اى تنشق فيخرج منه الماء يقال بض الماء من العين اذا نبع وحكى القاضى عياض عن بعض الرواة بالصاد المهملة من البصيص وهو اللمعان وفيه بعد ويروى تنض بالنون عوض الباء الموحدة وروى ابوذر عن الكشميهنى تنصب من الانصباب ويروى تنضرج من الضرج بالضاد المعجمة والراء والجيم وهو الشق ويروى تيصر بتاء مثناة من فوق مفتوحة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة وصاد مهملة وراء ذكر الشيخ ابوالحسن ان معناه تنشق قال ومنه صير الباب اى شقه ورده ابن التين وهو اجدر بالرد لان فيه تكلفا من جهة الصرف وغير موجود فى شىء من الروايات قوله «ذلك الصرم» بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وهو ابيات مجتمعة نزول على الماء *

٧٩ - ﴿حدثنى محمدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا ابنُ أبى عَدِيٍّ عن سَعيدٍ عن قَتادَةَ عن أنَسٍ رضي اللهُ عنهُ قال أُتِيَ النبيُّ ﷺ بإناءٍ وهوَ بالزَّوْراءِ فوَضَعَ يدَهُ في الإناءِ فجعَلَ الماءُ يَنْبُعُ مِنْ بينِ أصابعِهِ فتَوَضَّأَ القَوْمُ قال قَتادَةُ قُلْتُ لِأنَسٍ كَمْ كُنْتُمْ قال ثَلاثَمِائَةٍ أوْ زُهاءَ ثَلاثِمِائَةٍ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن ابى عدى هو محمد بن ابى عدى واسمه ابراهيم البصرى وسعيد هو ابن ابى عروبة والحديث اخرجه مسلم فى فضائل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابى موسى قوله «وهو بالزوراء» جملة حالية والزوراء بفتح الزاى وسكون الواو وبالراء وبالمد موضع بسوق المدينة ووقع فى رواية همام عن قتادة عن انس «شهدت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه عند الزوراء وعند بيوت المدينة» اخرجه ابونعيم وعند ابى نعيم من رواية شريك بن ابى نمر عن انس انه هو الذى احضر الماء وانه احضره الى النبى ﷺ من بيت ام سلمة وانه رده بعد فراغهم الى ام سلمة قوله «والماء ينبع» اما انه يخرج من نفس الاصبع وينبع من ذاتها واما انه يكثر فى ذاته فيفور من بين اصابعه وهو اعظم فى الاعجاز من نبعه من الحجر لان خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروجه من بين اللحم والدم ويجوز فى باء ينبع الضم والفتح والكسر قوله «زهاء» بضم الزاى ممدودا المقدار *

٨٠ - ﴿حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ عن مالِكٍ عن إسْحاقَ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ أبى طَلْحَةَ عن أنَسِ بنِ مالِكٍ رضى اللهُ عنهُ أنَّهُ قال رأيْتُ رسولَ اللهِ ﷺ وحانَتْ صَلاةُ العَصْرِ فالْتُمِسَ الوَضُوءُ فلَمْ يَجِدُوهُ فأُتِيَ رسولُ اللهِ ﷺ بوَضُوءٍ فوَضَعَ رسولُ اللهِ ﷺ يدَهُ في ذلكَ الإناءِ فأمَرَ النَّاسَ أنْ يَتَوَضَّؤُا منْهُ فرَأَيْتُ الماءَ يَنْبُعُ مِنْ تَحْتِ أصابعِهِ فتَوَضَّأَ النَّاسُ حَتَّى تَوَضَّؤُا مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ﴾

هذا طريق آخر فى حديث انس وقد مضى هذا فى كتاب الطهارة فى باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى اخره نحوه قوله «من عند آخرهم» كلمة من ههنا بمعنى الى وهى لغة وقال الكوفيون يجوز مطلقا وضع حروف الجر بعضها مقام بعض *

حدثنا

Marfat.com

٨١ ـ ﴿حدثنا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ مُبَارَكٍ حدثنا حَزْمٌ قال سَمِعْتُ الْحَسَنَ قال حدثنا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رضى اللهُ عنه قال خَرَجَ النَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلّم فى بَعْضِ مَخَارِجِهِ وَمَعَهُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَانْطَلَقُوا يَسِيرُونَ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً يَتَوَضَّئُونَ فَانْطَلَقَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَجَاءَ بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ يَسِيرٍ فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلّم فَتَوَضَّأَ ثُمَّ مَدَّ أَصَابِعَهُ الْأَرْبَعَ عَلَى الْقَدَحِ ثُمَّ قال قُومُوا فَتَوَضَّئُوا فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ حَتَّى بَلَغُوا فِيمَا يُرِيدُونَ مِنَ الْوَضُوءِ وَكَانُوا سَبْعِينَ أَوْ نَحْوَهُ﴾

هذا الحديث لانس ايضا من وجه آخر عن عبدالرحمن بن المبارك بن عبدالله العبسى وهو من افراده ويروى عن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى ابن ابى حزم واسمه مهران مات سنة خمس وسبعين ومائة وهو يروى عن الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه والحديث من افراده **قوله** « خرج النبى ﷺ فى بعض مخارجه » اراد به بعض اسفاره **قوله** « ومعه » الواو فيه للحال *

٨٢ ـ ﴿حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ يَزِيدَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ رضى اللهُ عنه قال حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ مَنْ كَانَ قَرِيبَ الدَّارِ مِنَ الْمَسْجِدِ يَتَوَضَّأُ وَبَقِيَ قَوْمٌ فَأُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِمِخْضَبٍ مِنْ حِجَارَةٍ فِيهِ مَاءٌ فَوَضَعَ كَفَّهُ فَصَغُرَ الْمِخْضَبُ أَنْ يَبْسُطَ فِيهِ كَفَّهُ فَضَمَّ أَصَابِعَهُ فَوَضَعَهَا فِى الْمِخْضَبِ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ جَمِيعًا قُلْتُ كَمْ كَانُوا قال ثَمَانُونَ رَجُلًا﴾

هذا طريق رابع فى حديث انس الاول عن قتادة والثانى عن اسحق والثالث عن الحسن والرابع عن حميد ففيها مغايرة واضحة فى المتن وتعيين المكان وعدد من حضر وغير ذلك فدل هذا كله على تعدد القضية وقال القرطبى قصة نبع الماء من اصابعه ﷺ تكررت منه فى عدة مواضع فى مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعى المستفاد من التواتر المعنوى قال ولم يسمع بمثل هذه المعجزة من غير نبينا ﷺ حيث نبع الماء من بين عظمه وعصبه ولحمه ودمه * وعبدالله بن منير بضم الميم وكسر النون المروزى ويزيد من الزيادة ابن هارون بن زادان ابو خالد الواسطى والحديث من افراده قوله «بمخضب» بكسر الميم وبالمعجمتين المركن وهو اناء من حجارة يغسل فيها الثياب ويسمى الاجانة ايضا *

٨٣ ـ ﴿حدثنا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حدثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ حدثنا حُصَيْنٌ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِى الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رضى اللهُ عنهما قال عَطِشَ النَّاسُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ وَالنَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلم بَيْنَ يَدَيْهِ رَكْوَةٌ فَتَوَضَّأَ فَجَهَشَ النَّاسُ نَحْوَهُ فقال مَا لَكُمْ قالوا لَيْسَ عِنْدَنَا مَاءٌ نَتَوَضَّأُ وَلَا نَشْرَبُ إِلَّا مَا بَيْنَ يَدَيْكَ فَوَضَعَ يَدَهُ فِى الرَّكْوَةِ فَجَعَلَ الْمَاءُ يَثُورُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ كَأَمْثَالِ الْعُيُونِ فَشَرِبْنَا وَتَوَضَّأْنَا قُلْتُ كَمْ كُنْتُمْ قال لَوْ كُنَّا مِائَةَ أَلْفٍ لَكَفَانَا كُنَّا خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن مسلم ابو زيد القسملى المروزى سكن البصرة وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبدالرحمن السلمى الكوفى وسالم بن ابى الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة واسمه رافع الاشجعى الكوفى * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن يوسف بن عيسى واخرجه مسلم فى المغازى عن ابى بكر بن ابى شيبة ومحمد بن عبدالله بن نمير وعن رفاعة ابن الهيثم وعن ابى موسى وبندار وعن عثمان بن ابى شيبة واسحاق بن ابراهيم واخرجه النسائى فى الطهارة عن اسحاق بن ابراهيم وفى التفسير عن على بن الحسين قوله «يوم

Marfat.com

الحديبية » وهي غزوة الحديبية وكانت في ذي القعدة سنة ست بلا خلاف والحديبية بضم الحاء المهملة مثال دويهية وهي بئر على مرحلة من مكة مما يلي المدينة وقال الخطابي سميت الحديبية بشجرة حدباء كانت هنالك وقال ابن اسحاق خرج رسول الله ﷺ في ذي القعدة معتمرا لا يريد حربا وخرج معه ناس من المهاجرين والانصار ومن لحق به من العرب وكان معه من الهدى سبعون بدنة وكانوا خمس عشرة مائة على ماذكره جابر وعن البراء كنا مع النبي ﷺ اربع عشرة مائة رواه البخاري ايضا على ما يجيء الآن وقال ابن اسحاق كانوا سبعمائة وانما قال كذلك تفقها من تلقاء نفسه من حيث ان البدن كانت سبعين بدنة قوله بين يديه ركوة بفتح الراء وهي اناء صغير من جلد يشرب منها الماء والجمع ركا قوله فجهش الناس بفتح الجيم والهاء بعدها شين معجمة وهو فعل ماض والناس فاعله ومعناه اسرعوا الى اخذ الماء والفاء في اوله رواية الكشميهني وفي رواية غيره بدون الفاء وقال الكرماني وجهش من الجهش وهو ان يفزع الانسان الى غيره ويريد البكاء كالصبي يفزع الى امه وقد تهيا للبكاء قوله « يثور » بالثاء المثلثة في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني يفور بالفاء موضع الثاء وهما بمعنى واحد *

۸۴ ـ ﴿ حدثنا مالكُ بنُ إسماعيلَ حدثنا إسرائيلُ عن أبي إسحاقَ عن البَراءِ رضي الله عنه قال كُنّا يومَ الحُدَيْبِيَةِ أربعَ عشرةَ مائةً والحُدَيْبِيَةُ بِئْرٌ فنَزَحْناها حتى لم نَتْرُكْ فيها قَطْرَةً فجلسَ النبيُّ ﷺ على شَفيرِ البِئْرِ فدعا بماءٍ فمَضْمَضَ ومَجَّ في البِئْرِ فمَكَثْنا غيرَ بعيدٍ ثم استَقَيْنا حتى رَوِينا ورَوَيَتْ أو صَدَرَتْ رِكابُنا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحاق يروى عن جده ابي اسحاق عمرو بن عبدالله عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه والحديث من افراده قوله اربع عشرة مائة كان القياس ان يقال الفا واربعمائة لكن قد يستعمل بترك الالف واعتبار المآت ايضا وكذلك الكلام في رواية جابر كنا خمس عشرة مائة والقياس ان يقال الفا وخمسمائة وكذلك الكلام في رواية مسلم من حديث اياس بن سلمة عن ابيه قال قدمنا الحديبية مع رسول الله ﷺ ونحن اربع عشرة مائة وفي التوضيح في قول جابر كنا خمس عشرة مائة قال ابن المسيب هذا وهم وكانوا اربع عشرة مائة وعلى هذا مالك واكثر الرواة وقيل كانوا ثلاث عشرة مائة فاذا كان اكثر الرواة على اربع عشرة مائة يحمل قول من يزيد على هذا مائة او ينقص مائة على عدد من انضم الى المهاجرين والانصار من العرب فنهم من جعل المضافين اليهم مائة ومنهم من جعل المهاجرين والانصار ثلاث عشرة مائة ولم يعدوا المضافين اليهم لكونهم اتباعا قوله على شفير البئر اى حده وطرفه قوله ورويت بكسر الواو قوله اوصدرت اى رجعت قوله ركابنا بكسر الراء اى الابل التى تحمل القوم *

۸۵ ﴿ ـ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يوسفَ أخبرنا مالكٌ عن إسحاقَ بنِ عبدِ اللهِ بنِ أبي طلحةَ أنّهُ سَمِعَ أنسَ بنَ مالكٍ يقولُ قال أبو طلحةَ لِأُمِّ سُلَيْمٍ لقد سمعتُ صوتَ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم ضعيفاً أعرفُ فيهِ الجوعَ فهل عندَكِ من شيءٍ قالتْ نعم فأخرجتْ أقراصاً من شعيرٍ ثم أخرجتْ خِماراً لها فلَفَّتِ الخُبزَ ببعضِهِ ثم دَسَّتْهُ تحتَ يدي ولاثَتْني ببعضِهِ ثم أرسلَتْني إلى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم قال فذهبتُ بهِ فوجدتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليهِ وسلم في المسجدِ ومعهُ الناسُ فقمتُ عليهم فقال لي رسولُ اللهِ ﷺ أرسلَكَ أبو طلحةَ فقلتُ نعم قال بطعامٍ فقلتُ نعم فقال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم لمن معهُ قوموا فانطلقَ وانطلقتُ بينَ أيديهم حتى جئتُ أبا طلحةَ فأخبرتُهُ فقال أبو طلحةَ يا أمَّ سُلَيْمٍ قد جاءَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم بالناسِ وليسَ عندَنا ما نُطعِمُهم

فقالت

فقالت الله ورسوله أعلم فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة معه فقال رسول الله ﷺ هلمي يا أم سليم ما عندك فأتت بذلك الخبز فأمر به رسول الله ﷺ ففت وعصرت أم سليم عكة فأدمته ثم قال رسول الله ﷺ فيه ما شاء الله أن يقول ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فأكل القوم كلهم حتى شبعوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري زوج ام سليم والدة انس وقد اتفقت الطرق على ان الحديث المذكور من مسند انس رضي الله تعالى عنه واخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن اسماعيل وفي النذور عن قتيبة واخرجه مسلم في الاطعمة عن يحيى ابن يحيى واخرجه الترمذي في المناقب عن اسحاق بن موسى واخرجه النسائي في الوليمة عن قتيبة *

﴿ذكر معناه﴾ قوله ضعيفا اعرف فيه الجوع فيه العمل بالقرائن وفي روايه احمد عن انس ان اباطلحة راى رسول الله ﷺ طاويا وفي رواية ابي يعلى عن انس ان اباطلحة بلغه انه ليس عند رسول الله ﷺ طعام فذهب فاجر نفسه بصاع من شعير فعمل بقية يومه ذلك ثم جاء به وفي رواية مسلم عن انس قال راى ابو طلحة رسول الله ﷺ مضطجعا يتقلب ظهرا لبطن وفي رواية لمسلم عن انس قال جئت رسول الله ﷺ فوجدته جالسا مع اصحابه يحدثهم وقد عصب بطنه بعصابة فسألت بعض اصحابه فقالوا من الجوع فذهبت الى ابي طلحة فاخبرته فدخل على ام سليم فقال هل من شيء الحديث وفي رواية ابي نعيم عن محمد بن كعب عن انس جاء ابو طلحة الى ام سليم فقال اعندك شيء فاني مررت على رسول الله ﷺ وهو يقرىء اصحاب الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجرا من الجوع قوله «فاخرجت اقراصا من شعير» وعند احمد من رواية محمد ابن سيرين عن انس قال عمدت ام سليم الى نصف مد من شعير فطحنته وفي رواية للبخاري تاتي عن انس ان امه ام سليم عمدت الى مد من شعير جرشته ثم عملته وفي رواية لاحمد ومسلم من حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى عن انس اتى ابو طلحة بمد من شعير فامر به فصنع طعاما فان قلت ما وجه هذا الاختلاف قلت لا منافاة لاحتمال تعدد القصة او ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الاخر وقيل يمكن ان يكون الشعير من الاصل كان صاعا فافردت بعضه لعياله وبعضه للنبي ﷺ قوله « ولاثتني » من الالثيات وهو الالتفاف ومنه لاث العمامة على راسه اي عصبها واصله من اللوث بالثاء المثلثة وهو اللف ومنه لاث به الناس اذا استداروا حوله والحاصل انها لفت بعضه على راسه وبعضه على ابطه وفي الاطعمة للبخاري عن اسماعيل بن اويس عن مالك في هذا الحديث فلفت الخبز ببعضه ودست الخبز تحت ثوبي وردتني ببعضه يقال دس الشيء يدسه دسا اذا ادخله في الشيء بقهر وقوة قوله «قال فذهبت به» اي قال انس فذهبت بالخبز الذي ارسله ابو طلحة وام سليم قوله ارسلك ابو طلحة بهمزة ممدودة للاستفهام على وجه الاستخبار قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لمن معه اي من الصحابة قوموا ظاهر هذا انه ﷺ فهم ان اباطلحة استدعاه الى منزله فلذلك قال لمن معه قوموا * فان قلت اول الكلام يقتضي ان اباطلحة وام سليم ارسلا الخبز مع انس قلت يجمع بينهما بانهما ارادا بارسال الخبز مع انس ان ياخذه النبي ﷺ فياكله فلما وصل انس وراى كثرة الناس حول النبي ﷺ استحيى وظهر له ان يدعوا النبي ﷺ ليقوم معه وحده الى المنزل * وهنا وجه آخر وهو انه يحتمل ان يكون ذلك على راي من ارسله عهد اليه انه اذا راى كثرة الناس ان يستدعي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده خشية ان لا يكفيهم ذلك الشيء وقد عرفوا ايثار النبي صلى الله عليه وسلم وانه لا ياكل وحده وروايات مسلم تقتضي ان اباطلحة استدعى النبي ﷺ في هذه الواقعة ففي رواية سعد بن سعيد عن انس بعثني ابو طلحة الى النبي ﷺ لادعوه وقد جعل له طعاما وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى عن

Marfat.com

انس امر ابو طلحة ام سليم ان تصنع للنبی ﷺ لنفسه خاصة ثم ارسلتنی اليه وفی رواية يعقوب بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس فدخل ابو طلحة علی امی فقال هل من شیء فقالت نعم عندی كسر من خبز فان جاءنا رسول الله ﷺ وحده اشبعناه وان جاء احد معه قل عنهم وروی ابو نعيم من حديث يعقوب بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس قال لی ابو طلحة يا انس اذهب فقم قريبا من رسول الله ﷺ فاذا قام فدعه حتی يتفرق اصحابه ثم اتبعه حتی اذا قام علی عتبة بابه فقل له ان ابی يدعوك وروی احمد من حديث النضر بن انس عن ابيه قالت لی ام سليم اذهب الی رسول الله صلی الله تعالی عليه وسلم فقل له ان رايت ان تغدی عندنا فافعل وفی رواية محمد بن كعب فقال «يا بنی اذهب الی رسول الله صلی الله تعالی عليه وسلم فادعه ولا تدع معه غيره ولا تفضحنی» قوله «وليس عندنا ما نطعمهم» ای قدر ما يكفيهم قوله فقالت الله ورسوله اعلم كانها عرفت انه فعل ذلك عمدا لتظهر الكرامة فی تكثير ذلك الطعام ودل ذلك علی فطنة ام سليم ورجحان عقلها قوله «فانطلق ابو طلحة حتی لقی رسول الله عليه الصلاة والسلام» وفی رواية مبارك بن فضالة فاستقبله ابو طلحة فقال «يا رسول الله ما عندنا الا قرص عملته ام سليم» وفی رواية عمرو بن عبد الله فقال ابو طلحة انما هو قرص فقال ان الله سيبارك فيه وفی رواية يعقوب فقال ابو طلحة يا رسول الله انما ارسلت انسا يدعوك وحدك ولم يكن عندنا ما يشبع من اری فقال ادخل فان الله سيبارك فيما عندك وفی رواية النضر بن انس عن ابيه فدخلت علی ام سليم وانا مندهش وفی رواية عبد الرحمن بن ابی ليلی ان اباطلحة قال يا انس فضحتنا وللطبرانی فی الاوسط فجعل يرمينی بالحجارة قوله «هلمی يا ام سليم» كذا فی رواية ابی ذر عن الكشميهنی وفی رواية هلم وهی لغة حجازية فان عندهم لا يؤنث ولا يثنی ولا يجمع ومنه قوله تعالی والقائلين لاخوانهم هلم الينا والمراد بذلك طلب ما عندها قوله «عكة» بضم العين المهملة وتشديد الكاف اناء من جلد مستدير يجعل فيه السمن غالبا والعسل وفی رواية مبارك بن فضالة فقال هل من سمن فقال ابو طلحة قد كان فی العكة شیء فجاء بها فجعلا يعصرانها حتی خرج ثم مسح رسول الله ﷺ سبابته ثم مسح القرص فانتفخ وقال بسم الله فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتی رايت القرص فی الجفنة يتميع قوله «فادمته» ای جعلته اداما للمفتوت تقول ادم فلان الخبز باللحم يادمه بالكسر وقال الخطابی ادمته ای اصلحته بالادام قوله «ائذن لعشرة» ای ائذن بالدخول لعشرة انفس انما اذن لعشرة عشرة ليكون ارفق بهم فهذا يدل علی انه ﷺ دخل منزل ابی طلحة وحده وجاء بذلك صريحا فی رواية عبد الرحمن بن ابی ليلی ولفظه فلما انتهی رسول الله ﷺ الی الباب فقال لهم اقعدوا ودخل (فان قلت) فی رواية يعقوب ادخل علی ثمانية فما زال حتی دخل عليه ثمانون رجلا ثم دعانی ودعا امی ودعا اباطلحة فاكلنا حتی شبعنا قلت هذا يحمل علی تعدد القصة واكثر الروايات عشرة عشرة سوی هذه فانه ادخلهم ثمانية ثمانية والله اعلم قوله «فاكلوا» وفی رواية مبارك بن فضالة فوضع يده فی وسط القرص قال كلوا بسم الله فاكلوا من حوالی القصعة حتی شبعوا وفی رواية بكر بن عبد الله فقال لهم كلوا من بين اصابعی قوله «والقوم سبعون او ثمانون» كذا وقع بالشك وفی غير هذا الموضع الجزم بالثمانين وفی رواية مبارك بن فضالة حتی اكل منه بضعة وثمانون رجلا وفی رواية لاحمد كانوا نيفا وثمانين وفی رواية مسلم من حديث عبد الله بن عبد الله بن ابی طلحة وافضلوا ما بلغوا جيرانهم وفی رواية عمرو بن عبد الله وفضلت فضلة فاهدينا الجيراننا وفی رواية لسعد بن ابی سعيد ثم اخذ ما بقی فجمعه ثم دعا فيه بالبركة فعاد كما كان ‌۞

٨٦ ـ ﴿ حدثنی مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حدثنا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ حدثنا إِسْرَائِيلُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ الآيَاتِ بَرَكَةً وَأَنْتُمْ تَعُدُّونَهَا تَخْوِيفًا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَقَلَّ الْمَاءُ فَقَالَ اطْلُبُوا فَضْلَةً مِنْ مَاءٍ فَجَاؤُوا بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَلِيلٌ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي الإِنَاءِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الطَّهُورِ الْمُبَارَكِ وَالْبَرَكَةُ مِنَ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَقَدْ كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُؤْكَلُ ﴾

مطابقته

Marfat.com

مطابقته للترجمة فی نبع الماء من بین اصابعه وفی تسبیح الطعام بین یدیه وهم یسمعونه وابواحمد محمد بن عبدالله بن الزبیر الزبیری الاسدی الکوفی وقدمر غیر مرة واسرائیل هو ابن یونس بن ابی اسحق السبیعی ومنصور هو ابن المعتمر وابراهیم هو النخعی وعلقمة هو ابن القیس وعبدالله هو ابن مسعود رضی الله تعالی عنه والحدیث اخرجه الترمذی ایضا فی المناقب عن محمد بن بشار قوله «کنا نعد الآیات» وهی الامور الخارقة للعادة قوله «وانتم تعدونها تخویفا» ای لاجل التخویف فکان ابن مسعود انکر علیهم عد جمیع الآیات تخویفا فان بعضها یقتضی برکة من الله کشبع الخلق الکثیر من الطعام القلیل وبعضها یقتضی تخویفا من الله ککسوف الشمس والقمر قوله «فی سفر» جزم البیهقی انه فی الحدیبیة لکن لم یخرج ما یصرح به وعند ابی نعیم فی الدلائل ان ذلک کان فی غزوة خیبر فاخرج من طریق یحیی بن سلمة بن کهیل عن ابیه عن ابراهیم فی هذا الحدیث قال کنا مع رسول الله ﷺ فی غزوة خیبر فاصاب الناس عطش شدید فقال یا عبدالله التمس لی ماء فاتیته بفضل ماء فی اداوة قوله «حی علی الطهور» ای هلموا الی الطهور وهو بفتح الطاء والمراد به الماء ویجوز ضمها ویراد الفعل ای تطهروا قوله «والبرکة» مرفوع بالابتداء وخبره قوله من الله وهو اشارة الی ان الایجاد من الله تعالی قوله لقد کنا نسمع تسبیح الطعام وهو یؤکل» ای فی حالة الاکل وذلک فی عهد رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم *

۸۷ ـ ﴿حدثنا أبُو نُعَیْمٍ حدثنا زَکَرِیَّاءُ قال حدثنی عامِرٌ قال حدثنی جابِرٌ رضی الله عنه أنَّ أباهُ تُوُفِّیَ وعلَیْهِ دَیْنٌ فأتَیْتُ النبیَّ ﷺ فَقُلْتُ إنَّ أبی تَرَکَ علَیْهِ دَیْنًا ولَیْسَ عِنْدِی إلاَّ ما یُخْرِجُ نَخْلُهُ ولا یَبْلُغُ ما یُخْرِجُ سِنِینَ ما علَیْهِ فانْطَلِقْ مَعِی لِکَیْلاَ یُفْحِشَ عَلَیَّ الغُرَماءُ فَمَشَی حَوْلَ بَیْدَرٍ مِنْ بَیادِرِ التمْرِ فَدَعا ثُمَّ آخَرَ ثُمَّ جَلَسَ علَیْهِ فقال انْزِعُوهُ فأوْفاهُمُ الَّذِی لَهُمْ وبَقِیَ مِثْلُ ما أعْطاهُمْ﴾

مطابقته للترجمة من حیث حصول البرکة الزائدة بمشیه حول البیادر حتی بلغ ما اخرج نخله ماعلیه وفضل مثل ذلک وهذه ایضا من معجزاته صلی الله تعالی علیه وسلم * وابو نعیم بضم النون الفضل بن دکین وزکریاء هو ابن ابی زائدة وعامر هو الشعبی والحدیث مضی مطولا ومختصرا فی مواضع فی الاستقراض وفی الجهاد وفی الشروط وفی البیوع وفی الوصایا ومر الکلام فی الجمیع قوله «الا ما یخرج نخله» من الاخراج وکذلک قوله ولا یبلغ ما یخرج من الاخراج قوله «سنین» ای فی مدة سنتین وهی تثنیة سنة ویروی بصیغة الجمع قوله «ماعلیه» مفعول قوله ولا یبلغ ای ما علی ابی من الدین قوله «لکیلا یفحش» من الافحاش قوله «علی» بتشدید الیاء قوله «الغرماء» بالرفع فاعل یفحش قوله «فمشی حول بیدر» فیه حذف تقدیره فقال نعم فانطلق فوصل الی الحائط فمشی حول بیدر بفتح الباء الموحدة وسکون الیاء آخر الحروف وفتح الدال المهملة کالجرن للحب قوله «فدعا» ای فی ثمره بالبرکة قوله «ثم آخر» ای ثم مشی حول بیدر آخر فدعا قوله «فقال انزعوه» ای انزعوه من البیدر قوله «وبقی مثل ما اعطاهم» ای مثل ما اعطی اصحاب الدیون وفی روایة مغیرة وبقی تمری کانه لم ینقص منه شیء ووقع فی روایة وهب بن کیسان فاوفاه ثلاثین وسقا وفضلت له سبعة عشر وسقا ویجمع بالحمل علی تعدد الغرماء فکان اصل الدین کان منه للیهودی ثلاثون وسقا من صنف واحد فاوفاه وفضل من ذلک البیدر سبعة عشر وسقا وکان منه لغیر ذلک الیهودی اشیاء اخر من اصناف اخری فاوفاهم وفضل من المجموع قدر الدین الذی اوفاه *

۸۸ ـ ﴿حدثنا مُوسَی بنُ إسْماعیلَ حدثنا مُعْتَمِرٌ عنْ أبِیهِ حدثنا أبُو عُثْمانَ أنَّهُ حدَّثَهُ عبْدُ الرَّحْمٰنِ ابنُ أبی بَکْرٍ رضی الله عنهما أنَّ أصْحابَ الصُّفَّةِ کانُوا أُناساً فُقَراءَ وأنَّ النبیَّ صلی الله علیه وسلم قال مَرَّةً مَنْ کانَ عِنْدَهُ طَعامُ اثْنَیْنِ فَلْیَذْهَبْ بِثالِثٍ ومَنْ کانَ عِنْدَهُ طَعامُ أرْبَعَةٍ فَلْیَذْهَبْ بِخامِسٍ أوْ سادِسٍ أوْ کَما قال وأنَّ أبا بَکْرٍ جاءَ بِثَلاثَةٍ وانْطَلَقَ النبیُّ صلی الله علیه وسلم

Marfat.com

بعشرة وأبو بكر وثلاثة قال فهو أنا وأبي وأمي ولا أدري هل قال امرأتي وخادمي بين بيتنا وبين بيت أبي بكر وأن أبا بكر تعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع فلبث حتى تعشى رسول الله ﷺ فجاء بعد ما مضى من الليل ما شاء الله قالت له امرأته ما حبسك عن أضيافك أو ضيفك قال أو عشيتهم قالت أبوا حتى تجيء قد عرضوا عليهم فغلبوهم فذهبت فاختبأت فقال يا غنثر فجدع وسب وقال كلوا وقال لا أطعمه أبدا قال وايم الله ما كنا نأخذ من اللقمة إلا ربا من أسفلها أكثر منها حتى شبعوا وصارت أكثر مما كانت قبل فنظر أبو بكر فإذا شيء أو أكثر قال لامرأته يا أخت بني فراس قالت لا وقرة عيني لهي الآن أكثر مما قبل بثلاث مرات فأكل منها أبو بكر وقال إنما كان الشيطان يعني يمينه ثم أكل منها لقمة ثم حملها إلى النبي ﷺ فأصبحت عنده وكان بيننا وبين قوم عهد فمضى الأجل ففرقنا اثنا عشر رجلا مع كل رجل منهم أناس الله أعلم كم مع كل رجل غير أنه بعث معهم قال أكلوا منها أجمعون أو كما قال ﴾

قيل لامطابقة بينه وبين الترجمة هنا لان الترجمة في علامات النبوة والحديث في كرامة الصديق واجيب بانه يجوزان تظهر المعجزة على يد الغير اواستفيد الاعجاز من آخره حيث قالا كلوامنها اجمعون * ومعتمر يروى عن ابيه سليمان بن طرخان وهو من صغار التابعين وفي رواية ابي النعمان التي مضت في كتاب الصلاة حدثنا معتمر بن سليمان حدثنا ابي وابو عثمان هو عبدالرحمن بن مل النهدي بفتح النون والحديث مضى في اواخر كتاب مواقيت الصلاة في باب السمر مع الاهل والضيف قوله «ان اصحاب الصفة» هي مكان في مؤخر المسجد النبوي مظلل اعد لنزول الغرباء فيه ممن لاماوى له ولا اهل وكانوا يكثرون فيه ويقلون بحسب من يتزوج منهم او يموت او يسافر قوله «فليذهب بثالث» اى من اهل الصفة وفي رواية مسلم فليذهب بثلاثة قال عياض وهو غلط والصواب رواية البخاري لموافقتها لسياق باقي الحديث وقال القرطبي ان حمل على ظاهره فسد المعنى لان الذي عنده طعام اثنين اذا ذهب معه بثلاثة لزم ان يا كله في خمسة وحينئذ لا يكفيهم ولا يسد رمقهم بخلاف ما اذا ذهب معه بواحد فانه حينئذ يا كله من ثلاثة واجاب النووي عنه بان التقدير فليذهب بمن يتم من عنده ثلاثة اوفليذهب بتمام ثلاثة قوله وابو بكر وثلاثة اى وانطلق ابو بكر وثلاثة معه وانما كرر بثلاثة لان الغرض من الاول الاخبار بان ابابكر كان من المكثرين ممن عنده طعام اربعة فاكثر واما الثاني فهو مما يقتضي سوق الكلام على ترتيب القصة ذكره قوله قال اى قال عبدالرحمن بن ابي بكر قوله «فهو انا» اى الشان انا وابي وامي في الدار والمقصود منه بيان ان في منزله هؤلاء فلا بدان يكون عنده طعامهم وام عبدالرحمن هي ام رومان مشهورة بكنيتها واسمها زينب وقيل وعلة بنت عامر بن عويمر كانت تحت الحارث بن سخبرة الازدي فمات بعدان قدم مكة وخلف منها ابنه الطفيل فتزوجها ابو بكر فولدت له عبدالرحمن وعائشة واسلمت ام رومان قديما وهاجرت وعائشة معها واما عبدالرحمن فتاخر اسلامه وهجرته الى هدنة الحديبية فقدم في سنة سبع اواول سنة ثمان واسم امراته اميمة بنت عدي بن قيس السهمية وهي والدة اكبر اولاد عبدالرحمن ابي عتيق محمد رضي الله تعالى عنهم قوله ولا ادري هل قال القائل هو ابو عثمان الراوي عن عبد الرحمن كانه شك في ذلك قوله وخادمي بالاضافة وفي رواية الكشميهني بغير اضافة قوله بين بيتنا وبيت ابي بكر يعني خدمتها مشتركة بين بيتنا وبيت ابي بكر وقوله بين ظرف للخادم قوله ان ابا بكر تعشى عند النبي ﷺ وفي مسلم قال وان ابابكر اى قال عبدالرحمن وان ابابكر تعشى عند النبي ﷺ قوله ثم لبث اى

مكث

Marfat.com

مكث عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى صلى العشاء وفيما تقدم في باب السمر مع الاهل ثم لبث حتى صليت العشاء الآخرة وكذا في رواية مسلم قوله ثم رجع اى ثم رجع ابوبكر الى منزله هذا الذى يفهم من ظاهر الرواية والرواة ما اتفقوا على هذا لان في رواية الاسماعيلي ثم ركع بالكاف اى ثم صلى النافلة والحاصل على هذا ان ابابكر مكث عند النبي ﷺ حتى صلى العشاء ثم صلى النافلة فلبث ابو بكر عنده حتى تعشى او حتى نعس يعني اخذ في النوم على ما نذكره الان قوله فلبث معناه فلبث عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ان رجع اليه حتى تعشى رسول الله ﷺ وفي رواية مسلم ثم رجع فلبث حتى نعس رسول الله ﷺ من النعاس الذى هو مقدمة النوم وقال بعضهم شرح الكرماني يعني هذا الموضع بان المراد انه لما جاء بالثلاثة الى منزله لبث في منزله الى وقت صلاة العشاء ثم رجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلبث عنده حتى تعشى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا يصح لانه يخالف صريح قوله في حديث الباب وان ابابكر تعشى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى قلت لم يقل الكرماني هذا مثل الذى ذكره وانما قال (فان قلت) هذا يشعر بان التعشي عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بعد الرجوع اليه وما تقدم بانه كان بعده (قلت) الاول بيان حال ابى بكر رضى الله تعالى عنه في عدم احتياجه الى الطعام عند اهله والثاني هو سوق القصة على الترتيب الواقع او الاول تعشي الصديق والثاني تعشي الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والاول من العشاء بكسر العين والثاني منه بفتحها انتهى هذا لفظ الكرماني فلينظر المتامل هل نسبة هذا القائل عدم الصحة الى الكرماني صحيحة ام لا وحل تركيب هذا الحديث يحتاج الى دقة نظر وتامل كثير **قوله** « او ضيفك » شك من الراوى وعلى هذا فالضيف كانوا ثلاثة فكيف قال بالافراد فكانه اشار الى ان الضيف اسم جنس يطلق على القليل والكثير وقال الكرماني او الضيف مصدر يتناول المثنى والجمع (قلت) لا يصح هذا الفساد المعنى **قوله** « او عشيتهم » وفي رواية الكشميهني اوما عشيتهم بزيادة ما النافية وكذا في رواية مسلم والاسماعيلي والهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعد الهمزة ويروى او عشيتيهم بالياء الساكنة بعد تاء الخطاب قوله « قالت ابوا » اى امتنعوا الى ان تجيء مرفقا به لظنهم انه لا يجد عشاء فصبر واحتى يا كل معهم قوله « قد عرضوا » بفتح العين اى قد عرض الاهل والخدم قوله فغلبوهم اى ان آل ابى بكر رضى الله عنه عرضوا على الاضياف العشاء فامتنعوا فعالجوهم فامتنعوا حتى غلبوهم وبقية الكلام مرت في باب السمر مع الاهل قوله « فذهبت » اى قال عبد الرحمن فذهبت وفي رواية مسلم قال فذهبت انا قوله « فاختبأت » اى اختفيت خوفا منه **قوله** « فقال ياغنثر » بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الثاء المثلثة وفي آخره راء معناه الجاهل وقيل غنثر الذباب واراد به التغليظ عليه حيث خاطبه بشيء فيه التحقير وقدمر في الصلاة كلام كثير فيه فليرجع اليه هناك قوله « فجدع » اى جدع ابو بكر بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة وفي آخره عين مهملة اى دعا بالجدع وهو قطع الانف والاذن ونحو ذلك قوله « وسب » اى شتم ظنا منه ان عبد الرحمن فرط في حق الاضياف قوله « وقال كلوا » اى قال ابو بكر كلوا وفي رواية الصلاة كلوا لا هنيئا وكذا في رواية مسلم انما قاله لما حصل له من الحرج والغيظ بتركهم العشاء بسببه وقيل انه ليس بدعاء انما هو خبر اى لم تهنؤا به في وقته قوله « فقال لا اطعمه ابدا » وقال القرطبي كل ذلك من ابى بكر على ابنه ظنا منه انه فرط في حق الاضياف فلما تبين له ان ذلك كان من الاضياف ادبهم بقوله كلوا لا هنيئا وحلف ان لا يطعمه وفي رواية الجريرى فقال انما انتظر تموني والله لا اطعمه ابدا فقال الآخرون والله لا نطعمه ابدا حتى تطعمه وفي رواية ابى داود من هذا الوجه فقال ابو بكر فما منعكم قالوا مكانك قال والله لا اطعمه ابدا ثم اتفقا فقال لم ار من الشر كالليلة ويلكم ما انتم لم لا تقبلون عنا قراكم هات طعامك فوضع فقال بسم الله الاولى من الشيطان فاكل واكلوا قوله الاولى من الشيطان اراد به يمينه قال القاضي وقيل معناه اللقمة الاولى من اجل قمع الشيطان وارغامه ومخالفته في مراده باليمين وقال النووى فيه ان من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فعل ذلك وكفر عن يمينه كما جاءت به الاحاديث الصحيحة قوله وايم الله اى قال عبد الرحمن وايم الله هذا من الفاظ اليمين وهو مبتدأ وخبره محذوف اى وايم الله قسمي وهمزته همزة وصل لا يجوز قطعه عند الاكثرين وقد اطلنا الكلام فيه في التيمم في باب

Marfat.com

الصعيد الطيب قوله «الاربا من اسفلها» اى زاد من اسفلها اى من الموضع الذى اخذت منه قوله «فاذاشىء» اى فاذا هوشىء كما كان اواكثر ويروى لهافاذاهى شىء اى البقية او الاطعمة قوله «قال لامرأته اى قال ابو بكر رضى الله عنه لامراته يا اخت بنى فراس قال النووى معناه يامن هى من بنى فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وفى آخره سين مهملة قال القاضى فراس هوابن غنم بن مالك بن كنانة وقد تقدم ان ام رومان من ذرية الحارث بن غنم وهواخو فراس بن غنم فلعل ابابكر نسبها الى بنى فراس لكونهم اشهر من بنى الحارث وقد يقع مثل هذا كثيرا وقيل المعنى يااخت القوم المنتسبين الى بنى فراس قوله قالت لاوقرة عينى كلمة لازائدة للتاكيد ويحتمل ان تكون نافية وثمة محذوف اى لاشىء غير ما اقول وهو قولها وقرة عينى والواو فيه للقسم وقرة العين بضم القاف وتشديد الراء يعبر بها عن المسرة ورؤية ما يحب الانسان وقد طولنا الكلام فيه فى كتاب الصلاة فى باب السمر مع الاهل والضيف قوله لهى الآن اكثر بالثاء المثلثة وقيل بالباء الموحدة قوله ثلاث مرات وقيل ثلاث مرار قوله فاكل منها اى من الاطعمة قوله انما كان الشيطان يعنى انما كان الشيطان الحامل على يمينه التى حلفها وهى قوله والله لااطعمه وفى رواية مسلم انما كان ذلك من الشيطان يعنى يمينه وهذا اقرب قوله فاصبحت عنده اى اصبحت الاطعمة التى فى الجفنة عند النبى ﷺ على حالها وانما لم يا كلوا منها فى الليل لكون ذلك وقع بعد ان مضى من الليل مدة طويلة قوله «عهد» اى عهد مهادنة ويروى وكانت بيننا والتانيث باعتبار المهادنة قوله فمضى المهداى مضت مدة العهد قوله ففرقنا من التفريق قال الراء فيه مفتوحة والضمير المرفوع فيه يرجع الى النبى ﷺ وكلمة نامفعوله والفاء فيه فاء الفصيحة اى فجاؤا الى المدينة اى جعل كل رجل مع اثنى عشرة فرقة وفى رواية مسلم فعرفنا بالعين المهملة والراء المشددة اى جعلنا عرفاء نقباء على قومهم. وفيه دليل لجواز تعريف العرفاء على العساكر ونحوها وفى سنن ابى داود العرافة حق ولما فيه من مصلحة الناس وليتيسر ضبط الجيوش على الامام ونحوها باتخاذ العرفاء. فان قلت جاء فى الحديث العرفاء فى النار (قلت) هو محمول على العرفاء المقصرين فى ولايتهم المرتكبين فيها مالايجوز وقال الكرمانى وفى بعض الروايات فقرينا بقاف وراء وياء آخر الحروف من القرى وهى الضيافة وقال بعضهم ولم اقف على ذلك قلت لايلزم من عدم وقوفه على ذلك الانكار عليه لان من لم يقف على شىء اكثر ممن وقف عليه قوله اثناعشر رجلا وفى رواية مسلم اثنى عشر بالنصب وهو ظاهر واما رواية الرفع فعلى لغة من يجعل المثنى بالالف فى الاحوال الثلاث ومنه قوله تعالى ان هذان لساحران قوله غير انه بعث اى غير ان النبى ﷺ بعث معهم نصيب اصحابهم اليهم قوله اوكما قال شك من ابى عثمان والمعنى ان جميع الجيش اكلوا من تلك الاطعمة التى ارسلها ابو بكر الى النبى ﷺ فى الجفنة فظهر بذلك ان تمام البركة فيها كانت عند النبى ﷺ والذى وقع فى بيت ابى بكر رضى الله عنه كان ظهور اوائل البركة فيها والفوائد التى استفيدت من الحديث المذكور ذكرناها فى باب السمر مع الاهل والضيف *

۸۹ - ﴿حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ وَعَنْ يُونُسَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رضى الله عنه قال أَصَابَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ قَحْطٌ عَلَى عَهْدِ رسول الله ﷺ فَبَيْنَا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ جُمُعَةٍ إِذْ قَامَ رَجُلٌ فقال يارسولَ الله هَلَكَتِ الْكُرَاعُ هَلَكَتِ الشَّاءُ فَادْعُ اللهَ يَسْقِينَا فَمَدَّ يَدَيْهِ ودعا قال أَنَسٌ وَإِنَّ السَّمَاءَ كَمِثْلِ الزُّجَاجَةِ فَهَاجَتْ رِيحٌ أَنْشَأَتْ سَحَابًا ثُمَّ اجْتَمَعَ ثُمَّ أَرْسَلَتِ السَّمَاءُ عَزَالِيَهَا فَخَرَجْنَا نَخُوضُ الْمَاءَ حَتَّى أَتَيْنَا مَنَازِلَنَا فَلَمْ نَزَلْ نُمْطَرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الأُخْرَى فَقَامَ إِلَيْهِ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ غَيْرُهُ فقال يارسولَ الله تَهَدَّمَتِ الْبُيُوتُ فَادْعُ اللهَ يَحْبِسْهُ فَتَبَسَّمَ ثُمَّ قال حَوَالَيْنَا وَلاَ عَلَيْنَا فَنَظَرْتُ إِلَى السَّحَابِ تَصَدَّعَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ كَأَنَّهُ إِكْلِيلٌ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث فى كتاب الاستسقاء مطولا ومختصرا من عشرة وجوه * الاول عن

محمد

Marfat.com

محمد عن ابى ضمرة عن شريك بن عبدالله بن ابى نمر عن انس بن مالك ☆ والثانى عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر عن شريك عن انس ☆ والثالث عن مسدد عن ابى عوانة عن قتادة عن انس ☆ والرابع عن عبدالله بن مسلمة عن مالك عن شريك عن انس ☆ والخامس عن اسماعيل عن مالك عن شريك عن انس ☆ والسادس عن الحسن بن بشر عن معافى بن عمران عن الاوزاعى عن اسحق بن عبدالله بن ابى طلحة عن انس ☆ والسابع عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن شريك عن انس ☆ والثامن عن محمد بن ابى بكر عن معتمر عن عبيد الله بن ثابت عن انس ☆ والتاسع عن ايوب بن سليمان معلقا عن ابى بكر بن ابى اويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن انس ☆ والعاشر عن محمد بن مقاتل عن عبدالله بن المبارك عن الاوزاعى عن اسحق بن عبدالله بن ابى طلحة عن انس ☆ والوجه الحادى عشر اخرجه فى كتاب الجمعة عن ابراهيم بن المنذر عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعى عن اسحق بن عبدالله عن انس ☆ والثانى عشر اخرجه فى الجمعة ايضا من طريقين كما اخرجه ههنا نحوه من طريقين احدهما عن مسدد عن حماد بن زيد عن عبدالعزيز ابن صهيب عن انس رضى الله تعالى عنه . والآخر عن مسدد عن حماد بن زيد عن يونس بن عبيد البصرى عن ثابت عن انس والحاصل ان لحماد اسنادين احدهما عال والاخر نازل وذكر البزار ان حمادا تفرد بطريق يونس بن عبيد فالطريقان اخرجهما ابو داود فى الصلاة عن مسدد باسناده نحوه **قوله** « قحط » اى جدب يقال قحط المطر وقحط بكسر الحاء وفتحها اذا احتبس وانقطع واقحط الناس اذا لم يمطروا قوله « على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم » اى على زمنه وايامه قوله « اذ قام » جواب بينا قوله « رجل » قيل هو خارجة بن حصن الفزارى قوله « الكراع » بضم الكاف وحكى عن رواية الاصيلى كسرها وخطى . والمراد به الخيل ههنا لانه عطف عليه وهلكت الشاه وقد يطلق على غيرها والشاء جمع شاة واصل الشاة شاهة فحذفت لامها وقال ابن الاثير جمع الشاة شاه وشياه وشوى قوله « كمثل الزجاجة » اى فى شدة الصفاء ليس فيه شئ من السحاب ومن الكدورات قوله « فهاجت » اى ثارت ريح انشات سحابا وفى التوضيح فيه نظر انما يقال نشأ السحاب اذا ارتفع وانشاه الله ومنه ينشئ السحاب الثقال اى بديها قوله « عزاليها » جمع عزلاء بفتح العين المهملة وسكون الزاى وهو فم الراوية من اسفلها وفى الجمع يجوز كسر اللام وفتحها كما فى الصحاح وقد مر عن قريب « قوله منازلنا » ويروى منزلنا بالافراد قوله « فلم تزل تمطر » بضم التاء اى لم تزل السماء تمطر ويجوز ان يكون لم نزل بنون المتكلم وكذلك نمطر ولكن على صيغة المجهول قوله « او غيره » اى او غير ذلك الرجل الذى قام فى تلك الجمعة شك فيه انس وتارة يجزم بذلك الرجل وبقية الكلام مرت فى كتاب الاستسقاء قوله « تصدع » وفى رواية الاصيلى تتصدع وهو الاصل ولكن حذفت منه احدى التاءين قوله « اكليل » بكسر الهمزة وهو شبه عصابة مزينة بالجواهر وهو التاج وكانت ملوك الفرس تستعملها ☆

٩٠ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ المُثَنَّى حدثنا يحيى بنُ كَثِيرٍ أبو غَسَّانَ حدثنا أبُو حَفْصٍ واسْمُهُ عُمَرُ بنُ العَلاءِ أخُو أبي عَمْرِو بنِ العَلاءِ قال سَمِعْتُ نافِعًا عن ابنِ عُمَرَ رضى اللهُ عنهما كانَ النبيُّ ﷺ يَخْطُبُ الى جِذْعٍ فلمَّا اتَّخَذَ المِنْبَرَ تَحَوَّلَ إلَيْهِ فَحَنَّ الجِذْعُ فأتاهُ فَمَسَحَ يَدَهُ عَلَيْهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى حنين الجذع ويحيى بن كثير ضد القليل ابن درهم ابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة العنبرى بسكون النون البصرى مات بعد المائتين وابو حفص بالمهملتين عمر بن العلاء بن عمارة البصرى المازنى وقال صاحب الكاشف الاصح انه معاذ بن العلاء لا عمر وقيل لم تقع تسمية ابى حفص بعمر بن العلاء الا فى رواية البخارى والظاهر انه هو الذى سماه وقد اخرجه الاسماعيلى من طريق بندار عن يحيى بن كثير فقال حدثنا ابو حفص بن العلاء فذكر الحديث ولم يسمه وذكر الحاكم ابو احمد فى ترجمة ابى حفص فى الكنى فساقه من طريق عبدالله بن رجاء الغدانى حدثنا ابو حفص بن العلاء فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر ثم ساقه من طريق عثمان بن عمر عن معاذ بن العلاء به ثم

Marfat.com

اخرج من طريق معتمر بن سليمان عن معاذ بن العلاء ابی غسان قال وكذا ذكر البخاری في التاريخ ان معاذ بن العلاء يكنى اباغسان قال الحاكم الله اعلم انهما اخوان احدهما يسمى عمرو والآخر يسمى معاذا وحدثا معا عن نافع بحديث الجذع او احدی الطريقين غير محفوظ لان المشهور ان العلاء ابو عمرو وصاحب القرآت وابو سفيان ومعاذ فاما ابو حفص عمر فلا اعرفه الا في هذا الحديث المذكور وقيل ليس لمعاذ ولا لعمر في البخاری ذكر في هذا الموضع واما ابو عمرو ابن العلاء فهو اشهر الاخوة واجلهم وهو امام القرآت بالبصرة وشيخ العربية بها وليس له في البخاری ايضا رواية ولا ذكر الا في هذا الموضع واختلف في اسمه اختلافا كثيرا والاظهر ان اسمه كنيته واما اخوه ابو سفيان بن العلاء فاخرج حديثه الترمذی وحديث الباب اخرجه الترمذی في الصلاة عن عمرو بن على الفلاس عن عثمان بن عمر ويحيى بن كثير ابی غسان العنبری كلاهما عن معاذ بن العلاء به وقال المزی وقيل ان قوله عمر بن العلاء وهم والصواب معاذ بن العلاء كما وقع في رواية الترمذی **قوله** « الى جذع » ای مستندا اليه **قوله** « فاتاه » ای فاتی النبی صلى الله تعالى عليه وسلم الجذع فمسح يده عليه وفي رواية الاسماعيلی فاتاه فاحتضنه فسكن وقال لولم افعل لما سكن وفی حديث ابن عباس عند الدارمی بلفظ « لولم احتضنه لحن الى يوم القيامة » وفی حديث انس عند ابی عوانة وابن خزيمة وابی نعيم « والذی نفسی بيده لولم التزمه لمازال هكذا الى يوم القيامة حزنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امر به فدفن » وفی حديث ابی سعيد عند الدارمی « فامر به ان يحفر له ويدفن » (فان قلت) وفی حديث ابی بن كعب « فاخذ ابی بن كعب ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلي وعاد رفاتا » (قلت) هذا لاينافي ما تقدم من دفنه لانه يحتمل انه ظهر بعد الهدم عند التنظيف فاخذه ابی بن كعب

﴿وقال عبدُ الحميدِ أخبرَنا عُثمانُ بنُ عُمرَ أخبرَنا مُعاذُ بنُ العلاءِ عنْ نافعٍ بهـذا﴾

هذا التعليق اخرجه عبدالله بن عبدالرحمن الدارمی في مسنده عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد وعبدالحميد ما ترجم له احد من رجال البخاری ولكن المزی ومن تبعه جزموا بانه عبد بن حميد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبدالحميد وانما قيل له عبد بغير اضافة لاجل التخفيف وعثمان بن عمر بن فارس البصری ومعاذ بضم الميم ابن العلاء بالمد المازنی اخو ابی عمرو بن العلاء

﴿ورواهُ أبو عاصمٍ عنِ ابنِ أبي روّادٍ عنْ نافعٍ عنِ ابنِ عُمرَ عنِ النبيِّ ﷺ﴾

ای روی الحديث المذكور ابو عاصم الضحاك ابن مخلد النبيل احد مشايخ البخاری الكبار عن عبدالعزيز بن ابی رواد بفتح الراء وتشديد الواو واسمه ميمون المروزی وهذا التعليق وصله البيهقی من طريق سعيد بن عمرو عن ابی عاصم مطولا واخرجه ابو داود عن الحسن بن على عن ابی عاصم مختصرا * ب

۹۱ ـ ﴿حدثنا أبو نُعيمٍ حدثنا عبدُ الواحدِ بنُ أيمنَ قال سمِعتُ أبي عنْ جابرِ بنِ عبدِ اللهِ رضي الله عنهما أنّ النبيَّ ﷺ كانَ يقومُ يومَ الجُمعةِ إلى شجرةٍ أو نخلةٍ فقالتِ امرأةٌ منَ الأنصارِ أو رَجلٌ يارسولَ اللهِ ألا نجعلُ لكَ منبرًا قال إنْ شئتمْ فجعلوا لهُ منبرًا فلمّا كانَ يومُ الجُمعةِ دُفعَ إلى المنبرِ فصاحتِ النّخلةُ صياحَ الصّبيِّ ثمّ نزلَ النبيُّ ﷺ فضمّهُ إليهِ تئنُّ أنينَ الصّبيِّ الذي يُسكّنُ قال كانتْ تبكي على ما كانتْ تسمعُ منَ الذِّكرِ عِندَها﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وابونعيم بضم النون الفضل بن دكين وعبدالواحد بن ايمن ضد الايسر المخزومی مولی ابی عمرو او مولی ابن ابی عمرو المكی يروی عن ابيه ايمن الحبشی عند البخاری وحده والحديث مضى فی كتاب البيوع في باب النجار فانه اخرجه هناك عن خلاد بن يحيى عن عبدالواحد بن ايمن الى اخره قوله الى شجرة او نخلة

شك

Marfat.com

شك من الراوی واخرجه الاسماعیلی من طریق وکیع عن عبد الواحد فقال الی نخلة ولم یشك قوله « امراة من الانصار اورجل شك من الراوی وقد مضی الکلام فیه فی الجمعة وقال مالك غلام لرجل من الانصار وهو غلام سعد بن عبادة وقال غیره غلام لامراة من الانصار اوللعباس وکان ذلك سنة سبع وقیل ثمان قوله « فلما کان یوم الجمعة » ای وقت الخطبة قوله دفع بضم الدال وفی روایة الکشمیهنی بضم الراء قوله فضمه الیه ای الجذع وذکر الضمیر باعتبار الجذع وفی روایة الکشمیهنی فضمها ای الشجرة او النخلة قوله یسکن علی صیغة المجهول من التسکین *

٩٢ ـ « حدثنا إسماعيلُ قال حدثني أخي عن سُلَيمان بنِ بِلالٍ عن يحيى بنِ سعيدٍ قال أخبرني حفصُ بنُ عُبيدِ اللهِ بنِ أنسِ بنِ مالكٍ أنَّهُ سمعَ جابرَ بنَ عبدِ اللهِ رضي الله عنهما يقولُ كانَ المسجدُ مسقوفاً على جذوعٍ من نخلٍ فكانَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم إذا خطبَ يقومُ إلى جِذعٍ منها فلمّا صُنِعَ لهُ المنبرُ وكانَ عليهِ فسمِعنا لذلكَ الجذعِ صوتاً كصوتِ العِشارِ حتى جاءَ النبيُّ ﷺ فوضعَ يدَهُ عليها فسكنتْ »

هذا طریق اخر فی حدیث جابر رضی الله عنه اخرجه عن اسماعیل بن ابی اویس عن اخیه ابی بکر عبد الحمید عن سلیمان ابن بلال القرشی التیمی عن یحیی بن سعید الانصاری عن حفص بن عبید الله وروایته عنه من روایة الاقران لانه فی طبقته. وفیه روایة تابعی عن تابعی عن صحابی والحدیث اخرجه فی الجمعة فی باب الخطبة علی المنبر عن سعید بن ابی مریم عن محمد ابن جعفر بن ابی کثیر عن یحیی بن سعید عن ابن انس انه سمع جابر بن عبد الله ولم یسمه وذکر ابو مسعود ان البخاری انما قال فی حدیث محمد بن جعفر عن یحیی عن ابن انس ولم یسمه لان محمد بن جعفر یقول فیه عن یحیی عن عبید الله بن حفص ابن انس فقال البخاری عن ابن انس لیکون اقرب الی الصواب قوله کان المسجد مسقوفا علی جذوع من نخل اراد ان الجذوع کانت له کالاعمدة قوله « الی جذع منها » ای من تلك الجذوع وکان اذا خطب یستند الی جذع منها قوله « کصوت العشار » بکسر العین المهملة وبالشین المعجمة وهو جمع عشراء وهی الناقة التی اتت علیها من یوم ارسل علیها الفحل عشرة اشهر وفی حدیث جابر عند النسائی من الکبری اضطربت تلك الساریة کحنین الناقة الخلوج انتهی والخلوج بفتح الخاء المهملة وضم اللام الخفیفة واخره جیم الناقة التی انتزع منها ولدها وفی حدیث انس عند ابن خزیمة فحنت الخشبة حنین الوالدة وفی روایته الاخری عند الدارمی خار ذلك الجذع کخوار الثور وفی حدیث ابی بن کعب عند احمد والدارمی وابن ماجه فلما جاوزه خار الجذع حتی تصدع وانشق وروی الدارمی من حدیث بریدة ان النبی ﷺ قال له اختر اغرسك فی المکان الذی کنت فیه کما کنت یعنی قبل ان تصیر جذعا وان شئت ان اغرسك فی الجنة فتشرب من انهارها فیحسن نبتك وتثمر فتاکل منك اولیاء الله تعالی فقال للنبی ﷺ اختار ان تغرسنی فی الجنة *

٩٣ ـ « حدثنا مُحمّدُ بنُ بشّارٍ حدثنا ابنُ أبي عديٍّ عن شُعبةَ * وحدثني بِشرُ بنُ خالدٍ حدثنا مُحمّدٌ عن شُعبةَ عن سُليمانَ سمعتُ أبا وائلٍ يُحدِّثُ عن حُذيفةَ أنَّ عُمرَ بنَ الخطّابِ رضي الله عنهُ قال أيُّكم يحفظُ قولَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم في الفتنةِ فقالَ حُذيفةُ أنا أحفظُ كما قال قال هاتِ إنّكَ لجريءٌ قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم فتنةُ الرجلِ في أهلِهِ ومالِهِ وجارِهِ تُكفِّرُها الصلاةُ والصدقةُ والأمرُ بالمعروفِ والنهيُ عن المنكرِ قال ليستْ هذهِ ولكنِ التي تموجُ كموجِ البحرِ قال يا أميرَ المؤمنينَ لا بأسَ عليكَ منها إنَّ بينكَ وبينها باباً مُغلقاً قال يُفتحُ

Marfat.com

الْبَابُ أَوْ يُكْسَرُ قال لا بَلْ يُكْسَرُ قال ذَاكَ أَحْرَى أَنْ لا يُغْلَقَ قُلْنا عَلِمَ الْبابَ قال نَعَمْ كَما أَنَّ دُونَ غَدٍ اللَّيْلَةَ إِنِّي حَدَّثْتُهُ حَدِيثاً لَيْسَ بِالأَغَالِيطِ فَهِبْنا أَنْ نَسْأَلَهُ وَأَمَرْنا مَسْرُوقاً فَسَأَلَهُ فقال مَنِ البابُ قال عُمَرُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن النبي ﷺ عن الامور الاتية بعده وهذا ايضا معجزة من معجزاته واخرجه من طريقين ۞ الاول عن محمد بن بشار وابن ابی عدی وهو محمد بن ابراهيم بن ابی عدی ابو عمرو البصری واسم ابی عدی ابراهيم عن شعبة ۞ والثانی عن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن خالد ابو محمد العسكری الفرائضی عن محمد بن جعفر الذی يقال له غندر عن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابی وائل شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان العبسی والحديث مر فی اول كتاب مواقيت الصلاة فی باب الصلاة كفارة عن مسدد عن يحيى ابن سعيد وفی الزكاة عن قتيبة ومضى الكلام فيه هناك فلنذكر بعض شیء **قوله** «فی الفتنة» المراد بالفتنة ما يعرض للانسان من الشر او ان يأتی لاجل الناس بما لا يحل له او يخل بما يجب عليه **قوله** «هات» تقول هات يا رجل بكسر التاء ای اعطنی وللاثنين هاتيا مثل آتيا وللجمع هاتوا وللمراة هاتی وللمراتين هاتيا وللنساء هاتين مثل عاطين قال الخليل اصل هات من آتی يؤتی فقلبت الالف هاء **قوله** «لجری» من الجراءة وهو الاقدام على الشیء من غير تخوف **قوله** «فتنة الرجل فی اهله» بالميل اليهن او عليهن فی القسمة والايثار **قوله** «وماله» ای وفی ماله بالاشتغال به عن العبادة و بحبسه عن اخراج حق الله تعالى **قوله** «وجاره» ای وفی جاره بالحسد والمفاخرة والمزاحمة فی الحقوق وانما خص الرجل بالذكر لانه فی الغالب صاحب الحكم فی داره واهله والا فالنساء شقائق الرجال فی الحكم وذكرهنا ثلاثة اشياء ثم انه ذكر ثلاثة اشياء تكفرها فذكر من عبادة الافعال الصلاة والصيام ومن عبادة المال الصدقة ومن عبادة الاقوال الامر بالمعروف والنهی عن المنكر **قوله** «ليست هذه» ای ليست الفتنة التی اريدها هذه ولكن اريد الفتنة التی تموج كموج البحر وموج البحر يكون عند اضطرابه وهيجانه وكنى بذلك عن شدة المخاصمة وكثرة المنازعة وما ينشا عن ذلك من المشاتمة والمقاتلة وقوله الفتنة منصوب بلفظ اريد المقدر قوله «قال يا امير المؤمنين ای قال حذيفة لعمر رضی الله تعالى عنه يا امير المؤمنين لا باس عليك منها ای من هذه الفتنة التی تموج كموج البحر **قوله** «ان بينك وبينها» ای وبين هذه الفتنة بابا مغلقا يعنی لا يخرج منها شیء فی حياتك وفيه تمثيل الفتن بالدار وحياة عمر بالباب الذی لها مغلق وموته بفتح ذلك الباب فمادامت حياة عمر موجودة فالباب مغلق لا يخرج منها شیء فاذا مات فقد انفتح الباب فخرج ما فی تلك الدار **قوله** قال لا بل يكسر ای قال حذيفة لا يفتح بل يكسر قوله قال ذلك ای قال عمر ذلك احرى ای اجدر قال ابن بطال انما قال ذلك لان العادة ان الغلق انما يقع فی الصحيح فاما ما انكسر فلا يتصور غلقه حتى يجبر انتهى وقيل انما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الصريحة فی وقوع الفتن فی هذه الامة ووقوع الباس بينهم الى يوم القيامة وقد وافق حذيفة على روايته هذه ابو ذر فروى الطبرانی باسناد رجاله ثقات انه لقی عمر فاخذ بيده فغمزها فقال له ابو ذر ارسل يدی يا قفل الفتنة وفيه ان اباذر قال لا تصيبكم فتنة مادام فيكم واشار الى عمر رضی الله تعالى عنه قوله «انی حدثته» من بقية كلام حذيفة قوله «بالاغاليط» جمع اغلوطة وهو ما يغالط به يعنی حدثته حديثا صدقا محققا من كلام النبی ﷺ لا عن اجتهاد ولا عن رای قوله «فهبنا ان نساله» من كلام ابی وائل ای خفنا ان نسال حذيفة وامرنا مسروق بن الاجدع فساله ای فسال مسروق حذيفة ومسروق من كبار التابعين ومن اخصاء اصحاب حذيفة وعبد الله بن مسعود وغيرهما من كبار الصحابة وفی ذلك ما يدل على حسن تادبهم مع كبارهم ۞

حدثنا

٩٤ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر وحتى تقاتلوا الترك صغار الأعين حمر الوجوه ذلف الأنوف كأن وجوههم المجان المطرقة وتجدون من خير الناس أشدهم كراهية لهذا الأمر حتى يقع فيه والناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام وليأتين على أحدكم زمان لأن يراني أحب إليه من أن يكون له مثل أهله وماله ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة : لان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده فوقعت من ذلك اشياء وستقع اخرى وابو اليمان بفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاى والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن وهذا الحديث يتضمن اربعة احاديث اولها قتال الترك اورده من وجهين احدهما قوله «لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا اقوما نعالهم الشعر» والآخر قوله «وحتى تقاتلوا الترك صغار الاعين حمر الوجوه» الى قوله المطرقة وقدمر هذان في كتاب الجهاد في باب قتال الترك وباب الذين ينتعلون الشعر الثاني هو قوله وتجدون الى قوله فيه **قوله** « لهذا الامر » اى الامارة والحكومة الثالث قوله «والناس معادن الى قوله في الاسلام» وقدمر هذا في باب المناقب عن ابى هريرة عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن عمارة عن ابى زرعة عن ابى هريرة الرابع هو قوله «وليأتين» الخ ولنتكلم في بعض الفاظه وان كان مكررا لزيادة الفائدة **قوله** «في الحديث الاول تقاتلوا اقوما نعالهم الشعر » وفي الثاني «تقاتلوا الترك » وهما جنسان من الترك كثيران وقيل المراد من القوم الاكراد فوصف الاول بان نعالهم الشعر وقيل المراد طول شعورهم حتى تصير اطرافها في ارجلهم موضع النعال وقيل المراد ان نعالهم من شعر بان يجعلوها من شعر مضفور وفي رواية لمسلم «يلبسون الشعور » وزعم ابن دحية ان المراد القندس الذي يلبسونه في العرابيش قال وهو جلد كلب الماء ووصف الثاني بصغر العيون كانها مثل خرق المسلة وبحمرة الوجه كان وجوههم مطلية بالصبغ الاحمر وبذلافة الانوف فقال ذلف الانوف والذلف بضم الذال المعجمة جمع اذلف وروى بالمهملة ايضا وهو صغر الانف مستوى الارنبة وقيل الذلافة تشمير الانف عن الشفة العليا وجاء فطس الانوف والفطاسة انفراش الانف **قوله** « كالمجان » وهو جمع مجن وهو الترس والمطرقة بضم الميم وسكون الطاء وفتح الراء وقال عياض الصواب فيه المطرقة بتشديد الراء وذكر ابن دحية عن شيخه ابى اسحق ان الصواب سكون الطاء وفتح الراء وهي التي اطرقت بالعقب اى البست حتى غلظت فكانها ترس على ترس ومنه طارقت النعل اذا ركبت جلدا على جلد وخرزته *

٩٥ ـ ﴿ حدثني يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا وكرمان من الأعاجم حمر الوجوه فطس الأنوف صغار الأعين كأن وجوههم المجان المطرقة نعالهم الشعر ﴾

هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث ابى هريرة اخرجه عن يحيى بن موسى الذي يقال له خت او هو يحيى ابن جعفر البيكندى عن عبدالرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن همام بتشديد الميم ابن منبه عن ابى هريرة قوله خوز بضم الخاء المعجمة وبالزاى قال الكرماني خوز بلاد الاهواز وتستر وكرمان بفتح الكاف وكسرها وهو المستعمل عند اهلها هو بين خراسان وبحر الهند وبين عراق العجم وسجستان والمعنى لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا اهل خوز واهل كرمان قوله من الاعاجم يعني هؤلاء الصنفين من الاعاجم قيل فيه اشكال لان هؤلاء ليسوا من الترك ورد بانه لا اشكال

Marfat.com

فیه لان هذا الحدیث غیر حدیث قتال الترك ولامانع من اشتراك الصنفین فی الصفات المذکورة مع اختلاف الجنس
وقال الکرمانی هذان الا قلیهان لیسوا علی هذه الصفات ثم قال اما ان بعضهم کانوا بهذه الاوصاف فی ذلك الوقت
او سیصیرون کذلك فیما بعد واما انهم بالنسبة الی العرب کالتوابع للترك وقیل ان بلادهم فیها موضع یقال له کرمان
وقیل ذلك لانهم یتوجهون من هذین الموضعین وقال الطیبی لعل المراد بهما صنفان من الترك فان احد اصول احدهما
من خوز واحد اصول الاخر من کرمان وقال ابن دحیة خوز قیدناه فی البخاری بالزای وقیده الجرجانی خور
کرمان بالراء المهملة مضاف الی کرمان وصوبه الدارقطنی بالراء مع الاضافة وحکاه عن الامام احمد وقال غیره
تصحیف وقیل اذا اضیف خور فبالمهملة لاغیر واذا عطفت کرمان علیه فبالزای لاغیر وفی التلویح هما جنسان من
الترك وکان اول خروج هذا الجنس متغلبا فی جمادی الاولی سنة سبع عشرة وستمائة فعاثوا فی البلاد واظهروا فی الارض
الفساد وخربوا جمیع المدائن حتی بغداد وربطوا خیولهم الی سوری الجوامع کما فی الحدیث وعبروا الفرات وملکوا
ارض الشام فی مدة یسیرة وعزموا علی دخولهم الی مصر فخرج الیهم ملکها قطز المظفر فالتقوا بعین جالوت
فکان له علیهم من النصر والظفر کما کان لطالوت فانجلوا عن الشام منهزمین وراوا مالم یشاهدوه منذ زمان
ولاحین ورا حوا خاسرین اذلاء صاغرین والحمد لله رب العالمین ثم انهم فی سنة ثمان وتسعین ملك علیهم رجل یسمی
غازان زعم انه من اهل الایمان ملك جملة من بلاد الشام وعاث جیشه فیها عیث عباد الاصنام فخرج الیهم الملك الناصر محمد
فکسرهم کسر الیس معه انجبار وتفلل جیش التتار وذهب معظمهم الی النار وبئس القرار انتهی کلام صاحب
التلویح قلت هذا الذی ذکره لیس علی الاصل والوجه لان هؤلاء الذین ذکرهم لیسوا من خوز ولا من کرمان
وانما هؤلاء من اولاد جنکزخان وکان ابتداء ملکه فی سنة تسع وتسعین وخمسمائة ولم یزل فی الترقی الی ان صار یرکب
فی نحو ثمان مائة مقاتل وافسد فی البلاد وکان قد استولی علی سمرقند وبخاری وخوارزم الذی کرسیها تبریز والری
وهمدان ولم یکن هو دخل بغداد وانما خرب بغداد وقتل الخلیفة هلاون بن طلوخان بن خرخان المذکور وقتل الخلیفة
المستعصم بالله وقتل من اهله وقرابته خلق کثیر وشغر منصب الخلافة بعده وکان قتله فی سنة ست وخمسین وستمائة ثم
بعد ذلك توجه هلاون الی حلب فی سنة سبع وخمسین وستمائة ودخلها فی اوائل سنة ثمان وخمسین وستمائة وبقی السیف
مبذولا ودم الاسلام ممطولا سبعة ایام ولیالیها وقتلوا من اهلها خلقا لایحصون وسبوا من النساء والذراری زهاء مائة
الف ثم رحل هلاون من حلب ونزل علی حمص وارسلا کبر نوابه کتبغانو مع اثنی عشر طومان کل طومان عشرة
الاف الی مصر لیاخذها وکان صاحب مصر حینئذ الملك المظفر فتجهز وخرج ومعه مقدار اثنی عشر الف نفس مقاتلین
فی سبیل الله فتلاقوا علی عین جالوت فنصره الله تعالی علی التتار وهزمهم بعون الله ونصرته یوم الجمعة الخامس والعشرین
من شهر رمضان من سنة ثمان وخمسین وستمائة وقتل کتبغانو فی المعرکة وقتل غالب من معه والذین هربوا قتلهم العرب
فی البراری والمفاوز وقال صاحب التوضیح تابعا لصاحب التلویح انه فی سنة ثمانمائة وتسعین ویسمی غازان الی اخر
ماذکرناه عن قریب قلت هذا ایضا کلام فیه خباط وهذا غازان بالغین والزای المعجمتین یسمی ایضا قازان بالقاف موضع
الغین واسمه محمود تولی مملکة جنکزخان فی العراقین وما والاهما بعد بیدوش طرغای بن هلاون وکان قتل لسوء سیرته
وقازان بن ارغون بن ابغا بن هلاون مات فی سنة ثلاث وسبعمائة والملك الناصر محمد بن قلاو لم یجتمع بقازان ولاحصلت
بینهما الملاقاة ولا وقع بینهما حرب نعم خرج الملك الناصر لاجل حرکة قازان فی سنة سبعمائة ثم عاد لاجل الغلاء
والشتاء المفرط والبرد الشدید الذی قتل غالب الغلمان والاتباع ثم خرج فی سنة ثنتین وسبعمائة لاجل حرکة التتار
وحصل القتال بینه وبین قطلوشاه من اکبر امراء قازان فنصر الله تعالی الناصر وانهزم التتار وعاد عسکر المسلمین منصورا
قوله فطس الانوف بضم الفاء جمع افطس وقد فسرناه عن قریب ؎

تابعه

﴿ تابعه غيره عنه عن عبد الرزاق ﴾

اى تابع غير يحيى شيخ البخارى فى روايته عنه عن عبد الرزاق بن همام واخرج هذه المتابعة اسحاق بن راهويه *

٩٦ ـ ﴿ حدثنا علىُّ بنُ عبدِ الله حدثنا سفيانُ قال قال إسماعيلُ أخبرنى قيسٌ قال أتينا أبا هريرةَ رضى الله عنه فقال صحبتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ثلاثَ سنين لم أكن فى شيءٍ أحرصَ على أن أعِيَ الحديثَ منى فيهن سمعتُه يقولُ وقال هكذا بيدِهِ بين يدى الساعةِ تقاتلون قوماً نعالُهم الشعرُ وهو هذا البارزُ *وقال سفيانُ مرةً وهم أهلُ البازرِ ﴾

هذا طريق آخر من حديث ابى هريرة اخرجه عن على بن عبد الله بن المدينى عن سفيان بن عيينة عن اسماعيل بن ابى خالد عن قيس بن ابى حازم عن ابى هريرة والحديث اخرجه مسلم فى الفتن عن ابى كريب عن ابى اسامة ووكيع كلاهما عن اسماعيل نحوه قوله « ثلاث سنين » كذا وقع فى النسخ وفيه نظر لان اباهريرة قدم فى خيبر سنة سبع وكانت خيبر فى صفر ومات النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى ربيع الاول سنة احدى عشرة فتكون المدة اربع سنين وزيادة ويؤكد هذا ما قال حميد بن عبد الرحمن صحبت رجلا صحب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اربع سنين كما صحبه ابو هريرة اخرجه احمد وغيره ووجه ماذكره البخارى بوجوه *الاول كانه اعتبر المدة التى لازم فيها النبى ﷺ الملازمة الشديدة ولم يعتبر الايام التى وقع فيها سفر النبى ﷺ من غزوة وحج وعمرة لان ملازمته فيها ليست كملازمته له فى المدينة * الثانى اعتبر المدة التى وقع له فيها الحرص الشديد من السماع والضبط وما عداها لم يكن فيها هكذا *والثالث انه وقع له الحرص فى مدة اربع سنين وزيادة ولكن اقواه واشده كان فى ثلاث سنين والله اعلم قوله « لم اكن فى شىء » بفتح الشين المعجمة وسكون الياء وفى آخره همزة واحد الاشياء وهذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره لم اكن فى سنى بكسر السين المهملة وكسر النون على اضافة جمع السنة الى ياء المتكلم واراد فى مدة عمرى قوله « احرص » افعل التفضيل والمفضل عليه والمفضل كلاهما هو ابو هريرة فهو مفضل باعتبار الثلاثة ومفضل عليه باعتبار باقى سنى عمره قوله « على ان اعى » اى احفظ قوله « بين يدى الساعة » اى قبلها مثل « مصدقا لما بين يدى من التوراة » قوله « وهو هذا البارز » بفتح الراء بعدها زاى هكذا قيده الاصيلى فى الموضعين ووافقه ابن السكن وغيره ومنهم من ضبطه بكسر الراء قال القابسى معناه البارزون لقتال اهل الاسلام اى الظاهرون فى براز من الارض وقال الكرمانى قيل المراد بالبارز ارض فارس وقيل اهل البارز هم الاكراد الذين يسكنون فى البارز اى الصحراء ويحتمل ان يراد به الجبل لانه بارز عن وجه الارض وقيل هم الديالمة قوله « وقال سفيان » اى ابن عيينة وهم اهل البازر بفتح الزاى بعدها الراء قيل هو السوق بلغتهم (قلت) البازر بالزاى اولا ثم الراء اسم السوق بلغة العجم والترك ايضا وقال ابن كثير قول سفيان المشهور من الرواية تقديم الراء على الزاى وعكسه تصحيف كانه اشتبه على الراوى من البازر وهو السوق *

٩٧ ـ ﴿ حدثنا سليمانُ بنُ حربٍ حدثنا جريرُ بنُ حازمٍ سمعتُ الحسنَ يقولُ حدثنا عمرُو بنُ تغلبَ قال سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ بين يدى الساعةِ تقاتلون قوماً ينتعلون الشعرَ وتقاتلون قوماً كأنَّ وجوهَهم المجانُّ المطرقةُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبار النبى ﷺ عن القتال مع قومين قبل ان يقع وشىء من ذلك وقع وشىء سيقع وهذا الحديث مضى فى كتاب الجهاد فى باب قتال الترك عن ابى النعمان عن جرير بن حازم الى اخره ومضى الكلام فيه هناك *

Marfat.com

٩٨ ـ ﴿ حدثنا الحكم بن نافع أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول تقاتلكم اليهود فتسلطون عليهم ثم يقول الحجر يا مسلم هذا يهودي ورائي فاقتله ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبار من النبي ﷺ عن امر سيقع وهو ايضا من علامات نبوته ﷺ وقد مضى نحوه في الجهاد في باب قتال اليهود من حديث مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر والحكم بفتح الكاف هو ابو اليمان قوله «ثم يقول الحجر» ويروى حتى يقول الحجر قوله «ورائي» اي اختفى خلفي ❊

٩٩ ـ ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان يغزون فيقال فيكم من صحب الرسول ﷺ فيقولون نعم فيفتح عليهم ثم يغزون فيقال لهم هل فيكم من صحب من صحب الرسول ﷺ فيقولون نعم فيفتح لهم ﴾

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وجابر هو ابن عبد الله الصحابي ابن الصحابي يروى عن ابى سعيد سعد بن مالك الخدرى والحديث مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب ومضى الكلام فيه هناك ❊

١٠٠ ـ ﴿ حدثني محمد بن الحكم أخبرنا النضر أخبرنا إسرائيل أخبرنا سعد الطائي أخبرنا محل بن خليفة عن عدي بن حاتم قال بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ أتاه رجل فشكا إليه الفاقة ثم أتاه آخر فشكا إليه قطع السبيل فقال يا عدي هل رأيت الحيرة قلت لم أرها وقد أنبئت عنها قال فإن طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدا إلا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فأين دعار طيئ الذين قد سعروا البلاد ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له فيقولن ألم أبعث إليك رسولا فيبلغك فيقول بلى فيقول ألم أعطك مالا وأفضل عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم قال عدي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشقة تمرة فمن لم يجد شقة تمرة فبكلمة طيبة قال عدي فرأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى بن هرمز ولئن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي أبو القاسم ﷺ يخرج ملء كفه ﴾

مطابقته للترجمة مثل ماذكرنا في مطابقة الحديث السابق ومحمد بن الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحتين ابو عبد الله المروزى الاحول وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل بن حراشة ابو الحسن المازني

مات

Marfat.com

مات اول سنة اربع ومائتين واسرائيل بن يونس بن ابى اسحاق السبيعى وسعد ابو مجاهد الطائى وهو من افراد البخارى ومحل بضم الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام ابن خليفة الطائى وفى هذا السند التحديث بصيغة الجمع فى موضع والعنعنة فى موضع والباقى كله اخبرنا والى الان لم يقع مثل هذا والحديث مضى فى الزكاة فى باب الصدقة قبل الرد قوله الفاقة اى الفقر قوله الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الياء اخر الحروف وفتح الراء بلد معروف قديما مجاور الكوفة قوله انبئت على صيغة المجهول اى اخبرت قوله الظعينة بالظاء المعجمة المراة فى الهودج وهو فى الاصل اسم الهودج قوله حتى تطوف بالكعبة وفى رواية احد من غير جوار احد قوله فاين دعار طى بضم الدال المهملة وتشديد العين المهملة جمع داعر وهو الشاطر الخبيث المفسد الفاسق والمراد قطاع الطريق وقال الجواليقى والعامة يقولون بالذال المعجمة والمعروف بالمهملة وطى قبيلة مشهورة واسمه جلهمة بن ادد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبا قوله قد سعروا البلاد اى اوقدوا نار الفتنة فى البلاد وهو مستعار من سعرت النار اذا اوقدتها قوله لتفتحن على صيغة المجهول وبفتح اللام وتشديد النون قوله كسرى بكسر الكاف وفتحها علم من ملك الفرس قوله قال كسرى بن هرمز اى قال عدى مستفهما عنه وانما قال ذلك لعظمة كسرى فى نفسه فى ذلك الوقت وقوله ﷺ بذلك كان فى زمنه قوله لترين على صيغة المعلوم باللام المفتوحة والنون المشددة وهو خطاب لعدى والرجل منصوب به قوله يخرج بضم الياء من الاخراج قوله فلا يجد احدا يقبله لعدم الفقراء فى ذلك الزمان قيل يكون ذلك فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل يحتمل ان يكون هذا اشارة الى ما وقع فى زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه لما رواه البيهقى فى الدلائل من طريق يعقوب بن سفيان بسنده الى عمر بن اسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال انما ولى عمر بن عبد العزيز ثلاثين شهرا لا والله ما مات حتى جعل الرجل ياتينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون فى الفقراء فما نبرح حتى يرجع بماله يتذكر من يضعه فيه فلا يجده قد اغنى عمر الناس وقال البيهقى فيه تصديق ما روينا فى حديث عدى بن حاتم رضى الله تعالى عنه انتهى قيل هذا ارجح من الاول لقوله فى الحديث ولئن طالت بك حياة قوله وليلقين بفتح الياء آخر الحروف وباللام المفتوحة والنون المشددة ولفظة الله منصوبة به واحدكم بالرفع فاعله قوله وافضل عليك من الافضال اى ولم افضل عليك منه قوله ولو بشقة تمرة بكسر الشين هذا رواية المستملى بشقة بالتاء فى الموضعين وفى رواية غيره بشق تمرة بدون التاء فى شق وهو النصف قوله ولئن طالت بكم الى اخره من كلام عدى بن حاتم

١٠١ - ﴿ حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا ابو عاصم اخبرنا سعدان بن بشر حدثنا ابو مجاهد حدثنا محل بن خليفة سمعت عديا كنت عند النبى ﷺ ﴾

عبد الله هو ابن محمد المعروف بالمسندى وابو عاصم الضحاك بن مخلد احد مشايخ البخارى روى عنه هنا بالواسطة وسعدان بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة يقال اسمه سعيد وسعدان لقبه وهو الجهنى الكوفى وليس له فى البخارى ولا لشيخه ولا لشيخ شيخه غير هذا الحديث وهو من افراده وهذا السند بهؤلاء الرجال وتحديثه قد مر فى الزكاة فى باب الصدقة قبل الرد

١٠٢ - ﴿ حدثنى سعيد بن شرحبيل حدثنا ليث عن يزيد عن ابى الخير عن عقبة بن عامر ان النبى صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل احد صلاته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال انى فرطكم وانا شهيد عليكم انى والله لا نظر الى حوضى الآن وانى قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض وانى والله ما اخاف بعدى ان تشركوا ولكن اخاف ان تنافسوا فيها ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من ثلاثة مواضع من قوله انى والله لانظر الى حوضى الى آخره ولا يخفى على الفطن ذلك

Marfat.com

وسعيد بن شرحبيل بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وباللام الكندی مات سنة ثنتی عشرة ومائتين ويزيد هو من الزيادة وهو ابن ابی حبيب وابو الخير وهو مرثد بن عبدالله ورجال هذا الحديث كلهم مصريون وهذا الحديث قد مر فی كتاب الجنائز فی باب الصلاة علی الشهداء فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن الليث الی آخره نحوه قوله «ان النبی ﷺ خرج يوما» وفی بعض النسخ عن عقبة بن عامر عن النبی ﷺ خرج يوما قيل حذف فيه لفظ انه قلت يكون تقديره عن النبی ﷺ انه خرج وقيل هذه اللفظة تحذف كثيرا من الخط ولابد من التلفظ بها قوله «فرطكم» بفتح الراء وهو الذی يتقدم الواردة فيهيء لهم الارشاء والدلاء ونحوها قوله «اعطيت مفاتيح خزائن الارض» وقال الكرمانی وفی بعضها خزائن مفاتيح الارض والاول اظهر قوله «ان تنافسوا» اصله ان تتنافسوا فحذفت احدی التائين من التنافس وهو الرغبة فی الشیء والانفراد به وكذلك المنافسة ✽

١٠٣ ـ حدثنا أبو نُعَيْمٍ حدثنا ابنُ عُيَيْنَةَ عنِ الزُّهْرِيِّ عنْ عُرْوَةَ عنْ أُسامَةَ رضي الله عنهُ قال أشْرَفَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلّم على أُطُمٍ مِنَ الآطامِ فقال هَلْ تَرَوْنَ ما أرَى إنّي أرَى الفِتَنَ تَقَعُ خِلالَ بُيُوتِكُمْ مَواقِعَ القَطْرِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن امر مغيب علی الناس وابو نعيم الفضل بن دكين وابن عيينة هو سفيان ابن عيينة والحديث قد مضی فی اواخر الحج فی باب آطام المدينة فانه اخرجه هناك عن علی عن سفيان الی آخره قوله « علی اطم » الاطم يخفف و يثقل والجمع آطام وهو حصون لاهل المدينة والتشبيه بمواقع القطر فی الكثرة والعموم ای انها كثيرة وتعم الناس لا تختص بها طائفة قال الكرمانی وهذا اشارة الی الحروب الحادثة فيها كوقعة الحرة وغيرها ✽

١٠٤ ـ ﴿ حدثنا أبو اليَمانِ أخْبَرَنا شُعَيْبٌ عنِ الزُّهْرِيِّ قال حدثني عُرْوَةُ بنُ الزُّبَيْرِ أنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ أبي سَلَمَةَ حدَّثَتْهُ أنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتَ أبي سُفْيانَ حدَّثَتْها عنْ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ أنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم دَخَلَ عَلَيْها فَزِعاً يقُولُ لا إلَهَ إلاّ اللهُ ويلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرٍّ قَدِ اقْتَرَبَ فُتِحَ اليَوْمَ مِنْ رَدْمِ يَأْجُوجَ ومأْجُوجَ مِثْلُ هذا وحَلَّقَ بإصْبَعِهِ وبالّتي تَلِيها فقالَتْ زَيْنَبُ فقُلْتُ يارسولَ اللهِ أنَهْلِكُ وفينا الصّالِحُونَ قال نَعَمْ إذا كَثُرَ الخَبَثُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن امر مغيب عن الناس وقد شاهده هو صلی الله تعالی عليه وآله وسلم وابو اليمان الحكم بن نافع وفيه ثلاث صحابيات وهی زينب بنت ابی سلمة ربيبة النبی ﷺ واسم ابی سلمة عبدالرحمن بن عبدالاسد وام حبيبة زوج النبی ﷺ واسمها رملة بنت ابی سفيان وزينب بنت جحش زوج النبی ﷺ وفی مسلم روی الحديث زينب عن حبيبة عن امها عن زينب فاجتمعت فيه اربع صحابيات وقد مضی الحديث فی احاديث الانبياء فی باب قصة ياجوج وماجوج ومضی الكلام فيه هناك قوله « فزعا » ای خائفا مما اخبر به انه يصيب امته قوله « ويل » كلمة تقال لمن وقع فی هلكة ولا يترحم عليه وويح كلمة تقال لمن وقع فی هلكة يترحم عليه قوله « للعرب » يعنی للمسلمين لان اكثر المسلمين العرب ومواليهم قوله « من ردم ياجوج وماجوج » ای من سدهم قوله « باصبعه » ای الابهام وقد صرح به فی كتاب الانبياء فی باب ويسالونك عن ذی القرنين قوله « انهلك وفينا الصالحون » ارادت ايقع الهلاك بقوم وفيهم من لا يستحق ذلك قال نعم اذا كثر الخبث ای الزنا وقيل اذا عز الاشرار وذل الصالحون ✽

وعن

Marfat.com

﴿ وعن الزهري حدثتني هند بنت الحارث أن أم سلمة قالت استيقظ النبي ﷺ فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزائن وماذا أنزل من الفتن ﴾

هو عطف على الزهري في الحديث السابق متصل به في الاسناد واورده مختصرا وتمامه يأتي في الفتن عن ابي اليمان المذكور آنفا قوله «ماذا انزل من الخزائن» قال الداودي الخزائن الكنوز والفتن ههنا القتال الذي يكون بين المسلمين وقيل خزائن الله علم غيوبه التي لا يعلمها الا هو ٭

١٠٥ - ﴿ حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة بن الماجشون عن عبد الرحمن ابن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال لي إني أراك تحب الغنم وتتخذها فأصلحها وأصلح رعامها فإني سمعت النبي ﷺ يقول يأتي على الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم يتبع بها شعف الجبال أو سعف الجبال في مواقع القطر يفر بدينه من الفتن ﴾

مطابقته للترجمة في قوله يأتي على الناس زمان الى آخره وابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن ابي سلمة هو عبد العزيز ابن عبد الله بن ابي سلمة واسم ابي سلمة دينار والماجشون بكسر الجيم وفتحها وضمها قال الكرماني وفي بعض النسخ عبد العزيز بن ابي سلمة بن الماجشون بزيادة لفظة ابن بعد ابي سلمة والصواب عدمه وجاز فيه ضم النون لانه صفة لعبد العزيز ويجوز كسرها لانه صفة لابي سلمة قلت وقال ابن سعد يعقوب بن ابي سلمة هو الماجشون فسمي بذلك هو وولده فيعرفون جميعا بالماجشون وسمي بذلك لان وجنتيه كانتا حمراوان فسمي بالفارسية الما يكون فيه خمر شبه وجنتاه بالخمر فعرب به اهل المدينة فقالوا الماجشون و يعقوب بن ابي سلمة هو عم عبد العزيز المذكور وعبد الرحمن بن ابي صعصعة هو عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة ينسب الى جده وروايته لهذا الحديث عن ابيه لا عن ابي صعصعة فافهم واول الحديث مضى في باب ذكر الجن وثوابهم فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة الى اخره ومضى الكلام فيه هناك وقوله «يأتي على الناس زمان الى اخره» في باب خير مال المسلم غنم ولكن فيها بعض زيادة ونقص في المتن يعرف عند النظر وقوله رعامها بضم الراء و تخفيف العين المهملة وهو المخاط يقال شاة رعوم بها ماء يسيل من انفها الرعام اي نح الرعام منها ويروى رعاتها جمع الراعي نحو القضاة والقاضي قوله شعف الجبال بالشين المعجمة قوله او سعف الجبال بالسين المهملة شك من الراوي وهو جمع سعفة في راس الجبل والشك اما في حركة العين وسكونها واما في السين المهملة او المعجمة وهي غصن النخل وقال ابن الاثير غصن النخل اذا يبس يسمى سعفة بالسين المهملة واذا كان رطبا فهي شطبة والشعف بالشين المعجمة راس جبل من الجبال ومنه قيل لاعلى شعر الراس شعفة ٭

١٠٦ - ﴿ حدثنا عبد العزيز الأويسي حدثنا إبراهيم عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي ومن يشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ أو معاذا فليعذ به ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن فتن ستقع وهذا من علامات النبوة وعبد العزيز هو ابن عبد الله ابن يحيى ابو القاسم القرشي الاويسي بضم الهمزة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة نسبة

Marfat.com

الى اويس احد اجداده وهو من افراده وابراهيم هو ابن سعد بن براهيم بن عبدالرحمن بن عوف وفيه ثلاثة من التابعين اثنان منهم مذكوران بالابن والثالث بالكنية والحديث اخرجه مسلم **قوله** «فتن» بكسر الفاء جمع فتنة قوله «ومن يشرف» بضم الياء اخر الحروف من الاشراف وهو الانتصاب للشىء والتطلع اليه والتعرض له ويروى من تشرف على وزن تفعل من الماضى وكذا فى رواية مسلم قوله «تستشرفه» اى تغلبه وتصرعه وقيل هو من الاشراف على الهلاك اى تستهلكه وقيل من طلع لها بشخصه طالعته بشرفها قوله «ملجأ» اى موضعا يلتجىء اليه فليعذبه وهو امر للغائب من عاذ به قوله «او معاذا» شك من الراوى وهو بمعنى ملجا ايضا وفيه الحث على تجنب الفتن والهرب منها وان شرها يكون بحسب التعلق بها ☆

﴿ وعن ابن شهاب حدثنى أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن عبد الرحمن بن مطيع ابن الأسود عن نوفل بن معاوية مثل حديث أبى هريرة هذا الا أن أبا بكر يزيد من الصلاة صلاة من فاتته فكأنما وتر أهله وماله ﴾

هو باسناد حديث ابى هريرة الى الزهرى وشيخ الزهرى هو ابو بكر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم المخزومى المدنى الضرير ويقال له راهب قريش لكثرة صلاته ويقال اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبدالرحمن وعبدالرحمن بن مطيع بن الاسود بن حارثة يكنى اباعبدالله وعبدالرحمن هذا تابعى على الصحيح وذكره ابن حبان وابن منده فى الصحابة واخوه عبدالله بن مطيع الذى ولى الكوفة مذكور فى الصحابة وعبدالرحمن هذا ليس له فى البخارى الا هذا الحديث ونوفل بن معاوية بن عروة الكنانى الديلى وهو من مسلمة الفتح عاش الى خلافة يزيد بن معاوية ويقال انه جاوز المائة وليس له فى البخارى غير هذا الحديث وهو خال عبدالرحمن بن مطيع الراوى عنه ☆ والحديث اخرجه مسلم ايضا عن عمرو الناقد والحسن الحلوانى وعبد بن حميد **قوله** «مثل حديث ابى هريرة هذا» اشار به الى الحديث السابق الذى رواه ابو هريرة قوله «الا ان ابابكر» اى شيخ الزهرى قوله «يزيد من الصلاة الى آخره» قيل يحتمل ان يكون زاده مرسلا ويحتمل ان يكون بالاسناد المذكور عن عبدالرحمن بن مطيع قوله «من الصلاة» المراد بها صلاة العصر وقد صرح بذلك النسائى فى روايته قوله «اهله وماله» بالنصب فيهما وهو من وتره حقه اى نقصه ☆

١٠٧ ـ ﴿ حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ستكون أثرة وأمور تنكرونها قالوا يارسول الله فما تأمرنا قال تؤدون الحق الذى عليكم وتسألون الله الذى لكم ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن الامور التى ستقع ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتن عن مسدد واخرجه مسلم فى المغازى عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن ابى سعيد الاشج وعن ابى كريب ومحمد بن عبدالله بن نمير وعن عثمان بن ابى شيبة الكل عن الاعمش واخرجه الترمذى فى الفتن عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد به قوله «اثرة» بفتح الهمزة وفتح الثاء المثلثة وبضم الهمزة وسكون الثاء اى استبداد واختصاص بالاموال فيما حقه الاشتراك قوله «تؤدون الحق الذى عليكم» قيل المراد بالحق السمع والطاعة للائمة ولا يخرج عليهم قوله «وتسألون الله الذى لكم» ☆ (١)

(١) هنا بياض بالاصل

Marfat.com

١٠٨ - ﴿ حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا أبو معمر إسماعيل بن إبراهيم حدثنا أبو أسامة حدثنا شعبة عن أبي التياح عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلك الناس هذا الحي من قريش قالوا فما تأمرنا قال لو أن الناس اعتزلوهم ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن المغيبات * و محمد بن عبد الرحيم الملقب بصاعقة مر في الوضوء وابو معمر بفتح الميمين اسمه اسماعيل بن ابراهيم الهذلي الهروي البغدادي مات سنة ست وثلاثين ومائتين وهو احد مشايخ البخاري ومسلم وروى البخاري عنه ههنا بواسطة وهو صاعقة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وابو اسامة حماد ابن اسامة وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف واسمه يزيد بن حميد الضبعي مات سنة ثمان وعشرين ومائة وابو التياح لقبه وكنيته ابو حماد وابو زرعة بضم الزاي وسكون الراء اسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي * والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن احمد بن ابراهيم الدورقي قوله « يهلك » بضم الياء من الاهلاك والناس بالنصب مفعوله وقوله « هذا الحي » بالرفع فاعله يعني بسبب وقوع الفتن والحروب بينهم يتخبط احوال الناس قوله « لو ان الناس » جزاؤه محذوف تقديره لكان خيرا ونحو ذلك ويجوز ان تكون لو للتمني فلا تحتاج الى جواب *

﴿ قال محمود حدثنا أبو داود أخبرنا شعبة عن أبي التياح سمعت أبا زرعة ﴾

محمود هو ابن غيلان هو احد مشايخ البخاري المشهورين وابو داود سليمان الطيالسي ولم يخرج له البخاري الا استشهادا واراد بذلك تصريح ابي التياح بسماعه من ابي زرعة *

١٠٩ - ﴿ حدثنا أحمد بن محمد المكي حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد الأموي عن جده قال كنت مع مروان وأبي هريرة فسمعت أبا هريرة يقول سمعت الصادق المصدوق يقول هلاك أمتي على يدي غلمة من قريش فقال مروان غلمة قال أبو هريرة إن شئت أن أسميهم بني فلان وبني فلان ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * واحمد بن محمد بن الوليد ابو محمد الازرقي المكي ويقال الزرقي المكي وعمرو بن يحيى ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ابو امية القرشي سمع جده سعيد بن عمرو اباعثمان القرشي الكوفي وروى له مسلم ايضا الا ان ابن ابنه عمرو من افراد البخاري وكذلك احمد بن محمد من افراده * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن موسى بن اسماعيل قوله « الصادق في نفسه » والمصدوق من عند الله والمصدق من عند الناس قوله « غلمة » بكسر الغين جمع غلام جمع قلة والغلام الطار الشارب وقال بعضهم قال الكرماني تعجب مروان من وقوع ذلك من غلمة فاجابه ابو هريرة ان شئت صرحت باسمائهم انتهى وكانه غفل عن الطريق المذكورة في الفتن فانها ظاهرة في ان مروان لم يوردها مورد التعجب فان لفظه هناك فقال مروان لعنة الله عليهم غلمة فظهر ان في هذه الطريق اختصارا انتهى قلت لا مانع من تعجبه من ذلك مع لعنه عليهم فلا وجه لنسبته الى التغفل قوله « ان شئت » خطاب لمروان ويروى ان شئتم خطاب له ولمن كان معه او يكون له للتعظيم *

١١٠ - ﴿ حدثنا يحيى بن موسى حدثنا الوليد قال حدثني ابن جابر قال حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمي قال حدثني أبو إدريس الخولاني أنه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر

Marfat.com

مخافة أن يدركني فقلت يارسول الله إنا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد ذلك الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة إلى أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها قلت يارسول الله صفهم لنا فقال هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا قلت فما تأمرني إن أدركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وإمامهم قلت فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام قال فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك »

مطابقته للترجمة ظاهرة مثل الذي ذكرناه فيما قبل * ويحيى بن موسى بن عبد ربه السختياني البلخي الذي يقال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق والوليد هو ابن مسلم القرشي الاموي ابو العباس الدمشقي وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر مر في الصلاة وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن عبيد الله بضم العين مصغر الحضرمي بفتح الحاء المهملة وسكون الضاد المعجمة وابو ادريس اسمه عائذ الله بالعين المهملة وبالذال المعجمة من العوذ ابن عبد الله الخولاني وهؤلاء الاربعة شاميون والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن ابي موسى محمد بن المثنى به واخرجه مسلم قال المزي في الفتن وليس كذلك وانما اخرجه في كتاب الامارة والجماعة عن محمد بن المثنى به واخرجه ابن ماجه في الفتن عن علي بن محمد ببعضه قوله « مخافة » نصب على التعليل وكلمة ان مصدرية قوله « دخن » بفتح الدال المهملة والخاء المعجمة وهو الدخان والمعنى ليس خيرا خالصا ولكن يكون معه شوب وكدورة بمنزلة الدخان في النار وقيل الدخن الامور المكروهة قاله ابن فارس وقال صاحب العين الدخن الحقد وقال ابو عبيد تفسيره في الحديث الآخر وهو قوله لا ترجع قلوب قوم على ما كانت عليه وفي الجامع هو فساد في القلب وهو مثل الدغل وقال النووي المراد من الدخن ان لا تصفو القلوب بعضها لبعض ولا ترجع الى ما كانت عليه من الصفاء قوله « بغير هدى » بالتنوين ويروى بغير هدى بضم الهاء وتنوين الدال ويروى بغير هديي باضافة الهدى الى ياء المتكلم قوله « تعرف منهم وتنكر » قال القاضي عياض الخير بعد الشر ايام عمر بن عبد العزيز والذي يعرف منهم وينكر الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة او ضلالة كالخوارج ونحوهم قوله « دعاة » بضم الدال جمع داع قوله « من جلدتنا » قال الكرماني اي من العرب وقال الخطابي اي من انفسنا وقومنا والجلد غشاء البدن واللون انما يظهر فيه وقال الداودي من بني آدم وقال الشيخ ابو الحسن اراد انهم في الظاهر مثلنا معنا وفي الباطن مخالفون لنا في امورهم وجلدة الشيء ظاهره قوله « ولو ان تعض » اي ولو كان الاعتزال بان تعض باصل شجرة حتى يدركك الموت وانت على ذلك العض بالاسنان وهو من باب عضض يعضض مثل مس يمس ومنه قوله تعالى (ويوم يعض الظالم على يديه) فادغمت الضاد في الضاد فصار عض يعض وحكى القزاز ضم العين في المضارع مثل شد يشد قوله « وانت على ذلك » الواو فيه للحال *

١١١ - « حدثني محمد بن المثنى قال حدثني يحيى بن سعيد عن إسماعيل حدثني قيس عن حذيفة رضي الله عنه قال تعلم أصحابي الخير وتعلمت الشر »

هذا طريق آخر من حديث حذيفة اخرجه عن محمد بن المثنى عن يحيى بن سعيد القطان عن اسماعيل بن ابي خالد البجلي الكوفي عن قيس بن ابي حازم عنه قوله « تعلم » على وزن تفعل ماض من التعلم واصحابي فاعله والخير بالنصب مفعوله وتعلمت من باب التفعل ايضا اي وتعلمت انا الشر والمعنى اصحابي كانوا يسألون عن ابواب الخير ويتعلمون الخير وانا كنت

Marfat.com

اخاف على نفسي من ادراك الشر وتعلمت من ذلك ما يجلب الخير ويدفع الشر *

۱۱۲ - ﴿ حدثنا الحكمُ بنُ نافع حدثنا شُعيبٌ عن الزُّهريِّ قال أخبرني أبو سلمة بن عبدِ الرَّحمنِ أنَّ أبا هريرةَ رضى الله عنه قال قال رسولُ الله ﷺ لا تقومُ السَّاعةُ حتَّى يقتتلَ فئتانِ دعواهما واحدةٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن الغيب قوله «فئتان» بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة تثنية فئة وهي الجماعة قال بعضهم المراد بهما من كان مع علي ومعاوية لما تحاربا بصفين قوله دعواهما اى دينهما واحد لان كلا منهما كان يتسمى بالاسلام اوالمراد ان كلا منهما كان يدعى انه المحق وذلك ان عليا رضى الله تعالى عنه كان اذ ذاك امام المسلمين وافضلهم يومئذ باتفاق اهل السنة ولان اهل الحل والعقد بايعوه بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه وتخلف عن بيعته اهل الشام وقال الكرماني دعواهما واحدة اى يدعى كل منهما انه على الحق وخصمه مبطل ولا بد ان يكون احدهما مصيبا والاخر مخطئا كما كان بين علي ومعاوية وكان علي رضى الله تعالى عنه هو المصيب ومخالفه مخطيء معذور في الخطأ لانه بالاجتهاد والمجتهد اذا اخطأ لا اثم عليه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اصاب فله اجران واذا اخطأ فله اجر انتهى وفيه نظر وهو موضع التامل بل الاحسن السكوت عن ذلك *

۱۱۳ - ﴿ حدثني عبدُ الله بنُ محمَّدٍ حدَّثنا عبدُ الرَّزَّاقِ أخبرنا معمرٌ عن همَّامٍ عن أبي هريرةَ رضى الله عنه عن النبيِّ ﷺ قال لا تقومُ السَّاعةُ حتَّى يقتتلَ فئتانِ فيكونَ بينهما مقتلةٌ عظيمةٌ دعواهما واحدةٌ ولا تقومُ السَّاعةُ حتَّى يُبعثَ دجَّالونَ كذَّابونَ قريباً من ثلاثينَ كلُّهم يزعمُ أنَّه رسولُ الله ﴾

هذا الطريق آخر في حديث ابي هريرة المذكور وفيه زيادة وهي قوله تكون بينهما مقتلة عظيمة وقوله ولا تقوم الساعة حتى يبعث الى آخره قوله مقتلة عظيمة المقتلة بفتح الميم مصدر ميمي اى قتل عظيم فان كان المراد من الفئتين فئة علي وفئة معاوية كما زعموا فقد قتل بينهما وحكى ابن الجوزي في المنتظم عن ابي الحسن البراء قال قتل بصفين سبعون الفا خمسة وعشرون الفا من اهل العراق وخمسة واربعون الفا من اهل الشام فمن اصحاب امير المؤمنين علي خمسة وعشرون بدريا وكان المقام بصفين مائة يوم وعشرة ايام وكانت فيه تسعون وقعة وحكى من ابن سيف انه قال اقاموا بصفين تسعة او سبعة اشهر وكان القتال بينهم سبعين زحفا قال وقال الزهري بلغني انه كان يدفن في القبر الواحد خمسون رجلا قوله حتى يبعث على صيغة المجهول اى حتى يخرج ويظهر وليس المراد بالبعث الارسال المقارن للنبوة بل هو كقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين **قوله** دجالون جمع دجال واشتقاقه من الدجل وهو التخليط والتمويه ويطلق على الكذب فعلى هذا قوله كذابون تاكيد **قوله** «قريبا» نصب على الحال من النكرة الموصوفة ووقع في رواية احمد قريب بالرفع على انه صفة بعد صفة **قوله** من ثلاثين اى ثلاثين نفسا كل واحد منهم يزعم انه رسول الله وعد منهم عبد الله بن الزبير ثلاثة وهم مسيلمة والاسود العنسي والمختار رواه ابو يعلى في مسنده باسناد حسن عن عبد الله بن الزبير بلفظ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلمة والعنسي والمختار (قلت) ومنهم طليحة بن خويلد وسجاح التميمية والحارث الكذاب وجماعة في خلافة بني العباس وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يحصون كثرة لكون غالبهم من نشأة جنون او سوداء غالبة وانما المراد من كانت له شوكة وسول لهم الشيطان بشبهة قلت خرج مسيلمة باليمامة والاسود باليمن في اخر زمن النبي ﷺ وقتل الاسود قبل ان يموت النبي ﷺ وقتل مسيلمة في خلافة ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وخرج طليحة في خلافة ابي بكر ثم تاب ومات على الاسلام على الصحيح في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقيل ان سجاح تابت والمختار بن عبيد الله الثقفي غلب على الكوفة في اول خلافة ابن الزبير

Marfat.com

ثم ادعى النبوة وزعم ان جبريل عليه الصلاة والسلام يأتيه وقتل في سنة بضع وستين والحارث خرج في خلافة عبد الملك ابن مروان فقتل *

١١٤ - ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسماً إذ أتاه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم فقال يارسول الله اعدل فقال ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل فقال عمر يارسول الله ائذن لي فيه فأضرب عنقه فقال دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ينظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر إلى رصافه فما يوجد فيه شيء ثم ينظر إلى نضيه وهو قدحه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر إلى قذذه فلا يوجد فيه شيء قد سبق الفرث والدم آيتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة أو مثل البضعة تدردر ويخرجون على حين فرقة من الناس • قال أبو سعيد فأشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه فأمر بذلك الرجل فالتمس فأتي به حتى نظرت إليه على نعت النبي ﷺ الذي نعته ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم وفي استتابة المرتدين عن عبدالله بن محمد وفي فضائل القران عن عبدالله بن يوسف واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن المثنى به وعن ابي الطاهر بن السرح وحرملة بن يحيى واحمد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في السنة عن ابي بكر بن ابي شيبة *

(ذكر معناه) الكلام في بينما قدمر غير مرة **قوله** وهو يقسم الواو فيه للحال **قوله** اتاه ذو الخويصرة بضم الخاء المعجمة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وكسر الصاد المهملة وبالراء وفي تفسير الثعلبي بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنائم هوزان جاءه ذو الخويصرة التميمي اصل الخوارج فقال اعدل قال هذا غير ذي الخويصرة اليماني الذي بال في المسجد وقال ابن الاثير في كتاب الاذواء ذو الخويصرة رجل صحابي من بني تميم وهو الذي قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قسم قسمه اعدل انتهى ولما ذكره السهيلي عقبه بقوله ويذكر عن الواقدي انه حرقوص بن زهير الكعبي من سعد تميم وكان لحرقوص هذا مشاهد كثيرة مشهورة محمودة في حرب العراق مع الفرس ايام عمر رضي الله تعالى عنه ثم صار خارجيا قال وليس ذو الخويصرة هذا هو ذو الثدية الذي قتله علي رضي الله تعالى عنه بالنهر وان ذاك اسمه نافع ذكره ابو داود وقيل المعروف ان ذا الثدية اسمه حرقوص وهو الذي حمل على علي رضي الله تعالى عنه ليقتله فقتله علي رضي الله تعالى عنه قوله «قد خبت» بلفظ المتكلم وبالخطاب اي خبت انت لكونك تابعا ومقتديا لمن لا يعدل والفتح اشهر واوجه قوله «فقال عمر» اي ابن الخطاب وقال في موضع اخر فقال خالد بن الوليد ائذن لي في قتله ولا مانع ان يكون كل منهما استأذن في ذلك قوله « فان له اصحابا » الفاء فيه ليس للتعليل في ترك القتل في كون الاصحاب له وان استحق

القتل

Marfat.com

القتل بل لتعقیب الاخبار ای قال دعه ثم عقب مقالته بقصتهم وغایة مافی الباب ان حکمه حکم المنافق وکان رسول الله ﷺ لایقتلهم لئلا یقال ان محمدا ﷺ یقتل اصحابه قوله « لایجاوز تراقیهم » التراقی جمع ترقوة وهو عظم واصل مابین نقرة النحر والعاتق وفی روایة « لایجاوز حناجرهم » قوله « یمرقون » من المروق وهو الخروج وان کان المراد بالدین الاسلام فهو حجة لمن یکفر الخوارج وان کان المراد الطاعة لایکون فیه حجة والی هذا مال الخطابی قوله « من الرمیة » علی وزن فعیلة بمعنی مفعولة وهو الصید المرمی شبه مروقهم من الدین بالسهم الذی یصیب الصید فیدخل فیه ویخرج منه من شدة سرعة خروجه لقوة الرامی لایعلق من جسد الصید بشیء قوله « الی نصله » وهو حدیدة السهم قوله « الی رصافه » بکسر الراء وبالصاد المهملة ثم بالفاء وهو العصب الذی یلوی فوق مدخل النصل والرصاف جمع رصفة بالحرکات الثلاث قوله « الی نضیه » بفتح النون وحکی ضمها وبکسر الضاد المعجمة وتشدید الیاء اخر الحروف وقد فسره فی الحدیث بالقدح بکسر القاف وسکون الدال المهملة وهو عود السهم قبل ان یراش وینصل وقیل هو مابین الریش والنصل قاله الخطابی وقال ابن فارس سمی بذلک لانه بری حتی عاد نضوا ای هزیلا وحکی الجوهری عن بعض اهل اللغة ان النضی النصل والاول اولی قوله « الی قذذه » بضم القاف وبذالین معجمتین الاولی مفتوحة وهو جمع قذة وهی واحدة الریش الذی علی السهم یقال اشبه به من القذة بالقذة لانها تحذی علی مثال واحد قوله « قدسبق الفرث » ای قدسبق السهم بحیث لم یتعلق به شیء من الفرث والدم ولم یظهر اثرهما فیه والفرث السرجین مادام فی الکرش ویقال الفرث ما یجتمع فی الکروش مما تا کله ذوات الکروش وقال القاضی یعنی نفذ السهم فی الصید من جهة اخری ولم یتعلق شیء منه به قوله « آیتهم » ای علامتهم قوله « اومثل البضعة » بفتح الباء الموحدة ای مثل قطعة اللحم قوله « تدردر » بدالین وراءین مهملات ای تضطرب وهو فعل مضارع من الدردرة وهو صوت اذا اندفع سمع له اختلاط وقیل تدردر تجیء وتذهب ومنه دردر الماء قوله « علی خیر فرقة » بفتح الخاء المعجمة وسکون الیاء آخر الحروف وفی اخره راء ای علی افضل فرقة ای طائفة وهذه روایة الکشمیهی وفی روایة غیره علی حین فرقة بکسر الحاء المهملة وسکون الیاء آخر الحروف ثم نون وفرقة بضم الفاء علی هذه الروایة ای علی زمان فرقة ای افتراق وقال القاضی خیر فرقة ای افضل طائفة هم علی رضی الله تعالی عنه واصحابه و خیر القرون وهو الصدر الاول قوله « فالتمس » علی صیغة المجهول ای فطلب قوله « علی نعت النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم ای علی وصفه الذی وصفه والفرق بین الصفة والنعت هو ان النعت یکون بالحلیة نحو الطویل والقصیر والصفة بالافعال نحو خارج وضارب فعلی هذا لایقال الله منعوت بل یقال موصوف وقیل النعت ما کان لشیء خاص کالعرج والعمی والعور لان ذلک یخص موضعا من الجسد والصفة مالم تکن لشیء مخصوص کالعظیم والکریم (قلت) فلذلک قال ابو سعید رحمه الله تعالی هنا علی نعت النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم فافهم فان فیه دقة ●

۱۱۵ ـ ﴿ حدثنا مُحمدُ بنُ کَثِیرٍ أخبرنا سُفیانُ عن الأعمشِ عنْ خَیْثَمَةَ عنْ سُوَیْدِ بنِ غَفَلَةَ قال قال عَلِیٌّ رضی اللهُ عنهُ إذَا حدَّثْتُکُمْ عنْ رسولِ اللهِ صلی اللهُ علیه وسلَّمَ فلأنْ أخِرَّ مِنَ السَّماءِ أحبُّ إلَیَّ مِنْ أنْ أکْذِبَ علَیْهِ وإذَا حدَّثْتُکُمْ فِیما بَیْنِی وبَیْنَکُمْ فإنَّ الحَرْبَ خَدْعَةٌ سمِعْتُ رسُولَ اللهِ ﷺ یَقُولُ یأتی فی آخِرِ الزَّمانِ قَوْمٌ حُدَثاءُ الأسْنانِ سُفهاءُ الأحلامِ یَقُولونَ مِنْ خَیْرِ قَوْلِ البَرِیَّةِ یَمْرُقُونَ مِنَ الإسْلامِ کَما یَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِیَّةِ لا یُجاوِزُ إیمانُهُمْ حَناجِرَهُمْ فأیْنَما لَقِیتُمُوهُمْ فاقْتُلُوهُمْ فإنَّ قَتْلَهُمْ أجْرٌ لِمَنْ قَتَلَهُمْ یَوْمَ القِیامَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وسفیان هو ابن عیینة والاعمش هو سلیمان وخیثمة بفتح الخاء المعجمة وسکون الیاء آخر الحروف

Marfat.com

وفتح الثاء المثلثة ابن عبد الرحمن الجعفى الكوفى ورث مائتى الف وانفقها على اهل العلم وسويد بضم السين المهملة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف ابن غفلة بفتح الغين المعجمة والفاء وقد مر فى اول كتاب اللقطة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضائل القرآن عن محمد بن كثير عن سفيان ايضا وفى استتابة المرتدين عن عمر بن حفص واخرجه مسلم فى الزكاة عن محمد بن عبد الله بن نمير وابى سعيد الاشج وعن اسحق بن ابراهيم وعن عثمان بن ابى شيبة وابى بكر بن ابى كريب وزهير وعن ابى بكر بن نافع ومحمد بن ابى بكر السكل عن الاعمش عن خيثمة واخرجه ابو داود فى السنة عن محمد بن كثير واخرجه النسائى فى المحاربة عن محمد بن بشار ولم يذكر صدر الحديث **قوله** فلان اخر من الخرور وهو الوقوع والسقوط **قوله** خدعة بفتح الخاء المعجمة وضمها وكسرها والظاهر اباحة الكذب فى الحرب لكن الاقتصار على التعريض افضل قوله حدثاء الاسنان اى الصغار وقد يعبر عن السن بالعمر والحدثاء جمع حديث السن وكذا يقال غلمان حدثان بالضم قوله سفهاء الاحلام اى ضعفاء العقول والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل قوله يقولون من قول خير البرية اى من السنة وهو قول محمد ﷺ خير الخليقة قال الكرمانى ويروى من خير قول البرية اى من القران ويحتمل ان تكون الاضافة من باب ما يكون المضاف داخلا فى المضاف اليه وحينئذ يراد به السنة لا القرآن هو كما قال الخوارج لا حكم الا الله فى قضية التحكيم وكانت كلمة حق ولكن ارادوا بها باطلا قوله يمرقون اى يخرجون وقد مر عن قريب قوله حناجرهم جمع حنجرة وهى راس الغلصمة حيث تراه ناتئا من خارج الحلق قوله فان قتلهم اجر لمن قتلهم هذا هكذا رواية الكشميهنى وفى رواية غيره فان فى قتلهم اجرا لمن قتلهم وانما كان الاجر فى قتلهم لانهم يشغلون عن الجهاد ويسعون بالفساد لافتراق كلمة المسلمين *

١١٦ ـ ﴿ حدثنى محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسماعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له فى ظل الكعبة قلنا له الا تستنصر لنا الا تدعو الله لنا قال كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له فى الارض فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيشق باثنتين وما يصده ذلك عن دينه ويمشط بامشاط الحديد مادون لحمه من عظم او عصب ومايصده ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله او الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان واسماعيل بن ابى خالد وقيس بن ابى حازم البجلى وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وبالتاء المثناة من فوق كان سادس ستة فى الاسلام مات بالكوفة رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاكراه عن مسدد وفى مبعث النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحميدى واخرجه ابو داود فى الجهاد عن عمرو بن عون وعن خالد بن عبد الله واخرجه النسائى فى العلم عن عبدة ابن عبد الرحمن وفى الزينة عن يعقوب بن ابراهيم وابن المثنى ببعضه قوله وهو متوسد والواو فيه للحال وبردة منصوبة به وهى نوع من الثياب معروف وكذلك البرد قوله الا تستنصر اى الا تطلب النصرة من الله لنا على الكفار وهذا بيان لقوله شكونا وكلمة الا فى الموضعين للحث والتحريض قوله بالمنشار بكسر الميم وسكون النون وهو آلة نشر الخشب ويقال ايضا الميشار بالياء آخر الحروف الساكنة موضع النون من نشرت الخشبة اذا قطعتها قوله «مادون لحمه» اى تحت لحمه او عند لحمه قوله «ليتمن» بفتح اللام وبالنون الثقيلة قوله «من صنعاء الى حضرموت» قال الكرمانى وصنعاء بفتح الصاد المهملة وسكون النون وبالمد قاعدة اليمن ومدينته العظمى وحضرموت بفتح الحاء المهملة وسكون المعجمة وفتح الراء والميم بلدة ايضا باليمن وجاز فى مثله بناء الاسمين وبناء الاول واعراب الثانى (فان قلت) لا مبالغة فيه لانهما بلدان متقاربان

قلت

Marfat.com

(قلت) الغرض بيان انتفاء الخوف من الكفار على المسلمين و يحتمل ان يراد بها صنعاء الروم او صنعاء دمشق قرية في جانبها الغربي في ناحية الربوة قال الجوهري حضرموت اسم قبيلة ايضا انتهى كلامه (قلت) قال ياقوت في المشترك صنعاء اليمن اعظم مدنها واجلها تشبه دمشق في كثرة البساتين و المياه وصنعاء قرية على باب دمشق من ناحية باب الفراديس و اتصلت حيطانها بالعقيبة وهي محلة في ظاهر دمشق قلت قوله لا نهما بلدان متقاربان ليس كذلك لان بين عدن وصنعاء ثلاث مراحل و بين حضرموت والشحر اربعة ايام وبينه و بين عدن مسافة بعيدة فعلى هذا يكون بين صنعاء وحضرموت اكثر من اربعة ايام قوله اوالذئب عطف على الاسم الاعظم و ان احتمل ان يعطف على المستثنى منه المقدر قوله ولكنكم تستعجلون وحاصل المعنى لاتستعجلوا فان من كان قبلكم قاسوا ما ذكرنا فصبروا واخبرهم الشارع بذلك ليقوى صبرهم على الاذى *

١١٧ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ سَعْدٍ حدثنا ابْنُ عَوْنٍ قال أَنْبَأَنِي مُوسَى ابنُ أَنَسٍ عنْ أَنَسِ بن مَالِكٍ رضي الله عنه أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلَّم افْتَقَدَ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ فقال رجُلٌ يارسُولَ اللهِ أنا أعْلَمُ لكَ عِلْمَهُ فأتاهُ فَوَجَدَهُ جالِساً في بَيْتِهِ مُنَكِّساً رَأْسَهُ فقال ماشأنُكَ فقال شَرٌّ كانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَوْقَ صَوْتِ النبيِّ ﷺ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فأتَى الرَّجلُ فأخْبَرَهُ أنَّهُ قال كذَا وكذَا فقال مُوسَى بنُ أنَسٍ فَرَجَعَ المرَّةَ الآخِرَةَ بِبِشارَةٍ عَظِيمَةٍ فقال اذهَبْ إليهِ فقُلْ لهُ إنَّكَ لَسْتَ مِنْ أهْلِ النَّارِ ولَكِنْ مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لست من اهل النار ولكن من اهل الجنة لان هذا امر لا يطلع عليه الا النبي ﷺ واخبر النبي ﷺ انه يعيش حميدا ويموت شهيدا فلما كان يوم اليمامة ثبت حتى قتل وروى ابن ابي حاتم في تفسيره من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس في قصة ثابت بن قيس فقال في اخرها قال انس قلنا نراه يمشي بين اظهرنا و نحن نعلم انه من اهل الجنة فلما كان يوم اليمامة كان في بعضنا بعض الانكشاف فاقبل وقد تكفن وتحنط فقاتل حتى قتل *

(ذكر رجاله) وهم خمسة . علي بن عبد الله المعروف بابن المديني . وازهر بفتح الهمزة وسكون الزاي ابن سعد الباهلي السمان البصري مات سنة ثلاث ومائتين . وابن عون هو عبد الله بن عون بن ارطبان ابو عون المزني البصري . وموسى بن انس بن مالك قاضي البصرة وانس بن مالك رضي الله تعالى عنه *

(ذكر معناه) قوله « انبأني موسى بن انس » ووقع في رواية ابي عوانة ورواية عبد الله بن احمد عن ابن عون عن ثمامة بن عبد الله بن انس بدل موسى بن انس واخرجه ابو نعيم عن الطبراني عنه وقال لا ادري ممن الوهم واخرجه الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن انس قال لما نزلت (يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) قعد ثابت بن قيس في بيته الحديث وهذا صورته مرسل الا انه يقوي ان الحديث لابن عون عن موسى لا عن ثمامة قوله « افتقد ثابت بن قيس » وقيس بن شماس بن زهير بن مالك بن امرىء القيس بن مالك وهو الاغر بن ثعلبة بن كعب ابن الخزرج وكان خطيب الانصار وخطيب النبي عليه الصلاة والسلام وقد ذكرنا انه قتل باليمامة شهيدا قوله « فقال رجل » قيل هو سعد بن معاذ لما روى مسلم من وجه آخر من طريق حماد عن ثابت عن انس فسال النبي عليه الصلاة والسلام سعد بن معاذ فقال يا ابا عمرو ماشان ثابت اشتكى فقال سعد انه لجاري وما علمت له شكوى فان قلت الآية المذكورة نزلت في سنة الوفود بسبب الاقرع بن حابس وغيره وكان ذلك في سنة تسع وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بني قريظة وذلك في سنة خمس قلت اجيب عن ذلك بان الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الاقرع اول السورة وهو قوله (لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) وقيل الرجل المذكور هو سعد بن عبادة لما روى ابن المنذر في تفسيره من طريق سعيد بن بشر عن قتادة عن انس في هذه القصة فقال سعد بن عبادة يارسول الله هو جاري الحديث

Marfat.com

قیل هو اشبه بالصواب لان سعد بن عبادة من قبیلة ثابت بن قیس فهو اشبه ان یکون جاره من سعد بن معاذ لانه من قبیلة اخری قوله «انا اعلم لك» هکذا روایة الاکثرین وقال الکرمانی کلمة الا للتنبیه او تکون الهمزة فی الا للاستفهام وفی بعضها انا اعلم (قلت) کان النسخ التی وقعت عنده الا اعلم موضع انا اعلم فلذلك قال کلمة الا للتنبیه او تکون الهمزة فی الا للاستفهام ثم اشار الی روایة الاکثرین وهی انا اعلم بقوله وفی بعضها انا اعلم قوله لك ای لاجلك قوله علمه ای خبره قوله فاتاه ای فاتی الرجل المذکور ثابت بن قیس فوجده جالسا فی بیته وقوله جالسا ومنکسا حالان مترادفان او متداخلان وراسه منصوب بقوله منکسا قوله ماشانك ای ماحالك قوله فقال شر ای فقال ثابت حالی شر قوله کان یرفع صوته هذا التفات ومقتضی الحال ان یقول کنت ارفع صوتی ولکنه التفت من الحاضر الی الغائب قوله فقد حبط عمله ای بطل وکان القیاس فیه ایضا ان یقول فقد حبط عملی وکذا قوله وهو من اهل النار والقیاس فیه وانا من اهل النار قوله فاتی الرجل فاخبره ای فاتی الرجل النبی صلی الله علیه وسلم فاخبره انه قال کذا وکذا وکان ثابت لما نزلت لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی جلس فی بیته وقال انا من اهل النار وفی روایة لمسلم فقال ثابت لما نزلت هذه الآیة ولقد علمتم انی من ارفعکم صوتا قوله فقال موسی بن انس وهو الراوی المذکور عن ابیه انس قوله فرجع المرة الآخرة ای فرجع الرجل المذکور ویروی المرة الاخری قوله ببشارة بضم الباء وکسرها والکسر اشهر وهی الخبر السار سمیت بذلك لانها تظهر طلاقة الانسان وفرحه قوله فقال اذهب الیه بیان البشارة ای فقال النبی ﷺ للرجل المذکور اذهب الی ثابت بن قیس فقل له الی آخره فان قلت فیه زیادة العدد علی المبشرین بالجنة قلت التخصیص بالعدد لا ینافی الزائد او المراد بالعشرة الذین بشروا بها دفعة واحدة او بلفظ البشارة وکیف لا والحسن والحسین وازواج النبی ﷺ من اهل الجنة قطعا ونحوهم *

١١٨ - ﴿ حدثنی محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابی اسحاق سمعت البراء ابن عازب رضی الله عنهما قرأ رجل الکهف وفی الدار الدابة فجعلت تنفر فسلم فاذا ضبابة او سحابة غشیته فذکره للنبی صلی الله علیه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السکینة نزلت للقرآن او تنزلت للقرآن ﴾

مطابقته للترجمة من حیث ان فیه اخباره ﷺ عن نزول السکینة عند قراءة القران وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبیعی والحدیث اخرجه مسلم فی الصلاة عن ابی موسی وبندار کلاهما عن غندر وعن ابی موسی عن عبد الرحمن بن مهدی وابی داود واخرجه الترمذی فی فضائل القران عن محمود بن غیلان قوله « قرا رجل » هو اسید بن حضیر قوله « الکهف » ای سورة الکهف قوله « تنفر » بکسر الفاء من النفرة قوله « فسلم » ای دعا بالسلامة کما یقال اللهم سلم او فوض الامر الی الله ورضی بحکمه او قال سلام علیك قوله « ضبابة » هی سحابة تغشی الارض کالدخان وقال ابن فارس الضبابة کل شیء کالغبار وقال الداودی قریب من السحاب وهو الغمام الذی لا یکون فیه مطر قوله « او سحابة » شك من الراوی قوله « غشیته ای احاطت به قوله « فلان » ای یا فلان معناه کان ینبغی ان تستمر علی القران وتغتنم ما حصل لك من نزول الرحمة وتستکثر من القراءة قوله « فانها » ای فان الضبابة المذکورة هی السکینة واختلفوا فی معناها فقیل هی ریح هفافة ولها وجه کوجه الانسان وقیل هی الملائکة وعلیهم السکینة والمختار انها شیء من مخلوقات الله تعالی فیه طمانینة ورحمة ومعه ملائکة یستمعون القران *

١١٩ - ﴿ حدثنا محمد بن یوسف حدثنا احمد بن یزید بن ابراهیم ابو الحسن الحرانی حدثنا زهیر بن معاویة حدثنا ابو اسحاق سمعت البراء بن عازب یقول جاء ابو بکر رضی الله عنه الی ابی فی منزله فاشتری منه رحلا فقال لعازب ابعث ابنك یحمله معی قال فحملته معه وخرج ابی ینتقد ثمنه فقال له ابی یا ابا بکر حدثنی کیف صنعتما حین سریت مع رسول الله

صلی

صلى اللهُ عليهِ وسلّم قال نعم أسرينا لَيْلَتَنا ومِنَ الغدِ حتّى قامَ قائمُ الظهيرةِ وخلاَ الطَّريقُ لا يمرُّ
فيهِ أحدٌ فرُفِعَتْ لنا صخرةٌ طويلةٌ لها ظلٌّ لم تأتِ عليهِ الشمسُ فنزلنا عِندَهُ وسوَّيتُ للنبيِّ صلى
اللهُ عليه وسلم مكاناً بيدِي ينامُ عليهِ وبسطتُ فيهِ فروةً وقلتُ نم يارسولَ الله وأنا أنفضُ لكَ
ما حولكَ فنامَ وخرجتُ أنفضُ ما حولَهُ فإذا أنا براعٍ مُقبلٍ بغنمهِ إلى الصخرةِ يُريدُ منها مِثلَ
الذي أردنا فقلتُ لِمَنْ أنتَ ياغلامُ فقال لرجلٍ من أهلِ المدينةِ أو مكةَ قلتُ أفي غنمِكَ لبنٌ قال
نعمْ قلتُ أفتحلبُ قال نعمْ فأخذَ شاةً فقلتُ انفضِ الضرعَ مِنَ التُّرابِ والشَّعرِ والقَذَى قال
فرأيتُ البراءَ يضربُ إحدى يديهِ على الأخرى ينفضُ فحلبَ في قعبٍ كُثبةً من لبنٍ ومعي إداوةٌ
حملتُها للنبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم يرتوي منها يشربُ ويتوضّأُ فأتيتُ النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلم
فكرِهتُ أنْ أوقظَهُ فوافقتُهُ حينَ استيقظَ فصببتُ مِنَ الماءِ على اللبنِ حتّى بردَ أسفلُهُ فقلتُ
اشربْ يارسول الله قال فشربَ حتّى رضيتُ ثُمّ قال ألم يأنِ للرّحيلِ قلتُ بلى قال فارتحلنا بعدَ
ما مالتِ الشمسُ واتّبعنا سُراقةُ بنُ مالكٍ فقلتُ أُتينا يارسولَ الله فقال لا تحزنْ إنَّ اللهَ معنا فدعا
عليهِ النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم فارتطمتْ بهِ فرسُهُ إلى بطنِها أُرى في جلدٍ مِنَ الأرضِ شكَّ زهيرٌ
فقال إنّي أُراكما قد دعوتُما عليَّ فادعوا لي فاللهُ لكما أنْ أرُدَّ عنكما الطلبَ فدعا له النبيُّ ﷺ
فنجا فجعلَ لا يلقى أحدًا إلاّ قال كفيتُكُمْ ما هُنا فلاَ يلقى أحدًا إلاّ ردَّهُ قال ووفى لنا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه معجزة ظاهرة لا تخفى على متامل (ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول محمد ابن يوسف ابو احمد البخارى البيكندى سكن بغداد وهو من افراده وصغار شيوخه وشيخه الآخر محمد بن يوسف الفريابى اكبر من هذا واقدم سماعا وقد اكثر البخارى عنه * الثانى احمد بن يزيد من الزيادة ابن ابراهيم ابو الحسن الحرانى يعرف بالورتنيسى بفتح الواو وسكون الراء وفتح المثناة من فوق وتشديد النون المكسورة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة ثم سين مهملة قلت الورتنيس احد اجداده وهو ابراهيم ابو احمد الحاكم اسم الورتنيس ابراهيم * الثالث زهير بن معاوية ابو خيثمة الجعفى * الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى * الخامس البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهم *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفى رواية اخبرنا احمد بن زيد وفيه السماع وفيه القول فى موضع واحد وفيه ان احمد بن يزيد انفرد به البخارى دون الخمسة وفيه ان زهير بن حرب هو الذى روى هذا الحديث تاما عن ابى اسحق وابوه خديج واسرائيل وروى شعبة منه قصة اللبن خاصة وقد رواه عن ابى اسحق مطولا ايضا حفيده يوسف بن اسحق بن ابى اسحق وهو فى باب الهجرة الى المدينة لكنه لم يذكر منه قصة سراقة وزاد فيه قصة غيرها *

(ذكر معناه) **قوله** جاء ابو بكر اى الصديق رضى الله تعالى عنه **قوله** الى ابى هو عازب بن الحارث بن عدى الاوسى من قدماء الانصار **قوله** فاشترى منه رحلا بفتح الراء وسكون الحاء المهملة وهو للناقة كالسرج للفرس وقيل الرحل اصغر من القتب واشتراه بثلاثة عشر درهما **قوله** فقال لعازب ابعث ابنك يحمله اى يحمل الرحل معى **قوله** قال فحملت معه اى قال البراء فحملت الرحل معه وفى رواية اسرائيل التى تاتى فى مسند ابى بكر رضى الله تعالى عنه ان عازبا امتنع من

Marfat.com

ارسال ابنه مع ابی بکر حتی یحدثه ابو بکر بالحدیث وهی زیادة ثقة مقبولة قوله وخرج ابی ینتقد ثمنه ای یستوفیه قوله «حین سریت» سری واسری لغتان بمعنی السیر فی اللیل قال الله تعالی (سبحان الذی اسری بعبده لیلا) وقال (واللیل اذا یسر) قوله اسرینا لیلتنا یعنی سرینا لیلا وذلک حین خرجا من الغار وکانا لبثا فی الغار ثلاث لیال ثم خرجا قوله ومن الغد ای بعض الغد والعطف فیه کما فی قوله علفتها تبنا وماء باردا. اذ الاسراء انما یکون باللیل قوله حتی قام قائم الظهیرة ای نصف النهار وهو استواء حالة الشمس وسمی قائما لان الظل لا یظهر حینئذ فکانه قائم واقف وفی روایة اسرائیل اسرینا لیلتنا ویومنا حتی اظهرنا ای دخلنا فی وقت الظهیرة قوله وخلا الطریق هذا یدل علی انه کان فی زمن الحر وقیل فی قوله علی حین غفلة من اهلها ای نصف من النهار قوله فرفعت لنا صخرة ای ظهرت لابصارنا ورفعت علی صیغة المجهول قوله وبسطت فیه فروة وهو الجلد الذی یلبس وقیل المراد بها قطعة حشیش مجتمعة ویقوی المعنی الاول ما فی روایة ابی یوسف بن ابی اسحاق ففرشت له فروة معی قوله وانا انفض لک ما حولک یعنی من الغبار ونحو ذلک حتی لا یثیره علیه الریح وقیل معنی النفض هنا الحراسة یقال نفضت المکان اذا نظرت جمیع ما فیه ویؤیده قوله فی روایة اسرائیل ثم انطلقت انظر ما حولی هل اری من الطلب احدا والنفضة قوم یبعثون فی الارض ینظرون هل بها عدو او خوف قوله لرجل من اهل المدینة او مکة هذا شک من الراوی وهو احمد بن یزید فان مسلما اخرجه من طریق الحسن بن محمد بن اعین عن زهیر فقال فیه لرجل من اهل المدینة ولم یشک ووقع فی روایة خدیج فسمی رجلا من اهل مکة ولم یشک فان قلت کیف وجه هذا قلت المراد من المدینة فی روایة مسلم هی مکة ولم یرد به المدینة النبویة لانها حینئذ لم تکن تسمی المدینة وانما کان یقال لها یثرب وایضا فلم تجر العادة للرعاة ان یبعدوا فی المراعی هذه المسافة البعیدة ووقع فی روایة اسرائیل فقال لرجل من قریش سماه فعرفته وهذا یؤید هذا الوجه لان قریشا لم یکونوا یسکنون المدینة النبویة اذ ذاک قوله «افی غنمک لبن» بفتح اللام والباء الموحدة وحکی عیاض ان فی روایة لبن بضم اللام وتشدید الباء الموحدة جمع لابن ای هل فی غنمک ذوات لبن قوله «افتحلب قال نعم» ای احلب واراد بهذا الاستفهام امعک اذن من صاحب الغنم فی الحلب لمن یمر بها علی سبیل الضیافة فبهذا یندفع اشکال من یقول کیف استجاز ابو بکر اخذ اللبن من الراعی بغیر اذن مالک الغنم واجیب هنا بجواب آخر وهو ان ابا بکر عرف مالک الغنم وعرف رضاه بذلک لصداقته له او لاذنه العام بذلک وقیل کان الغنم لحربی لا امان له وقیل کانوا مضطرین قوله «انفض الضرع» ای ندی الشاة قوله «والقذی» بفتح القاف وفتح الذال المعجمة مقصورا وهو الذی یقع فی العین یقال قذت عینه اذا وقع فیها القذی کانه شبه ما یصیر فی الضرع من الاوساخ بالقذی فی العین قوله «فی قعب» هو القدح من الخشب قوله «کثبة» بضم الکاف وسکون الثاء المثلثة وفتح الباء الموحدة ای قطعة من لبن قدر ملء القدح وقیل قدر حلبة خفیفة وقال الهروی والقزاز کل ما جمعته من طعام او لبن او غیرهما فهی کثبة قال الهروی بعد ان یکون قلیلا قوله «اداوة» بکسر الهمزة وهی تعمل من جلد یستصحبه المسافر قوله «یرتوی منها» ای یستقی قوله «یشرب» حال قوله «فوافقته حتی استیقظ» ای وافق اتیانی وقت استیقاظه وروی حتی اتیت به حتی استیقظ قوله «حتی برد» بفتح الراء وقال الجوهری بضمها قوله «حتی رضیت» ای طابت نفسی لکثرة ما شرب قوله «الم یان للرحیل» ای قال النبی صلی الله تعالی علیه وسلم لابی بکر رضی الله تعالی عنه الم یان وقت الارتحال قوله واتبعنا سراقة ابن مالک بن جعشم واتبعنا بفتح العین فاعل ومفعول وسراقة بالرفع فاعله وفی روایة اسرائیل فارتحلنا والقوم یطلبوننا فلم یدرکنا غیر سراقة قوله اتینا بضم الهمزة علی صیغة المجهول قوله فارتطمت به ای بسراقة فرسه ومعنی ارتطمت غاصت قوائمها فی تلک الارض الصلبة وارتطم فی الوحل ای دخل فیه واحتبس ورطمت الشیء اذا ادخلته فارتطم قوله اری بضم الهمزة ای اظن وهو لفظ زهیر الراوی وفی روایة مسلم الشک من زهیر یعنی هل قال هذه اللفظة ام لا قوله فی جلد بفتح الجیم واللام وهو الصلب من الارض المستوی قوله فقال انی اراکما ای قال سراقة للنبی ﷺ ولابی بکر انی اراکما قد دعوتما علی فادعوا لی فالله لکما قوله «فالله» بالرفع مبتدا وقوله لکما خبره ای ناصر لکما قوله «ان اردعنکما» ای ادعوا لان ارد فهو علة للدعاء وروی بنصب لفظة الله ای

Marfat.com

فاشهد الله لاجلسكما ان اردعنكما الطلب وقيل بالجر ايضا بنزع الخافض والتقدير اقسم بالله لكما بان ارد الطلب وهو جمع طالب وفي شرح السنة اقسم بالله لكما على الرد قوله «فنجا» اى من الارتطام قوله الا قال كفيتكم ويروى كفيتم قوله ماهنا يعنى ماهنا الذى تطلبونه قوله فلا يلقى احدا الارده بيان قوله ماهنا قوله ووفى لنا اى وفى سراقة بما وعده من رد الطلب ٭ وفى هذا الحديث معجزة لرسول الله صلى الله عليه تعالى وسلم وفضيلة لابى بكر رضى الله تعالى عنه وفيه خدمة التابع للمتبوع واستصحاب الركوة فى السفر وفضل التوكل على الله تعالى وان الرجل الجليل اذا لم يدافع عنه وقال الخطابى استدل به بعض شيوخ السوء من المحدثين على الاخذ على الحديث لان عازبا لم يحمل الرحل حتى يحدثه ابو بكر بالقصة وليس الاستدلال صحيحا لان هؤلاء اتخذوا الحديث بضاعة يبيعونها ويأخذون عليها اجرا واما ما التمسه ابو بكر من تحميل الرحل فهو من باب المعروف والعادة المقررة ان تلامذة التجار يحملون الاثقال الى بيت المشترى ولو لم يكن ذلك لكان لا يمنعه افادة القصة قال تعالى اتبعوا من لا يسألكم اجرا وهم مهتدون ٭

۱۲۰ ـ ﴿ حدثنا معلى بن أسد حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي ﷺ دخل على أعرابي يعوده قال وكان النبي ﷺ إذا دخل على مريض يعوده قال لا بأس طهور إن شاء الله فقال له لا بأس طهور إن شاء الله قال قلت طهور كلا بل هي حمى تفور أو تثور على شيخ كبير تزيره القبور فقال النبي ﷺ فنعم إذا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فنعم اذا وذلك من حيث ان الاعرابى لما رد على النبى صلى الله عليه وسلم قوله لا باس طهور ان شاء الله مات على وفق ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم ووجه دخوله فى هذا الباب ان فى بعض طرقه زيادة تقتضى ايراده فى علامات النبوة اخرجه الطبرانى وغيره من رواية شرحبيل والد عبد الرحمن فذكر نحو حديث ابن عباس رضى الله عنه وفى اخر فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اما اذا ابيت فهى كما تقول وقضاء الله كائن فما امسى من الند الا ميتا انتهى (قلت) الذى ذكرنا اوجه لان الذى ذكره هو حاصل قوله فنعم اذا وتوجيه المطابقة من نفس الحديث اوجه من توجيهها من حديث اخر هل البخارى وقف عليه ام لا وهل هو على شرطه ام لا ٭ وعبد العزيز بن المختار بالخاء المعجمة الانصارى الدباغ مر فى الصلاة وخالد هو ابن مهران الحذاء والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الطب عن اسحق عن خالد وفى التوحيد عن محمد بن عبد الله واخرجه النسائى فى الطب وفى اليوم والليلة عن سوار بن عبد الله قوله « على اعرابى » قال الزمخشرى فى ربيع الابرار اسم هذا الاعرابى قيس فقال فى باب الامراض والعلل دخل النبى ﷺ على قيس بن ابى حازم يعوده فذكر القصة وقال بعضهم لم ار تسميته لغيره فهذا ان كان محفوظا فهو غير قيس بن ابى حازم احد المخضرمين لان صاحب القصة مات فى زمن النبى ﷺ وقيس لم ير النبى ﷺ فى حياته انتهى قلت عدم رؤيته ذلك لا ينافى رؤية غيره مع ان بعضهم قال انه راى النبى ﷺ يخطب قوله «يعوده فى الموضعين» جملة حالية قوله «ان شاء الله» بمعنى الدعاء قوله (قال قلت) اى قال الاعرابى مخاطبا للنبى ﷺ قلت طهور قوله «كلا» اى ليس بطهور فابى وسخط فلا جرم اماته الله قوله «اوتثور» بالثاء المثلثة شك من الراوى قوله « تزيره » بضم التاء المثناة من فوق من ازاره اذا حمله على الزيارة قوله «فنعم اذا» اى نعم بازارة القبور حينئذ ويجوز ان يكون الشارع قد علم انه سيموت من مرضه فقوله طهور ان شاء الله دعاء له بتكفير ذنوبه ويجوز ان يكون اخبر بذلك قبل موته بعد قوله وقال صاحب التوضيح فى قوله لا باس طهور فيه دلالة على ان الطهور هو المطهر خلافا لابى حنيفة فى قوله الطهور هو الطاهر قلت ليت شعرى من نقل هذا عن ابى حنيفة وكيف يقول ذلك والطهور صيغة مبالغة فاذا كان بمعنى طاهر يفوت المقصود ٭

Marfat.com

١٢١ - ﴿ حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال كان رجل نصرانيا فأسلم وقرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب للنبي ﷺ فعاد نصرانيا فكان يقول ما يدري محمد إلا ما كتبت له فأماته الله فدفنوه فأصبح وقد لفظته الأرض فقالوا هذا فعل محمد وأصحابه لما هرب منهم نبشوا عن صاحبنا فألقوه فحفروا له فأعمقوا فأصبح وقد لفظته الأرض فقالوا هذا فعل محمد وأصحابه نبشوا عن صاحبنا لما هرب منهم فألقوه خارج القبر فحفروا له وأعمقوا له في الأرض ما استطاعوا فأصبح قد لفظته الأرض فعلموا أنه ليس من الناس فألقوه ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ظهرت معجزة النبي ﷺ في لفظ الارض اياه مرات لانه لما ارتد عاقبه الله تعالى بذلك لتقوم الحجة على من يراه ويدل على صدق الشارع * وابو معمر بفتح الميمين اسمه عبد الله بن عمرو بن ابى الحجاج المنقرى المقعد البصرى وعبد الوارث بن سعيد البصرى وعبد العزيز بن صهيب ابو حمزة البصرى وهؤلاء كلهم بصريون والحديث من افراده قوله « نصرانيا » منصوب على انه خبر كان ويروى نصرانى بالرافع على ان كان تامة ولم يدر اسمه لكن في رواية مسلم من طريق ثابت عن انس كان منا رجل من بنى النجار. قوله « فعاد نصرانيا » في رواية ثابت فانطلق هاربا حتى لحق باهل الكتاب فرفعوه قوله « فكان يقول » اى فكان هذا النصرانى يقول مايدرى محمد الاما كتبت له وفي رواية الاسماعيلى كان يقول ماارى يحسن محمد الاما كنت اكتب له وروى ابن حبان عن ابى هريرة نحوه قوله « فاماته الله » وفي رواية ثابت « فما لبث ان قصم الله عنقه فيهم » قوله « وقد لفظته الارض » اى رمته من القبر الى الخارج ولفظته بكسر الفاء وبفتحها وقال القزاز في جامعه كل ماطرحته من يدك فقد لفظته ولا يقال بكسر الفاء وانما يقال بالفتح *

١٢٢ - ﴿ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال وأخبرني ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله ﷺ إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفس محمد بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة جدا * والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن حرملة بن يحيى والحديث قدمر في الخمس من وجه اخر عن ابى هريرة في باب قول النبي ﷺ « احلت لكم الغنائم » وقدمر في اوائل الكتاب الكلام في كسرى وقيصر والمعنى لايبقى كسرى بالعراق وقيصر بالشام ولما فتحت عراق والشام في ايام عمر بن الخطاب رضي الله عنه انفقت كنوزهما في سبيل الله مثل ما اخبر به النبي ﷺ

١٢٣ - ﴿ حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة رفعه قال إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده وذكر وقال لتنفقن كنوزهما في سبيل الله ﴾

قبيصة هو ابن عقبة وسفيان هو الثورى والحديث قدمضى في الخمس عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن عبد الملك عن جابر بن سمرة قوله « رفعه » ويروى « يرفعه » اى يرفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله « اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده » هذا المقدار هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر بعده « واذا هلك

قيصر

Marfat.com

قيصر فلا قيصر بعده قوله « وذكر » اى وذكر بعد قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وقال لتنفقن كنوزهما في سبيل الله اى في ابواب البر والطاعات

١٢٤ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن عبد الله بن أبي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول إن جعل لي محمد الأمر من بعده تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه فأقبل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله ﷺ قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة في أصحابه فقال لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكها ولن تعدو أمر الله فيك ولئن أدبرت ليعقرنك الله وإني لأراك الذي اريت فيك ما رأيت فأخبرني أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال بينما أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فأهمني شأنهما فأوحي إلي في المنام أن انفخهما فنفختهما فطارا فأولتهما كذابين يخرجان بعدي فكان أحدهما العنسي والآخر مسيلمة الكذاب صاحب اليمامة ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فاولتهما كذابين الى اخره لان فيه اخبارا عنه ﷺ بامر قد وقع بعضه في ايامه وبعضه بعده فان العنسي قتل في ايامه ومسيلمة قتل بعده في وقعة اليمامة قتله وحشي قاتل حمزة رضي الله تعالى عنه * (فان قلت) قال يخرجان بعدي ومسيلمة خرج بعده واما العنسي فانه خرج في ايامه (قلت) معنى قوله بعدي يعني بعد نبوتي او بعد دعواي النبوة * وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حمزة الحمصي وعبد الله بن ابي حسين هو عبد الله بن عبد الرحمن ابن ابي حسين النوفلي مر في البيع ونافع بن جبير بن مطعم مر في الوضوء * والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابي اليمان ايضا واخرجه مسلم في الرؤيا عن محمد بن سهل عن ابي اليمان به واخرجه الترمذي فيه عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن ابي اليمان بقصة الرؤيا دون قصة مسيلمة وقال غريب واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور عن ابي اليمان *

(ذكر معناه) قوله « قدم مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله ﷺ » اى على زمنه وكان قدومه في سنة تسع من الهجرة وهي سنة الوفودات قال ابن اسحق قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفد بني حنيفة فيهم مسيلمة بن حبيب وقال ابن هشام هو مسيلمة بن ثمامة ويكنى ابا ثمامة وقال السهيلي هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير ابن حبيب بن الحارث بن عبد الحارث بن هممان بن ذهل بن الدول بن حنيفة ويكنى ابا ثمامة وقيل ابا هرون وكان قد تسمى بالرحمان وكان يقال له رحمان اليمامة وكان يعرف ابوابا من النيرنجات فكان يدخل البيضة في القارورة وهو اول من فعل ذلك وكان يقص جناح الطير ثم يصله ويدعي ان ظبية تاتيه من الجبل فيحلب لبنها قال الواقدي وكان وفد بني حنيفة بضعة عشر رجلا عليهم سلمى بن حنظلة وفيهم طلق بن علي وعلي بن سنان ومسيلمة بن حبيب الكذاب فانزلوا في دار رملة بنت الحارث واجريت عليهم الضيافة فكانوا يؤتون بغداء وعشاء مرة خبزا ولحما ومرة خبزا ولبنا ومرة خبزا وسمنا ومرة تمرا ينثر لهم فلما قدموا المسجد اسلموا وقد خلفوا مسيلمة في رحالهم ولما ارادوا الانصراف اعطاهم جوائزهم خمس اواق من فضة وامر لمسيلمة بمثل ما اعطاهم لما ذكروا انه في رحالهم فقال اما انه ليس بشركم مكانا فلما رجعوا اليه اخبروه بما قال عنه فقال انما قال ذلك لانه عرف ان الامر لي من بعده وبهذه الكلمة تشبث قبحه الله حتى ادعى النبوة وقال ابن اسحق ثم انصرفوا عن رسول الله ﷺ ولما انتهوا الى اليمامة ارتد عدو الله وتنبأ وتكذب لهم وقال اني اشتركت معه

Marfat.com

فی الامر ثم جعل یسجع لهم السجعات مضاهیا للقرآن فاستقامت علی ذلک بنو حنیفة و قتل فی ایام ابی بکر الصدیق فی وقعة الیمامة قتله وحشی قاتل حمزة کما ذکرناه وکان عمره حین قتل مائة وخمسین سنة **قوله** فاقبل الیه رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم تالفا له ولقومه رجاء اسلامهم ولیبلغ ما انزل الیه وقال القاضی عیاض یحتمل ان سبب مجیئه ان مسیلمة قصده من بلده للقائه فجاءه مکافاة قال وکان مسیلمة حینئذ یظهر الاسلام وانما ظهر کفره بعد ذلک **قوله** ومعه ثابت بن قیس بن شماس خطیب رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان یجاوب الوفود عن خطبهم **قوله** وفی ید رسول الله صلی الله علیه وسلم الواو فیه للحال **قوله** لن تعدو امر الله فیک ای خیبتک فیما املته من النبوة وهلاکک دون ملکک او فیما سبق من قضاء الله تعالی وقدره فی شقاوتک ویروی لن تعد بحذف الواو للجزم والجزم بلن لغة حکاها الکسائی **قوله** ولئن ادبرت ای عن طاعتی لیعقرنک الله ای لیقتلنک ویهلکک واصله من عقر الابل ضرب قوائمها بالسیف وجرحها وکان کذلک قتله الله عز وجل یوم الیمامة **قوله** وانی لاراک بضم الهمزة ای لاظنک الشخص الذی رایت فی المنام فی حقک ما رایته **قوله** فاخبرنی ابو هریرة ای قال ابن عباس اخبرنی ابو هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم الی آخره وفی مسلم وانی لاراک الذی اریت قبل ما اریت وهذا ثابت یجیبک عنی ثم انصرف عنه فقال ابن عباس فسالت عن قول رسول الله صلی الله علیه وسلم وانی لاراک الذی اریت فاخبرنی ابو هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال بینما انا نائم رایت فی یدی سوارین الحدیث وهذا یعد من مسند ابی هریرة دون ابن عباس فلذلک ذکره الحافظ المزی فی مسند ابی هریرة **قوله** سوارین من ذهب بضم السین وکسرها وقال النووی قال اهل اللغة اسوار ایضا بضم الهمزة وفیه ثلاث لغات وفی التوضیح **قوله** من ذهب للتاکید لان السوار لا یکون الا من ذهب فان کان من فضة فهو قلب **قوله** فاهمنی شانهما ای احزننی امرهما **قوله** ان انفخهما ای انفخ السوارین وهو امر من النفخ فلما امر بالنفخ نفخهما وتاویل نفخهما انهما قتلا بریحه ای ان الاسود ومسیلمة قتلا بریحه والذهب زخرف یدل علی زخرفهما ودلا بلفظها علی ملکین لان الاساورة هم الملوک وفی النفخ دلیل علی اضمحلال امرهما وکان کذلک **قوله** فاولتهما ای السوارین **قوله** یخرجان بعدی قال النووی ای یظهران شوکتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة والا فقد کانا فی زمنه انتهی وقد ذکرنا ان المراد بعد دعوای النبوة او بعد ثبوت نبوتی **قوله** فکان احدهما ای احد السوارین فی التاویل العنسی بفتح العین المهملة وسکون النون وبالسین المهملة وهو نسبة الاسود الصنعانی الذی ادعی النبوة وقیل اسمه عبلة بفتح العین المهملة وسکون الباء الموحدة ابن کعب وکان یقال له ذو الخمار لانه زعم ان الذی یاتیه ذو الخمار قتله فیروز الصحابی الدیلمی بصنعاء دخل علیه فحطم عنقه وهذا کان فی حیاة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مرضه الذی توفی فیه علی الاصح والمشهور وبشر رسول الله صلی الله علیه وسلم الصحابة بذلک ثم بعده حمل راسه الیه وقیل کان ذلک فی زمن الصدیق رضی الله تعالی عنه والعنسی نسبة الی عنس قال الرشاطی اسمه زید بن مالک بن ادد ومالک هو جماع مذحج قال ابن درید العنس الناقة الصلبة **قوله** والاخر ای السوار الاخر فی التاویل مسیلمة الکذاب **قوله** الیمامة بفتح الیاء اخر الحروف وتخفیف المیمین وهی مدینة بالیمن علی اربع مراحل من مکة شرفها الله ومرحلتین من الطائف قیل سمیت بذلک باسم جاریة زرقاء کانت تبصر الراکب من مسیرة ثلاثة ایام یقال هو ابصر من زرقاء الیمامة فسمیت الیمامة لکثرة ما اضیف الیها والنسبة الیها عامی*

۱۲۵ ـ ﴿ حدثنی مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حدثنا حَمَّادُ بْنُ أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ جَدِّهِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى أُرَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قال رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أُهَاجِرُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَرْضٍ بِهَا نَخْلٌ فَذَهَبَ وَهَلِي إِلَى أَنَّهَا الْيَمَامَةُ أَوْ هَجَرُ فَإِذَا هِيَ الْمَدِينَةُ يَثْرِبُ وَرَأَيْتُ فِي رُؤْيَايَ هَذِهِ أَنِّي هَزَزْتُ سَيْفاً فَانْقَطَعَ صَدْرُهُ فَإِذَا هُوَ مَا أُصِيبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ ثُمَّ هَزَزْتُهُ بِأُخْرَى فَعَادَ أَحْسَنَ مَا كَانَ فَإِذَا هُوَ مَا جَاءَ اللهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ

المؤمنین

Marfat.com

المُؤْمِنِينَ ورأيتُ فِيها بقرًا واللهُ خيرٌ فإذاهم المُؤْمِنُونَ يومَ أُحُدٍ وإذا الخَيْرُ ما جاء اللهُ به مِنَ الخَيْرِ وثَوابِ الصِّدْقِ الَّذِي آتانا اللهُ بَعْدَ يومِ بَدْرٍ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن رؤياه الصدق ووقوعها مثل ماعبرها به وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء اخر الحروف ثم دال مهملة ابن عبدالله بن ابى بردة بضم الباء الموحدة يروى عن جده ابى بردة واسمه الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته ابن ابى موسى الاشعرى واسمه عبدالله بن قيس . والحديث اخرجه البخارى مقطعا فى غير موضع من المغازى وعلامات النبوة والتعبير عن ابى كريب محمد بن العلاء واخرجه مسلم فى الرؤيا عن ابى كريب وعبدالله بن براد واخرجه النسائى فيه عن موسى بن عبدالرحمن واخرجه ابن ماجه فيه عن محمود بن غيلان اربعتهم عن ابى اسامة عنه به قوله اراه بضم الهمزة اى اظنه قوله وهل بفتح الهاء يعنى وهمى واعتقادى ويجوز فيه اسكان الهاء مثل نهر ونهر يقال وهلت الى الشىء اذا ذهب وهمك اليه يقال وهل يهل وهلا وعن ابى زيد وهلت فى الشى ء وعنه اهل وهلا اذا نسيت وغلطت فيه وضبطه بكسر الهاء قوله او الهجر بفتح الجيم وهى مدينة باليمن وهى قاعدة البحرين ويقال بدون الالف واللام بينها وبين البحرين عشر مراحل قوله فاذا هى المدينة كلمة اذا للمفاجاة وهى ترجع الى ارض بها نخل وهو مبتدا والمدينة بالرفع خبره قوله يثرب بالرفع ايضا عطف بيان بفتح الياء آخر الحروف وسكون الثاء المثلثة وكسر الراء ثم باء موحدة والنهى الذى ورد عن تسمية المدينة بيثرب انما كان للتنزيه وانما جمع بين الاسمين هنا لاجل خطاب من لايعرفها وفى التوضيح وقد نهى عن التسمية بيثرب حتى قيل من قالها وهو عالم كتبت عليه خطيئة وسببه ما فيه من معنى التثريب والشارع من شانه تغيير الاسماء القبيحة الى الحسنة ويجوز ان يكون هذا قبل النهى كانه سماها فى القرآن اخبارا به عن تسمية الكفار لها قبل ان ينزل تسميتها قوله «وثواب الفتح» اراد بالفتح فتح مكة اوهو مجاز عن اجتماع المؤمنين واصلاح حالهم قوله «بقرا» قال النووى قد جاء فى بعض الروايات هكذا رايت بقرا تنحر وبهذه الزيادة يتم تاويل الرؤيا اذ نحر البقر هو قتل الصحابة باحد قوله «والله خير» قال القاضى ضبطنا والله خير برفع الهاء والراء على المبتدا والخبر قيل معناه ثواب الله خير اى صنع الله بالمقتولين خير لهم من مقامهم فى الدنيا والاولى قول من قال انه من جملة الرؤيا فانها كلمة سمعها فى الرؤيا عند رؤياه البقر بدليل تاويله لها بقوله ﷺ فاذا الخير ما جاء الله به قوله «وثواب الصدق» الى اخره يريد به بعد احد ولا يريد ما كان قبل احد قوله بعد يوم بدر قال القاضى بضم دال بعد وبنصب يوم قال وروى بنصب الدال ومعناه ما جاء الله به بعد بدر الثانية من تثبيت قلوب المؤمنين لان الناس جمعوا لهم وخوفوهم فزادهم ذلك ايمانا (وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) وتفرق البدو عنهم هيبة لهم *

١٢٦ ـ ﴿ حدثنا أبو نُعَيْمٍ حدثنا زَكَرِيَّاءُ عنْ فِرَاسٍ عنْ عامِرٍ عنْ مَسْرُوقٍ عنْ عائِشَةَ رضى اللهُ عنها قالَتْ أَقْبَلَتْ فاطِمَةُ تَمْشِي كأَنَّ مِشْيَتَها مَشْيُ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم فقال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم مَرْحَبًا بابْنَتِي ثُمَّ أَجْلَسَها عنْ يَمِينِهِ أَوْ عنْ شِمالِهِ ثُمَّ أَسَرَّ إِلَيْها حَدِيثًا فَبَكَتْ فَقُلْتُ لَها لِمَ تَبْكِينَ ثُمَّ أَسَرَّ إِلَيْها حَدِيثًا فَضَحِكَتْ فَقُلْتُ ما رَأَيْتُ كاليَوْمِ فَرَحًا أَقْرَبَ مِنْ حُزْنٍ فَسَأَلْتُها عَمَّا قال فقالَتْ ما كُنْتُ لِأُفْشِيَ سِرَّ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم حَتَّى قُبِضَ النبيُّ ﷺ فَسَأَلْتُها فقالَتْ أَسَرَّ إِلَيَّ أَنَّ جِبْرِيلَ كانَ يُعارِضُنِي القُرْآنَ في كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً وإِنَّهُ عارَضَنِي العامَ مَرَّتَيْنِ ولا أُراهُ إِلَّا حَضَرَ أَجَلِي وإِنَّكِ أَوَّلُ أَهْلِ بَيْتِي لَحاقًا بِي فَبَكَيْتُ فقال أَما تَرْضَيْنَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةَ نِساءِ أَهْلِ الجَنَّةِ أَوْ نِساءِ المُؤْمِنِينَ فَضَحِكْتُ لِذَلِكَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه اخبر عن حضور اجله ومن حيث انه اخبر ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة وابو نعيم

Marfat.com

الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابى زائدة وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى المكتب مرفى الزكاة وعامر هو الشعبى وفى بعض النسخ لفظ الشعبى مذكور ومسروق بن الاجدع والحديث . اخرجه البخارى ايضا فى الاستئذان عن موسى بن اسماعيل وفى فضائل القرآن واخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى كامل الجحدرى وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير واخرجه النسائى فى الوفاة عن محمد بن معمر وفى المناقب عن على بن حجر وفى اوله زيادة قوله كان مشيتها بكسر الميم لان الفعلة بالكسر للحالة وبالفتح للمرة قوله مشى النبى ﷺ بالرفع لانه خبر كان بالتشديد وكان ﷺ اذا مشى كانه ينحدر من صبب اى من موضع منحدر قوله اوشماله شك من الراوى قوله يعارضنى القران من المعارضة وهي المقابلة ومنه عارضت الكتاب بالكتاب اى قابلت به قوله «ما رايت كاليوم فرحا اقرب من حزن اى كان الفرح قريب الحزن قوله لافشى من الافشاء وهو الاظهار قوله حتى قبض متعلق بمحذوف اى لم يقل حتى قبض قوله ولا اراه الاحضر اجلى بضم الهمزة اى ولا اظنه الا ان موتى قرب وبكاؤها فى هذه الرواية كان من اجل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اراه الاحضر اجلى وضحكها كان لاجل اخباره لها انها سيدة نساء اهل الجنة او سيدة نساء المسلمين واما بكاؤها فى الرواية التى تاتى الآن كان لاجل قوله انه يقبض فى وجعه الذى توفى فيه وضحكها كان لاجل انه قال فاخبرنى انى اول اهل بيته اتبعه وماتت فاطمة بعد ابيها بستة اشهر قالت عائشة وذلك فى رمضان عن خمس وعشرين سنة وقيل ماتت بعده بثلاثة اشهر وفيه ان المرء لا يحب البقاء بعد محبوبه قال ابن عمر فى عاصم ؎

فليت المنايا كن خلفن عاصما ؎ فعشن جميعا اوذهبن بناىما

وفيه ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة قال الكرمانى فهى افضل من خديجة وعائشة رضى الله تعالى عنهما قلت المسالة مختلف فيها ولكن اللازم من الحديث ذلك الا ان يقال ان الرواية بالشك والمتبادر الى الذهن من لفظ المؤمنين غير النبى ﷺ عرفا ودخول المتكلم فى عموم كلامه مختلف فيه عند الاصوليين ؎

١٢٧ ـ ﴿ حدثنى يَحْيَى بنُ قَزَعَةَ حدثنا إبْرَاهِيمُ بنُ سَعْدٍ عَنْ أبِيهِ عَنْ عُرْوَةَ عَن عائِشَةَ رضى الله عنها أنَّها قالَتْ دَعا النبىُّ ﷺ فاطِمَةَ ابْنَتَهُ فى شَكْوَاهُ الَّذِى قُبِضَ فِيهِ فَسارَّها بِشَىْءٍ فَبَكَتْ ثُمَّ دَعاها فَسارَّها فَضَحِكَتْ قالَتْ فَسَألْتُها عَنْ ذَلِكَ فقالَتْ سارَّنِى النبىُّ ﷺ فأخْبَرَنِى أنَّهُ يُقْبَضُ فى وجَعِهِ الَّذِى تُوُفِّىَ فِيهِ فَبَكَيْتُ ثُمَّ سارَّنِى فأخْبَرَنِى أنِّى أوَّلُ أهْلِ بَيْتِهِ أتْبَعُهُ فَضَحِكْتُ ﴾

هذا طريق آخر من وجه آخر فى حديث عائشة المذكور اخرجه عن يحيى بن قزعة بالقاف والزاى والعين المهملة المفتوحات الحجازى وهو من افراده يروى عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف وابراهيم يروى عن ابيه سعد المذكور عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها واخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن بسرة بنت صفوان عن ابراهيم بن سعد واخرجه مسلم فى فضائل فاطمة رضى الله تعالى عنها عن منصور بن ابى مزاحم عن ابراهيم بن سعد المذكور وعن زهير بن حرب عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه به واخرجه النسائى فى المناقب عن محمد بن رافع عن سليمان بن داود الهاشمى عن ابراهيم بن سعد به قوله فى شكواه اى فى مرضه وبقية الكلام مرت فى الحديث السابق ؎

١٢٨ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عَرْعَرَةَ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ أبِى بِشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ قال كانَ عُمَرُ بنُ الخَطَّابِ رضى الله عنه يُدْنِى ابنَ عَبَّاسٍ فقالَ لهُ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ عَوْفٍ إنَّ لنا أبْنَاءً مِثْلَهُ فقالَ إنَّهُ مِنْ حَيْثُ تَعْلَمُ فَسألَ عُمَرُ ابنَ عَبَّاسٍ عَنْ هٰذِهِ الآيَةِ إذا جاءَ

نصر

Marfat.com

نَصْرُ اللهِ وَالْفَتْحُ فقال أَجَلُ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم أَعلَمَهُ إِيَّاهُ قال مَا أَعْلَمُ مِنْها إِلاَّ ما تَعلَمُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اعلمه اياه اى اعلم النبی ﷺ ابن عباس ان هذه السورة فی اجل رسول الله ﷺ وهذا اخبار قبل وقوعه ووقع الامر كذلك وابو بشر بكسر الباء الموحدة واسمه جعفر بن ابی وحشية اياس اليشكری البصری والحديث اخرجه البخاری ايضا فی المغازی عن ابی النعمان وفی التفسير عن موسی بن اسماعيل وفی المغازی ايضا عن محمد بن عرعرة ايضا واخرجه الترمذی فی التفسير عن محمد بن بشار عن غندر وعن عبد بن حميد وقال حسن صحيح قوله يدنی ای يقرب وفيه التفات قوله ان لنا ابنا مثله ای مثل ابن عباس فی العمر وغرضه اننا شيوخ وهو شاب فلم تقدمه علينا وتقربه من نفسك قال اقربه واقدمه من جهة علمه * والعلم يرفع كل من لم يرفع * قوله «من حيث تعلم» ای من اجل انك تعلم انه عالم وكان ذلك ببركة دعائه صلی الله تعالی عليه وسلم اللهم فقهه فی الدين وعلمه التاويل قوله «اجل رسول الله صلی الله تعالی عليه وسلم ای مجیء النصر والفتح ودخول الناس فی الدين علامة وفاة النبی ﷺ اخبر الله رسوله بذلك *

١٢٩ - ﴿ حدثنا أبو نُعَيمٍ حدثنا عبدُ الرَّحمٰنِ بنُ سُلَيمانَ بنِ حنظَلَةَ بنِ الْغَسيلِ حدثنا عِكرِمَةُ عن ابنِ عبَّاسٍ رضی اللهُ عنهما قال خَرَجَ رسولُ اللهِ ﷺ فی مَرَضِهِ الَّذی ماتَ فيهِ بِمِلحَفَةٍ قد عَصَبَ بِعِصابَةٍ دَسماءَ حَتّی جَلَسَ عَلَی المِنبَرِ فَحَمِدَ اللهَ وأَثنی عَلَيهِ ثمَّ قال أَمّا بَعدُ فإنَّ النّاسَ يَكثُرونَ ويَقِلُّ الأَنصارُ حَتّی يَكونوا فی النّاسِ بِمَنزِلَةِ المِلحِ فی الطَّعامِ فَمَن وَلِيَ مِنكُم شَيئاً يَضُرُّ فيهِ قَوماً ويَنفَعُ فيهِ آخَرينَ فَليَقبَل مِن مُحسِنِهِم ويَتَجاوَز عَن مُسيئِهِم فَكانَ آخِرَ ذلِكَ مَجلِسٍ جَلَسَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه اخبر بكثرة الناس وقلة الانصار بعده وان منهم من يتولی امور الناس وانه وصی اليهم بما ذكر فيه وابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الظاء المعجمة وباللام ابن ابی عامر الراهب قدمر فی الجمعة قوله ابن الغسيل ويروی حنظلة الغسيل بدون لفظ الابن وكلاهما صحيح ولكن بشرط ان يرفع الابن علی انه صفة لعبد الرحمن فافهم وحنظلة من سادات الصحابة وهو معروف بغسيل الملائكة فسألوا امراته فقالت سمع الهيعة وهو جنب فلم يتاخر للاغتسال وكان يوم احد فقاتل حتی قتل قتله ابو سفيان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعنی بابنه حنظلة المقتول ببدر فلما قتل شهيدا اخبر رسول الله ﷺ بان الملائكة غسلته فسمی حنظلة الغسيل والحديث اخرجه فی الجمعة عن اسماعيل بن ابان عن ابن الغسيل وقد مر الكلام فيه هناك قوله بعصابة دسماء قال الخطابی ای بعصابة سوداء قوله بمنزلة الملح وجه التشبيه الاصلاح بالقليل دون الافساد بالكثير كما فی قولهم النحو فی الكلام كالملح فی الطعام او كونه قليلا بالنسبة الی سائر اجزاء الطعام قوله فكان ذلك آخر مجلس الی آخره من كلام ابن عباس قوله جلس به ويروی جلس فيه *

١٣٠ - ﴿ حدثنی عبدُ اللهِ بنُ مُحمَّدٍ حدثنا يَحيَی بنُ آدَمَ حدثنا حُسَينٌ الجُعفِيُّ عن أَبی مُوسَی عن الحَسَنِ عن أَبی بَكرَةَ رضی اللهُ عنه قال أَخرَجَ النَّبِيُّ ﷺ ذاتَ يَومٍ الحَسَنَ فَصَعِدَ بِهِ عَلَی المِنبَرِ فقال ابنی هذا سَيِّدٌ ولَعَلَّ اللهَ أَن يُصلِحَ بِهِ بَينَ فِئَتَينِ مِنَ المُسلِمينَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ اخبر بان الحسن رضی الله تعالی عنه يصلح به بين الفئتين من المسلمين وقد وقع مثل ما اخبر فانه ترك الخلافة لمعاوية وارتفع النزاع بين الطائفتين وعلی بن عبد الله المعروف بالمسندی ويحيی بن آدم بن سليمان

Marfat.com

الکوفی صاحب الثوری وحسین بن علی بن الولید الجعفی بضم الجیم وسکون العین المهملة وبالفاء نسبة الی جعفی ابن سعد العشیرة من مذحج قال الجوهری ابو قبیلة من الیمن والنسبة الیه کذلک وابو موسی اسرائیل بن موسی البصری نزل الهند والحسن هو البصری وابو بکرة نفیع بن الحارث الثقفی والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی الصلح وقد مضی الکلام فیه هناک قوله ذات یوم معناه قطعة من الزمان ذات یوم قوله ابنی دلیل علی ان ابن البنت یطلق علیه الابن، ولا اعتبار بقول الشاعر *

بنونا بنوا ابنائنا وبناتنا * بنوهن ابناء الرجال الاباعد

قوله فئتین ای طائفتین *

١٣١ ـ ﴿ حدثنا سلیمان بن حرب حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن حمید بن هلال عن انس ابن مالک رضی الله عنه ان النبی ﷺ نعی جعفرا وزیدا قبل ان یجیء خبرهم وعیناه تذرفان ﴾

مطابقته للترجمة من حیث انه ﷺ اخبر بقتل جعفر بن ابی طالب وزید بن حارثة بموته قبل ان یجیء خبرها وهذا من علامات النبوة وسیاتی بیان ذلک فی غزوة مؤتة مفصلا ان شاء الله تعالی وایوب هو السختیانی وحمید بضم الحاء المهملة ابن هلال بن هبیرة ابو نصر البصری ومضی الحدیث فی الجنائز عن ابی معمر عبدالله بن عمرو ومضی الکلام فیه هناک قوله «خبرهم» ویروی خبرها ای خبر جعفر وزید والضمیر فی الروایة الاولی یرجع الیهما والی من قتل معهما او المراد اهل مؤتة وماجری بینهم قوله وعیناه الواو فیه للحال ای وعینا رسول الله ﷺ تذرفان بالذال المعجمة والراء المکسورة یعنی تسیلان دمعا *

١٣٢ ـ ﴿ حدثنی عمرو بن عباس حدثنا ابن مهدی حدثنا سفیان عن محمد بن المنکدر عن جابر رضی الله عنه قال قال النبی ﷺ هل لکم من انماط قلت وانی یکون لنا الانماط قال اما انه سیکون لکم الانماط فانا اقول لها یعنی امراته اخری عنی انماطک فتقول الم یقل النبی ﷺ انها ستکون لکم الانماط فادعها ﴾

مطابقته للترجمة من حیث انه ﷺ اخبر بانه سیکون لهم الانماط وقد کان ذلک وهی جمع نمط بفتحات وهو بساط له خمل رقیق ، وعمرو بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان البصری من افراده یروی عن عبدالرحمن بن مهدی بن حسان الازدی البصری یروی عن سفیان الثوری والحدیث اخرجه مسلم عن محمد بن عبدالله بن نمیر وعن محمد بن المثنی واخرجه الترمذی فی الاستئذان عن محمد بن بشار قوله « هل لکم من انماط » انما قال النبی ﷺ ذلک لجابر لما تزوج قوله « وانی یکون » ای ومن این یکون لنا الانماط قوله « اما » بفتح الهمزة وتخفیف المیم وهی من مقدمات الیمین وطلائعه کقول الشاعر * اما والذی لایعلم الغیب غیره * ولما ذکر ابن هشام الابفتح الهمزة والتخفیف وذکر انواعها قال واختها اما من مقدمات الیمین وطلائعه قوله « فانا اقول لها » ای قال جابر انا اقول لها یعنی لامراته قوله « فتقول » ای امراته قوله « فادعها » ای اترکها بحالها مفروشة

١٣٣ ـ ﴿ حدثنی احمد بن اسحاق حدثنا عبید الله بن موسی حدثنا اسرائیل عن ابی اسحاق عن عمرو بن میمون عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قال انطلق سعد بن معاذ معتمرا قال فنزل علی امیة بن خلف ابی صفوان وکان امیة اذا انطلق الی الشام فمر بالمدینة نزل علی سعد فقال امیة لسعد انتظر حتی اذا انتصف النهار وغفل الناس انطلقت

فطفت

Marfat.com

فَطفِقْتَ فَبَيْنَا سعدٌ يَطُوفُ إذا أبو جهلٍ فقال مَنْ هٰذَا الذي يَطُوفُ بالكعبةِ فقال سعدٌ أنا سعدٌ فقال أبو جهلٍ تَطُوفُ بالكعبةِ آمِناً وقد آوَيْتُمْ محمّدًا وأصحابَهُ فقال نعم فتلاحيا بينهما فقال أميّةُ لِسعدٍ لا ترفعْ صوتَكَ على أبي الحكمِ فإنّهُ سيّدُ أهلِ الوادي ثمّ قال سعدٌ واللهِ لئِنْ منعتني أنْ أطوفَ بالبيتِ لأقطعنّ متجرَكَ بالشّامِ قال فجعلَ أميّةُ يقولُ لسعدٍ لا ترفعْ صوتَكَ وجعلَ يُمسِكُهُ فغضِبَ سعدٌ فقال دعنا عنكَ فإنّي سمعتُ محمّدًا ﷺ يزعمُ أنّهُ قاتلُكَ قال إيّايَ قال نعم قال واللهِ ما يكذِبُ محمّدٌ إذا حدّثَ فرجعَ إلى امرأتِهِ فقال أما تعلمينَ ما قال لي أخي اليثربيُّ قالتْ وما قال قال زعمَ أنّهُ سمِعَ محمّدًا يزعمُ أنّهُ قاتلي قالتْ فواللهِ ما يكذِبُ محمّدٌ قال فلمّا خرجوا إلى بدرٍ وجاءَ الصّريخُ قالتْ لهُ امرأتُهُ أما ذكرتَ ما قال لكَ أخوكَ اليثربيُّ قال فأرادَ أنْ لا يخرُجَ فقال لهُ أبو جهلٍ إنّكَ مِنْ أشرافِ الوادي فسِرْ يومًا أو يومينِ فسارَ يومينِ معهُمْ فقتلهُ اللهُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ اخبر بقتل امية بن خلف فقتل فى وقعة بدر قتله رجل من الانصار من بنى مازن وقال ابن هشام قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن اساف اشتركوا فيه وهو امية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح *

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة * الاول احمد بن اسحق بن الحصين بن جابر ابو اسحق السلمى السرمارى وسرمار قرية من قرى بخارى * الثانى عبيد الله بن موسى بن باذام ابو محمد العبسى الكوفى وهو احد مشايخ البخارى * الثالث اسرائيل بن يونس بن ابى اسحق السبيعى * الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى * الخامس عمرو بن ميمون الازدى الكوفى ادرك الجاهلية * السادس عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه وقد اخرج البخارى هذا الحديث ايضا فى اول المغازى فى باب ذكر النبى ﷺ من يقتل ببدر

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله سعد بن معاذ بن النعمان بن امرىء القيس بن زيد بن عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن النبيت وهو عمرو بن مالك الاوس الانصارى الاشهلى يكنى اباعمرو واسلم بالمدينة بين العقبة الاولى والثانية على يدى مصعب بن عمير وشهد بدرا واحدا والخندق فرمى يوم الخندق بسهم فعاش شهرا ثم انتفض جرحه فمات منه قوله معتمر انصب على الحال وكانوا يعتمرون من المدينة قبل ان يعتمر رسول الله ﷺ قوله فنزل اى سعد بن معاذ حين دخل مكة لاجل العمرة على امية ابن خلف بن وهب يكنى بابى صفوان من كبار المشركين قوله وكان امية اذا انطلق الى الشام يعنى لاجل التجارة فمر بالمدينة لانها على طريقه فنزل على سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه وكان مؤاخيا معه قوله وقال امية لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس لانه وقت غفلة وقائلة انطلقت فطفت بالتاء المفتوحة فيهما لانه خطاب امية لسعد وفى رواية البخارى فى اول المغازى فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة انطلق سعد معتمرا فنزل على امية بمكة فقال لامية انظر لى ساعة خلوة لعلى ان اطوف بالبيت فخرج به قريبا من نصف النهار قوله « فبينما سعد يطوف اذا ابو جهل » يعنى قد حضر وفى رواية المغازى فاذا به اى فخرج ابو امية بسعد قريبا من نصف النهار فلقيهما ابو جهل فقال يا ابا صفوان يعنى يقول لامية من هذا معك قال فقال هذا سعد فقال ابو جهل يعنى لسعد الا اراك تطوف بمكة آمنا يعنى حال كونك آمنا وقد اويتم الصباة وزعمتم انكم تنصرونهم وتعينونهم اما والله لولا انك مع ابى صفوان ما رجعت الى اهلك سالما « قوله الصباة » بضم الصاد المهملة وتخفيف الباء الموحدة جمع صابى مثل قضاء جمع قاض وكانوا يسمون النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واصحابه الذين هاجروا

Marfat.com

الى المدينة صباة من صبا اذا مال عن دينه قوله « فتلاحيا » اى تخاصما وتنازعا وقيل تسابا يعني سعد بن معاذ وابو جهل قوله « على ابي الحكم » بفتحتين هو عدو الله ابو جهل واسمه عمرو بن هشام المخزومي وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي جهل قوله « فانه سيد اهل الوادى » اى فان اباجهل سيد اهل الوادى اراد به اهل مكة قوله « ثم قال سعد » اى لابي جهل والله لئن منعتني من ان اطوف اى من طواف البيت لاقطعن متجرك بالشام اى تجارتك وفي رواية المغازى اما والله لئن منعتني هذا لامنعنك ماهو اشد عليك منه طريقك على المدينة قوله « فقال دعنا عنك » اى فقال سعد لامية بن خلف دعنا عنك اى اترك محاماتك لابي جهل فاني سمعت محمدا يزعم انه قاتلك والخطاب لامية وفي المغازى دعنا عنك يا امية فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول « انه قاتلك » وفي رواية « انهم قاتلوك » قال بمكة قال لاادرى قوله « قال اياى » اى قال امية اياى قال سعد نعم اياك قوله « فرجع الى امرأته » اى فرجع امية الى امرأته وفي رواية المغازى ففزع لذلك امية فزعا شديدا فلما رجع الى اهله قال ياام صفوان الم ترى ما قال لي سعد وهنا قال لها اتعلمين ما قال لي اخي اليثربي اراد به سعدا فنسبه الى يثرب مدينة الرسول ﷺ وانما قال له اخي يعني في المصاحبة دون النسب ولا الدين قوله « قال فوالله ما يكذب محمد » اى قال امية ما يكذب محمد لانه كان موصوفا عندهم بالصدق والامانة وان كانوا لا يصدقونه قوله « فلما خرجوا » اى اهل مكة الى بدر وجاء الصريخ قال في التوضيح فيه تقديم وتاخير وهو ان الصريخ جاءهم فخرجوا الى بدر اخبرهم انه ﷺ واصحابه خرجوا الى عير ابي سفيان فخرجت قريش اشرين بطرين موقنين عند انفسهم انهم غالبون فكانوا ينحرون يوما عشرة من الابل ويوما تسعة والصريخ فعيل من الصراخ وهو صوت المستصرخ اى المستغيث قوله « فاراد ان لا يخرج » اى اراد امية ان لا يخرج من مكة مع قريش الى بدر وفي المغازى فقال امية والله لا اخرج من مكة فلما كان يوم بدر استنفر ابو جهل الناس فقال ادركوا عيركم فكره امية ان يخرج فاتاه ابو جهل فقال يا ابا صفوان انك متى يراك الناس قد تخلفت وانت سيد اهل الوادى تخلفوا معك فلم يزل به ابو جهل حتى قال اما اذ غلبتني فوالله لاشترين اجود بعير بمكة ثم قال امية ياام صفوان جهزيني فقالت له يا ابا صفوان او نسيت ما قال لك اخوك اليثربي قال لا ما اريد ان اجوز معهم الا قريبا فلما خرج امية جعل لا ينزل منزلا الا عقل بعيره فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل ببدر وانما سقت ما في المغازى لانه كالشرح لما هنا وقد ذكر الكرماني هنا شيئا بغير نظر ولا تامل حتى نسب بذلك الى التغفل عند بعض الشراح وهو انه قال (فان قلت) اين ما اخبر به سعد من كون ابي جهل قاتله اى قاتل امية (قلت) ابو جهل كان السبب في خروجه فكانه قتله اذ القتل كما يكون مباشرة قد يكون تسببا انتهى وانما حمله على هذا الامر العجيب لانه فهم ان قول سعد لامية انه قاتلك اى ان اباجهل قاتلك وليس كذلك وانما اراد سعد ان النبي ﷺ هو الذى يقتل امية فلما فهم هذا الفهم استشكل ذلك بكون ابي جهل على دين امية ثم تعسف بالجواب كذلك ٭

١٣٤ - ﴿ حدثني عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ شَيْبَةَ حدثنا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللهِ عَنْ عَبْدِ اللهِ رضى الله عنه أَنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال رَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فى صَعِيدٍ فقامَ أَبُو بَكْرٍ فَنَزَعَ ذَنُوباً أَوْ ذَنُوبَيْنِ وفى بَعْضِ نَزْعِهِ ضَعْفٌ واللهُ يَغْفِرُ لَهُ ثُمَّ أَخَذَها عُمَرُ فاسْتَحالَتْ بِيَدِهِ غَرْباً فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيًّا فى النَّاسِ يَفْرِى فَرْيَهُ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَطَنٍ وقال هَمَّامٌ عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ عن النبىِّ ﷺ فَنَزَعَ أَبُو بَكْرٍ ذَنُوبَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عما راه في المنام في امر خلافة الشيخين وقد وقع مثل ما قال على ما ذكر ورؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام حق بلا خلاف ٭ وعبد الرحمن بن شيبة هو عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد بن شيبة ابو بكر الخوارزمي القرشي مولاهم المدني وهو من افراده وعبد الرحمن بن المغيرة بضم الميم وكسر الغين المعجمة ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد بن حزام بن خويلد ابو القاسم الحزامي المديني يروى عن ابيه

المغيرة

Marfat.com

المغيرة بن عبد الرحمن وهو يروى عن موسى بن عقبة بن ابى عياش الاسدى المدينى الامام وهو يروى عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التعبير عن احمد بن يونس واخرجه مسلم فى الفضائل عن احمد بن يونس به واخرجه الترمذى فى الرؤيا عن محمد بن بشار واخرجه النسائى فيه عن يوسف ابن سعيد **قوله** «فى صعيد» هو فى اللغة وجه الارض **قوله** «ذنوبا» بفتح الذال المعجمة وهو الدلو المتلىء ماء وقال ابن فارس هو الدلو العظيم **قوله** «او ذنوبين» شك من الراوى قوله «وفى بعض نزعه» اى فى استقائه قوله «ضعف» بفتح الضاد المعجمة وضمها لغتان وليس فيه حط من فضيلة ابى بكر الصديق رضى الله عنه وانما هو اخبار عن حال ولايته فانه اشتغل بقتال اهل الردة فلم يتفرغ لفتح الامصار وجباية الاموال ولقصر مدته فانها سنتان وثلاثة اشهر وعشرون يوما وكذلك قوله والله يغفر له ليس فيه تنقيص له ولا اشارة الى ذنب وانما هى كلمة يدعمون بها كلامهم ونعمت الدعامة قوله «ثم اخذها» اى الذنوب وقال الداودى اى فاخذ الخلافة (قلت) لفظ الخلافة غير مذكور وانما الذنوب التى استحالت غربا كناية عن خلافة عمر رضى الله تعالى عنه قوله «فاستحالت بيده غربا» اى تحولت من الصغر الى الكبر والغرب بفتح الغين المعجمة وسكون الراء الدلو العظيم يسقى به البعير فهى اكبر من الذنوب وهذه الحالة انما حصلت له لطول ايامه وما فتح الله من البلاد والاموال والغنائم فى عهده وانه مصر الامصار ودون الدواوين وقال النووى هذا المنام مثال لما جرى للخليفتين من ظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما وكل ذلك ماخوذ من النبى ﷺ اذ هو صاحب الامر فقام به اكمل قيام وقرر القواعد ثم خلفه ابو بكر رضى الله تعالى عنه سنتين فقاتل اهل الردة وقطع دابرهم ثم خلفه عمر رضى الله عنه فاتسع الاسلام فى زمنه فقد شبه امر المسلمين بقليب فيه الماء الذى به حياتهم وصلاحهم وسقيهما قيامهما بمصالحهم وسقيه هو قيامه بمصالحهم قوله «عبقريا» بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح القاف وكسر الراء وتشديد الياء اخر الحروف والعبقرى هو الحاذق فى عمله وهذا عبقرى قومه اى سيدهم وقيل اصل هذا من عبقر وهى ارض يسكنها الجن فصار مثلا لكل منسوب الى شىء غريب فى جودة صنعته وكمال رفعته وقيل عبقر قرية يعمل فيها الثياب الحسنة فينسب اليها كل شىء جيد وقال الخطابى العبقرى كل شىء يبلغ النهاية فى الخير والشر قوله «يفرى فريه» يفرى بكسر الراء وفريه بفتح الفاء وسكون الراء وتخفيف الياء آخر الحروف ويروى فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الياء اى يعمل عملا مصلحا ويقطع قطعة مجيدا يقال فلان يفرى فريه اذا كان ياتى بالعجب فى عمله وقال الخليل يقال فى الشجاع مايفرى احد فريه مخففة الياء ومن شدد اخطا يقال معناه ما كل احد يفرى على عمله **قوله** «حتى ضرب الناس بعطن» والعطن مبرك الابل حول موردها لتشرب علا بعد نهل وتستريح منه وقال القاضى ظاهر لفظ حتى ضرب الناس انه عائد الى خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقيل يعود الى خلافتهما لان بتدبيرهما وقيامهما بمصالح المسلمين تم هذا الامر لان ابابكر جمع شملهم وابتدا الفتوح وتكامل فى زمن عمر رضى الله تعالى عنه قوله «وقال همام» اى همام ابن منبه عن ابى هريرة عن النبى ﷺ ذنوبين يعنى من غير شك وهذا تعليق وصله البخارى فى التعبير من هذا الوجه من غيره *

۱۳۵ - ﴿ **حدثنى** عَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ النَّرْسِيُّ حدثنا مُعْتَمِرٌ قال سَمِعْتُ أَبِي حدثنا أَبُو عُثْمَانَ قال أُنْبِئْتُ أَنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم وَعِنْدَهُ أُمُّ سَلَمَةَ فَجَعَلَ يُحَدِّثُ ثُمَّ قَامَ فقال النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم لِأُمِّ سَلَمَةَ مَنْ هَذَا أَوْ كَمَا قال قال قالَتْ هَذَا دِحْيَةُ قالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ أَيْمُ اللهِ ماحَسِبْتُهُ إِلاَّ إِيَّاهُ حَتَّى سَمِعْتُ خُطْبَةَ نَبِيِّ اللهِ صلى الله عليه وسلم يُخْبِرُ جِبْرِيلَ أَوْ كَمَا قال قال فَقُلْتُ لِأَبِي عُثْمَانَ مِمَّنْ سَمِعْتَ هَذَا قال مِنْ اسامَةَ بْنِ زَيْدٍ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر جبريل عليه الصلاة والسلام وهو الذى كان يخبر النبى ﷺ بالمغيبات فكان علما من اعلام نبوته وعباس بتشديد الباء الموحدة ابن الوليد ابو الوليد الرقام البصرى وهو من افراده مات سنة ثمان وثلاثين

Marfat.com

ومائتين والنرسی بفتح النون وسكون الراء وبالسين المهملة قال الكلاباذی نرس لقب احد اجداد عباس المذكور وكان اسمه نصر فقال له بعض النبط نرس بدل نصر فبقی لقبا عليه ومعتمر هو ابن سليمان التيمی وكان راسا فی العلم والعبادة كابيه مات سنة سبع وثمانين ومائة وابوه سليمان بن طرخان التيمی من السادة تابعی مات سنة ثلاث واربعين ومائة وابو عثمان اسمه عبد الرحمن بن مل النهدی بفتح النون ولد فی زمن النبی ﷺ وهذا الحديث يأتی فی فضائل القران واخرجه مسلم فی فضائل ام سلمة رضی الله تعالی عنها **قوله** انبئت علی صيغة المجهول ای اخبرت وهذا مرسل لكنه صار مسندا متصلا حيث قال فی اخر الحديث سمعته من اسامة بن زيد **قوله** وعنده ام سلمة جملة حالية واسمها هند بنت ابی امية احدی زوجات النبی ﷺ قوله فجعل ای جبريل يحدث النبی ﷺ ثم قام قوله اوكما قال ای النبی ﷺ قوله قال قالت ای قال ابو عثمان قالت ام سلمة هذا دحية بكسر الدال المهملة وفتحها ابن خليفة الكلبی الصحابی وكان من اجمل الناس وكان جبريل عليه السلام ياتی رسول الله ﷺ علی صورته ويظهر لغيره ﷺ علی صورته وربما لا يراه الا رسول الله ﷺ قوله بخبر جبريل عليه الصلاة والسلام بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة ويروی يخبر جبريل علی لفظ المضارع من اخبر ويروی ايضا خبر جبريل بدون باء الجر قوله قال فقلت لابی عثمان ای قال سليمان بن طرخان والد معتمر المذكور لابی عثمان عبد الرحمن المذكور ممن سمعت هذا ای هذا الحديث قال سمعته من اسامة بن زيد بن حارثة وامه ام ايمن حاضنة النبی ﷺ وكان يسمی حب النبی ﷺ واستعمله النبی ﷺ وهو ابن ثمان عشرة سنة وتوفی فی آخر ايام معاوية سنة ثمان او تسع وخمسين بالمدينة رضی الله تعالی عنه *

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿باب قول الله تعالی يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون﴾

ای هذا باب فی بيان ما جاء من ذكر قول الله تعالی يعرفونه الاية واول الاية (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) الاية اخبر الله تعالی ان علماء اهل الكتاب يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول ﷺ كما يعرف احدهم ولده والعرب كانت تضرب المثل فی صحة الشیء بهذا قال القرطبی ويروی ان عمر رضی الله تعالی عنه قال لعبد الله بن سلام اتعرف محمدا كما تعرف ابنك قال نعم واكثر نزل الامين من السماء بنعته فعرفته وانی لا ادری ما كان من امه وقيل يعرفون محمدا كما يعرفون ابناءهم من بين ابناء الناس لا يشك احد ولا يتمارى فی معرفة ابنه اذا رآه من بين ابناء الناس كلهم ثم اخبر الله تعالی انهم مع هذا التحقق والايقان العلمی ليكتمون الحق ای ليكتمون الناس ما فی كتبهم من صفة النبی ﷺ وهم يعلمون ای والحال انهم يعلمون الحق (فان قلت) ما وجه دخول هذا الباب المترجم فی ابواب علامات النبوة المذكورة قلت من جهة انه اشار فی الحديث الی حكم التوراة والنبی ﷺ سالهم عما فی التوراة فی حكم من زنی والحال انه لم يقرأ التوراة ولا وقف عليها قبل ذلك فظهر الامر كما اشار اليه وهو ايضا من اعظم علامات النبوة *

١٣٦ ـ ﴿**حدثنا** عَبْدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ أخبرنا مالِكُ بنُ أنَسٍ عنْ نافِعٍ عن عبدِ اللهِ بنِ عُمَرَ رضی اللهُ عنهما أنَّ اليَهُودَ جاؤُا إلی رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم فذَكَرُوا لهُ أنَّ رجلاً منهم وامْرَأةً زَنَيا فقال لَهم رسولُ اللهِ صلى الله عليهِ وسلّم ما تَجِدُونَ فی التَّوْرَاةِ فی شأنِ الرَّجْمِ فقالوا نَفْضَحُهُمْ ويُجْلَدُونَ فقال عَبْدُ اللهِ بنُ سَلاَمٍ كَذَبْتُمْ إنَّ فِيها الرَّجْمَ فأتَوْا بالتَّوْرَاةِ فنَشَرُوها فوَضَعَ أحَدُهُمْ يَدَهُ علی آيَةِ الرَّجْمِ فقَرَأ ما قَبْلَها وما بَعْدَها فقال لهُ عبدُ اللهِ بنُ سَلاَمٍ ارْفَعْ يَدَكَ فرَفَعَ يَدَهُ فإذا فِيها آيَةُ الرَّجْمِ فقالوا صَدَقَ يا مُحَمَّدُ فِيها آيَةُ الرَّجْمِ فأمَرَ بِهِما رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم فرُجِما * قال عَبْدُ اللهِ فرَأيْتُ الرَّجُلَ يَجْنأُ علی المَرْأةِ يَقِيها الحِجارَةَ﴾

مطابقته

Marfat.com

وجه المطابقة قدذ كرناه الآن والحديث اخرجه البخاري ايضا في المحاربين عن اسماعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم في الحدود عن ابي الطاهر واخرجه ابوداود فيه عن القعنبي عن مالك به واخرجه الترمذي فيه عن اسحق بن موسى عن معمر عنه به مختصرا واخرجه النسائي في الرجم عن قتيبة عنه بتمامه قوله «فذكروا له» اي للنبي ﷺ قوله «ان رجلا منهم» اي من اليهود وامراة زنيا وفي رواية مسلم عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ رجم في الزنا يهوديين رجل وامراة زنيا فاتت اليهود الى رسول الله ﷺ بهما الحديث قوله «ماتجدون في التوراة» هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لالزامهم بما يعتقدونه في كتابهم ولعله ﷺ قداوحي اليه ان الرجم في التوراة الموجودة في ايديهم لم يغيروه كما غيروا اشياء او انه اخبره بذلك من اسلم منهم ولذلك لم يخف عليه حين كتموه قوله «في شان الرجم» اي في امره وحكمه قوله «فقالوا نفضحهم» اي نكشف مساويهم والاسم الفضيحة من فضح فلان فلانا اذا كشف مساويه وبينها للناس وفي رواية مسلم «نسود وجوههما ونحملهما ونخالف بين وجوههما ويطاف بهما» قوله «ونحملهما» بالحاء واللام في اكثر الروايات وفي بعضها «نجملهما» بالجيم المفتوحة وفي بعضها «نحممهما» بميمين وكله متقارب فمعنى نحملهما يعني على الجمل ومعنى الثاني نجملهما جميعا على الجمل ومعنى الثالث نسود وجوههما بالحمم بضم الحاء وفتح الميم وهو الفحم قوله «فقال عبدالله بن سلام» بتخفيف اللام ابن الحارث وهو اسرائيلي من بني قينقاع وهو من ولد يوسف الصديق وكان اسمه في الجاهلية الحصين فغيره وكان حليف الانصار مات سنة ثلاث واربعين في ولاية معاوية بالمدينة شهدله الشارع بالجنة قوله «ان فيها» اي ان في التوراة الرجم على الزاني قوله فوضع احدهم اي احداليهود وهو عبدالله بن صوريا الاعور وقال المنذري انه ابن صوري وقيده بعضهم بكسر الصاد قوله «يحنأ» بفتح الياء اخر الحروف وسكون الحاء المهملة وفتح النون وبالهمزة في اخره قال الخطابي من حنيت الشيء احنيه اذا عطفته والمحفوظ بالجيم والهمزة من جنأ الرجل على الشيء يجنأ اذا اكب عليه قيل فيه سبع روايات كلها راجعة الى الوقاية قوله «يقيها» من وقى يقي وقاية وهو الحفظ من وصول الحجارة اليها ❁

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فمنه ان الشافعي واحمد احتجابه ان الاسلام ليس بشرط في الاحصان وبه قال ابو يوسف وعند ابي حنيفة ومحمد من شروط الاحصان الاسلام لقوله ﷺ «من اشرك بالله فليس بمحصن» والجواب عن الحديث ان ذلك كان بحكم التوراة قبل نزول اية الجلد في اول مادخل ﷺ المدينة فصار منسوخا بها ❁ ومنه وجوب حد الزنا على الكافر ومنه ان الكفار مخاطبون بفروع الشرع وفيه خلاف فقيل لايخاطبون بها وقيل هم مخاطبون بالنهي دون الامر ❁ ومنه ان الكفار اذا تحاكموا الينا حكم القاضي بينهم بحكم شرعنا قاله النووي (قلت) اختلف العلماء في الحكم بينهم اذا ارتفعوا الينا او اجب علينا ام نحن فيه مخيرون فقالت جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام او الحاكم مخير ان شاء حكم بينهم اذا تحاكموا اليه بحكم الاسلام وان شاء اعرض عنهم وممن قال ذلك مالك والشافعي في احد قوليه وهو قول عطاء والشعبي والنخعي وروى عن ابن عباس في قوله (فان جاؤك) قال نزلت في بني قريظة وهي محكمة قال عامر والنخعي ان شاء حكم وان شاء لم يحكم وقال ابن القاسم ان تحاكم اهل الذمة الى حاكم المسلمين ورضي الخصمان به جميعا فلا يحكم بينهما الا برضا من اساقفهما فان كره ذلك اساقفهم فلا يحكم بينهم وكذلك ان رضي الاساقفة ولم يرض الخصمان او احدهما لم يحكم بينهما وقال الزهري مضت السنة ان يرد اهل الذمة في حقوقهم ومعاملاتهم ومواريثهم الى اهل دينهم الا ان ياتوا راغبين في حكمنا فنحكم بينهم بكتاب الله تعالى وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم بينهم اذا تحاكموا اليه بحكم الله تعالى وزعموا ان قوله تعالى «وان احكم بينهم بما انزل الله» ناسخ للتخيير في الحكم بينهم في الآية التي قبل هذه روى ذلك عن ابن عباس من حديث سفيان بن حسين والحكم عن مجاهد عنه ومنهم من يرويه عن سفيان والحكم عن مجاهد قوله وهو صحيح عن مجاهد وعكرمة وبه قال الزهري وعمر ابن عبدالعزيز والسدي واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو احد قولي الشافعي الا ان ابا حنيفة قال اذا جاءت المراة والزوج فعليه ان يحكم بينهما بالعدل وان جاءت المراة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم وقال صاحباه يحكم وكذا اختلف اصحاب مالك ❁

Marfat.com

باب سؤال المشركين أن يريهم النبي صلى الله عليه وسلم آية فأراهم انشقاق القمر

ای هذا باب فی بیان سؤال المشرکین من اهل مکة ان یریهم النبی ﷺ آیة ای معجزة خارقة للعادة فاراهم النبی ﷺ انشقاق القمر وهی معجزة عظیمة محسوسة خارجة عن عادة المعجزات وقال الخطابی انشقاق القمر آیة عظیمة لایعادلها شیء من آیات الانبیاء لانه ظهر فی ملکوت السماء والخطب فیه اعظم والبرهان به اظهر لانه خارج عن جملة طباع مافی هذا العالم من العناصر ٭

١٣٧ ـ حدثنا صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقتين فقال النبي ﷺ اشهدوا

مطابقته للترجمة ظاهرة وذلك ان کفار مکة سالوا رسول الله ﷺ ان یریهم آیة فاراهم انشقاق القمر وفی لفظ فقال القوم هذا سحر ابن ابی کبشة فاسالوا السفار یقدمون علیکم فان کان مثل مارایتم فقد صدق والافهو سحر فقدم السفار فسالوهم فقالوا رایناه قد انشق وصدقة بن الفضل ابو الفضل المروزی یروی عن سفیان بن عیینة عن عبدالله بن ابی نجیح بفتح النون وکسر الجیم وهو عبدالله بن یسار المکی صاحب التفسیر عن مجاهد عن ابی معمر بفتح المیمین واسمه عبدالله ابن سخبرة الازدی الکوفی والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی التفسیر عن علی بن عبدالله وعن الحمیدی وفی التفسیر ایضا عن مسدد وفی انشقاق القمر عن عبدان وعن عمر بن حفص بن غیاث واخرجه مسلم فی التوبة عن عمرو الناقد وزهیر ابن حرب وعن ابی بکر بن ابی شیبة واسحق بن ابراهیم وعن عمر بن حفص بن غیاث وعن منجاب بن الحارث وعن عبیدالله بن معاذ وعن بشر بن خالد وعن محمد بن بشار واخرجه الترمذی فی التفسیر عن علی بن حجر وعن ابن ابی عمر واخرجه النسائی فیه عن محمد بن عبد الاعلی وعن عبیدالله بن سعید وروی الترمذی ایضا من حدیث عبدالله بن مسعود قال بینا نحن مع رسول الله ﷺ بمنی فانشق القمر فلقتین فلقة من وراء الجبل وفلقة دونه فقال لنا رسول الله ﷺ اشهدوا اقتربت الساعة وانشق القمر وقال هذا حدیث حسن صحیح قوله علی عهد رسول الله ﷺ ای علی زمنه وفی ایامه **قوله** «شقتین» بکسر الشین وفتحها ویروی شقین **قوله** اشهدوا من الشهادة انما قال ذلک لکونه معجزة عظیمة محسوسة خارجة عن المعجزات ولایلتفت الی اعتراض مخذول بانه لو کان هذا لم یخف علی اهل الارض لامرین احدهما قد ذکرنا صحة قول السفار برؤیة ذلک والاخر لم ینقل لنا عن اهل الارض انهم رصدوه تلک اللیلة فلم یروه انشق ولو نقل الینا عمن لایجوز نقله لشدتهم فی الکذب لما کانت علینا حجة إذ لیس القمر فی حد واحد لجمیع اهل الارض فقد یطلع علی قوم قبل ان یطلع علی آخرین وقد یکون من قوم بضد ماهو من مقابلیهم من اقطار الارض او یحول بین قوم وبینه سحاب او جبال ولهذا نجد الکسوفات فی بعض البلاد دون بعض وفی بعضها جزئیة وفی بعضها کلیة وفی بعضها لایعرفها الاالمدعون لعلمها ذلک تقدیر العزیز العلیم ٭

١٣٨ ـ حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شيبان عن قتادة عن أنس بن مالك ٭ ح وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه حدثهم أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر

اخرج

Marfat.com

اخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن عبدالله بن محمد هو المعروف بالمسندى عن يونس هو ابن محمد المؤدب البغدادى عن شيبان هو ابن عبدالرحمن النحوى عن قتادة عن انس * والثانى عن خليفة بن خياط عن يزيد من الزيادة ابن زريع بضم الزاى وفتح الراء العيشى البصرى عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن عبدالله بن محمد واخرجه مسلم فى التوبة عن زهير بن حرب وعبد بن حميد قوله ان اهل مكة اراد به الكفار من قريش *

١٣٩ - ﴿ حدثنى خَلَفُ بنُ خالدٍ القُرَشيُّ حدثنا بكرُ بنُ مُضَرَ عنْ جعفرِ بنِ رَبيعةَ عنْ عِراكِ بنِ مالكٍ عنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُودٍ عن ابنِ عَبَّاسٍ رضى اللهُ عنهما أنَّ القمرَ انشقَّ في زَمانِ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم ﴾

خلف بن خالد القرشى المصرى يروى عن بكر بن مضر بن محمد القرشى المصرى ثم الكنانى المدنى يروى عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشى المصرى يروى عن عراك بن مالك الغفارى ثم الكنانى المدنى يروى عن عبيدالله بن عبدالله بن عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسعود احد الفقهاء السبعة يروى عن عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن يحيى بن بكير وفى انشقاق القمر عن عثمان بن صالح واخرجه مسلم فى التوبة عن موسى بن قريش وهذا كما رايت اخرج البخارى فى انشقاق القمر هنا عن ثلاثة من الصحابة احدهم عبدالله بن مسعود وقد اخرج البخارى حديثه هنا مختصرا وليس فيه التصريح بحضور ذلك واورده فى التفسير من طريق ابراهيم عن ابى معمر بتمامه وفيه فقال النبى ﷺ اشهدوا وروى ابو نعيم فى الدلائل من طريق عتبة بن عبدالله ابن عتبة عن عبيدالله بن عبدالله بن مسعود فلقد رايت احد شقيه على الجبل الذى بمنى ونحن بمكة والثانى انس بن مالك فانه لم يحضر ذلك لانه كان بمكة قبل الهجرة بنحو خمس سنين وكان انس اذ ذاك ابن اربع او خمس سنين بالمدينة والثالث ابن عباس وهو ايضا لم يحضر ذلك لانه اذ ذاك لم يكن ولد * وفى الباب عن جماعة من الصحابة منهم عبدالله بن عمر اخرج حديثه الترمذى من حديث مجاهد عنه قال « انفلق القمر على عهد رسول الله ﷺ » وقال رسول الله ﷺ « اشهدوا » وقال هذا حديث حسن صحيح ومنهم جبير بن مطعم اخرج حديثه الترمذى ايضا من حديث محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ حتى صار فرقتين على هذا الجبل وعلى هذا الجبل فقالوا اسحرنا محمد فقال بعضهم لبعض لئن كان سحرنا ما يستطيع ان يسحر الناس كلهم وعند عياض وذلك بمنى فرايت الجبل بين فرجتى القمر ومنهم على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه قال انشق القمر ونحن مع النبى ﷺ ومنهم حذيفة بن اليمان روى عنه ايضا كذلك *

﴿ بابٌ ﴾

اى هذا باب كذا وقع فى الاصول باب بغير ترجمة وهو كالفصل لما قبله وقال بعضهم كان حق هذا الباب ان يكون قبل كل من البابين اللذين قبله قلت لا يحتاج الى هذا الكلام ولا الاعتذار عنه لان البابين اللذين قبله من علامات النبوة ايضا وهذا الباب المجرد فى نفس الامر ملحق بما الحق به البابان اللذان قبله *

١٤٠ - ﴿ حدثنى مُحَمَّدُ بنُ المُثَنَّى حدثنا مُعاذٌ قال حدثنى أبى عن قَتادةَ حدثنا أنسٌ رضى اللهُ عنه أنَّ رجلَيْنِ مِنْ أصحابِ النبيِّ ﷺ خرَجا مِنْ عِنْدِ النبيِّ ﷺ فى لَيْلَةٍ مُظْلِمةٍ ومَعَهما مِثْلُ المِصْباحَيْنِ يُضيئانِ بَيْنَ أيْديهما فلَمَّا افترَقا صارَ مَعَ كلِّ واحِدٍ مِنهُما واحِدٌ حتّى أتَى أهْلَهُ ﴾

كرامة احد من الصحابة وممن كان بعدهم من معجزات النبى ﷺ ويلحق بها * ومحمد بن المثنى يروى عن معاذ بن هشام

Marfat.com

وهو یروی عن ابیه هشام بن ابی عبداللہ الدستوائی واسم ابی عبداللہ سنبر وهو یروی عن قتادة والحدیث بعینه سندا ومتنامر فی باب مجر بین ابواب المساجد ومثل هذا هو المکرر حقیقة وهو قلیل وقدمر الکلام فیه والرجلان فی الحدیث اسید بن حضیر وعباد بن بشر ☆

١٤١ ـ ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي الأَسْوَدِ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صلى اللهُ عليه وسلّم قال لاَ يَزَالُ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ ﴾

هذا ملحق بابواب علامات النبوة وفیه معجزة ظاهرة فان هذا الوصف مازال بحمداللہ تعالی فی زمن النبی ﷺ الی الآن ولا یزول حتی یاتی امر اللہ المذکور فی الحدیث وعبداللہ بن ابی الاسود واسم ابی الاسود حمید بن الاسود البصری ویحیی القطان واسماعیل بن ابی خالد البجلی الکوفی وقیس بن ابی حازم والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی الاعتصام عن عبیداللہ بن موسی وفی التوحید عن شهاب بن عباد واخرجه مسلم فی الجهاد عن ابی بکر بن ابی شیبة وعن محمد بن عبد اللہ بن نمیر وعن ابن ابی عمر **قوله** ظاهرین من ظهرت ای علوت والواو فی قوله وهم ظاهرون للحال واحتجت به الحنابلة علی انه لا یجوز خلو الزمان عن المجتهد قوله حتی یاتیهم امر اللہ قال النووی هو الریح الذی یاتی فیاخذ روح کل مؤمن ومؤمنة ویروی حتی تقوم الساعة ای تقرب الساعة وهو خروج الریح ویروی لا تزال طائفة من امتی وهو فی مسلم کذلک قال البخاری واما هذه الطائفة فهم اهل العلم وقال احمد بن حنبل ان لم یکونوا اهل الحدیث فلا ادری من هم قال القاضی انما اراد احمد اهل السنة والجماعة ومن یعتقد مذهب اهل الحق وقال النووی یحتمل ان هذه الطائفة مفرقة من انواع المؤمنین فنهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد ومنهم آمرون بالمعروف وناهون عن المنکر ومنهم انواع اخری من اهل الخیر ولا یلزم ان یکونوا مجتمعین بل قد یکونوا متفرقین فی اقطار الارض قال وفیه دلیل لکون الاجماع حجة وهو اصح ما یستدل به من الحدیث واما حدیث لا تجتمع امتی علی ضلالة فضعیف ☆

١٤٢ ـ ﴿ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قال حَدَّثَنِي ابْنُ جَابِرٍ قال حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِئٍ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلى اللهُ عليه وسلّم يَقُولُ لاَ يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللهِ لاَ يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ وَلاَ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ قال عُمَيْرٌ فَقَالَ مَالِكُ بْنُ يُخَامِرَ قال مُعَاذٌ وَهُمْ بِالشَّامِ فقال مُعَاوِيَةُ هَذَا مَالِكٌ يَزْعُمُ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاذًا يَقُولُ وَهُمْ بِالشَّامِ ﴾

الکلام فی مطابقته للترجمة مثل الکلام فی الحدیث الماضی والحمیدی بضم الحاء عبداللہ بن الزبیر بن عیسی نسبة الی حمید احد اجداده والولید هو ابن مسلم القرشی الاموی الدمشقی وابن جابر هو عبدالرحمن بن یزید من الزیادة ابن جابر الازدی الشامی وعمیر مصغر عمرو بن هانی بالنون بعد الالف الشامی مر فی التهجد ومعاویة بن ابی سفیان الاموی والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی التوحید عن الحمیدی عن الولید واخرجه مسلم فی الجهاد عن منصور بن ابی مزاحم قوله عمیر هو ابن هانی الراوی قوله فقال مالک بن یخامر بضم الیاء آخر الحروف وبالخاء المعجمة الخفیفة وبعد الالف میم مکسورة الشامی من کبار التابعین وقیل ان له صحبة ولیس بصحیح وماله فی البخاری الا هذا الحدیث قوله قال معاذ هو معاذ بن جبل قوله وهم بالشام هذا مقول معاذ ای الامة القائمة بامر اللہ مستقرون بالشام قوله فقال معاویة هو ابن ابی سفیان قوله هذا مالک هو مالک بن یخامر المذکور قوله سمع معاذا یعنی ابن جبل وحدیث مالک هذا غیر مرفوع ☆

حدثنا

Marfat.com

١٤٣ - ﴿ حدثنا علي بن عبد الله أخبرنا سفيان حدثنا شبيب بن غرقدة قال سمعت الحي يحدثون عن عروة أن النبي ﷺ أعطاه دينارا يشتري له به شاة فاشترى له به شاتين فباع إحداهما بدينار وجاءه بدينار وشاة فدعا له بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لربح فيه قال سفيان كان الحسن بن عمارة جاءنا بهذا الحديث عنه قال سمعه شبيب من عروة فأتيته فقال شبيب إني لم أسمعه من عروة قال سمعت الحي يخبرونه عنه ولكن سمعته يقول سمعت النبي ﷺ يقول الخير معقود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة قال وقد رأيت في داره سبعين فرسا : قال سفيان يشتري له شاة كأنها أضحية ﴾

فيه من علامات النبوة ما في قوله فدعا له بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لربح فيه يظهر ذلك عند التامل ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني الثاني سفيان بن عيينة الثالث شبيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة اخرى ابن غرقدة بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف السلمي الكوفي من صغار التابعين الثقات وماله في البخاري غير هذا الحديث الرابع عروة بن الجعد او ابن ابي الجعد البارقي بالباء الموحدة نسبة الى بارق جبل باليمن الصحابي قال الشعبي اول من قضى على الكوفة عروة بن الجعد البارقي ويقال ان عمر رضي الله تعالى عنه استعمله على الكوفة قبل ان يستقضي شريحا رضي الله تعالى عنه الخامس الحسن بن عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن المضرب البجلي الكوفي الفقيه كان على قضاء بغداد في خلافة ابي جعفر المنصور مات سنة ثلاث وخمسين ومائة وقال بعضهم الحسن بن عمارة احد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم قلت سفيان الثوري من اقرانه وروى عنه ايضا سفيان بن عيينة وعبد الرزاق بن همام وابو يوسف القاضي ومحمد بن الحسن الشيباني ويحيى بن سعيد القطان واخرون من اكابر المحدثين وفي التهذيب قال عيسى بن يونس الرملي الفاخوري سمعت ايوب بن سويد يقول كنت عند سفيان الثوري فذكر الحسن بن عمارة فغمزه فقلت له يا ابا عبد الله هو عندي خير منك قال وكيف ذاك (قلت) جلست منه غير مرة فيجري ذكرك فما يذكرك الا بخير قال ايوب ماذكر سفيان الحسن بن عمارة بعد ذلك الا بخير حتى فارقته وقال الطحاوي حدثنا احمد بن عبد المؤمن المروزي قال سمعت علي ابن يونس المروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ماظننت اني اعيش الى دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحاق ويسكت فيه عن الحسن بن عمارة *

﴿ ذكر من اخرجه غيره ﴾ اخرجه ابو داود في البيوع عن مسدد وعن الحسن بن الصباح واخرجه الترمذي فيه عن احمد ابن سعيد الدارمي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن احمد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبة واما حديث الخيل فقد اخرجه البخاري في الجهاد وفي الخمس وقد ذكرنا هناك مايتعلق به *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « سمعت الحي » اي قبيلته المنسوبين الى بارق نزله بنو سعد بن عدي بن حارثة بن عمرو بن عامر مزيقاء وهذه العبارة تقتضي ان يكون سمعه من جماعة واقلهم ثلاثة وقال الخطابي والبيهقي واخرون هذا الحديث غير متصل لان احدا من الحي لم يسم وفي التوضيح وفيه جهالة الحي كما ترى فهو غير متصل والشافعي توقف فيه في بيع الفضولي وقال ان صح قلت به كذا في البويطي وحكى المزني عن الشافعي انه حديث ليس بثابت عنده قال البيهقي وانما ضعفه الشافعي لان شبيب بن غرقدة رواه عن الحي وهم غير معروفين وفي موضع اخر انما قال الشافعي لما في اسناده من الارسال وهو ان شبيب بن غرقدة لم يسمعه من عروة البارقي انما سمعه من الحي يخبرونه عنه وقال في موضع اخر الحي الذي اخبر شبيب ابن غرقدة عن عروة لا نعرفهم وليس هذا من شرط اصحاب الحديث في قبول الاخبار وقال المنذري في اختصاره للسنن

Marfat.com

تخريج البخاري لهذا الحديث في صدر حديث الخير معقود في نواصي الخيل يحتمل ان يكون سمعه من علي بن المديني على التمام فحدث به كما سمعه وذكر فيه انكار شبيب سماعه من عروة حديث الشاة وانما سمعه من الحي عن عروة وانما سمع من عروة قوله ﷺ « الخير معقود بنواصي الخيل » ويشبه ان الحديث لو كان على شرطه لاخرجه في البيوع والوكالة كما جرت عادته في الحديث الذي يشتمل على احكام ان يذكره في الابواب التي تصلح له ولم يخرجه الا هنا وذكر بعده حديث الخيل من رواية ابن عمر وانس وابي هريرة رضي الله تعالى عنهم فدل ذلك على ان مراده حديث الخيل فقط اذ هو على شرطه وقد اخرج مسلم حديث شبيب بن غرقدة عن عروة مقتصرا على ذكر الخيل ولم يذكر حديث الشاة انتهى (قلت) قوله فدل ذلك ان مراده حديث الخيل فقط اذ هو على شرطه فيه نظر لانه لو كان الامر كما ذكره يسكر عليه ذكره بين ابواب علامات النبوة لعدم المناسبة من كل وجه وقال الكرماني (فان قلت) فالحديث من رواية المجاهيل اذ الحي مجهول قلت اذا علم ان شبيبا لا يروي الا عن عدل فلا باس به او لما كان ذلك ثابتا بالطريق المعين المعلوم اعتمد على ذلك فلم يبال بهذا الابهام او اراد نقله بوجه ما كذا فيه اشعار بانه لم يسمع من رجل واحد فقط بل من جماعة متعددة ربما يفيد خبرهم القطع به انتهى قلت كلامه يدل على ان الحديث المذكور متصل عنده وان الجهالة بهذا الوجه غير مانعة من القول بالاتصال وان الراوي اذا كان معروفا عندهم بانه لا يروي الا عن عدل فاذا روى عن مجهول لا يضره ذلك وان الرواية عن جماعة مجهولين ليست كالرواية عن مجهول واحد **قوله** اعطاه دينارا اي اعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعروة دينارا ليشتري له به شاة وفي رواية احمد وغيره عن عروة بن الجعد قال عرض للنبي ﷺ جلب فاعطاني دينارا فقال اي عروة ائت الجلب فاشتر لنا شاة قال فاتيت الجلب فساومت صاحبه فاشتريت منه شاتين بدينار **قوله** « فدعا له بالبركة في بيعه » وفي رواية احمد فقال « اللهم بارك له في صفقته » قوله « وكان لو اشترى التراب لربح فيه » وفي رواية احمد قال « لقد رايتني اقف بكناسة الكوفة فاربح اربعين الفا قبل ان اصل الى اهلي » قال وكان يشتري الجواري ويبيع قوله « قال سفيان » يعني ابن عيينة وهو موصول بالاسناد المذكور قوله « كان الحسن بن عمارة جاءنا بهذا الحديث » اي الحديث المذكور عنه اي عن شبيب بن غرقدة وقد ذكرنا عن قريب ترجمة الحسن وما للحسن في البخاري الا هذا الموضع قوله « قال » اي الحسن بن عمارة سمعه شبيب عن عروة قوله « فاتيته » اي قال سفيان اتيت شبيبا فلما جاء ساله قال شبيب اني لم اسمعه اي الحديث من عروة قال اي عروة سمعت الحي يخبرونه عنه اي يخبرون الحديث عن عروة وقال بعضهم اراد البخاري بذلك بيان ضعف رواية الحسن بن عمارة وان شبيبا لم يسمع الخبر من عروة وانما سمعه من الحي ولم يسمع عن عروة فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم انتهى (قلت) لم تجر عادة البخاري ان يذكر في صحيحه حديثا ضعيفا ثم يشير اليه بالضعف ولو ثبت عنده ضعفه لاكتفى بحديث الخيل كما اكتفى به مسلم في صحيحه والكلام في سماعه من الحي قد مر عن قريب على انه قد وجد له متابع من رواية احمد وابي داود والترمذي وابن ماجه من طريق سعيد بن زيد عن الزبير ابن الخريت عن ابي لبيد قال حدثني عروة البارقي قال « دفع الى رسول الله ﷺ دينارا لاشتري له شاة فاشتريت له شاتين فبعت احداهما بدينار وجئت بالشاة والدينار الى النبي ﷺ فذكر له ما كان من امره فقال له « بارك الله لك في صفقة يمينك الحديث (فان قلت) سعيد بن زيد ضعيف ضعفه يحيى القطان وابو الوليد ليس بمعروف العدالة قلت سعيد بن زيد من رجال مسلم واستشهد به البخاري ووثقه جماعة وابو لبيد اسمه لمازة بضم اللام ابن زبار بفتح الزاي وتشديد الباء الموحدة وقد ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية وقال سمع من علي وكان ثقة وقال احمد صالح الحديث واثنى عليه ثناء حسنا وقال الكرماني (فان قلت) الحسن بن عمارة كاذب يكذب فكيف جاز النقل عنه (قلت) ما اثبت شيء بقوله من هذا الحديث مع احتمال انه قال ذلك بناء على ظنه انتهى (قلت) قد ابشع في العبارة فلم يكن من داب اهل العلم ان يذكر شخصا اماما باتفاقهم فقيها متقدما في زمانه علما ورئاسة بهذه العبارة الفاحشة ولكن الداعي في ذلك له ولامثاله اريحية التعصب بالباطل وقد ذكرنا عن قريب ما قاله جرير بن عبد الحميد من الثناء عليه قوله « قال سفيان يشتري له شاة » اي قال

Marfat.com

سفیان بن عیینة ایضا وهو ایضا موصول بالاسناد الاول قوله « فی داره » ای فی دار عروة والقائل بالرؤیة هو شبیب قوله «له» ای لرسول ﷺ قوله « کانها اضحیة» الظاهر ان هذه اللفظة مدرجة من سفیان وقد احتج بالحدیث المذکور ابو حنیفة واسحق ومالک فی المشهور عنه علی جواز بیع الفضولی لان عروة لم یکن وکیلا الا فی الشراء وقال الکرمانی والجواب عنه احتمال ان یکون وکیلا مطلقا فی البیع والشراء انتهی قلت هذا عجیب یترک الظاهر حقیقة ویعمل بالاحتمال وعن الشافعی قولان فی بیع الفضولی وقد ذکرناه عن قریب وفی التوضیح واختلف قول المالکیة فیما اذا امر بشراء سلعة بکذا فوجد سلعتین فی صفة ما امر به وثمنهما امر ان یشتری به واحدة وقد رضی بشراء واحدة به فقال ابن القاسم الآمر مخیر ان شاء اخذ واحدة بحصتها من الثمن ویرجع ببقیة الثمن علی المامور وان شاء اخذهما جمیعا وقال اصبغ عند ابن حبیب تلزمان الآمر جمیعا وقال عبد الملک فی مبسوطه ان شاء الآمر اخذهما جمیعا او ترکهما جمیعا ＊

١٤٤ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا یَحْیَ عَنْ عُبَیْدِ اللهِ قالَ أخبرنی نافعٌ عن ابنِ عُمَرَ رضی اللهُ عنهما أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال الخَیْلُ مَعْقُودٌ فی نَوَاصِیها الخَیْرُ إلی یَوْمِ القِیامَةِ ﴾

مطابقته للترجمة کما قبله من ان فیه علامة من علامات النبوة وهو اخباره عن امر مستمر الی یوم القیامة ویحیی هو ابن سعید القطان وعبید الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحدیث مر فی الجهاد فی باب الخیل معقود فی نواصیها الخیر فانه اخرجه هناک عن عبد الله بن مسلمة عن مالک عن نافع الی آخره نحوه وقد مر الکلام فیه هناک ＊

١٤٥ ـ ﴿ حدثنا قَیْسُ بنُ حَفْصٍ حدثنا خالِدُ بنُ الحارِثِ حدثنا شُعْبَةُ عن أبی التَّیَّاحِ قال سَمِعْتُ أنَساً عن النبیِّ ﷺ قال الخَیْلُ مَعْقُودٌ فی نَواصِیها الخَیْرُ ﴾

مطابقته لما قبله ظاهرة ＊ وقیس بن حفص ابو محمد الدارمی البصری وهو من افراده وخالد بن الحارث ابو عثمان الهجیمی البصری وابو التیاح بفتح التاء المثناة من فوق وتشدید الیاء آخر الحروف وبعد الالف حاء مهملة واسمه یزید بن حمید وقد مر الحدیث فی الجهاد فانه اخرجه هناک عن مسدد عن یحیی عن شعبة عن ابی التیاح عن انس بن مالک قال قال رسول الله ﷺ « البرکة فی نواصی الخیل » وقد مر الکلام فیه ＊

١٤٦ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ عن مالِكٍ عن زَیْدِ بنِ أسْلَمَ عن أبی صالِحٍ السَّمَّانِ عن أبی هُرَیْرَةَ رضی اللهُ عنه عن النبیِّ ﷺ قال الخَیْلُ لِثَلَاثَةٍ لِرَجُلٍ أجْرٌ ولِرَجُلٍ سِتْرٌ وعلی رَجُلٍ وِزْرٌ فأمَّا الَّذِی لَهُ أجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَها فی سَبِیلِ اللهِ فأطالَ لَها فی مَرْجٍ أو رَوْضَةٍ وما أصابَتْ فی طِیَلِها مِنَ المَرْجِ أوِ الرَّوْضَةِ کانَتْ لهُ حَسَناتٍ ولَوْ أنَّها قَطَعَتْ طِیَلَها فاسْتَنَّتْ شَرَفاً أو شَرَفَیْنِ کانَتْ أرْوَاثُها حَسَناتٍ ولَوْ أنَّها مَرَّتْ بِنَهَرٍ فَشَرِبَتْ ولَمْ یُرِدْ أنْ یَسْقِیَها کانَ ذَلِكَ حَسَناتٍ لَهُ ورَجُلٌ رَبَطَها تَغَنِّیاً وسِتْراً وتَعَفُّفاً ولَمْ یَنْسَ حَقَّ اللهِ فی رِقابِها وظُهُورِها فَهِیَ لهُ کَذَلِكَ سِتْرٌ ورَجُلٌ رَبَطَها فَخْراً ورِیاءً ونِوَاءً لأهْلِ الإسْلامِ فَهِیَ وِزْرٌ وسُئِلَ النبیُّ ﷺ عن الحُمُرِ فقال ما أُنْزِلَ عَلَیَّ فیها إلَّا هَذِهِ الآیَةُ الجامِعَةُ الفاذَّةُ فَمَنْ یَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَیْراً یَرَهُ ومَنْ یَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرّاً یَرَهُ ﴾

وجه المطابقة فی ذکره عقیب ابواب علامات النبوة یمکن ان یقال فیه ان فیه من جملة ما اخبر به ما وقع کما اخبر وقد مضی هذا الحدیث بعین هذا الاسناد عن عبد الله بن مسلمة عن مالک وبعین هذا المتن فی الجهاد فی باب الخیل لثلاثة وهذا هو المکرر الحقیقی وقد مضی الکلام فیه مستوفی والمرج بالجیم الموضع الذی یرعی فیها الدواب والطیل بکسر الطاء المهملة وفتح الیاء آخر الحروف الحبل الذی یطول للدابة لترعی فیه والاستنان العدو والشرف الشوط واصله المکان العالی قوله « ارواثها »

Marfat.com

وفي كتاب الشرب اثارها وفي الجهاد جمع بينهما والنواء بكسر النون وبالمد المناواة وهي العداوة والحر بضم الحاء المهملة جمع الحار قال الكرماني وكثير ايصحفون بالخر بالمعجمة اى في صدقة الخر ٭

١٤٧ ـ ﴿ حدثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ حدثنا سفيانُ حدثنا أيوبُ عن محمدٍ سمعتُ أنسَ بنَ مالكٍ رضي الله عنه يقولُ صبَّحَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم خيبرَ بُكرةً وقد خرجوا بالمساحي فلما رأوه قالوا محمدٌ والخميسُ وأحالوا إلى الحصنِ يسعونَ فرفعَ النبيُّ ﷺ يديهِ وقال اللهُ أكبرُ خربتْ خيبرُ إنا إذا نزلنا بساحةِ قومٍ فساءَ صباحُ المنذَرينَ ﴾

وجه المطابقة فيه مثل ماذكرنا انه اخبر عن خراب خيبر فوقع كما اخبر وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وايوب هو السختياني ومحمد هو ابن سيرين ٭ والحديث مضى في الجهاد في باب التكبير عند الحرب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن سفيان الى آخره قوله « والخميس » اى الجيش وسمى به لانه خمسة اقسام الميمنة والميسرة والمقدمة والساقة والقلب قوله « واحالوا » بالحاء المهملة اى اقبلوا وقيل تحولوا قال ابو عبد الله يقال احال الرجل الى مكان كذا تحول اليه وقال الخطابي حلت عن المكان تحولت عنه ورواه بعضهم عن ابى ذر بالجيم قال في التوضيح وليس بشيء وقال الكرماني واحالوا بالحاء المهملة اقبلوا وبالجيم من الجولان قوله « يسعون » حال قوله « فرفع النبى ﷺ يديه » قال الكرماني قال البخاري لفظ فرفع النبى ﷺ يديه غريب اخشى ان لا يكون محفوظا قوله « خربت خيبر » اى اى ستخرب في توجهنا اليها

١٤٨ ـ ﴿ حدثني إبراهيمُ بنُ المنذرِ حدثنا ابنُ أبي الفُدَيكِ عن ابنِ أبي ذئبٍ عن المقبُريِّ عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال قلتُ يا رسولَ اللهِ إني سمعتُ منكَ حديثاً كثيراً فأنساهُ قال ﷺ ابسطْ رداءكَ فبسطتُهُ فغرفَ بيدهِ فيه ثم قال ضمَّهُ فضممتُهُ فما نسيتُ حديثاً بعدُ ﴾

وجه المطابقة فيه ان فيه علامة من علامات النبوة على مالا يخفى وابراهيم بن المنذر ابو اسحق الحزامى المدينى وابن ابى فديك هو محمد بن اسماعيل واسم ابى فديك بضم الفاء دينار الديلى المدينى وابن ابى ذئب بكسر الذال المعجمة وسكون الياء آخر الحروف هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابى ذئب واسمه هشام المدنى والمقبرى بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة هو سعيد بن ابى سعيد واسم ابيه كيسان المدنى وهؤلاء كلهم مدنيون والحديث قد مضى في كتاب العلم في باب من حفظ العلم عن ابى مصعب احمد بن ابى بكر عن محمد بن ابراهيم عن ابن ابى ذئب عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة قوله « فما نسيت حديثا بعد » وهناك « فما نسيت شيئا بعده » ٭

﴿ بابُ في فضائلِ أصحابِ النبيِّ ﷺ ﴾

اى هذا باب في بيان فضائل اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والفضائل جمع الفضيلة وهى خلاف النقيصة كما ان الفضل خلاف النقص والفضل في اللغة الزيادة من فضل يفضل من باب نصر ينصر وفيه لغة اخرى فضل يفضل من باب علم يعلم حكاها ابن السكيت وفيه لغة مركبة منهما فضل بالكسر يفضل بالضم وهو شاذ لا نظير له وقال سيبويه هذا عند اصحابنا انما يجيء على لغتين وفي بعض النسخ باب فضل اصحاب النبى ﷺ وفي رواية ابى ذر وحده فضائل اصحاب النبى ﷺ هكذا بدون لفظة باب والمراد بالفضائل الخصال الحميدة والخلال المرضية المشكورة والاصحاب جمع صحب مثل فرخ وافراخ قاله الجوهرى والصحابة بالفتح الاصحاب وهى في الاصل مصدر وجمع الاصحاب اصاحيب من صحبه يصحبه صحبة بالضم وصحابة بالفتح وجمع الصاحب صحب مثل راكب وركب وصحبة بالضم مثل فاره وفرهة وصحاب مثل جائع وجياع وصحبان مثل شاب وشبان ٭

ومن

Marfat.com

﴿ وَمَنْ صَحِبَ النبيَّ ﷺ أَوْ رَآهُ مِنَ المسلمينَ فهوَ مِنْ أصحابِهِ ﴾

اشار بهذا الى تعريف الصاحب وفيه اقوال * الاول مااشار اليه البخارى بقوله من صحب النبى ﷺ اورآه من المسلمين فهومن اصحابه وقال الكرمانى يعنى الصحابى مسلم صحب النبى ﷺ اورآه وضمير المفعول للنبى ﷺ والفاعل للمسلم على المشهور الصحيح و يحتمل العكس لانهما متلازمان عرفا * فان قلت الترديد ينافى التعريف قلت الترديد فى اقسام المحدود يعنى الصحابى قسمان لكل منهما تعريف * فان قلت اذا صحبه فقدرآه قلت لايلزم اذعبدالله بن ام مكتوم صحابى اتفاقا مع انه لم يره انتهى قلت من فى محل الرفع على الابتداء وهى موصولة وصحب صلتها وقوله اوراه عطف عليه اى اوراى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الصاحب ويحتمل العكس كما قاله الكرمانى لكن الاول اولى ليدخل فيه مثل ابن ام مكتوم وقوله فهومن اصحابه جملة فى محل الرفع على انها خبر المبتدا ودخول الفاء لتضمن المبتدا الشرط وقوله من المسلمين قيد ليخرج به من صحبه اورآه من الكفار فانه لايسمى صحابيا قيل فى كلام البخارى نقص يحتاج الى ذكره وهو ثم مات على الاسلام والعبارة السالمة من الاعتراض ان يقال الصحابى من لقى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مات على الاسلام ليخرج من ارتد ومات كافرا كابن خطل وربيعة بن امية ومقيس بن صبابة ونحوهم ومنهم من اشترط فى ذلك ان يكون حين اجتماعه به بالغا وهو مردود لانه يخرج مثل الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما ونحوه من احداث الصحابة . القول الثانى انه من طالت صحبته له وكثرت مجالسته مع طريق التبع له والاخذ عنه هكذا حكاه ابو المظفر السمعانى عن الاصوليين وقال ان اسم الصحابى يقع على ذلك من حيث اللغة والظاهر قال واصحاب الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثا اوكلمة ويتوسعون حتى يعدون من رآه رؤية من الصحابة ومن ارتد ثم عاد الى الاسلام لكن لم يره ثانيا بعد عوده فالصحيح انه معدود فى الصحابة لاطباق المحدثين على عد الاشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك واخراجهم احاديثهم فى المسانيد وقال الآمدى الاشبه ان الصحابى من رآه وحكاه عن احمد واكثر اصحاب الشافعى واختاره ابن الحاجب ايضا لان الصحبة تعم القليل والكثير وفى كلام ابى زرعة الرازى وابى داود مايقتضى ان الصحبة اخص من الرؤية فانهما قالا فى طارق بن شهاب له رؤية وليست له صحبة قال شيخنا ويدل على ذلك مارواه محمد بن سعد فى الطبقات عن على بن محمد عن شعبة عن موسى السينانى قال اتيت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه فقلت انت آخر من بقى من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد بقى قوم من الاعراب فامامن اصحابه فانا آخر من بقى قال ابن الصلاح اسناده جيد * القول الثالث ماروى عن سعيد بن المسيب انه لايعد الصحابى الامن اقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سنة او سنتين وغزا معه غزوة او غزوتين وهذا فيه ضيق يوجب ان لايعد من الصحابة جرير بن عبدالله البجلى ومن شاركه فى فقد ظاهر مااشترطه فيهم ممن لانعلم خلافا فى عده من الصحابة قال شيخنا هذا عن ابن المسيب لايصح لان فى اسناده محمد بن عمر الواقدى وهو ضعيف فى الحديث * القول الرابع انه يشترط مع طول الصحبة الاخذ عنه حكاه الآمدى عن عمرو بن بحر ابى عثمان الجاحظ من ائمة المعتزلة قال فيه ثعلب انه غير ثقة ولامامون ولايوجد هذا القول لغيره * القول الخامس انه من رآه مسلما بالغا عاقلا حكاه الواقدى عن اهل العلم والتقييد بالبلوغ شاذ وقدمر عن قريب * القول السادس انه من ادرك زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسلم وان لم يره وهو قول يحيى بن عثمان المصرى فانه قال فيمن دفن اى بمصر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن ادركه ولم يسمع منه ابو تميم الجيشانى واسمه عبد الله بن مالك انتهى وانما هاجر ابو تميم الى المدينة فى خلافة عمر رضى الله تعالى عنه باتفاق اهل السير وممن حكى هذا القول من الاصوليين القرافى فى شرح التنقيح وكذلك ان كان صغيرا محكوما باسلامه تبعا لاحد ابويه *

﴿ فائدة ﴾ وتعرف الصحبة اما بالتواتر كابى بكر وعمر وبقية العشرة وخلق منهم واما بالاستفاضة والشهرة القاصرة عن التواتر كعكاشة بن محصن وضمام بن ثعلبة وغيرهما واما باخبار بعض الصحابة عنه انه صحابى كحميمة بن ابى حيمة

Marfat.com

الدوسی الذی مات باصبهان مبطونا فشهدله ابو موسی الاشعری انه سمع النبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم وحکم له بالشهادة ذکر ذلك ابو نعیم فی تاریخ اصبهان واما باخباره عن نفسه انه صحابی بعد ثبوت عدالته قبل اخباره بذلك هكذا اطلق ابن الصلاح تبعا للخطیب وقال شیخنا لابد من تقیید ما اطلق من ذلك بان یكون ادعاؤه لذلك یقتضیه الظاهر اما لو ادعاه بعد مضی مائة سنة من حین وفاته صلی اللہ تعالی علیه وسلم فانه لایقبل وان كان قدثبتت عدالته قبل ذلك لقوله صلی اللہ تعالی علیه وسلم فی الحدیث الصحیح ارایتم لیلتكم هذه فانه علی راس مائة سنة لایبقی احدممن علی وجه الارض یرید انخرام ذلك القرن فان ذلك فی سنة وفاته صلی اللہ تعالی علیه وسلم وقد اشترط الاصولیون فی قبول ذلك منه ان یكون عرفت معاصرته للنبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم قال الآمدی فلو قال من عاصره انا صحابی مع اسلامه وعدالته فالظاهر صدقه ☆

١٤٩ ـ ﴿ حدثنا علیُّ بنُ عبدِ اللهِ حدثنا سُفیانُ عن عَمْرٍو قال سَمِعْتُ جابِرَ بنَ عبدِ اللهِ رضی اللهُ عنهما یقولُ حدثنا أبو سَعیدٍ الخُدْرِیُّ قال قال رسولُ اللهِ ﷺ یأتی علی النّاسِ زمانٌ فیغزو فِئامٌ من النّاسِ فیقولونَ أفیكم مَنْ صاحَبَ رسولَ اللهِ ﷺ فیقولون لهم نعم فیُفْتَحُ لهم ثم یأتی علی النّاسِ زمانٌ فیغزو فِئامٌ من النّاسِ فیُقالُ هل فیكم من صاحَبَ أصحابَ رسولِ اللهِ صلی اللهُ علیه وسلم فیقولونَ نعم فیُفْتَحُ لهم ثم یأتی علی النّاسِ زمانٌ فیغزو فِئامٌ من النّاسِ فیُقالُ هل فیكم من صاحَبَ من صاحَبَ أصحابَ رسولِ اللهِ ﷺ فیقولونَ نعم فیُفْتَحُ لهم ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی وسفیان هو ابن عیینة وعمرو هو ابن دینار وفیه روایة الصحابی عن الصحابی والحدیث مضی فی الجهاد فی باب من استعان بالضعفاء والصالحین فی الحرب فانه اخرجه هناك عن عبد اللہ بن محمد عن سفیان عن عمرو الی آخره ومضی الكلام فیه هناك قوله «فئام» بكسر الفاء الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه والعامة تقول فیام بلا همزة ☆

١٥٠ ـ ﴿ حدثنی إسحاقُ حدثنا النَّضْرُ أخبرنا شُعْبَةُ عن أبی جَمْرَةَ سمعتُ زَهْدَمَ بنَ مُضَرِّبٍ قال سمعتُ عِمْرانَ بنَ حُصَیْنٍ رضی اللهُ عنهما یقولُ قال رسولُ اللهِ ﷺ خیرُ أُمَّتی قرنی ثم الذین یلونَهم ثم الذین یلونهم :قال عِمْرانُ فلا أدری أذكرَ بعدَ قولِهِ قرنینِ أو ثلاثًا ثم إنَّ بعدَكم قومًا یشهدونَ ولا یُستشهدونَ ویخونونَ ولا یؤتمنونَ وینذرونَ ولا یفونَ ویظهرُ فیهم السِّمَنُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهویه وبذلك جزم ابن السكن وابو نعیم فی المستخرج وقال الكرمانی اسحق اما ابن ابراهیم واما ابن منصور والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شمیل مصغر الشمل بالمعجمة مر فی الوضوء وابو جمرة بفتح الجیم وبالراء نصر بن عمران صاحب ابن عباس وزهدم بفتح الزای وسكون الهاء وفتح الدال المهملة وفی آخره میم ابن مضرب بلفظ اسم الفاعل من التضریب بالضاد المعجمة الجرمی بفتح الجیم والحدیث مضی فی كتاب الشهادات فی باب لا یشهد علی جور ومضی الكلام فیه هناك قوله «خیر امتی قرنی» ای اهل قرنی وهم الصحابة والقرن اهل زمان واحد متقارب اشتركوا فی امر من الامور المقصودة واختلف فی القرن من عشرة الی مائة وعشرین والاكثرون علی انه ثلاثون سنة قوله ثم الذین یلونهم ای القرن الذی بعدهم وهم التابعون قوله فلا ادری شك عمران بعد قرنه هل ذكر قرنین او ذكر ثلاثة وجاء اكثر طرق هذا الحدیث بغیر شك وروی مسلم من حدیث عائشة قال رجل یارسول اللہ ای الناس خیر قال القرن الذی انا فیه ثم الثانی ثم الثالث وروی الطیالسی من حدیث عمر یرفعه خیر امتی القرن الذی انا فیه والثانی ثم

Marfat.com

الثالث ووقع في حديث جعدة بن هبيرة ورواه ابن ابی شیبة و الطبرانی اثبات القرن الرابع ولفظه خیر الناس قرنی ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الاخرون اردى ورجاله ثقات الا ان جعدة بن هبيرة مختلف في صحبته فان قلت روى ابن ابی شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير احد التابعين باسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدركن المسيح اقواما انهم لمثلكم اوخير ثلاثا ولن يخزى الله امة انا اولها و المسيح آخرها وروى ابن عبد البر من حديث عمر رضى الله تعالى عنه رفعه افضل الخلق ايمانا قوم في اصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني قلت لا يقاوم المسند الصحيح والثانى ضعيف قوله ثم ان من بعدكم قوما بنصب قوما عند الاكثرين ويروى قوم بالرفع قال بعضهم يحتمل ان يكون من الناسخ على طريقة من لا يكتب الالف في المنصوب ويحتمل ان يكون ان تقريرية بمعنى نعم وفيه بعد و تكلف انتهى قلت الاحتمال الاول ابعد من الثانى والوجه فيه ان يكون ارتفاع قوم على تقدير صحة الرواية بفعل محذوف تقديره ان بعدكم يجيء قوم قوله يشهدون ولا يستشهدون معناه يظهر فيهم شهادة الزور قوله ويخونون ولا يؤتمنون قيل يطلبون الامانة ثم يخونون فيها وقيل ليسوا ممن يوثق بهم قوله «وينذرون» بضم الذال وكسرها قوله ويظهر فيهم السمن بكسر السين وفتح الميم قيل معناه يكثرون بما ليس فيهم من الشرف وقيل يجمعون الاموال من اى وجه كان وقيل يغفلون عن امر الدين ويقللون الاهتمام به لان الغالب على السمين ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه وقالوا المذموم منه ما يتكسبه واما الخلقي فلا *

١٥١ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنا سُفْيانُ عن مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللهِ رضى الله عنهُ أَنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم قال خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ وَيَمِينُهُ شَهادَتَهُ * قال إبْرَاهِيمُ وكانُوا يَضْرِبُونَنا عَلَى الشَّهادَةِ والعَهْدِ ونَحْنُ صِغارٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعى وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة ابن قيس بن عمرو السلمانى بفتح السين وسكون اللام المرادى قال العجلى هو جاهلى اسلم قبل وفاة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين وكان اعور والحديث بعينه بهذا الاسناد والمتن مضى في الشهادات في باب لا يشهد على شهادة جور وهذا مكرر حقيقة غير ان هنا لفظ ونحن صغار ليس هناك قوله ويمينه شهادته اى ويسبق يمينه شهادته قيل هذا دور واجيب بان المراد بيان حرصهم على الشهادة وترويجها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان ياتوا بالشهادة وتارة يعكسون او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما حتى لا يدرى بايهما يبتدىء فكانهما يتسابقان لقلة مبالاته في الدين قوله يضربوننا وروى يضربوننا اى على الجمع بين اليمين والشهادة والمراد من العهد هنا اليمين *

﴿ بابُ مَناقِبِ المُهاجِرِينَ وفَضْلِهِمْ ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب المهاجرين والمناقب جمع منقبة وهو ضد المثلبة والمهاجرون هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة الى الله تعالى وقيل المراد بالمهاجرين من عدا الانصار ومن اسلم يوم الفتح وهلم جرا فالصحابة من هذه الحيثية ثلاثة اصناف والانصار هم الاوس والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم وسقط لفظ باب في رواية ابى ذر *

﴿ مِنْهُم أبو بَكْرٍ عَبْدُ اللهِ بنُ أَبي قُحافَةَ التَّيْمِيُّ رضى اللهُ عنهُ ﴾

اى من المهاجرين ومن سادتهم ابو بكر رضى الله تعالى عنه وجزم البخارى بان اسمه عبد الله وهو المشهور وفي التلويح كان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة وسمى في الاسلام عبد الله وكانت امه تقول

يارب عبد الكعبه * استمع به يا ربه * فهو بصخر اشبه

وصخر اسم ابى امه واسمها سلمى بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن

Marfat.com

لؤى بن غالب وكانت تكنى ام الخير قوله « ابن ابى قحافة » بضم القاف وتخفيف الحاء المهملة وبعد الالف فاء واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب والباقى ذكرناه الآن يلتقى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرة ابن كعب اسلم ابواه وامه ايضا هاجرت وذلك معدود من مناقبه لانه انتظم اسلام ابويه وجميع اولاده وسمى ايضا الصديق فى الاسلام لتصديقه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر بن سعد ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم «لما اسرى به قال لجبريل عليه الصلاة والسلام ان قومى لا يصدقونى فقال له جبريل يصدقك ابو بكر وهو الصديق » وعن ابراهيم النخعى كان يسمى الاواه وكان يسمى ايضا عتيقا لقدمه فى الاسلام وفى الخير وقيل لحسنه وجماله وسئل ابو طلحة لم سمى ابو بكر عتيقا فقال كانت امه لا يعيش لها ولد فلما ولدته استقبلت به البيت ثم قالت اللهم ان هذا عتيقك من الموت فهبه لى وقال ابن المعلى فكانت امه اذا نقزته قالت

عتيق ماعتيق * ذو المنظر الانيق

رشفت منه ريق * كالزرنب العتيق

وقيل سمى بالعتيق لانه عتيق من النار وفى ربيع الابرار للزمخشرى قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان لابى قحافة ثلاثة من الولد اسماؤهم عتيق ومعتق ومعيتق وفى الوشاح لابن دريد كان يلقب ذو الخلال لعباءة كان يخللها على صدره وقال السهيلى وكان يلقب امير الشاكرين واجمع المؤرخون وغيرهم على انه يلقب خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم حاشى ابن خالويه فانه قال فى كتاب ليس الفرق بين الخليفة والخالفة ان الخالفة الذى يكون بعد الرئيس الاول قالوا لابى بكر انت خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انى لست خليفة ولكنى خليفته كنت بعده اى بقيت بعده واستخلفت فلانا جعلته خليفتى وقدر دوا عليه ذلك وولى ابو بكر الخلافة بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنتين ونصفا وقيل سنتين واربعة اشهر الاعشر ليال وقيل ثلاثة اشهر الاخمس ليال وقيل ثلاثة اشهر وسبع ليال وقيل ثلاثة اشهر واثنى عشر يوما وقيل عشرين شهرا واستكمل بخلافته سن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فمات وهو ابن ثلاث وستين سنة وصلى عليه عمر بن الخطاب فى المسجد ودفن ليلا فى بيت عائشة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونزل فى قبره عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وابنه عبد الرحمن بن ابى بكر وتوفى يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء لثمان وقيل لثلاث بقين من جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة من الهجرة *

﴿ وقولِ اللهِ تعالى لِلفُقَراءِ المهاجرينَ الَّذينَ اُخرِجوا مِنْ دِيارِهِمْ وأموالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضلاً مِنَ اللهِ ورِضْوانًا ويَنْصُرُونَ اللهَ ورسولَهُ اُولَئِكَ هُمُ الصّادِقُونَ . وقال اللهُ تعالى إلاّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللهُ إلى قَوْلِهِ إنَّ اللهَ معَنا ﴾

وقول الله بالجر عطفا على قوله مناقب المهاجرين المجرور باضافة الباب اليه وعلى قول ابى ذر وقول الله بالرفع لانه عطف على لفظ مناقب المرفوع على انه خبر مبتدا محذوف اى هذه مناقب المهاجرين قوله تعالى للفقراء المهاجرين قال الزمخشرى للفقراء بدل من قوله لذى القربى والمعطوف وهو قوله (ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فلله وللرسول ولذى القربى) قوله « الذين اخرجوا » اى اخرجهم كفار مكة من ديارهم قوله « يبتغون فضلا » اى يطلبون بهجرتهم فضل الله وغفرانه قوله « وينصرون الله » اى دين الله وشرع نبيه قوله « اولئك هم الصادقون » اى حققوا اقوالهم بافعالهم اذ هجروا ديارهم لجهاد اعداء الله تعالى قوله تعالى « الا تنصروه » يعنى الا تنصروا رسوله فان الله ناصره ومؤيده وحافظه وكافيه كما تولى نصره اذ اخرجه الذين كفروا قوله « الى قوله ان الله معنا » فى رواية الاصيلى وكريمة هكذا الى قوله ان الله معنا ويروى الآية وتمامها (اذ اخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم) قوله « اذ اخرجه » اى

حين

Marfat.com

حين اخرج النبى ﷺ القوم الذين كفروا وهم اهل مكة من كفار قريش قوله ثانى اثنين حال من الضمير المنصوب فى اذ اخرجه الذين كفروا ويقال ثانى اثنين يعنى احد الاثنين وهما رسول الله ﷺ وابو بكر الصديق يروى ان جبريل عليه السلام لما امره بالخروج قال من يخرج معى قال ابو بكر وقرىء ثانى اثنين بالسكون قوله «اذهما» بدل من قوله اذ اخرجه والغار نقب فى اعلى ثور جبل من جبال مكة منها على مسيرة ساعة قوله «اذيقول» بدل ثان وصاحبه هو ابو بكر وقالوا من انكر صحبة ابى بكر فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة قوله فانزل الله سكينته اى تاييده ونصره عليه اى على رسول الله ﷺ فى اشهر القولين وقيل على ابى بكر روى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول لم تزل معه سكينة وهذا لاينافى تجدد سكينة خاصة بتلك الحال قوله وايده بجنود اى الملائكة قوله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى قال ابن عباس اراد بكلمة الذين كفروا الشرك واراد بكلمة الله لااله الا الله (والله عزيز) فى انتقامه من الكافرين (حكيم) فى تدبيره *

﴿قالَتْ عائِشَةُ وأبُو سَعيدٍ وابنُ عَبَّاسٍ رضى الله عنهُمْ وكانَ أبو بَكْرٍ مَعَ النبىِّ ﷺ فى الغارِ﴾

اما قول عائشة فسيأتى مطولا فى باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم لحق رسول الله ﷺ بغار فى جبل ثور واما قول ابى سعيد فقد اخرجه ابن حبان من طريق ابى عوانة عن الاعمش عن ابى صالح عنه فى قصة بعث ابى بكر الى الحج وفيه فقال له رسول الله ﷺ انت اخى وصاحبى فى الغار واما قول ابن عباس فقد اخرجه احمد والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون انه النبى ﷺ الحديث وفيه فانطلق ابو بكر فدخل معه الغار *

١٥٢ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ رجاءٍ حدثنا إسْرائيلُ عنْ أبى إسْحاقَ عنِ البَرَاءِ قال اشْتَرَى أبُو بَكْرٍ رضى الله عنه مِنْ عازِبٍ رَحْلاً بثَلاثَةَ عشَرَ دِرْهَماً فقال أبُو بَكْرٍ لِعازِبٍ مُرِ البَرَاءَ فَلْيَحْمِلْ إلَىَّ رَحْلِى فقال عازِبٌ لا حَتَّى تُحَدِّثَنا كَيْفَ صَنَعْتَ أنْتَ ورسولُ اللهِ ﷺ حينَ خَرَجْتُما مِنْ مَكَّةَ والمشْرِكُونَ يَطْلُبُونَكُمْ قال ارْتَحَلْنا مِنْ مَكَّةَ فأحْيَيْنا أوْ سَرَيْنا لَيْلَتَنا ويَوْمَنا حتَّى أظْهَرْنا وقام قائِمُ الظَّهِيرَةِ فرَمَيْتُ بِبَصَرِى هَلْ أرَى مِنْ ظِلٍّ فآوَى إلَيْهِ فإذَا صَخْرَةٌ أتَيْتُها فنَظَرْتُ بَقِيَّةَ ظِلٍّ لَها فسَوَّيْتُهُ ثُمَّ فَرَشْتُ لِلنبيِّ ﷺ فيه ثم قُلْتُ لَهُ اضْطَجِعْ يا نَبِيَّ اللهِ فاضْطَجَعَ النبيُّ ﷺ ثُمَّ انْطَلَقْتُ أنْظُرُ ما حَوْلِى هَلْ أرَى مِنَ الطَّلَبِ أحَداً فإذَا أنا بِراعِى غَنَمٍ يَسُوقُ غَنَمَهُ إلى الصَّخْرَةِ يُرِيدُ مِنْها الَّذِى أرَدْنا فسَألْتُهُ فقُلْتُ لَهُ لِمَنْ أنْتَ يا غُلامُ قال لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ سَمَّاهُ فعَرَفْتُهُ فقُلْتُ هَلْ فى غَنَمِكَ مِنْ لَبَنٍ قال نعمْ قُلْتُ فهَلْ أنتَ حالِبٌ لَبَناً قال نعمْ فأمَرْتُهُ فاعْتَقَلَ شاةً مِنْ غَنَمِهِ ثُمَّ أمَرْتُهُ أنْ يَنْفُضَ ضَرْعَها مِنَ الغُبارِ ثُمَّ أمَرْتُهُ أنْ يَنْفُضَ كَفَّيْهِ فقال هكَذا ضَرَبَ إحْدَى كَفَّيْهِ بالأخْرَى فحَلَبَ لِى كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ وقَدْ جَعَلْتُ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ إدَاوَةً على فَمِها خِرْقَةٌ فصَبَبْتُ على اللَّبَنِ حتَّى بَرَدَ أسْفَلُهُ فانْطَلَقْتُ بِهِ إلى النبيِّ ﷺ فوَافَقْتُهُ قَدِ اسْتَيْقَظَ فقُلْتُ لَهُ اشْرَبْ يارسولَ اللهِ فشَرِبَ حتَّى رَضِيتُ ثُمَّ قُلْتُ قَدْ آنَ الرَّحِيلُ يارسولَ اللهِ قال بَلَى فارْتَحَلْنا والقَوْمُ يَطْلُبُونا فلَمْ يُدْرِكْنا أحَدٌ مِنْهُمْ غَيْرُ سُراقَةَ بنِ مالِكِ بنِ جُعْشُمٍ على فَرَسٍ لَهُ فقُلْتُ هذا الطَّلَبُ قَدْ لَحِقَنا يا رسولَ اللهِ فقال لا تَحْزَنْ إنَّ اللهَ مَعَنا﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من حيث ان فيه فضيلة ابى بكر رضى الله تعالى عنه . وعبدالله بن رجاء بالجيم والمد ابن المثنى

الفدانی ابوعمرو البصری واسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی یروی عن جده ابی اسحاق واسمه عمرو بن عبدالله الکوفی والبراء بن عازب بن الحارث الانصاری الخزرجی الاوسی والحدیث مضی عن قریب فی باب علامات النبوة ومضی الکلام فیه هناك ولنذکر هنا مایحتاج الیه **قوله** اوسرینا شك من الراوی من السری وهو المشی فی اللیل قوله حتی اظهرنا کذا عند ابی ذر بالالف واسقطها غیره والصواب الاول ای صرنا فی وقت الظهر **قوله** قلت قدآن الرحیل ای دخل وقته وقد تقدم فی علامات النبوة ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال الم یان الرحیل ولامنافاة لجواز اجتماعهما **قوله** هذا الطلب جمع الطالب **قوله** ان الله معنا اقتصر فیه علی هذا المقدار وقد روی الاسماعیلی هذا الحدیث عن ابی خلیفة عن عبدالله بن رجاء شیخ البخاری فزاد فیه فی آخره ومضی رسول الله ﷺ وانا معه حتی اتینا المدینة لیلا فتنازع القوم ایهم ینزل علیه فذکر القصة مطولة *

﴿ تُرِيحُونَ بِالْعَشِيِّ وَتَسْرَحُونَ بِالْغَدَاةِ ﴾

هذا اشارة الی تفسیر قوله (ولکم فیها جمال حین تریحون وحین تسرحون) ولامناسبة لذکره هنا اصلا الا انه ذکر فی روایة الکشمیهنی وحده والصواب ان یذکر هذا عند حدیث عائشة فی قصة الهجرة فان فیه ویرعی علیها عامر بن فهیرة ویریحها علیها ولامناسبة له فی حدیث البراء الا انه لم یذکر فیه هذه اللفظة *

۱۵۳ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ سِنانٍ حدثنا هَمَّامٌ عنْ ثابِتٍ البُنانِيِّ عنْ أنَسٍ عنْ أبِي بَكْرٍ رضيَ اللهُ عنه قال قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صلى اللهُ عليه وسلَّم وأنا في الغارِ لوْ أنَّ أحَدَهُمْ نَظَرَ تَحْتَ قَدَمَيْهِ لأَبْصَرَنا فقال ماظَنُّكَ يا أبا بَكْرٍ باثْنَيْنِ اللهُ ثالِثُهُما ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فیه منقبة ابی بکر رضی الله تعالی عنه ومحمد بن سنان بکسر السین المهملة وبالنونین بینهما الف ابو بکر العوفی الباهلی الاعمی وهو من افراده وهمام بالتشدید هو ابن یحیی بن دینار الشیبانی البصری وثابت هو ابن اسلم البصری ابو محمد البنانی والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی الهجرة عن موسی بن اسماعیل وفی التفسیر عن عبدالله بن محمد واخرجه مسلم فی الفضائل عن زهیر بن حرب وعبد بن حمید وعبدالله بن عبدالرحمن الدارمی واخرجه الترمذی فی التفسیر عن زیاد بن ایوب **قوله** «عن ثابت» فی روایة حبان بن هلال فی التفسیر عن همام حدثنا ثابت **قوله** «عن انس عن ابی بکر» فی روایة حبان بن هلال حدثنا انس حدثنی ابو بکر **قوله** «قلت للنبی ﷺ وانا فی الغار» وفی روایة حبان المذکورة فرایت آثار المشرکین وفی روایة موسی بن اسماعیل عن همام فرفعت راسی فاذا انا باقدام القوم **قوله** «ماظنك باثنین الله ثالثهما» اراد النبی صلی الله تعالی علیه وسلم بالاثنین نفسه وابا بکر ومعنی ثالثهما بالقدرة والنصرة والاعانة وفی روایة موسی بن اسماعیل فقال اسکت یاابا بکر اثنان الله ثالثهما فقوله اثنان خبر مبتدا محذوف تقدیره نحن اثنان الله ناصرهما ومعینهما والله تعالی اعلم *

﴿ بابُ قَوْلِ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم سُدُّوا الأَبْوابَ إلاَّ بابَ أبِي بَكْرٍ قالَهُ ابنُ عبَّاسٍ عنِ النبيِّ ﷺ ﴾

ای هذا باب فی بیان قول النبی ﷺ الی اخره هذا وصله البخاری فی الصلاة بلفظ سدوا عنی کل خوخة فی المسجد وهذا هنا نقل بالمعنی ولفظه فی الصلاة فی باب الخوخة والممر فی المسجد واخرجه من طریقین احدهما عن محمد بن سنان ولفظه لایبقین فی المسجد باب الا سد الا باب ابی بکر والثانی عن عبدالله بن محمد الجعفی ولفظه سدوا عنی کل خوخة فی هذا المسجد غیر خوخة ابی بکر ومر الکلام فیه هناك *

حدثنی

Marfat.com

١٥٤ ـ ﴿ حدثنى عبدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ حدثنا أبُوعامِرٍ حدَّثنا فُلَيْحٌ قال حدثنى سالِمٌ أبو النَّضْرِ عنْ بُسْرِ بنِ سَعِيدٍ عنْ أبى سَعِيدٍ الخدْرِىِّ رضى الله عنه قال خَطَبَ رسولُ اللهِ ﷺ النَّاسَ وقال إنَّ اللهَ خيَّرَ عبْدًا بيْنَ الدُّنيا وبيْنَ ماعِنْدَهُ فاخْتارَ ذَلكَ العَبْدُ ماعِنْدَ اللهِ قال فبَكَى أبو بَكْرٍ فَعَجِبْنا لِبُكَائِهِ أنْ يُخبِرَ رسولُ اللهِ ﷺ عنْ عبْدٍ خُيِّرَ فكانَ رسُولُ اللهِ ﷺ هُوَ المُخيَّرَ وكانَ أبُو بَكْرٍ أعْلَمَنا بِهِ فقال رسولُ اللهِ ﷺ إنَّ مِنْ أمَنِّ النَّاسِ عَلَىَّ فى صُحْبَتِهِ ومالِهِ أبا بَكْرٍ ولوْ كنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلاً غيْرَ رَبِّى لاتَّخذْتُ أبا بَكْرٍ خَلِيلاً ولَكِنْ أُخُوَّةُ الاسْلَام ومَوَدَّتُهُ لا يَبْقَيَنَّ فى المَسْجِدِ بابٌ إلاَّ سُدَّ إلاَّ بابَ أبِى بَكْرٍ ﴾

هذا الحديث قد مضى فى كتاب الصلاة فى باب الخوخة والممر فى المسجد وقد اخرجه عن محمد بن سنان كما ذكرناه الآن وهو يروى عن فليح وهنا اخرجه عن عبدالله بن محمد بن عبدالله بن جعفر ابو جعفر الجعفى البخارى المعروف بالمسندى عن ابى عامر العقدى واسمه عبدالملك بن عمرو البصرى عن فليح بضم الفاء ابن سليمان الخزاعى وكان اسمه عبدالله وفليح لقبه وهو يروى عن سالم ابى النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة القرشى التيمى المدنى عن بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمى من اهل المدينة عن ابى سعيد الخدرى وقدمر الكلام فيه هناك **قوله** « بين الدنيا وبين ماعنده » وفى لفظ « بين ان يؤتيه من زهرة الدنيا ماشاء وبين ماعنده » **قوله** « وكان ابو بكر اعلمنا به » اى بالنبى ﷺ **قوله** « ان من امن الناس » ويروى « ان امن الناس » **قوله** « ابابكر » بالنصب فى رواية الاكثرين وروى ابو بكر بالرفع وتكلم الشراح فى وجه الرفع بالتعسفات فلا يحتاج الى ذلك بل وجه الرفع ان صح على رواية « ان امن الناس » بدون لفظة من ولفظ امن افعل تفضيل من المن وهو العطاء والبذل والمعنى ان ابذل الناس لنفسه وماله لامن المنة وروى الترمذى من حديث ابى هريرة بلفظ « مالاحد عندنا يد الا كافاناه عليها ماخلا ابابكر فان له عندنا يدا يكافئه الله تعالى يوم القيامة » وروى الطبرانى من حديث ابن عباس « ما احد اعظم منى يدا من ابى بكر واسانى بنفسه وماله وانكحنى ابنته » وفى حديث مالك بن دينار عن انس رفعه ان اعظم الناس علينا منا ابو بكر زوجنى ابنته وواسانى بنفسه وان خير المسلمين مالا ابو بكر اعتق بلالا وحملنى الى دار الهجرة اخرجه ابن عساكر وجاء عن عائشة مقدار المال الذى انفقه ابو بكر رضى الله تعالى عنه فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت انفق ابو بكر على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين الف درهم وروى عن الزبير بن بكار عن عروة عن عائشة انه لما مات ابو بكر ماترك دينارا ولادرهما **قوله** ولو كنت متخذا خليلا قال الداودى لاينافى هذا قول ابى هريرة وابى ذر وغيرهما اخبرنى خليلى ﷺ لان ذلك جائز لهم ولا يجوز لاحد منهم ان يقول انا خليل النبى ﷺ ولهذا يقول ابراهيم خليل الله ولا يقال الله خليل ابراهيم واختلف فى معنى الخلة واشتقاقها فقيل الخليل المنقطع الى الله تعالى الذى ليس فى انقطاعه اليه ومحبته له اختلال وقيل الخليل المختص واختار هذا القول غير واحد وقيل اصل الخلة الاستصفاء وسمى ابراهيم خليل الله لانه يوالى فيه ويعادى فيه وخلة الله له نصره وجعله اماما لمن بعده وقيل الخليل اصله الفقير المحتاج المنقطع ماخوذ من الخلة وهى الحاجة فسمى ابراهيم عليه الصلاة والسلام خليلا لانه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه بهمه ولم يجعله قبل غيره وقال ابو بكر بن فورك الخلة صفاء المودة التى توجب الاختصاص بتخلل الاسرار وقيل اصل الخلة المحبة ومعناها الاسعاف والالطاف وقيل الخليل من لايتسع قلبه لسواه واختلف العلماء ارباب القلوب ايهما ارفع درجة درجة الخلة او درجة المحبة فجعلهما بعضهم سواء فلا يكون الحبيب الا خليلا ولا يكون الخليل الا حبيبا لكنه خص ابراهيم بالخلة ومحمد عليهما السلام بالمحبة وبعضهم قال درجة الخلة ارفع واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا غير ربى فلم يتخذه وقد اطلق صلى الله تعالى عليه وسلم

Marfat.com

المحبة لفاطمة وابنيها واسامة وغيرهم * واكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلة لان درجة الحبيب نبينا ارفع من درجة الخليل عليهما السلام واصل المحبة الميل الى ما يوافق المحب ولكن هذا في حق من يصح الميل منه والانتفاع بالوفق وهي درجة المخلوق واما الخالق عز وجل فمنزه عن الاعراض فمحبته لعبده تمكينه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتهيئة اسباب القرب وافاضة رحمته عليه وقصواها كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته فيكون كما قال في الحديث « فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به » ولا ينبغي ان يفهم من هذا سوى التجرد لله تعالى والانقطاع اليه والاعراض عن غيره وصفاء القلب واخلاص الحركات له * ونقل ابن فورك عن بعض المتكلمين كلاما في الفرق بين المحبة والخلة بكلام طويل ملخصه الخليل يصل بالواسطة من قوله (وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض) والحبيب يصل لحبيبه به من قوله (فكان قاب قوسين او ادنى) والخليل الذي تكون مغفرته في حد الطمع من قوله (والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين) والحبيب الذي مغفرته في حد اليقين من قوله عز وجل (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر) والخليل قال ولا تخزني يوم يبعثون والحبيب قيل له يوم لا يخزي الله النبي فابتدا بالبشارة قبل السؤال والخليل قال في المحنة حسبي الله والحبيب قيل له (يا ايها النبي حسبك الله) والخليل قال (واجعل لي لسان صدق) والحبيب قيل له (ورفعنا لك ذكرك) اعطي بلا سؤال والخليل قال (واجنبني وبني ان نعبد الاصنام) والحبيب قيل له (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت) **قوله** « ولكن اخوة الاسلام » اخوة الاسلام مبتدا وخبره محذوف نحو افضل من كل اخوة ومودة لغير الاسلام وقيل وقع في بعض الروايات ولكن خوة الاسلام بغير الالف فقال ابن بطال لا اعرف معنى هذه الكلمة ولم اجد خوة بمعنى خلة في كلام العرب ولكن وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال ابن التين لعل الالف سقطت من الكاتب فان الالف ثابتة في سائر الروايات وقال ابن مالك في توجيهه نقلت حركة الهمزة الى النون فحذفت الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها ولا يجوز مع اثبات الهمزة الا سكون النون فقط انتهى قلت هذا توجيه بعيد لا يوافق الاصول **قوله** « لا يبقين » بفتح اوله وبنون التاكيد وروى بالضم واضافة النهي الى الباب تجوز لان عدم بقائه لازم للنهي عن ابقائه فكان المعنى لا تبقوه حتى لا تبقى **قوله** « الاسد » على صيغة المجهول **قوله** « الا باب ابي بكر » استثناء مفرغ ومعناه لا تبقوا بابا غير مسدود الا باب ابي بكر فاتركوه بغير سد وفي رواية الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا الحديث فاني رايت عليه نورا (فان قلت) روى النسائي من حديث سعد بن ابي وقاص قال (امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب علي رضي الله تعالى عنه) واسناده قوي وفي رواية الطبراني في الاوسط زيادة وهي فقالوا يا رسول الله (سددت ابوابنا فقال ما انا سددتها ولكن الله سدها) ونحوه عن زيد بن ارقم اخرجه احمد وعن ابن عباس فهذا يخالف حديث الباب (قلت) جمع بينهما بان المراد بالباب في حديث علي الباب الحقيقي والذي في حديث ابي بكر يراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه وقال الطحاوي في مشكل الآثار بيت ابي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة الى داخله وبيت علي لم يكن له باب الا من داخل المسجد فلذلك لم ياذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاحد ان يمر من المسجد وهو جنب الا لعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه لان بيته كان في المسجد ورواه اسمعيل القاضي في احكام القرآن وقال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص ظاهر لابي بكر رضي الله تعالى عنه * وفيه اشارة قوية الى استحقاقه للخلافة ولا سيما وقد ثبت ان ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في الوقت الذي امرهم فيه ان لا يؤمهم الا ابو بكر وقد ادعى بعضهم ان الباب كناية عن الخلافة والامر بالسد كناية عن طلبها كانه قال لا يطلبن احد الخلافة الا ابا بكر فانه لا حرج عليه في طلبها والى هذا مال ابن حبان فقال بعد ان اخرج هذا الحديث فيه دليل على ان الخلافة له بعد النبي عليه الصلاة والسلام لانه حسم بقوله سدوا عني كل خوخة في المسجد اطماع الناس كلهم عن ان يكونوا خلفاء بعده وعن انس رضي الله تعالى عنه قال وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل بستانا وجاء آت فدق الباب فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة بعدي قال

فقلت

Marfat.com

فقلت يارسول الله اعلمه قال اعلمه فاذا ابو بكر فقلت ابشر بالجنة وبالخلافة من بعد النبي عليه الصلاة والسلام قال ثم جاء آت فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبالخلافة من بعد ابي بكر قلت اعلمه قال نعم قال فخرجت فاذا عمر رضي الله تعالى عنه فبشرته ثم جاء آت فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة من بعد عمر وانه مقتول قال فخرجت فاذا عثمان قال فدخل الى النبي ﷺ فقال اني والله ما نسيت ولا تمنيت ولا مسست ذكري بيد بايعتك قال هو ذاك رواه ابو يعلى الموصلي من حديث المختار بن فلفل عن انس وقال هذا حديث حسن *

﴿ بابُ فَضلِ أبي بَكرٍ بعدَ النبيِّ ﷺ ﴾

اي هذا باب في بيان فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه بعد فضل النبي ﷺ وليس المراد البعدية الزمانية لان فضل ابي بكر كان ثابتا في حياته ﷺ *

١٥٥ ـ ﴿ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ عبدِ اللهِ حدثنا سُليمانُ عن يحيى بنِ سعيدٍ عن نافعٍ عن ابنِ عُمَرَ رضي اللهُ عنهما قال كُنّا نُخيِّرُ بينَ النّاسِ في زَمَنِ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم فنُخيِّرُ أبا بكرٍ ثمّ عُمَرَ بنَ الخطّابِ ثمّ عُثمانَ بنَ عفّانَ رضيَ اللهُ عنهم ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فضل ابي بكر ثبت في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي العامري الاويسي المدني وهو من افراده وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب القرشي التيمي ويحيى بن سعيد الانصاري والحديث من افراده ورجال اسناده كلهم مدنيون قوله «نخير» اي كنا نقول فلان خير من فلان وفلان خير من فلان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعده كنا نقول ابو بكر خير الناس ثم عمر ثم عثمان وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع الآتية في مناقب عثمان كنا لا نعدل بابي بكر اي لا نجعل له مثلا وفي رواية الترمذي «كنا نقول ورسول الله ﷺ حي ابو بكر وعمر وعثمان» وقال حديث صحيح غريب ورواه الطبراني بلفظ «كنا نقول ورسول الله ﷺ حي افضل هذه الامة ابو بكر وعمر وعثمان يسمع ذلك رسول الله ﷺ فلا ينكره» وعلى هذا اهل السنة والجماعة *

﴿ بابُ قولِ النبيِّ ﷺ لو كُنتُ مُتَّخِذاً خليلاً قالهُ أبو سعيد ﴾

اي هذا باب في بيان قول النبي ﷺ واشار بهذا الى حديث ابي سعيد الخدري الذي سبق قبل باب واحد الا

١٥٦ ـ ﴿ حدثنا مُسلِمُ بنُ إبراهيمَ حدثنا وُهيبٌ حدثنا أيوبُ عن عِكرِمةَ عن ابنِ عباسٍ رضي اللهُ عنهما عن النبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم قال لو كُنتُ مُتَّخِذاً من أُمّتي خليلاً لاتَّخذتُ أبا بكرٍ ولكِنْ أخي وصاحبي ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * ومسلم بن ابراهيم الازدي القصاب البصري ووهيب تصغير وهب بن خالد البصري وايوب هو السختياني قوله «لاتخذت ابا بكر» عدم اتخاذه ابا بكر خليلا لعدم اتخاذه خليلا من الناس فهذا الحديث وغيره دل على نفي الخلة من النبي ﷺ لاحد من الناس (فان قلت) اخرج ابو الحسن الحربي في فوائده عن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال ان احدث عهدي بنبيكم قبل موته بخمس دخلت عليه وهو يقول «انه لم يكن نبي الا وقد اتخذ من امته خليلا وان خليلي ابو بكر الا وان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا» (قلت) هذا لا يقاوم الذي في الصحيح ولا يعارضه على انه يعارضه ما رواه مسلم من حديث جندب انه سمع النبي ﷺ يقول قبل ان يموت بخمس «اني ابرأ الى الله تعالى ان يكون لي منكم خليل» (فان قلت) ان ثبت حديث ابي بن كعب فما التوفيق بينه وبين حديث جندب (قلت) يحمل على انه بريء من ذلك تواضعا

Marfat.com

لربه واعطاماله ثم اذن الله فى ذلك اليوم لما رآه من تشوفه اليه واكراما لابى بكر بذلك فلا يتنافى الخبران قوله «ولكن اخى وصاحبى» اى ولكن هو اخى فى الدين وصاحبى فى السراء والضراء والحضر والسفر وفى رواية خيثمة فى فضائل الصحابة عن احمد بن ابى الاسود عن مسلم بن ابراهيم شيخ البخارى فيه ولكن اخى وصاحبى فى الله تعالى *

١٥٧ ـ ﴿حدثنا مُعلَّى بنُ أسدٍ ومُوسَى قالا حدثنا وُهَيبٌ عن أيُّوبَ وقال لوْ كُنتُ مُتَّخِذاً خَليلاً لاتَّخَذْتُهُ خَليلاً ولَكِنْ أُخُوَّةُ الإسْلامِ أفْضَلُ﴾

هذا طريق اخر فى حديث ابن عباس اخرجه عن معلى بن اسد وموسى بن اسماعيل التبوذكى الى اخره كذا فى اكثر الروايات التبوذكى وهو الصواب ووقع فى رواية ابى ذر وحده التنوخى وهو تصحيف قوله «ولكن اخوة الاسلام افضل» قال الداودى لا اراه محفوظا وان كان محفوظا فمعناه ان اخوة الاسلام دون المخاللة افضل من المخاللة دون اخوة الاسلام وان لم يكن قوله لو كنت متخذا خليلا غير ربى صحيحا لم يجز ان يقال اخوة الاسلام افضل وليس يقضى فى هذا باخبار الاحاد *

﴿حدثنا قُتَيبَةُ حدثنا عبدُ الوَهَّابِ عن أيُّوبَ مثلَهُ﴾

هذا طريق اخر فى حديث ابن عباس اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن عبد الوهاب الثقفى عن ايوب السختيانى عن عكرمة عن ابن عباس مثل الحديث المذكور وهذه الطرق الثلاثة من افراده *

١٥٨ ـ ﴿حدثنا سُلَيمانُ بنُ حَرْبٍ أخبرنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عن أيُّوبَ عن عبدِ اللهِ بنِ أبي مُلَيكَةَ قال كَتَبَ أهلُ الكُوفَةِ إلى ابنِ الزُّبَيرِ في الجَدِّ فقال أمَّا الذي قال رسولُ اللهِ ﷺ لوْ كُنتُ مُتَّخِذاً مِنْ هَذِهِ الأُمَّةِ خَليلاً لاتَّخَذْتُهُ أنزَلَهُ أباً يعني أبا بَكْرٍ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه فضل ابى بكر حيث اجاب بان الجد كالاب فى استحقاق الميراث * وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة وقد مر عن قريب والحديث من افراده قوله «كتب اهل الكوفة» اى بعض اهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة قوله «فى الجد» اى فى مسالة الجد وميراثه قوله «اما الذى» جواب اما هو قوله انزله والفاء فيه محذوفة اى انزل ابو بكر الجد منزلة الاب فى الارث وحاصله انه قال فى جوابهم اما الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حقه «لو كنت متخذا خليلا لاتخذته» جعل الجد كالاب وانزله منزلته فى استحقاق الميراث يريد انه يرث وحده دون الاخوة كالاب وهو مذهب ابى حنيفة وعند الشافعى ومالك انه يقاسم الاخوة مالم ينقصه ذلك عن الثلث وهو قول زيد *

﴿ باب ﴾

اى هذا باب وهذا كالفصل لما قبله *

١٥٩ ـ ﴿حدثنا الحُمَيدِيُّ ومُحَمَّدُ بنُ عبدِ اللهِ قالا حدثنا إبْراهيمُ بنُ سَعْدٍ عن أبيهِ عن مُحَمَّدِ ابنِ جُبَيْرِ بنِ مُطْعِمٍ عن أبيهِ قال أتَتِ امْرَأةٌ النبيَّ ﷺ فأمَرَها أن تَرْجِعَ إلَيهِ قالَتْ أرأيْتَ إنْ جِئْتُ ولَمْ أجِدْكَ كأنَّها تقولُ المَوْتَ قال عليهِ السَّلامُ إنْ لَمْ تَجِدِيني فأْتِي أبا بَكْرٍ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اشارة الى فضله * وفيه اشارة ايضا الى انه هو الخليفة من بعده واصرح من هذا دلالة على انه هو الخليفة من بعده ما رواه الطبرانى من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول الله الى من ندفع صدقات اموالنا بعدك قال الى ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفيه ضعف وروى الاسماعيلى فى معجمه من حديث سهل

ابن

Marfat.com

ابن ابی حثمة قال بایع النبی ﷺ اعرابیا فساله ان اتی علیه اجله من یقضیه فقال ابوبکر ثم ساله من یقضیه بعده قال عمر رضی اللہ تعالی عنہ الحدیث والحمیدی ھو عبداللہ بن الزبیر بن عیسی ومحمد بن عبداللہ بن محمد بن زید القرشی الاموی وکلاھما من افرادہ وابراھیم بن سعد یروی عن ابیہ سعد بن ابراھیم بن عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالی عنہ والحدیث اخرجہ البخاری ایضا فی الاحکام عن عبدالعزیز بن عبداللہ وفی الاعتصام عن عبیداللہ بن سعد واخرجہ مسلم فی الفضائل عن عباد بن موسی وعن حجاج بن الشاعر واخرجہ الترمذی فی المناقب عن عبد بن حمید قولہ «ارایت» ای اخبرنی قولہ «ان جئت ولم اجدك» کانھا کنت عن موت رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ومرادھا ان جئت فوجدتك قدمت ماذا اعمل وفی روایة الاسماعیلی فان رجعت فلم اجدك تعرض بالموت وفی روایة الحمیدی فی الاحکام کانھا تعنی الموت ☆

١٦٠ ـ ﴿ حدثنی أحْمَدُ بنُ أبي الطَّيِّبِ حدثنا إسْماعِيلُ بنُ مُجالِدٍ حدثنا بَيَانُ بنُ بِشْرٍ عنْ وبَرَةَ ابنِ عبْدِ الرَّحْمَنِ عنْ هَمَّامٍ قال سَمِعْتُ عَمَّارًا يقُولُ رأيْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم وما مَعَهُ إلاَّ خَمْسَةُ أعْبُدٍ وامْرَأتانِ وأبو بَكْرٍ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فی ابی بکر فضیلة خاصة لسبقه فی الاسلام حیث لم یسلم احد قبله من الرجال الاحرار واحمد بن ابی الطیب اسمه سلیمان المروزی البغدادی روی عنه البخاری ھذا الحدیث واسماعیل بن مجالد بالجیم ابن عمیر الھمدانی الکوفی ولیس له عند البخاری الا ھذا الحدیث الواحد وبیان بفتح الباء الموحدة وتخفیف الیاء اخر الحروف وبعد الالف نون ابن بشر بکسر الباء الموحدة وسکون الشین المعجمة المعلم الاحمسی بالمھملتین التابعی ووبرة بفتح الواو وسکون الباء الموحدة وفتحھا ابن عبدالرحمن الحارثی وھمام بن الحارث النخعی الکوفی مر فی الصلاة وفیه ثلاثة من التابعین علی نسق واحد وعمار ھو ابن یاسر رضی اللہ تعالی عنہ ☆ والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی اسلام ابی بکر عن عبد اللہ عن یحیی بن معین قوله «ومامعه» ای ممن اسلم قوله «الاخمسة اعبد» وھم بلال وزید بن حارثة وعامر بن فھیرة مولی ابی بکر فانه اسلم قدیما مع ابی بکر وابو فکیھة مولی صفوان بن امیة بن خلف ذکر ابن اسحاق انه اسلم حین اسلم بلال فعذبه امیة فاشتراه ابو بکر فاعتقه وعبید بن زید الحبشی وذکر ابن السکن فی کتاب الصحابة عن عبداللہ بن داود ان النبی صلی اللہ علیه وسلم (ورثه من ابیه ھو وام ایمن) وفی التلویح ھم عمار وزید بن حارثة وبلال وعامر بن فھیرة وشقران والمراتان خدیجة وام الفضل زوج العباس رضی اللہ تعالی عنھم وقیل المراتان خدیجة وام ایمن اوسمیة (قلت) عمار بن یاسر مولی بنی مخزوم وامه سمیة بنت خیاط وکان ھو وابوه یعذبون فی اللہ (فمر بھم النبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم وھم یعذبون وقال صبرا آل یاسر فان موعدکم الجنة) وشقران بضم الشین المعجمة وسکون القاف لقب واسمه صالح بن عدی الحبشی وقیل اوس وقیل ھرمز ورثه النبی صلی اللہ علیه وسلم عن امه وقیل عن ابیه وقیل کان لعبدالرحمن بن عوف فوھبه للنبی ﷺ ☆

١٦١ ـ ﴿ حدثنی هِشامُ بنُ عَمَّارٍ حدثنا صَدَقَةُ بنُ خالِدٍ حدثنا زَيْدُ بنُ واقِدٍ عنْ بُسْرِ بنِ عُبَيْدِ اللهِ عنْ عائِذِ اللهِ أبي إدْرِيسَ عنْ أبي الدَّرْداءِ رضي اللهُ عنه قال كُنْتُ جالِسًا عِنْدَ النبيِّ ﷺ إذْ أقْبَلَ أبُو بَكْرٍ آخِذًا بِطَرَفِ ثَوْبِهِ حَتَّى أبْدَى عنْ رُكْبَتِهِ فقال النبيُّ ﷺ أمَّا صاحِبُكُمْ فقَدْ غامَرَ فسَلَّمَ وقال يارسولَ اللهِ إنَّهُ كانَ بَيْنِي وبَيْنَ ابنِ الخَطَّابِ شَيْءٌ فأسْرَعْتُ إلَيْهِ ثُمَّ نَدِمْتُ فسَألْتُهُ أنْ يَغْفِرَ لِي فأبَى عَلَيَّ فأقْبَلْتُ إلَيْكَ فقال يَغْفِرُ اللهُ لَكَ ياأبا بَكْرٍ ثَلاثًا ثُمَّ إنَّ عُمَرَ نَدِمَ فأتَى مَنْزِلَ أبي بَكْرٍ فسَألَ أثَمَّ أبُو بَكْرٍ فقالُوا لا فأتَى إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم فسَلَّمَ علَيْهِ فجَعَلَ وجْهُ النبيِّ صلى الله

Marfat.com

عليه وسلم يتمعّر حتى أشفق أبو بكر فجثا على ركبتيه فقال يارسول الله والله أنا كنت أظلم مرتين فقال النبي ﷺ إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل أنتم تاركو لي صاحبي مرتين فما أوذي بعدها ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وهشام بن عمار بن نصير ابو الوليد السلمى الدمشقى وصدقة بن خالد ابو العباس مولى ام البنين بنت ابي سفيان بن حرب اخت معاوية وزيد بن واقد بكسر القاف الدمشقى ثقة قليل الحديث وليس له فى البخارى غير هذا الحديث وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة الحضرمى الشامى وعائذ الله بالذال المعجمة من العوذ ابن عبد الله الخولانى بفتح الخاء المعجمة وبالنون وكنيته ابو ادريس وهؤلاء كلهم شاميون والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن عبد الله قيل انه ابن حماد الايلى وهو من افراده قوله « عن بسر بن عبيد الله » وفى رواية عبد الله بن العلاء عند البخارى فى التفسير حدثنى بسر بن عبيد الله حدثنى ابو ادريس سالت ابا الدرداء قوله « اما صاحبكم » وفى رواية الكشميهنى اما صاحبك بالافراد قوله « فقد غامر » بالغين المعجمة اى خاصم ولابس الخصومة ونحوها من الامور يقال دخل فى غمرة الخصومة وهى معظمها وغمر الحرب ونحوها والمغامر الذى يرمى بنفسه فى الامور والحروب وقيل من المعاجلة اى سارع قوله « فسلم » بتشديد اللام من السلام ووقع عند ابى نعيم فى الحلية حتى سلم على رسول الله ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر الرد وهو مما يحذف للعلم به وقسيم اما محذوف نحو واما غيره فلا اعلمه قوله « أثم » بفتح الثاء المثلثة وتشديد الميم والهمزة للاستفهام اى أهنا ابو بكر قوله « شىء » وفى رواية التفسير بينى وبينه محاورة بالحاء المهملة اى مراجعة قوله « ندمت » زاد محمد بن المبارك على ما كان قوله « فسألته ان يغفر لى » وفى رواية التفسير ان يستغفر له فلم يفعل حتى اغلق بابه فى وجهه قوله « فابى على » زاد محمد بن المبارك فتبعته الى البقيع حتى خرج من داره قوله « ثلاثا » اى اعاد هذه الكلمة ثلاث مرات قوله « يتمعر » بالعين المهملة المشددة اى تذهب نضارته من الغضب واصله من المعر وهو الجدب يقال امعر المكان اذا اجدب ويقال معناه يتغير لونه من الضجر ويقال ذهب رونقه حتى صار كالمكان الامعر قوله « حتى اشفق ابو بكر » اى حتى خاف ابو بكر ان يكون من رسول الله ﷺ الى عمر ما يكره قوله « فجثا » بالجيم والثاء المثلثة اى برك على ركبتيه قوله « انا كنت اظلم اى من عمر فى القصة المذكورة وانما قال ذلك لانه كان البادى قوله مرتين اى قال ذلك القول مرتين وقال الكرمانى مرتين ظرف لقال او لقوله كنت قوله وواسانى وفى رواية الكشميهنى وحده وواسانى والاول اوجه لانه من المواساة قوله تاركو لى صاحبى وفى رواية التفسير تاركون « لى » على الاصل قوله لى فصل بين المضاف والمضاف اليه بالجار والمجرور عناية بتقديم لفظ الاختصاص وذلك جائز كقول الشاعر *

فرشنى بخير لا اكونن ومدحتى * كناحت يوما صخرة بعسيل

(قلت) رشنى امر من راش يريش يقال رشت فلانا اصلحت حاله والواو فى ومدحتى للمصاحبة اى مع مدحتى والاستشهاد فيه فى قوله يوما فانه ظرف فصل به بين المضاف وهو قوله كناحت وبين المضاف اليه وهو صخرة والتقدير كناحت صخرة يوما بعسيل بفتح العين المهملة وكسر السين المهملة وهو قضيب الفيل قاله الجوهرى وبهذا يرد على ابى البقاء حيث يقول (ان حذف النون من خطأ الرواة لان الكلمة ليست مضافة ولا فيها الف ولام وانما يجوز فى هذين الموضعين ولا وجه لانكاره لو قوع مثل هذه كثيرا فى الاشعار وفى القران ايضا فى قراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركائهم بنصب اولادهم وجر شركائهم قوله فما اوذى بعدها اى فما اوذى ابو بكر بعد هذه القضية لاجل ما اظهره النبى ﷺ لهم من تعظيمه ابا بكر رضى الله تعالى عنه * وفى هذا الحديث فوائد الدلالة على فضل ابى بكر على جميع الصحابة وليس ينبغى للفاضل ان يغاضب من هو افضل منه وجواز مدح الرجل فى وجهه ومحله اذا امن عليه الافتتان

والاغترار

Marfat.com

والاغترار * وفيه ماطبع عليه الانسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الاولى لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع الى الاول لقوله تعالى (ان الذين اتقوا اذامسهم طائف من الشيطان تذكروا) * وفيه ان غير النبي ﷺ ولو بلغ في الفضل الغاية فليس بمعصوم * وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلوم وفيه ان من غضب على صاحبه نسبه الى ابيه اوجده ولم يسمه باسمه وذلك من قول ابى بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان بينى وبين ابن الخطاب فلم يذكره باسمه ونظيره قوله ﷺ الا ان كان ابن ابى طالب يريد ان ينكح ابنتهم * وفيه ان الركبة ليست بعورة ☆

١٦٢ ﴿ حدثنا مُعَلَّى بنُ أَسَدٍ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ المُختارِ قال خالدٌ الحذّاءُ حدثنا عن أبي عثمانَ قال حدثني عَمْرُو بنُ العاصِ رضي الله عنه أنّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم بعثَه على جيشِ ذاتِ السَّلاسلِ فأتيتُه فقلتُ أيُّ النّاسِ أحبُّ إليكَ قال عائشةُ فقلتُ من الرِّجالِ فقال أبوها قلتُ ثُمَّ مَنْ قال ثُمَّ عُمَرُ بنُ الخطّابِ فعدَّ رجالاً ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وذلك لان كون احب الناس الى النبي ﷺ ابا بكر يدل على ان له فضلا كثيرا وانه افضل الناس بعد النبي ﷺ * وعبدالعزيز بن المختار ابو اسماعيل الانصارى الدباغ وخالد هو ابن مهران الحذاء وابو عثمان هو عبدالرحمن بن مل النهدى بالنون ورجال هذا الاسناد كلهم بصريون الا الصحابى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن اسحق بن شاهين واخرجه مسلم فى الفضائل عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذى فى المناقب عن ابراهيم ابن يعقوب وبندار واخرجه النسائى فيه عن ابى قدامة عبيدالله بن سعيد قوله خالد الحذاء حدثنا هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا تقدير الكلام حدثنا عبدالعزيز قال حدثنا خالد الحذاء عن ابى عثمان قوله ذات السلاسل بسينين مهملتين والمشهور فتح الاولى على لفظ جمع السلسلة وضبطه كذلك ابو عبيد البكرى وضبطها ابن الاثير بالضم ثم فسره بمعنى السلسال اى السهل وفسره ابو عبيد بانه اسم مكان سمى بذلك لانهم كانوا مبعوثين الى ارض بها رمل ينعقد بعضه على بعض كالسلسلة وكانت غزوة ذات السلاسل سنة سبع كذا صححه ابن ابى خالد فى تاريخه وقال ابن سعد والحاكم فى سنة ثمان فى جمادى الاخرة وذكر ابن اسحق ان ام العاص بن وائل كانت من بلى فبعثه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى العرب يستنفر الى الاسلام يستألفهم بذلك حتى اذا كان على ماء بارض جذام يقال له السلاسل وبه سميت تلك الغزوة ذات السلاسل على ما ياتى الباقى فى المغازى وقال ابن التين سميت ذات السلاسل لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة ان يفروا وعن يونس عن ابن شهاب قال هى مشارق الشام الى بلى وسعد الله ومن يليهم من قضاعة وكندة وبلقين وصحنان وكفار العرب ويقال لها بدر الآخرة وقال ابن سعد وهى وراء وادى القرى بينها وبين المدينة عشرة ايام قوله «فقلت اى الناس احب اليك» هذا السؤال من عمرو انما كان لما وقع فى نفسه حين امره على الجيش وفيهم ابو بكر وعمر انه مقدم عنده فى المنزلة عليهم فساله لذلك قوله «فعد رجالا» وبروى فعدد رجالا يحتمل ان يكون منهم ابو عبيدة ابن الجراح على ما اخرجه الترمذى من حديث عبيدالله بن شقيق قال قلت لعائشة اى اصحاب رسول الله ﷺ كان احب اليه قالت ابو بكر قلت ثم من قالت عمر قلت ثم من قالت ابو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكتت» قيل يحتمل ان يفسر بعض الرجال الذين ابهموا فى حديث الباب بابى عبيدة *

١٦٣ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمانِ أخبرنا شُعيبٌ عن الزُّهريِّ قال أخبرني أبو سلمةَ بنُ عبدِ الرَّحمنِ ابنِ عوفٍ أنّ أبا هريرةَ رضي الله عنه قال سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ بينما راعٍ في غنمِه عدا عليه الذِّئبُ فأخذَ منها شاةً فطلبَه الرّاعي فالتفتَ إليه الذِّئبُ فقال مَنْ لها يومَ السَّبُعِ يومَ ليسَ

Marfat.com

لها راع غيري وبينا رجل يسوق بقرة قد حمل عليها فالتفتت اليه فكلمته فقالت إني لم اخلق لهذا ولكني خلقت للحرث قال الناس سبحان الله فقال النبي ﷺ فإني أومن بذلك وأبو بكر وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجال اسناده على هذا النسق قد تكرر ذكرهم جدا والحديث قد مر في باب ماذكر عن بني اسرائيل في باب مجرد بعد حديث الغار فانه رواه عن ابي هريرة بغير هذا الطريق وفيه تقديم وتأخير وقد مر الكلام في بينما وبيناغير مرة قوله «راع» مرفوع بالابتداء متصف بقوله في غنمه وخبره هو قوله عدا عليه الذئب قوله «يوم السبع» بضم الباء الموحدة و يروى بالسكون وبقية الكلام قدمرت هناك ٭

١٦٤ ـ ﴿حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني ابن المسيب سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بينا أنا نائم رأيتني على قليب عليها دلو فنزعت منها ماشاء الله ثم أخذها ابن أبي قحافة فنزع بها ذنوبا أو ذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ضعفه ثم استحالت غربا فأخذها ابن الخطاب فلم أر عبقريا من الناس ينزع نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ رآه في المنام وهو ينزع من القليب وذكره قبل عمر وهو يدل على سبق ابي بكر على عمر وان عمر من بعده واما ضعفه في النزع فلا يدل على النقص لان ايامه كانت قصيرة على ماذكرنا ٭ وعبدان هو عبد الله بن عثمان وشيخه عبد الله بن المبارك والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن حرملة بن يحيى وقد مر نظيره في علامات النبوة عن عبد الله بن عمر ومر الكلام فيه هناك مستوفى والقليب بئر يحفر فيقلب ترابها قبل ان تطوى والغرب الدلو اكبر من الذنوب والعبقري كل شيء يبلغ النهاية به والعطن مناخ الابل ٭

١٦٥ ـ ﴿حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال أبو بكر إن أحد شقي ثوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لست تصنع ذلك خيلاء قال موسى فقلت لسالم أذكر عبد الله من جر إزاره قال لم أسمعه ذكر إلا ثوبه ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء ٭ وفيه فضيلة لابي بكر حيث شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بما ينافي مايكره وعبد الله شيخ شيخ البخاري هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن احمد بن يونس وفي الادب عن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه ابو داود في اللباس عن النفيلي عن زهير واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن حجر قوله «خيلاء» اي كبرا وتبخترا وانتصابه على انه مفعول له اي لاجل الخيلاء قوله «لم ينظر الله اليه» اي لايرحمه فالنظر هنا مجاز عن الرحمة واما اذا استعمل في المخلوق يقال لاينظر اليه زيد فهو كناية قوله «يسترخي» لعل عادته انه عند المشي يميل الى احد الطرفين الا ان يحفظ نفسه عن ذلك قوله «فقلت لسالم» القائل هو موسى بن عقبة قوله «اذكر» فعل ماض دخلت عليه همزة الاستفهام وعبد الله فاعله قوله «فقال» اي فقال سالم لم اسمع عبد الله ذكر في حديثه الا ثوبه ٭

Marfat.com

١٦٦ - ﴿حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دعي من أبواب يعني الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام وباب الريان قال أبو بكر ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله قال نعم وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر﴾

مطابقته للترجمة في قوله وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر ورجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقع محقق * وفيه اقوى دليل على فضيلة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مر في كتاب الصوم في باب الريان للصائمين من طريق آخر عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن ومر الكلام فيه هناك قوله «في سبيل الله» اى في طلب ثواب الله وهو اعم من الجهاد وغيره قوله «هذا خير» يعني فاضل لا بمعنى افضل وان كان اللفظ يحتمل ذلك قوله «باب الريان بدل او بيان عما قبله وذكر هنا اربعة ابواب من ابواب الجنة وقال بعضهم وتقدم في اوائل الجهاد ان ابواب الجنة ثمانية وبقي من الاركان الحج فله باب بلا شك واما الثلاثة الاخرى فمنها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه احمد عن روح بن عبادة عن الاشعث عن الحسن مرسلا ان لله بابا في الجنة لا يدخله الا من عفا عن مظلمة . ومنها الباب الايمن وهو باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب * واما الثالث فلعله باب الذكر فان عند الترمذي مايومي اليه ويحتمل ان يكون باب العلم انتهى (قلت) ما فيه من طريق الظن والحسبان ولا تنحصر الابواب التي اعدت للدخول منها لاصحاب الاعمال الصالحة من انواع شتى وليس المراد منه الابواب الثمانية التي دل القرآن على اربعة منها والحديث على اربعة اخرى وانما المراد من تلك الابواب هي الابواب التي هي في داخل الابواب الثمانية قوله « ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب اى من احد تلك الابواب وفيه اضمار وهو من توزيع الافراد على الافراد لان الجمع والموصول كلاهما عامان وكلمة ما للنفي قوله من ضرورة اى من ضرر والمقصود دخول الجنة فلا ضرر لن دخل من اى باب دخلها فان قلت روى مسلم من حديث عمر من توضا ثم قال اشهد ان لا اله الا الله الحديث فتحت له ابواب الجنة يدخلها من ايها شاء (قلت) لا منافاة بينه وبين ما تقدم وان كان ظاهره المعارضة لانه يفتح له ابواب الجنة على سبيل التكريم ثم عند دخوله لا يدخل الا من باب العمل الذي يكون اغلب عليه والله اعلم *

١٦٧ - ﴿حدثنا إسماعيل بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله ﷺ مات وأبو بكر بالسنح قال إسماعيل يعني بالعالية فقام عمر يقول والله ما مات رسول الله ﷺ قالت وقال عمر والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك وليبعثنه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم فجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله ﷺ فقبله قال بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا والله الذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتتين أبدا ثم خرج فقال أيها الحالف على رسلك فلما تكلم أبو بكر جلس عمر فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه وقال ألا من كان يعبد محمدا ﷺ فإن محمدا ﷺ

Marfat.com

قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت وقال إنك ميت وإنهم ميتون وقال وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين قال فنشج الناس يبكون قال واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عبادة في سقيفة بني ساعدة فقالوا منا أمير ومنكم أمير فذهب إليهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح فذهب عمر يتكلم فأسكته أبو بكر وكان عمر يقول والله ما أردت بذلك إلا أني قد هيأت كلاماً قد أعجبني خشيت أن لا يبلغه أبو بكر ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس فقال في كلامه نحن الأمراء وأنتم الوزراء فقال حباب بن المنذر لا والله لا نفعل منا أمير ومنكم أمير فقال أبو بكر لا ولكنا الأمراء وأنتم الوزراء هم أوسط العرب داراً وأعربهم أحساباً فبايعوا عمر أو أبا عبيدة فقال عمر بل نبايعك أنت فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس فقال قائل قتلتم سعد بن عبادة فقال عمر قتله الله * وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم أخبرني القاسم أن عائشة رضي الله عنها قالت شخص بصر النبي ﷺ ثم قال في الرفيق الأعلى ثلاثاً وقص الحديث قالت عائشة فما كانت من خطبتهما من خطبة إلا نفع الله بها لقد خوف عمر الناس وإن فيهم لنفاقاً فردهم الله بذلك ثم لقد بصر أبو بكر الناس الهدى وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا به يتلون وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل إلى الشاكرين ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه فضيلة ابى بكر على سائر الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفة رسول الله ﷺ

﴿ذكر رجال الحديث﴾ وهم خمسة * الاول اسماعيل بن عبد الله هو اسماعيل بن ابى اويس واسمه عبد الله ابن اخت مالك بن انس * الثانى سليمان بن بلال ابو ايوب القرشى التيمى * الثالث هشام بن عروة * الرابع ابوه عروة بن الزبير ابن العوام * الخامس عائشة ام المؤمنين *

﴿ذكر الرجال الذين فيه﴾ ابوبكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما . وسعد بن عبادة بن دلهم ابن حارثة الانصارى الساعدى وكان نقيب بنى ساعدة عند جميعهم وشهد بدرا عند البعض ولم يبايع ابابكر ولا عمر وسار الى الشام فاقام بحوران الى ان مات سنة خمس عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على مغتسله قيل ان قبره بالمنيحة قرية من غوطة دمشق وهو مشهور يزار الى اليوم * وابو عبيدة بن الجراح واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح مات سنة ثمان عشرة فى طاعون عمواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عميا . وحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باء اخرى ابن المنذر بن الجموح الانصارى السلمى وهو القائل يوم السقيفة * انا جذيلها المحكك * وعذيقها المرجب منا امير ومنكم امير * مات فى خلافة عمر رضى الله تعالى عنه * وعبد الله بن سالم ابو يوسف الاشعرى الشامى مات سنة تسع وسبعين ومائة . والزبيدى بضم الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة واسمه محمد بن الوليد بن عامر ابو الهذيل الشامى الحمصى الزبيدى وقال ابن سعد مات سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن سبعين سنة . وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث من افراده *

وذكر

Marfat.com

﴿ذ كرمعناه﴾ قوله «وابو بكر بالسنح» بضم السين المهملة وسكون النون بعدها حاء مهملة وضبطه ابو عبيد البكرى بضم النون وقال انه منازل بنى الحارث بن الخزرج بالعوالى بينه وبين المسجد النبوى ميل وبه ولد عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما وكان ابو بكر نازلا بها ومعه اسماء ابنته وسكن هناك ابو بكر لما تزوج ابنة خارجة الانصارية قوله «قال اسماعيل» هو شيخ البخارى المذكور وهو ابن ابى اويس قوله «يعنى بالعالية» اراد تفسير قول عائشة بالسنح العالية والعوالى اماكن باعلى اراضى المدينة وادناها من المدينة على اربعة اميال وابعدها من جهة نجد ثمانية والنسبة اليها علوى على غير قياس قوله «والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم» انما حلف عمر رضى الله عنه على هذا بناء على ظنه حيث ادى اجتهاده اليه قوله قالت اى عائشة رضى الله عنها قوله ذلك اى عدم الموت قوله وليبعثنه الله اى ليبعثن الله محمدا فى الدنيا فليقطعن ايدى رجال وارجلهم وهم الذين قالوا بموته قوله فجاء ابو بكر اى من السنح فكشف عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله وقدم فى اول الجنائز قالت عائشة اقبل ابو بكر على فرسه من مسكنه بالسنح حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فتيمم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسجى ببرد حبرة فكشف عن وجهه ثم اكب عليه فقبله ثم بكى قوله «بابى انت وامى» اى انت مفدى بابى وامى قوله «حيا وميتا» اى فى حالة حياتك وحالة موتك قوله «لا يذيقك الله الموتتين» بضم الياء من الاذاقة واراد بالموتتين الموت فى الدنيا والموت فى القبر وهما الموتتان المعروفتان المشهورتان فلذلك ذكرهما بالتعريف وهما الموتتان الواقعتان لكل احد غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم لا يموتون فى قبورهم بل هم احياء واما سائر الخلق فانهم يموتون فى القبور ثم يحيون يوم القيامة ومذهب اهل السنة والجماعة ان فى القبر حياة وموتا فلا بد من ذوق الموتتين لكل احد غير الانبياء • وقد تمسك بقوله لا يذيقك الله الموتتين من انكر الحياة فى القبر وهم المعتزلة ومن نحا نحوهم واجاب اهل السنة عن ذلك بان المراد به نفى الحياة اللازم من الذى اثبته عمر رضى الله عنه بقوله ليبعثنه الله فى الدنيا ليقطع ايدى القائلين بموته فليس فيه نفى موت عالم البرزخ قوله «ثم خرج» اى ثم خرج ابو بكر من عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «على رسلك» بكسر الراء وسكون السين المهملة اى اتئد فى الحلف او كن على رسلك اى التؤدة لا تستعجل قوله «الا من كان» كلمة الا هنا للتنبيه على شىء يأتى او يقوله قوله «فنشج الناس» بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها جيم يقال نشج الباكى اذا غص فى حلقه البكاء وقيل النشيج بكاء معه صوت نقله الخطابى وقيل هو بكاء بترجيع كما يردد الصبى بكاءه فى صدره وقال ابن فارس نشج الباكى غص بالبكاء فى حلقه من غير انتحاب والنحيب بكاء مع صوت قوله «فى سقيفة بنى ساعدة» وهو موضع سقف كالساباط كان مجتمع الانصار ودار ندوتهم وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج وقال ابن دريد ساعدة اسم من اسماء الاسد قوله «فقالوا» اى الانصار منا امير ومنكم امير انما قالوا ذلك بناء على عادة العرب ان لا يسود القبيلة الا رجل منهم ولم يعلموا حينئذ ان حكم الاسلام بخلاف ذلك فلما سمعوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال «الخلافة فى قريش» اذعنوا لذلك وبايعوا الصديق قوله «خشيت ان لا يبلغه ابو بكر» خشيت بالخاء المعجمة من الخشية وهو الخوف ويروى «حسبت» بالحاء والسين المهملتين من الحسبان وفى رواية ابن عباس «قد كنت زورت» اى هيأت وحسنت مقالة اعجبتنى اريد ان اقدمها بين يدى ابى بكر وكنت اداري منه بعض الحد اى الحدة فقال على رسلك فكرهت ان اغضبه قوله «فتكلم ابلغ الناس» بنصب ابلغ على الحال وابلغ افعل التفضيل والبلاغة فى الكلام مطابقته لمقتضى الحال مع فصاحة الكلام فالحال فى الاصطلاح هى الامور الداعية الى التكلم على الوجه المخصوص ويجوز الرفع على الفاعلية كذا قاله بعض الشراح وارتفاعه على انه خبر مبتدا محذوف اولى فالتقدير فتكلم ابو بكر وهو ابلغ الناس وقال السهيلى النصب اوجه ليكون تاكيدا لمدحه وصرف الوهم عن ان يكون احد موصوفا بذلك غيره وفى رواية ابن عباس قال عمر رضى الله تعالى عنه ما ترك كلمة اعجبتنى فى تزويرى الا قالها فى بديهته وافضل حتى سكت قوله «فقال فى كلامه» اى فقال ابو بكر فى جملة كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء كانه اراد بهذا ان الامارة اعنى الخلافة لا تكون الا فى المهاجرين واراد بقوله انتم الوزراء انتم المستشارون فى الامور تابعون للمهاجرين لان مقام الوزارة الاعانة

Marfat.com

والمشورة والاتباع فقال حباب بن المنذر لا والله لا نفعل يعنى لا نرضى ان تكون الامارة فيكم بل منا امير ومنكم امير اراد ان يكون امير من المهاجرين وامير من الانصار فلم يرض ابو بكر بذلك وهو معنى قوله فقال ابو بكر لا يعنى لا نرضى بما تقول لكنا نحن الامراء وانتم الوزراء ثم بين وجه خصوصية المهاجرين بالامارة بقوله هم اوسط العرب دارا اى قريش اوسط العرب دارا اى من جهة الدار واراد بها مكة وقال الخطابى اراد بالدار اهل الدار واراد بالاوسط الاخير والاشرف ومنه يقال فلان من اوسط الناس اى من اشرفهم واحسبهم ويقال هو من اوسط قومه اى خيارهم قوله «واعربهم احسابا» بالباء الموحدة فى اعربهم اى اشبه شمائل وافعالا بالعرب ويروى «اعرقهم» بالقاف موضع الباء من العراقة وهى الاصالة فى الحسب وكذا يقال فى النسب والاحساب بفتح الهمزة جمع حسب وهو الافعال وهو ماخوذ من الحساب يعنى اذا حسبوا مناقبهم فمن كان يعد لنفسه ولابيه مناقب اكثر كان احسب قوله «فبايعوا عمر» هذا قول ابى بكر يقول للمهاجرين والانصار بايعوا عمر او بايعوا ابا عبيدة انما قال هذا الكلام حتى لا يتوهموا ان له غرضا فى الخلافة واضاف الى عمر ابا عبيدة حتى لا يظنوا انه يحابى عمر فلما قال ابو بكر هذه المقالة قال عمر رضى الله تعالى عنه بل نبايعك انت فقام وبايعه وبايع الناس قوله «فقال قائل» اى من الانصار قتلتم سعدا يعنى سعد بن عبادة وقال الكرمانى هو كناية عن الاعراض والخذلان لا حقيقة القتل وقال بعضهم يرد هذا ما وقع فى رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال قائل من الانصار اتقوا سعد بن عبادة لا تطؤه فقال عمر اقتلوه قتله الله انتهى قلت لا وجه لطرد المذكور لانه ليس المراد من قول عمر اقتلوه حقيقة القتل بل المراد منه ايضا الاعراض عنه وخذلانه كما فى الاول ومعنى قول عمر قتله الله دعاء عليه لعدم نصرته للحق ومخالفته للجماعة لانه تخلف عن البيعة وخرج من المدينة ولم ينصرف اليها الى ان مات بالشام كما ذكرناه عن قريب قوله «وقال عبد الله بن سالم» قد ذكرناه وهذا تعليق لم يذكره البخارى الا معلقا غير تام وقد وصله الطبرانى فى مسند الشاميين قوله «شخص بصر النبى ﷺ» من الشخوص وهو ارتفاع الاجفان الى فوق وتحديد النظر وانزعاجه قوله «فى الرفيق الاعلى» اى الجنة قاله صاحب التوضيح قلت الرفيق جماعة الانبياء عليهم السلام الذين يسكنون اعلى عليين وهو اسم جاء على فعيل وهو الجماعة كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع ومنه قوله تعالى (وحسن اولئك رفيقا) (فان قلت) ما متعلق فى الرفيق الاعلى قلت محذوف يدل عليه السياق نحو ادخلونى فيهم وذلك قاله حين خير بين الموت والحياة فاختار الموت قوله «وقص الحديث» اى قص القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق واراد بالحديث ما قاله عمر من قوله انه لم يمت ولن يموت حتى يقطع ايادى رجال من المنافقين وارجلهم وما قال ابو بكر من قوله انه مات وتلا الايتين كما مضى قوله «قالت» اى عائشة رضى الله تعالى عنها قوله «من خطبتهما» اى من خطبة ابى بكر وعمر وكلمة من للتبعيض ومن الاخرى فى قوله ومن خطبة زائدة قوله «لقد خوف عمر» الى آخره بيان الخطبة التى نفع الله بها قوله «وان فيهم لنفاقا» اى ان فى بعضهم لمنافقين وهم الذين عرض بهم عمر رضى الله عنه فى قوله الذى سبق عن قريب قيل وقع فى رواية الحميدى فى الجمع بين الصحيحين وان فيهم لتقى فقيل انه من اصلاحه فانه ظن ان قوله وان فيهم لنفاقا تصحيف فصيره لتقى كانه استعظم ان يكون فى المذكورين نفاق وقال القاضى عياض لا ادرى هو اصلاح منه او رواية فعلى الاول فلا استعظام فقد ظهر من اهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذى اذهل عقول الاكابر فكيف بضعفاء الايمان فالصواب ما فى النسخ والله اعلم

١٦٨ - « حدثنا مُحَمَّدُ بنُ كَثِيرٍ أخبرنا سُفْيَانُ حدثنا جَامِعُ بنُ أَبِي رَاشِدٍ حدثنا أَبُو يَعْلَى عنْ مُحَمَّدِ بنِ الحَنَفِيَّةِ قالَ قُلْتُ لأبي أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ بَعْدَ رَسُولِ اللهِ ﷺ قالَ أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ ثُمَّ مَنْ قالَ ثُمَّ عُمَرُ وخَشِيتُ أَنْ يَقُولَ عُثْمَانُ قُلْتُ ثُمَّ أَنْتَ قالَ ما أنا إلاَّ رَجُلٌ مِنَ المُسْلِمِينَ »

مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو الثورى وجامع هو ابن ابى راشد الطير فى الكوفى وابو يعلى بفتح الياء آخر الحروف

وسكون

Marfat.com

وسكون العين المهملة وفتح اللام وبالقصر اسمه منذر من الانذار بلفظ اسم الفاعل ضد الابشار ابن يعلى الثورى الكوفى ومحمد بن الحنفية هو محمد بن على بن ابى طالب يكنى اباالقاسم وشهرته بنسبة امه وهى من سبى اليمامة واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن مسلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن دؤل بن حنيفة مات سنة احدى وثمانين وهو ابن خمس وستين برضوى ودفن بالبقيع ورضوى جبل بالمدينة والحديث اخرجه ابوداود وفى السنة عن شيخ البخارى الى آخره نحوه قوله «قلت لابى اى الناس خير» وفى رواية الدارقطنى عن منذر عن محمد بن على قلت لابى يا ابى من خير الناس بعد رسول الله ﷺ قال اوما تعلم يا ابنى قلت لا قال ابو بكر قوله «وخشيت» قيل لم خشى من الحق واجيب بانه لعل عنده بناء على ظنه ان عليا خير منه وخاف ان عليا يقول عثمان خير منى قوله «ماانا الارجل من المسلمين» وهذا القول منه على سبيل الهضم والتواضع * وفيه خلاف بين اهل السنة والجماعة فنهم من فضل عليا على عثمان والاكثرون بالعكس ومالك توقف فيه *

١٦٩ - ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ عن مالكٍ عن عبدِ الرَّحْمٰنِ بنِ القاسِمِ عن أبيهِ عن عائشةَ رضي الله عنها أنَّها قالت خَرَجْنا مَعَ رسولِ اللهِ ﷺ في بَعْضِ أسْفارِهِ حتَّى إذا كُنَّا بالبَيْداءِ أوْ بِذاتِ الجَيْشِ انْقَطَعَ عِقْدٌ لي فأقامَ رسولُ اللهِ ﷺ على التِماسِهِ وأقامَ النَّاسُ مَعَهُ ولَيْسُوا على ماءٍ ولَيْسَ مَعَهُمْ ماءٌ فأتَى النَّاسُ أبا بَكْرٍ فقالوا ألاَ تَرَى ما صَنَعَتْ عائشةُ أقامَتْ برسولِ اللهِ ﷺ وبالنَّاسِ مَعَهُ ولَيْسُوا على ماءٍ ولَيْسَ مَعَهُمْ ماءٌ فجاءَ أبو بَكْرٍ ورسولُ اللهِ ﷺ واضِعٌ رأسَهُ على فَخِذي قد نامَ فقال حَبَسْتِ رسولَ اللهِ ﷺ والنَّاسَ ولَيْسُوا على ماءٍ ولَيْسَ مَعَهُمْ ماءٌ قالت فعاتَبَني وقال ما شاءَ اللهُ أنْ يَقُولَ وجَعَلَ يَطْعُنُني بِيَدِهِ في خاصِرَتي فلا يَمْنَعُني مِنَ التَّحَرُّكِ إلاَّ مَكانُ رسولِ اللهِ ﷺ على فَخِذي فنامَ رسولُ اللهِ ﷺ حتَّى أصْبَحَ على غَيْرِ ماءٍ فأنْزَلَ اللهُ آيةَ التَّيَمُّمِ فتَيَمَّمُوا فقال أُسَيْدُ بنُ الحُضَيْرِ ما هِيَ بأوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يا آلَ أبي بَكْرٍ فقالت عائشةُ فبَعَثْنا البَعيرَ الَّذي كُنْتُ عليهِ فوَجَدْنا العِقْدَ تَحْتَهُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ماهى باول بركتكم يا آل ابى بكر والحديث قد مر فى كتاب التيمم فى اوله فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك وهنا اخرجه عن قتيبة عن مالك ومر الكلام فيه هناك والبيداء بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف اسم للمفازة فى الاصل والمراد بها هنا موضع خاص قريب من المدينة وكذلك ذات الجيش بالجيم والياء آخر الحروف والشين المعجمة واسيد بضم الهمزة مصغر اسد وحضير بضم الحاء المهملة مصغر حضر ضد السفر *

١٧٠ - ﴿ حدثنا آدَمُ بنُ أبي إياسٍ حدثنا شُعْبَةُ عن الأعْمَشِ قال سَمِعْتُ ذَكْوانَ يُحَدِّثُ عن أبي سَعيدٍ الخُدْريِّ رضي الله عنه قال قال النبيُّ ﷺ لا تَسُبُّوا أصْحابي فلَوْ أنَّ أحَدَكُمْ أنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا ما بَلَغَ مُدَّ أحَدِهِمْ ولا نَصيفَهُ ﴾

هذا لا يدل على فضل ابى بكر على الخصوص وانما يدل على فضل الصحابة كلهم على غيرهم فلا مطابقة بينه وبين الترجمة الا انه لما دل على حرمة سب الصحابة كلهم فدلالته على الحرمة فى حق ابى بكر اقوى وآكد لانه قد تقرر انه افضل الصحابة كلهم وانه افضل الناس بعد النبى ﷺ فمن هذه الحيثية يمكن ان يؤخذ وجه المطابقة للترجمة * والاعمش هو سليمان وذكوان بالذال المعجمة ابو صالح الزيات السمان * والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن عثمان بن ابى شيبة وعن

Marfat.com

ابی سعید الاشج وعن ابی کریب وعن ابی موسی وبندار وعن عبیداللہ بن معاذ واخرجہ ابوداود فی السنة عن مسدد واخرجہ الترمذی فی المناقب عن الحسن بن علی الخلال وعن محمود بن غیلان واخرجہ النسائی فیہ عن محمد بن ہشام واخرجہ ابن ماجہ فی السنة عن محمد بن الصباح وعن علی بن محمد وعن ابی کریب قولہ « لاتسبوا اصحابی » خطاب لغیر الصحابة من المسلمین المفروضین فی العقل جعل من سیوجد کالموجود ووجودہم للترقب کالحاضر ہکذا قررہ الکرمانی ورد علیہ بعضہم ونسبہ الی التغفل بانہ وقع التصریح فی نفس الخبر بان المخاطب بذلک خالد بن الولید وہو من الصحابة الموجودین اذ ذاک بالاتفاق (قلت) نعم روی مسلم حدثنا عثمان بن ابی شیبة حدثنا جریر عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی سعید قال کان بین خالد بن الولید وبین عبدالرحمن شیء فسبہ خالد فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم « لاتسبوا احدا من اصحابی » الحدیث ولکن الحدیث لایدل علی ان المخاطب بذلک خالد والخطاب للجماعة ولا یبعد ان یکون الخطاب لغیر الصحابة کما قالہ الکرمانی ویدخل فیہ خالد ایضا لانہ ممن سب علی تقدیر ان یکون خالد اذ ذاک صحابیا والدعوی بانہ کان من الصحابة الموجودین اذ ذاک بالاتفاق یحتاج الی دلیل ولا یظہر ذلک الا من التاریخ قولہ « انفق مثل احد ذہبا » ای مثل جبل احد الذی بالمدینة زاد البرقانی فی المصافحة من طریق ابی بکر بن عیاش عن الاعمش کل یوم قولہ « مابلغ مد احدہم » ای المد من کل شیء وہو بضم المیم فی الاصل ربع الصاع وہو رطل وثلث بالعراقی عند الشافعی واہل الحجاز وہو رطلان عند ابی حنیفة واہل العراق وقیل اصل المد مقدر بان یمد الرجل یدیہ فیملا کفیہ طعاما وانما قدرہ بہ لانہ اقل ما کانوا یتصدقون بہ فی العادة وقال الخطابی یعنی ان المد من التمر الذی یتصدق بہ الواحد من الصحابة مع الحاجة الیہ افضل من الکثیر الذی ینفقہ غیرہم مع السعة وقد یروی مد احدہم بفتح المیم یرید الفضل والطول وقال القاضی وسبب تفضیل نفقتہم ان انفاقہم انما کان فی وقت الضرورة وضیق الحال بخلاف غیرہم ولان انفاقہم کان فی نصرتہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وحمایتہ وذلک معدوم بعدہ وکذا جہادہم وسائر طاعاتہم قولہ « ولا نصیفہ » فیہ اربع لغات نصف بکسر النون وبضمہا وبفتحہا ونصیف بزیادة الیاء مثل العشر والعشیر والثمن والثمین وقیل النصف ہنا مکیال یکال بہ ●

﴿ تَابَعَهُ جَرِيرٌ وَعَبْدُ اللهِ بْنُ دَاوُدَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَمُحَاضِرٌ عَنِ الأَعْمَشِ ﴾

ای تابع شعبة جریر بن عبدالحمید فی روایتہ عن سلیمان الاعمش عن ابی سعید الخدری وحدیث جریر عن الاعمش قد ذکرناہ عن قریب وعبداللہ بن داود ای وتابعہ ایضا عبداللہ بن داود بن عامر بن الربیع الہمدانی ابو عبدالرحمن المعروف بالخریبی سکن الخریبة محلة بالبصرة وہی بضم الخاء المعجمة وفتح الراء وسکون الیاء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وحدیثہ عن الاعمش رواہ مسدد فی مسندہ رواہ عنہ قولہ « وابو معاویة » ای تابعہ ابو معاویة بن محمد بن خازم بالمعجمتین الضریر وحدیثہ عن الاعمش عن احمد فی مسندہ ہکذا رواہ مسلم عن ابی معاویة عن الاعمش عن ابی صالح ہو ذکوان ولکن عن ابی ہریرة قولہ « ومحاضر » ای وتابعہ محاضر بضم المیم وبالحاء المہملة وبالضاد المعجمة علی وزن مجاہد ابن المورع بالراء المکسورة مر فی آخر الحج وحدیثہ عند ابی الفتح الحداد فی فوائدہ من طریق احمد بن یونس الضبی عن محاضر فذکرہ مثل روایة جریر لکن قال بین خالد بن الولید وبین ابی بکر بدل عبدالرحمن بن عوف وقول جریر اصح ●

١٧١ ـ ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِسْكِينٍ أَبُو الْحَسَنِ حدثنا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ شَرِيكِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مُوسَى الأَشْعَرِيُّ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَقُلْتُ لَأَلْزَمَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ وَلَأَكُونَنَّ مَعَهُ يَوْمِي هَذَا قَالَ فَجَاءَ الْمَسْجِدَ فَسَأَلَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقَالُوا خَرَجَ وَوَجَّهَ هَهُنَا فَخَرَجْتُ عَلَى إِثْرِهِ أَسْأَلُ عَنْهُ حَتَّى دَخَلَ بِئْرَ

Marfat.com

أَرِيسٍ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ وَبَابُهَا مِنْ جَرِيدٍ حَتَّى قَضَى رَسُولُ اللّٰهِ صلى اللّٰهُ عليه وسلم حَاجَتَهُ فَتَوَضَّأَ فَقُمْتُ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى بِئْرِ أَرِيسٍ وَتَوَسَّطَ قُفَّهَا وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَدَلَّاهُمَا فِي الْبِئْرِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ فَقُلْتُ لَأَكُونَنَّ بَوَّابَ رَسُولِ اللّٰهِ صلى اللّٰهُ عليه وسلم الْيَوْمَ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَدَفَعَ الْبَابَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ فَقُلْتُ عَلَى رِسْلِكَ ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ فَأَقْبَلْتُ حَتَّى قُلْتُ لِأَبِي بَكْرٍ ادْخُلْ وَرَسُولُ اللّٰهِ صلى اللّٰهُ عليه وسلم يُبَشِّرُكَ بِالْجَنَّةِ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَجَلَسَ عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللّٰهِ صلى اللّٰهُ عليه وسلم مَعَهُ فِي الْقُفِّ وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي الْبِئْرِ كَمَا صَنَعَ النَّبِيُّ صلى اللّٰهُ عليه وسلم وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ وَقَدْ تَرَكْتُ أَخِي يَتَوَضَّأُ وَيَلْحَقُنِي فَقُلْتُ إِنْ يُرِدِ اللّٰهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا يُرِيدُ أَخَاهُ يَأْتِ بِهِ فَإِذَا إِنْسَانٌ يُحَرِّكُ الْبَابَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ عَلَى رِسْلِكَ ثُمَّ جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ هَذَا عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ فَجِئْتُ فَقُلْتُ لَهُ ادْخُلْ وَبَشَّرَكَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ فَدَخَلَ فَجَلَسَ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ فِي الْقُفِّ عَنْ يَسَارِهِ وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي الْبِئْرِ ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ فَقُلْتُ إِنْ يُرِدِ اللّٰهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا يَأْتِ بِهِ فَجَاءَ إِنْسَانٌ يُحَرِّكُ الْبَابَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ فَقُلْتُ عَلَى رِسْلِكَ فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى تُصِيبُهُ فَجِئْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ ادْخُلْ وَبَشَّرَكَ رَسُولُ اللّٰهِ صلى اللّٰهُ عليه وسلم بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى تُصِيبُكَ فَدَخَلَ فَوَجَدَ الْقُفَّ قَدْ مُلِئَ فَجَلَسَ وُجَاهَهُ مِنَ الشِّقِّ الْآخَرِ. قَالَ شَرِيكٌ قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ فَأَوَّلْتُهَا قُبُورَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه التصريح بفضيلة هؤلاء الثلاثه ابو بكر وعمر وعثمان وان ابا بكر افضلهم لسبقه بالبشارة بالجنة والجلوسه على يمين النبى ﷺ والغرض من ايراده فى مناقب ابى بكر خاصة الاشارة الى هذا الوجه

(ذكر رجاله) وهم ستة . الاول محمد بن مسكين بن نميلة اليمامى يكنى اباالحسن وهو شيخ مسلم ايضا ۞ الثانى يحيى بن حسان بن حبان ابو زكرياء التنيسى حكى البخارى عن حسن بن عبدالعزيز انه مات سنة ثمان ومائتين . الثالث سليمان بن بلال ابو ايوب وابو محمد القرشى التيمى مولى القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق وكان بربريا مات سنة سبع وسبعين ومائة . الرابع شريك بن عبد الله بن ابى نمر بلفظ الحيوان المشهور ابو عبد الله القرشى ويقال الليثى من انفسهم مات سنة اربعين ومائة وهو منسوب الى جده ۞ الخامس سعيد بن المسيب ۞ السادس ابو موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه واسمه عبدالله بن قيس. والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتن عن سعيد بن ابى مريم واخرجه مسلم فى الفضائل عن محمد بن مسكين به وعن الحسن بن على الحلوانى وابى بكر بن ابى اسحاق ۞

﴿ذكر معناه﴾ قوله لالزمن باللام المفتوحة وبالنون الثقيلة للتاكيد وكذلك قوله لاكونن قوله «وجه» بفتح الواو وتشديد الجيم على لفظ الماضى هكذا فى رواية الاكثرين ومعناه توجه او وجه نفسه وفى رواية الكشميهنى بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا الى الظرف اى جهة كذا وقال الكرمانى وفى بعضها اى فى بعض الرواية وجهته يعنى بالرفع وهو مبتدا

Marfat.com

وههنا خبره قوله اريس بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف بعدها سين مهملة وهو بستان بالمدينة معروف قريب من قباء وفي هذا البئر سقط خاتم النبي ﷺ من اصبع عثمان رضي الله تعالى عنه وهو منصرف وان جعلته اسما لتلك البقعة يكون غير منصرف للعلمية والتانيث قوله وتوسط قفها اي صار في وسط قفها والقف بضم القاف وتشديد الفاء قال النووي هو حافة البئر واصله الغليظ المرتفع من الارض وقال غيره القف الدكة التي جعلت حول البئر والجمع قفاف ويقال القف اليابس و يحتمل ان يكون سمي به لان ما ارتفع حول البئر يكون يابسا دون غيره غالبا قوله «فدلاهما» اي ارسلهما قوله «فقلت لاكونن بوابا للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» ظاهره انه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن جعفر عن شريك في الادب وزاد فيه ولم يامرني به وقال ابن التين فيه ان المرء يكون بوابا للامام وان لم يامره فان قلت وقع في رواية ابي عثمان التي تاتي في مناقب عثمان عن ابي موسى ان النبي ﷺ دخل حائطا وامره بحفظ باب الحائط واخرج ابو عوانة في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث فقال يا ابا موسى املك علي هذا الباب فانطلق فقضى حاجته وتوضا ثم جاء فقعد على قف البئر وروى الترمذي من طريق ابي عثمان عن ابي موسى وقال لي يا ابا موسى املك على الباب فلا يدخلن علي احد قلت وجه الجمع بينهما بانه لما حدث نفسه بذلك صادف امر النبي ﷺ بان يحفظ عليه الباب * فان قلت يعارض هذا قول انس رضي الله تعالى عنه لم يكن له بواب وقد سبق في كتاب الجنائز قلت مراد انس انه لم يكن له بواب مستمر مرتب لذلك على الدوام قوله على رسلك بكسر الراء على هينتك وهو من اسماء الافعال ومعناه اتئد قوله وقد تركت اخي يتوضا ويلحقني كان لابي موسى اخوان ابو رهم وابو بردة ويقال ان له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابو بردة واسمه عامر وقد اخرج احمد في مسنده عنه حديثا قوله فاذا انسان يحرك الباب فيه حسن الادب في الاستئذان وقال ابن التين يحتمل ان يكون هذا قبل ان ينزل قوله تعالى (لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستانسوا) واعترض عليه باستبعاد ما قاله وذلك لانه وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة فجاء رجل فاستاذن فعرف من هذا ان معنى قوله يحرك الباب يعني مستاذنا لا دافعا قوله بشره بالجنة زاد ابو عثمان في روايته فحمد الله تعالى قوله فقال عثمان الى قوله فقال ائذن له وفي رواية ابي عثمان ثم جاء آخر يستاذن فسكت هنيهة ثم قال ائذن له قوله على بلوى تصيبك وهي البلية التي صار بها شهيد الدار وفي رواية ابي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفي رواية عند احمد فجعل يقول اللهم صبرا حتى جلس قوله فجلس وجاهه بضم الواو وكسرها اي مقابله قوله قال شريك هو شريك بن ابي نمر الراوي وهو موصول بالاسناد الماضي قوله فاولتها قبورهم اي اولت هؤلاء الثلاثة الجالسين على الهيئة المذكورة بقبورهم والتاويل بالقبور من جهة كون الشيخين مصاحبين له عند الحفرة المباركة لا من جهة ان احدهما في اليمين والاخر في اليسار واما عثمان فهو في البقيع مقابلا لهم وهذا من الفراسة الصادقة *

١٧٢ - ﴿ حدثني مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حدثنا يَحْيَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رضي الله عنه حدَّثهُمْ أَنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم صَعِدَ أُحُدًا وأَبُو بَكْرٍ وعُمَرُ وعُثْمانُ فَرَجَفَ بِهِمْ فقالَ اثْبُتْ أُحُدُ فإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وصِدِّيقٌ وشَهِيدَانِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وصديق على ما لا يخفى ويحيى هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن مسدد واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد ايضا واخرجه الترمذي في المناقب عن بندار به واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عن يحيى به وعن عمرو بن علي عن يحيى ويزيد ابن زريع به قوله «صعد احدا» هو الجبل المعروف بالمدينة (فان قلت) وقع لابي يعلى من وجه آخر عن سعيد حراء جبل بمكة قال بعضهم والاول اصح ولولا اتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة قلت الاختلاف فيه من سعيد فان في مسند

الحارث

Marfat.com

الحارث بن اسامة عن روح بن عبادة عن سعيد فقال احدا و حراء بالشك ولكن لاشك في تعدد القصة فان احد رواه من طريق بريدة بلفظ حراء واسناده صحيح وابا يعلى رواه من حديث سهل بن سعد بلفظ احد واسناده صحيح واخرجه مسلم من حديث ابى هريرة فذكر انه كان على حراء ومعه ابو بكر وعمر وعثمان وغيرهم فهذا كله يدل على تعدد القصة قوله « وابو بكر » عطف على الضمير المرفوع الذى فى صعد وهذا لاخلاف فيه لوجود قوله احدا وهو الحائل واما اذا كان بغير الحائل ففيه خلاف بين الكوفيين والبصريين وقد ذكرناه فيما مضى قوله فرجف اى اضطرب احدبهم قوله « اثبت » امر من ثبت قوله احد بضم الدال منادى قد حذف حرف ندائه تقديره يا احد قوله صديق هو ابو بكر قوله وشهيدان هما عمر وعثمان *

١٧٣ - ﴿ حدثنى أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ أَبُو عَبْدِ اللهِ حدثنا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حدثنا صَخْرٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ عُمَرَ رضى الله عنهما قال قال رسولُ اللهِ ﷺ بَيْنَمَا أَنَا عَلَى بِئْرٍ أَنْزِعُ مِنْهَا جَاءَنِى أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ الدَّلْوَ فَنَزَعَ ذَنُوبًا أَوْ ذَنُوبَيْنِ وَفِى نَزْعِهِ ضَعْفٌ وَاللهُ يَغْفِرُ لَهُ ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ مِنْ يَدِ أَبِى بَكْرٍ فَاسْتَحَالَتْ فِى يَدِهِ غَرْبًا فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَفْرِى فَرِيَّهُ فَنَزَعَ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَطَنٍ * قال وَهْبٌ العَطَنُ مَبْرَكُ الإِبِلِ يَقُولُ حَتَّى رَوِيَتِ الإِبِلُ فَأَنَاخَتْ ﴾

وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث ان فيه اشارة الى ان الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه وسلم لابى بكر رضى الله تعالى عنه وتقديمه على عمر وغيره يدل على انه افضل منه واحمد بن سعيد بن ابراهيم ابو عبدالله المروزى المعروف بالرباطى مات يوم عاشوراء اوالنصف من محرم سنة ست واربعين ومائتين وروى عنه مسلم ايضا وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة ابن جويرية بالجيم ابو رافع النميرى يعد فى البصريين والحديث مضى قبل باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الحديث فى اواخر علامات النبوة قوله بينا انا على بئر اى فى المنام وقال البيضاوى البئر اشارة الى الدين الذى هو منبع ماء حياة النفوس قوله رويت بكسر الواو يعنى ان معنى قوله حتى ضرب الناس بعطن حتى رويت الابل فاناخت *

١٧٤ - ﴿ حدثنى الْوَلِيدُ بْنُ صَالِحٍ حدثنا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حدثنا عُمَرُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ أَبِى الْحُسَيْنِ الْمَكِّىُّ عَنِ ابْنِ أَبِى مُلَيْكَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضى الله عنهما قال إِنِّى لَوَاقِفٌ فِى قَوْمٍ فَدَعَوُا اللهَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَقَدْ وُضِعَ عَلَى سَرِيرِهِ إِذَا رَجُلٌ مِنْ خَلْفِى قَدْ وَضَعَ مِرْفَقَهُ عَلَى مَنْكِبِى يَقُولُ رَحِمَكَ اللهُ إِنْ كُنْتُ لَأَرْجُو أَنْ يَجْعَلَكَ اللهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ لِأَنِّى كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ كُنْتُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَفَعَلْتُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَانْطَلَقْتُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَإِنْ كُنْتُ لَأَرْجُو أَنْ يَجْعَلَكَ اللهُ مَعَهُمَا فَالْتَفَتُّ فَإِذَا هُوَ عَلِىُّ بْنُ أَبِى طَالِبٍ ﴾

وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه يدل على فضل الشيخين ولكن الغرض منه منقبة ابى بكر لفضله على عمر وغيره لتقدمه فى كل شئ حتى فى ذكره ﷺ والوليد بن صالح الفلسطينى النخاس بالنون والخاء المعجمة الضبى مولاهم البغدادى فيه كلام لان احمد لم يكتب عنه قيل لانه كان من اصحاب الراى فرآه يصلى فلم تعجبه صلاته وليس له فى البخارى الا هذا الحديث الواحد وعيسى بن يونس بن ابى اسحاق السبيعى الهمدانى الكوفى وعمر بضم العين بن سعيد

Marfat.com

ابن ابی حسین النوفلی القرشی المکی وابن ابی ملیکة بضم المیم هو عبدالله بن عبیدالله بن ابی ملیکة المکی قوله « لواقف » اللام فیه للتاکید مفتوحة قوله « وقد وضع » الواو فیه للحال قوله رحمك الله الخطاب فیه لعمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه قوله لارجو اللام فیه هی الفارقة بین ان المخففة والنافیة قوله وابو بکر عطف علی الضمیر المتصل بدون التاکید وفیه خلاف بین البصریین والکوفیین فالحدیث یرد علی المانعین بدون التاکید *

۱۷۵ ـ « حدثنی مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الْكُوفِيُّ حدثنا الوَلِيدُ عَنِ الأَوْزَاعِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قال سَأَلْتُ عَبْدَ اللهِ بْنَ عَمْرٍو عَنْ أَشَدِّ مَا صَنَعَ الْمُشْرِكُونَ بِرَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم قال رَأَيْتُ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وهُوَ يُصَلِّي فَوَضَعَ رِدَاءَهُ فِي عُنُقِهِ فَخَنَقَهُ بِهِ خَنْقًا شَدِيدًا فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى دَفَعَهُ عَنْهُ ﷺ فقال أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ »

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فجاء ابو بکر حتی دفعه عنه الی آخره * ومحمد بن یزید من الزیادة البزاز بتشدید الزای الاولی الکوفی کذا قاله الکرمانی رحمه الله وقال بعضهم قیل هو ابو هاشم الرفاعی وهو مشهور بکنیته وقال الحاکم والکلاباذی هو غیره ووقع فی روایة ابن السکن عن الفربری محمد بن کثیر وهو وهم نبه علیه ابو علی الجیانی لان محمد بن کثیر لا تعرف له روایة عن الولید وهو الولید بن مسلم وقال ابو علی هکذا هذا الاسناد فی روایة ابی زید وابی احمد عن الفربری محمد بن یزید والقول قول ابی زید ومن تابعه والاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو ویحیی بن ابی کثیر الیمامی الطائی واسم ابی کثیر صالح من اهل البصرة سکن الیمامة ومحمد بن ابراهیم بن الحارث ابو عبدالله التیمی القرشی المدنی مات سنة عشرین ومائة والحدیث یاتی فی باب مالقی النبی ﷺ واصحابه من المشرکین بمکة من وجه آخر عن الولید بن مسلم قوله « عقبة بن ابی معیط » بضم المیم وفتح العین المهملة الاموی قتل یوم بدر کافرا بعد انصرافه ﷺ منه بیوم * وفیه منقبة عظیمة لابی بکر رضی الله تعالی عنه *

« باب مَنَاقِبِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَبِي حَفْصٍ الْقُرَشِيِّ الْعَدَوِيِّ رضی الله عنه »

ای هذا باب فی بیان مناقب عمر بن الخطاب وفی غالب النسخ لیست فیه لفظ باب هکذا مناقب عمر بن الخطاب ای هذا مناقب عمر بن الخطاب والمناقب جمع منقبة وقدمر بیانها وعمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی بن رباح بن عبدالله بن رزاح بن عدی بن کعب بن لؤی بن غالب القرشی العدوی ابو حفص امیر المؤمنین وامه حنتمة بفتح الحاء المهملة وسکون النون ویقال خیثمة بالخاء المعجمة وسکون الیاء آخر الحروف وفتح الثاء المثلثة ثم بالمیم وهو الاشهر والاول اصح وهی بنت هاشم ذی الرمحین ابن المغیرة بن عبیدالله بن عمر بن مخزوم والنبی صلی الله تعالی علیه وسلم هو الذی کناه بابی حفص وکانت حفصة اکبر اولاده ولقبه الفاروق بالاتفاق قیل اول من لقبه به النبی ﷺ رواه ابن سعد من حدیث عائشة وقیل اهل الکتاب اخرجه ابن سعد عن الزهری وقیل جبریل علیه الصلاة والسلام ذکره البغوی *

۱۷۶ ـ « حدثنا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حدثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ الْمَاجِشُونُ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رضی اللهُ عنهما قال قال النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم رَأَيْتُنِي دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِالرُّمَيْصَاءِ امْرَأَةِ أَبِي طَلْحَةَ وَسَمِعْتُ خَشَفَةً فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ هَذَا بِلاَلٌ وَرَأَيْتُ قَصْرًا بِفِنَائِهِ جَارِيَةٌ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالَ لِعُمَرَ فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَهُ فَأَنْظُرَ إِلَيْهِ فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ فَقَالَ عُمَرُ بِأُمِّي وَأَبِي يَا رَسُولَ اللهِ أَعَلَيْكَ أَغَارُ »

Marfat.com

مطابقته للترجمة في قوله ورايت قصرا الى آخره وحجاج بن منهال بكسر الميم وسكون النون السلمي الانماطي البصري وعبد العزيز هو ابن عبد الله بن ابي سلمة وفي رواية ابي ذر عبد العزيز بن الماجشون بزيادة لفظا بن وقدمر تفسير الماجشون وهو لقب جده ويلقب به اولاده * والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن الفرج واخرجه النسائي في المناقب عن نصير بن الفرج قوله « رايتني » اي رايت نفسي ودخلت الجنة جملة حالية قوله « فاذا » كلمة اذا المفاجأة قوله « بالرميصاء » وهو مصغر الرمصاء مؤنث الارمص بالراء والصاد المهملة ولقبت بها رمص كان بعينها واسمها سهلة وقيل رميلة وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء وهي بنت ملحان بكسر الميم وبالحاء المهملة ابن خالد بن زيد الانصارية زوجة ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري وهي ام انس بن مالك خالة رسول الله ﷺ من الرضاعة وهي اخت حرام بنت ملحان وقال ابو داود هو اسم اخت ام سليم من الرضاعة وجوز ابن التين ان يكون المراد امراة اخرى لابي طلحة قوله « خشفة » بفتح المعجمتين والفاء اي حركة وزنا ومعنى قاله بعضهم وفي التوضيح هو بفتح الخاء وسكون الشين وحكى شمر فتحها ايضا وقال الكرماني بفتح الخاء وسكون الشين الحس والحركة وقال ابو عبيد الخشفة الصوت ليس بالشديد يقال خشف يخشف خشفا اذا سمعت له صوتا او حركة وقيل واصله صوت دبيب الحيات وقال الفراء الخشفة الصوت للواحد والخشفة الحركة اذا وقع السيف على اللحم ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم قوله « فقال هذا بلال » القائل يحتمل ان يكون جبريل عليه الصلاة والسلام او ملكا من الملائكة ويحتمل ان يكون بلالا نفسه قوله « بفنائه » بكسر الفاء وبالمد الممتد مع القصر من جوانبه من خارج وقال الداودي قد يقال للقصر نفسه فناء قوله « فقال لعمر » وفي رواية الكشميهني « فقالوا » القائل اما جبريل كما قلنا والقائلون جمع من الملائكة ويروى فقالت اي الجارية قوله « بابي وامي » اي انت مفدى بهما او افديك بهما قوله « واعليك اغار » هذا من القلب لان الاصل اعليها اغار منك وقال الكرماني والاصل ان يقال امنك اغار عليها ثم اجاب بان لفظ عليك ليس متعلقا بقوله اغار بل معناه امستعليا عليك اغار عليها مع ان كون الاصل ذلك ممنوع فلا محظور فيه *

١٧٧ — ﴿ حدثنا سَعِيدُ بنُ أبي مَرْيَمَ أخبرنا اللَّيْثُ قال حدثني عُقَيْلٌ عن ابنِ شهاب قال أخبرني سعيدُ بنُ المُسَيَّبِ أنَّ أبا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال بَيْنا نحنُ عِنْدَ رسولِ الله ﷺ إذْ قال بَيْنا أنا نائِمٌ رأيْتُني في الجَنَّةِ فإذا امْرأةٌ تتوضَّأُ إلى جانِبِ قَصْرٍ فقُلْتُ لِمَنْ هذا القَصْرُ فقالوا لعُمَرَ فذكَرْتُ غَيْرَتَهُ فوَلَّيْتُ مُدْبِراً فبَكَى عُمَرُ وقال أعَلَيْكَ أغارُ يا رسولَ الله ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين والحديث قد مضى في باب ما جاء في صفة الجنة بهذا الاسناد والمتن ومضى الكلام فيه هناك *

١٧٨ — ﴿ حدثني مُحَمَّدُ بنُ الصَّلْتِ أبو جعفرٍ الكوفيُّ حدثنا ابنُ المُبارَكِ عن يونُسَ عن الزُّهْرِيِّ قال أخبرني حَمْزَةُ عن أبيهِ أنَّ رسولَ الله ﷺ قال بَيْنا أنا نائِمٌ شَرِبْتُ يَعْني اللَّبَنَ حتَّى أنْظُرَ إلى الرِّيِّ يَجْرِي في ظُفُرِي أوْ في أظْفارِي ثُمَّ ناوَلْتُ عُمَرَ فقالوا فما أوَّلْتَهُ يا رسولَ الله قال العِلْمَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبالتاء المثناة من فوق الاسدي الكوفي مات سنة سبع عشرة ومائتين وابن المبارك هو عبد الله وحمزة بالمهملة والزاي ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب * والحديث مضى في كتاب العلم في باب فضل العلم فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن حمزة بن عبد الله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك *

١٧٩ — ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الله بنِ نُمَيْرٍ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ بِشْرٍ حدثنا عُبَيْدُ الله قال حدثني أبو بَكْرِ بنُ سالِمٍ عن سالِمٍ عن عَبْدِ الله بنِ عُمَرَ رضي الله عنهما أنَّ النبيَّ ﷺ قال

Marfat.com

أُرِيتُ فِى الْمَنَامِ أَنِّى أَنْزِعُ بِدَلْوِ بَكْرَةٍ عَلَى قَلِيبٍ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَنَزَعَ ذَنُوبًا أَوْ ذَنُوبَيْنِ نَزْعًا ضَعِيفًا وَاللّٰهُ يَغْفِرُ لَهُ ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاسْتَحَالَتْ غَرْبًا فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيًّا يَفْرِى فَرِيَّهُ حَتَّى رَوِىَ النَّاسُ وَضَرَبُوا بِعَطَنٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وعبيدالله هو ابن عمر العمرى وابو بكر بن سالم هو ابن عبدالله بن عمر وهو من اقران الراوى عنه وهما مدنيان من صغار التابعين واما ابو سالم فمعدود من كبارهم وهو احد الفقهاء السبعة وليس لابى بكر بن سالم في البخارى غير هذا الموضع وثقه العجلى ولا يعرف له راو الا عبيدالله بن عمر المذكور وانما اخرج له البخارى في المتابعات والحديث مضى من طريق الزهرى عن سالم ومضى في فضل ابى بكر من طريق صخر عن نافع عن ابن عمر ومضى فيه ايضا من طريق ابن المسيب عن ابى هريرة نحوه **قوله** بدلو بكرة باضافة الدلو الى البكرة باسكان الكاف وحكى فتحها وقيل بكرة مثلثة الباء قلت البكرة باسكان الكاف على ان المراد نسبة الدلو الى الانثى من الابل وهى الشابة اى الدلو التى يستقى بها واما بتحريك الكاف فالمراد الخشبة المستديرة التى تعلق فيها الدلو *

﴿ قال ابنُ جُبَيْرٍ العَبْقَرِيُّ عِتَاقُ الزَّرَابِىِّ : وقال يَحْيَى الزَّرَابِىُّ الطَّنَافِسُ لَهَا خَمْلٌ رَقِيقٌ مَبْثُوثَةٌ كَثِيرَةٌ ﴾

ابن جبير هو سعيد بن جبير وهذا تعليق وصله عبد بن حميد من طريقه قوله «عتاق الزرابى» اى حسان الزرابى وهو جمع عتيق وهو الكريم الرائع من كل شىء · ووقع فى رواية الاصيلى وكريمة وبعض النسخ عن ابى ذر هنا قال ابن نمير والمراد به محمد بن عبدالله بن نمير شيخ البخارى فيه وقال الكرمانى هو اولى اذ هو الراوى له قوله وقال يحيى قال الكرمانى اى القطان اذ هو ايضا راوى هذا الحديث ومر آنفا فى مناقب ابى بكر وقال بعضهم هو يحيى بن زياد الفراء ذكر ذلك فى كتاب معانى القرآن له وظن الكرمانى انه يحيى بن سعيد القطان فجزم بذلك واستدل الى كون الحديث ورد فى روايته كما تقدم فى مناقب ابى بكر رضى الله تعالى عنه قلت استناد الكرمانى اقوى ولا يلزم من ذكر الفراء الزرابى فى كتابه ان يكون يحيى المذكور هنا هو الفراء بل الاقرب ما قاله الكرمانى لان كثيرا من الرواة يفسرون ما وقع فى الفاظ الاحاديث التى يروونها قوله الطنافس جمع طنفسة بكسر الطاء والفاء وبضمهما وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذى له خمل رقيق والخمل بفتح الخاء المعجمة والميم بعدها لام الاهداب قوله رقيق اى غير غليظة قوله مبثوثة اشار به الى ما فى قوله تعالى (وزرابى مبثوثة) وفسرها بقوله كثيرة وقال بعضهم هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور قلت هذه دعوى بلا دليل بل الظاهر انه من كلام البخارى ولهذا قال هو ثم استطرد المصنف كعادته فذكر معنى صفة الزرابى الواردة فى القرآن فى قوله تعالى (وزرابى مبثوثة) وكلامه هذا يدل على انه من كلام البخارى وانه يرد عليه نسبته الى يحيى فافهم *

١٨٠ ـ ﴿ حدثنا عَلِىُّ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ حدثنا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قال حدثنى أَبِى عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِى عَبْدُ الْحَمِيدِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ قال حدثنى عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ حدثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِى وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قال اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى رَسُولِ اللّٰهِ صلى الله عليه وسلم وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ يُكَلِّمْنَهُ وَيَسْتَكْثِرْنَهُ عَالِيَةً أَصْوَاتُهُنَّ عَلَى صَوْتِهِ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قُمْنَ فَبَادَرْنَ الْحِجَابَ فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللّٰهِ صلى الله عليه وسلم فَدَخَلَ

Marfat.com

عُمَرُ ورسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم يَضحكُ فقال عُمَرُ أضحَكَ اللهُ سِنَّكَ يارسُولَ اللهِ فقال النبيُّ ﷺ عَجِبْتُ مِنْ هؤلاءِ اللاتى كُنَّ عِندِى فلمّاسَمِعْنَ صَوْتَكَ ابْتَدَرْنَ الحجابَ فقال عُمَرُ فأنتَ أحقُّ أنْ يَهَبْنَ يارسُولَ اللهِ ثُمَّ قال عُمَرُ ياعَدُوّاتِ أنفُسِهِنَّ أتَهَبْنَنِي ولاَ تَهَبْنَ رسُولَ اللهِ ﷺ فقُلْنَ نَعَمْ أنْتَ أفَظُّ وأغلَظُ مِنْ رسولِ اللهِ ﷺ فقال رسُولُ اللهِ ﷺ إيهاً ياابْنَ الخَطَّابِ والَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ مالَقِيَكَ الشَّيْطانُ سالِكاً فَجاً قَطُّ إلاَّ سَلَكَ فَجاً غَيْرَ فَجِّكَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله والذى نفسى بيده الى آخره * واخرج هذا الحديث من طريقين * احدهما عن على بن عبدالله عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف عن صالح ابن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن عبدالحميد بن عبدالرحمن بن زيد بن الخطاب كان واليا لعمر ابن عبدالعزيز على الكوفة يروى عن محمد بن سعد بن ابى وقاص، وكلهم مدنيون وفيه اربعة من التابعين على نسق وهم صالح وابن شهاب وهما قريبان وعبد الحميد ومحمد بن سعد وهما قريبان وقد مر الحديث بهذا الطريق في باب صفة ابليس وجنوده * والطريق الاخر عن عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى الاويسى المدنى عن ابراهيم بن سعد المذكور عن صالح بن كيسان الى اخره قوله «وعنده نسوة من قريش هن من ازواجه ويحتمل ان يكون معهن من غيرهن لكن قرينة كونهن يستكثرنه يؤيد الاول والمراد انهن يطلبن منه اكثر مما يعطيهن كذا قاله بعضهم، قال النووى يستكثرنه اى يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه لحوائجهن وفي التوضيح يستكثرنه يردن العطاء وقد ابان في موضع آخر ذلك انهن يردن النفقة وقال الداودى المراد انهن يكثرن الكلام عنده وقال بعضهم هو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم انهن يطلبن النفقة (قلت) الذى قاله النووى اظهر لان الضمير المنصوب في يستكثرنه يرجع الى الكلام الذى يدل عليه يكلمنه وثمة قرينة تؤيد هذا وهو ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن يرى بالخطاب لازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اى عدوات انفسهن في حضرة النبى ﷺ بل الظاهر انهن غير ازواج النبى ﷺ جئن لاجل حوائجهن كما قاله النووى واكثرن الكلام كما قاله الداودى ورد كلامه ليس له وجه ولا يصلح ان يكون حديث جابر مؤيدا لما ذهب اليه هذا القائل لان حديث سعيد غير حديث جابر ولئن سلمنا ان يكون معناهما واحدا فلا يلزم من قوله يطلبن النفقة ان تكون تلك النسوة ازواج النبى ﷺ لاحتمال ان تكون ازواج تلك النسوة غائبين ولم يكن عندهن شىء فجئن الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبن منه النفقة وايضا لفظ النفقة غير مخصوص بنفقة الزوجات على مالا يخفى **قوله** «عالية» بالنصب على الحال ويجوز بالرفع على ان يكون صفة لنسوة واما علو اصواتهن فاما انه كان قبل نزول قوله تعالى (لاترفعوا اصواتكم) واما انه كان باعتبار اجتماع اصواتهن لا ان كلام كل واحدة منهن بانفرادها اعلى من صوته صلى الله عليه وسلم **قوله** «فبادرن» اى اسرعن قوله «اضحك الله سنك» لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل اراد لازمه وهو السرور والفرح قوله «يهبنى» بفتح الهاء اى يوقرننى ولا يوقرن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله «افظ واغلظ» من الفظاظة والغلاظة وهما من افعل التفضيل وهو يقتضى الشركة في اصل الفعل فان قلت كيف ذلك في النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قلت باعتبار القدر الذى في النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من اغلاظة على الكفار وعلى المنتهكين لحرمات الله تعالى (فان قلت) يعارض هذا قوله تعالى (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) (قلت) الذى في الآية يقتضى ان لا يكون ذلك صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث ذلك بل يوجد ذلك عند الانكار على الكفار كما ذكرناه وقال بعضهم وجوز بعضهم ان يكون الافظ هنا بمعنى الفظ وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقتضى لكون افعل على بابه (قلت) اراد بالبعض الكرمانى فانه قال هكذا وليس بمحل للنظر فيه لان هذا الباب واسع في كلام العرب قوله «ايها» بكسر الهمزة وسكون الياء اخر الحروف وبالهاء المفتوحة المنونة ويروى ايه بكسر الهمزة وكسر الهاء

Marfat.com

المنونة والفرق بينهما ان معنى الاول لاتبتدئنا بحديث ومعنى الثاني زدنا حديثا ماوفيه لغة اخرى وهي ايه بكسر الهمزة والهاء بغير تنوين ومعناه زدنا مما عهدنا وقال الجوهري ايه يعني بكسر الهمزة والهاء بغير تنوين اسم يسمى به الفعل لان معناه الامر تقول للرجل اذا استزدته من حديث او عمل ايه بكسر الهاء وقال ابن السكيت فان وصلت نونت فقلت ايه حديثا وقال الجوهري ايضا وان اردت التبعيد قلت ايها بفتح الهمزة بمعنى هيهات وقال ابن الاثير ايه كلمة يراد بها الاستزادة وهي مبنية على الكسر فاذا وصلت نونت فقلت ايه حديثا واذا قلت ايها بالنصب فانما يراد بها نامره بالسكوت وقال الطيبي الامر بتوقير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطلوب لذاته تحمد الزيادة منه فكان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايه استزادة منه في طلب توقيره وتعظيم جانبه فلذلك عقبه بقوله والذي نفسي بيده الى اخره فانه يشعر بانه رضي مقالته وحمد فعاله قوله فجا اي طريقا واسعا * وفيه فضيلة عظيمة لعمر رضي الله تعالى عنه لان هذا الكلام يقتضي ان لا سبيل للشيطان عليه الا ان ذلك لا يقتضي وجوب العصمة اذ ليس فيه الا فرار الشيطان من ان يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما تصل اليه قدرته هكذا قرره بعضهم قلت هذا موضع التامل لان عدم سلوكه الطريق الذي يسلك فيه عمر رضي الله تعالى عنه انما كان لاجل خوفه لا لاجل معنى آخر والدليل عليه مارواه الطبراني في الاوسط من حديث حفصة بلفظ ان الشيطان لا يلقى عمر منذ اسلم الا خر لوجهه انتهى فالذي يكون حاله مع عمر هكذا كيف لا يمنع من الوصول اليه لاجل الوسوسة وتمكن الشيطان من وسوسة بني آدم ماهو الا انه يجري في عروق بني آدم مثل ما يجري الدم فالذي يهرب منه ويخر على وجهه اذا رآه كيف يجد طريقا اليه وماذاك الا خاصة له وضعها الله فيه فضلا منه وكرما وبهذا لا ندعي العصمة لانها من خواص الانبياء عليهم الصلاة والسلام *

﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ المُثَنَّى حدثنا يَحْيَى عَنْ إسْمَاعِيلَ حدثنا قَيْسٌ قال قال عَبْدُ اللهِ مازِلْنا أعِزَّةً مُنْذُ أسْلَمَ عُمَرُ رضي اللهُ عنه ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وعبدالله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه * واخرجه البخاري ايضا في اسلام عمر رضي الله تعالى عنه عن محمد بن كثير عن سفيان قوله مازلنا اعزة الى اخره لما فيه من الجلد والقوة في امر الله تعالى وروى ابن ابي شيبة والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبدالله بن مسعود كان اسلام عمر عزا وهجرته نصرا وامارته رحمة والله ما استطعنا ان نصلي حول البيت ظاهرين حتى اسلم عمر رضي الله تعالى عنه *

١٨١ ـ ﴿ حدثنا عبْدانُ أخبرنا عَبْدُ اللهِ حدثنا عُمَرُ بنُ سَعِيدٍ عَنِ ابنِ أبي مُلَيْكَةَ أنَّهُ سَمِعَ ابنَ عبَّاسٍ يَقُولُ وُضِعَ عُمَرُ عَلَى سَرِيرِهِ فَتَكَنَّفَهُ النَّاسُ يَدْعُونَ ويُصَلُّونَ قَبْلَ أنْ يُرْفَعَ وأنا فِيهِمْ فَلَمْ يَرُعْنِي إلاَّ رَجُلٌ آخِذٌ مَنْكِبِي فإذَا عَلِيٌّ فَتَرَحَّمَ عَلَى عُمَرَ وقال ماخَلَّفْتَ أحَدًا أحَبَّ إلَيَّ أنْ ألْقَى اللهَ بِمِثْلِ عَمَلِهِ مِنْكَ وأيْمُ اللهِ إنْ كُنْتُ لأظُنُّ أنْ يَجْعَلَكَ اللهُ مَعَ صاحِبَيْكَ وحَسِبْتُ أنِّي كُنْتُ كَثِيرًا أسْمَعُ النبيَّ ﷺ يَقُولُ ذَهَبْتُ أنا وأبُو بَكْرٍ وعُمَرُ ودَخَلْتُ أنا وأبُو بَكْرٍ وعُمَرُ وخَرَجْتُ أنا وأبُو بَكْرٍ وعُمَرُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ذهبت انا وابوبكر وعمر الى آخره وعبدان لقب عبدالله بن عثمان بن جبلة وعبدالله هو ابن المبارك وعمر بن سعيد بن ابي حسين النوفلي القرشي المكي وابن ابي مليكة اسم عبدالله بن ابي مليكة وقد مر غير مرة والحديث مر عن قريب في مناقب ابي بكر فانه اخرجه هناك عن الوليد بن صالح عن عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد

ال

Marfat.com

الی اخره ومر الکلام فیه هناك قوله «وضع عمر علی سریره» یعنی لاجل الغسل قوله «فتکنفه الناس» بالنون والفاء ای احاطوا به من جمیع جوانبه والا کناف النواحی قوله «فلم یرعنی» بضم الراء ای لم یخوفنی ولم یفجانی قوله «اخذ» علی وزن فاعل وفی روایة الکشمیهنی اخذ بلفظ الفعل الماضی قوله «فاذا علی» ای فاذا هو علی بن ابی طالب رضی الله عنه وکلمة اذا للمفاجاة قوله «احب» بالنصب والرفع قاله الکرمانی وغیره ولم یذکرا احد وجهیهما قلت اما النصب فعلی انه صفة لاحد واما الرفع فعلی انه یکون خبر مبتدا محذوف قوله «وایم الله» ای یمین الله قوله «مع صاحبیك» اراد بهما النبی وابابکر قوله «وحسبت انی» یجوز بفتح الهمزة وکسرها اما الفتح فعلی انه مفعول حسبت واما الکسر فعلی الاستئناف التعلیلی ای کان فی حسابی لاجل سماعی قول رسول الله ﷺ *

۱۸۲ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا یَزِیدُ بنُ زُرَیْعٍ حدثنا سَعِیدٌ قال وقال لی خَلِیفَةُ حدَّثنا مُحَمَّدُ ابن سَوَاءٍ وكَهْمَسُ بنُ المِنْهَالِ قالا حدثنا سعیدٌ عن قَتَادَةَ عن أنسِ بن مالكٍ رضی اللهُ عنه قال صَعِدَ النبیُّ ﷺ إلى أُحُدٍ ومعَهُ أبو بكرٍ وعُمَرُ وعُثْمانُ فرَجَفَ بِهِمْ فضَرَبَهُ بِرِجْلِهِ قال اثْبُتْ أُحُدُ فما علَیكَ إلا نَبِیٌّ أو صِدِّیقٌ أو شَهِیدانِ ﴾

مطابقته للترجمة فی ذکر عمر واخرجه من طریقین احدهما عن مسدد بن مسرهد عن یزید بن زریع بضم الزای وفتح الراء عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن انس * والاخر بطریق المذاکرة عن خلیفة بن خیاط احد شیوخه عن محمد بن سواء بفتح السین المهملة وتخفیف الواو وبالمد الضریری السدوسی مات سنة سبع وثمانین ومائة یروی هو وکهمس بن المنهال کلاهما عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن انس ولیس لکهمس فی البخاری غیر هذا الموضع وسقط جمیع ذلك من روایة ابی ذر واقتصر فیه علی طریق یزید بن زریع وقدمر الحدیث فی مناقب ابی بکر فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن یحیی عن سعید عن قتادة قوله «اثبت احد» یعنی یا احد قوله «او شهید» کان مقتضی الظاهر ان یقول شهیدان ولکن معناه ماعلیك غیر هؤلاء الاجناس ای لایخلو عنهم وقیل شهید فعیل یستوی فیه المثنی والجمع ویروی الا نبی وصدیق بالواو او شهید باولان فیه تغییر الاسلوب للاشعار بمغایرة حالهما لان النبوة والصدیقیة حاصلتان حینئذ بخلاف الشهادة والاولان حقیقة والثانی مجاز ویروی بلفظ او فیهما کما فی المتن هنا وقیل او بمعنی الواو *

۱۸۳ - ﴿ حدثنا یَحْیَی بنُ سُلَیْمانَ قال حدثنی ابنُ وَهْبٍ قال حدثنی عُمَرُ هُوَ ابنُ مُحَمَّدٍ أنَّ زَیْدَ بنَ أسْلَمَ حدَّثَهُ عن أبیه قال سألنی ابنُ عُمَرَ عن بَعْضِ شأنِهِ یَعْنی عُمَرَ فأخْبَرْتُهُ فقال ما رأیْتُ أحَداً قَطُّ بَعْدَ رسولِ اللهِ صلی اللهُ علیه وسلم مِنْ حِینَ قُبِضَ كانَ أجَدَّ وأجْوَدَ حتَّی انْتَهَی مِنْ عُمَرَ بنِ الخَطَّابِ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله ما رایت احدا الی اخره * ویحیی بن سلیمان ابو سعید الجعفی سکن مصر وابن وهب هو عبدالله ابن وهب المصری وعمر بن محمد بن زید بن عبدالله بن عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه وزید بن اسلم ابو اسامة یروی عن ابیه اسلم مولی عمر بن الخطاب یکنی اباخالد کان من سبی الیمن قال الواقدی ابو زید الحبشی البجاوی بفتح الباء الموحدة وتخفیف الجیم وبالواو ومن بجاوة من سبی الیمن اشتراه عمر بن الخطاب بمکة سنة احدی عشرة لما بعثه ابو بکر الصدیق لیقیم للناس الحج مات قبل مروان بن الحکم وهو صلی علیه وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة قوله «عن بعض شانه» ای عن بعض شان عمر قوله «فقال» ای ابن عمر قوله «بعد رسول الله ﷺ» ای بعده فی هذه الخصال او بمدمونه قوله اجد بفتح الجیم وتشدید الدال افعل التفضیل من جد اذا اجتهد یعنی اجد فی الامور قوله واجود افعل ایضا من الجود یعنی

Marfat.com

ولااجود في الاموال قوله حتى انتهى من عمر بن الخطاب» يعني حتى انتهى الى آخر عمره حاصله انه لم يكن احد اجد منه ولااجود في مدة خلافته *

١٨٤ - ﴿ حدثنا سُلَيمانُ بنُ حَرْبٍ حدثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عَنْ ثابِتٍ عَنْ أنَسٍ رضي الله عنه أنَّ رجلاً سأَلَ النبيَّ ﷺ عن السَّاعةِ فقال مَتى السَّاعةُ قال وماذا أعْدَدْتَ لها قال لا شيْءَ إلاَّ أنِّي أُحِبُّ اللهَ ورسُولَهُ ﷺ فقال أنْتَ معَ مَنْ أحْبَبْتَ قال أنسٌ فما فرِحْنا بشَيْءٍ فرَحَنا بقَوْلِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم أنْتَ معَ مَنْ أحْبَبْتَ قال أنسٌ فأنا أُحِبُّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم وأبا بَكْرٍ وعُمرَ وأرْجُو أنْ أكُونَ معَهُمْ بِحُبِّي إيَّاهُمْ وإنْ لَمْ أعْمَلْ بِمِثْلِ أعْمالِهِمْ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قول انس فانه قرن ابابكر وعمر بالنبي ﷺ في العمل والحديث اخرجه مسلم في الادب عن ابي الربيع قوله «ان رجلا» قيل هذا الرجل هو ذو الخويصرة اليماني وزعم ابن بشكوال انه ابو موسى الاشعري او ابو ذر وسياتي في الادب من طريق اخر عن انس ان السائل هنا اعرابي ووقع عند الدار قطني من حديث ابن مسعود ان الاعرابي الذي بال في المسجد قال يا محمد متى الساعة فقال وما اعددت لها قال بعضهم فدل على ان السائل في حديث انس هو الاعرابي الذي بال في المسجد (قلت) لادليل واضح هنا لاحتمال تعدد السائلين قوله «فافرحنا» بكسر الراء بصيغة الفعل الماضي قوله «فرحنا» بفتح الراء والحاء مصدر اي كفرحنا وانتصابه بنزع الخافض قوله «معهم» اي مع النبي وابي بكر وعمر (فان قلت) الدرجات متفاوتة فكيف يكون انس في درجة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ومعه (قلت) المراد المعية في الجنة اي ارجو ان اكون في دار الثواب لا العقاب ونحن ايضا نحبهم ونرجو ذلك من الله الكريم *

١٨٥ - ﴿ حدثنا يَحْيَى بنُ قَزَعَةَ حدثنا إبْراهِيمُ بنُ سَعْدٍ عَنْ أبيهِ عَنْ أبي سَلَمَةَ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه قال قال رسُولُ اللهِ ﷺ لَقَدْ كانَ فِيما قَبْلَكُمْ مِنَ الأُمَمِ مُحَدَّثُونَ فإنْ يَكُ في أُمَّتِي أحَدٌ فإنَّهُ عُمَرُ * زادَ زَكَرِيَّاءُ بنُ أبي زائِدَةَ عَنْ سَعْدٍ عَنْ أبي سَلَمَةَ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه قال قال النبيُّ ﷺ لَقَدْ كانَ فِيمَنْ كانَ قَبْلَكُمْ مِنْ بَنِي إسْرائِيلَ رِجالٌ يُكَلَّمُونَ مِنْ غَيْرِ أنْ يَكُونُوا أنْبِياءَ فإنْ يَكُنْ مِنْ أُمَّتِي مِنْهُمْ أحَدٌ فعُمَرُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروى عن ابيه سعد عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه ومضى هذا في باب ما ذكر عن بني اسرائيل فانه اخرجه هناك عن عبد العزيز ابن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة الى اخره واصحاب ابراهيم بن سعد كلهم رووا بهذا الاسناد عن ابي هريرة الا عبد الله بن وهب فانه خالفهم فقال عن ابراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن ابي سلمة عن عائشة قال ابو مسعود لا اعلم احدا تابع ابن وهب على هذا والمعروف عن ابي هريرة لا عن عائشة . وزكريا بن ابي زائدة ذكره كذا ذكره البخاري كما ياتي الان (فان قلت) قال محمد بن عجلان عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن عائشة اخرجه مسلم والترمذي والنسائي (قلت) قال ابو مسعود وهو مشهور عن ابن عجلان فكان ابا سلمة سمعه من عائشة ومن ابي هريرة جميعا قوله «زاد زكرياء» الى اخره معلق وفي روايته زيادتان احداهما بيان كونهم من بني اسرائيل والاخرى تفسير المراد بالمحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير ان يكونوا انبياء وتعليق زكرياء وصله الاسماعيلي وابو نعيم في مستخرجيهما قوله «محدثون» وبروى ناس محدثون وقدمر تفسير محدثون هناك قوله « لقد كان

قبلكم

Marfat.com

قبلكم » ويروى لقد كان فيمن كان قبلكم قوله « يكلمون » قال الكرماني يعني الملائكة تكلمهم فعلى هذا يكلمون على صيغة المجهول قوله « فان يكن من امتى » ويروى في امتي قوله « احد » وفي رواية الكشميهني من احد قوله « فعمر » اى فهو عمر و كلمة ان ليست للشك فان امته افضل الامم فاذا كان موجودا فبالاولى أن يكون في هذه الامة بل للتاكيد كقول الاجير ان عملت لك فوفني حقي ٭

﴿ قال ابن عباس رضي الله عنهما مامن نبي ولا محدث ﴾

اشار بهذا الى قراءة ابن عباس في قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى) الاية فانه زاد فيها ولا محدث واخرجه عبد بن حميد من حديث عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرا وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث ٭

۱۸٦ ـ ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب عن سعيد ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن قالا سمعنا أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما راع في غنمه عدا الذئب فأخذ منها شاة فطلبها حتى استنقذها فالتفت إليه الذئب فقال له من لها يوم السبع ليس لها راع غيري فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم فإني أومن به وأبو بكر وعمر وما ثم أبو بكر وعمر ﴾

هذا الحديث مضى في مناقب ابي بكر فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري الى اخره وذكر فيه قصة البقرة ومضى الكلام فيه هناك ٭

۱۸۷ ـ ﴿ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني أبو أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا أنا نائم رأيت الناس عرضوا علي وعليهم قمص فمنها ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون ذلك وعرض علي عمر وعليه قميص اجتره قالوا فما أولته يا رسول الله قال الدين ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه فضيلة عمر رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الايمان في باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال فانه اخرجه هناك عن محمد بن عبيد الله عن ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب الى اخره ومضى الكلام فيه هناك قوله « قمص » بضم الميم وسكونها جمع قميص قوله « الثدى » بضم الثاء المثلثة وكسر الدال وتشديد الياء جمع ثدى قوله « اجتره » يعني يسحبه لطوله قوله « قالوا » اى الحاضرون من الصحابة وسياتي في التعبير ان السائل في ذلك ابو بكر رضي الله تعالى عنه فان قلت يلزم منه ان يكون عمر افضل من ابي بكر قلت خص ابو بكر من عموم قوله عرض على الناس و يحتمل ان ابا بكر لم يكن في الذين عرضوا والله اعلم ٭

۱۸۸ ـ ﴿ حدثنا الصلت بن محمد حدثنا إسماعيل بن إبراهيم حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال لما طعن عمر جعل يألم فقال له ابن عباس وكأنه يجزعه يا أمير المؤمنين ولئن كان ذاك لقد صحبت رسول الله ﷺ فأحسنت صحبته ثم فارقته وهو عنك راض ثم صحبت أبا بكر فأحسنت صحبته ثم فارقته وهو عنك راض ثم صحبت صحبتهم فأحسنت صحبتهم ولئن فارقتهم لتفارقنهم وهم عنك راضون قال أما ما ذكرت من صحبة

Marfat.com

رَسُولِ اللهِ ﷺ ورِضاهُ فإنَّما ذَاكَ مَنٌّ مِنَ اللهِ تعالى مَنَّ بِهِ عَلَيَّ وأمَّا ماذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ أبي بَكْرٍ ورِضاهُ فإنَّما ذَاكَ مَنٌّ مِنَ اللهِ جَلَّ ذِكْرُهُ مَنَّ بِهِ عَلَيَّ وأمَّا ما تَرَى مِنْ جَزَعِي فَهُوَ مِنْ أجْلِكَ وأجْلِ أصْحابِكَ واللهِ لَوْ أنَّ لي طِلاعَ الأرْضِ ذَهَباً لافْتَدَيْتُ بِهِ مِنْ عَذابِ اللهِ عَزَّ وجَلَّ قَبْلَ أنْ أرَاهُ قال حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ حدثنا أيُّوبُ عن ابنِ أبي مُلَيْكَةَ عن ابنِ عَبَّاسٍ دَخَلْتُ على عُمَرَ بِهَذَا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لقد صحبت رسول الله ﷺ الى قوله اما ماذكرت من صحبة رسول الله ﷺ وذلك ان له فضلا عظيما من حيث انه صحب رسول الله ﷺ وفارقه وهو عنه راض وكذلك مع ابى بكر وبقية الصحابة رضى الله عنهم والصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبالتاء المثناة من فوق ابن محمد بن عبد الرحمن ابو همام الخاركى بالخاء المعجمة وبالراء البصرى وهو من افراده واسماعيل بن ابراهيم هو اسماعيل بن علية وعلية بضم العين امه وقد مرت غير مرة وايوب هو السختيانى وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبد الله والمسور بن مخرمة بكسر الميم فى الابن وفتحها فى الاب ولهما صحبة والحديث من افراده قوله «لما طعن عمر» طعنه ابو لؤلؤة عبد المغيرة بن شعبة ضربه فى خاصرته وهو فى صلاة الصبح يوم الاربعاء لاربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين قوله «وكانه يجزعه» اى وكان ابن عباس يجزعه بضم الياء وفتح الجيم وتشديد الزاى اى ينسبه الى الجزع ويلومه وقيل معناه يزيل عنه الجزع كما فى قوله تعالى (حتى اذا فزع عن قلوبهم) اى ازيل عنهم الفزع قوله «ولئن كان ذاك» هكذا فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى ولا كل ذلك اى لا تبالغ فى الجزع فيما انت فيه وقال الكرمانى ولا كان ذلك هكذا قاله ثم قال هذا دعاء اى لا يكون ما تخاف منه من العذاب ونحوه او لا يكون الموت بهذه الطعنة قوله «ثم فارقته» اى ثم فارقت رسول الله ﷺ هذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره ثم فرقت بحذف الضمير المنصوب قوله «وهو عنك راض» الواو فيه للحال قوله «ثم صحبت صحبتهم» بفتح الصاد والحاء وهو جمع صاحب واراد به اصحاب النبى ﷺ وابى بكر قال بعضهم هذا فى رواية بعضهم وفيه نظر للاتيان بصيغة الجمع فى موضع التثنية (قلت) لا يتوجه النظر فيه اصلا بل الموضع موضع ذكر الجمع لان المراد اصحاب النبى ﷺ وابو بكر وقال عياض يحتمل ان يكون الاصل ثم صحبتهم فزيد فيه صحبة الذى هو الجمع قوله «فان ذلك من» بفتح الميم وتشديد النون اى عطاء وفى رواية الكشميهنى فانما ذلك قوله «فهو من اجلك» اى جزعى من اجلك واجل اصحابك قال ذلك لما شعر من فتن تقع بعده وفى رواية ابى ذر عن الحموى والمستملى اصيحابك بالتصغير قوله «طلاع الارض» بكسر الطاء المهملة وتخفيف اللام اى ملء الارض قال الهروى اى ما يملأ الارض حتى يطلع ويسيل وقال ابن سيده طلاع الارض ما طلعت عليه الشمس وكذا قاله ابن فارس وقال الخطابى طلاعها ملؤها اى ما يطلع عليها ويشرق فوقها من الذهب قوله «قبل ان اراه» اى العذاب انما قال ذلك لغلبة الخوف الذى وقع له فى ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية قوله «قال حماد بن زيد» الى آخره معلق ووصله الاسماعيلى من رواية القواريرى عن حماد بن زيد *

١٨٩ - ﴿ حدثنا يُوسُفُ بنُ مُوسَى حدثنا أبُو أُسامَةَ قال حدثني عُثْمانُ بنُ غِياثٍ حدثنا أبُو عُثْمانَ النَّهْدِيُّ عنْ أبي مُوسَى رضي الله عنه قال كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ في حائِطٍ مِنْ حِيطانِ المَدِينَةِ فَجاءَ رَجُلٌ فاسْتَفْتَحَ فقال النَّبِيُّ ﷺ افْتَحْ لَهُ وبَشِّرْهُ بالجَنَّةِ فَفَتَحْتُ لَهُ فإذا هُوَ أبُو بَكْرٍ فَبَشَّرْتُهُ بِما قال النَّبِيُّ ﷺ فَحَمِدَ اللهَ ثُمَّ جاءَ رَجُلٌ فاسْتَفْتَحَ فقال النَّبِيُّ ﷺ افْتَحْ لَهُ وبَشِّرْهُ بالجَنَّةِ فَفَتَحْتُ لَهُ فإذا هُوَ عُمَرُ فأخْبَرْتُهُ بِما قال النَّبِيُّ ﷺ فَحَمِدَ اللهَ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ

فقال

Marfat.com

قال لي افتح له و بشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا عثمان فأخبرته بما قال رسول الله ﷺ فحمد الله ثم قال الله المستعان ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويوسف بن موسى بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنتين وخمسين ومائتين وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة الليثي وعثمان بن غياث بكسر الغين المعجمة وتخفيف الياء وبعد الالف ثاء مثلثة الراسبي ويقال الباهلي من اهل البصرة وابو عثمان النهدي بفتح النون عبد الرحمن بن مل والحديث مضى عن قريب في مناقب ابي بكر رضي الله تعالى عنه عن ابي موسى الاشعري مطولا من غير هذا الوجه ومر الكلام فيه مستوفى قوله (المستعان) اسم مفعول يقال استعان به واستعان اياه *

١٩٠ - ﴿ حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي ﷺ وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان اخذ اليد دليل على غاية المحبة وكمال المودة والاتحاد ولولا ان في عمر فضلا عظيما لما اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده * ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وتوفي بها سنة ثمان او سبع وثلاثين ومائتين وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وحيوة بفتح الحاء المهملة والواو وبينهما ياء ساكنة آخر الحروف ابن شريح بضم الشين المعجمة ابو زرعة الحضرمي المصري الفقيه العابد الزاهد مات سنة ثلاث وخمسين ومائة وابو عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف زهرة بضم الزاي على المشهور وقيل بفتحها واسكان الهاء ابن معبد بفتح الميم القرشي المصري وجده عبد الله بن هشام بن زهرة بن عثمان وهو من افراد البخاري واخرجه ايضا في النذور عن يحيى ابن سليمان ايضا باتم منه *

﴿ باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي رضي الله عنه ﴾

اي هذا باب في بيان مناقب عثمان بن عفان بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف يجتمع مع النبي ﷺ في عبد مناف وكنيته ابو عمرو الذي استقر عليه الامر وفيه قولان ايضا ابو عبد الله وابو ليلى وعن الزهري انه كان يكنى اباعبد الله بابنه عبد الله رزقه الله من رقية بنت رسول الله ﷺ وحكى ابن قتيبة ان بعض من ينتقصه يكنيه ابي ليلى يشير الى لين جانبه وقد اشتهر ان لقبه ذو النورين وقيل للمهلب بن ابي صفرة لم قيل لعثمان ذو النورين قال لانه لم نعلم احدا اسبل سترا على ابنتي نبي غيره وروى خيثمة في الفضائل والدارقطني في الافراد من حديث علي رضي الله تعالى عنه انه ذكر عثمان فقال ذاك امرؤ يدعى في السماء ذو النورين وامه اروى بنت كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس ابن عبد مناف وامها ام حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمة رسول الله ﷺ *

﴿ وقال النبي ﷺ من يحفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان ﴾

هذا التعليق مضى في الوقف في باب اذا وقف ارضا او بئرا عن عبدان عن ابيه عن شعبة الى اخره ووصله الدارقطني والاسماعيلي وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن عبدان ولفظ البخاري عنه ان عثمان رضي الله عنه قال الستم تعلمون ان رسول الله ﷺ « قال من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرتها » الحديث وقد مضى الكلام فيه هناك مستقصى *

﴿ وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان ﴾

Marfat.com

اى وقال النبي ﷺ لى اخره قد مر فى الباب المذكور آنفا فى الحديث المذكور فيه وجيش العسرة هو غزوة تبوك وسميت بها لانها كانت فى زمان شدة الحر وجدب البلاد وفى شقة بعيدة وعدو كثير قوله فجهزه عثمان اى جهز جيش العسرة وقال الكرمانى فجهزه بتسعمائة وخمسين بعيرا وخمسين فرسا وجاء الى النبي ﷺ بالف دينار *

١٩١ ـ ﴿ حدثنا سُلَيمانُ بنُ حَرْبٍ حدثنا حَمَّادٌ عن أيُّوبَ عن أبي عثمان عن أبي مُوسي رضي اللهُ عنه أنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم دَخَلَ حائِطاً وأمرني بحِفظِ بابِ الحائِطِ فجاءَ رَجلٌ يَستأذِنُ فقال ائذَنْ لَهُ وبَشِّرْهُ بالجَنَّةِ فإذا أبو بَكرٍ ثُمَّ جاءَ آخَرُ يَستأذِنُ فقال ائذَنْ لَهُ وبَشِّرْهُ بالجَنَّةِ فإذا عُمَرُ ثُمَّ جاءَ آخَرُ يَستأذِنُ فَسَكَتَ هُنَيْهَةً ثُمَّ قال ائذَنْ لهُ وبَشِّرْهُ بالجَنَّةِ على بَلْوَى سَتُصيبهُ فإذا عُثمانُ بنُ عفَّانَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وحماد هو ابن زيد وفى بعض النسخ مذكور وايوب هو السختيانى وابو عثمان عبد الرحمن ابن مل وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعرى * والحديث مضى عن قريب فى اخر الباب الذى قبله قوله هنيهة بالتصغير واصلها من الهنة كناية عن الشيء من نحو الزمان وغيره واصلها هنوة وتصغيرها هنية وقد تبدل من الياء الثانية هاء فيقال هنيهة اى شيء قليل *

﴿ قال حمَّادٌ وحدثنا عاصمٌ الأحْوَلُ وعليُّ بنُ الحَكَمِ سَمِعا أبا عُثمانَ يُحدِّثُ عن أبي مُوسَى بنَحْوِهِ وزادَ فيهِ عاصمٌ أنَّ النبيَّ ﷺ كانَ قاعِداً في مَكانٍ فيهِ ماءٌ قدِ انكَشَفَ عن رُكبَتَيهِ أو رُكبَتِهِ فلَمَّا دَخَلَ عثمانُ غطَّاها ﴾

حماد هذا هو ابن زيد عند الاكثرين ووقع فى رواية ابى ذر وحده وقال حماد بن سلمة حدثنا عاصم الى اخره والاول هو الاصوب وقوله قال حماد متصل بالاسناد الاول وبقية منه فلذلك ذكره وحدثنا عاصم بالواو * وعلى بن الحكم بفتحتين ابو الحكم البنانى البصرى مات سنة احدى وثلاثين ومائة وقد مر فى الاجارة فى باب عسب الفحل ولما اخرج الطبرانى هذا الحديث قال فى آخره قال حماد فحدثنى على بن الحكم وعاصم انهما سمعا اباعثمان يحدث عن ابى موسى نحوا من هذا واما حديث حماد بن سلمة فقد اخرجه ابن ابى خيثمة فى تاريخه لكن عن على بن الحكم وحده واخرجه عن موسى ابن اسماعيل وكذا اخرجه الطبرانى من طريق حجاج بن منهال كلهم عن حماد بن سلمة عن على بن الحكم وحده به وليست فيه هذه الزيادة قوله «او ركبته» شك من الراوى ووهم الداودى هذه الرواية فقال هذه الرواية وهم وقد ادخل بعض الرواة حديثا فى حديث انما اتى ابوبكر الى رسول الله ﷺ وهو فى بيته منكشف فخذه فجلس ابوبكر ثم اتى عمر كذلك ثم استاذن عثمان فغطى النبي ﷺ فخذه فقيل له فى ذلك فقال ان عثمان رجل حيي فان وجدنى على تلك الحالة لم يبلغ حاجته وايضا فان عثمان اولى بالاستحياء لكونه ختنه فزوج البنت اكثر حياء من ابى الزوجة وضحه ارسال على رضى الله تعالى عنه ليسال عن حكم المذى *

١٩٢ ـ ﴿ حدثني أحمَدُ بنُ شَبيبِ بنِ سعيدٍ قال حدثني أبي عن يُونُسَ قال ابنُ شِهابٍ أخبرَني عُرْوَةُ أنَّ عُبَيدَ اللهِ بنَ عَدِيِّ بنِ الخِيارِ أخبرَهُ أنَّ المِسْوَرَ بنَ مَخرَمَةَ وعبدَ الرَّحمنِ ابنَ الأسوَدِ بنِ عبدِ يَغوثَ قالا ما يَمنَعُكَ أنْ تُكَلِّمَ عُثمانَ لأخيهِ الوَليدِ فقَد أكثَرَ النَّاسُ فيهِ فقَصَدتُ لِعُثمانَ حتَّى خَرَجَ إلى الصَّلاةِ قُلتُ إنَّ لي إليكَ حاجةً وهيَ نَصيحةٌ لكَ قال يا أيُّها المَرْءُ

قال

قال معمر أراه قال أعوذ بالله منك فانصرفت فرجعت إليهم إذ جاء رسول عثمان فأتيته فقال ما نصيحتك فقلت إن الله سبحانه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم فهاجرت الهجرتين وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت هديه وقد أكثر الناس في شأن الوليد قال أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لا ولكن خلص إلي من علمه ما يخلص إلى العذراء في سترها قال أما بعد فإن الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق فكنت ممن استجاب لله ولرسوله ﷺ وآمنت بما بعث به وهاجرت الهجرتين كما قلت وصحبت رسول الله ﷺ وبايعته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله ثم استخلفت أفليس لي من الحق مثل الذي لهم قلت بلى قال فما هذه الأحاديث التي تبلغني عنكم أما ما ذكرت من شأن الوليد فسنأخذ فيه بالحق إن شاء الله ثم دعا عليا فأمره أن يجلده فجلده ثمانين ﴾

مطابقته للترجمة توخذ من قوله ثم دعا عليا رضي الله تعالى عنه الى آخره من حيث انه اقام الحد على اخيه فهذا فيه دلالة على مراعاة الحق * وفيه منقبة من مناقبه . واحمد بن شبيب بن سعيد ابو عبدالله الحبطي البصري وابو شبيب ابن سعيد يروي عن يونس بن يزيد روى عنه ابنه هنا وفي الاستقراض مفردا وفي غير موضع مقرونا وعروة بن الزبير وعبيد الله بن عدي بفتح العين المهملة وكسر الدال المهملة ابن الخيار النوفلي الفقيه والمسور بن مخرمة بفتح الميم في الاب وكسرها في الابن وقدمر اعن قريب وعبدالرحمن بن الاسود بن عبد يغوث بفتح الياء آخر الحروف وضم الغين المعجمة وفي اخره ثاء مثلثة القرشي الزهري المدني وهو من افراد البخاري قوله ما يمنعك الخطاب لعبيد الله بن عدي وفي رواية معمر عن الزهري التي تاتي في هجرة الحبشة قالا ما يمنعك ان تكلم خالك لان عبيد الله هذا هو ابن اخت عثمان بن عفان قوله لاخيه اي لاجل اخيه وفي رواية الكشميهني في اخيه الوليد ابن عقبة وصرح بذلك في رواية معمر وكان الوليد هذا اخا عثمان لامه وعقبة هو ابن ابي معيط بن ابي عمرو بن امية بن عبد شمس وكان عثمان رضي الله تعالى عنه ولى الوليد الكوفة وكان عاملا بالجزيرة على عربها وكان على الكوفة سعد بن ابي وقاص وكان عثمان ولاه لما ولي الخلافة بوصية من عمر رضي الله تعالى عنه وكان عمر قد عزله عن الكوفة كما ذكرنا ثم عزل عثمان سعدا عن الكوفة وولى الوليد عليها وكان سبب العزل ان عبدالله بن مسعود كان على بيت المال في الكوفة فاقترض منه سعد مالا فجاء يتقاضاه فاختصما فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا واستحضر الوليد من الجزيرة وولاه الكوفة قوله «فقد اكثر الناس فيه» اي في الوليد يعني اكثروا فيه من الكلام في حقه بسبب ما صدر منه وكان قد صلى باهل الكوفة صلاة الصبح اربع ركعات ثم التفت اليهم فقال ازيدكم وكان سكرانا وبلغ الخبر بذلك الى عثمان وترك اقامة الحد عليه فتكلموا بذلك فيه واذكروا ايضا على عثمان عزل سعد بن ابي وقاص مع كونه احد العشرة ومن اهل الشورى واجتمع له من الفضل والسن والعلم والدين والسبق الى الاسلام مالم يتفق منه شيء للوليد بن عقبة ثم لما ظهر لعثمان سوء سيرته عزله ولكن اخر اقامة الحد عليه ليكشف عن حال من يشهد عليه بذلك فلما ظهر له الامر امر باقامة الحد عليه كما نذكره وروى المدايني من طريق الشعبي ان عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه قوله «فقصدت» القائل هو عبيد الله بن عدي حاصل المعنى انه قصد الحضور عند عثمان حتى خرج الى الصلاة وفي رواية الكشميهني حين خرج والمعنى على هذه الرواية صادف عبدالله وقت خروج عثمان الى الصلاة وعلى الرواية الاولى انه جعل قصده منتظرا خروج عثمان قوله وهي نصيحة لك الواو فيه للحال ولفظة هي ترجع الى الحاجة قوله «قال» اي

Marfat.com

قال عثمان یا ایها المرء منك یخاطب بذلك عبیدالله بن عدی تقدیره اعوذ بالله منك وقد صرح معمر بذلك فی روایته فی هجرة الحبشة علی ما یاتی واشار الیه ههنا بقوله قال معمر اراه قال اعوذ بالله منك ای قال معمر بن راشد البصری وکان قد سکن الیمن قوله «اراه» ای اظنه قال ایها المرء اعوذ بالله منك وقال ابن التین انما استعاذ منه خشیة ان یکلمه بشیء یقتضی الانکار علیه وهو فی ذلك معذور فیضیق بذلك صدره قوله فانصرفت ای من عند عثمان رضی الله تعالی عنه قوله فرجعت الیهم ای الی المسور بن مخرمة وعبدالرحمن بن الاسود ومن کان عندهما وفی روایة معمر فانصرفت فحدثتهما ای المسور وعبد الرحمن بن الاسود ومن کان عندهما بالذی قلت لعثمان فقالا قد قضیت الذی علیك قوله اذ جاء رسول عثمان کلمة اذ للمفاجاة وفی روایة معمر فبینما انا جالس معهما اذ جاء رسول عثمان فقال لی قد ابتلاك الله فانطلقت قوله فاتیته ای فاتیت عثمان فقال ما نصیحتك اراد بها ما فی قوله لما جاء الیه وقال له ان لی الیك حاجة وهی نصیحة لك قوله «فقلت» اشار به الی تفسیر تلك النصیحة بالفاء التفسیریة وهی من قوله ان الله سبحانه الی قوله ادرکت رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قوله «وکنت» بفتح تاء الخطاب یخاطب به عثمان وکذا بفتح التاء فی قوله هاجرت وصحبت ورایت واراد بالهجرتین الهجرة الی الحبشة والهرجة الی المدینة قوله «ورایت هدیه» بفتح الهاء وسکون الدال ای رایت طریقته قوله «وقد اکثر الناس فی شان الولید» ای اکثروا فیه الکلام بسبب شربه الخمر وسوء سیرته وزاد معمر فی روایته عقیب هذا الکلام وحق علیك ان تقیم علیه الحد قوله «قال ادرکت رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم» ای قال عثمان لعبید الله بن عدی یخاطب بقوله ادرکت رسول الله ﷺ وفی روایة معمر فقال لی یا ابن اخی وفی روایة صالح بن الاخضر عن الزهری عند عمر بن شبه هل رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا ومراده بالادراك ادراك السماع والاخذ عنه وبالرؤیة رؤیة الممیز له ولم یرد نفی الادراك بالعین فانه ولد فی حیاة النبی صلی الله تعالی علیه وسلم وقال ابن ما کولا ولد علی عهد النبی صلی الله تعالی علیه وسلم وقتل ابوه یوم بدر کافرا وقال ابن سعد فی طبقة الفتحیین والمدائنی وعمر بن شبة فی اخبار المدینة ان هذه القصة المحکیة ههنا وقعت لعدی ابن الخیار نفسه مع عثمان رضی الله تعالی عنه والله اعلم **قوله** «قلت لا» ای ما رایته ولکن ادرکت زمانه **قوله** «خلص» بفتح اللام یقال خلص فلان الی فلان ای وصل الیه وضبطه بعضهم بضم اللام واظنه غیر صحیح وفی حدیث المعراج فلما خلصت لمستوی ای وصلت وبلغت وقد ضبط بفتح اللام **قوله** «الی العذراء» وهی البکر واراد عبیدالله بن عدی بهذا الکلام ان علم النبی صلی الله تعالی علیه وسلم لم یکن مکتوما ولا خاصا بل کان شائعا ذائعا حتی وصل الی العذراء المخدرة فی بیتها فوصوله الیه مع حرصه علیه بالطریق الاولی **قوله** «کما خلصت» بفتح التاء خطاب لعبیدالله بن عدی وجه التشبیه فیه بیان حال وصول علم رسول صلی الله تعالی علیه وسلم یعنی کما وصل علم الشریعة الیها من وراء الحجاب فوصوله الیه بالطریق الاحری **قوله** «ثم ابو بکر مثله» اراد ثم صحبت ابابکر رضی الله تعالی عنه وما عصیته وما غششته مثل ما فعلت مع النبی صلی الله تعالی علیه وسلم **قوله** «ثم عمر مثله» یعنی ثم صحبت عمر ایضا فما فعلت شیئا من ذلك **قوله** «ثم استخلفت» علی صیغة المجهول **قوله** «افلیس لی» الهمزة فیه للاستفهام علی سبیل الاستخبار ای اولیس لی علیکم من الحق مثل الذی کان لهم علی قوله «قلت بلی» القائل هو عبیدالله بن عدی قوله «فما هذه الاحادیث» جمع احدوثة وهی ما یتحدث به وهی التی کانوا یتکلمون بها من تاخیر اقامة الحد علی الولید قوله «ثم دعا علیا» هو علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عنه فامره ان یجلده ای فامر عثمان علیا ان یجلد الولید بن عقبة ویجلده بالضمیر المنصوب فی روایة الکشمیهنی وفی روایة غیره ان یجلد بلا ضمیر قوله «فجلده ثمانین» وفی روایة معمر فجلد الولید اربعین جلدة قیل هذه الروایة اصح من روایة یونس والوهم فیه من الراوی عنه شبیب بن سعید والمرجح لروایة معمر ما رواه مسلم من طریق ابی ساسان قال شهدت عثمان اتی بالولید قد صلی الصبح رکعتین ثم قال ازیدکم فشهد علیه رجلان احدهما حمران یعنی مولی عثمان بن عفان انه قد شرب الخمر فقال عثمان قم یا علی فاجلده فقال علی قم یا حسن فاجلده فقال الحسن

ول

ولحارها من تولى قارها فكانه وجد عليه فقال يا عبدالله بن جعفر قم فاجلده فجلده وعلى يعد حتى بلغ اربعين فقال امسك ثم قال جلد النبي ﷺ اربعين وابو بكر اربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا احب الى انتهى (فان قلت) من الشاهد الاخر الذي لم يسم في هذه الرواية (قلت) قيل هو الصعب بن جثامة الصحابي المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبرى من طريق سيف في الفتوح ان الذى شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كاسم جده وفي رواية اخرى ان ممن شهد عليه ابا زينب بن عوف الازدى وابا مورع الاسدى ابو زينب اسمه زهير بن الحارث بن عوف بن كاسى الحجر وقال ابو عمر من ذكره في الصحابة فقد اخطأ ليس له شيء يدل على ذلك وابو الورع (١) وذكر المسعودى في المروج ان عثمان قال للذين شهدوا مايدريكم انه شرب الخمر قالوا هي التي كنا نشربها في الجاهلية وذكر الطبرى ان الوليد ولى الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى عثمان بعده سعيد بن العاص فسار فيهم سيرة عادلة وكانت تولية عثمان سعيد بن العاص الكوفة في سنة ثلاثين من الهجرة وفتح سعيد هذا طبرستان في هذه السنة وقال الواقدى لما ولى عثمان سعيد بن العاص الكوفة وقدمها قال لااصعد المنبر حتى تغسلوه من آثار الوليد الفاسق فانه نجس فاغسلوه ثم ظهرت بعد ذلك من سعيد بن العاص هنات * واحتج اصحابنا بهذا الحديث ان حد السكر ان من شرب الخمر وغيرها من الانبذة ثمانون جلدة وقال الشافعي اربعون جلدة وبه قال احمد في رواية لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب في الخمر بالجريد والنعال وضرب ابو بكر اربعين قلنا مارواه كان بجريدتين والنعلين فكان كل ضربة بضربتين والذى يدل على هذا قول ابي سعيد جلد على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخمر بنعلين فلما كان في زمن عمر رضى الله تعالى عنه جعل بدل كل نعل سوطا رواه احمد *

١٩٣ - ﴿ حدثني مُحَمَّدُ بنُ حاتِمِ بنِ بَزِيعٍ حدثنا شاذَانُ حدثنا عبدُ العَزِيزِ بنُ أبي سَلَمَةَ الماجِشُونُ عنْ عُبَيْدِ اللهِ عنْ نافعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضى اللهُ عنهما قال كُنَّا في زَمَنِ النبيِّ ﷺ لا نَعْدِلُ بأبي بَكْرٍ أحداً ثُمَّ عُمَرَ ثُمَّ عُثْمانَ ثمَّ نَتْرُكُ أَصْحابَ النبيِّ ﷺ لا نُفاضِلُ بَيْنَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه يدل على ان عثمان افضل الناس بعد الشيخين * ومحمد بن حاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن بزيع بفتح الباء الموحدة وكسر الزاى وسكون الياء اخر الحروف وفي اخره عين مهملة ابو سعيد مات ببغداد في رمضان سنة تسع واربعين ومائتين وشاذان بالشين المعجمة والذال المعجمة وفي اخره نون واسمه الاسود ابن عامر ويلقب بشاذان اصله شامى سكن بغداد وعبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون بكسر الجيم وفتحها وهو بضم النون صفة لعبد العزيز وبكسرها صفة لابي سلمة لان كلا منهما يلقب به وعبيد الله هو ابن عمر العمرى والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شيبة عن الاسود بن عامر به قوله لا نعدل بابي بكر احدا اى لا نجعل احدا مثلا له ثم عمر كذلك ثم عثمان كذلك قوله ثم نترك اصحاب النبي ﷺ ارادوا انهم بعد تفضيل الشيخين وعثمان لا يتعرض لاصحاب النبي ﷺ بعدم بالتفضيل وعدمه وذلك لانهم كانوا يجتهدون في التفضيل فيظهر لهم فضائل هؤلاء الثلاثة ظهورا بينا فيجزمون به قوله لا نفاضل اى في نفس الامر تفسير قوله ثم نترك يعنى لا نحكم بعدم بتفضيل احد على احد ونسكت عنهم وقال الخطابى وجه هذا انه اريد به الشيوخ وذووا الاسنان وهم الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حزنه امر شاورهم وكان على رضى الله تعالى عنه في زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم حديث السن ولم يرد ابن عمر الازدراء بعلى رضى الله تعالى عنه ولا تاخيره عن الفضيلة بعد عثمان لان فضله مشهور لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة قلت وقد تقرر عند اهل السنة قاطبة من تقديم على بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم

(١) هنا بياض في نسخ الخط والطبع التى بايدينا *

Marfat.com

اهل بدر علی من لم یشهدها وقال الکرمانی ماملخصه لاحجة فی قوله کنا نترک لان الاصولیین اختلفوا فی صیغة کنا نفعل لافی صیغة کنا لانفعل لتصور تقریر السؤال فی الاول دون الثانی وعلی تقدیر ان یکون حجة فما هو من العملیات حتی یکفی فیه الظن ولئن سلمنا فقد عارضه ماهو اقوی منه ثم قال ویحتمل ان یکون ابن عمر اراد ان ذلک کان وقع له فی بعض ازمنة النبی صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم فلایمنع ذلک ان یظهر بعد ذلک ولئن سلمنا عمومه لکن انعقد الاجماع علی افضلیة علی بعد عثمان انتهی قلت فی دعواه الاجماع نظر لان جماعة من اهل السنة یقدمون علیا علی عثمان رضی اللہ تعالی عنهما *

﴿ تابَعَهُ عبْدُ اللهِ بنُ صالحٍ عنْ عبْدِ العَزیزِ ﴾

ای تابع شاذان عبداللہ بن صالح کاتب اللیث الجهنی المصری وقیل عبداللہ بن صالح بن مسلم العجلی الکوفی فی روایته عن عبدالعزیز بن ابی سلمة الماجشون باسناده المذکور وکلاهما من مشایخ البخاری *

١٩٤ ـ ﴿ حدثنا مُوسٰی بنُ إسْماعیلَ حدَّثنا أبُو عَوانَةَ حدثنا عُثْمانُ هُوَ ابنُ مَوْهَبٍ قال جاءَ رَجلٌ مِنْ أهْلِ مِصْرَ حجَّ البَیْتَ فرأی قَوْماً جلُوساً فقال مَنْ هٰؤُلاءِ القَوْمُ قال هٰؤلاءِ قُرَیْشٌ قال فَمَنِ الشَّیْخُ فِیهِمْ قالوا عبْدُ اللهِ بنُ عُمَرَ قال یاابنَ عُمَرَ إنِّی سائِلُكَ عنْ شیْءٍ فحَدِّثْنِی عنهُ هلْ تَعْلَمُ أنَّ عُثْمانَ فَرَّ یوْمَ أُحُدٍ قال نعمْ فقال تَعْلَمُ أنَّهُ تغَیَّبَ عنْ بَدْرٍ ولمْ یَشْهَدْ قال نعمْ قال هلْ تَعْلَمُ أنَّهُ تغَیَّبَ عنْ بَیْعَةِ الرِّضْوانِ فلَمْ یَشْهَدْها قال نعمْ قال اللهُ أکْبَرُ قال ابنُ عُمَرَ تَعالَ أُبَیِّنْ لَكَ أمَّا فِرارُهُ یوْمَ أُحُدٍ فأشْهَدُ أنَّ اللهَ عفا عنْهُ وغفَرَ لهُ وأمَّا تغَیُّبُهُ عنْ بدْرٍ فإنَّهُ کانَتْ تحْتَهُ بِنْتُ رسولِ اللهِ صلی اللهُ علیهِ وسلَّم وکانَتْ مَرِیضَةً فقال لهُ رسولُ اللهِ صلی اللهُ علیه وسلّم إنَّ لكَ أجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بدْراً وسَهْمَهُ وأمَّا تغَیُّبُهُ عنْ بیْعَةِ الرِّضْوانِ فلَوْ کانَ أحَدٌ أعَزَّ بِبَطْنِ مکَّةَ مِنْ عُثْمانَ لبَعَثَهُ مکانَهُ فبَعَثَ رسولُ اللهِ صلی اللهُ علیه وسلّم عُثْمانَ وکانَتْ بَیْعَةُ الرِّضْوانِ بَعْدَ ما ذَهَبَ عُثْمانُ إلی مکَّةَ فقال رسولُ اللهِ صلی اللهُ علیه وسلم بِیَدِهِ الیُمْنٰی هٰذِهِ یَدُ عُثْمانَ فضَرَبَ بِها علی یَدِهِ فقال هٰذهِ لِعُثْمانَ فقال لهُ ابنُ عُمَرَ اذْهَبْ بِها الآنَ معَكَ ﴾

مطابقته للترجمة من حیث ان فیه فضیلة عظیمة لعثمان وهی ان اللہ عفا عنه وغفر له وحصل له السهم والاجر وهو غائب ولم یحصل ذلک لغیره واشار النبی ﷺ الی یده الیمنی وقال هذه یدعثمان وهذا فضل عظیم اعطاه اللہ ایاه * وابو عوانة بفتح العین المهملة الوضاح ابن عبداللہ الیشکری وعثمان هو ابن عبداللہ بن موهب بفتح المیم وسکون الواو وضبطه الکرمانی بفتح الهاء وضبطه بعضهم بکسرها وبعدها باء موحدة تابعی وسط من طبقة الحسن البصری وهو ثقة باتفاقهم وفی الرواة اخر یقال له عثمان بن موهب تابعی ایضا بصری لکنه اصغر منه روی عن انس وروی عنه زید الحباب وحده اخرج له النسائی قوله جلوسا ای جالسین قوله قال قریش ای هم قریش ویروی قالوا قریش بصیغة الجمع فعلی الاول قال واحد من القوم الذین کانوا اهناک قوله فمن الشیخ ای الکبیر الذی یرجعون الیه فی قوله قوله قالوا عبداللہ ابن عمر ای کبیرهم هو عبداللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالی عنهما قوله هل تعلم الی اخره مشتمل علی ثلاث مسائل سال ابن عمر عنها والذی یظهر انه کان متعصبا علی عثمان رضی اللہ تعالی عنه فلذلک قال اللہ اکبر مستحسنا ولکن اراد ان یبین معتقده فیه لما اجاب عبداللہ بن عمر عن کل واحدة منها بجواب حسن مطابق لما کان فی نفس الامر قوله فاشهد ان اللہ

عفا

Marfat.com

عفا عنه وغفر له انما قال ابن عمر هذه المقالة اخذا من قوله تعالى (ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حليم قوله يوم التقى الجمعان هو يوم احد والجمعان النبي ﷺ مع اصحابه وابو سفيان بن حرب مع كفار قريش قوله ببعض ما كسبوا اى ببعض ذنوبهم السالفة قوله ولقد عفا الله عنهم اى عما كان منهم من الفرار وروى البيهقي في دلائل النبوة من حديث عمار بن غزية عن ابى الزبير عن جابر قال انهزم الناس عن رسول الله ﷺ يوم احد وبقى معه احد عشر رجلا من الانصار وطلحة بن عبيد الله وهو يصعد في الجبل الحديث وقال ابن سعد وثبت رسول الله ﷺ يعنى يوم احد ما زال يرمى عن قوسه حتى صارت شظايا وثبت معه عصابة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجزوا وقال البخارى لم يبق مع رسول الله ﷺ الا اثنا عشر رجلا على ما ياتى ان شاء الله تعالى وقال البلاذرى ثبت معه من المهاجرين ابو بكر وعمر وعلى وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دجانة وعاصم بن ثابت ابن ابى الافلح والحارث بن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله تحته بنت رسول الله ﷺ وهى رقية وروى الحاكم فى المستدرك من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال خلف النبي ﷺ عثمان واسامة بن زيد على رقية في مرضها لما خرج الى بدر فماتت رقية حين وصل زيد بن ثابت بالبشارة وكان عمر رقية لما ماتت عشرين سنة **قوله** «مكانه» اى مكان عثمان **قوله** «هذه يد عثمان» اى بدلها **قوله** «على يده» اى اليسرى **قوله** «فقال هذه» اى البيعة لعثمان اى عن عثمان **قوله** «اذهب بها الان معك» اى اقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما اجبتك به حجة على ما كنت تعتقده من غيبة عثمان رضى الله تعالى عنه وقال الطيبى قاله ابن عمر تهكما به اى توجه بما تمسكت به فانه لا ينفعك بعد ما بينت لك ۞

١٩٥ ـ ﴿حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا يحيَى عن سَعيدٍ عن قَتادَةَ أنَّ أنساً رضى الله عنه حدَّثهم قال صَعِدَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلّم أُحُدًا ومعَهُ أبو بكرٍ وعُمَرُ وعُثمانُ فرَجَفَ وقال اسكُنْ أُحُدُ أظُنُّهُ ضَرَبَهُ بِرِجلِهِ فليسَ عليكَ إلاَّ نبيٌّ وصِدِّيقٌ وشَهيدانِ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وشهيدان لان احدهما هو عثمان رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث وقع هنا عند الاكثرين ووقع فى رواية ابى ذر والخطيب قبل حديث محمد بن حاتم بن بزيع عن شاذان فى هذا الباب ومر فى مناقب ابى بكر رضى الله تعالى عنه فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة ومضى الكلام فيه هناك **قوله** «فرجف» اى اضطرب احد وقال ويروى فقال بالفاء اى فقال النبي ﷺ **قوله** «احد» بضم الدال لانه منادى مفرد وحذف منه حرف النداء وروى حراء فان صحت رواية انس بلفظ حراء فالتوفيق بينهما يكون بالحمل على التعدد ووقع لفظ حراء فى حديث ابى هريرة اخرجه مسلم قال كان رسول الله ﷺ على حراء هو وابو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال ﷺ اهدأ فما عليك الا نبى وصديق وشهيد وفى رواية او سعد ۞

﴿باب قِصَّةِ البَيْعَةِ والإتِّفاقِ عَلَى عُثْمانَ بنِ عفَّانَ رضى اللهُ عنه وفيهِ مقْتَلُ عُمَرَ رضى اللهُ عنه﴾

اى هذا باب فى بيان قصة البيعة بعد عمر بن الخطاب واتفاق الصحابة على تقديم عثمان بن عفان فى الخلافة **قوله** «وفيه مقتل عمر بن الخطاب» لم يوجد الا فى رواية السرخسى والبيعة بفتح الباء الموحدة عبارة عن المعاقدة عليه والمعاهدة فان كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة امره ۞

Marfat.com

١٩٦ - ﴿ حدثنا ﴾ موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون
قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان
وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما أتخافان أن تكونا قد حملتما الأرض ما لا تطيق قالا حملناها
أمرا هي له مطيقة ما فيها كبير فضل قال انظرا أن تكونا حملتما الأرض ما لا تطيق قال قالا لا فقال
عمر لئن سلمني الله لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن إلى رجل بعدي أبدا قال فما أتت عليه
إلا رابعة حتى أصيب قال إني لقائم ما بيني وبينه إلا عبد الله بن عباس غداة أصيب وكان
إذا مر بين الصفين قال استووا حتى إذا لم ير فيهن خللا تقدم فكبر وربما قرأ سورة يوسف
أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمع الناس فما هو إلا أن كبر فسمعته يقول
قتلني أو أكلني الكلب حين طعنه فطار العلج بسكين ذات طرفين لا يمر على أحد يمينا ولا
شمالا إلا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات منهم سبعة فلما رأى ذلك رجل من المسلمين
طرح عليه برنسا فلما ظن العلج أنه مأخوذ نحر نفسه وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف
فقدمه فمن يلي عمر فقد رأى الذي أرى وأما نواحي المسجد فإنهم لا يدرون غير أنهم قد
فقدوا صوت عمر وهم يقولون سبحان الله سبحان الله فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة
فلما انصرفوا قال يا ابن عباس انظر من قتلني فجال ساعة ثم جاء فقال غلام المغيرة قال الصنع
قال نعم قال قاتله الله لقد أمرت به معروفا الحمد لله الذي لم يجعل ميتتي بيد رجل يدعي
الإسلام قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة وكان العباس أكثرهم رقيقا
فقال إن شئت فعلت أي إن شئت قتلنا قال كذبت بعدما تكلموا بلسانكم وصلوا قبلتكم وحجوا
حجكم فاحتمل إلى بيته فانطلقنا معه وكأن الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ فقائل يقول
لا بأس وقائل يقول أخاف عليه فأتي بنبيذ فشربه فخرج من جوفه ثم أتي بلبن فشربه
فخرج من جرحه فعلموا أنه ميت فدخلنا عليه وجاء الناس يثنون عليه وجاء رجل شاب
فقال أبشر يا أمير المؤمنين ببشرى الله لك من صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم في
الإسلام ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة قال وددت أن ذلك كفاف لا علي
ولا لي فلما أدبر إذا إزاره يمس الأرض قال ردوا علي الغلام قال ابن أخي ارفع ثوبك فإنه أبقى
لثوبك وأتقى لربك يا عبد الله بن عمر انظر ما علي من الدين فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين
ألفا أو نحوه قال إن وفى له مال آل عمر فأده من أموالهم وإلا فسل في بني عدي بن
كعب فإن لم تف أموالهم فسل في قريش ولا تعدهم إلى غيرهم فأد عني هذا المال انطلق
إلى عائشة أم المؤمنين فقل يقرأ عليك عمر السلام ولا تقل أمير المؤمنين فإني لست اليوم

Marfat.com

لِلْمُؤْمِنِينَ أَمِيرًا وَقُلْ يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ صَاحِبَيْهِ فَسَلَّمَ وَاسْتَأْذَنَ ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهَا فَوَجَدَهَا قَاعِدَةً تَبْكِي فَقَالَ يَقْرَأُ عَلَيْكِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ السَّلَامَ وَيَسْتَأْذِنُ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ صَاحِبَيْهِ فَقَالَتْ كُنْتُ أُرِيدُهُ لِنَفْسِي وَلَأُوثِرَنَّهُ بِهِ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي فَلَمَّا أَقْبَلَ قِيلَ هَذَا عَبْدُ اللهِ ابْنُ عُمَرَ قَدْ جَاءَ قَالَ ارْفَعُونِي فَأَسْنَدَهُ رَجُلٌ إِلَيْهِ فَقَالَ مَا لَدَيْكَ قَالَ الَّذِي تُحِبُّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَذِنَتْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَيْءٍ أَهَمُّ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ فَإِذَا أَنَا قَضَيْتُ فَاحْمِلُونِي ثُمَّ سَلِّمْ فَقُلْ يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَإِنْ أَذِنَتْ لِي فَأَدْخِلُونِي وَإِنْ رَدَّتْنِي رُدُّونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ وَجَاءَتْ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حَفْصَةُ وَالنِّسَاءُ تَسِيرُ مَعَهَا فَلَمَّا رَأَيْنَاهَا قُمْنَا فَوَلَجَتْ عَلَيْهِ فَبَكَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً وَاسْتَأْذَنَ الرِّجَالُ فَوَلَجَتْ دَاخِلًا لَهُمْ فَسَمِعْنَا بُكَاءَهَا مِنَ الدَّاخِلِ فَقَالُوا أَوْصِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اسْتَخْلِفْ قَالَ مَا أَجِدُ أَحَقَّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ النَّفَرِ أَوِ الرَّهْطِ الَّذِينَ تُوُفِّيَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ عَنْهُمْ رَاضٍ فَسَمَّى عَلِيًّا وَعُثْمَانَ وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ وَسَعْدًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ وَقَالَ يَشْهَدُكُمْ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ وَلَيْسَ لَهُ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ كَهَيْئَةِ التَّعْزِيَةِ لَهُ فَإِنْ أَصَابَتِ الْإِمْرَةُ سَعْدًا فَهُوَ ذَاكَ وَإِلَّا فَلْيَسْتَعِنْ بِهِ أَيُّكُمْ مَا أُمِّرَ فَإِنِّي لَمْ أَعْزِلْهُ عَنْ عَجْزٍ وَلَا خِيَانَةٍ وَقَالَ أُوصِي الْخَلِيفَةَ مِنْ بَعْدِي بِالْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ أَنْ يَعْرِفَ لَهُمْ حَقَّهُمْ وَيَحْفَظَ لَهُمْ حُرْمَتَهُمْ وَأُوصِيهِ بِالْأَنْصَارِ خَيْرًا الَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَنْ يُقْبَلَ مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَأَنْ يُعْفَى عَنْ مُسِيئِهِمْ وَأُوصِيهِ بِأَهْلِ الْأَمْصَارِ خَيْرًا فَإِنَّهُمْ رِدْءُ الْإِسْلَامِ وَجُبَاةُ الْمَالِ وَغَيْظُ الْعَدُوِّ وَأَنْ لَا يُؤْخَذَ مِنْهُمْ إِلَّا فَضْلُهُمْ عَنْ رِضَاهُمْ وَأُوصِيهِ بِالْأَعْرَابِ خَيْرًا فَإِنَّهُمْ أَصْلُ الْعَرَبِ وَمَادَّةُ الْإِسْلَامِ أَنْ يُؤْخَذَ مِنْ حَوَاشِي أَمْوَالِهِمْ وَتُرَدَّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ وَأُوصِيهِ بِذِمَّةِ اللهِ وَذِمَّةِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ يُوفَى لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ وَأَنْ يُقَاتَلَ مِنْ وَرَائِهِمْ وَلَا يُكَلَّفُوا إِلَّا طَاقَتَهُمْ فَلَمَّا قُبِضَ خَرَجْنَا بِهِ فَانْطَلَقْنَا نَمْشِي فَسَلَّمَ عَبْدُ اللهِ ابْنُ عُمَرَ قَالَ يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَتْ أَدْخِلُوهُ فَأُدْخِلَ فَوُضِعَ هُنَالِكَ مَعَ صَاحِبَيْهِ فَلَمَّا فُرِغَ مِنْ دَفْنِهِ اجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ الرَّهْطُ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ اجْعَلُوا أَمْرَكُمْ إِلَى ثَلَاثَةٍ مِنْكُمْ فَقَالَ الزُّبَيْرُ قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عَلِيٍّ فَقَالَ طَلْحَةُ قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عُثْمَانَ وَقَالَ سَعْدٌ قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَيُّكُمَا تَبَرَّأَ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ فَنَجْعَلُهُ إِلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَالْإِسْلَامُ لَيَنْظُرَنَّ أَفْضَلَهُمْ فِي نَفْسِهِ فَأُسْكِتَ الشَّيْخَانِ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَفَتَجْعَلُونَهُ إِلَيَّ وَاللهُ عَلَيَّ أَنْ لَا آلُوَ عَنْ أَفْضَلِكُمْ قَالَا نَعَمْ فَأَخَذَ بِيَدِ أَحَدِهِمَا فَقَالَ لَكَ قَرَابَةٌ مِنْ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم وَالْقَدَمُ فِي الْإِسْلَامِ مَا قَدْ عَلِمْتَ فَاللهُ عَلَيْكَ لَئِنْ أَمَّرْتُكَ لَتَعْدِلَنَّ وَلَئِنْ أَمَّرْتُ عُثْمَانَ لَتَسْمَعَنَّ وَلَتُطِيعَنَّ ثُمَّ خَلَا بِالْآخَرِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ فَلَمَّا أَخَذَ الْمِيثَاقَ قَالَ ارْفَعْ يَدَكَ يَا عُثْمَانُ فَبَايَعَهُ فَبَايَعَ لَهُ عَلِيٌّ وَوَلَجَ أَهْلُ الدَّارِ فَبَايَعُوهُ ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة ظاهرة لان الحديث يشتمل على جميع ما في الترجمة وموسى بن اسماعيل ابو سلمة المنقرى البصرى الذى يقال له التبوذكى وابو عوانة الوضاح بن عبد الله اليشكرى وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وبالنون ابن عبد الرحمن الكوفي وعمرو بن ميمون الاودى ابو عبد الله الكوفي ادرك الجاهلية وروى عن جماعة من الصحابة وكان بالشام ثم سكن الكوفة وقد مضى قطعة من هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب ماجاء في قبر النبي ﷺ *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «قبل ان يصاب» اى قبل ان يقتل بايام اى اربعة لما سياتى قوله «حذيفة بن اليمان» وهو حذيفة بن حسيل ويقال احسل بن جابر ابو عبد الله العبسى حليف بنى الاشهل صاحب سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليمان لقب حسيل وانما لقب به لانه حالف اليمانية قوله «وعثمان بن حنيف» بضم الحاء المهملة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره فاء ابن واهب الانصارى الاوسى الصحابى وهو احد من تولى مساحة سواد العراق بامر عمر بن الخطاب وولاه ايضا السواد مع حذيفة بن اليمان قوله «قال كيف فعلتما» اى قال عمر لحذيفة وعثمان كيف فعلتما في ارض سواد العراق توليتما مسحها قوله «اتخافان ان تكونا حملتما الارض» اى هل تخافان بان تكونا اى من كونكما قد حملتما الارض اى ارض العراق مالا تطيق حمله وذلك لانه كان بعثهما يضربان الخراج عليها والجزية على اهلها فسالهما هل فعلا ذلك ام لا فاجابا و قالا حملناها امراهى اى الارض المذكورة وهو في محل الرفع على الابتداء قوله له اى لما حملناها مطيقة خبر المبتدا يعنى ما حملناها شيئا فوق طاقتها وروى ابن ابى شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الاسناد فقال حذيفة لو شئت لاضعفت اى جعلت خراجها ضعفين وروى من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون ان عمر رضى الله تعالى عنه قال لعثمان بن حنيف لئن زدت على كل راس درهمين وعلى كل جريب درهما وقفيزا من طعام لاطاقوا ذلك قال نعم وقال الكرمانى ويروى اتخافا بحذف النون تخفيفا وذلك جائز بلا ناصب ولا جازم قوله قال انظرا اى قال عمر انظرا في التحميل ويجوز ان يكون هذا كناية عن الحذر لانه مستلزم للنظر قوله قال قالا لا اى قال عمرو بن ميمون قال حذيفة وعثمان ما حملنا الارض فوق طاقتها قوله «فما اتت عليه» اى على عمر رضى الله تعالى عنه الا رابعة اى صبيحة رابعة ويروى الا اربعة اى اربعة ايام حتى اصيب اى حتى طعن بالسكين قوله «قال انى لقائم» اى قال عمرو بن ميمون انى لقائم في الصف ننتظر صلاة الصبح قوله «ما بينى وبينه» اى ليس بينى وبين عمر رضى الله عنه تعالى عنه الا عبد الله بن عباس وفي رواية ابى اسحق الا رجلان قوله غداة نصب على الظرف مضاف الى الجملة اى صبيحة الطعن قوله فيهن اى في الصفوف وفي رواية الكشميهنى فيهم اى في اهل الصفوف قوله او النحل شك من الراوى اى او سورة النحل قوله او اكلنى الكلب شك من الراوى واراد بالكلب العلج الذى طعنه وهو غلام المغيرة بن شعبة ويكنى ابو لؤلؤة واسمه فيروز قوله حتى طعنه يعنى طعنه ثلاث مرات وفي رواية ابى اسحق فعرض له ابو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ثم طعنه ثلاث طعنات فرايت عمر يقول دونكم الكلب فقد قتلنى وروى ابن سعد باسناد صحيح الى الزهرى قال كان عمر رضى الله تعالى عنه لا ياذن لسبى قد احتلم من دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاما عنده صنعا ويستاذنه ان يدخله المدينة ويقول ان عنده اعمالا ينتفع به الناس انه حداد نقاش نجار فاذن له فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة فشكى الى عمر شدة الخراج فقال له ما خراجك بكثير من جنب ما تعمل فانصرف ساخطا فلبث عمر ليالى فمر به العبد فقال الم احدث انك تقول لو اشاء لصنعت رحى تطحن بالريح فالتفت اليه عابسا فقال لاصنعن لك رحى يتحدث الناس بها فاقبل عمر رضى الله تعالى عنه على من معه فقال توعدنى العبد فلبث ليالى ثم اشتمل على خنجر ذى راسين نصابه وسطه فكمن في زاوية من زوايا المسجد في الغلس حتى خرج عمر يوقظ الناس الصلاة الصلاة فلما دنا عمر منه وثب عليه وطعنه ثلاث طعنات احداهن تحت السرة قد خرقت الصفاق وهى التى قتلته وروى مسلم من طريق معدان بن ابى طلحة ان عمر خطب فقال رايت كان ديكا نقرنى ثلاث نقرات ولا اراه الا حضور اجلى قوله فطار العلج بكسر العين المهملة وسكون اللام وفي آخره جيم وهو الرجل من كفار العجم وهذه القصة كانت في اربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين قوله حتى طعن ثلاثة عشر رجلا وفي رواية ابى

اسحق

Marfat.com

اسحق اثنی عشر رجلا منه وهو ثالث عشر ومنهم كليب بن البكير الليثي وله ولاخوته عاقل وعامر واياس صحبة قوله مات منهم سبعة اى سبعة انفس وعاش الباقون قوله فلما راى ذلك رجل قيل هو من المهاجرين يقال له حطان التيمي اليربوعي قوله برنسا بضم الباء الموحدة وسكون الراء وضم النون وهى قلنسوة طويلة وقيل كساء يجعله الرجل في راسه وفي رواية ابن سعد باسناد ضعيف منقطع قال فطعن ابو لؤلؤة نفرا فاخذ ابا لؤلؤة رهط من قريش منهم عبد الله بن عوف وهاشم ابن عتبة الزهريان ورجل من بنى سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خميصة كانت عليه فان ثبت هذا يحمل على ان الكل اشتركوا فى ذلك وروى ابن سعد عن الواقدى باسناد آخر ان عبد الله بن عوف المذكور احتز راس ابى لؤلؤة قوله فلما ظن العلج انه ماخوذ نحر نفسه وقال الكرمانى رمى رجل من اهل العراق برنسه عليه وبرك على راسه فلما علم انه لا يستطيع ان يتحرك قتل نفسه قوله فقدمه اى فقدم عمر عبد الرحمن بن عوف للصلاة بالناس وقد كان ذلك بعدان كبر عمر وقال مالك قبل ان يدخل فى الصلاة قوله صلاة خفيفة فى رواية ابن اسحق باقصر سورتين من القرآن انا اعطيناك واذا جاء نصر الله والفتح قوله قال يا ابن عباس انظر من قتلنى وفى رواية ابن اسحق فقال عمر رضى الله تعالى عنه يا عبد الله ابن عباس اخرج فناد فى الناس اعن ملامنكم كان هذا فقالوا معاذ الله ما علمنا ولا اطلعنا قوله قال الصنع اى قال عمر اهو الصنع بفتح الصاد المهملة وفتح النون اى الصانع وفى رواية ابن ابى شيبة وابن سعد الصناع بتخفيف النون وقال فى الفصيح رجل صنع اليد واللسان وامراة صناع اليد وفى نوادر ابى زيد الصناع يقع على الرجل والمراة وكذلك الصنع وكان هذا الغلام نجارا وقيل نحاتا للاحجار وكان مجوسيا وقيل كان نصرانيا قوله «منيتى» بفتح الميم وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف اى موتى هذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره ميتتى بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف بعدها تاء مثناة من فوق اى قتلتى على هذا النوع فان الميتة على وزن الفعلة بكسر الفاء وقد علم ان الفعلة بالكسر للنوع وبالفتح للمرة قوله رجل يدعى الاسلام وفى رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذى لم يجعل قاتلى يحاجنى عند الله بسجدة سجدها له قط ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا يرجى له المغفرة خلافا لمن قال من المعتزلة وغيرهم انه لا يغفر له ابدا قوله قد كنت انت وابوك خطاب لابن عباس وفى رواية ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا من عمل اصحابك كنت اريد ان لا يدخلها علج من السبى فغلبتمونى قوله فقال ان شئت فعلت اى فقال ابن عباس ان شئت يخاطب به عمر وفعلت بضم التاء وقد فسره بقوله اى ان شئت قتلنا وقال ابن التين انما قال له ذلك لعلمه بان عمر رضى الله تعالى عنه لا يامره بقتلهم قوله «كذبت» هو خطاب من عمر لابن عباس وهذا على ما الفوا من شدة عمر فى الدين وكان لا يبالى من مثل هذا الخطاب واهل الحجاز يقولون كذبت فى موضع اخطات قلت هنا قرينة فى استعمال كذبت موضع اخطات غير موجه قوله فاحتمل الى بيته قال عمرو بن ميمون فبعد ذلك احتمل عمر الى بيته قوله فاتى بنبيذ فشرب المراد بالنبيذ هنا تمرات كانوا ينبذونها فى ماء اى ينقعونها لاستعذاب الماء من غير اشتداد ولا اسكار قوله فخرج من جوفه اى من جرحه وهكذا رواية الكشميهنى وهى الصواب وفى رواية ابن شهاب فاخبرنى سالم قال سمعت عبد الله ابن عمر يقول قال عمر ارسلوا الى طبيب ينظر الى جرحى قال فارسلوا الى طبيب من العرب فسقاه نبيذا فشيب النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التى تحت السرة قال فدعوت طبيبا اخر من الانصار فسقاه لبنا فخرج اللبن من الطعن ابيض فقال اعهد يا امير المؤمنين فقال عمر صدقنى ولو قال غير ذلك لكذبته قوله وجاء الناس يثنون عليه وفى رواية الكشميهنى فجعلوا يثنون عليه وفى رواية ابن سعد من طريق جويرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم اهل المدينة ثم اهل الشام ثم اهل العراق فكلما دخل عليه قوم بكوا واثنوا عليه واتاه كعب اى كعب الاحبار فقال الم اقل لك انك لا تموت الا شهيدا وانت تقول من اين وانى فى جزيرة العرب قوله وجاء رجل شاب وفى رواية كتاب الجنائز التى تقدمت وولج عليه شاب من الانصار قوله وقدم بفتح القاف اى فضل وجاء بكسر القاف ايضا بمعنى سبق فى الاسلام ويقال معناه بالفتح سابقة ويقال لفلان قدم صدق اى اثرة حسنة وقال الجوهرى القدم السابقة فى الامر قوله ما قد علمت فى محل الرفع على

Marfat.com

الابتداء وخبره مقدما هو قوله لك قوله «ثم شهادة» بالرفع عطفا على ما قد علمت ويجوز بالجر ايضا عطفا على قوله من صحبة قال الكرمانی ويجوز بالنصب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف قلت تقديره ثم استشهدت شهادة ويجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به تقديره ثم رزقت شهادة قوله «وددت» اى احببت او تمنيت قوله «ان ذلك كفاف» اى ان الذی جری كفاف بفتح الكاف وهو الذی لا يفضل عن الشیء ويكون بقدر الحاجة اليه ويقال معناه ان ذلك مكفوف عنی شرها وقيل معناه لاينال منی ولا انال منه وقوله لا علی ولا لی ای رضيت سواء بسواء بحيث يكف الشر عنی لا عقابه علی ولا ثوابه لی قوله «اذا ازاره» كلمة اذا للمفاجاة قوله «ابقی لثوبك» بالباء الموحدة من البقاء هذه رواية الكشميهنی وفی رواية غيره انقی بالنون بدل الباء قوله «ابن اخی» ای يا ابن اخی فی الاسلام قوله «مال آل عمر» لفظة آل مقحمة ای مال عمر ويحتمل ان يريد رهطه قوله «فی بنی عدی» بفتح العين وكسر الدال المهملتين وهو الجد الاعلی لعمر رضی الله تعالى عنه ابو قبيلته وهم العدويون قوله ولا تعدهم بسكون العين ای لا تتجاوزهم فان قلت روی عمر و بن شبة فی كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافعا مولی ابن عمر قال من اين يكون علی عمر دين وقد باع رجل من ورثته ميراثه بمائة الف قلت قيل هذا لا ينفی ان يكون عند موته عليه دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم نفی الدين عنه قوله ولا تقل امير المؤمنين فانی لست اليوم امير المؤمنين قال ابن التين انما قال ذلك عندما ايقن بالموت اشارة بذلك الی عائشة حتی لا تحابيه لكونه امير المؤمنين قوله ولاوثرن به علی نفسی ای اخصه بما ساله من الدفن عند النبی ﷺ واترك نفسی قيل فيه دليل علی انها كانت تملك البيت ورد بانها كانت تملك السكنی الی ان توفيت ولا يلزم منه التملك بطريق الارث لان امهات المؤمنين محبوسات بعد وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتزوجن الی ان يمتن فهن كالمعتدات فی ذلك وكان الناس يصلون الجمعة فی حجر ازواجه وروی عن عائشة فی حديث لا يثبت انها استاذنت النبی ﷺ ان عاشت بعده ان تدفن الی جانبه فقال لها وانی لك بذلك وليس فی ذلك الموضع الا قبری وقبر ابی بكر وعمر وعيسى بن مريم قوله ارفعونی ای من الارض كانه كان مضطجعا فامرهم ان يقعدوه قوله فاسنده رجل اليه ای اسند عمر رجل اليه قيل يحتمل ان يكون هذا ابن عباس قلت ان كان مستند هذا القائل فی الاحتمال المذكور كون ابن عباس فی القضية فلغيره ان يقول يحتمل ان يكون عمرو بن ميمون لقوله فيما مضى فانطلقنا معه قوله اذنت ای عائشة قوله «فقل يستاذن» هذا الاستئذان بعد الاذن فی الاستئذان الاول لاحتمال ان يكون الاذن فی الاستئذان الاول فی حياته حياء منه وان ترجع عن ذلك بعد موته فاراد عمر ان لا يكرهها فی ذلك قوله حفصة هی بنت عمر بن الخطاب قوله فولجت عليه ای دخلت علی عمر رضی الله تعالى عنه فبكت من البكاء هذه رواية الكشميهنی ورواية غيره فلبثت ای مكثت قوله فولجت داخلا لهم ای فدخلت حفصة داخلا لهم علی وزن فاعل ای مدخلا كان لاهلها قوله من الداخل ای من الشخص الداخل قوله وسعدا هو سعد بن ابی وقاص رضی الله تعالى عنه (فان قلت) سعيد وابو عبيدة ايضا من العشرة المبشرة وتوفی رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهما راض (قلت) اما سعيد فهو ابن عم عمر رضی الله تعالى عنه فلعله لم يذكره لذلك او لانه لم يره اهلا لها بسبب من الاسباب واما عبيدة فمات قبل ذلك قوله «يشهدكم عبدالله بن عمر» ای يحضركم ولكن ليس له من الامر شیء وانما قال هذا مع اهليته لانه رای غيره اولی منه قوله كهيئة التعزية له قال الكرمانی هذا من كلام الراوی لا من كلام عمر رضی الله تعالى عنه وقال بعضهم فلم اعرف من اين تهيا له الجزم بذلك مع الاحتمال قلت لم يبين وجه الاحتمال ما هو ولا ثمة فی كلامه ما يدل علی الجزم قوله فان اصابت الامرة بكسر الهمزة وفی رواية الكشميهنی الامارة قوله سعدا هو سعد بن ابی وقاص رضی الله تعالى عنه قوله فهو ذاك يعنی هو محله واهل له قوله «والا» ای وان لم تصب الامرة سعدا قوله فليستعن به ای بسعد قوله «ايكم فاعل» فليستعن قوله ما امر ای مادام اميرا وامر علی صيغة المجهول من التامير قوله فانی لم اعزله ای لم اعزل سعدا يعنی عن الكوفة عن عجز ای عن التصرف ولا عن خيانة فی المال قوله وقال ای عمر اوصی الخليفة من بعدی بالمهاجرين الاولين قال الشعبی هم من ادرك بيعة الرضوان وقال سعيد بن المسيب من صلی القبلتين قوله ان يعرف بفتح الهمزة ای بان يعرف قوله ويحفظ بالنصب عطفا علی

ان

Marfat.com

ان يعرف قوله الذين تبوؤا الدار اى سكنوا المدينة قبل الهجرة وقال المفسرون المراد بالدار دار الهجرة نزلها الانصار قبل المهاجرين وابتنوا المساجد قبل قدوم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين قوله والايمان فيه اضمار اى وآثروا الايمان من باب علفتها تبنا وماء باردا لان الايمان ليس بمكان فيتبوا فيه والتبوء التمكن والاستقرار وليس المراد ان الانصار آمنوا قبل المهاجرين بل قبل مجىء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم قوله ردء الاسلام بكسر الراء اى عون الاسلام الذى يدفع عنه قوله وجباة الاموال بضم الجيم وتخفيف الباء جمع جابى كالقضاة جمع قاضى وهم الذين كانوا يجبون الاموال اى يجمعونها قوله وغيظ العدو اى يغيظون العدو بكثرتهم وقوتهم قوله الا فضلهم اى الا ما فضل عنهم وفى رواية الكشميهنى ويؤخذ منهم والاول هو الصواب قوله من حواشى اموالهم اى التى ليست بخيار ولا كرام قوله بذمة الله المراد به اهل الذمة قوله «وان يقاتل من ورائهم» يعنى اذا قصدهم عدولهم يقاتلون لدفعهم عنهم وقد استوفى عمر رضى الله تعالى عنه فى وصيته جميع الطوائف لان الناس اما مسلم واما كافر فالكافر اما حربى ولا يوصى به واما ذمى وقد ذكره والمسلم اما مهاجرى او انصارى او غيرهما وكلهم اما بدوى واما حضرى وقد بين الجميع قوله «ولا يكلفوهم الا طاقتهم» اى من الجزية قوله «فانطلقنا» وفى رواية الكشميهنى فانقلبنا اى رجعنا قوله «فسلم عبدالله بن عمر» اى على عائشة رضى الله تعالى عنها قوله «فقالت» اى عائشة قوله «ادخلوه» بفتح الهمزة من الادخال قوله «فادخل» على صيغة المجهول وكذلك فوضع قوله «هنالك» اى فى بيت عائشة عند قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر ابى بكر رضى الله تعالى عنه وهو معنى قوله مع صاحبيه واختلف فى صفة القبور الثلاثة المكرمة فالاكثرون على ان قبر ابى بكر وراء قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر عمر وراء قبر ابى بكر * وقيل ان قبره صلى الله تعالى عليه وسلم مقدم الى القبلة وقبر ابى بكر حذاء منكبه وقبر عمر حذاء منكبى ابى بكر * وقيل قبر ابى بكر عند رأس النبى ﷺ وقبر عمر عند رجليه * وقيل قبر ابى بكر عند رجل النبى ﷺ وقبر عمر عند رجل ابى بكر وقيل غير ذلك قوله «الى ثلاثة منكم» اى فى الاختيار ليقل الاختلاف قوله «قال طلحة قد جعلت امرى الى عثمان» هذا يصرح بان طلحة قد كان حاضرا (فان قلت) قد تقدم انه كان غائبا عند وصية عمر (قلت) لعله حضر بعد ان مات وقبل ان يستمر امر الشورى وهذا اصح مما رواه المدائنى انه لم يحضر الا بعد ان بويع عثمان قوله «والله عليه والاسلام» بالرفع فيهما لان لفظة الله مبتدأ وقوله عليه خبره ومتعلقه محذوف اى والله رقيب عليه والاسلام عطف عليه والمعنى والاسلام كذلك قوله «لينظرن» بلفظ الامر للغائب قوله افضلهم فى نفسه بنصب اللام اى ليتفكر كل واحد منهما فى نفسه ايهما افضل ويروى بفتح اللام جوابا للقسم المقدر قوله فاسكت الشيخان بفتح الهمزة بمعنى سكت ويروى بضم الهمزة على صيغة المجهول والمراد بالشيخين على وعثمان قوله افتجعلونه اى امر الولاية قوله والله بالرفع على انه مبتدأ وخبره هو قوله على الله رقيب اى شاهد على قوله ان لا آلو اى بان لا آلو اى بان لا اقصر عن افضلكم قوله فاخذ بيد احدهما هو على رضى الله تعالى عنه يدل عليه بقية الكلام قوله والقدم بكسر القاف وفتحها قوله ما قد علمت صفة او بدل عن القدم قوله فالله عليك اى فالله رقيب عليك قوله لئن امرتك بتشديد الميم قوله وان امرت بتشديد الميم قوله ثم خلا بالآخر وهو الزبير رضى الله عنه ايضا قوله «وولج اهل الدار» اى ودخل اهل المدينة *

وفى هذا الحديث فوائد * فيه شفقة عمر رضى الله تعالى عنه على المسلمين وعلى اهل الذمة ايضا * وفيه اهتمامه بامور الدين باكثر من اهتمامه بامر نفسه * وفيه الوصية باداء الدين * وفيه الاعتناء بالدفن عند اهل الخير * وفيه المشورة فى نصب الامام وان الامامة تنعقد بالبيعة * وفيه جواز تولية المفضول مع وجود الافضل منه قاله ابن بطال ثم علله بقوله لانه لو لم يجز لهم لم يجعل عمر رضى الله تعالى عنه الامر شورى بين ستة انفس مع علمه بان بعضهم افضل من بعض * وفيه الملازمة بالامر بالمعروف على كل حال * وفيه اقامة السنة فى تسوية الصفوف * وفيه الاحتراز من تثقيل الخراج والجزية وترك ما لا يطاق *

Marfat.com

﴿ باب مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله عنه ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب على بن ابى طالب بن عبد المطلب المكنى بابى الحسن كناه بذلك اهله وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابى تراب لما رآه في المسجد نائما ووجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص اليه التراب كما رواه البخارى من حديث سهل بن سعد في ابواب المساجد وهنا ايضا يأتى عن قريب وروى ابن اسحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ذلك في غزوة العسيرة وصححه الحاكم وقال ابن اسحق حدثنى بعض اهل العلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما سماه بذلك لانه كان اذا عاتب على فاطمة رضى الله تعالى عنها في شيء يأخذ ترابا فيضعه على راسه فكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا راى التراب عرف انه عاتب على فاطمة فيقول مالك يا ابا تراب وام على رضى الله تعالى عنه فاطمة بنت اسد بن هاشم وهى اول هاشمية ولدت هاشميا اسلمت وصارت من كبار الصحابيات وماتت في زمن النبي ﷺ.

﴿ وقال النبي ﷺ لعلي أنت مني وأنا منك ﴾

هذا التعليق طرف من حديث البراء بن عازب اخرجه مطولا في باب عمرة القضاء على ماسياتى ان شاء الله تعالى وفيه قال لعلى انت منى وانا منك وقال لجعفر اشبهت خلقى وخلقى وقال لزيد انت اخونا ومولانا قوله «انت» مبتدا ومنى خبره ومتعلق الخبر خاص وكلمة من هذه تسمى بمن الاتصالية ومعناه انت متصل بى وليس المراد به اتصاله من جهة النبوة بل من جهة العلم والقرب والنسب وكان اب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شقيق ابى على رضى الله تعالى عنه وكذلك الكلام في قوله وانا منك وفي حديث آخر «انت منى بمنزلة هرون من موسى» ومعناه انت متصل بى ونازل منى منزلة هرون من موسى وفيه تشبيه ووجه التشبيه مبهم وبينه بقوله الا انه لا نبى بعدى يعنى ان اتصاله ليس من جهة النبوة فبقى الاتصال من جهة الخلافة لانها تلى النبوة في المرتبة ثم انها اما ان تكون في حياته او بعد مماته فخرج بعد مماته لان هارون مات قبل موسى عليهما السلام فتبين ان يكون في حياته عند مسيره الى غزوة تبوك لان هذا القول من النبي ﷺ كان مخرجه الى غزوة تبوك وقد خلف عليا على اهله وامره بالاقامة فيهم وهذا الحديث اخرجه الترمذى من حديث عمران بن حصين بلفظ ان عليا منى وانا منه وهو ولى كل مؤمن بعدى ثم قال حسن غريب لا نعرفه الا من حديث جعفر بن سليمان واخرجه ابو القاسم اسماعيل بن اسحق بن ابراهيم البصرى في فضائل الصحابة من حديث بريدة مطولا قال النبي ﷺ لى لا تقع في على فان عليا منى وانا منه ومن حديث الحكم بن عطية حدثنا محمد بن على بن ابى طالب ان على بن ابى طالب وجعفرا وزيدا دخلوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «فقال اما انت يا جعفر فاشبه خلقك خلقى واما انت يا على فانت منى وانا منك» وفي حديث ابى رافع فقال جبريل عليه السلام وانا منكما يا رسول الله.

﴿ وقال عمر توفي رسول الله ﷺ وهو عنه راض ﴾

هذا التعليق تقدم قريبا في وفاة عمر رضى الله تعالى عنه مسندا عند قوله ما احدا حق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض فسمى عليا الحديث.

١٩٧ - ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها فقال أين علي بن أبي طالب فقالوا يشتكي عينيه يا رسول الله قال فأرسلوا إليه فأتوني به فلما جاء بصق في عينيه ودعا له فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال علي يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى

الاسلام

Marfat.com

الإسلامِ وأخبِرْهُمْ بما يجبُ عليهِمْ مِنْ حقِّ اللهِ فيهِ فواللهِ لأنْ يَهدِيَ اللهُ بِكَ رجلاً واحدًا خيرٌ لكَ مِنْ أنْ يكونَ لكَ حُمْرُ النَّعَمِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يدل على فضيلة على رضى الله تعالى عنه وشجاعته * وفيه معجزة للنبى صلى الله عليه وسلم حيث اخبر بفتح خيبر على يد من يعطى له الراية . وعبد العزيز هو ابن ابى حازم سلمة بن دينار سمع اباه ابا حازم والحديث مر فى كتاب الجهاد فى باب فضل من اسلم على يديه رجل فانه اخرجه هناك عن قتيبة بن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد ابن عبد الله بن عبد القارى عن ابى حازم عن سهل بن سعد الى آخره ومر الكلام فيه هناك **قوله** « كلهم يرجوا » ويروى يرجون **قوله** «يدوكون» بالدال المهملة وبالكاف اى يخوضون من الدوكة وهو الاختلاط والخوض يقال بات القوم يدوكون دوكا اذا باتوا فى اختلاط ودوران وقيل يخوضون ويتحدثون فى ذلك ويروى يذكرون بالذال المعجمة من الذكر **قوله** «فارسلوا» على صيغة الماضى المبنى للفاعل **قوله** «فاتى به» على صيغة المجهول والضمير فى به يرجع الى على رضى الله تعالى عنه ويروى فارسلوا على صيغة الامر من الارسال فاتونى به على صيغة الامر ايضا من الاتيان **قوله** ودعا له ويروى فدعا له بالفاء **قوله** فاعطاه ويروى واعطاه بالواو ويروى فاعطى على صيغة المجهول والراية العلم **قوله** انفذ بضم الفاء اى امض **قوله** على رسلك اى على هينتك **قوله** حمر النعم بضم الحاء وسكون الميم والنعم بفتحتين والابل الحمر هى احسن اموال العرب يضربون بها المثل فى نفاسة الشئ وليس عندهم شئ اعظم منه وتشبيه امور الآخرة باعراض الدنيا انما هو للتقريب الى الفهم والا فذرة من الآخرة خير من الدنيا وما فيها باسرها وامثالها معها وفى التلويح . ومن خواصه اى خواص على رضى الله تعالى عنه فيما ذكره ابو الشاء انه كان اقضى الصحابة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه لما اراد كسر الاصنام التى فى الكعبة المشرفة اصعده النبى ﷺ برجليه على منكبيه وانه حاز سهم جبريل عليه الصلاة والسلام بتبوك فقيل فيه *

على حوى سهمين من غير ان غزا * غزاة تبوك حبذا سهم مسهم

وان النظر الى وجهه عبادة رونه عائشة رضى الله تعالى عنها وانه احب الخلق الى الله بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رواه انس فى حديث الطائر وسماه النبى صلى الله عليه وسلم يعسوب الدين وسماه ايضا رز الارض وقد رويت هذه اللفظة مهموزة وملينة ولكل واحد منهما معنى فمن همز اراد الصوت والصوت جمال الانسان فكانه قال انت جمال الارض والملين هو المنفرد الوحيد كانه قال انت وحيد الارض وتقول رززت السكين اذا رسخته فى الارض بالوتد فكانه قال انت وتد الارض وكل ذلك محتمل وهو مدح ووصف وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تولى تسميته وتغذيته ايامابريقه المبارك حين وضعه *

١٩٨ ـ ﴿ حدثنا قُتَيبةُ حدثنا حاتمٌ عنْ يزيدَ بن أبي عُبَيدٍ عنْ سلمةَ قال كانَ عليٌّ قدْ تخلَّفَ عنِ النبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلَّمَ في خيبرَ وكانَ بهِ رَمَدٌ فقال أنا أتخلَّفُ عنْ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم فخرجَ عليٌّ فلحِقَ بالنبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلم فلمَّا كانَ مساءُ الليلةِ التي فتحَها اللهُ في صباحِها قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلَّمَ لأُعطِيَنَّ الرايةَ أوْ ليأخُذَنَّ الرايةَ غدًا رجلاً يُحبُّهُ اللهُ ورسولُهُ أوْ قال يُحبُّ اللهَ ورسولَهُ يفتحُ اللهُ عليهِ فإذا نحنُ بعليٍّ وما نرجوهُ فقالوا هذا عليٌّ فأعطاهُ رسولُ اللهِ ﷺ ففتحَ اللهُ عليهِ ﴾

Marfat.com

هذا طريق آخر في الحديث السابق من حيث المعنى اخرجه ايضا عن قتيبة بن سعيد عن حاتم بالحاء المهملة و بالتاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي سكن المدينة عن يزيد من الزيادة ابن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولاه سلمة بن الاكوع والحديث مر في الجهاد في باب ماقيل في لواء النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فانه اخرجه هناك بهؤلاء الرواة بعينهم وبعين هذا المتن وقدمر الكلام فيه هناك وفي الاكليل للحاكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابابكر الى بعض حصون خيبر فقاتل وجهد ولم يك فتح فبعث عمر رضى الله تعالى عنه فلم يك فتح فاعطاه على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه قال رواه جماعة من الصحابة غير سهل ابو هريرة وعلى وسعد بن ابى وقاص والزبير بن العوام والحسن بن على وابن عباس وجابر ابن عبدالله وعبدالله بن عمر وابو سعيد الخدرى وسلمة بن الاكوع وعمران بن حصين وابو ليلى الانصارى وبريدة وعامر بن ابى وقاص وآخرون **قوله** اوليأخذن شك من الراوى وكذا قوله اوقال يحب الله ورسوله وفي الحديث الماضى بصق في عينيه ولم يذكر هنا في حديث سلمة ويروى قال على فوضع راسى في حجره ثم بصق في الية راحتيه ثم دلك بها عينى ثم قال اللهم لايشتكى حرا ولاقرا قال على فما اشتكيت عينى لاحرا ولاقرا حتى الساعة وفي لفظ دعاله بست دعوات اللهم اعنه واستعن به وارحمه وارحم به وانصره وانصر به اللهم وال من والاه وعاد من عاداه **قوله** فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى رايته وقال ابن عباس فكانت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك في المواطن كلها مع على رضى الله تعالى عنه وفي حديث جابر بن سمرة (قالوا يارسول الله من يحمل رايتك يوم القيامه قال من عسى ان يحملها يوم القيامة الامن كان يحملها في الدنيا على بن ابى طالب) وفي كتاب ابى القاسم البصرى من حديث قيس بن الربيع عن ابى هرون العبدى عن ابى سعيد ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاعطين الراية رجلا كرارا غير فرار فقال حسان يارسول الله تاذن لى ان اقول في على شعرا قال قل قال *

وكان على ارمد العين يبتغى * دواء فلما لم يحسن مداويا
حباه رسول الله منه بتفلة * فبورك مرقيا وبورك راقيا
وقال ساعطى الراية اليوم صارما * فذاك محب للرسول مواتيا
يحب النبى والاله يحبه * فيفتح هاتيك الحصون التواليا
فاقضى بها دون البرية كلها * عليا وسماه الوزير المواخيا

١٩٩ ـ ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فَقَالَ هَذَا فُلَانٌ لِأَمِيرِ الْمَدِينَةِ يَدْعُو عَلِيًّا عِنْدَ الْمِنْبَرِ قَالَ فَيَقُولُ مَاذَا قَالَ يَقُولُ لَهُ أَبُو تُرَابٍ فَضَحِكَ قَالَ وَاللهِ مَا سَمَّاهُ إِلَّا النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم وَمَا كَانَ لَهُ اسْمٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهُ فَاسْتَطْعَمْتُ الْحَدِيثَ سَهْلًا وَقُلْتُ يَا أَبَا عَبَّاسٍ كَيْفَ قَالَ دَخَلَ عَلِيٌّ عَلَى فَاطِمَةَ ثُمَّ خَرَجَ فَاضْطَجَعَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم أَيْنَ ابْنُ عَمِّكِ قَالَتْ فِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَوَجَدَ رِدَاءَهُ قَدْ سَقَطَ عَنْ ظَهْرِهِ وَخَلَصَ التُّرَابُ إِلَى ظَهْرِهِ فَجَعَلَ يَمْسَحُ التُّرَابَ عَنْ ظَهْرِهِ فَيَقُولُ اجْلِسْ يَا أَبَا تُرَابٍ مَرَّتَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه دلالة على فضيلة على رضى الله تعالى عنه وعلو منزلته عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لانه مشى اليه ودخل المسجد ومسح التراب عن ظهره واسترضاه تلطفا به لانه كان وقع بين على وفاطمة شىء فلذلك خرج الى المسجد واضطجع فيه صرح بذلك في رواية البخارى التى مضت في كتاب الصلاة حيث قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم «لفاطمة اين ابن عمك قالت كان بينى وبينه شىء فغاضبنى فخرج» ولم يقل الحديث . وابو حازم

اسمه

Marfat.com

اسمه سلمة بن دينار وقد مر عن قريب والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب نوم الرجال في المسجد فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن عبد العزيز الى آخره قوله «هذا فلان لامير المدينة» اى كنى بفلان عن امير المدينة والاسم يراد بالكنية وتطلق التسمية على التكنية ووقع في رواية الاسماعيلي هذا فلان بن فلان قوله «يدعو عليا» اراد انه يذكر عليا بشيء غير مرضى قوله «قال فيقول ماذا قال» اى قال ابو حازم فيقول سهل بن سعد ماذا قال فلان الذى كنى به عن امير المدينة قوله «قال يقول له» اى قال ابو حازم يقول فلان لعلى ابو تراب فضحك اى سهل وقال والله الى آخره قوله فاستطعمت الحديث سهلا اى سألت من سهل الحديث واتمام القصة وفيه استعارة الاستطعام للتحدث والجامع بينهما حصول الذوق فمن الطعام الذوق الحسى ومن التحدث الذوق المعنوى قوله «يا ابا عباس» بتشديد الباء الموحدة والسين المهملة وهو كنية سهل بن سعد ويروى يا ابا العباس بالالف واللام قوله «وخلص التراب» اى وصل الى ظهره قوله «فجعل» اى النبي ﷺ يمسح التراب عن ظهره اى عن ظهر على رضى الله تعالى عنه قوله مرتين ظرف لقوله فيقول اجلس * وفيه جواز النوم في المسجد واستلطاف الغضبان وتواضع النبي ﷺ ومنزلة على رضى الله تعالى عنه *

٢٠٠ ـ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حدثنا حُسَيْنٌ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ قال جاء رَجُلٌ إلى ابن عُمَرَ فَسَأَلَهُ عَنْ عُثْمانَ فَذَكَرَ عَنْ مَحاسِنِ عَمَلِهِ قال لَعَلَّ ذاكَ يَسُوءُكَ قال نَعَمْ قال فأَرْغَمَ اللهُ بِأَنْفِكَ ثُمَّ سَأَلَهُ عَنْ عَلِيٍّ فَذَكَرَ مَحاسِنَ عَمَلِهِ قال هُوَ ذاكَ بَيْتُهُ أَوْسَطُ بُيُوتِ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم ثُمَّ قال لَعَلَّ ذاكَ يَسُوءُكَ قال أَجَلْ قال فأَرْغَمَ اللهُ بِأَنْفِكَ قال انْطَلِقْ فاجْهَدْ عَلَيَّ جَهْدَكَ *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ثم ساله عن على فذكر محاسن عمله فان عبد الله بن عمر مدحه باوصافه الحميدة فيدل على ان له فضلا وفضيلة * ومحمد بن رافع بن ابى زيد القشيرى النيسابورى شيخ مسلم ايضا وحسين هو ابن على بن الوليد الجعفى الكوفى وزائدة هو ابن قدامة وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين واسمه عثمان بن عاصم الاسدى الكوفى وسعد بن عبيدة ابو حمزة الكوفى السلمى والحديث من افراده قوله فذكر محاسن عمله اى عمل عثمان والمحاسن جمع حسن على غير القياس كانه جمع محسن وكانه ذكر للرجل انفاق عثمان في جيش العسرة وتسبيله بئر رومة وغير ذلك من محاسنه قوله لعل ذاك يسوءك اى لعل ما ذكرت من محاسنه لا يطيب لك ويصعب عليك قال نعم يسوءنى قوله فارغم الله بانفك الباء فيه زائدة يقال ارغم الله انفه اى الصقه بالرغام اى اذله واهانه والرغام في الاصل التراب فكانه يقول اسقطك الله على الارض فيلصق وجهك بالرغام قوله ثم ساله عن على اى ثم سال ذلك الرجل عبد الله بن عمر عن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه فذكر عبد الله محاسن عمله من شهوده بدرا وغيرها وفتح خيبر على يديه وقتله مرحبا اليهودى وغير ذلك قوله قال هو ذاك بيته اى قال عبد الله هو اى على الذى بيته كان اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشير بذلك الى ان لعلى منزلة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حيث ان بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل احسنها بناء قوله ثم قال اى عبد الله لعل ذاك يسوءك قال الرجل اجل اى نعم يسوءنى ثم رد عليه عبد الله بقوله ارغم الله بانفك مثل ما قال في الاول ثم قال انطلق اى اذهب من عندى فاجهد على بتشديد الياء جهدك اى ابلغ غايتك في هذا الامر واعمل في حقى ما تستطيع وتقدر فانى قلت حقا وقائل الحق لا يبالى بما يقال في حقه من الاباطيل وفى رواية عطاء بن السائب عن سعد بن عبيدة في هذا الحديث فقال الرجل فانى ابغضه قال ابن عمر ابغضك الله *

٢٠١ ـ حدثنى مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى قال حدثنا عَلِيٌّ أَنَّ فاطِمَةَ عَلَيْها السَّلامُ شَكَتْ ما تَلْقَى مِنْ أَثَرِ الرَّحا فأَتَى النبيَّ صلى اللهُ عليه

Marfat.com

وسلم سبى فانطلقت فلم تجده فوجدت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبى صلى الله عليه وسلم أخبرته عائشة بمجىء فاطمة فجاء النبى صلى الله عليه وسلم إلينا وقد أخذنا مضاجعنا فذهبت لأقوم فقال على مكانكما فقعد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدرى وقال ألا أعلمكما خيرا مما سألتمانى إذا أخذتما مضاجعكما تكبرا أربعا وثلاثين وتسبحا ثلاثا وثلاثين وتحمدا ثلاثة وثلاثين فهو خير لكما من خادم ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بين على وفاطمة فى الفراش فامرهما بعدم القيام وهذا يدل على ان لعلى منزلة عظيمة عنده صلى الله تعالى عليه وسلم وغندر بضم الغين المعجمة هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحكم بفتحتين هو ابن عتيبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق تصغير عتبة وابن ابى ليلى هو عبد الرحمن بن ابى ليلى واسم ابى ليلى يسار ضد اليمين وقيل بلال وقال ابن الاثير فى جامع الاصول اذا اطلق المحدثون ابن ابى ليلى فانما يعنون به عبد الرحمن بن ابى ليلى واذا اطلقه الفقهاء يعنون به عبد الرحمن والحديث قد مر فى الخمس فى باب الدليل على ان الخمس لنوائب رسول الله ﷺ قوله على مكانكما اى الزما مكانكما ولا تفارقاه قوله فقعد من كلام على اى فقعد النبى ﷺ بيننا قوله الا بفتح الهمزة وتخفيف اللام كلمة الحث والتحضيض قوله تكبر بلفظ المضارع وترك النون وحذفت اما للتخفيف واما على لغة من قال ان كلمة جازمة وهى لغة شاذة ويروى فكبرا على صيغة الامر وبقية الكلام مرت هناك ☆

٢٠٢ ـ حدثنى محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد قال سمعت ابراهيم بن سعد عن أبيه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لعلى أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هرون من موسى ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ☆ وسعد هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه ☆ والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى بكر بن ابى شيبة وابى موسى وبندار ثلاثتهم عن غندر عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عنه به واخرجه النسائى فى المناقب وابن ماجه فى السنة جميعا عن بندار به قال الخطابى هذا انما قاله لعلى حين خرج الى تبوك ولم يستصحبه فقال اتخلفنى مع الذرية فقال اما ترضى الى آخره فضرب له المثل باستخلاف موسى هرون على بنى اسرائيل حين خرج الى الطور ولم يرد به الخلافة بعد الموت فان المشبه به وهو هرون كانت وفاته قبل وفاة موسى عليه الصلاة والسلام وانما كان خليفته فى حياته فى وقت خاص فليكن كذلك الامر فيمن ضرب المثل به قوله ان تكون منى اى نازلا منى منزلته والتاء زائدة وهذا تعلق به الرافضة فى خلافة على وقد مر تحقيق الكلام فيه عند قوله ﷺ لعلى انت منى وانا منك فى اول الباب ●

٢٠٣ ـ ﴿ حدثنا على بن الجعد قال أخبرنا شعبة عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن على رضى الله عنه قال اقضوا كما كنتم تقضون فإنى أكره الاختلاف حتى يكون للناس جماعة أو أموت كما مات أصحابى فكان ابن سيرين يرى أن عامة ما يروى على على الكذب ﴾

هذا الحديث مقدم على حديث سعد المذكور فى رواية ابى ذر ومؤخر فى رواية الباقين والامر فى ذلك سهل وايوب هو السختيانى وابن سيرين هو محمد بن سيرين وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة السلمانى والحديث من افراده قوله «قال اقضوا كما كنتم تقضون» اى قال على لاهل العراق اقضوا اليوم كما كنتم تقضون قبل هذا ☆ وسبب ذلك ان عليا لما قدم الى العراق قال كنت رايت مع عمر ان نعتق امهات الاولاد وقد رايت الان ان يسترققن فقال عبيدة رايك يومئذ فى الجماعة احب الى من رايك اليوم فى الفرقة فقال اقضوا كما كنتم تقضون وخشى ما وقع فيه من تاويل اهل العراق ويروى

اقضوا

Marfat.com

افضوا على ما كنتم تقضون قوله فانى اكره الاختلاف يعنى ان يخالف ابابكر و عمر رضى الله تعالى عنهما وقال الكرمانى اختلاف الامة رحمة فلم كرهه قلت المكروه الاختلاف الذى يؤدى الى النزاع والفتنة قوله حتى تكون للناس جماعة او اموت انما قال او اموت بكلمة او مع ان الامرين كلاهما مطلوبان لانه لاينافى الجمع بينهما قوله فكان ابن سيرين اى محمد ابن سيرين قوله ان عامة ما يروى على على ويروى عن على وهو الاوجه قوله وعامة ما يروى مبتدا وخبره هو قوله الكذب وانما قال ذلك لان كثيرا من اهل الكوفة الذين يروون عنه ليس لهم ذلك ولا سيما الرافضة منهم فان عامة ما يروون عنه كذب واختلاق قوله او اموت يجوز بالنصب عطفا على حتى يكون ويجوز بالرفع على ان يكون خبر مبتدا محذوف والتقدير او انا اموت وفى بيع امهات الاولاد اختلاف فى الصدر الاول فروى عن على وابن عباس وابن الزبير رضى الله تعالى عنهم اباحة بيعهن واليه ذهب داود وبشر بن غياث وهو قول قديم للشافعى ورواية عن احمد وقد صح عن على رضى الله تعالى عنه الميل الى قول الجماعة وروى عن ابن عباس انه عليه السلام قال من وطىء امة فولدت فهى معتقة عن دبر منه رواه احمد وابن ماجه والدارقطنى ؏

﴿ بابُ مَناقِبِ جَعْفَرِ بنِ أبي طالِبٍ الهاشِمِيِّ رضى اللهُ عنه ﴾

اى هذا باب فى بيان مناقب جعفر بن ابى طالب اخ على بن ابى طالب شقيقه وكان اسن منه بعشر سنين واستشهد بمؤتة على ما يجىء بيانه ان شاء الله تعالى سنة ثمان من الهجرة وكنيته ابو عبد الله الطيار ذو الجناحين وذو الهجرتين الشجاع الجواد كان متقدم الاسلام هاجر الى الحبشة وكان هو سبب اسلام النجاشى ثم هاجر الى المدينة ثم امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جيش غزوة مؤتة على ما يجىء بيانه ولما قطعت يداه فى غزوة مؤتة جعل الله له جناحين يطير بهما فى الجنة مع الملائكة رضى الله تعالى عنه ولفظة باب هنا وفيما بعده من الابواب كلها سقطت فى رواية ابى ذر وثبتت فى رواية الباقين ؏

﴿ وقال النبى ﷺ أَشْبَهْتَ خَلْقِي وخُلُقِي ﴾

هذا التعليق رواه البخارى موصولا مطولا فى باب عمرة القضاء من حديث البراء ومر الكلام فى اول مناقب على رضى الله تعالى عنه فى قوله انت منى وانا منك ؏

٢٠٤ ـ ﴿ حدثنا أحمدُ بنُ أبي بكرٍ حدثنا محمدُ بنُ إبراهيمَ بنِ دينارٍ أبو عبدِ اللهِ الجُهَنيُّ عن ابنِ أبي ذِئبٍ عن سعيدٍ المَقْبُرِيِّ عن أبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه أنَّ النّاسَ كانُوا يقولُونَ أكثرَ أبو هُرَيْرَةَ وإنّي كُنْتُ ألزَمُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم بِشِبَعِ بَطْني حتّى لا آكُلُ الخَمِيرَ ولا ألبَسُ الحَبِيرَ ولا يَخْدُمُني فُلانٌ ولا فُلانَةُ وكُنْتُ أُلْصِقُ بطني بالحَصْباءِ مِنَ الجُوعِ وإنْ كُنْتُ لأَسْتَقْرِئُ الرَّجُلَ الآيَةَ هِيَ مَعِي كَيْ يَنْقَلِبَ بي فَيُطْعِمَني وكانَ أخْيَرَ النّاسِ لِلْمِسْكِينِ جَعْفَرُ بنُ أبي طالِبٍ كانَ يَنْقَلِبُ بِنا فَيُطْعِمُنا ما كانَ في بَيْتِهِ حتّى إنْ كانَ لَيُخْرِجُ إلَيْنا العُكَّةَ الَّتي لَيْسَ فيها شَيْءٌ فَنَشُقُّها فَنَلْعَقُ ما فيها ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله وكان اخير الناس الى آخره لان هذا منقبة حسنة . واحمد بن ابى بكر واسمه قاسم بن الحارث ابن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب القرشى الزهرى و محمد بن ابراهيم بن دينار يروى عن محمد بن عبد الرحمن بن ابى ذئب عن سعيد المقبرى وهؤلاء كلهم مدنيون والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاطعمة عن عبد الرحمن بن ابى شيبة عن ابن ابى فديك قوله اكثر ابو هريرة اى فى رواية الحديث قوله بشبع اى بسبب شبع بطنى

Marfat.com

وفى رواية الكشميهنى لشبع بطنى اى لاجل شبع بطنى بكسر الشين وفتح الباء قوله حتى لا آكل هذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره حين لا آكل وهو الاوجه قوله الخمير بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم وهو الخبز الذى خمر وجعل فى عجينه الخمير ويروى الخبيز بكسر الباء الموحدة وفى آخره زاى وهو الخبز المادوم والخبزة بضم المعجمة وسكون الباء الموحدة وبالزاى الادم قوله ولا البس الحبير بفتح الحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالراء فى آخره الجديد والحسن وقيل الثوب المحبر كالبرود اليمانية وقال الهروى الحبير ثياب تصبغ باليمن ويروى ولا البس الحرير قوله فلان وفلانة اراد به من يخدم من الذكور والاناث قوله وكنت الصق بطنى وفائدة الصاق البطن بالحصباء انكسار حرارة شدة الجوع وقوله وان كنت لاستقرىء الرجل قال بعضهم اى اطلب منه القرى فيظن انى اطلب منه القراءة قال ووقع بيان ذلك فى رواية لابى نعيم فى الحلية عن ابى هريرة انه وجد عمر فقال اقرئنى فظن انه من القراءة فاخذ يقرئه القرآن ولم يطعمه قال وانما اردت منه الطعام انتهى قلت هذا الذى قاله غير صحيح ويظهر فساده من قوله كنت لاستقرىء الرجل الاية هى معى اى والحال ان تلك الاية معى وهى جملة اسمية وقعت حالا بغير واو قال الكرمانى اى الاية معى اى كنت احفظها والحاصل ان اباهريرة يقول لواحد من الناس انى اطلب قراءة آية من القران والحال انه يحفظها ولكن يتخيل فى قصده من هذا ان يؤديه الى بيته فيطعمه شيئا وهو معنى قوله كى ينقلب بى اى يرجع بى الى منزله فيطعمنى شيئا والدليل على هذا ما رواه الترمذى من حديث ابى هريرة ان كنت لاسال الرجل عن الاية وانا اعلم بها منه ما اساله الاليطعمنى شيئا واستدلال هذا القائل على المعنى الذى فسره بما رواه ابو نعيم لا يفيده اصلا لانه قضية اخرى مخصوصة بما وقع بينه وبين عمر رضى الله تعالى عنه والذى هنا اعم من ذلك قوله وكان اخير الناس على وزن افعل التفضيل وفى رواية الكشميهنى وكان خير الناس لغتان فصيحتان مستعملتان قوله «للمساكين» وفى رواية الكشميهنى للمسكين بالافراد وهو جنس يتناول المساكين وكان جعفر يسمى بابى المساكين وكان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يكنيه بهذا قوله «ما كان فى بيته» فى محل النصب لانه مفعول ثان ليطعمنا قوله حتى ان كان» كلمة ان هذه مخففة من المثقلة قوله «ليخرج» بضم الياء من الاخراج والعكة بالنصب مفعوله وهى بضم العين المهملة وتشديد الكاف وعاء السمن قوله «فنلعق» بنون المتكلم مع الغير من لعق يلعق من باب علم يعلم لعقا بفتح اللام وهو اللحس فان قلت بين قوله ليس فيها شىء وبين قوله فنلعق منافاة ظاهرا قلت لا منافاة لان معنى قوله ليس فيها شىء يعنى يمكن اخراجه منها بغير قطعها ومعنى قوله فنلعق يعنى بعد الشق نلعق مما يبقى فى جوانبها فافهم *

۲۰۰ - ﴿حدثنى عَمْرُو بنُ عَلِيٍّ حدثنا يَزِيدُ بنُ هرُونَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بنُ أَبِي خَالِدٍ عن الشَّعْبِيِّ أَنَّ ابنَ عُمَرَ رضى الله عنهما كانَ إِذَا سَلَّمَ عَلَى ابنِ جَعْفَرٍ قال السَّلامُ عَلَيْكَ يَا ابنَ ذِي الجَنَاحَيْنِ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان اطلاق ذى الجناحين على جعفر منقبة عظيمة وقد روى الطبرانى باسناد حسن من حديث عبد الله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هنيئا لك ابوك يطير مع الملائكة فى السماء وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رايت جعفر بن ابى طالب يطير مع الملائكة رواه الترمذى والحاكم وعن ابى هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال مر بى جعفر الليلة فى ملأ من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم اخرجه الترمذى والحاكم باسناد على شرط مسلم واخرجاه ايضا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا دخلت البارحة الجنة فرايت فيها جعفر ايطير مع الملائكة وفى طريق آخر عنه ان جعفر ايطير مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله من يديه وحديث ابن عمر هذا اخرجه البخارى عن عمرو بن على بن بحر ابى حفص الباهلى البصرى الصيرفى وهو شيخ مسلم ايضا عن يزيد من الزيادة ابن هرون الواسطى عن اسماعيل بن ابى خالد واسم ابى خالد سعد ويقال كثير الكوفى عن عامر

الشعبى

Marfat.com

الشعبي عن عبدالله بن عمر واخرجه البخاري ايضا في المغازي عن محمد بن ابي بكر المقدمي واخرجه النسائي في المناقب عن احمد بن سليمان عن يزيد بن هرون *

﴿ قال أَبُو عَبدِ اللهِ الجَناحان كلُّ ناحيتَين ﴾

ابو عبدالله هو البخاري نفسه وهذا وقع في رواية النسفي وحده واشار بهذا الى ان الجناحين يطلقان لكل ناحيتين يعني لكل جنبين ومنه يقال جنح الطريق جانبه وجنح القوم ناحيتهم وقال الجوهري وجناح الطير يده *

﴿ ذِكرُ العبّاسِ بن عبدِالمطّلِبِ رضى الله عنه ﴾

اى هذا ذكر عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اسن من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بسنتين اوبثلاث وكان اسلامه على المشهور بعد فتح مكة وقيل قبل ذلك وهذه الترجمة مع حديثها سقط من رواية ابي ذر والنسفي والله اعلم *

٢٠٦ ـ ﴿ حدثنا الحَسَنُ بنُ مُحَمَّدٍ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عبدِاللهِ الأنصاريُّ حدثني أبي عبدُ اللهِ ابنُ المُثنَّى عن ثُمامةَ بنِ عبدِاللهِ بنِ أنسٍ عن أنسٍ رضي الله عنهُ أنَّ عُمرَ بنَ الخطّابِ كانَ إذا قَحَطُوا استَسقَى بالعبّاسِ بنِ عبدِ المُطَّلِبِ فقالَ اللَّهُمَّ إنّا كُنّا نَتَوسَّلُ إليكَ بنَبيِّنا ﷺ فتَسقِينا وإنّا نَتَوسَّلُ إليكَ بِعَمِّ نَبيِّنا فاسقِنا قالَ فيُسقَونَ ﴾

مطابقته لهذه الترجمة ظاهرة ، والحسن بن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني مات يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان سنة ستين ومائتين وهو من افراده ومحمد بن عبدالله الانصاري يروي عن ابيه عبدالله بن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك وهو يروي عن عمه ثمامة بضم الثاء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبدالله بن انس وهذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن قد مر في كتاب الاستسقاء في باب سؤال الناس الامام الاستسقاء وقد مر الكلام فيه هناك *

﴿ بابُ مَناقِبِ قَرابةِ رسولِ اللهِ ﷺ ومَنقَبةِ فاطِمَةَ عَلَيها السَّلامُ بِنتِ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ينتسب الى جده الاقرب وهو عبدالمطلب ممن صحب النبي ﷺ منهم اورآه من ذكر اوانثى وهم علي واولاده الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم من فاطمة وجعفر واولاده عبدالله وعون ومحمد ويقال كان لجعفر بن ابي طالب ابن اسمه احمد وعقيل بن ابي طالب وولده مسلم بن عقيل وحمزة بن عبدالمطلب واولاده يعلى وعمارة وامامة والعباس بن عبدالمطلب واولاده الذكور العشرة وهم الفضل وعبدالله وقثم وعبيد الله والحارث ومعبد وعبدالرحمن وكثير وعون وتمام وفيه يقول العباس *

تموا بتمام فصاروا عشره * يارب فاجعلهم كراما برره

ويقال ان لكل منهم رؤية وكان له من الاناث ام حبيب وآمنة وصفية واكثرهم من لبابة ام الفضل ومعتب بن ابي لهب والعباس بن عتبة بن ابي لهب وكان زوج آمنة بنت العباس وعبدالله بن الزبير بن عبدالمطلب واخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن الاسود وابو سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب وابنه جعفر ونوفل بن الحارث بن عبدالمطلب وابناه المغيرة والحارث ولعبدالله بن الحارث هذا رؤية وكان يلقب ببه بباءين موحدتين الثانية ثقيلة واميمة واروى وعاتكة وصفية بنات عبدالمطلب اسلمت صفية وصحبت وفي الباقيات خلاف قوله « ومنقبة فاطمة » بالجر عطفا على المناقب وهي ضد المثلبة وقال الطيبي المنقبة طريق منفذ في الجبال واستعير للفعل الكريم اما لكونه تاثيرا له اولكونه منهجا في رفعه

Marfat.com

قلت لم يقع فى رواية ابى ذر هذه اللفظة اعنى منقبة فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفى التوضيح فاطمة تكنى بام ابيها انكحها عليا بعد وقعة احد وهى بنت خمس عشرة وخمسة اشهر ونصف وكان سن على رضى الله تعالى عنه يومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر *

﴿ وقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم فاطِمَةُ سَيِّدَةُ نِساءِ أهلِ الجَنة ﴾

هذا التعليق مر موصولا فى اواخر باب علامات النبوة فليرجع اليه *

۲۰۷ - ﴿ حدثنا أبو اليمانِ أخبرنا شُعَيبٌ عن الزُّهرِيِّ قال حدثنى عُروَةُ بنُ الزُّبَيرِ عن عائشَةَ أنَّ فاطِمَةَ عَلَيها السَّلامُ أرسلَت إلى أبى بَكرٍ تَسألُهُ مِيراثَها منَ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلَّم فِيما أفاءَ اللهُ علَى رَسُولِهِ صلى اللهُ عليه وسلم تَطلُبُ صَدَقَةَ النبيِّ ﷺ التى بالمَدِينَةِ وفَدَكٍ وما بَقِىَ من خُمُسِ خَيبَرَ فقالَ أبو بَكرٍ إنَّ رسُولَ اللهِ ﷺ قال لا نُورَثُ ما تَرَكنا فَهوَ صَدَقَةٌ إنَّما يأكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ من هذا المالِ يعنى مالَ اللهِ ليسَ لَهُم أن يَزِيدُوا علَى المأكَلِ وإنِّى واللهِ لا أُغَيِّرُ شيئاً مِن صدَقاتِ النبيِّ صلى الله عليهِ وسلم التى كانَت علَيها فى عَهدِ النبيِّ ﷺ ولأَعمَلَنَّ فيها بِما عَمِلَ فيها رسولُ اللهِ ﷺ فَتَشَهَّدَ عَلِيٌّ ثُمَّ قال إنَّا قد عَرَفنا يا أبا بَكرٍ فَضِيلَتَكَ وذَكَرَ قَرابَتَهم مِن رسُولِ اللهِ ﷺ وحَقَّهُم فتَكَلَّمَ أبُو بَكرٍ فقال والَّذِى نفسى بِيَدِهِ لَقَرابَةُ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم أحبُّ إلَيَّ أن أصِلَ من قَرابَتِى ﴾

مطابقته للترجمة تستانس من قوله لقرابة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى اخره * وابو اليمان بفتح الياء اخر الحروف الحكم بن نافع وهذا الاسناد بعينه قد مر غير مرة والحديث مر باتم من هذا فى اول كتاب الخمس قوله «تطلب صدقة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم» ان قيل كيف تطلب الصدقة وهى لجميع المؤمنين يقال ان معناه تطلب ما هى صدقة فى الواقع ملك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب اعتقادها قال الكرمانى فلفظ الصدقة هو لفظ الراوى قوله «لانورث» قيل ان فاطمة لم تكن علمت هذا قوله لانورث * وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابقى رباعه لقوت اهله فى حياته ومماته وما يعرض له من امور المسلمين * وفيه ان خيبر خمست * وفيه انه كان له فى الخمس حظ * وفيه ان لبنى هاشم حقا فى مال الله وهو من الفىء والخمس والجزية وشبه ذلك ليتنزهوا عن الصدقة قوله «فتشهد على» قال صاحب التوضيح وهذا الى آخره ليس من هذا الحديث انما كان ذلك بعد موت فاطمة وقد اتى به فى موضع آخر قوله «فتكلم ابو بكر» الى آخره قاله على سبيل الاعتذار عن منعه اياها ما طلبته منه من تركة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم *

۲۰۸ - ﴿ أخبرنى عبدُ اللهِ بنُ عبدِ الوَهَّابِ حدثنا خالدٌ حدثنا شعبةُ عن واقِدٍ قال سمعتُ أبى يُحَدِّثُ عنِ ابن عُمَرَ عن أبى بكرٍ رضى اللهُ عنهم قال ارقُبُوا مُحَمَّداً ﷺ فى أهلِ بيتِهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحجبى البصرى وهو من افراده * وخالد هو ابن الحارث ابن سليم بن الهجيمى البصرى وواقد بكسر القاف وبالدال المهملة ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر يروى عن ابيه محمد عن عبد الله بن عمر عن ابى بكر رضى الله تعالى عنهم والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضل الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما عن يحيى بن معين وصدقة بن الفضل قوله «ارقبوا» امر للناس يعنى احفظوا محمدا فى اهل بيته فلا

Marfat.com

تؤذوهم ولاتسبوهم واهل بيته هم فاطمة والحسن والحسين لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لف عليهم كساء وقال هؤلاء اهل بيتي اوهم مع ازواجه لانه هو المتبادر الى الذهن عند الاطلاق *

٢٠٩ ـ حدثنا أبو الوليدِ حدثنا ابنُ عُيَيْنَةَ عن عَمرِو بنِ دينارٍ عن ابنِ أبي مُلَيْكَةَ عن المِسوَرِ بنِ مَخرَمَةَ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال فاطمةُ بَضعَةٌ مِنّي فمَن أغضَبَها أغضَبَني ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري وابن عيينة هو سفيان بن عينة تصغير عين وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة وقد مر غير مرة والمسور بكسر الميم ابن مخرمة بفتحها وقد مر عن قريب * والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن قتيبة وفي الطلاق عن ابي الوليد واخرجه مسلم في الفضائل عن احمد بن يونس وقتيبة وعن ابي معمر واخرجه ابو داود في النكاح عن احمد بن يونس وقتيبة واخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة واخرجه النسائي عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه في النكاح عن عيسى بن حماد قوله «بضعة» بفتح الباء وهي القطعة من الشيء *

٢١٠ ـ ﴿ حدثنا يحيى بنُ قَزَعةَ حدثنا إبراهيمُ بنُ سعدٍ عن أبيهِ عن عُروَةَ عن عائشة رضي اللهُ عنها قالت دعا النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلّم فاطمةَ ابنتَهُ في شَكواهُ الذي قُبِضَ فيها فسارَّها بشيءٍ فبكت ثمَّ دعاها فسارَّها فضَحِكَت قالت فسألتُها عن ذلكَ فقالت سارَّني النبيُّ ﷺ فأخبرني أنَّهُ يُقبَضُ في وجَعِهِ الذي تُوفِّيَ فيهِ فبكَيتُ ثمَّ سارَّني فأخبرني أنّي أوَّلُ أهلِ بيتِهِ أتبَعُهُ فضَحِكتُ ﴾

هذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن عن يحيى بن قزعة مضى في اواخر باب علامات النبوة وهذا تكرار بلا زيادة فائدة ولهذا لم يقع في رواية ابي ذر ولم يذكره النسفي ايضا وكذلك الحديث الذي قبله لم يقع في روايتيهما لانه ياتي مطولا كما ذكرنا *

﴿ بابُ مناقبِ الزُّبيرِ بنِ العَوّامِ رضي اللهُ عنهُ ﴾

اي هذا باب في بيان مناقب الزبير بن العوام بن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤي بن غالب القرشي الاسدي ابو عبد الله يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قصي وعددما بينهما من الآباء سواء وامه صفية بنت عبد المطلب عمة النبي ﷺ وهو احد العشرة المبشرة المشهود لهم بالجنة شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وهاجر الهجرتين واسلم وهو ابن ستة عشر سنة وروى الحاكم باسناد صحيح عن عروة قال اسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين قتل يوم الجمل في جمادى الاولى سنة ست وثلاثين وقبره بوادي السباع ناحية البصرة قتله عمرو بن جرموز *

﴿ وقال ابنُ عبّاسٍ هوَ حَوارِيُّ النبيِّ ﷺ ﴾

هذه قطعة من حديث سياتي في تفسير براءة من طريق ابن ابي مليكة قوله «الحواري» بفتح الحاء والواو المخففة وتشديد الياء وهو لفظ مفرد ومعناه الناصر رواه الترمذي عن سفيان بن عيينة وقال الزبير عن محمد بن سلام سالت يونس بن حبيب عن الحواري قال الخالص وعن ابن الكلبي الحواري الخليل وقيل الصافي (فان قلت) الصحابة كلهم انصار رسول الله عليه الصلاة والسلام خلصاء فما وجه التخصيص به (قلنا) هذا قاله حين قال يوم الاحزاب من ياتيني بخبر القوم قال الزبير انا ثم قال من ياتيني بخبر القوم فقال انا وهكذا مرة ثالثة ولا شك انه في ذلك الوقت نصر نصرة زائدة على غيره *

Marfat.com

﴿ وسُمِّیَ الحَوَارِیُّونَ لِبَیَاضِ ثِیَابِهِمْ ﴾

هذا من کلام البخاری اراد به حواری عیسی علیه الصلاة والسلام ووصله ابن ابی حاتم من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس به وقال ابو ارطاة کانوا قصارین فسموا بذلک لانهم کانوا یحورون الثیاب ای یبیضونها وقال الضحاک سموا حواریین لصفاء قلوبهم وقال عبد الله بن المبارک سموا بذلک لانهم کانوا نورانیین علیهم اثر العبادة ونورها وبهاؤها واصل الحوار عند العرب البیاض ومنه الاحور والحوراء ودقیق حواری وقال قتادة هم الذین تصلح لهم الخلافة وقال النضر بن شمیل الحواری خاصة الرجل الذی یستعین به فیما ینوبه وقیل الحواریون کانوا صیادین یصطادون السمک وقیل کانوا اصباغین وقال الثعلبی کانوا اصفیاء عیسی واولیاءه وانصاره ووزراءه وکانوا اثنی عشر رجلا واسماؤهم بطرس ویعقوبس ویحنس واندرابیس وفیلبس وابرثلماومنتا وتوماس ویعقوب بن خلقانا ونشیمس وقنانیا ویوذس فهؤلاء حواریو عیسی علیه الصلاة والسلام واما حواریو هذه الامة فقال قتادة ان الحواریین کلهم من قریش ابو بکر وعمر وعثمان وعلی وحمزة وجعفر وابو عبیدة بن الجراح وعثمان بن مظعون وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابی وقاص وطلحة بن عبید الله والزبیر بن العوام رضی الله تعالی عنهم *

٢١١ - ﴿ حدثنا خالِدُ بنُ مَخْلَدٍ حدثنا علِيُّ بنُ مُسْهِرٍ عن هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عن أبیهِ قال أخبرَنی مَرْوانُ بنُ الحَکَمِ قال أصابَ عُثْمانَ بنَ عَفَّانَ رُعافٌ شَدیدٌ سنَةَ الرُّعافِ حتَّی حَبَسَهُ عن الحَجِّ وأوْصَی فَدَخَلَ علَیْهِ رجُلٌ منْ قُرَیْشٍ قال اسْتَخْلِفْ قال وقالوهُ قال نعَمْ قال ومَنْ فَسکَتَ فَدَخَلَ علَیْهِ رَجُلٌ آخرُ أحْسِبُهُ الحَارِثَ فقال اسْتَخْلِفْ فقال عُثْمانُ وقالوا فقال نعَمْ قال ومَنْ هُوَ فَسکَتَ قال فَلَعَلَّهُمْ قالُوا الزُّبَیْرَ قال نعَمْ قال أمَا والَّذی نَفْسی بیَدِهِ إنَّهُ لَخَیْرُهُمْ ما علِمْتُ وإنْ کانَ لأحَبَّهُمْ إلی رسولِ اللهِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اما والذی نفسی بیده الی اخره * وخالد بن مخلد بفتح المیم واللام وسکون الخاء المعجمة بینهما البجلی القطوانی الکوفی وعلی بن مسهر بضم المیم علی لفظ اسم الفاعل من الاسهار بالسین المهملة وهذا الحدیث ذکره الحافظ المزی فی مسند عثمان رضی الله تعالی عنه واخرجه النسائی فی المناقب عن معاویة بن صالح قوله رعاف بالرفع لانه فاعل اصاب وعثمان بالنصب مفعوله قوله سنة الرعاف کان ذلک سنة احدی وثلاثین وکان للناس فیها رعاف کثیر قوله استخلف ای اجعل لک خلیفة من بعدک قوله قال وقالوه ای قال عثمان وقال الناس هذا القول قال الرجل نعم قالوه قوله قال ومن ای قال عثمان ومن استخلفه فسکت الرجل قوله « فدخل علیه » ای علی عثمان قوله « الحارث یعنی ابن الحکم وهو اخو مروان راوی الخبر قوله « فقال استخلف » ای فقال الحارث لعثمان استخلف قوله وقال وقالوا ای وقال عثمان وقال الناس هذا قوله فقال نعم ای فقال الحارث نعم قالوا هذا القول قوله « قال ومن هو » ای قال عثمان من هو الخلیفة الذی قالوا انی استخلفه قوله « فسکت » ای الحارث قوله « قال فلعلهم قالوا الزبیر » ای قال عثمان رضی الله تعالی عنه فلعل هؤلاء قالوا هو الزبیر بن العوام قوله « قال نعم » ای قال الحارث قالوا هو الزبیر بن العوام قوله « قال اما والذی » ای قال عثمان اما وحق الله الذی نفسی بیده انه ای الزبیر لخیرهم ای الخیر هؤلاء قوله ما علمت یجوز ان تکون ما مصدریة ای فی علمی ویجوز ان تکون موصولة ویکون خبر مبتدا محذوف تقدیره هو الذی علمت والضمیر المنصوب الذی یرجع الی الموصول محذوف تقدیره علمته قال الداودی یحتمل ان یکون المراد من الخیریة فی شیء مخصوص کحسن الخلق وان حمل علی ظاهره ففیه ما بین ان قول ابن عمر ثم نترک اصحاب رسول الله ﷺ لا نفاضل بینهم لم یرد به جمیع الصحابة فان بعضهم قد وقع منه تفضیل بعضهم علی بعض وهو عثمان فی حق الزبیر رضی الله تعالی عنهما قوله « وان کان » کلمة ان مخففة من الثقیلة

Marfat.com

الثقيلة تقديره وانه كان لاحبهم اى لاحب هؤلاء الذين اشار واعلى عثمان بالاستخلاف ويروى بدون اللام الفارقة وهو لغة *

۲۱۲ - ﴿حدثني عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حدثنا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ أَخْبَرَنِي أَبِي سَمِعْتُ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ كُنْتُ عِنْدَ عُثْمَانَ أَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ اسْتَخْلِفْ قَالَ وَقِيلَ ذَاكَ قَالَ نَعَمْ الزُّبَيْرُ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ إِنَّكُمْ لَتَعْلَمُونَ إِنَّهُ خَيْرُكُمْ ثَلَاثًا﴾

مطابقته للترجمة في قوله انه خيركم وعبيد بن اسماعيل ابو محمد الهبارى القرشى الكوفى واسمه فى الاصل عبدالله وهومن افراد البخارى وابو اسامة يروى عن هشام وهو يروى عن ابيه عروة وهو يروى عن مروان بن الحكم بن ابى العاص بن امية **قوله** «قال وقيل ذلك» اى قال عثمان او قيل ذلك اشار به الى الاستخلاف الذى يدل عليه قوله استخلف ويروى ذاك بدون اللام وهمزة الاستفهام مقدرة قبل واو وقيل **قوله** «الزبير» اى الذى قيل بان يستخلف هو الزبير ابن العوام **قوله** «اما» بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهى كلمة استفتاح بمنزلة الاوتكثر قبل القسم **قوله** «ثلاثا» اى قالها ثلاث مرات *

۲۱۳ - ﴿حدثنا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حدثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ هُوَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ رضى الله عنه قال قال النبى ﷺ إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا وَإِنَّ حَوَارِيَّ الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قدذكروا غيرمرة والحديث من افراده ومر تفسير الحوارى عن قريب *

۲۱٤ - ﴿حدثنا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أخبرنا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ رضى الله عنهما قَالَ كُنْتُ يَوْمَ الْأَحْزَابِ جُعِلْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ فِي النِّسَاءِ فَنَظَرْتُ فَإِذَا أَنَا بِالزُّبَيْرِ عَلَى فَرَسِهِ يَخْتَلِفُ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فَلَمَّا رَجَعْتُ قُلْتُ يَا أَبَتِ رَأَيْتُكَ تَخْتَلِفُ قَالَ أَوَ هَلْ رَأَيْتَنِي يَا بُنَيَّ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ يَأْتِ بَنِي قُرَيْظَةَ فَيَأْتِينِي بِخَبَرِهِمْ فَانْطَلَقْتُ فَلَمَّا رَجَعْتُ جَمَعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَوَيْهِ فَقَالَ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي﴾

مطابقته للترجمة فى قوله جمع لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره فان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير فداك ابى وامى منقبة عظيمة له * واحمد بن محمد بن موسى ابو العباس يقال له مردويه السمسار المروزى وعبدالله هو ابن المبارك المروزى * والحديث اخرجه مسلم حدثنا اسماعيل بن خليل وسويد بن سعيد كلاهما عن على ابن مسهر قال اسماعيل اخبرنا على بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبدالله بن الزبير قال كنت انا وعمر بن ابى سلمة يوم الخندق مع النسوة فى اطم حسان وكان يطاطى لى مرة فانظر واطاطى له مرة فينظر فكنت اعرف ابى اذا مر على فرسه فى السلاح الى بنى قريظة قال واخبرنى عبدالله بن عروة عن عبدالله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابى فقال ورايتنى يابنى قلت نعم قال اما والله لقد جمع لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ ابويه فقال فداك ابى وامى وحدثنا ابو كريب حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عبدالله بن الزبير قال لما كان يوم الخندق كنت انا وعمر بن ابى سلمة فى الاطم الذى فيه النسوة يعنى نسوة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وساق الحديث يعنى حديث ابن مسهر فى هذا الاسناد ولم يذكر عبدالله بن عروة فى هذا الحديث ولكن ادرج القصة فى حديث هشام عن ابيه عن ابن الزبير **قوله** «يوم الاحزاب» هو يوم الخندق لما حاصر قريش ومن معهم المسلمين بالمدينة وحفر الخندق بسبب ذلك **قوله** «جعلت» على صيغة المجهول **قوله** وعمر بن ابى سلمة واسم ابى سلمة عبدالله بن عبد الاسد القرشى المخزومى ابو حفص المدنى ربيب رسول الله ﷺ **قوله** «فى النساء» اى بين النساء **قوله** «يختلف» اى يجىء ويذهب وفى رواية الاسماعيلى مرتين او ثلاثا **قوله** «وهل رايتنى يابنى» قال نعم

Marfat.com

فيه صحة سماع الصغير وانه لايتوقف على اربع او خمس لان ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين واشهر اوثلاث واشهر وقد مر الكلام فيه فى كتاب العلم فى باب مايصح سماع الصغير قوله فداك ابى وامى *

٢١٥ - ﴿ حدثنا عَلِيُّ بنُ حَفْصٍ حدثنا ابنُ المُبارَكِ أخبرَنا هِشامُ بنُ عُروةَ عن أبيهِ أنَّ أصْحابَ النَّبيِّ ﷺ قالوا للزُّبيرِ يومَ وقعةِ اليرموكِ ألا تَشُدُّ فَنَشُدَّ معكَ فحمَلَ عليهمْ فضربُوهُ ضَرْبتَيْنِ على عاتقِهِ بينَهُما ضَرْبةٌ ضُرِبَها يومَ بَدْرٍ: قال عُروةُ فكنتُ أُدخِلُ أصابعي في تلكَ الضَّرَباتِ ألعَبُ وأنا صغيرٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وعلى بن حفص المروزى سكن عسقلان وابن المبارك هو على بن المبارك الهنائى البصرى قوله يوم اليرموك بفتح الياء اخر الحروف وسكون الراء وضم الميم وسكون الواو وفى آخره كاف قال الصاغانى فى العباب اليرموك موضع بناحية الشام وهو يفعول قلت هو موضع بين اذرعات ودمشق وقال سيف بن عمر كانت وقعة اليرموك فى سنة ثلاث عشرة من الهجرة قبل فتح دمشق وتبعه على ذلك ابن جرير الطبرى وقال محمد بن اسحق كانت فى رجب سنة خمس عشرة وكذا نقل ابن عساكر عن ابى عبيد والوليد وابن لهيعة والليث وابى معشر انها كانت فى سنة خمس عشرة بعد فتح دمشق وقال ابن الكلبى كانت وقعة اليرموك يوم الاثنين لخمس مضين من رجب سنة خمس عشرة وقال ابن عساكر وهذا هو المحفوظ وكانت من اعظم فتوح المسلمين وكان رأس عسكر هرقل ماهان الارمنى وراس عسكر المسلمين اباعبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه وكانت بينهم خمس وقعات عظيمة فاخر الامر نصر الله المسلمين وقتلوا منهم مائة الف وخمسة الاف نفس واسروا اربعين الفا وقتل من المسلمين اربعة الاف ختم الله لهم بالشهادة وقتل ماهان على دمشق وبعث ابو عبيدة الكتاب والبشارة الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بحذيفة بن اليمان مع عشرة من المهاجرين والانصار وغنم المسلمون غنيمة عظيمة حتى اصاب الفارس اربعة وعشرين الف مثقال من الذهب وكذلك من الفضة وكان المسلمون خمسة واربعين الفا وقيل ستة وستين الفا وقد ذكرنا ان القتلى منهم اربعة الاف وكانت الروم فى تسعمائة الف وكان جبلة بن الايهم مع عرب غسان فى ستين الفا والله اعلم قوله ألا تشد كلمة ألا للتحضيض والحث وتشد بضم الشين المعجمة اى الاتشد على المشركين فلله در الزبير بن العوام فيما فعل فى هذه الوقعة وكذلك خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه والشد فى الحرب الحملة والجولة قوله فحمل عليهم اى فحمل الزبير على الروم والقرينة دالة عليه قوله فضربوه اى فضرب الروم الزبير رضى الله تعالى عنه قوله بينهما اى بين الضربتين قوله ضربها على صيغة المجهول *

﴿ بابُ مَناقبِ طَلْحةَ بنِ عُبَيْدِ اللهِ رضى اللهُ عنه ﴾

اى هذا باب فى بيان مناقب طلحة بن عبيدالله وفى بعض النسخ باب ذكر طلحة بن عبيدالله وفى رواية ابى ذر مناقب طلحة بدون لفظة باب * وعبيدالله هو ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب يجتمع مع رسول الله ﷺ فى مرة بن كعب ومع ابى بكر الصديق فى تيم بن مرة وعددما بينهم من الاباء سواء ويكنى طلحة ابا محمد واسم امه الصعبة بنت الحضرمى اخت العلاء بن الحضرمى اسلمت وهاجرت وعاشت بعد ابنها قليلا وروى الطبرى من طريق ابن عباس قال اسلمت ام ابى بكر وام عثمان وام طلحة وام عبدالرحمن بن عوف وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين رمى بسهم وروى من طرق كثيرة ان مروان بن الحكم رماه فاصاب ركبته فلم يزل ينزف الدم منها حتى مات وكان يومئذ اول قتيل واختلف فى عمره فالاكثرون على انه كان خمسا وسبعين وهو احد العشرة المشهود لهم بالجنة واحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام واحد الخمسة الذين اسلموا على يدى ابى بكر الصديق واحد الستة اصحاب الشورى الذين توفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راض *

وقال

Marfat.com

﴿ وقال عمرُ توفّي النبيُّ ﷺ وهو عنهُ راضٍ ﴾
قدمر هذا التعليق عن قريب في قصة البيعه وفيه مقتل عمر رضى الله تعالى عنه مطولا مسندا وهو قول عمر ما احد احق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبدالرحمن *

۲۱٦ - ﴿ حدثني مُحمّدُ بنُ أبي بكرٍ المُقدّميُّ حدّثنا مُعتمرٌ عنْ أبيهِ عنْ أبي عُثمانَ قال لمْ يبقَ معَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم في بعضِ تلكَ الأيّامِ التي قاتلَ فيهنَّ رسولُ اللهِ ﷺ غيرُ طلحةَ وسعدٍ عنْ حديثِهما ﴾
مطابقته للترجمة من حيث ان طلحة بقي مع رسول الله ﷺ يوم الحرب عند فرار الناس عنه وفيه منقبة عظيمة له ومعتمر هو ابن سليمان التيمى يروى عن ابيه سليمان عن ابى عثمان عبدالرحمن النهدى قوله في بعض تلك الايام اراد به يوم احد قوله غير طلحة بالرفع لانه فاعل قوله لم يبق قوله عن حديثهما يعنى يروى ابو عثمان هذا من حديث طلحة وسعد ارادانهما حدثاه بذلك *

۲۱۷ - ﴿ حدثنا مُسدّدٌ حدّثنا خالدٌ حدّثنا ابنُ أبي خالدٍ عنْ قيسِ بنِ أبي حازمٍ قال رأيتُ يدَ طلحةَ التي وقى بها النبيَّ ﷺ قدْ شلّتْ ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة ، وخالد هو ابن عبدالله الواسطى وابن ابى خالد هو اسماعيل واسم ابى خالد سعد ويقال هرمز الاحمسى البجلى وقيس بن ابى حازم بالحاء المهملة والزاى واسمه عوف الاحمسى البجلى قدم المدينة بعد ماقبض النبي ﷺ قوله التى وقى بها يعنى يوم احد وقد صرح بذلك على بن مسهر عن اسماعيل عند الاسماعيلى وروى الطبرى من طريق موسى بن طلحة عن ابيه انه اصابه في يده سهم ومن حديث انس رضى الله تعالى عنه انه وقى رسول الله ﷺ لما اراد بعض المشركين ان يضربه وفي مسند الطيالسى من حديث عائشة عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما قال ثم اتينا طلحة يعنى يوم احد فوجدنا به بضعا وسبعين جراحة واذا هو قد قطعت اصبعه وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة ان اصبعه التى اصيبت هي التى تلى الابهام قوله قد شلت بفتح الشين تشل ذكره ثعلب قال الشنتمرى هو بطلان في اليد او الرجل من آفة تعتريها وليس معناه قطعت كما ذكره ابن سيده قال الزمخشرى اذا استرخت وقال كراع هو تقبض في الكف واصله شللت على وزن فعلت بكسر العين وقال ابن درستويه والعامة تقول شلت يده بالضم وهو خطا وقال اللحيانى ومنهم من يقول شلت يعنى بالضم وهو قليل وعن ابن الاعرابى لايقال شلت يعنى بالضم الافي لغة رديئة وفي العويص لابن سيده اشلت يده بالالف وقال ابو الشاء ومن خواص طلحة بن عبيدالله ان رسول الله ﷺ اذالم يره قال مالى لا ارى المليح الفصيح ولقبه بالفياض وطلحة الخير وطلحة الجود ولم يثبت معه يوم احد غيره وعن المبرد كان يقال لطلحة بن عبيدالله طلحة الطلحات وخلف مالا جزيلا ثلاثين الف الف وفي الصحابة من اسمه طلحة نحو العشرين *

﴿ باب مناقبِ سعدِ بنِ أبي وقّاصٍ الزُّهريِّ رضيَ اللهُ عنه ﴾
اى هذا باب في بيان مناقب سعد بن ابى وقاص الزهرى احد العشرة ويكنى ابا اسحاق وكان يقال له فارس الاسلام وهو اول من رمى بسهم في سبيل الله وكان مجاب الدعوة وكان سابع سبعة في الاسلام وهو الذى كوف الكوفة ونفى الاعاجم وفتح الله على يديه اكثر فارس مات في قصره بالعقيق على عشرة اميال من المدينة وحمل على رقاب الناس الى المدينة

Marfat.com

ودفن بالبقیع وصلی علیه مروان بن الحکم وهو آخر العشرة وفاة فی سنة خمس وخمسین وهو المشهور وعمره یوم مات ثلاث وثمانون وقیل ثلاث وسبعون والله اعلم *

﴿ وبنو زُهرَةَ أخوالُ النبیِّ ﷺ ﴾

لان ام النبی ﷺ آمنة منهم واقارب الام اخوال *

﴿ وهو سعدُ بنُ مالك ﴾

اشار به الی ان اسم ابی وقاص والد سعد هو مالك بن وهب ویقال وهیب ویقال اهیب بن عبدمناف بن زهرة ابن کلاب بن مرة یجتمع مع النبی ﷺ فی کلاب بن مرة وعدد ما بینهما من الآباء متفاوت وامه حمنة بنت سفیان ابن امیة بن عبدشمس لم تسلم *

۲۱۸ ـ ﴿ حدثنی محمدُ بنُ المُثنی حدثنا عبدُ الوهّابِ قال سَمِعتُ یَحیی قال سَمِعتُ سَعیدَ بنَ المسیَّبِ قال سَمِعتُ سعدًا یقولُ جمَعَ لِی النبیُّ ﷺ أبوَیهِ یومَ أُحُدٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة . وعبدالوهاب هو ابن عبدالمجید الثقفی ویحیی هو ابن سعید القطان والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی المغازی عن مسدد وعن قتیبة واخرجه مسلم فی الفضائل عن محمد بن المثنی به وعن قتیبة ومحمد بن رمح عن القعنبی واخرجه الترمذی فی الاستئذان وفی المناقب عن قتیبة واخرجه النسائی فی السنة عن محمد بن رمح به وعن هشام بن عمار قوله جمع لی ای فی التفدیة بان قال فداك ابی وامی *

۲۱۹ ـ ﴿ حدثنا مکّیُّ بنُ اِبراهیمَ حدثنا هاشمُ بنُ هاشمٍ عن عامرِ بنِ سعدٍ عن أبیهِ قال لَقدْ رأیتُنی وأنا ثُلثُ الإسلامِ ﴾

مطابقته للترجمة من حیث انه کان ثلث الاسلام وهو منقبة عظیمة . وهشام بن هاشم بن عتبة بن ابی وقاص الزهری یعد فی اهل المدینة وهو یروی عن عامر بن سعد وابن ابی وقاص یروی عن ابیه سعد قوله «لقد رایتنی» ای رایت نفسی والحال وانا ثلث الاسلام اراد به انه ثالث من اسلم اولا واراد بالاثنین ابابکر وخدیجة اوالنبی ﷺ وابابکر والظاهر انه اراد الرجال الاحرار لان اباعمر ذکر فی الاستیعاب انه سابع سبعة فی الاسلام وقد تقدم فی ترجمة الصدیق حدیث عمار رایت النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم ومامعه الاخمسة اعبد وابوبکر فهؤلاء ستة ویکون هو السابع بهذا الاعتبار اوقال ذلك بحسب اطلاعه والسبب فیه ان من کان اسلم فی ابتداء الامر کان یخفی اسلامه فبهذا الاعتبار قال وانا ثالث الاسلام *

۲۲۰ ـ ﴿ حدثنی اِبراهیمُ بنُ موسی أخبرنا ابنُ أبی زائدةَ حدثنا هاشمُ بنُ هاشمِ بنِ عُتبةَ بنِ أبی وقّاصٍ قال سَمِعتُ سَعیدَ بنَ المُسیَّبِ یقولُ سمِعتُ سعدَ بنَ أبی وقّاصٍ یقولُ ما أسلَمَ أحدٌ إلاّ فی الیومِ الذی أسلَمتُ فیهِ ولقدْ مکثتُ سبعَةَ أیّامٍ وإنّی لَثُلثُ الإسلامِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهیم بن موسی بن یزید التمیمی الفرا. ابو اسحاق یعرف بالصغیر یروی عن یحیی بن زکریاء بن ابی زائدة واسمه میمون ویقال خالد الهمدانی الکوفی القاضی قوله ما اسلم احد ظاهره انه لم یسلم احد قبله وهذا مشکل لانه قد اسلم قبله جماعة ولکن یحمل هذا علی مقتضی ما کان اتصل بعلمه حینئذ وقد روی ابن منده فی المعرفة من طریق ابی بدر عن هاشم بلفظ ما اسلم احد فی الیوم الذی اسلمت فیه وهذا لااشکال فیه لانه لامانع ان لایشارکه احد فی الاسلام یوم اسلم ولاینافی هذا اسلام جماعة قبل یوم اسلامه فافهم قوله ولقد مکثت الی آخره هذا ایضا علی مقتضی اطلاعه کما ذکرنا عن قریب *

تابعه

Marfat.com

﴿ تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم ﴾

اى تابع ابن ابى زائدة ابو اسامة حماد بن اسامة عن هاشم واسند البخارى هذه المتابعة فى اسلام سعد رضى الله تعالى عنه على ما يأتى ان شاء الله تعالى ويروى ابو اسامة حدثنا هاشم *

۲۲۱ ـ﴿ حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن إسماعيل عن قيس قال سمعت سعدا رضى الله عنه يقول إنى لأول العرب رمى بسهم فى سبيل الله وكنا نغزو مع النبى ﷺ وما لنا طعام إلا ورق الشجر حتى إن أحدنا ليضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط ثم أصبحت بنو أسد تعزرنى على الإسلام لقد خبت إذا وضل عملى وكانوا وشوا به إلى عمر قالوا لا يحسن يصلى ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انى لأول العرب رمى بسهم فى سبيل الله وفيه منقبة عظيمة له . وعمرو بفتح العين ابن عون بفتح العين وبالنون مر فى الصلاة روى عنه البخارى هنا بلا واسطة وفى بعض المواضع يروى عنه بواسطة عبدالله بن محمد المسندى وخالد بن عبدالله بن عبد الرحمن الطحان الواسطى يروى عن اسماعيل بن ابى خالد الاحمسى البجلى عن قيس بن ابى حازم عن سعد بن ابى وقاص . والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاطعمة عن عبدالله بن محمد وفى الرقاق عن مسدد واخرجه مسلم فى اخر الكتاب عن يحيى بن حبيب وعن محمد بن عبدالله ابن نمير وعن يحيى عن وكيع واخرجه الترمذى فى الزهد عن محمد بن بشار وعن عمرو بن اسماعيل واخرجه النسائى فى المناقب عن محمد بن المثنى وفى الرقائق عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فى السنة عن على بن محمد قوله انى لاول العرب رمى كان ذلك فى سرية عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب وكان القتال فيها اول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين وكانت هى اول سرية بعثها رسول الله ﷺ فى السنة الاولى من الهجرة بعث ناسا من المسلمين الى رابغ ليلقوا عيرا لقريش فتراموا بالسهام ولم يكن بينهم مسايفة اى مضاربة ومحاربة وكان سعد اول من رمى وكانوا ستين راكبا من المهاجرين وفيهم سعد وعقد له الاواء وهو اول لواء عقده رسول الله ﷺ والنبى عبيدة وابو سفيان الاموى وكان هو على المشركين وهذا اول قتال جرى فى الاسلام واول من رمى اليوم هو سعد وفيه قال *

الاهل جاء رسول الله انى * حميت صحابى بصدور نبلى

فما يعتد رام من معد * بسهم مع رسول الله قبلى

قوله «كما يضع» اى يضع عند قضاء الحاجة اى يخرج منهم مثل البعر ليبسه وعدم الغذاء المالوف قوله «ماله خلط» بكسر الخاء المعجمة اى لا يختلط بعضه ببعض لجفافه قوله «تعزرنى على الاسلام» اى تؤذينى والمعنى تعلمنى الصلاة وتعيرنى بانى لا احسنها قوله «لقد خبت» من الخيبة اى ان كنت محتاجا الى تعليمهم فقد ضل عملى فيما مضى خاشعا من ذلك قوله «وكانوا» اى بنو اسد قوله «وشوا به» بالشين المعجمة اى سعوا به اى بسعد يقال وشى به يشى وشاية اذا نم عليه وسمى به فهو واش وجمعه وشاة واصله استخراج الحديث باللطف والسؤال وقد مرت قصته مع الذين زعموا انه لا يحسن يصلى فى صفة الصلاة *

﴿ باب ذكر أصهار النبى ﷺ ﴾

اى هذا باب فى بيان ذكر اصهار النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وفى بعض النسخ ذكر اصهار رسول الله ﷺ وليس فيه ذكر لفظ باب . واصهاره هم الذين تزوجوا اليه والصهر يطلق على جميع اقارب المراة ومنهم من يخصه وقال الجوهرى الاصهار اهل بيت المراة وعن الخليل قال ومن العرب من يجعل الصهر من الاحماء والاختان

Marfat.com

والاختان جمع ختن وهو كل من كان من قبل المراة مثل الاب والاخ وهم الاختان هكذا عند العرب واما عند العامة فختن الرجل زوج ابنته *

﴿ منهم أبو العاص بن الربيع ﴾

اى من اصهار النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ابو العاص واسمه لقيط مقسم بكسر الميم وقيل هشيم ويلقب جرو البطحا ابن الربيع بن الربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف ويقال باسقاط الربيعة وهو مشهور بكنيته وامه هالة بنت خويلد اخت خديجة وكان ابن خالتها وتزوج زينب بنت رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم قبل البعثة وهي اكبر بنات رسول الله تعالى عليه وسلم وقد اسر ابو العاص ببدر مع المشركين وفدته زينب فشرط عليه النبی ﷺ ان يرسلها اليه فوفى له بذلك فهذا معنى قوله في آخر الحديث ووعدنى فوفى لى ثم اسر ابو العاص مرة اخرى فاجارته زينب فاسلم فردها النبی ﷺ الى نكاحه وقال ابو عمر وكان الذى اسر ابا العاص عبد الله بن جبير بن النعمان الانصارى فلما بعث اهل مكة فى فداء اسارا هم قدم فى فداء اخوه عمرو بن الربيع بمال دفعته اليه زينب بنت رسول الله ﷺ من ذلك قلادة لها كانت لخديجة امها قد ادخلتها بها على ابى العاص حين بنى عليها ثم هاجرت زينب مسلمة وتركته على شركه فلم يزل كذلك مقيما على الشرك حتى كان قبيل الفتح خرج بتجارة الى الشام ومعه اموال من اموال قريش فلما انصرف قافلا لقيته سرية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اميرهم زيد بن حارثة وكان ابو العاص فى جماعة عير قريش وكان زيد فى نحو سبعين ومائة راكب فاخذوا ما فى تلك العير من الثقل واسروا ناسا منهم وافلتهم ابو العاص هربا ثم اقبل من الليل حتى دخل على زينب فاستجار بها فاجارته ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على زينب وقال اكرمى مثواه ثم ردوا عليه ما اخذوا منه فلم يفقد منه شيئا فاحتمل الى مكة فادى الى كل احد ماله ثم خرج حتى قدم على رسول الله ﷺ مسلما وحسن اسلامه ورد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته عليه فقيل ردها عليه على النكاح الاول قاله ابن عباس وروى من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ ردها عليه بنكاح جديد وبه قال الشعبى وولدت له امامة التى كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يحملها وهو يصلى وولدت له ايضا ابنا اسمه على كان فى زمن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مراهقا ويقال انه مات قبل وفاة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واستشهد ابو العاص فى وقعة اليمامة *

٢٢٢ - ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثنى على بن حسين أن المسور ابن مخرمة قال إن عليا خطب بنت أبى جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يزعم قومك أنك لا تغضب لبناتك وهذا على ناكح بنت أبى جهل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعته حين تشهد يقول أما بعد فإنى أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثنى وصدقنى وإن فاطمة بضعة منى وإنى أكره أن يسوءها والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله عند رجل واحد فترك على الخطبة ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وعلى بن الحسين بن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهم مات فى سنة اربع او خمس وتسعين والحديث مضى فى الخمس فى باب ماذكر من درع النبى ﷺ قوله « بنت ابى جهل » اسمها جويرية بالجيم وقيل الجميلة وقيل العوراء وكان على رضى الله تعالى عنه قد اخذ بعموم الجواز فلما انكره النبى ﷺ اعرض عن الخطبة فيقال تزوجها عتاب بن اسيد وانما خطب النبى ﷺ ليشيع الحكم المذكور بين الناس ويأخذوا به اما على سبيل الايجاب واما على سبيل

Marfat.com

سبيل الاولوية وادعى الشريف المرتضى الموسوى في غرره ان خطبة على لابنة ابى جهل موضوع فلا يستوى سماعه ورد عليه بانه ثبت في الصحيح في حديث المسور بن مخرمة واخرجه الترمذى عن عبد الله بن الزبير وصححه قوله وهذا على ناكح بنت ابى جهل وفي رواية الطبرانى عن ابى زرعة عن ابى اليمان وهذا على ناكحا بالنصب على الحال المنتظرة واطلاق اسم الناكح عليه مجاز باعتبار ما كان قصد اليه قوله فحدثنى وصدقنى كانه اراد بذلك انه كان شرط على ابى العاص ان لا يتزوج على زينب فثبت على شرطه فلذلك شكره النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالثناء عليه بالوفاء والصدق قوله وصدقنى بتخفيف الدال المفتوحة قوله بضعة بفتح الباء الموحدة وفي رواية للحاكم مضغة منى بالميم يقبضنى ما يقبضها ويبسطنى ما يبسطها وقال صحيح الاسناد *

﴿ وَزَادَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَلْحَلَةَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ مِسْوَرٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم وَذَكَرَ صِهْرًا لَهُ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ فَأَثْنَى عَلَيْهِ فِي مُصَاهَرَتِهِ إِيَّاهُ فَأَحْسَنَ قَالَ حَدَّثَنِي فَصَدَقَنِي وَوَعَدَنِي فَوَفَّى لِي ﴾

هذه الزيادة قد تقدمت في كتاب الخمس مطولا اخرجها عن سعيد بن محمد الجرمى عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن الوليد بن كثير عن محمد بن عمرو بن حلحلة الديلى عن ابن شهاب عن على بن الحسين الى اخره وقد تقدم الكلام فيه هناك *

﴿ بَابُ مَنَاقِبِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ مَوْلَى النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى الكلبى اسر زيد في الجاهلية فاشتراه حكيم ابن حزام لعمته خديجة فاستوهبه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم منها ويقال خرجت به امه تزور قومها فاتفق غارة فيهم فاحتملوا زيدا وهو ابن ثمان سنين ووفدوا به الى سوق عكاظة فعرضوه على البيع فاشتراه حكيم بن حزام بالزاى لخديجة باربعمائة درهم فلما تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهبته له ثم ان خبره اتصل باهله فحضر ابوه حارثة في فدائه فخيره النبى ﷺ بين المقام عنده والرجوع اليه فاختار رسول الله ﷺ على اهله وتبناه رسول الله ﷺ وزوجه حاضنته ام ايمن ضد الايسر فولدت له اسامة ومن فضائله ان الله سماه في القران وهو اول من اسلم من الموالى فاسلم من اول يوم تشرف برؤية النبى ﷺ وكان من الامراء الشهداء ومن الرماة المذكورين وله حديثان وقال ابن عمر ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد حتى نزلت (ادعوهم لآبائهم) وذكر ابن منده في معرفة الصحابة عن آل بيت زيد بن حارثة ان حارثة اسلم يومئذ اعنى يوم جاء ابوه ياخذه بالفداء *

﴿ وَقَالَ الْبَرَاءُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا ﴾

هذا قطعة من حديث البراء اخرجه مطولا في كتاب الصلح في باب كيف يكتب هذا ما صالح الى آخره *

٢٢٣ — ﴿ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ ابْنِ عُمَرَ رضى الله عنهما قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْثًا وَأَمَّرَ عَلَيْهِمْ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَطَعَنَ بَعْضُ النَّاسِ فِي إِمَارَتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَطْعَنُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطْعَنُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ وَايْمُ اللهِ إِنْ كَانَ لَخَلِيقًا لِلْإِمَارَةِ وَإِنْ كَانَ لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ وَإِنَّ هٰذَا لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ بَعْدَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة جدا. وسليمان هو ابن بلال والحديث من افراده قوله «بعثا» بفتح الباء الموحدة

Marfat.com

وسكون العين المهملة وفي آخره ثاء مثلثة وهو السرية قوله «وامر» بتشديد الميم قوله «فطعن» يقال طعن بالرمح وباليد يطعن بالضم وطعن في العرض والنسب يطعن بالفتح وقيل هما لغتان فيهما قوله «بعض الناس» منهم عياش بن ابي ربيعة المخزومي قوله «في امارته» بكسر الهمزة قوله «في امارة ابيه» وهي امارة زيد بن حارثة في غزوة مؤتة قوله «وان كان لخليقا» اي ان زيدا كان خليقا بالامارة يعني انهم طعنوا في امارة زيد وظهر لهم في الآخر انه كان جديرا لائقا بها فكذلك حال اسامة ۰ وفيه جواز امارة الموالي وتولية الصغار على الكبار والمفضول على الفاضل للمصلحة وقال الكرماني الاحب بمعنى المحبوب (قلت) ماظهر لي وجه العدول عن معنى التفضيل ومع هذا ذكره بكلمة من التبعيضية *

۲۲٤ - ﴿ حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي قائف والنبي صلى الله عليه وسلم شاهد وأسامة بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعان فقال إن هذه الأقدام بعضها من بعض قال فسر بذلك النبي ﷺ وأعجبه فأخبر به عائشة رضي الله عنها ﴾

مطابقته للترجمة تستانس من قوله فسر بذلك النبي ﷺ الى اخره * والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن منصور بن ابي مزاحم قوله قائف هو الذي يلحق الفروع بالاصول بالشبه والعلامات ويراد به ههنا مجزز بالجيم وتشديد الزاي الاولى المدلجي وابعد من قال بالحاء المهملة وحكى فتح الزاي الاولى والصواب الكسر لانه جز نواصي العرب وهو ابن الاعور بن جعدة بن معاذ بن عتوارة بن عمر بن مدلج الكناني المدلجي ودخوله على عائشة اما قبل نزول الحجاب او بعده وكان من وراء حجاب قوله فاعجبه واخبر به عائشة لعله لم يعلم انها علمت ذلك او اخبرها وان كان علم بعلمها تاكيدا للخبر او نسي انها علمت ذلك وشاهدته معه وقد مر الكلام في حكم القائف في باب صفة النبي ﷺ في الحديث الذي اخرجه عن يحيى عن عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله ﷺ دخل عليها مسرورا تبرق اسارير وجهه الحديث *

﴿ باب ذكر أسامة بن زيد ﴾

اي هذا باب في ذكر اسامة بن زيد قال الكرماني قال ذكر اسامة ولم يقل مناقب اسامة كما قال فيما تقدم لان المذكور في الباب اعم من المناقب كالحديث الاتي *

۲۲٥ - ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن قريشا أهمهم شأن المخزومية فقالوا من يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

مطابقته للترجمة في قوله من يجترئ عليه الى اخره والحديث مر بأتم منه في باب ماذكر في بني اسرائيل ومر الكلام فيه هناك قوله «شان المخزومية» اي امرها وحالها واسمها فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسد ابن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وعمها ابو سلمة عبد الله بن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم قوله «حب» الحب بكسر الحاء بمعنى المحبوب *

﴿ وحدثنا علي حدثنا سفيان قال ذهبت أسأل الزهري عن حديث المخزومية فصاح بي

قلت

Marfat.com

قُلْتُ لِسُفْيَانَ فَلَمْ تَحْتَمِلْهُ عَنْ أَحَدٍ قال وجدْتُهُ فى كِتابٍ كانَ كَتَبَهُ أيُّوبُ بنُ مُوسَى عنِ الزُّهْرِيِّ عنْ عُرْوَةَ عنْ عائِشَةَ رضى اللهُ عنها أنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِى مَخْزُومٍ سَرَقَتْ فقالُوا مَنْ يُكَلِّمُ فِيها النبيَّ ﷺ فَلَمْ يَجْتَرِئْ أحَدٌ أنْ يُكَلِّمَهُ فَكَلَّمَهُ أُسامَةُ بنُ زَيْدٍ فقال إنَّ بَنِى إسْرائِيلَ كانَ إذا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وإذا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ قَطَعُوهُ لَوْ كانَتْ فاطِمَةَ لَقَطَعْتُ يَدَها ﴾

هذا طريق اخر فى حديث عائشة رضى الله تعالى عنها أخرجه عن على بن عبدالله المعروف بابن المدينى عن سفيان ابن عيينة الى اخره قوله قال وجدته اى قال سفيان وجدت هذا الحديث فى كتاب كتبه ايوب بن موسى بن عمرو بن سعيد ابن العاص الاموى عن محمد بن مسلم الزهرى * الوجادة ان يوقف على كتاب بخط شيخ فيه احاديث ليس له رواية ما فيها فله ان يقول وجدت او قرات بخط فلان او فى كتاب فلان بخطه حدثنا فلان ويسوق باقى الاسناد والمتن وقد استمر العمل عليه قديما وحديثا وهو من باب المرسل وفيه شوب من الاتصال قوله « تركوه » يعنى احدثوا ذلك بعد انبيائهم قوله « لو كانت » يعنى لو كانت السارقة فاطمة لقطعت يدها وفيه ترك الرحمة فيمن وجب عليه الحد *

﴿ بابٌ ﴾

اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس هذا فى كثير من النسخ بموجود *

٢٢٦ - حدثنى الحَسَنُ بنُ مُحَمَّدٍ حدثنا أبُو عَبَّادٍ يَحْيى بنُ عَبَّادٍ حدثنا الماجِشُونُ أخبرنا عَبْدُ اللهِ بنُ دِينارٍ قال نَظَرَ ابنُ عُمَرَ يَوْماً وهُوَ فى المَسْجِدِ إلى رجُلٍ يَسْحَبُ ثِيابَهُ فى ناحِيَةٍ مِنَ المَسْجِدِ فقال انْظُرْ من هذَا لَيْتَ هذا عِنْدِى قال لَهُ إنْسانٌ أما تَعْرِفُ هذا يا أبا عَبْدِ الرَّحْمنِ هذا مُحَمَّدُ بنُ أُسامَةَ قال فَطَأطَأ ابنُ عُمَرَ رأسَهُ ونَقَرَ بِيَدَيْهِ فى الأرْضِ ثُمَّ قال لَوْ رَآهُ رسولُ اللهِ ﷺ لأحَبَّهُ ﴾

مطابقته للترجمة بطريق الالحاق * والحسن بن محمد بن الصباح ابو على الزعفرانى وهو من افراده ويحيى بن عباد بتشديد الباء الموحدة ابو عباد الضبعى البصرى والماجشون هو عبد العزيز بن عبدالله بن ابى سلمة والحديث من افراده قوله وهو فى المسجد الواو فيه للحال قوله يسحب (١) قوله ليت هذا عندى اى قريبا منى حتى انصحه واعظه وقد روى عبدى بالباء الموحدة وكانه على هذا كان اسود اللون مثل العبيد السود وقوله « له انسان » اى قال لعبدالله بن عمر شخص اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن وهو كنية عبدالله بن عمر قوله « محمد بن اسامة » اى اسامة بن زيد قوله « فطاطا ابن عمر » اى طاطا راسه اى خفضه قوله « لاحبه » انما قال ذلك لما كان يعلم من محبة رسول الله ﷺ لاسامة ولابيه زيد بن حارثة ولذريتهما فانه قاس محمد المذكور على ابيه وعلى جده حيث كانا محبوبين لرسول الله ﷺ .

٢٢٧ - ﴿ حدثنا مُوسَى بنُ إسْماعِيلَ حدثنا مُعْتَمِرٌ قال سَمِعْتُ أبى حدثنا أبُو عُثْمانَ عنْ أُسامَةَ بنِ زَيْدٍ رضى الله عنهما حَدَّثَ عنِ النبيِّ ﷺ أنَّهُ كانَ يأخُذُهُ والحَسَنَ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ

(١) هنا بياض بالنسخ التى بايدينا .

Marfat.com

أحبهما فإني أحبهما ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ٭ ومعتمر هو ابن سليمان يروى عن ابيه وابوعثمان هوعبد الرحمن النهدى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضائل الحسن عن مسدد وفى الادب عن عبد الله بن محمد وعن على بن المدينى واخرجه النسائى رحمه الله فى المناقب عن ابى قدامة وعن الحسن بن قزعة وعن قتيبة وعن سوار بن عبد الله **قوله** « والحسن » هو ابن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهما **قوله** « احبهما » بفتح الهمزة وكسر الحاء وفتح الباء المشددة قوله « أحبهما » بضم الهمزة وضم الباء وفيه منقبة عظيمة لاسامة بن زيد والحسن بن على ٭

﴿ وقال نُعَيمٌ عن ابنِ المُبارَكِ أخبرنا معمرٌ عن الزُّهرِيِّ أخبرني مَولًى لأُسامةَ بنِ زَيدٍ أنَّ الحَجّاجَ بنَ أيمَنَ بنِ أُمِّ أيمَنَ وكانَ أيمَنُ بنُ أُمِّ أيمَنَ أخا أُسامةَ بنِ زَيدٍ لأمِّهِ وهُوَ رجُلٌ مِنَ الأنصارِ فرآهُ ابنُ عُمَرَ لا يُتِمُّ رُكُوعَهُ ولا سجُودَهُ فقال أعِدْ ٭ قال أبُو عبدِ اللهِ و **حدثني** سُليمانُ بنُ عبدِ الرَّحمنِ **حدثنا** الوَليدُ بنُ مُسلِمٍ **حدثنا** عبدُ الرَّحمنِ بنُ نَمِرٍ عن الزُّهرِيِّ **حدثني** حَرمَلَةُ مَولَى اسامة ابنِ زَيدٍ أنَّهُ بَينَما هُوَ مَعَ عبدِ اللهِ بنِ عُمَرَ إذ دَخَلَ الحَجّاجُ بنُ أيمَنَ فلَمْ يُتِمَّ رُكُوعَهُ ولا سُجُودَهُ فقال أعِدْ فلَمّا وَلَّى قال لِي ابنُ عُمَرَ مَن هذا قُلتُ الحَجّاجُ بنُ أيمَنَ ابنِ أُمِّ أيمَنَ فقال ابنُ عُمَرَ لَو رأى هذا رسولُ اللهِ ﷺ لأحَبَّهُ فذَكَرَ حُبَّهُ وما ولَدَتْهُ أُمُّ أيمَنَ قال أو زادَنِي بعضُ أصحابي عن سُليمانَ وكانَتْ حاضِنَةَ النَّبيِّ ﷺ ﴾

نعيم بضم النون هو حماد بن معاوية بن الحارث بن سلمة بن مالك ابو عبد الله الخزاعى المروزى الاعور الرفاء الفارض احد شيوخ البخارى وفى التهذيب روى عنه البخارى مقرونا بغيره سكن مصر ومات بسر (١) من راى مسجونا فى محنة سنة ثمان وعشرين ومائتين قاله ابو داود وقال ابراهيم بن محمد نفطويه كان مقيدا الجر باقياده والقى فى حفرة لم يكفن ولم يصل عليه فعل ذلك به صاحب ابن ابى داود وفى التهذيب خرج نعيم الى مصر فاقام بها نيفا واربعين سنة ثم حمل الى العراق فى امتحان القرآن مع البويطى مقيد بن فمات نعيم بالعسكر بسامرة وابن المبارك هو عبد الله ومعمر بفتح الميمين هو ابن راشد يروى عن محمد بن مسلم الزهرى ومولى اسامة بن زيد هو حرملة بفتح الحاء المهملة وسكون الراء وفتح الميم سمع اسامة وعلى بن ابى طالب روى عنه ابو جعفر محمد بن على والزهرى فى مواضع والحجاج بن ايمن بن عبيد ابن عمرو بن هلال الانصارى الخزرجى وقيل الحبشى من موالى الخزرج ابن ام ايمن حاضنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخو اسامة لامه قال ابن اسحق استشهد يوم حنين وله ابن اسمه حجاج وذكره الذهبى ايضا فى تجريد الصحابة وتزوج ام ايمن قبل زيد بن حارثة فولدت له ايمن ونسب ايمن الى امه لعدم فقها على ابيه وشهرتها عند اهل البيت النبوى وتزوج زيد بن حارثة ام ايمن وكانت حاضنة النبى ﷺ ورثها من ابيه فولدت له اسامة بن زيد وعاشت ام ايمن بعد النبى صلى الله عليه وسلم قليلا واسمها بركة بفتح الباء الموحدة اعتقها ابو النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واسلمت قديما وقال ابو عمر بركة بنت ثعلبة بن عمرو بن حصن بن مالك بن سلمة بن عمرو بن النعمان وهى ام ايمن غلبت عليها كنيتها هاجرت الهجرتين الى ارض الحبشة والى المدينة جميعا وقال الواقدى كانت بركة لعبد الله بن عبد المطلب وصارت للنبى صلى الله عليه وسلم وقال ابو عمر باسناده الى سليمان بن ابى شيخ كانت بركة لام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام يقول ام ايمن امى بعد امى وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها وكان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يزورانها فى منزلها كما كان النبى ﷺ يزورها ٭

(١) قوله سر من راى اسم بلد سماها بذلك المعتصم ٭

Marfat.com

﴿ذکر معناه﴾ قوله ﴿وهو رجل﴾ ای ایمن رجل من الانصار وقد ذکرناه الآن قوله ﴿فرآه ابن عمر﴾ رای معطوف علی شیء مقدر وهو خبر ان الحجاج بن ایمن رآه عبد الله بن عمر فرآه یقصر فی صلاته وهو معنی قوله لایتم رکوعه ولا سجوده قوله ﴿فقال اعد﴾ ای قال عبد الله بن عمر للحجاج اعد صلاتک وفی روایة الاسماعیلی فقال یاابن اخی اتحسب انک قد صلیت انک لم تصل فاعد صلاتک قوله ﴿قال ابو عبدالله﴾ هو البخاری نفسه حدثنی سلیمان بن عبد الرحمن ابن ابنة شرحبیل بن ایوب الدمشقی عن الولید بن مسلم القرشی الاموی الدمشقی عن عبد الرحمن بن نمر بفتح النون وکسر المیم الیحصبی بلفظ مضارع حصب الدمشقی عن محمد بن مسلم الزهری عن حرملة الی آخره قوله ﴿بینماهو﴾ قیل فیه تجرید کان حرملة قال بینما انا فجرد من نفسه شخصا فقال بینماهو وقیل فیه التفات من الحاضر الی الغائب قوله ﴿فلما ولی﴾ ای الحجاج قوله قال لی ابن عمر یاحرملة من هذا قلت الحجاج بن ایمن قوله ﴿لاحبه﴾ یعنی لحبته ایمن وامه ام ایمن ولاسامة بن زید قوله ﴿وماولدته امه﴾ کذا ثبت فی روایة ابی ذر بواو العطف والضمیر علی هذا لاسامة فی قوله فذکر حبه ای میله الی ایمن یعنی حبه ایاه وفی روایة غیر ابی ذر فذکر حبه ماولدته ام ایمن فعلی هذا فالضمیر للنبی صلی الله تعالی علیه وسلم وماولدته هو المفعول والمراد بما ولدته ام ایمن ماولدته من ذکر وانثی قال الکرمانی فذکر حبه ای حب ایمن واولاد ام ایمن والفاعل محذوف ای رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم او حب رسول الله لهما مقرونا باولادها فهو مضاف الی الفاعل قوله ﴿وزادنی بعض اصحابی﴾ ای قال البخاری وزادنی بعض اصحابی علی مامر قیل هو اما یعقوب بن سفیان فانه رواه فی تاریخه عن سلیمان بن عبد الرحمن بالاسناد المذکور وزاد فیه وکانت ام ایمن حاضنة النبی صلی الله تعالی علیه وسلم واما الذهلی فانه اخرجه فی الزهریات عن سلیمان ایضا وکان هذا القدر لم یسمعه البخاری من سلیمان فحمله عن بعض اصحابه ففیه ماسمعه ممالم یسمعه فلله دره مااد ق تحریره وما اشد تحبیره *

﴿ باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضی الله عنهما ﴾

ای هذا باب فی بیان مناقب ابی عبد الرحمن عبدالله بن عمر بن الخطاب المکی المدنی اسلم قدیما مع ابیه قبل ان یبلغ الحلم وهو احد العبادلة وفقهاء الصحابة والمکثرین منهم وامه زینب ویقال رایطة بنت مظعون اخت عثمان بن مظعون واخیه قدامة بن مظعون الجمیع صحابیات مات بمکة فی سنة ثلاث وسبعین وعمره ست وثمانون سنة وقیل کان سبب موته ان الحجاج دس علیه من مس رجله بحربة مسمومة فمرض بها الی ان مات *

۲۲۸ - ﴿ حدثنا اسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر رضی الله عنهما قال کان الرجل فی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم اذا رأی رؤیا قصها علی النبی صلی الله علیه وسلم فتمنیت ان اری رؤیا اقصها علی النبی ﷺ وکنت غلاما اعزب وکنت انام فی المسجد علی عهد النبی ﷺ فرأیت فی المنام کان ملکین اخذانی فذهبا بی الی النار فاذا هی مطویة کطی البئر واذا لها قرنان کقرنی البئر واذا فیها ناس قد عرفتهم فجعلت اقول اعوذ بالله من النار اعوذ بالله من النار فلقیهما ملک آخر فقال لی لن تراع فقصصتها علی حفصة فقصتها حفصة علی النبی ﷺ فقال نعم الرجل عبد الله لو کان یصلی من اللیل قال سالم فکان عبد الله لاینام من اللیل الا قلیلا ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله صلی الله علیه وسلم نعم الرجل عبدالله وقول الملک الثالث لن ترع * واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهیم بن نصر ابو ابراهیم السعدی البخاری وکان ینزل مدینة بخاری بباب بنی سعد ووقع فی روایة ابی

Marfat.com

ذر وحده هكذا حدثنا محمد حدثنا اسحق بن نصر وارادبمحمد البخاری نفسه وقدمر فی كتاب الصلاة فی باب فضل من تعارمن الليل من حديث نافع عن ابن عمر مطولا وفيه قصة رؤية الملكين بمعنى مافى ذلك قوله «رؤيا» بدون التنوين يختص بالنام كالرؤية باليقظة فرقوا بينهما بحرفی التانيث ای الالف المقصورة والتاء قوله «اعزب» وهو الذی لااهل له ويروى عزبا قوله «واذا لهاقرنان» كلمة اذاللمفاجاة والقرنان تثنية قرن واراد بهما الطرفين قوله «لن ترع بالجزم» كذا فی رواية القابسی وقال ابن التين هی لغة قليلة يعنی الجزم بلن وقال القزاز ولا احفظ له شاهدا وفی رواية الاكثرين بلفظ لن تراع قال بعضهم وهو الوجه (قلت) لن ترع ايضا الوجه لان الجزم بلن لغة حكاها الكسائی ومعناه لاتخف ☆

۲۲۹ ـ ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أُخْتِهِ حَفْصَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا إِنَّ عَبْدَ اللهِ رَجُلٌ صَالِحٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان قول النبی ﷺ ان عبد الله رجل صالح منقبة عظيمة له ٭ ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفی الكوفی سكن مصر يروی عن عبد الله بن وهب المصری عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهری وفيه رواية التابعی عن التابعی وفيه رواية الصحابی عن الصحابية وهو ايضا رواية الاخ عن اخته ٭

﴿ بَابُ مَنَاقِبِ عَمَّارٍ وَحُذَيْفَةَ رضی الله عنهما ﴾

ای هذا باب فی بيان مناقب عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان ويكنى عمار بابی اليقظان العنسی بالنون وامه سمية بضم السين المهملة مصغر ٭ اسلم هو وابوه قديما وعذبوا لاجل الاسلام وقتل ابو جهل امه فكانت اول شهيدة فی الاسلام ومات ابوه قديما وعاش عمار الى ان قتل فی وقعة صفين وكان مع علی بن ابی طالب مع الفئة العادلة وحذيفة بن اليمان بن جابر ابن عمرو العبسی بالباء الموحدة حليف بنی عبد الاشهل من الانصار واسلم هو وابوه اليمان ومات بعد قتل عثمان رضی الله تعالى عنه وقيل انما جمع البخاری بين عمار وحذيفة فی الترجمة لوقوع الثناء عليهما من ابی الدرداء فی حديث واحد ٭

۲۳۰ ـ ﴿ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حدثنا إِسْرَائِيلُ عَنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَدِمْتُ الشَّأْمَ فَصَلَّيْتُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قُلْتُ اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيسًا صَالِحًا فَأَتَيْتُ قَوْمًا فَجَلَسْتُ إِلَيْهِمْ فَإِذَا شَيْخٌ قَدْ جَاءَ حَتَّى جَلَسَ إِلَى جَنْبِي قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا أَبُو الدَّرْدَاءِ فَقُلْتُ إِنِّي دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُيَسِّرَ لِي جَلِيسًا صَالِحًا فَيَسَّرَكَ لِي قَالَ مِمَّنْ أَنْتَ قُلْتُ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ قَالَ أَوَلَيْسَ عِنْدَكُمُ ابْنُ أُمِّ عَبْدٍ صَاحِبُ النَّعْلَيْنِ وَالْوِسَادِ وَالْمِطْهَرَةِ وَفِيكُمُ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ أَوَلَيْسَ فِيكُمْ صَاحِبُ سِرِّ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِي لَا يَعْلَمُ أَحَدٌ غَيْرُهُ ثُمَّ قَالَ كَيْفَ يَقْرَأُ عَبْدُ اللَّهِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى قَالَ وَاللَّهِ لَقَدْ أَقْرَأَنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ فِيهِ إِلَى فِيَّ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله وفيكم الذی اجاره الله من الشيطان لان المراد به هو عمار بن ياسر وفی قوله اوليس فيكم صاحب سر النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لان المراد به حذيفة بن اليمان رضی الله تعالى عنه ومالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدی الكوفی وروى عنه مسلم بواسطة واسرائيل هو ابن يونس بن ابی اسحق السبيعی والمغيرة هو بن مقسم ابو هشام الضبی الكوفی وابراهيم النخعی وعلقمة بن قيس النخعی قوله فجلست اليهم ای حتى انتهى جلوسی اليهم قوله فاذا شيخ كلمة اذا للمفاجاة قوله «قالوا ابو الدرداء» واسمه عويمر بن عامر الانصاری الخزرجی الفقيه الحكيم مات بدمشق سنة

اثنتين

اثنتين وثلاثين قوله «قال ممن انت» ويروى فقال بفاء العطف قوله «اوليس عندكم ابن ام عبد» اراد به عبد الله بن مسعود لان امه ام عبد بنت عبدود بن سواء مات ابن مسعود بالمدينة وقيل بالكوفة والاول اثبت سنة اثنتين وثلاثين قيل كان مراد ابي الدرداء من هذا السؤال انه فهم من علقمة انه قدم دمشق لطلب العلم فقال اوليس عندكم من العلماء من لا يحتاج الى غيره ويستفاد منه ان الشخص لا يرحل عن بلده لاجل طلب العلم الا اذا لم يجد احدا يعلمه قوله «صاحب النعلين» اى نعلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن مسعود هو الذي كان يحمل نعلى النبي ﷺ ويتعاهدهما قوله «والوساد» وفي رواية شعبة صاحب السواك بالكاف او السواد بالدال ووقع في رواية الكشميهني والوسادة ورواية السواد اوجه لان السواد السرار براء بن بكسر السين فيهما والوساد المخدة وقال الجوهري السواد السرار تقول ساودته مساودة وسوادا اى ساررته واصله ادناء سوادك من سواده وهو الشخص قوله «والمطهرة» بكسر الميم الاداوة وكل اناء يتطهر به وفي رواية السرخسي والمطهر بغير هاء وكان النبي ﷺ خصص ابن مسعود بنفسه اختصاصا شديدا كان لا يحجبه رسول الله ﷺ اذا جاء ولا يخفى عنه سره وكان يلج عليه ويلبسه نعليه ويستره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام وكان يعرف في الصحابة بصاحب السواد والسواك وكان ﷺ يقول اذنك على ان ترفع الحجاب وتسمع سوادي حتى انهاك قوله وفيكم الذي اجاره الله من الشيطان كذا هو بواو العطف في رواية الكشميهني وفي رواية غيره افيكم بهمزة الاستفهام وفي رواية شعبة اليس فيكم اومنكم بالشك ومعنى قوله الذي اجاره الله من الشيطان يعني على لسان نبيه وفي رواية شعبة اجاره الله على لسان نبيه وزاد في روايته يعني عمار او اراد به قوله ﷺ ويح عمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار وذلك حين اكرهوه على الكفر بسبه ﷺ قيل ويحتمل ان يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا ما خير عمار بين امرين الا اختار اشدهما رواه الترمذي قوله اوليس فيكم الهمزة فيه للاستفهام قوله صاحب سر النبي ﷺ اراد به حذيفة فانه ﷺ اعلمه امورا من احوال المنافقين وامورا من الذي يجري بين هذه الامة فيما بعده وجعل ذلك سرا بينه وبينه قوله الذي لا يعلم كذا هو في رواية الاكثرين بحذف الضمير المنصوب في يعلم وفي رواية الكشميهني الذي لا يعلمه وكان عمر رضي الله تعالى عنه اذا مات واحد يتبع حذيفة فان صلى عليه هو صلى عليه ايضا عمر والا فلا قوله كيف يقرا عبد الله يعني بن مسعود قوله والذكر والانثى اى وكان يقرأ بدون وما خلق وهذه خلاف القراءة المتواترة المشهورة ويقال قرا عبد الله والذكر والانثى انزل كذلك ثم انزل وما خلق فلم يسمعه عبد الله ولا ابو الدرداء وسمعه سائر الناس واثبتوه وهذا كظن عبد الله ان المعوذتين ليستا من القران والله اعلم ✱

٢٣١ ـ ﴿ حدثنا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حدَّثنا شُعْبَةُ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قال ذَهَبَ عَلْقَمَةُ إِلَى الشَّامِ فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قال اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيساً صالحاً فَجَلَسَ إِلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ فقال أَبُو الدَّرْدَاءِ مِمَّنْ أَنْتَ قال مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ قال أَلَيْسَ فِيكُمْ أَوْ مِنْكُمْ صاحِبُ السِّرِّ الَّذِي لا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ يَعْنِي حُذَيْفَةَ قال قُلْتُ بَلَى قال أَلَيْسَ فِيكُمْ أَوْ مِنْكُمُ الَّذِي أَجَارَهُ اللهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ يَعْنِي مِنَ الشَّيْطانِ يَعْنِي عَمَّارًا قُلْتُ بَلَى قال أَلَيْسَ فِيكُمْ أَوْ مِنْكُمْ صاحِبُ السِّوَاكِ أَوِ السِّرَارِ قال بَلَى قال كَيْفَ كانَ عَبْدُ اللهِ يَقْرَأُ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهارِ إِذَا تَجَلَّى قُلْتُ وَالذَّكَرِ وَالأُنْثَى قال مازَالَ بِي هؤُلاَءِ حَتَّى كادُوا يَسْتَنْزِلُونِي عَنْ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسولِ اللهِ ﷺ ﴾

هذا طريق اخر في الحديث المذكور من طريق سليمان بن حرب وهو في نفس الامر يفسر بعضه بعض الحديث السابق قوله قال ممن انت ويروى فقال لي ممن انت قوله من الشيطان على لسان نبيه ويروى من الشيطان يعني على لسان نبيه قوله او السرار شك من الراوي قوله يستنزلوني ويروى يستنزلونني قوله من رسول الله ويروى من نبي الله ﷺ والله اعلم ✱

Marfat.com

﴿ باب مناقب أبي عُبَيْدَةَ بن الجرّاح رضى الله عنه ﴾

ای هذا باب فی بیان مناقب ابی عبیدة و اسمه عامر بن عبدالله بن الجراح بن هلال بن اهیب بن ضبة بن الحارث بن فهر یجتمع مع النبی صلی الله علیه وسلم فی فهر بن مالک وعدد ما بینهما من الآباء متفاوت جدا بخمسة آباء فیکون ابو عبیدة من حیث العدد فی درجة عبدمناف ومنهم من ادخل فی نسبه بین الجراح وهلال ربیعة فیکون علی هذا فی درجة هاشم وامه ام غنم بنت جابر بن عبدالله بن العلاء بن عامر بن عمیرة بن الودیعة بن الحارث بن فهر ویقال امیمة بنت جابر بن عبدالعزی من بنی الحارث بن فهر وهو امین هذه الامة وقتل ابوه یوم بدر کافرا ویقال انه هو الذی قتله ومات ابو عبیدة وهو امیر علی الشام من قبل عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه مات سنة ثمان عشرة فی طاعون عمواس وقبره بغور بیسان عند قریة تسمی عمتا وصلی علیه معاذ بن جبل ☆

۲۳۲ ـ ﴿ حدثنا عَمْرُو بنُ عَلِيّ حدثنا عَبْدُ الاعلى حدثنا خالدٌ عن أبي قِلابَةَ قال حدثني أنسُ بنُ مالكٍ أنَّ رسولَ الله صلی الله علیه وسلم قال إنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أميناً وإنَّ أمينَنا أيَّتُها الأُمَّةُ أبو عُبَيْدَةَ بنُ الجَرّاحِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ● وعمرو بن علی بن بحر ابو حفص الباهلی البصری الصیرفی وهو شیخ مسلم ایضا وعبد الاعلی ابو محمد السامی البصری وخالد هو ابن مهران الحذاء وابو قلابة بکسر القاف وتخفیف اللام واسمه عبدالله بن زید الجرمی ● والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی المغازی عن ابی الولید وفی خبر الواحد عن سلیمان بن حرب واخرجه مسلم فی الفضائل عن ابی بکر وزهیر واخرجه النسائی فی المناقب عن حمید بن مسعدة قوله « امیننا » الامین الثقة الرضا قوله « ایتها الامة » صورته صورة النداء لکن المراد منه الاختصاص ای امیننا مخصوصین من بین الامم ابو عبیدة فعلی هذا یکون منصوبا علی الاختصاص وقال القاضی هو بالرفع علی النداء والافصح ان یکون منصوبا علی الاختصاص والامانة مشترکة بین ابی عبیدة وغیره من الصحابة لکن المقصود بیان زیادتها فی ابی عبیدة والنبی صلی الله تعالی علیه وسلم خص کل واحد من کبار الصحابة بفضیلة واحدة وصفه بها فاشعر بقدر زائد فیها علی غیره یوضح ذلک ما رواه الترمذی من حدیث قتادة عن انس بن مالک رضی الله تعالی عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم « ارحم امتی بامتی ابو بکر واشدهم فی امر الله عمر واصدقهم حیاء عثمان واعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وافرضهم زید بن ثابت واقرؤهم ابی بن کعب ولکل امة امین وامین هذه الامة ابو عبیدة بن الجراح » ورواه ابن حبان ایضا ☆

۲۳۳ ﴿ حدثنا مُسْلِمُ بنُ إبْراهِيمَ حدثنا شُعْبَةُ عن أبي إسْحاقَ عن صِلَةَ عن حُذَيْفَةَ رضی اللهُ عنه قال قال النبيُّ صلی اللهُ علیه وسلم لِأهْلِ نَجْرانَ لأبْعَثَنَّ يَعْني عَلَيْكُمْ يَعْني أميناً حَقَّ أمينٍ فأشْرَفَ أصْحابُهُ فَبَعَثَ أبا عُبَيْدَةَ رضي اللهُ تعالى عنهُ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله حق امین ● وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبیعی وصلة بکسر الصاد المهملة وتخفیف اللام هو ابن زفر العبسی الکوفی مات فی زمن مصعب بن الزبیر ● والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی خبر الواحد عن سلیمان بن حرب وفی المغازی عن بندار وعن العباس بن سهل واخرجه مسلم فی الفضائل عن ابی موسی وبندار عن اسحق بن ابراهیم واخرجه الترمذی فی المناقب عن محمود بن غیلان واخرجه النسائی فیه عن اسحق بن ابراهیم به وعن نصر بن علی واسماعیل بن مسعود واخرجه ابن ماجه فی السنة عن بندار به وعن علی بن محمد قوله « عن حذیفة » قال ابو مسعود الدمشقی هکذا قال یحیی بن آدم فیه عن اسرائیل عن ابی اسحق عن صلة عن حذیفة ویحیی امام وقال غیره عن اسرائیل عن ابی اسحق عن صلة عن ابن مسعود وحذیفة اصح قوله « لاهل نجران »

بفتح

Marfat.com

بفتح النون وسكون الجيم وبالراء بلد باليمن واهلها العاقب واسمه عبدالمسيح والسيد وابو الحارث بن علقمة واخوه كرز واوس وزيد بن قيس وشيبة وخويلد وعمرو وعبيدالله وكان وفد نجران سنة تسع كما ذكره ابن سعد وكانوا اربعة عشر رجلا من اشرافهم وكانوا نصارى ولم يسلموا اذ ذاك ثم لم يلبث السيد والعاقب الايسيرا حتى اتيا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسلما وقال ابن اسحق قدم وفد نصارى نجران ستون راكبا منهم اربعة وعشرون رجلا من اشرافهم وثلاثة منهم يؤول اليهم امرهم وهم العاقب والسيد وابو حارثة احد بنى بكر بن وائل اسقفهم وصاحب مدارسهم ولما دخلوا المسجد النبوى دخلوا في تجمل وثياب حسان وقد حانت صلاة العصر فقاموا يصلون الى المشرق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم وكان المتكلم اباحارثة والسيد والعاقب وسالوه ان يرسل معهم امينا فبعث معهم اباعبيدة بن الجراح وكان ابو حارثة يعرف امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن صده الشرف والجاه عن اتباع الحق قوله «لابعثن» اى لما سالوا ان يرسل اليهم امينا قال لابعثن امينا حق امين قوله «يعنى عليكم» يعنى امينا رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر لابعثن حق امين وفي رواية مسلم لابعثن اليكم رجلا امينا حق امين قوله «فاشرف اصحابه» اى تطلعوا الى الولاية ورغبوا فيها حرصا على ان يكون هو الامين الموعود في الحديث لاحرصا على الولاية من حيث هي وفي رواية مسلم فاستشرف لها اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «فبعث اباعبيدة» وفي رواية ابى يعلى قم يا اباعبيدة فارسله معهم *

﴿ باب مناقب مصعب بن عمير ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب مصعب * ذكر مناقب مصعب بن عمير ولم يذكر فيه شيئا وكانه لم يجد شيئا على شرطه وبيض له وفي بعض النسخ ذكر مصعب بن عمير ليس الا * ومصعب بن عمير بن هاشم بن عبدمناف بن عبد الدار بن قصى القرشى العبدرى يكنى اباعبدالله كان من اجلة الصحابة وفضلائهم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد بعثه الى المدينة قبل الهجرة بعد العقبة الثانية يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين وكان يدعى القارى والمقرئ ويقال انه اول من جمع الجمعة بالمدينة قبل الهجرة وقتل يوم احد شهيدا قتله ابن قمئة الليثى فيما قال ابن اسحق وهو يومئذ ابن اربعين سنة او ازيد شيئا واسلم بعد دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دار الارقم وكان بلغه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يدعو الى الاسلام في دار الارقم فدخل واسلم وكتم اسلامه خوفا من امه وقومه وكان يختلف الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرا فبصر به عثمان بن طلحة يصلى فاخبر به قومه وامه فاخذوه فحبسوه فلم يزل محبوسا حتى خرج الى ارض الحبشة وهاجر الى ارض الحبشة في اول من هاجر اليها ثم شهد بدرا *

﴿ باب مناقب الحسن والحسين رضى الله عنهما ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب ابى محمد الحسن وابى عبدالله الحسين رضى الله تعالى عنهما وفضائلهما لاتعد ومناقبهما لاتحد وترك الحسن الخلافة لله تعالى لالعلة ولالذلة ولالقلة وكان ذلك تحقيقا لمعجزة جده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال يصلح الله به بين طائفتين وهما طائفته وطائفة معاوية مات بالمدينة مسموما سنة تسع واربعين ولم يكن بين ولادته وحمل الحسين الاطهر واحد واما الحسين فقتله سنان بكسر السين المهملة وبالنونين ابن انس النخعى يوم الجمعة يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكربلاء من ارض العراق ويقال كان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثرين وقيل بعد ذلك ومولد الحسين في شعبان سنة اربع من الهجرة في قول الاكثرين *

﴿ قال نافع بن جبير عن ابى هريرة عانق النبى ﷺ الحسن ﴾

نافع بن جبير بن مطعم مر في الوضوء وهذا التعليق قد مضى موصولا مطولا في كتاب البيوع في باب ماذكر في الاسواق *

Marfat.com

٢٣٤ - ﴿ حدثنا صَدَقَةُ حدثنا ابنُ عُيينةَ حدثنا أبو موسى عن الحسنِ سمعَ أبا بكرة سمعتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم على المنبرِ والحسنُ الى جنبه ينظرُ إلى الناسِ مرةً وإليه مرةً ويقولُ ابني هذا سيدٌ ولعلَّ اللهَ أن يُصلحَ به بين فئتين من المسلمين ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله هذا سيد ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة ، صدقة بن الفضل ابو الفضل المروزى وهو من افراده وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وابو موسى اسرائيل بن موسى من اهل البصرة نزل الهند لم يروه عن الحسن غيره والحسن هو البصرى وابو بكرة اسمه نفيع بضم النون وفتح الفاء ابن الحارث بن كلدة الثقفى والحديث مضى فى الصلح فى باب قول النبى ﷺ للحسن بن على رضى الله تعالى عنهما الى اخره ومضى الكلام فيه هناك *

٢٣٥ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا المُعتمِرُ قال سمعتُ أبى قال حدثنا أبو عثمانَ عن أُسامةَ بنِ زيدٍ رضى الله عنهما عن النبيِّ ﷺ أنه كان يأخذُه والحسنَ ويقولُ اللهم إني أُحبُّهما فأحبَّهما أو كما قال ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * والمعتمر يروى عن ابيه سليمان عن ابى عثمان عبد الرحمن بن مل النهدى ووقع فى الادب من وجه آخر عن معتمر عن ابيه سمعت ابا تميمة يحدث عن ابى عثمان وقال الاسماعيلى كان سليمان سمعه من ابى تميمة عن ابى عثمان ثم لقى ابا عثمان فسمعه منه قيل بل هما حديثان فان لفظ سليمان عن ابى عثمان اللهم انى احبهما ولفظ سليمان عن ابى تميمة ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليأخذنى فيضعنى على فخذه ويضع على الفخذ الاخرى الحسن بن على ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحمهما فانى ارحمهما قوله «انه كان» اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأخذه اى يأخذ اسامة فيه التفات او تجريد قوله « والحسن » اى و يأخذ الحسن و يجوز ان تكون الواو بمعنى مع قوله «او كما قال» شك من الراوى *

٢٣٦ - ﴿ حدثنى محمدُ بنُ الحسينِ بنِ إبراهيمَ قال حدثنى حُسينُ بنُ محمدٍ حدثنا جريرٌ عن محمدٍ عن أنسِ بنِ مالكٍ رضى الله عنه أُتِيَ عبيدُ اللهِ بنُ زيادٍ برأسِ الحسينِ بنِ عليٍّ عليه السلامُ فجُعِلَ فى طستٍ فجعلَ ينكتُ وقال فى حُسنِه شيئاً فقال أنسٌ كان أشبهَهم برسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم وكان مخضوباً بالوسمة ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله كان اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم * و محمد بن الحسين بن ابراهيم بن الحر اخو ابى الحسن على بن اشكاب العامرى البغدادى مات يوم الثلاثاء يوم عاشوراء سنة احدى وستين ومائتين ببغداد وهو من افراده والحسين بن محمد بن بهرام ابو احمد التميمى المروزى المعلم نزل ببغداد مات سنة اربع عشرة ومائتين وجرير ابن حازم و محمد هو ابن سيرين والحديث من افراده قوله اتى بضم الهمزة على صيغة المجهول وعبيد الله بن زياد بن ابى سفيان و زياد بكسر الزاى وتخفيف الياء آخر الحروف هو الذى ادعاه معاوية اخا لابيه ابى سفيان فالحقه بنسبه وهو الذى يقال له زياد ابن ابيه و يقال له زياد بن سمية بضم السين المهملة وهى امة كانت للحارث والد ابى بكرة نفيع بضم النون وفتح الفاء وقال ابن معين و يقال لعبيد الله بن مرجانة وهى امه وقال غيره وكانت مجوسية وقال البخارى وكانت مرجانة سبية من اصفهان وكان زياد من اصحاب على رضى الله تعالى عنه فلما استلحقه معاوية صار من اشد الناس بغضا لعلى بن ابى طالب واولاده وعبيد الله ابنه هو الذى سير الجيش لقتال الحسين رضى الله تعالى عنه وهو يومئذ امير الكوفة ليزيد بن معاوية ابن ابى سفيان وكان جيشه الف فارس و رأسهم الحر بن يزيد التميمى وعلى مقدمتهم الحصين بن نمير الكوفى ثم جرى ما جرى فآخر الامر قتل الحسين * واختلفوا فى قاتله فقيل الحصين بن نمير وقيل مهاجر بن اوس التميمى وقيل كثير

ابن

Marfat.com

ابن عبدالله الشعبي وقيل شمر بن ذي الجوشن وقيل سنان بن ابي اوس بن عمرو النخعي وهو الاشهر فاخذ راس الحسين ودفعه الى خولي بن يزيد وكان سنان طعنه فوقع ثم قال لخولي احتز راسه فاراد ان يفعل فارعد وضعف فقال له سنان فت الله عضدك وابان يديك فنزل اليه فذبحه وكان ذلك يوم الجمعة يوم عاشوراء سنة احدى وستين ثم حملوا راس الحسين ورؤس القتلى من اصحابه الى عبيد الله بن زياد وهو بالكوفة وكانت الرؤس اثنين وسبعين راسا حمل خولي بن يزيد راس الحسين وحملت كندة ثلاثة عشر راسا وهوازن عشرين وبنو تميم عشرين وبنو اسد سبعة ومذحج احد عشر وكان مع الرؤس والسبايا شمر بن ذي الجوشن وقيس بن الاشعث وعمرو بن الحجاج وعروة بن قيس فاقبلوا حتى قدموا بها على عبيدالله بن زياد ثم نذكر الان ماجرى بعد ان قدموا براس الحسين على هذا اللعين عبيدالله ابن زياد **قوله** « فجعل » على صيغة المجهول اى جعل راس الحسين رضى الله تعالى عنه في طست بفتح الطاء المهملة وسكون السين المهملة قال الجوهري الطست الطس بلغة طي ابدل من احدى السينين تاء للاستثقال وفي المغرب بالشين المعجمة الطشت مؤنثة وهي اعجمية والطس تعريبها والجمع طشاش وطشوش وقد يقال الطشوت **قوله** « فجعل ينكت » اى فجعل عبيدالله بن زياد ينكت اى يضرب بقضيب على الارض فيؤثر فيها وهو بالتاء المثناة من فوق وفي رواية الترمذي وابن حبان من طريق حفصة بنت سيرين عن انس فجعل يقول بقضيب له في انفه وفي رواية الطبراني من حديث زيد بن ارقم فجعل يجعل قضيبا في يده في عينيه وانفه فقلت ارفع قضيبك فقد رايت فم رسول الله ﷺ في موضعه قوله فقال في حسنه شيئا وفي رواية الترمذي رحمه الله مارايت مثل هذا حسنا لم يذكر فقال انس كان اشبههم برسول الله ﷺ اى اشبه اهل البيت وزاد البزار من وجه اخر عن انس قال فقلت له اني رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يلثم حيث يقع قضيبك قال فانقبض انتهى وقال سبط ابن الجوزي اما كان لرسول الله ﷺ على انس من الحقوق ان ينكر على ابن زياد فعله ويقبح له ماوقع من قرع ثنايا الحسين بالقضيب لكن الفحل زيد بن ارقم فانه انكر عليه فروى الطبري عن ابي مخنف عن سليمان بن ابي راشد عن حميد بن مسلم قال شهدت ابن زياد وهو ينكت بقضيب بين ثنيتيه ساعة فلما رآه زيد بن ارقم لايحجم عن نكثه بالقضيب فقال له اعل بهذا القضيب عن هاتين الشفتين فوالذي لا اله غيره لقد رايت شفتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على هاتين الشفتين يقبلهما ثم انفضح الشيخ يبكي فقال له ابن زياد ابكى الله عينيك فوالله لولا انك شيخ قد خرفت وذهب عقلك لضربت عنقك فقام وخرج فسمعت الناس يقولون والله لقد قال زيد بن ارقم قولا لوسمعه ابن زياد لقتله فقلت ماالذي قال قال مربنا وهو يقول انتم يامعاشر العرب عبيد بعد اليوم قتلتم ابن فاطمة وامرتم ابن مرجانة فهو يقتل خياركم ويستعبد شراركم فبعدا لمن رضى بالذل والعار قلت فلله در زيد بن ارقم الانصاري الخزرجي من اعيان الصحابة غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبع عشرة غزوة وشهد صفين مع علي بن ابي طالب وكان من خواص اصحابه ومات بالكوفة سنة ست وستين وقيل ثمان وستين ثم ان الله تعالى جازى هذا الفاسق الظالم عبيد الله بن زياد بان جعل قتله على يدى ابراهيم بن الاشتر يوم السبت لثمان بقين من ذي الحجة سنة ست وستين على ارض يقال لها الجازر بينها وبين الموصل خمسة فراسخ وكان المختار بن ابي عبيدة الثقفي ارسله لقتال ابن زياد ولما قتل ابن زياد جيء براسه وبرؤس اصحابه وطرحت بين يدى المختار وجاءت حية دقيقة تخللت الرؤس حتى دخلت في فم ابن مرجانة وهو ابن زياد وخرجت من منخره ودخلت في منخره وخرجت من فيه وجعلت تدخل وتخرج من راسه بين الرؤس ثم ان المختار بعث براس ابن زياد ورؤس الذين قتلوا معه الى مكة الى محمد بن الحنفية وقيل الى عبدالله بن الزبير فنصبها بمكة واحرق ابن الاشتر جثة ابن زياد وجثث الباقين قوله وكان اى الحسين مخضوبا بالوسمة بفتح الواو وسكون السين المهملة وجاء فتحها وهو نبت يختضب به يميل الى سواد ●

Marfat.com

۲۳۷ ۔ ﴿ حدثنا حَجّاجُ بنُ المِنهالِ حدثنا شُعْبَةُ قال أخبرنی عَدِیٌّ قال سَمِعْتُ البَراءَ رضی الله عنهُ قال رأیتُ النبیَّ ﷺ والحَسَنُ بنُ عَلِیٍّ علی عاتِقِهِ یَقولُ اللّهمَّ إنّی أُحِبُّهُ فأحِبَّهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ٭ وعدی بفتح العین المهملة وکسر الدال ابن ثابت الانصاری مر فی الایمان والحدیث اخرجه مسلم فی الفضائل عن عبیدالله بن معاذ وعن ابی بکر بن نافع وبندار واخرجه الترمذی فی المناقب عن بندار به وعن محمود بن غیلان واخرجه النسائی فیه عن علی بن الحسین الدرهمی قوله والحسن الواو فیه للحال ووقع فی روایة الاسماعیلی من طریق عمرو بن مرزوق عن شعبة الحسن او الحسین بالشك ثم ذکر انا اکثر اصحاب شعبة رووه فقالوا الحسن بغیر شك قوله علی عاتقه وهو اسم لما بین المنکب والعنق قوله یقول جملة حالیة قوله انی احبه بضم الهمزة وکسر الحاء قوله فاحبه بفتح الهمزة لانه امر من احب ٭

۲۳۸ ۔ ﴿ حدثنا عَبْدانُ أخبرنا عبدُ اللهِ قال أخبرنی عُمَرُ بنُ سَعیدِ بنِ أبی حُسَیْنٍ عن ابنِ أبی مُلَیْکَةَ عنْ عُقْبَةَ بنِ الحارِثِ قال رأیتُ أبا بَکرٍ رضی اللهُ عنه وحَمَلَ الحَسَنَ وهوَ یَقولُ بأبی شَبیهٌ بالنبیِّ لَیْسَ شَبیهٌ بِعَلِیٍّ وعَلِیٌّ یَضْحَكُ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله وحمل الحسن الی اخره ٭ وعبدان هو عبدالله لقب لعبدان وقد تکرر ذکره وعبدالله هو ابن المبارك وعمر بن سعید بن ابی سعید حسین القرشی النوفلی یروی عن عبدالله بن ابی ملیکة بضم المیم وعقبة بضم العین وسکون القاف ابن الحارث بن عامر بن نوفل بن عبدمناف ابو سروعة القرشی المکی سمع النبی ﷺ وهو من افراده قوله وحمل الحسن الواو فیه للحال وکذا الواو فی قوله وهو یقول قوله بابی شبیه وقد مر هذا فی اول باب صفة النبی ﷺ من حدیث عقبة بن الحارث ومعنی بابی مفدی ای هو مفدی بابی قوله شبیه مرفوع لانه خبر مبتدا محذوف تقدیره هو شبیه بالنبی قوله لیس شبیه روی بالرفع وبالنصب فوجه الرفع علی ان لیس بمعنی لا العاطفة یعنی لا شبیه بعلی وقال ابن مالك اصله لیس شبیه ویکون شبیه اسم لیس وخبرها الضمیر المتصل المحذوف استغناء عن تلفظه بنیته ووجه النصب علی ان یکون اسم لیس هو الضمیر الذی فیه وخبرها قوله شبیها فان قلت هذا یعارض قول علی رضی الله تعالی عنه فی صفة النبی ﷺ لم ار قبله ولا بعده مثله قلت یحمل المنفی علی عموم الشبه والمثبت علی معظمه ٭

۲۳۹ ۔ ﴿ حدثنی یَحْیَی بنُ مَعِینٍ وصَدَقَةُ قالا أخبرنا مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ عنْ شُعْبَةَ عنْ واقِدِ بنِ مُحَمَّدٍ عنْ أبیهِ عنِ ابنِ عُمَرَ رضی الله عنهما قال قال أبُو بَکْرٍ ارْقُبُوا مُحَمَّدًا ﷺ فی أهلِ بَیْتِهِ ﴾

هذا الحدیث مر عن قریب فی باب مناقب قرابة رسول الله ﷺ فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن عبد الوهاب عن خالد عن شعبة عن واقد بکسر القاف ابن محمد بن زید بن عبدالله بن عمر بن الخطاب ٭

۲۴۰ ۔ ﴿ حدثنی إبْراهِیمُ بنُ مُوسَی أخبرنا هِشامُ بنُ یُوسُفَ عنْ مَعْمَرٍ عنِ الزُّهْرِیِّ عنْ أنَسٍ وقال عَبْدُ الرَّزّاقِ أخبرنا مَعْمَرٌ عنِ الزُّهْرِیِّ أخبرنی أنَسٌ قال لَمْ یَکُنْ أحَدٌ أشْبَهَ بالنبیِّ صلی الله علیه وسلم مِنَ الحَسَنِ بنِ عَلِیٍّ رضی الله عنهما ﴾

مطابقته للترجمة من حیث ان الحسن اذا لم یکن احد اشبه بالنبی ﷺ منه کانت له منقبة عظیمة وفضل ظاهر وابراهیم بن موسی بن یزید التمیمی الفراء ابو اسحاق الرازی وقد مر فی مواضع وهشام بن یوسف ابو عبد الرحمن الصنعانی یروی عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهری عن انس بن مالك رضی الله تعالی عنه واخرج هذا مسندا ثم اخرجه معلقا

فقال

Marfat.com

فقال وقال عبد الرزاق الى آخره واخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن يحيى الذهلي عن عبد الرزاق به وقال حسن صحيح قيل انما قصد البخاري بهذا التعليق بيان سماع الزهري له من انس وقيل هذا يعارض مارواه محمد بن سيرين عن انس وقد مضى عن قريب ولفظه كان اي الحسن اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووفق بينهما بان الذي وقع في رواية الزهري هنا في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لانه يومئذ كان اشد شبها بالنبي ﷺ من اخيه الحسين والذي وقع في رواية ابن سيرين كان بعد ذلك وقيل ان المراد ان كلا منهما كان اشد شبها في بعض اعضائه فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هانى بن هانى عن علي قال كان الحسن اشبه برسول الله ﷺ ما بين الراس الى الصدر والحسين اشبه بالنبي ﷺ ما كان اسفل من ذلك *

٢٤١ - ﴿ حدثني مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بنِ أَبِي يَعْقُوبَ سَمِعْتُ ابنَ أَبِي نُعْمٍ سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بنَ عُمَرَ وسَأَلَهُ عَنِ المُحْرِمِ قال شعبة أَحْسِبُهُ يَقْتُلُ الذُّبابَ فقال أَهْلُ العِراقِ يَسْأَلُونَ عَنِ الذُّبابِ وقَدْ قَتَلُوا ابنَ ابْنَةِ رسولِ اللهِ ﷺ وقال النبيُّ ﷺ هُما رَيْحانَتايَ مِنَ الدُّنْيا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه يتضمن فضل الحسين ظاهر اوغندر هو محمد بن جعفر و محمد بن ابي يعقوب هو محمد ابن ابي عبد الله بن ابي يعقوب الضبي البصري وينسب الى جده وابن ابي نعم بضم النون وسكون العين المهملة الترمذي اسمه عبد الرحمن يكنى ابا الحكم البجلي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن موسى بن اسماعيل واخرجه الترمذي في المناقب عن عقبة بن مكرم العمي الضبي قوله عن المحرم اي بالحج والعمرة يعني سال رجل ابن عمر عن حال المحرم يقتل الذباب حالة الاحرام. في الادب في رواية مهدي بن ميمون عن ابن ابي يعقوب وساله رجل وقيل في رواية ابي ذر فساله ورد هذا بان في رواية الترمذي ان رجلا من اهل العراق سال قوله «قال شعبة احسبه يقتل الذباب» اي اظنه سال عن المحرم يقتل الذباب ووقع في رواية ابي داود الطيالسي عن شعبة بغير شك فان قلت وقع في رواية مهدي ابن ميمون في الادب مثل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب قلت يحتمل ان يكون السؤال وقع عن الامرين قوله فقال اهل العراق اي قال عبد الله بن عمر الى اخره انما قال متعجبا حيث يسالون عن قتل الذباب ويتفكرون فيه وقد كانوا اجترؤا على قتل الحسين بن علي وابن بنت رسول الله ﷺ وهذا شيء عجيب يسالون عن الشيء اليسير ويفرطون في الشيء الخطر العظيم قوله «هما» اي الحسن والحسين ريحانتاي كذا في رواية الاكثرين بالتثنية وفي رواية ابي ذر بالافراد والتذكير اعني هما ريحاني وجه التشبيه ان الولد يشم ويقبل فكانهم من جملة الرياحين وقال الكرماني الريحان الرزق اوالمشموم قلت لا وجه هنا ان يكون بمعنى الرزق على مالا يخفى وروى الترمذي من حديث انس ان النبي ﷺ كان يدعو الحسن والحسين فيشمهما ويضمهما اليه وروى الطبراني في الاوسط من طريق ابي ايوب قال (دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت اتحبهما يارسول الله قال وكيف لا وهما ريحانتاي من الدنيا اشمهما) *

﴿ بابُ مَناقِبِ بِلالِ بنِ رَباحٍ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنهما ﴾

ورباح بفتح الراء والباء الموحدة واسم امه حمامة كانت لبعض بني جمح وقد مضى بيانه في البيوع في باب الشراء والبيع مع المشركين وذكر ابن سعد انه كان من مولدي الشراة و كان ابو بكر اشتراه بخمس اواق *

﴿ وقال النبيُّ ﷺ سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ في الجَنَّةِ ﴾

Marfat.com

هذا التعليق قطعة من حديث مضى في صلاة الليل والدف بفتح الدال المهملة وتشديد الفاء السير اللين ويقال الخفق وانما قال بين يدى ليبين انه يفعل ذلك *

٢٤٢ - ﴿ حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبى سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كان عمر يقول أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا يعني بلالاً ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان عمر اطلق على بلال بالسيادة وهى منقبة عظيمة * وابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن عبد الله بن ابى سلمة الماجشون واسم ابى سلمة دينار قوله واعتق سيدنا السيد الاول حقيقة والسيد الثانى مجاز لانه قاله تواضعا ويقال معناه انه من سادة هذه الامة وليس انه افضل من عمر وقيل ان السيادة لاتثبت الافضلية *

٢٤٣ - ﴿ حدثنا ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا إسماعيل عن قيس أن بلالاً قال لأبى بكر إن كنت اشتريتني لنفسك فأمسكني وإن كنت إنما اشتريتني لله فدعني وعمل الله ﴾

مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فدعنى وعمل الله لان كلامه هذا يدل على ان قصده التجرد الى الله والاشتغال بعمله وهو منقبة غير قليلة * وابن نمير هو محمد بن عبد الله بن نمير وقد ذكر غير مرة ومحمد بن عبيد الطنافسى مرفى بدء الخلق واسماعيل هو ابن ابى خالد وقيس هو ابن حازم قوله ان كنت اشتريتنى الى آخره هذا القول من بلال كان فى خلافة ابى بكر وصرح بذلك فى رواية احمد عن ابى اسامة عن اسماعيل بلفظ قال بلال لابى بكر حين توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فدعنى اى فاتركنى وفى رواية ابى اسامة فذرنى وهو بمعنى دعنى قوله وعمل الله اى مع عمل الله وفى رواية الكشميهنى فدعنى وعملى لله وفى رواية ابى اسامة فذرنى اعمل لله وذكر الكرمانى اراد بلال ان يهاجر من المدينة فمنعه ابو بكر ارادة ان يؤذن فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى لااريد المدينة بدون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا احمل مقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاليا عنه وقال ابن سعد فى الطبقات ان بلالا قال رايت افضل عمل المؤمن الجهاد فاردت ان ارابط فى سبيل الله وان ابا بكر قال لبلال انشدك الله وحقى فاقام معه بلال حتى توفى فلما مات اذن له عمر فتوجه الى الشام مجاهدا وتوفى بها فى طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وقيل مات سنة عشرين والله اعلم *

﴿ باب ذكر ابن عباس رضى الله عنهما ﴾

اى هذا باب فيه ذكر عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يكنى ابا العباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وفى غالب النسخ ليس لفظ باب مذكورا وانما لم يقل مناقب ابن عباس مثل غيره لانه قد عقد له بابا فى كتاب العلم حيث قال باب قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم علمه الكتاب ثم ذكر عنه انه قال ضمنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم علمه الكتاب وهذا منقبة عظيمة واكتفى به عن ذكر لفظ مناقب هنا *

٢٤٤ - ﴿ حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمني النبي صلى الله عليه وسلم إلى صدره وقال اللهم علمه الحكمة حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث وقال اللهم علمه الكتاب حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله ﴾

قد ذكرنا الآن ان هذا الحديث قد تقدم فى كتاب العلم واخرجه هنا ايضا من ثلاث طرق * الاول عن مسدد عن

عبد

Marfat.com

عبدالوارث بن سعيد العنبري البصري عن خالد الحذاء عن عكرمة مولى ابن عباس * الثاني عن ابي معمر بفتح الميمين بينهما عين مهملة ساكنة واسمه عبدالله بن عمرو المنقري التميمي المقعد عن عبدالوارث الى اخره * الثالث عن موسى ابن اسماعيل التبوذكي عن وهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابي بكر البصري عن خالد الحذاء قوله الحكمة اي العلم وقيل اتقان الامور وفي بعض النسخ والحكمة الاصابة من غير النبوة قوله مثله اي مثل ماروى ابو معمر *

باب مناقب خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه

اي هذا باب في بيان مناقب ابي سليمان خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بفتح الياء اخر الحروف والقاف والظاء القائمة ابن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع ابي بكر جميعا في مرة بن كعب وكان من فرسان الصحابة اسلم بين الفتح والحديبية ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين وكانت في جمادى الاولى سنة ثمان وكان الفتح بعد ذلك في رمضان وشهد مع رسول الله ﷺ مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل اهل الردة على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ومات على فراشه بحمص وقيل بالمدينة والاول اصح سنة احدى وعشرين وقال صاحب التوضيح قال الصديق رضي الله تعالى عنه حين احتضر والنسوة يبكين دعهن تهريق دموعهن على ابي سليمان فهل قامت النساء عن مثله قلت هذا غلط فاحش يظهر بالتامل وقال الزبير بن بكار انقرض ولد خالد ولم يبق منهم احد وورثهم ايوب بن سلمة ،

٢٤٥ ـ حدثنا أحمد بن واقد حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن حميد بن هلال عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى زيدا وجعفرا وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم فقال أخذ الراية زيد فأصيب ثم أخذ جعفر فأصيب ثم أخذ ابن رواحة فأصيب وعيناه تذرفان حتى أخذ سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم

مطابقته للترجمة في قوله حتى اخذ سيف من سيوف الله : واحمد بن واقد هو احمد بن عبدالملك بن واقد بكسر القاف ابو يحيى الحراني وينسب الى جده وايوب السختياني والحديث قد مر في الجنائز عن ابي معمر وفي الجهاد عن يوسف ابن يعقوب الصفار وفي علامات النبوة عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن احمد بن واقد ايضا ومر الكلام فيه هناك اعني في الجنائز وزيد هو ابن حارثة وجعفر هو ابن ابي طالب وابن رواحة هو عبدالله قوله «تذرفان» اي تسيلان دمعا قوله «حتى اخذ» ويروى اخذها واراد بسيف خالد بن الوليد ومن يومئذ سمي سيف الله وقد اخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبدالله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «لا تؤذوا خالدا فانه سيف من سيوف الله تعالى صبه الله تعالى على الكفار *

باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة رضي الله عنه

اي هذا باب في بيان مناقب سالم مولى ابي حذيفة * اما سالم فقال ابو عمر سالم بن معقل يكنى اباعبدالله كان من اهل فارس من اصطخر وقيل انه من عجم الفرس وكان من فضلاء الصحابة وكبارهم وهو معدود في المهاجرين لانه لما اعتقه مولاته زوج ابي حذيفة والى اباحذيفة وتبناه فلذلك عد في المهاجرين وهو معدود ايضا في الانصار في بني عبيد لعتق مولاته الانصارية زوج ابي حذيفة له فهو يعد في قريش من المهاجرين لما ذكرنا وفي الانصار لما وصفنا وفي العجم لما تقدم ذكره ايضا ويعد في القراء ايضا مع ذلك وكان يؤم المهاجرين بقباء فيهم عمر رضي الله تعالى عنه قبل ان يقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وقد روى انه هاجر مع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وكان يفرط في الثناء عليه وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد آخى بينه وبين معاذ بن ماعص وقيل انه اخى بينه وبين ابي بكر ولا يصح وروى عن

Marfat.com

عمر انه قال لو كان سالم حيا ما جعلتها شورى قال ابو عمر هذا عندى على انه كان يصدر فيها عن رايه والله اعلم قال وكان ابو حذيفة قد تبنى سالما فكان ينسب اليه ويقال سالم بن ابى حذيفة حتى نزلت (ادعوهم لآبائهم) وكان سالم عبد الثبيتة بنت يعار بن زيد بن عبيد بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف الانصارية كانت من المهاجرات الاولى ومن فضلاء نساء الصحابة قلت ثبيتة بضم الثاء المثلثة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثناة من فوق وقيل اسمها عمرة بنت يعار وعن ابن اسحق اسمها سلمى بنت يعار ويعار بضم الياء اخر الحروف وفتحها وبالعين المهملة وقال ابو عمر شهد سالم مولى ابى حذيفة بدرا وقتل يوم اليمامة شهيدا هو ومولاه ابو حذيفة فوجد راس احدهما عند رجلى الاخر وذلك سنة اثنتى عشرة من الهجرة واما ابو حذيفة فاختلف فى اسمه فقيل مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى العبشمى كان من فضلاء الصحابة من المهاجرين الاولين جمع الله له الشرف والفضل صلى القبلتين وهاجر الهجرتين وكان اسلامه قبل دخول رسول الله ﷺ دار الارقم للدعاء فيها الى الاسلام وشهد بدرا واحدا والخندق والحديبية والمشاهد كلها وقتل يوم اليمامة شهيدا كما ذكرناه الان وهو ابن ثلاث او اربع وخمسين سنة *

٢٤٦ - ﴿ حدثنا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ قال ذُكِرَ عَبْدُ اللهِ عِنْدَ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرٍو فقال ذَاكَ رَجُلٌ لَا أَزَالُ أُحِبُّهُ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ رسُولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم يَقُولُ اسْتَقْرِؤُا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ مِنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَبَدَأَ بِهِ وسالِمٍ مَوْلَى أَبِي حُذَيْفَةَ وأُبَيِّ بْنِ كَعْبٍ ومُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قال لَا أَدْرِي بَدَأَ بِأُبَيٍّ أَوْ بِمُعَاذٍ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله وسالم مولى ابى حذيفة وابراهيم هو النخعى ومسروق هو ابن الاجدع * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى مناقب ابى بن كعب عن ابى الوليد وفى فضائل القرآن عن حفص بن عمر وفى مناقب معاذ بن جبل عن محمد بن بشار وفى مناقب عبد الله بن مسعود عن حفص بن عمر واخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن جماعة آخرين واخرجه الترمذى فى المناقب عن هناد واخرجه النسائى فيه وفى فضائل القرآن عن بشر بن خالد وعن آخرين قوله «ذكر» على صيغة المجهول قوله «عبد الله» اراد به عبد الله بن مسعود قوله « استقرئوا » اى اطلبوا القراءة من اربعة انفس قوله «من عبد الله الى اخره» بيان للاربعة قوله «فبدابه» اى بعبد الله بن مسعود والتقديم يفيد الاهتمام بالمقدم وتفضيله على غيره ووجه تخصيص هؤلاء الاربعة هو انهم كانوا اكثر ضبطا للفظ القرآن واتقن للاداء وان كان غيرهم افقه فى المعانى منهم وقيل لانهم تفرغوا لاخذه منه مشافهة وقيل لانه يؤخذ منهم وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الاعلام بما يكون بعده وهذا لا يدل على ان غيرهم لم يجمعه قوله «او بمعاذ» ويروى او بمعاذ بن جبل *

﴿ بابُ مَنَاقِبِ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضى اللهُ عنه ﴾

اى هذا باب فى بيان مناقب عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمخ بن مخزوم ويقال بن شمخ بن فار بن مخزوم ابن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ابو عبد الرحمن الهذلى وامه ام عبد بنت عبدود بن سوا من هذيل ايضا اسلمت وصحبت وابوه مات فى الجاهلية وعبد الله اسلم قديما وقد روى ابن حبان من طريقه انه كان سادس ستة فى الاسلام وهاجر الهجرتين وشهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وهو صاحب نعل رسول الله ﷺ وقد ذكرناه عن قريب مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين وهو ابن بضع وستين سنة وقيل مات بالكوفة والاول اصح *

حدثنا

Marfat.com

٢٤٧ - ﴿ حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت أبا وائل قال سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفاحشا وقال إن من أحبكم إلي أحسنكم أخلاقا وقال استقرئوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل ﴾

مطابقته للترجمة في قوله عبد الله بن مسعود * والحديث مر في الباب الذي قبله غير انه زاد في هذا حديثا تقدم في صفة النبي ﷺ وسليمان هو الاعمش بن مهران وابو وائل من الوبل بالياء اخر الحروف اسمه شقيق **قوله** «فاحشا» اى متكلما بالقبيح ولا متفاحشا اى ولا متكلفا للتكلم به *

٢٤٨ - حدثنا موسى عن أبي عوانة عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة دخلت الشام فصليت ركعتين فقلت اللهم يسر لي جليسا صالحا فرأيت شيخا مقبلا فلما دنا قلت أرجو أن يكون استجاب الله قال من أين أنت قلت من أهل الكوفة قال أفلم يكن فيكم صاحب النعلين والوساد والمطهرة أولم يكن فيكم الذي أجير من الشيطان أولم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره كيف قرأ ابن أم عبد والليل فقرأت والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى والذكر والأنثى قال أقرأنيها النبي ﷺ فاه إلى في فما زال هؤلاء حتى كادوا يردوني ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وموسى هو ابن اسماعيل التبوذكي وابو عوانة بفتح العين المهملة الوضاح بن عبد الله اليشكري والمغيرة بن مقسم الكوفي وابراهيم هو النخعي وعلقمة بن قيس النخعي والحديث مر في باب مناقب عمار وحذيفة رضي الله تعالى عنهما من طريقين ومر الكلام فيه هناك **قوله** «استجاب» اى دعائي **قوله** «يردوني» ويروى يردونني على الاصل اى من قراءة والذكر والانثى الى قراءة وما خلق الذكر والانثى *

٢٤٩ - ﴿ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال سألنا حذيفة عن رجل قريب السمت والهدي من النبي ﷺ حتى نأخذ عنه فقال ما أعرف أحدا أقرب سمتا وهديا ودلا بالنبي ﷺ من ابن أم عبد ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * وابو اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي وعبد الرحمن بن يزيد من الزيادة النخعي اخو الاسود بن يزيد * والحديث اخرجه الترمذي في المناقب عن ابن بشار واخرجه النسائي فيه عن بندار **قوله** «السمت» وهو الهيئة الحسنة والهدي بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة والمذهب والدل بفتح الدال المهملة وتشديد اللام الشكل والشمائل وكانه ماخوذ مما يدل ظاهر حاله على حسن فعاله وابن ام عبد هو عبد الله بن مسعود وهي اسم امه وقد مر عن قريب *

٢٥٠ - ﴿ حدثني محمد بن العلاء حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي إسحاق قال حدثني أبي عن أبي إسحاق قال حدثني الأسود بن يزيد قال سمعت أبا موسى الأشعري رضي الله عنه يقول قدمت أنا وأخي من اليمن فمكثنا حينا ما نرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي ﷺ لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي ﷺ ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة تؤخذمن قوله لمانری الی آخره * ومحمدبن العلاءابو کریب الہمدانی الکوفی وھوشیخ مسلم ایضا وابراهیم بن یوسف بن اسحاق بن ابی اسحاق الہمدانی السبیعی یروی عن ابیه یوسف ابن اسحاق وھو یروی عن جده ابی اسحاق السبیعی والحدیث اخرجه البخاری فی المغازی عن عبد اللہ بن محمد واسحاق بن نصر واخرجه مسلم فی الفضائل عن اسحاق بن ابراهیم ومحمد بن رافع وعن آخرین واخرجه الترمذی فی المناقب عن ابی کریب به واخرجه النسائی فیه عن عبدة بن عبداللہ وعن محمد بن بشار قوله قدمت انا واخی قد ذکرنا فی مناقب ابی بکر ان لابی موسی اخوین ابو رھم وابو بردة وقیل ان له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابو بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر قوله مانری یجوز ان یکون حالا من فاعل مکثنا ویجوز ان یکون صفة لقوله حینا قوله لما نری اللام فیه للتعلیل وکلمة ما مصدریة ای لاجل رؤیتنا دخول عبداللہ بن مسعود ودخول امه علی النبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم وذلک یدل علی خصوصیته بملازمة النبی ﷺ . وفیه دلالة علی فضله وخیره *

﴿ بابُ ذِکْرِ مُعاوِیَةَ بنِ أبِی سُفْیانَ رضی اللہُ عنهما ﴾

ای هذا باب فیه ذکر ابی عبدالرحمن معاویة بن ابی سفیان واسمه صخر ویکنی ایضا اباحنظلة بن حرب بن ابی امیة ابن عبدشمس بن عبدمناف القرشی الاموی وامه هند بنت عتبة بن ربیعة بن عبد شمس فمعاویة وابوه من مسلمة الفتح وقیل انه اسلم زمن الحدیبیة واسلمت امه ایضا بعده وکتب معاویة للنبی صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم وولی امرة دمشق عن عمر بن الخطاب بعد موت اخیه یزید بن ابی سفیان سنة تسع عشرة واستمر علیها بعد ذلک فی خلافة عثمان ثم زمان محاربته لعلی والحسن ثم اجتمع علیه الناس فی سنة احدی واربعین الی ان مات سنة ستین فکانت ولایته ما بین امارة ومحاربة ومملکة اکثر من اربعین سنة متوالیة *

۲۵۲ ـ ﴿ حدثنا الحَسَنُ بنُ بِشْرٍ حدثنا المُعافَی عن عُثْمانَ بن الأسْوَدِ عن ابنِ أبی مُلَیْکَةَ قال أوْتَرَ مُعاوِیَةُ بَعْدَ العِشاءِ بِرَکْعَةٍ وعِنْدَهُ مَوْلًی لابْنِ عبَّاسٍ فأتَی ابنَ عبَّاسٍ فقال دَعْهُ فإنَّهُ قدْ صَحِبَ رسولَ اللہِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة من حیث ان فیه ذکر معاویة . وفیه دلالة ایضا علی فضله من حیث انه صحب النبی ﷺ . والحسن بن بشر بکسر الباء الموحدة وسکون الشین المعجمة ابو مسلم بن المسیب ابو علی البجلی الکوفی مات سنة احدی وعشرین ومائتین والمعافی بلفظ اسم المفعول من المعافاة بالمهملة والفاء ابن عمران الازدی الموصلی یکنی ابامسعود احد الاعلام من الثقات النبلاء ولقد لقی بعض التابعین وتلمذ لسفیان الثوری وکان یلقب یاقوتة العلماء وکان الثوری شدید التعظیم له مات سنة خمس اوست وثمانین ومائة ولیس له فی البخاری سوی هذا الموضع وموضع آخر تقدم فی الاستسقاء وعثمان بن الاسود بن موسی المکی وابن ابی ملیکة عبداللہ بن عبیداللہ بن ابی ملیکة واخرجه البخاری ایضا عن ابن ابی مریم عن نافع بن عمر عن ابن ابی ملیکة علی ما یجیء الآن قوله «وعنده مولی لابن عباس» وهو کریب روی ذلک محمد بن نصر المروزی فی کتاب الوتر له من طریق ابن عیینة عن عبید اللہ بن ابی یزید عن کریب قوله «فاتی ابن عباس فقال دعه» فیه حذف تقدیره فاتی ابن عباس فاخبره بذلک فقال الفاء فیه فصیحة وهی التی تفصح عن المقدر المذکور قوله «دعه» ای اترک القول فیه والانکار علیه فانه صحب رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم وانه عارف بالفقه *

۲۵۳ ـ ﴿ حدثنا ابنُ أبی مَرْیَمَ حدثنا نافِعُ بنُ عُمَرَ حدثنی ابنُ أبی مُلَیْکَةَ قِیلَ لابْنِ عبَّاسٍ هلْ لَکَ فی أمِیرِ المُؤْمِنِینَ مُعاوِیَةَ فإنَّهُ ما أوْتَرَ إلاَّ بِواحِدَةٍ قال أصابَ إنَّهُ فَقِیهٌ ﴾

هذا

Marfat.com

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن سعيد بن الحكم بن ابي مريم عن نافع بن عمر بن عبد الله الجمحى وقد تقدم في العلم قوله « الابواحدة » اى بركعة واحدة قوله «اصاب» اى السنة قوله انه اى ان معاوية فقيه يعنى يعرف ابواب الفقه *

٢٥٤ ـ ﴿ حدثني عَمرُو بنُ عبَّاسٍ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ جعفرٍ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ أبي التَّيَّاحِ قال سَمِعْتُ حُمْرَانَ بنَ أبانَ عنْ مُعاوِيَةَ رضى الله عنه قال إنَّكُمْ لَتُصَلُّونَ صلاةً لَقَدْ صَحِبْنا النبيَّ ﷺ فَما رَأيْناهُ يُصَلِّيهما ولقَدْ نَهى عَنْهُما يَعْني الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ العَصْرِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر معاوية ولا يدل هذا على فضيلته فان قلت قد ورد في فضيلته احاديث كثيرة قلت نعم ولكن ليس فيها حديث يصح من طريق الاسناد نص عليه اسحاق بن راهويه والنسائى وغيرهما فلذلك قال باب ذكر معاوية ولم يقل فضيلة ولا منقبة وعمرو بن عباس ابو عثمان البصرى وهو من افراده ومات في ذى الحجة سنة خمس وثلاثين ومائتين ومحمد بن جعفر هو غندر وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف واسمه يزيد بن حميد الضبعى البصرى وحمران بضم الحاء المهملة ابن ابان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة مولى عثمان بن عفان والحديث من افراده وقد مر هذا الحديث فى كتاب الصلاة في باب لايتحرى الصلاة قبل غروب الشمس وقد مر الكلام فيه هناك *

﴿ بابُ مَناقِبِ فاطِمَةَ عَلَيْها السَّلامُ ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب فاطمة بنت النبى ﷺ وامها خديجة بنت خويلد ولدت فاطمة في الاسلام وكان مولدها وقريش تبنى الكعبة وكان بناء قريش الكعبة قبل مبعث النبى ﷺ بسبع سنين وستة اشهر وانكحها رسول الله ﷺ على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه بعد وقعة احد وقيل تزوجها بعد ان ابتنى رسول الله ﷺ بعائشة باربعة اشهر ونصفا وبنى بها بعد تزويجه اياها بتسعة اشهر ونصف وكان سنها يومئذ خمس عشرة وخمسة اشهر ونصفا وكان سن على يومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر وقال ابو عمر فولدت له الحسن والحسين وام كلثوم وزينب ولم يتزوج على رضى الله تعالى عنه عليها غيرها حتى ماتت وتوفيت ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من رمضان سنة احدى عشرة من الهجرة وقال المدائنى وصلى عليها العباس وقال الكرمانى غسلها على وصلى عليها ودفنها ليلا بوصيتها وقال ابو عمر توفيت بعد رسول الله ﷺ بيسير وقال محمد بن على بستة اشهر وقال عمرو بن دينار بثمانية اشهر وقال ابن بريدة عاشت بعد ابيها سبعين يوما *

﴿ وقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم فاطِمَةُ سَيِّدَةُ نِساءِ أهْلِ الجَنَّةِ ﴾

هذا التعليق اخرجه البخارى في علامات النبوة وقد مر الكلام فيه هناك وغيره *

٢٥٥ ـ ﴿ حدثنا أبو الوَليدِ حدثنا ابنُ عُيَيْنَةَ عنْ عَمْرِو بنِ دينارٍ عنِ ابنِ أبي مُلَيْكَةَ عنِ المِسْوَرِ بنِ مَخْرَمَةَ رضى الله عنهما أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قال فاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي فَمَنْ أغْضَبَها أغْضَبَني ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة . وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى يروى عن سفيان بن عيينة والحديث مر في باب ذكر اصهار النبى ﷺ باتم منه ومضى الكلام فيه قوله بضعة منى بفتح الباء الموحدة وبضمها على قول وبكسرها ايضا واستدل به البيهقى على ان من سبها فانه يكفر *

﴿ بابُ فَضْلِ عائِشَةَ رضي الله عنها ﴾

Marfat.com

اى هذا باب في بيان فضل عائشة رضى الله تعالى عنها هى الصديقة بنت الصديق رضى الله تعالى عنهما قيل انما قال البخارى ذكر معاوية ومناقب فاطمة وفضل عائشة لانه اراد بذكر الفضل مراعاة لفظ الحديث في حقها واما الذكر فهو اعم من المناقب وامها ام رومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس تزوجها رسول الله ﷺ بمكة قبل الهجرة بسنتين في قول ابى عبيدة وقيل قبلها بثلاث سنين وقيل بسنة ونصف وهى بنت ست سنين وبنى بها بالمدينة بعد منصرفه من وقعة بدر في شوال سنة اثنتين من الهجرة وهى بنت تسع سنين ومات النبى ﷺ ولها نحو ثمان عشرة سنة وعاشت بعده قريبا من خمسين سنة واكثر الناس الاخذ عنها ونقلوا عنها من الاحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية منقولة عنها روى لها عن رسول الله ﷺ الف حديث وعشرة احاديث ولم تلد للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وسالته ان تكتنى فقال اكتنى بابن اختك قالت ام عبد الله ۞

٢٥٦ - ﴿ حدثنا يحيى بنُ بُكَيْرٍ حدثنا اللَّيْثُ عن يُونُسَ عن ابنِ شِهابٍ قال أبُو سَلَمَةَ إنَّ عائِشَةَ رضى اللهُ عنها قالَتْ قال رسولُ اللهِ ﷺ يَوْماً يا عائِشَ هذا جِبْرِيلُ يُقْرِئُكِ السَّلامَ فَقُلْتُ وعَلَيْهِ السَّلامُ ورَحْمَةُ اللهِ وبَرَكاتُهُ تَرَى ما لا أرَى تُرِيدُ رسولَ اللهِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان سلام جبريل عليها يدل على ان لها فضلا عظيما واستدل به بعضهم لفضل خديجة على عائشة لان الذى ورد في حق خديجة ان النبى ﷺ قال لها «ان جبريل يقرئك السلام من ربك» وهنا السلام من جبريل خاصة ويحيى بن بكر هو يحيى بن عبد الله بن بكير المخزومى المصرى وهذا روى له مسلم ايضا ويونس بن يزيد وابو سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف والحديث مر في بدء الخلق ومر الكلام فيه هناك قوله «يا عائش» مرخم يجوز في الشين الضم والفتح قوله «ترى» خطاب لرسول الله ﷺ واوضحه بقوله تريد رسول الله ﷺ ۞

٢٥٧ - ﴿ حدثنا آدَمُ حدثنا شُعْبَةُ قال وحدثنا عَمْرٌو أخبرَنا شُعْبَةُ عن عَمْرِو بنِ مُرَّةَ عن مُرَّةَ عنْ أبى مُوسَى الأشْعَرِىِّ رضى اللهُ عنه قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم كَمَلَ مِنَ الرِّجالِ كَثِيرٌ ولَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّساءِ إلا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرانَ وآسِيَةُ امْرأةُ فِرْعَوْنَ وفَضْلُ عائِشَةَ عَلَى النِّساءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سائِرِ الطَّعامِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وفضل عائشة الى آخره واخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن آدم بن ابى اياس عن شعبة عن عمرو بن مرة الى آخره ۞ الثانى عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن عمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء الاعمى الكوفى عن مرة الهمدانى الكوفى عن ابى موسى عبد الله بن قيس الاشعرى رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في قصة موسى في باب قول الله تعالى (وضرب الله مثلا) الآية ومضى الكلام فيه هناك قوله «كمل» بتثليث الميم قوله «ولم يكمل» اى من نساء عصرها وقال ابن حبان الافضلية التى يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لا يقع بينه وبين قوله افضل نساء اهل الجنة خديجة وفاطمة تعارض ظاهرا ۞

٢٥٨ - ﴿ حدثنا عبدُ العَزِيزِ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثنى مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ عنْ عبدِ اللهِ بنِ عبدِ الرَّحْمٰنِ أنَّهُ سَمِعَ أنَسَ بنَ مالِكٍ رضى الله عنه يقُولُ سَمِعْتُ رسُولَ اللهِ ﷺ يقُولُ فَضْلُ عائِشَةَ عَلَى النِّساءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى الطَّعامِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ۞ وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامرى الاويسى المدينى ومحمد بن جعفر ابن ابى كثير وعبد الله بن عبد الرحمن بن معمر بن حزم ابو طوالة الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاطعمة

عن

Marfat.com

عن عمرو بن عون ومسدد واخرجه مسلم في الفضائل عن القعنبي وعن يحيى بن يحيى وقتيبة وعلى بن حجر واخرجه الترمذي في المناقب عن علي بن حجر واخرجه النسائي في الوليمة عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن حرملة بن يحيى قوله «الثريد» في الاصل الخبز المكسور يقال ثردت الخبز ثردا اي كسرته فهو ثريد ومثرود والاسم الثردة بالضم وقال ابن الاثير في شرح هذا الموضع قيل لم يرد عين الثريد وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معا لان الثريد غالبا لا يكون الا من لحم والعرب قلما تجد طبيخا ولا سيما بلحم ويقال الثريد احد اللحمين بل اللذة والقوة اذا كان اللحم نضيجا في المرق اكثر مما في نفس اللحم انتهى (قلت) علم من هذا ان الثريد طعام متخذ من اللحم يكون فيه خبز مكسور فلا يسمى اللحم المطبوخ وحده بدون الخبز المكسور ثريدا ولا الخبز المكسور وحده بدون اللحم ثريدا والظاهر ان فضل الثريد على سائر الطعام انما كان في زمنهم لانهم قلما كانوا يجدون الطبيخ ولا سيما اذا كان باللحم واما في هذا الزمان فاطعمة معمولة من اشياء كثيرة متنوعة فيها من انواع اللحوم ومعها انواع الخبز الحواري فلا يقال ان مجرد اللحم مع الخبز المكسور افضل من هذه الاطعمة المختلفة الاجناس والانواع وهذا ظاهر لا يخفى *

٢٥٩ - ﴿ حدثني مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا عَبْدُ الوَهَّابِ بنُ عَبْدِ المَجِيدِ حدثنا ابنُ عَوْنٍ عن القاسِمِ بنِ مُحَمَّدٍ أنَّ عائِشَةَ اشْتَكَتْ فَجاءَ ابنُ عَبَّاسٍ فقال يا أُمَّ المُؤْمِنِينَ تَقْدَمِينَ عَلَى فَرَطِ صِدْقٍ عَلَى رسولِ اللهِ ﷺ وعَلَى أبي بَكْرٍ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان ابن عباس قطع لعائشة بدخول الجنة اذ لا يقال ذلك الا بتوقيف وهذه فضيلة عظيمة وابن عون بفتح العين المهملة وسكون الواو عبد الله البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابن المثنى نحوه قوله «اشتكت» اي ضعفت قوله «تقدمين» بفتح الدال قوله «على فرط» بفتح الفاء والراء وهو المتقدم من كل شيء ويقال الفرط الفارط اي السابق الى الماء والمنزل قوله «صدق» صفة فرط اي صادق وهو عبارة عن الحسن قال تعالى «في مقعد صدق» قوله «على رسول الله ﷺ» بدل منه بتكرير العامل وحاصل المعنى ان النبي ﷺ وابا بكر قد سبقاك وانت تلحقينهما وهما قد هيئا لك المنزل في الجنة فلا تحملي الهم وافرحي بذلك *

٢٦٠ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عن الحَكَمِ سَمِعْتُ أبا وائِلٍ قال لَمَّا بَعَثَ عَلِيٌّ عَمَّارًا والحَسَنَ إلى الكُوفَةِ لِيَسْتَنْفِرَهُمْ خَطَبَ عَمَّارٌ فقال إنِّي لَأَعْلَمُ أنَّها زَوْجَتُهُ في الدُّنْيا والآخِرَةِ ولكِنَّ اللهَ ابْتَلاكُمْ تَتَّبِعُونَهُ أوْ إيَّاها ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انها اي ان عائشة زوجته اي زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والاخرة وفي هذا فضل عظيم لها وغندر هو محمد بن جعفر والحكم هو ابن عتيبة وابو وائل هو شقيق قوله «بعث علي» اي علي بن ابي طالب وكان علي رضي الله تعالى عنه بعث عمار بن ياسر والحسن ابنه الى الكوفة لاجل نصرته في مقاتلة كانت بينه وبين عائشة بالبصرة ويسمى يوم الجمل بالجيم قوله «ليستنفرهم» اي ليستنجدهم ويستنصرهم من الاستنفار وهو الاستنجاد والاستنصار قوله «خطب» جواب لما قوله «انها» اي ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والاخرة وروى ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن عائشة ان النبي ﷺ قال لها اما ترضين ان تكوني زوجتي في الدنيا والاخرة قوله «تتبعونه» اي تتبعون عليا او تتبعون اياها اي عائشة قيل الضمير المنصوب في تتبعونه يرجع الى الله تعالى والمراد باتباعه اتباع حكمه الشرعي في طاعة الامام وعدم الخروج عليه (فان قلت) خاطب الله تعالى ازواج النبي ﷺ بقوله (وقرن في بيوتكن) ولهذا قالت ام سلمة لا يحركني ظهر بعير حتى القى الله تعالى (قلت) كانت عائشة

Marfat.com

رضی الله تعالی عنها متاولة هی وطلحة والزبیر وکان مرادهم ایقاع الاصلاح بین الناس واخذ القصاص من قتلة عثمان رضی الله تعالی عنه *

۲۶۱ - ﴿حدثنا عُبَیْدُ بنُ إسماعیلَ حدثنا أبو اسامَةَ عن هِشامٍ عن أبیه عن عائشة رضی اللهُ عنها أنَّها استَعارت من أسماءَ قِلادَةً فهلَکَت فأرسَلَ رسولُ اللهِ صلی اللهُ علیه وسلم ناساً من أصحابِهِ فی طَلَبِها فأدرَکَتْهُمُ الصَّلاةُ فَصَلَّوا بغیرِ وُضوءٍ فلمّا أتَوا النبیَّ صلی اللهُ علیه وسلم شَکَوا ذلِکَ إلیهِ فنَزَلَتْ آیةُ التیمُّمِ فقال أُسَیدُ بنُ حُضَیرٍ جزاکِ اللهُ خیراً فواللهِ ما نَزَلَ بِکِ أمرٌ قطُّ إلاّ جَعَلَ اللهُ لکِ منهُ مَخرَجاً وجَعَلَ للمُسلِمینَ فیهِ بَرَکَةً﴾

مطابقته للترجمة تفهم من قوله جزاك الله خیرا الی اخره * وابو اسامة حماد بن اسامة یروی عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر والحدیث مرسل لان عروة تابعی والحدیث مر بطوله فی اول کتاب التیمم **قوله** «من اسماء» هی اخت عائشة والقلادة والعقد بکسر العین واحد وهو کل ما یعقد ویعلق فی العنق (فان قلت) قالت فی الروایة الاخری عقدا لی وهذا یخالف قولها استعارت (قلت) لامخالفة فی الحقیقة لانها ملك لاسماء واضافته فی تلك الروایة الی نفسها لکونه فی یدها **قوله** «فهلکت» ای ضاعت **قوله** «اسید» بضم الهمزة وفتح السین وحضیر بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة الانصاری الصحابی **قوله** «فصلوا بغیر وضوء» قال النووی فیه دلیل علی ان من عدم الماء والتراب یصلی علی حاله وللشافعی فیه اربعة اقوال اصحها انه یجب علیه ان یصلی ویجب ان یعیدها والثانی تحرم علیه الصلاة وتجب الاعادة والثالث لاتجب علیه ولکن تستحب ویجب القضاء الرابع تجب الصلاة ولا تجب الاعادة وهذا مذهب المزنی وعند ابی حنیفة یمسك عن الصلاة ولایجب علیه التشبه وعند ابی یوسف ومحمد یجب التشبه ولاخلاف فی القضاء *

۲۶۲ - ﴿حدثنی عُبَیْدُ بنُ إسماعیلَ حدَّثنا أبو أسامَةَ عن هِشامٍ عن أبیهِ أنَّ رسولَ اللهِ صلی اللهُ علیهِ وسلم لمّا کانَ فی مَرَضِهِ جَعَلَ یَدُورُ فی نِسائِهِ ویقولُ أینَ أنا غَداً أینَ أنا غَداً حِرصاً علی بیتِ عائشةَ قالتْ عائشةُ فلمّا کانَ یومی سَکَنَ﴾

هذا الاسناد بعین الاسناد الاول وهو ایضا مرسل قیل ظاهره کذا ولکن قول عائشة فی اخر الحدیث قالت عائشة یوضح ان کله موصول **قوله** «فی مرضه» ای مرضه الذی مات فیه وفی روایة مسلم قالت ان کان رسول الله ﷺ لیتفقد یقول این انا الیوم این انا غدا استبطاء لیوم عائشة وهنا حرصا ای لاجل حرصه علی بیت عائشة **قوله** «فلما کان یومی سکن» قال الکرمانی سکن ای مات او سکت عن هذا القول وقال بعضهم الثانی هو الصحیح والاول خطا صریح قلت الخطا الصریح تخطئته لان فی روایة مسلم فلما کان یومی قبضه الله بین سحری ونحری والسحر بفتح السین وضمها واسکان الحاء الرئة وما تعلق بها *

۲۶۳ - ﴿حدثنا عبدُ اللهِ بنُ عبدِ الوهّابِ حدثنا حَمّادٌ حدثنا هِشامٌ عن أبیهِ قال کانَ النّاسُ یتحرَّونَ بِهَدایاهُم یومَ عائشةَ قالتْ عائشةُ فاجتَمَعَ صَواحِبی إلی أُمِّ سَلَمَةَ فقُلنَ یا أُمَّ سَلَمَةَ واللهِ إنَّ النّاسَ یتحرَّونَ بِهَدایاهُم یومَ عائشةَ وإنّا نُریدُ الخیرَ کما تُریدُهُ عائشةُ فَمُری رسولَ اللهِ صلی اللهُ علیهِ وسلَّمَ أن یأمُرَ النّاسَ أن یُهدُوا إلیهِ حیثُ ما کانَ أو حیثُ ما دارَ قالتْ فذَکَرَتْ ذلکَ أُمُّ سَلَمَةَ للنبیِّ ﷺ قالتْ فأعرَضَ عنّی فلمّا عادَ إلیَّ ذَکَرتُ لهُ ذاکَ فأعرَضَ عنّی فلمّا

Marfat.com

كانَ فى الثَالِثَــةِ ذَكَرْتُ لهُ فقال يا أُمَّ سَلمَةَ لا تُؤْذِينِى فى عائِشة فإنَّهُ واللهِ مانَزَلَ علىَّ الوَحْىُ وأنا فى لِحافِ امْرَأةٍ مِنكُنَّ غيْرَها ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لا تؤذينى فى عائشة الى اخره * وعبدالله بن عبدالوهاب ابو محمد الحجبى البصرى مات فى سنة ثمان وعشرين ومائتين وهو من افراده وحماد هو ابن زيد وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر فى كتاب الهبة فى باب قبول الهدية ومر الكلام فيه هناك قوله «يتحرون» اى يقصدون ويجتهدون قوله وانا ثريد الخير» بنون المتكلم مع الغير وام سلمة ام المؤمنين اسمها هند وقد مر غير مرة قوله «فرى» اى قولى وبه يستدل على ان العلو والاستعلاء لا يشترط فى الامر قوله «فى لحاف» وهو اسم ما يتغطى به قال الكرمانى والمتون بهذا الكتاب من الشيوخ رضى الله عنهم ضبطوه فقالوا ههنا منتصف الكتاب اى كتاب البخارى . وباب مناقب الانصار هو ابتداء النصف الاخير منه *

﴿ بابُ مَناقِبِ الأنْصارِ ﴾

اى هذا باب فى مناقب الانصار والانصار جمع نصير مثل شريف واشراف والنصير الناصر وجمعه نصر مثل صاحب وصحب والانصار اسم اسلامى سمى به النبى ﷺ الاوس والخزرج وحلفاءهم والاوس ينتسبون الى اوس بن حارثة والخزرج ينتسبون الى الخزرج بن حارثة وهما ابنا قيلة بنت الارقم بن عمرو بن جفنة وقيل قيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد ابن قضاعة وابوهما حارثة بن ثعلبة من اليمن *

﴿ وقَوْلِ اللهِ عَزَّ وجَلَّ والذينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ والإيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إلَيْهِمْ ولاَ يَجِدونَ فى صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمَّا أُوتُوا ﴾

وقول الله عز وجل بالجر عطفا على قوله مناقب الانصار لانه مضاف مجرور باضافة الباب اليه وفى النسخ التى لم يذكر فيها لفظ باب يكون مرفوعا لانه يكون عطفا على لفظ المناقب ايضا لانه حينئذ يكون مرفوعا على انه خبر مبتدا محذوف تقديره هذا مناقب الانصار يعنى هذا الذى نذكره مناقب الانصار قوله والذين تبوؤا اى اتخذوا ولزموا والتبوؤ فى الاصل التمكن والاستقرار والمراد بالدار دار الهجرة نزلها الانصار قبل المهاجرين وابتنوا المساجد قبل قدوم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين فاحسن الله عليهم الثناء **قوله** «والايمان» فيه اضمار اى وآثروا الايمان وهذا من قبيل قول الشاعر * علفتها تبنا وماء باردا * وزعم محمد بن الحسن بن زبالة ان الايمان اسم من اسماء المدينة واحتج بالآية ولا حجة له فيها لان الايمان ليس بمكان **قوله** «من قبلهم اى من قبل المهاجرين **قوله** يحبون من هاجر اليهم اى من المسلمين حتى بلغ من محبتهم ان نزلوا لهم عن نسائهم وشاطروهم اموالهم ومساكنهم **قوله** حاجة اى حسدا وغيظا مما اوتى المهاجرون وقد مر شىء من ذلك فى اوائل مناقب عثمان رضى الله تعالى عنه *

٢٦٤ - ﴿ **حدثنا** مُوسَى بنُ إسْماعِيلَ حدثنا مَهْدِىُّ بنُ مَيْمُونٍ حدثنا غَيْلانُ بنُ جَرِيرٍ قال قُلْتُ لأنَسٍ أرَأيْتُمُ اسْمَ الأنْصارِ كُنْتُمْ تُسَمَّوْنَ بهِ أمْ سَمَّاكُمُ اللهُ قال بَلْ سَمَّانا اللهُ كُنَّا نَدْخُلُ علَى أنَسٍ فيُحَدِّثُنا مَناقِبَ الأنْصارِ ومَشاهِدَهُمْ ويُقْبِــلُ علَىَّ أوْ على رجُلٍ مِنَ الأزْدِ فيَقُولُ فعَلَ قَوْمُكَ يوْمَ كَذا وكَذا كَذا وكَذا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث والحديث اخرجه البخارى ايضا فى آخر ايام الجاهلية عن ابى النعمان محمد ابن الفضل واخرجه النسائى فى التفسير عن اسحق بن ابراهيم **قوله** «ارايتم» اى اخبرونى انكم قبل القرآن كنتم تسمون بالانصار ام لا **قوله** «بل سمانا الله» كما فى قوله تعالى (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار) **قوله**

Marfat.com

(كنا ندخل على انس» اى بالبصرة **قوله** «فيقبل على» اى مخاطبا لى من الاقبال وعلى بتشديد الياء **قوله** «او على رجل» شك من الراوى اى او يقبل انس على رجل من الازد والظاهر ان المراد به هو غيلان المذكور لانه من الازد و يحتمل ان يكون غيره من الازد فان قلت فعلى التقدير بن قال انس فعل قومك بالخطاب الى غيلان او غيره من الازد بقوله قومك وليس قومه من الانصار قلت هذا باعتبار النسبة الاعمية الى الازد فان الازد يجمعهم قوله فعل قومك كذا اى يحكى ما كان منهم من اثرهم فى المغازى ونصر الاسلام قوله كذا وكذا واعلم ان كذا ترد على ثلاثة اوجه (احدها) ان تكون كلمة واحدة مركبة من كلمتين مكنيا بها عن غير عدد وهذا هو المراد به هنا كما جاء فى الحديث يقال للعبد يوم القيامة اتذكر يوم كذا وكذا فعلت كذا وكذا *

٢٦٥ - ﴿ حدثنى عُبَيْدُ بنُ إسْمَاعيلَ حدثنا أبُو اُسامة عنْ هِشامٍ عنْ أبيهِ عنْ عائِشَةَ رضى اللهُ عنها قالَتْ كانَ يَوْمُ بُعاثَ يَوْماً قَدَّمَهُ اللهُ لِرَسُولِهِ صلى اللهُ عليه وسلم فَقَدِمَ رسُولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم وقد افْتَرَقَ مَلأُهُمْ وقُتِلَتْ سَرَواتُهُمْ وجُرِحُوا فَقَدَّمَهُ اللهُ لِرَسُولِهِ ﷺ فى دُخُولِهِمْ فى الإسْلامِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث مثل ما فى الحديث السابق وسنده بعينه مضى فى الباب السابق والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الهجرة عن عبيد الله بن سعيد *

﴿ذكر معناه﴾ قوله بعاث بضم الباء الموحدة وتخفيف العين المهملة وفى آخره ثاء مثلثة وهو يوم من ايام الاوس والخزرج معروف وقال العسكرى روى بعضهم عن الخليل بن احمد بالغين المعجمة وقال ابو منصور الازهرى صحفه ابن المظفر وما كان الخليل ليخفى عليه هذا اليوم لانه من مشاهير ايام العرب وانما صحفه الليث وعزاه الى الخليل نفسه وهو لسانه وذكر النووى ان ابا عبيدة معمر بن المثنى ذكره ايضا بغين معجمة وحكى القزاز فى الجامع انه يقال بفتح اوله ايضا وذكر عياض ان الاصيلى رواه بالوجهين يعنى بالعين المهملة والمعجمة وان الذى وقع فى رواية ابى ذر بالغين المعجمة وجها واحدا وهو مكان ويقال انه حصن على ميلين من المدينة وقال ابن قرقول يجوز صرفه وتركه قلت اذا كان اسم يوم يجوز صرفه واذا كان اسم بقعة يترك صرفه للتانيث والعلمية وقال ابو موسى المدينى بعاث حصن للاوس وقال ابن قرقول وهو على ميلين من المدينة وكانت به وقعة عظيمة بين الاوس والخزرج قتل فيها كثير منهم وكان رئيس الاوس فيه حضير والد اسيد بن حضير وكان يقال له حضير الكتائب وكان فارسهم ويقال انه ركز الرمح فى قدمه يوم بعاث وقال اترون انى افر فقتل يومئذ وكان له حصن منيع يقال له واقم وكان رئيس الخزرج يومئذ وكان ذلك قبل الهجرة بخمس سنين وقيل باربعين سنة وقيل باكثر من ذلك وقال فى الواعى بقيت الحرب بينهم قائمة مائة وعشرين سنة حتى جاء الاسلام وفى الجامع كانه سمى بعاثا لنهوض القبائل بعضها الى بعض وقال ابو الفرج الاصبهانى ان سبب ذلك انه كان من قاعدتهم ان الاصيل لا يقتل بالحليف فقتل رجل من الاوس حليفا للخزرج فارادوا ان يقيدوه فامتنعوا فوقعت بينهم الحرب لاجل ذلك قوله «يوما قدمه الله لرسوله» اى قدم ذلك اليوم لاجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لو كان اشرافهم احياء لاستكبروا عن متابعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولمنع حب رياستهم عن دخول رئيس عليهم فكان ذلك من جملة مقدمات الخير وذكر ابو احمد العسكرى فى كتاب الصحابة قال بعضهم كان يوم بعاث قبل قدوم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بخمس سنين **قوله** «فقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» اى المدينة وقد افترق الواو فيه للحال قوله ملأهم اى جماعتهم قوله سرواتهم بفتح السين المهملة والراء والواو اى خيارهم واشرافهم والسروات جمع السراة وهو جمع السرى وهو السيد الشريف الكريم وقال ابن الاثير السرى النفيس الشريف وقيل السخى ذو مروءة والجمع سراة بالفتح على غير قياس وقد تضم السين والاسم منه السرو انتهى قلت السرو سخاء فى مروءة يقال سرا

يسرو

يسرو وسرى بالكسر يسرى سروا فيهما و سرو يسرو سراوة اى صار سريا قال الجوهرى جمع السرى سراة وهو جمع عزيز ان يجمع فعيل على فعلة ولا يعرف غيره وجرحوا بضم الجيم وكسر الراء من الجرح ويروى وحرجوا بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وبالجيم من الحرج وهو فى الاصل الضيق ويقع على الاثم والحرام وقيل الحرج اضيق الضيق قوله فقدمه الله اى فقدم الله ذلك اليوم لرسوله اى لاجله قوله فى دخولهم فى الاسلام كلمة فى ههنا للتعليل اى لاجل دخولهم اى دخول الانصار الذين بقوا من الذين قتلوا يوم بعاث فى الاسلام وجاء فى بمعنى التعليل فى القرآن والحديث اما القرآن فقوله تعالى (فذلكن الذى لمتننى فيه) واما الحديث فقوله ﷺ «ان امراة دخلت النار فى هرة» *

٢٦٦ - ﴿ حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبى التياح قال سمعت أنسا رضى الله عنه يقول قالت الانصار يوم فتح مكة وأعطى قريشا والله إن هذا لهو العجب إن سيوفنا تقطر من دماء قريش وغنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فدعا الانصار قال فقال ما الذى بلغنى عنكم وكانوا لا يكذبون فقالوا هو الذى بلغك قال أولا ترضون أن يرجع الناس بالغنائم إلى بيوتهم وترجعون برسول الله ﷺ إلى بيوتكم لو سلكت الانصار واديا أو شعبا لسلكت وادى الانصار أو شعبهم ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله قال او لا ترضون الى اخره فان فيه منقبة عظيمة لهم وابو الوليد هشام بن عبد الملك وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء اخر الحروف وفى اخره حاء مهملة واسمه يزيد بن حميد الضبعى البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم فى الزكاة عن محمد بن الوليد واخرجه النسائى فى المناقب عن اسحق بن ابراهيم قوله «يوم فتح مكة» يعنى عام فتح مكة لان الغنائم المشار اليها كانت غنائم حنين وكان ذلك بعد الفتح بشهرين قوله واعطى قريشا الواو فيه للحال قوله والله الى قوله ترد عليهم مقول الانصار قوله ان هذا اشارة الى الاعطاء الذى دل عليه قوله واعطى قريشا قوله ان سيوفنا تقطر من دماء قريش فيه من انواع البديع القلب نحو عرضت الناقة على الحوض والاصل دماؤهم تقطر من سيوفنا هكذا قالوا و يجوز ان يكون على الاصل ويكون المعنى ان سيوفنا من كثرة ما اصابها من دماء قريش تقطر دماءهم قوله وكانوا لا يكذبون يعنى الانصار قوله هو الذى بلغك يعنى الذى بلغك نحن قلناه ولا ننكر قوله لسلكت اراد بذلك حسن موافقته اياهم وترجيحهم فى ذلك على غيرهم لما شاهد منهم من حسن الجوار والوفاء بالعهد لا متابعة لهم لانه هو المتبوع المطاع المفترض الطاعة والمتابعة له واجبة على كل مؤمن ومؤمنة قوله او شعبهم بكسر الشين وسكون العين المهملة وهو الطريق فى الجبل و يجمع على شعاب واما الشعب بالفتح فهو ما تشعب من قبائل العرب والعجم و يجمع على شعوب *

﴿ باب قول النبى ﷺ لولا الهجرة لكنت من الانصار قاله عبد الله بن زيد عن النبى ﷺ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه قول النبى ﷺ الى اخره وقال محيى السنة ليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادى ومعناه لولا ان الهجرة امر دينى وعبادة مامور بها لانتسبت الى داركم والغرض منه التعريض بانه لا فضيلة اعلى من النصرة بعد الهجرة وبيان انهم بلغوا من الكرامة مبلغا لولا انه من المهاجرين لعد نفسه من الانصار رضى الله عنهم وملخصه لولا فضل على الانصار بالهجرة لكنت واحدا منهم قوله قاله عبد الله بن زيد اى ابن عاصم بن كعب ابو محمد الانصارى البخارى المازنى رضى الله عنه واخرج هذا المعلق بتمامه موصولا فى المغازى فى باب غزوة الطائف عن موسى بن اسماعيل عن وهيب

Marfat.com

عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال لما افاء الله على رسوله الحديث وفيه لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ❊

٢٦٧ - ﴿ حدثني مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عن مُحَمَّدِ بنِ زِيادٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه عن النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم أوْ قال أبو القاسِمِ صلى اللهُ عليه وسلم لَوْ أنَّ الأنصارَ سَلَكُوا وادِياً أوْ شِعْباً لَسَلَكْتُ في وادِي الأنْصارِ ولَوْلا الهِجْرَةُ لَكُنْتُ امْرأً مِنَ الأنْصارِ: فقال أبو هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنهُ ما ظَلَمَ بأبي وأُمِّي آوَوْهُ ونَصَرُوهُ أوْ كَلِمَةً أُخْرَى ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه جزءا هو الترجمة وغندر بضم الغين المعجمة هو محمد بن جعفر وقد مر غير مرة والحديث اخرجه النسائي في المناقب نحوه عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة به قوله ما ظلم اى رسول الله ﷺ في هذا القول قوله بابي وامي اى هو مفدى بابي وامي قوله آووه بيان لما قبله من الايواء اى آوى الانصار رسول الله ﷺ بمعنى ضموه اليهم واحاطوا به واتخذوا له منزلا قوله او كلمة اخرى اى قال ابو هريرة كلمة اخرى مع قوله آووه ونصروه وهي قوله وواسوه بالمال واصحابه ايضا بامو الهم ❊

﴿ باب إخاءِ النبيِّ ﷺ بيْنَ المُهاجِرينَ والأنْصارِ ﴾

اى هذا باب في بيان اخاء النبي ﷺ وهو من قولهم واخاه مواخاة واخاء اى اتخذه اخا ❊

٢٦٨ - ﴿ حدثنا إسماعِيلُ بنُ عَبْدِ اللهِ قال حدثني إبْراهِيمُ بنُ سَعْدٍ عنْ أبيهِ عنْ جَدِّهِ قال لَمَّا قَدِمُوا المَدِينَةَ آخَى رسولُ اللهِ ﷺ بيْنَ عَبْدِ الرَّحْمنِ بنِ عَوْفٍ وسَعْدِ بنِ الرَّبِيعِ قال لِعَبْدِ الرَّحْمنِ إنِّي أكْثَرُ الأنْصارِ مالاً فأقْسِمُ مالِي نِصْفَيْنِ ولِي امْرَأتانِ فانْظُرْ أعْجَبَهُما إلَيْكَ فَسَمِّها لِي أُطَلِّقْها فإذا انْقَضَتْ عِدَّتُها فتَزَوَّجْها قال بارَكَ اللهُ لَكَ في أهْلِكَ ومالِكَ أيْنَ سُوقُكُمْ فدَلُّوهُ عَلَى سُوقِ بَنِي قَيْنُقاعَ فما انْقَلَبَ إلاَّ ومَعَهُ فَضْلٌ مِنْ أقِطٍ وسَمْنٍ ثُمَّ تابَعَ الغُدُوَّ ثُمَّ جاءَ يَوْماً وبِهِ أثَرُ صُفْرَةٍ فقال النبيُّ ﷺ مَهْيَمْ قال تَزَوَّجْتُ قال كَمْ سُقْتَ إلَيْها قال نَواةً مِنْ ذَهَبٍ أوْ وَزْنَ نَواةٍ مِنْ ذَهَبٍ شَكَّ إبْراهِيمُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل بن عبد الله هو اسماعيل بن ابي اويس ابن اخت مالك بن انس وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم عن جده عبد الرحمن بن عوف والحديث مر في اول كتاب البيوع فانه اخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد الى آخره قوله وسعد بن الربيع بفتح الراء ضد الحريف الخزرجي الانصاري العقبي النقيب البدري استشهد يوم احد رضي الله تعالى عنه وقينقاع بفتح القافين وسكون الياء آخر الحروف وضم النون وفي آخره عين مهملة قوله الغدو والغدوات كقوله تعالى (بالغدو والآصال) اى فعل مثله في كل صبيحة يوم قوله « مهيم » بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء آخر الحروف وفي آخره ميم اى ماحالك وماشانك وماالخبر قوله « نواة » وهي خمسة دراهم قوله « اووزن » شك من الراوى وهو ابراهيم بن سعد المذكور ❊

٢٦٩ - ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ حدثنا إسْماعِيلُ بنُ جَعْفَرٍ عنْ حُمَيْدٍ عنْ أنَسٍ رضي اللهُ عنهُ أنَّهُ قال قَدِمَ عَلَيْنا عَبْدُ الرَّحْمنِ بنُ عَوْفٍ وآخَى رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلَّمَ بيْنَهُ وبيْنَ سَعْدِ

ابن

Marfat.com

ابن الربيع وكان كثير المال فقال سعد قد علمت الانصار أني من أكثرها مالا سأقسم مالي بيني وبينك شطرين ولي امرأتان فانظر أعجبهما اليك فأطلقها حتى إذا حلت تزوجتها فقال عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك فلم يرجع يومئذ حتى أفضل شيئا من سمن وأقط فلم يلبث إلا يسيرا حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه وضر من صفرة فقال له رسول الله ﷺ مهيم قال تزوجت امرأة من الانصار فقال ماسقت فيها قال وزن نواة من ذهب أو نواة من ذهب فقال أولم ولو بشاة ﴾

مطابقته للترجمة في قوله واخى رسول الله ﷺ بينه وبين سعد واسماعيل بن جعفر ابو ابراهيم الانصارى المدينى كان يكون ببغداد مات سنة ثمانين ومائة وبعضه مر في كتاب الكفالة في باب قول الله تعالى (والذين عاقدت ايمانكم) بعين هذا الاسناد قوله وضر بفتح الواو والضاد المعجمة وبالراء اى لطخ من الطيب ونحوه واكثر المباحث تقدم هناك وفيه الامر بالوليمة والاشهر استحبابها وهي الطعام الذى يصنع عند العرس ☆

٢٧٠ ـ ﴿ حدثنا الصلت بن محمد أبو همام قال سمعت المغيرة بن عبد الرحمن حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قالت الانصار اقسم بيننا وبينهم النخل قال لا قال تكفونا المؤنة وتشركونا في التمر قالوا سمعنا وأطعنا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله سمعنا واطعنا وابو الزناد بالزاى والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مر في المزارعة في باب اذا قال اكفنى مؤنة النخل فانه اخرجه هناك عن الحكم بن نافع عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قوله وبينهم يعنى وبين المهاجرين قوله تكفونا ويروى تكفوننا على الاصل وكذا الوجهان في تشركونا قوله قالوا اى الانصار رضى الله تعالى عنهم *

﴿ باب حب الانصار من الإيمان ﴾

اى هذا باب في بيان حب الانصار *

٢٧١ ـ ﴿ حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال أخبرني عدي بن ثابت قال سمعت البراء رضى الله عنه قال سمعت النبي ﷺ أو قال قال النبي ﷺ الانصار لا يحبهم إلا مؤمن ولا يبغضهم إلا منافق فمن أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعدى بفتح العين وكسر الدال المهملتين وتشديد الياء ابن ثابت الانصارى الكوفي والبراء بن عازب رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن زهير بن حرب وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذى في المناقب عن محمد بن بشار واخرجه النسائى فيه عن محمد بن المثنى وعبد الله بن محمد واخرجه ابن ماجه في السنة عن على بن محمد وعمرو بن عبد الله وقال ابن التين يريد حب جميعهم وبغض جميعهم لان ذلك انما يكون للدين ومن ابغض بعضهم لمعنى يسوغ له البغض فليس داخلا في ذلك واستحسن هذا بعضهم وقال غيره هذا مما لا يجوز فهو آثم وقال الداودى هو من الكبائر وليس من النفاق *

٢٧٢ ـ ﴿ حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن عبد الله بن جبر عن أنس ابن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغض الانصار ﴾

Marfat.com

مضى الحديث فی كتاب الايمان فی باب علامة الايمان حب الانصار فانه اخرجه هناك عن ابی الوليد عن شعبة عن عبد الرحمن بن عبد الله بن جبر عن انس الی اخره وعبد الله بن عبد الله هو الصحيح وما وقع عن عبد الله بن عبد الله ابن جبر لا يصح وقال ابن منجويه اهل العراق يقولون فی جده جبر ولا يصح وانما هو جابر بن عتيك الانصاری المدنی ٭

﴿ بابُ قَوْلِ النبیِّ ﷺ لِلأَنْصارِ أَنْتُمْ أَحَبُّ النّاسِ إِلَیَّ ﴾

ای هذا باب يذكر فيه قول النبی ﷺ للانصار انتم احب الناس الی والحكم باحبية الانصار اليه من الناس لا ينافی احبية احد اليه من غير الانصار لان الحكم للكل بشیء لا ينافی الحكم به لفرد من افراده فلا تعارض بينه وبين قوله ابو بكر فی جواب من احب الناس اليك فافهم ٭

٢٧٣ - ﴿ حدثنا أبُو مَعْمَرٍ حدثنا عبدُ الوارِثِ حدثنا عبدُ العزيزِ عنْ أنَسٍ رضی اللهُ عنهُ قال رَأَى النبیُّ صلى اللهُ عليه وسلمَ النِّساءَ والصِّبْيانَ مُقْبِلِينَ قال حَسِبْتُ أنَّهُ قال مِنْ عُرُسٍ فقامَ النبیُّ ﷺ مُمْثِلاً فقال اللّهُمَّ أنْتُمْ مِنْ أحَبِّ النّاسِ إِلَیَّ قالها ثَلاثَ مِرارٍ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله انتم من احب الناس الی وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابی الحجاج المنقری المقعدی البصری وعبد الوارث هو ابن سعيد وعبد العزيز بن صهيب والحديث اخرجه البخاری ايضا فی النكاح عن عبد الرحمن بن المبارك قوله «حسبت» الشك فيه من الراوی والعرس بضم العين المهملة وهو طعام الوليمة يذكر ويؤنث قوله «ممثلا» بضم الميم الاولى وفتح الثانية وكسر الثاء المثلثة من باب التفعيل ای منتصبا قائما قال ابن التين كذا وقع رباعيا والذی ذكره اهل اللغة مثل الرجل بفتح الميم وضم امثلة مثولا اذا انتصب قائما ثلاثی انتهى (قلت) كان غرضه الانكار على الذی وقع هنا وليس بموجه لان ممثلا معناه هنا مكلفا نفسه ذلك وطالبا ذلك فلذلك عدى فعله واما مثل الذی هو ثلاثی فهو لازم غير متعد وفی رواية النكاح ممتنا بفتح التاء المثناة من فوق وبالنون من المنة ای متفضلا عليهم ٭

٢٧٤ - ﴿ حدثنا يَعْقُوبُ بنُ إِبْراهِيمَ بنِ كَثِيرٍ حدثنا بَهْزُ بنُ أَسَدٍ حدثنا شُعْبَةُ قال أخبرَنی هِشامُ ابنُ زَيْدٍ قال سَمِعْتُ أنَسَ بنَ مالكٍ رضی اللهُ عنه قال جاءَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الأنْصارِ إلی رسولِ اللهِ ﷺ ومَعَها صَبِیٌّ لها فَكَلَّمَها رسولُ اللهِ ﷺ فقال والذی نَفْسی بِيَدِهِ إِنَّكُمْ أحَبُّ النّاسِ إِلَیَّ مَرَّتَيْنِ ﴾

الترجمة مذكورة فی الحديث ويعقوب المذكور هو الدورقی وهو شيخ مسلم ايضا وهشام بن زيد بن انس بن مالك سمع جده انسا والحديث اخرجه البخاری ايضا فی النكاح عن بندار عن غندر وفی النذور عن اسحق عن وهب بن جرير واخرجه مسلم فی الفضائل عن ابی موسى وبندار وعن يحيى بن حبيب وعن ابی بكر بن ابی شيبة واخرجه النسائی فی المناقب عن ابی كريب به وعن محمد بن عبد الاعلى قوله «فكلمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» ای ابتداها بالكلام تانيسا لها ويحتمل انه اجابها عما سالته ٭

﴿ بابُ أَتْباعِ الأَنْصارِ ﴾

ای هذا باب فی اتباع الانصار بفتح الهمزة جمع تبع واراد بهم الحلفاء والموالی لانهم اتباع الانصار وليسوا بانصار ٭

٢٧٥ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عنْ عَمْرٍو سَمِعْتُ أبا حَمْزَةَ عنْ زَيْدِ بنِ أرْقَمَ قالَتِ الأنْصارُ لِكُلِّ نَبِیٍّ أتْباعٌ وإنّا قدِ اتَّبَعْناكَ فادْعُ اللهَ أنْ يَجْعَلَ أتْباعَنا

مِنّا

Marfat.com

مِنَّا فَدَعَا بِهِ فَنَمَيْتُ ذَلِكَ إِلَى ابنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ قَدْ زَعَمَ ذَلِكَ زَيْدٌ ﴾
مطابقته للترجمة تظهر من معناه وعمرو هو بن مرة بن عبدالله ابو عبد الله الجملى احد الاعلام الكوفي الضرير قال ابو حاتم ثقة يرى الارجاء مات سنة ست عشرة ومائة وابو حمزة بالحاء المهملة والزاى اسمه طلحة بن يزيد من الزيادة مولى قرظة بن كعب الانصارى وقرظة بفتح القاف والراء والظاء المعجمة صحابى معروف وهو ابن كعب بن ثعلبة ابن عمرو بن كعب بن عامر بن زيد مناة انصارى خزرجى مات فى ولاية المغيرة على الكوفة لمعاوية وذلك فى حدود سنة خمسين قوله «ان يجعل اتباعنا منا» اى يقال لهم الانصار حتى تتناولهم الوصية بهم بالاحسان اليهم ونحو ذلك قوله «فدعا به» اى بما سالوه من ذلك وفى الرواية التى تاتى بلفظ اللهم اجعل اتباعهم منهم قوله «فنميت» اى رفعته ونقلته وهو بتخفيف الميم واما بتشديد الميم فمعناه ابلغته على جهة الافساد وقائل ذلك هو عمرو بن مرة قوله «الى ابن ابى ليلى» وهو عبدالرحمن بن ابى ليلى قوله «قد زعم ذلك زيد» اى قال ذلك زيد واهل الحجاز يطلقون الزعم على القول وزيد هو زيد بن ارقم وجزم به ابو نعيم فى المستخرج وقيل يحتمل ان يكون غير زيد بن ارقم كزيد بن ثابت وماذكره ابو نعيم هو الصحيح ٭

۲۷٦ - ﴿ حدثنا آدَمُ حدثنا شُعْبَةُ حدثنا عَمْرُو بنُ مُرَّةَ قال سَمِعْتُ أَبَا حَمْزَةَ رَجُلاً مِنَ الأَنْصَارِ قالَتِ الأَنْصَارُ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ أَتْبَاعاً وإِنَّا قَدِ اتَّبَعْنَاكَ فَادْعُ اللهَ أَنْ يَجْعَلَ أَتْبَاعَنَا مِنَّا قال النبيُّ ﷺ اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَتْبَاعَهُمْ مِنْهُمْ: قال عَمْرٌو فَذَكَرْتُهُ لِابنِ أَبِي لَيْلَى قال قَدْ زَعَمَ ذَلِكَ زَيْدٌ قال شُعْبَةُ أَظُنُّهُ زَيْدَ بنَ أَرْقَمَ ﴾
هذا طريق آخر فى الحديث المذكور عن ادم بن ابى اياس الى اخره وهو من افراد البخارى قوله «رجلا من الانصار» نصب على انه بيان او بدل من اباحمزة وابو حمزة يروى عن حذيفة مرسلا وعن زيد بن ارقم وعنه عمرو بن مرة فقط قوله «قال شعبة اظنه» اى اظن قول ابن ابى ليلى ذلك زيد انه زيد بن ارقم وظنه صحيح فانه زيد بن ارقم كما ذكرناه ٭

﴿ بابُ فَضْلِ دُورِ الأَنْصَارِ ﴾

اى هذا باب فى بيان فضل دور الانصار والدور بالضم جمع دار قال ابن الاثير هى المنازل المسكونة والمحال وتجمع ايضا على ديار والمراد هنا القبائل وكل قبيلة اجتمعت فى محلة سميت تلك المحلة دارا وسمى ساكنوها بها مجازا على حذف المضاف اى اهل الدور قال واما قوله ﷺ (وهل ترك لنا عقيل من دار) فانما يريد به المنزل لا القبيلة ٭

۲۷۷ - ﴿ حدثنى مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ قال سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ رضى اللهُ عنه قال قال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم خَيْرُ دُورِ الأَنْصَارِ بَنُو النَّجَّارِ ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الأَشْهَلِ ثُمَّ بَنُو الحَارِثِ بنِ خَزْرَجٍ ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ وفى كُلِّ دُورِ الأَنْصَارِ خَيْرٌ ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر بضم الغين المعجمة قد تكرر ذكره وهو محمد بن جعفر وابو اسيد بضم الهمزة وفتح السين المهملة مصغر اسد واسمه مالك بن ربيعة الساعدى رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا فى مناقب سعد بن عبادة عن اسحق عن عبد الصمد واخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى موسى واخرجه الترمذى فى المناقب عن محمد بن بشار به واخرجه النسائى فيه عن محمد بن المثنى عن غندر به قوله «خير دور الانصار» اى خير قبائلهم بنو النجار بفتح النون وتشديد الجيم وهذا من باب اطلاق المحل وارادة الحال او خيريتها بسبب خيرية اهلها والنجار هو تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج والخزرج اخو الاوس ابنا حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عمرو مزيقيا بن عامر بن ماء السماء

Marfat.com

ابن حارثة الغطريف بن امرىء القيس البطريق بن ثعلبة البهلول بن مازن وهو جماع غسان بن الازد بن الغوث بن يشجب ابن ملكان بن زيد بن كهلان ابن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام والازد يقال له الاسد ايضا بالسين وقحطان فعلان من القحط وهو الشدة ويقال شيء قحيط اى شديد وسمى تيم الله بالنجار لانه اختتن بقدوم وقيل جرح رجلا بالقدوم فسمى النجار وبنو النجار هم رهط سعد بن معاذ وابى ايوب ومنهم ابو قيس صرمة بن مالك بن عدى بن عامر بن غنم بن عدى بن النجار النجارى ترهب فى الجاهلية ولبس المسوح وفارق الاوثان واغتسل من الجنابة وهم بالنصرانية ثم امسك عنها وقال اعبد رب ابراهيم عليه السلام فلما قدم النبى ﷺ المدينة اسلم فحسن اسلامه واما الطائفة النجارية فتنسب الى حسين النجار اخذ عن بشر بن غياث المريسى القائل بخلق القرآن قوله «ثم بنو عبد الاشهل» هم من الاوس وعبد الاشهل بن جشم بن الحرث بن الخزرج الاصغر بن عمرو وهو النبيت بن مالك بن اوس بن حارثة وبقية النسب قد مرت الان وقال ابن دريد زعموا ان الاشهل صنم والنسبة اليه اشهلى منهم اسيد بن حضير بن سماك بن عتيك بن امرىء القيس بن زيد بن عبد الاشهل قوله «ثم بنو الحرث بن خزرج» والخزرج بن عمرو بن مالك بن اوس المذكور منهم رافع بن خديج بن رافع بن عدى بن زيد بن عمرو بن زيد بن جشم بن الحارث بن الخزرج المذكور قوله «ثم بنو ساعدة» هم من الخزرج المذكور وايضا وساعدة بن كعب بن الخزرج قال ابن دريد ساعدة اسم من اسماء الاسد منهم سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة بن ابى حزيمة بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج ابن ساعدة الانصارى الخزرجى الشاعر (قلت) ابو حزيمة بفتح الحاء المهملة وكسر الزاى كذا قاله الدارقطنى وقال ابو عمر حليمة باللام موضع الزاى وقال الخطيب خزيمة بضم الخاء المعجمة وفتح الزاى ويقال خزيمة بكسر الزاى قوله «وفي كل دور الانصار خير» المذكور هنا لفظ خير في الموضعين (الاول) قوله خير دور الانصار ولفظ خير فيه بمعنى افعل التفضيل اى افضل دور الانصار اى قبائلهم كما ذكرنا والثانى قوله «وفي كل دور الانصار خير» ولفظ خير فيه على اصله اى في كل دور الانصار اى في قبائلهم خير وان تفاوتت مراتبهم *

﴿ فقال سَعْدٌ ما أرى النبيَّ ﷺ إلاَّ قَدْ فَضَّلَ علينا فقيلَ قَدْ فَضَّلَكُمْ على كثيرٍ ﴾

اى قال سعد بن عبادة بضم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وهو من بنى ساعدة قوله «ما ارى» يجوز بفتح الهمزة من الرؤية وبضمها بمعنى الظن قوله «قد فضل علينا» اى قد فضل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم علينا بعض القبائل وانما كان ذلك لانه من بنى ساعدة ولم يذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بنى ساعدة الا بكلمة ثم بعد ذكره القبائل الثلاثة قوله «فقيل قد فضلكم على كثير» اى على كثير من القبائل الغير المذكورين من الانصار *

﴿ وقال عبدُ الصَّمَدِ حدثنا شُعْبَةُ حدثنا قَتادَةُ سمعْتُ أنَساً قال أبُو أُسَيْدٍ عن النبيِّ ﷺ بِهذا وقال سَعْدُ بنُ عُبادَةَ ﴾

عبد الصمد هو ابن عبد الوارث بن سعيد التنورى البصرى وهذا التعليق ذكره موصولا فى مناقب سعد بن عبادة عن اسحق عن عبد الصمد عن شعبة عن قتادة قال سمعت انس بن مالك قال ابو اسيد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «خير دور الانصار بنو النجار» الحديث ويأتى عن قريب ان شاء الله تعالى قوله «وقال سعد بن عبادة» اى صرح بان سعدا في قوله قال سعد ما ارى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هو سعد بن عبادة *

٢٧٨ - ﴿ حدثنا سَعْدُ بنُ حَفْصٍ الطَّلْحِيُّ حدثنا شَيْبانُ عنْ يَحْيَى قال أبُو سَلَمَةَ أخبرني أبُو أُسَيْدٍ أنَّهُ سمِعَ النبيَّ ﷺ يَقُولُ خَيْرُ الأنْصارِ أوْ قال خَيْرُ دُورِ الأنْصارِ بَنُو النَّجَّارِ وبَنُو عَبْدِ الأشْهَلِ وبَنُو الحارِثِ وبَنُو ساعِدَةَ ﴾

Marfat.com

هذا طريق آخر عن ابی اسید عن النبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم اخرجه عن سعد بن حفص ابی محمد الطلحی الکوفی عن شیبان بن عبدالرحمن النحوی عن یحیی بن ابی کثیر واسم ابی کثیر صالح الیمامی الطائی عن ابی سلمة بن عبدالرحمن بن عوف عن ابی اسید مالک بن ربیعة واخرجه البخاری ایضا فی الادب عن ابی قبیصة عن سفیان واخرجه مسلم فی الفضائل عن یحیی بن یحیی وعن عمرو بن علی واخرجه النسائی فی المناقب عن عمرو بن علی وآخرین ●

۲۷۹ ـ ﴿ حدثنا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حدثنا سُلَيْمَانُ قال حدثني عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عن عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قال إِنَّ خَيْرَ دُورِ الأَنْصَارِ دَارُ بَنِي النَّجَّارِ ثُمَّ بَنِي عَبْدِ الأَشْهَلِ ثُمَّ دَارُ بَنِي الحَارِثِ ثُمَّ بَنِي سَاعِدَةَ وَفِي كُلِّ دُورِ الأَنْصَارِ خَيْرٌ فَلَحِقْنَا سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ أَلَمْ تَرَ أَنَّ نَبِيَّ اللهِ ﷺ خَيَّرَ الأَنْصَارَ فَجَعَلَنَا أَخِيرًا فَأَدْرَكَ سَعْدٌ النَّبِيَّ ﷺ فقال يا رسولَ اللهِ خُيِّرَ دُورُ الأَنْصَارِ فَجُعِلْنَا آخِرًا فقال أَوَلَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الخِيَارِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد بفتح المیم البجلی وقد تکرر ذکره وسلیمان هو ابن بلال وعمرو بن یحیی بن عمارة وعباس بن سهل بن سعد وابو حمید الساعدی الانصاری المدنی فی اسمه اقوال ومضی هذا الحدیث فی کتاب الزکاة مطولا فی باب خرص التمر فانه اخرجه عن سهل بن بکار عن وهیب عن عمرو بن یحیی عن عباس بن سهل الساعدی عن ابی حمید الساعدی الحدیث قوله « فلحقنا » بلفظ المتکلم وقائله هو ابو حمید وسعد بن عبادة بالنصب مفعوله ویروی « فلحقنا » بصیغة الماضی ونا مفعوله وسعد بن عبادة بالرفع فاعله قوله « فقال ابو اسید » ویروی « فقال یا ابا اسید » علی صورة المنادی المحذوف منه حرف النداء قوله « الم تر ان نبی اللہ » وفی روایة الکشمیهنی الم تر ان رسول اللہ قوله « خیر الانصار » ای فضل بین الانصار بعضهم علی بعض قوله « فجعلنا » بصیغة الماضی ونا مفعوله قوله « اخیرا » یعنی فی الذکر قوله « فادرک » فعل ماض وسعد بالرفع فاعله والنبی بالنصب مفعوله قوله « خیر » علی صیغة المجهول ای فضل بعض الانصار علی بعض فجعلنا ایضا علی صیغة المجهول قوله « آخرا » ای فی الذکر قوله « اولیس بحسبکم » بسکون السین المهملة ای اولیس کافیکم بحسب السبق الی الاسلام وبحسب المساعی فی اعلاء کلمة اللہ قوله « ان تکونوا » ای بان تکونوا ای کونکم من الخیار وهو جمع الخیر بمعنی افعل التفضیل وهو تفضیلهم علی باقی القبائل فافهم ●

﴿ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لِلأَنْصَارِ اصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الحَوْضِ
قَالَهُ عَبْدُ اللهِ بْنُ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

ای هذا باب فی بیان قول النبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم مخاطبا للانصار الی آخره قوله « علی الحوض » ای الکوثر قوله « قاله عبد اللہ بن زید » ای ابن عاصم المازنی رضی اللہ تعالی عنه وهذا التعلیق وصله البخاری باتم من هذا فی غزوة حنین علی ما سیجیء ان شاء اللہ تعالی ●

۲۸۰ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ قال سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ أَنَّ رَجُلاً مِنَ الأَنْصَارِ قال يا رسولَ اللهِ أَلاَ تَسْتَعْمِلُنِي كَمَا اسْتَعْمَلْتَ فُلاَنًا قال سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أُثْرَةً فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الحَوْضِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا الاسناد بهؤلاء الرجال قد مر عن قریب فرادی ومجموعا والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی الفتن عن محمد بن عرعرة واخرجه مسلم فی المغازی عن ابی موسی وبندار وعن یحیی بن حبیب وعن عبید اللہ بن معاذ واخرجه الترمذی فی الفتن عن محمود بن غیلان واخرجه النسائی فی المناقب عن محمد بن عبد الاعلی قوله الا تستعملنی

Marfat.com

ای الاتجعلنی عاملا علی الصدقة اومتولیا علی بلدقوله کما استعملت فلانا ای کاستعمالك فلانا قیل هو عمرو بن العاص قوله اثرة بضم الهمزة وسکون الثاء المثلثة وفتح الراء وفی روایة الکشمیهنی اثرة بفتح الهمزة والثاء قال ابن الاثیر الاثرة الاسم من آثر یوثر ایثارا اذا اعطی ارادانه یستأثر علیکم فیفضل غیرکم فی نصیبه من الفیء والاستئثار الانفراد بالشیء وقال الکرمانی الاثرة الاستئثار لنفسه والاستقلال والاختصاص یعنی ان الامراء یخصصون انفسهم بالاموال ولا یعبر کونکم فیها قلت وقع الامر کما وصف صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وهو من جملة ما اخبر به من الامور التی تاتی بعده صلی الله تعالی علیه وسلم *

٢٨١ ـ ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامٍ قال سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رضی الله عنه يَقُولُ قال النبیُّ ﷺ لِلأَنْصَارِ إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أُثْرَةً فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي وَمَوْعِدُكُمُ الْحَوْضُ ﴾

هذا طریق آخر فی الحدیث المذکور عن انس نفسه والذی قبله عنه عن اسید روایة الصحابی عن الصحابی وفیه روایة قتادة عن انس وههنا عن هشام بن زید بن انس بن مالك فانه یروی عن جده انس رضی الله عنه قوله « وموعدکم الحوض » ای حوض النبی ﷺ *

٢٨٢ ـ ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حدثنا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رضی الله عنه حِينَ خَرَجَ مَعَهُ إِلَى الْوَلِيدِ قال دَعَا النبیُّ صلی الله علیه وسلم الأَنْصَارَ إِلَى أَنْ يُقْطِعَ لَهُمُ الْبَحْرَيْنِ فَقَالُوا لاَ إِلاَّ أَنْ تُقْطِعَ لإِخْوَانِنَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مِثْلَهَا قال إِمَّا لاَ فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي فَإِنَّهُ سَيُصِيبُكُمْ بَعْدِي أُثْرَةٌ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله فاصبروا وعبدالله بن محمد ابو جعفر البخاری المعروف بالمسندی وسفیان هو ابن عیینة ویحیی ابن سعید الانصاری والحدیث قدمر فی الجزیة فی باب ما اقطع النبی صلی الله تعالی علیه وسلم من البحرین فانه اخرجه هناك عن احمد بن یونس عن الزهری عن یحیی بن سعید عن انس وفی الشرب ایضا عن سلیمان بن حرب قوله حین خرج معه ای حین خرج یحیی ای سافر معه ای مع انس قوله الی الولید بن عبدالملك بن مروان وکان انس قد توجه من البصرة حین اذاه الحجاج الی دمشق یشکوه الی الولید بن عبدالملك فانصفه منه قوله الی ان یقطع بضم الیاء اخر الحروف من الاقطاع وهو ان یعطی الامام قطعة من الارض وغیرها قوله البحرین تثنیة بحر اسم بلد بساحل الهند قوله اما لا بکسر الهمزة وتشدید المیم وفتح اللام اصله ان ما لا تریدوا او لا تقبلوا فادغمت النون فی المیم وحذف فعل الشرط وقد تمال کلمة لا وقد روی بفتح الهمزة من اما قیل هو خطأ الا علی لغة بعض بنی تمیم فانهم یفتحون الهمزة من اما حیث وردت وقیل اللام من قوله اما لا مفتوحة عند الجمهور ووقع عند الاصیلی فی البیوع من الموطأ بکسر اللام والمعروف فتحها قوله فانه ای فان اقطاع المال سیصیبکم حال کونه اثرة بمعنی استئثار الغیر علیکم واستئثار المقطع بکسر الطاء لنفسه وعدم الالتفات الی غیره کما هو فی غالب اهل هذا الزمان فافهم فانه موضع الدقة *

﴿ باب دُعَاءِ النبیِّ ﷺ أَصْلِحِ الأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ ﴾

ای هذا باب فی بیان دعاء النبی صلی الله تعالی علیه وسلم للانصار والمهاجرین بقوله اصلح الانصار والمهاجرة وقد ذکرنا ان الانصار جمع نصیر بمعنی ناصر کشریف یجمع علی اشراف والمهاجرة بکسر الجیم الجماعة المهاجرون الذین هاجروا من مکة الی المدینة *

Marfat.com

٢٨٣ ﴿حدثنا آدمُ حدثنا شعبةُ حدثنا أبو إياسٍ معاويةُ بنُ قرةَ عن أنس بن مالكٍ رضى الله عنه قال قال رسولُ الله ﷺ

لا عيشَ إلاَّ عيشُ الآخرهْ • فأصلحِ الأنصارَ والمهاجرهْ

مطابقته للترجمة ظاهرة وادم هو ابن ابى اياس وابو اياس الراوى عن انس بكسر الهمزة وتخفيف الياء اخر الحروف وفي اخره سين مهملة معاوية بن قرة بن اياس المزنى البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في الرقاق عن بندار وعن غندر واخرجه مسلم في المغازى عن بندار وابى موسى عن غندر واخرجه النسائى فى الرقاق عن اسحاق بن ابراهيم ☆

﴿وعن قتادةَ عن أنسٍ عن النبيِّ ﷺ مثلَه وقال فاغفرْ للأنصارِ﴾

هذا معطوف على الاسناد الاول واخرجه الترمذى والنسائى من رواية غندر عن شعبة بالاسنادين معا قوله مثله اى مثل الحديث الاول قوله وقال فاغفر للانصار بلام الجر وشعبة روى هذا الحديث عن ثلاثة من الشيوخ (الاول) عن ابى عباس بلفظ فاصلح الانصار (والثانى) عن قتادة بلفظ فاغفر للانصار (والثالث) عن حميد الطويل على ما ياتى الان بلفظ فاكرم الانصار مع بيان ان ذلك كان فى الخندق ☆

٢٨٤ ـ ﴿حدثنا آدمُ حدثنا شعبةُ عن حميدٍ الطويلِ سمعتُ أنسَ بنَ مالكٍ رضى الله عنه قال كانتِ الأنصارُ يومَ الخندقِ تقولُ

نحنُ الذينَ بايعوا محمدًا • على الجهادِ ما حيينا أبدًا

فأجابهم اللهمَّ لا عيشَ إلاَّ عيشُ الآخرهْ • فأكرمِ الأنصارَ والمهاجرهْ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة • والحديث مضى فى الجهاد اخرجه عن حفص بن عمر واخرجه النسائى فى المناقب عن احمد بن سليمان ☆

٢٨٥ ـ ﴿حدثنى محمدُ بنُ عبيدِ الله حدثنا ابنُ أبى حازمٍ عن أبيه عن سهلٍ قال جاءنا رسولُ الله ﷺ ونحنُ نحفرُ الخندقَ وننقلُ الترابَ على أكتادِنا فقال رسولُ الله ﷺ

اللهمَّ لا عيشَ إلاَّ عيشُ الآخرهْ • فاغفرْ للمهاجرينَ والأنصارِ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبيد الله بن محمد بن زيد ابو ثابت مولى عثمان بن عفان الاموى القرشى المدنى وابن ابى حازم عبد العزيز يروى عن ابيه ابى حازم واسمه سلمة بن دينار وسهل هو ابن سعد بن مالك الانصارى الساعدى له ولابيه صحبة • والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم فى المغازى عن القعنبى واخرجه النسائى فى المناقب وفى الرقاق عن قتيبة قوله «على اكتادنا» جمع كتد بالتاء المثناة من فوق وهو ما بين الكاهل الى الظهر وفى رواية الكشميهنى «اكبادنا» بالباء الموحدة جمع كبد ووجهه انا نحمل التراب على جنوبنا مما يلى الكبد ☆

﴿باب قولِ الله تعالى ويؤثرونَ على أنفسِهم ولو كانَ بهم خصاصةٌ﴾

اى هذا باب فى ذكر قول الله تعالى الخ انما ذكر هذه الاية بناء على انها نزلت فى الانصار ولكن ظاهر حديث الباب يدل على انها نزلت فى رجل انصارى على ما يجىء بيانه عن قريب وعلى كل حال المطابقة موجودة من حيث انها فيمن يسمى بالانصارى مفردا او بالانصار جمعا واختلفوا فى سبب نزولها على ما نذكره الان قوله «ويؤثرون» من آثره بكذا

Marfat.com

ای خصصته ای یؤثرون باموالهم ومساکنهم ای لاعن غنی بل مع احتیاجهم وهو معنی قوله «ولو کان بهم خصاصة» ای فقر وحاجة ☆

٢٨٦ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ داوُدَ عن فُضَيلِ بنِ غَزْوانَ عن أبي حازمٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه أنَّ رجلاً أتى النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم فبعثَ إلى نسائِهِ فقُلْنَ ما معَنا إلا الماءُ فقال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم مَنْ يَضُمُّ أوْ يُضيفُ هذا فقال رجلٌ منَ الأنصارِ أنا فانطَلَقَ بهِ إلى امرَأتِهِ فقال أكرِمي ضَيْفَ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم فقالتْ ما عِنْدَنا إلاّ قُوتُ صِبْياني فقال هَيِّئي طَعامَكِ وأصْبِحي سِراجَكِ ونَوِّمي صِبْيانَكِ إذا أرادُوا عَشاءً فهَيَّأتْ طَعامَها وأصْبَحَتْ سِراجَها ونَوَّمَتْ صِبْيانَها ثُمَّ قامَتْ كأنَّها تُصْلِحُ سِراجَها فأطفأتْهُ فجعلا يُرِيانِهِ أنَّهُما يأكُلانِ فباتا طاوِيَيْنِ فلمّا أصْبَحَ غَدا إلى رسولِ اللهِ صلى الله عليهِ وسلم فقال ضَحِكَ اللهُ الليْلَةَ أوْ عَجِبَ مِنْ فَعالِكُما فأنزَلَ اللهُ ويُؤْثِرُونَ عَلى أنْفُسِهِمْ ولوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ ومَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فأولئِكَ هُمُ المُفْلِحُونَ ﴾

قد ذكرنا ان المطابقة موجودة وعبدالله بن داود بن عامر الهمدانی الکوفی سکن الحدیبیة بالبصرة وهو من افراده وفضیل بن غزوان بن جریر ابو الفضل الکوفی وابو حازم بالحاء والزای اسمه سلمان الاشجعی ولایشتبه علیك بابی حازم سلمة بن دینار المذکور فی اخر الباب الذی قبله والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی التفسیر عن یعقوب بن ابراهیم واخرجه مسلم فی الاطعمة عن زهیر بن حرب وابی کریب واخرجه الترمذی فی التفسیر عن ابی کریب واخرجه النسائی فیه عن هناد عن وکیع قوله فبعث الی نسائه ای یطلب منهن مایضیف الرجل به قوله فقلن مامعنا ای ماعندنا الا الماء قوله من یضم ای یجمعه الی نفسه فی الاکل قوله او یضیف شك من الراوی من اضاف یضیف یقال ضفت الرجل اذا نزلت به فی ضیافة واضفته اذا انزلته وتضیفته اذا نزلت به وتضیفنی اذا انزلنی قوله فقال رجل من الانصار قیل هذا ابو طلحة زید بن سهل وهو المفهوم من کلام الحمیدی لانه لما ذکر حدیث ابی هریرة قال فی روایة ابن فضیل فقام رجل من الانصار یقال له ابو طلحة زید بن سهل وقال الخطیب لااراه زید بن سهل بل اخر تکنی اباطلحة قلت کانه استبعد ان یکون ابو طلحة هو زید بن سهل لانه کان اکثر الانصار مالا بالمدینة وقال القاضی اسماعیل فی احکام القران هو ثابت بن قیس بن الشماس قال وذلك لان رجلا من المسلمین عبر علیه ثلاثة ایام لا یجد مایفطر به حتی فطن له رجل من الانصار یقال له ثابت بن قیس وقال ابن بشکوال قیل هو عبدالله بن رواحة وذکر النحاس فی تفسیر هذه الآیة انها نزلت فی ابی المتوکل الناجی ورد علیه بان ابا المتوکل تابعی وقیل هو ابو هریرة راوی الحدیث نسب ذلك الی البحتری القاضی احد الضعفاء الذی ولکن قوله «قوت صبیانی» ویروی صبیان بدون الاضافة قوله «واصبحی سراجك» بهمزة القطع ای اوقدیه اونوریه قوله «فجعلا یریانه» بضم الیاء من الاراءة قوله «انهما» ای ان الانصاری وامرأته هکذا فی روایة الکشمیهنی وفی روایة غیره کانهما بالکاف قوله «طاویین» حال تثنیة طاو وهو الجائع الذی یطوی لیله بالجوع قوله «ضحك الله» یراد بالضحك لازمه لان الضحك لایصح علی الله عزوجل وهو الرضا بذلك وکلما جاء هکذا من امثاله یراد لوازمها قوله «او عجب» شك من الراوی وهو کذلك یراد لازمه وهو الرضا بهذا الفعل قوله «فانزل الله» هذا هو الاصح فی سبب نزول هذه الایة وذکر الواحدی عن ابن عمر قال اهدی لرجل من الصحابة راس شاة فقال ان اخی وعیاله احوج منا الی هذا فبعث به الیه فلم یزل یبعث به واحد الی آخر حتی تداولها سبعة اهل ابیات حتی رجعت الی الاول فنزلت (ویؤثرون علی

انفسهم

انفسهم ولو كان بهم خصاصة » قوله « ومن يوق شح نفسه » قال الزمخشري ومن غلب ماامرته به نفسه وخالف هواها بمعونة الله وتوفيقه فاولئك هم المفلحون الظافرون بما ارادوا وقرئ ومن يوق بتشديد القاف واصله من الوقاية وهي الحفظ والشح بالضم والكسر وقد قرئ بهما اللوم وان تكون النفس كزة حريصة على المنع وقيل الشح والبخل بمعنى واحد وقيل الشح اخذ المال بغير حق والبخل المنع من المال المستحق وقيل الشح بما في يد الغير والبخل بما في يده وقيل البخيل اذا وجد شبع والشحيح لا يشبع ابدا فالشح اعم ٭

﴿ بابُ قَوْلِ النبيِّ ﷺ اقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجاوَزُوا عَنْ مُسيئِهِمْ ﴾

اى هذا باب في ذكر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « اقبلوا من محسن الانصار و تجاوزوا عن مسيئهم » اى لا تؤاخذوه باساءته ٭

٢٨٧ - ﴿ حدثني مُحَمَّدُ بنُ يَحْيَى أبُو عَلِيّ حدثنا شاذَانُ أخُو عَبْدَانَ حدثنا أبي أخْبَرَنا شُعْبَةُ بنُ الحَجّاجِ عنْ هِشامِ بنِ زَيْدٍ قال سَمِعْتُ أنَسَ بنَ مالِكٍ يَقُولُ مَرَّ أبُو بَكْرٍ والعَبَّاسُ رضي اللهُ عنهما بِمَجْلِسٍ مِنْ مَجالِسِ الأنْصارِ وهُمْ يَبْكُونَ فقال مايُبْكِيكُمْ قالوا ذَكَرْنا مَجْلِسَ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم مِنَّا فَدَخَلَ عَلى النبيِّ ﷺ فأخْبَرَهُ بِذٰلِكَ قال فَخَرَجَ النبيُّ ﷺ وقَدْ عَصَبَ على رَأْسِهِ حاشِيَةَ بُرْدٍ قال فَصَعِدَ المِنْبَرَ ولَمْ يَصْعَدْهُ بَعْدَ ذٰلِكَ اليَوْمِ فَحَمِدَ اللهَ وأثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قال أُوصِيكُمْ بالأنْصارِ فإنَّهُمْ كَرِشِي وعَيْبَتِي وقَدْ قَضَوُا الَّذِي عَلَيْهِمْ وبَقِيَ الَّذِي لَهُمْ فاقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وتَجاوَزُوا عنْ مُسيئِهِمْ ﴾

مطابقته للترجمة في اخر الحديث لانه عين الترجمة ومحمد بن يحيى ابو علي اليشكري المروزي الصائغ بالغين المعجمة كان احد الحفاظ روى عنه مسلم والنسائي ايضا وقال ثقة مات سنة اثنتين وخمسين ومائتين وقيل مات قبل البخاري باربع سنين (قلت) نعم لان البخاري مات في سنة ست وخمسين ومائتين وشاذان بالمعجمة اسمه عبد العزيز بن عثمان بن جبلة وهو اخو عبدان وهو اكبر من شاذان وقد اكثر البخاري في صحيحه عن عبدان وادرك شاذان ولكنه روى عنه هنا بواسطة وابوهما عثمان بن جبلة روى عنه ابنه عبدان عند البخاري ومسلم وروى عنه شاذان عند البخاري في غير موضع وهشام بن زيد بن انس بن مالك روى عن جده انس بن مالك والحديث اخرجه النسائي ايضا عن شيخ البخاري محمد بن يحيى المذكور في المناقب قوله « والعباس » هو ابن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مرورهما بمجلس من مجالس الانصار في مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله « وهم يبكون » جملة حالية قوله « فقال مايبكيكم » يحتمل ان يكون هذا القائل ابابكر ويحتمل ان يكون العباس وقال بعضهم والذي يظهر لى انه العباس (قلت) لا قرينة هنا تدل على ذلك ثم قوى ماقاله من انه العباس بالحديث الثاني الذي يأتي الان الذي رواه ابن عباس فقال هذا من رواية ابنه يعني ابن عباس فكانه سمع ذلك منه (قلت) هذا ابعد من ذلك لان الوصية في حديث ابن عباس اعم من الوصية التي في حديث العباس لانها في حديثه مختصة بالانصار بخلاف حديث ابن عباس فاين ذا من ذاك حتى يكون هذا دليلا على ان القائل في قوله فقال مايبكيكم هو العباس من غير احتمال ان يكون ابابكر رضي الله تعالى عنه قوله « ذكرنا مجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » لانهم كانوا يجلسون معه وكان ذلك في مرض النبي ﷺ فخافوا ان يموت من مرضه فيفقدوا مجلسه فبكوا حزنا على فوات ذلك قوله « فدخل على النبي ﷺ » اى فدخل هذا القائل مايبكيكم على النبي ﷺ فاخبره بذلك اى بما شاهده من بكائهم قوله « قال فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » القائل يحتمل ان يكون القائل

Marfat.com

مايبكيكم ويحتمل ان يكون الراوى وهو انس رضى الله تعالى عنه وهذا هو الاظهر قوله « وقد عصب » الواو فيه للحال وعصب بتخفيف الصاد ومصدره عصب وهو متعد وكذا عصب بالتشديد ومصدره تعصيب يقال عصب راسه بالعصابة تعصيبا قوله « حاشية برد » بالنصب مفعول عصب وفى رواية المستملى حاشية بردة والبرد نوع من الثياب معروف والجمع ابراد وبرود والبردة الشملة المخططة وقيل كساء اسود مربع تلبسه الاعراب وجمعها برد قوله « كرشى » بفتح الكاف وكسر الراء وعيبتى بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة والكرش لكل مجتر بمنزلة المعدة للانسان والعيبة مستودع الثياب والاول امر باطن والثانى ظاهر فيحتمل انه ضرب المثل بهما فى ارادة اختصاصهم باموره الظاهرة والباطنة وقال الخطابى يريد انهم بطانتى وخاصتى ومثله بالكرش لانه مستقر غذاء الحيوان الذى يكون به بقاؤه وقد يكون المراد بالكرش اهل الرجل وعياله والعيبة التى يخزن فيها المرء حر ثيابه اى انهم موضع سره وامانته وقال ابن دريد هذا من كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم الموجز الذى لم يسبق اليه قوله « قد قضوا الذى عليهم » وهو ما وقع لهم من المبايعة ليلة العقبة فانهم كانوا بايعوا على ان يؤوا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وينصروه على ان لهم الجنة فوفوا بذلك قوله « وبقى الذى لهم » وهو دخول الجنة قوله « فاقبلوا » اى اذا كان الامر كذلك فاقبلوا من محسنهم اى من محسن الانصار قوله « وتجاوزوا » قد ذكرنا ان معناه لاتؤاخذوهم بالاساءة والتجاوز عن المسىء مخصوص بغير الحدود وفيه وصية عظيمة لاجلهم وفضيلة عزيزة لهم ❊

٢٨٨ ـ ❊ حدثنا أَحْمَدُ بْنُ يَعْقُوبَ حدثنا ابْنُ الغَسِيلِ سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رضى اللهُ عنهما يَقُولُ خَرَجَ رسولُ اللهِ ﷺ وعَلَيْهِ مِلْحَفَةٌ مُتَعَطِّفًا بِهاعلى مَنْكِبَيْهِ وعَلَيْهِ عِصابَةٌ دَسْماءُ حَتَّى جَلَسَ عَلَى المِنْبَرِ فَحَمِدَ اللهَ وأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قال أَمَّا بَعْدُ أَيُّها النَّاسُ فإِنَّ النَّاسَ يَكْثُرُونَ وتَقِلُّ الأَنْصارُ حَتَّى يَكُونُوا كالمِلْحِ فى الطَّعامِ فَمَنْ وَلِيَ مِنْكُمْ أَمْرًا يَضُرُّ فِيهِ أَحَدًا أَوْ يَنْفَعُهُ فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ ويَتَجاوَزْ عَنْ مُسِيئِهِمْ ❊

مطابقته للترجمة فى آخر الحديث واحمد بن يعقوب ابو يعقوب المسعودى الكوفى وهو من افراده وابن الغسيل هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة والحديث مضى فى كتاب صلاة الجمعة فى باب من قال فى الخطبة بعد الثناء اما بعد فانه اخرجه هناك عن اسماعيل بن ابان عن ابن الغسيل قوله خرج النبى ﷺ اى من البيت الى المسجد قوله وعليه الواو فيه للحال قوله متعطفا نصب على الحال اى مرتديا والعطاف الرداء قوله بها اى بالملحفة قوله وعليه الواو فيه ايضا للحال قوله عصابة دسماء العصابة بالكسر ما يعصب به الراس من عمامة او منديل او خرقة والدسماء السوداء ومنه الحديث الاخر خرج وقد عصب راسه بعصابة دسمة وقال الداودى الدسماء الوسخة من العرق والغبار قوله فان الناس يكثرون وتقل الانصار لان الانصار هم الذين سموا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونصروه وهذا امر قد انقضى زمانه لا يلحقهم اللاحق ولا يدرك شاوهم السابق وكلما مضى منهم احد مضى من غير بدل فيكثر غيرهم ويقلون قوله حتى يكونوا كالملح فى الطعام يعنى من القلة ووجه التشبيه بين الانصار والملح هو ان الملح جزء يسير من الطعام وفيه اصلاحه فكذلك الانصار واولادهم من بعدهم جزء يسير بالنسبة الى المهاجرين واولادهم الذين انتشروا فى البلاد وملكوا الاقاليم فلذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم مخاطبا للمهاجرين فمن ولى منكم امرا يضر فيه اى فى ذلك الامر احدا او ينفعه فليقبل من محسنهم اى محسن الانصار والذين ملكوا من بعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من الخلفاء الراشدين كلهم من المهاجرين وكذلك من بنى امية ومن بنى العباس كلهم من اولاد المهاجرين ❊

حدثنا

Marfat.com

٢٨٩ - ﴿حدثنا محمدُ بنُ بشّارٍ حدثنا غُندرٌ حدثنا شُعبةُ قال سَمِعتُ قَتادةَ عن أنسِ بنِ مالكٍ رضي اللهُ عنه عن النبي ﷺ قال الأنصارُ كَرِشي وعَيْبَتي والنّاسُ سَيَكثُرُونَ ويَقِلُّونَ فاقبَلُوا مِنْ مُحسِنِهِم وتَجاوَزُوا عن مُسيئِهِم﴾

هؤلاء الرجال قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن ابي موسى وبندار والترمذى ايضا عن بندار في المناقب والنسائي عن حرمى بن عمارة عن شعبة عن قتادة عن انس عن اسيد بن حضير قوله «ويقلون» اى الانصار ۞

﴿ بابُ مَناقِبِ سعدِ بنِ مُعاذٍ رضي اللهُ عنه ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب سعد بن معاذ بضم الميم واعجام الذال ابن النعمان بن امرىء القيس ابن عبد الاشهل بن جشم بن الحرث بن الخزرج بن النبيت واسمه عمرو بن مالك بن الاوس الانصارى الاوسى ثم الاشهلى وهو كبير الاوس كما ان سعد بن عبادة كبير الخزرج اسلم على يد مصعب بن عمير لما ارسله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة يعلم المسلمين فلما اسلم قال لبنى عبد الاشهل كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تسلموا فكان من اعظم الناس بركة في الاسلام وشهد بدرا بلا خلاف فيه وشهد احدا والخندق ورماه يومئذ حبان بن العراقة في اكحله فعاش شهرا ثم انتفض جرحه فمات منه وكان موته بعد الخندق بشهر وبعد قريظة بليال وامه كبشة بنت رافع لها صحبة ۞

٢٩٠ - ﴿حدثني محمدُ بنُ بشّارٍ حدثنا غُندرٌ حدثنا شُعبةُ عن أبي إسحاقَ قال سَمِعتُ البَراءَ رضي الله عنه يقولُ أُهدِيَتْ للنبيِّ ﷺ حُلّةُ حَريرٍ فجَعَلَ أصحابُهُ يَمَسُّونَها ويَعجَبُونَ مِنْ لِينِها فقال أتَعجَبُونَ مِنْ لِينِ هذهِ لَمَناديلُ سعدِ بنِ مُعاذٍ خيرٌ مِنها أو ألْيَنُ. رَواهُ قَتادةُ والزُّهريُّ سَمِعا أنسَ بنَ مالكٍ عن النبيِّ ﷺ﴾

مطابقته للترجمة في قوله لمناديل سعد بن معاذ خير منها وجاء فيه لمناديل سعد في الجنة احسن مما ترون وفيه منقبة عظيمة له وابو اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعى والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن ابى موسى وبندار وعن محمد بن عمرو قوله اهديت كان الذى اهداها اكيدر دومة كما بينه في حديث انس في كتاب الهبة في باب قبول الهدية من المشركين وفيه لمناديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذا وتخصيص سعد به قيل لانه كان يحب ذلك الجنس من الثوب اولاجل كون اللامسين المتعجبين من الانصار فقال مناديل سيدكم خير منها قال الطيبى مناديل جمع منديل وهو الذى يحمل في اليد وقال ابن الاعرابى وغيره هو مشتق من الندل وهو النقل لانه ينقل من واحد وقيل من الندل وهو الوسخ لانه يندل به انما ضرب المثل بالمناديل لانها ليست من علية الثياب بل هي تتبدل في انواع من المرافق يتمسح بها الايدى وينفض بها الغبار عن البدن ويغطى بها مايهدى وتتخذ لفائف الثياب فصار سبيلها سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل المخدوم فاذا كان ادناها هكذا فاظنك بعليتها قوله رواه قتادة روايته وصلها البخارى في الهبة والزهرى اى ورواه الزهرى ايضا ووصل البخارى روايته في اللباس على ماسيأتى ان شاء الله تعالى ۞

٢٩١ - ﴿حدثني محمدُ بنُ المُثنّى حدثنا فَضلُ بنُ مُساوِرٍ خَتَنُ أبي عَوانةَ حدثنا أبو عَوانةَ عن الأعمشِ عن أبي سُفيانَ عن جابرٍ رضي اللهُ عنه سَمِعتُ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم يقولُ اهتَزَّ العَرشُ لِمَوتِ سعدِ بنِ مُعاذٍ﴾

Marfat.com

اهتزاز العرش لموت سعد منقبة عظيمة له وفضل بن مناور بلفظ اسم الفاعل من المساورة بالسين المهملة وهى المواثبة والمقاتلة ابو مساور البصرى من افراد البخارى وليس له فى البخارى الا هذا الموضع وهو ختن ابى عوانة وهو كل من كان من قبل المراة مثل الاخ والاب واما العامة فختن الرجل عندهم زوج ابنته وهو يروى عن ابى عوانة الوضاح اليشكرى عن سليمان الاعمش عن ابى سفيان طلحة بن نافع المكى * والحديث اخرجه مسلم عن عمرو الناقد واخرجه ابن ماجه فى السنة عن على بن محمد قوله «اهتز العرش» العرش فى اللغة السرير فان كان المراد به السرير الذى حمل عليه فمعنى الاهتزاز الحركة والاضطراب وذلك فضيلة له كما كان رجف احد فضيلة لمن كان عليه وهو رسول الله ﷺ واصحابه وان كان المراد به عرش الله تعالى فيراد منه حملته ومعنى الاهتزاز السرور والاستبشار بقدومه ومنه اهتزت الارض بالنبات اذا اخضرت وحسنت وقال الكرمانى اقول ويحتمل ان يكون اهتزاز نفس العرش حقيقة والله على كل شىء قدير قلت فيه تامل وقال الطيبى قالت طائفة هو على ظاهره واهتزاز العرش تحركه فرحا بقدوم سعد وجعل الله فى العرش تمييزا ولا مانع منه كما قال وان منها لما يهبط من خشية الله وقال المازرى هو على حقيقته ولا ينكر هذا من جهة العقل لان العرش جسم والاجسام تقبل الحركة والسكون وقيل المراد بالاهتزاز الاستبشار ومنه قول العرب فلان يهتز للكرم لا يريدون اضطراب جسمه وحركته وانما يريدون ارتياحه اليه واقباله عليه وقال الحربى هو كناية عن تعظيم شان وفاته والعرب تنسب الشىء المعظم الى اعظم الاشياء فيقولون اظلمت لموت فلان الارض وقامت له القيامة *

﴿ وعنِ الأعْمَشِ حدثنا أبو صالِحٍ عنْ جابِرٍ عنِ النبيِّ ﷺ مِثْلَهُ فقال رَجُلٌ لجابِرٍ فإنَّ البَرَاءَ يقُولُ اهتَزَّ السَّرِيرُ فقال إنَّهُ كانَ بيْنَ هٰذيْنِ الحَيَّيْنِ ضَغائِنُ سَمِعْتُ النَّبيَّ ﷺ يقولُ اهْتَزَّ عَرْشُ الرَّحمٰنِ لِموْتِ سعْدِ بنِ مُعاذٍ ﴾

هو عطف على الاسناد الذى قبله اى وروى ابو عوانة عن سليمان الاعمش عن ابى صالح ذكوان الزيات عن جابر بن عبدالله واشار البخارى برواية الاعمش عن ابى صالح عن جابر الى انه لا يخرج لابى سفيان المذكور الا مقرونا بغيره او استشهادا قوله «مثله» اى مثل حديث ابى سفيان عن جابر قوله «فقال رجل» لم يدر من هو قال لجابر بن عبدالله راوى الحديث كيف تقول اهتز العرش فان البراء بن عازب يقول اهتز السرير قوله «فقال» اى قال جابر فى جواب الرجل انه كان بين هذين الحيين اى الاوس والخزرج ضغائن بالضاد والغين المعجمتين جمع ضغينة وهى الحقد وقال الخطابى انما قال جابر ذلك لان سعدا كان من الاوس والبراء خزرجى والخزرج لا تقر بالفضل للاوس ورد عليه بان البراء ايضا اوسى يعرف ذلك بالنظر فى نسبه لان نسبهما ينتهى الى الاوس فاذا كان كذلك لا ينسب البراء الى غرض النفس وانما حمل لفظ العرش على معنى يحتمله اذ كثيرا يطلق ويراد به السرير ولا يلزم بذلك قدح فى عدالته كما لا يلزم بذلك القول قدح فى عدالة جابر وقد روى اهتزاز العرش لسعد عن جماعة غير جابر منهم ابو سعيد الخدرى واسيد بن حضير ورميثة واسماء بنت يزيد بن السكن وعبدالله بن بدر وابن عمر بلفظ «اهتز العرش فرحا بسعد» ذكرها الحاكم وحذيفة بن اليمان وعائشة عند ابن سعد والحسن ويزيد بن الاصم مرسلا وسعد بن ابى وقاص فى كتاب ابى عروبة الحرانى وفى الاكليل بسند صحيح «ان جبريل عليه السلام اتى النبى ﷺ حين قبض سعد فقال من هذا الميت الذى فتحت له ابواب السماء واستبشر بموته اهلها» وعند الترمذى مصححا عن انس «لما حملت جنازة سعد قال المنافقون ما اخف جنازته» وذلك لحكمه فى بنى قريظة فبلغ ذلك النبى ﷺ فقال «ان الملائكة كانت تحمله» زاد ابن سعد فى الطبقات لما قال المنافقون ذلك قال ﷺ «لقد نزل سبعون الف ملك شهدوا جنازة سعد ما وطئوا الارض قبل اليوم» وكان رجلا جسيما وكان يفوح من قبره رائحة المسك واخذ انسان قبضة من تراب قبره فذهب بها ثم نظر اليها بعد ذلك فاذا هى مسك *

حدثنا

Marfat.com

٢٩٢ - ﴿ حدثنا محمد بن عرعرة حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن أناساً نزلوا على حكم سعد بن معاذ فأرسل اليه فجاء على حمار فلما بلغ قريباً من المسجد قال النبي ﷺ قوموا الى خيركم أو سيدكم فقال يا سعد إن هؤلاء نزلوا على حكمك قال فإني أحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم قال حكمت بحكم الله أو بحكم الملك ﴾

مطابقته للترجمة في قوله قوموا الى خيركم وفي قوله حكمت بحكم الله وابو امامة بضم الهمزة اسعد بن سهل بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف الاوسى الانصارى ادرك النبي ﷺ ويقال انه سماه وكناه باسم جده وكنيته ولم يسمع من النبي ﷺ شيئا مات سنة مائة والحديث قد مضى في الجهاد في باب اذا نزل العدو على حكم رجل فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة الى آخره وقد مضى الكلام فيه قوله «ان اناسا» ويروى «ان ناسا» وهم بنو قريظة وقد صرح به هناك قوله فارسل اليه اى «فارسل النبي ﷺ الى سعد قوله «قريبا من المسجد» اراد به المسجد الذى اعده صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ايام محاصرته لبنى قريظة والذى ظن انه المسجد النبوى فقد غلط والصواب ما ذكرناه وفي رواية ابى داود «فلما دنا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» وهو يؤيد ما ذكرناه حيث لم يقل من مسجد النبي ﷺ قوله «الى خيركم» ان كان الخطاب للانصار فظاهر لانه سيد الانصار وان كان اعم منه فاما بان لم يكن في المجلس من هو خير منه واما بان يراد به السيادة الخاصة اى من جهة تحكيمه في هذه القضية ونحوها قوله «او سيدكم» شك من الراوى وكذلك قوله او بحكم الملك وهناك بحكم الملك بلا شك وقال الكرماني الملك بكسر اللام وفتحها (قلت) اما الكسر فظاهر واما الفتح فمعناه انه الحكم الذى نزل به الملك وهو جبريل عليه الصلاة والسلام واخبر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم *

﴿ باب منقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر رضى الله عنهما ﴾

اى هذا باب في بيان منقبة اسيد بضم الهمزة وفتح السين المهملة وسكون الياء اخر الحروف ابن حضير بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة ابن سماك بن عتيك بن رافع بن امرىء القيس بن زيد بن عبد الاشهل الانصارى الاوسى الاشهلى يكنى ابا يحيى وقيل غير ذلك ومات في سنة عشرين في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه على الاصح وحمله عمر حتى وضعه في قبره بالبقيع وعباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن وقش بن رغبة بن عبد الاشهل بن جشم بن الحرث ابن الخزرج الاوسى الاشهلى من كبار الصحابة قتل يوم اليمامة ومن قال بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين فقد غلط *

٢٩٣ - ﴿ حدثنا علي بن مسلم حدثنا حبان حدثنا همام أخبرنا قتادة عن أنس رضى الله عنه أن رجلين خرجا من عند النبي ﷺ في ليلة مظلمة وإذا نور بين أيديهما حتى تفرقا فتفرق النور معهما ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن مسلم الطوسى البغدادى وهو من افراده وحبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن هلال الباهلى وهمام بتشديد الميم ابن يحيى العوذى الشيبانى البصرى قوله «ان رجلين خرجا من عند النبي ﷺ» قيل ظهر من رواية معمر ان اسيد بن حضير احدهما ومن رواية حماد ان الثانى عباد بن بشر انتهى (قلت) رواية معمر تاتى الآن ورواية حماد كذلك معلقتين ولكن في ظهورهما من روايتهما نظر على ما نذكره ان شاء الله تعالى *

﴿ وقال معمر عن ثابت عن أنس أن أسيد بن حضير ورجلا من الأنصار وقال حماد

Marfat.com

﴿اخبرنا ثابت عن انس كان اسيد بن حضير وعباد بن بشر عند النبی ﷺ﴾

تعليق معمر بن راشد وصله عبدالرزاق فی مصنفه عنه ومن طريقة الاسماعيلی بلفظ ان اسيد بن حضير ورجلا من الانصار تحدثا عند رسول الله صلی الله تعالی عليه وسلم حتی ذهب من الليل ساعة فی ليلة شديدة الظلمة ثم خرجا وبيد كل منهما عصا فاضاءت عصا احدهما حتی مشيا فی ضوئها حتی اذا افترقت بهما الطريق اضاءت عصا الاخر فمشی كل واحد منهما فی ضوء عصاه حتی بلغ اهله وتعليق حماد بن سلمة وصله احمد والحاكم فی المستدرك بلفظ ان اسيد بن حضير وعباد ابن بشر كانا عند النبی صلی الله تعالی عليه وسلم فی ليلة ظلماء حندس فلما خرجا اضاءت عصا احدهما فمشيا فی ضوئها فلما افترقت بهما الطريق اضاءت عصا الآخر ووجه النظر الذی نبهنا عليه هو ان حديث الباب ساكت عن تعيين الرجلين وتعيينهما بالملقين غير جازم بذلك لاحتمال كون الرجلين غير اسيد بن حضير وعباد بن بشر والذی اتفق للرجلين المذكورين اتفق ايضا لاسيد وعباد وقال هذا القائل المذكور ايضا ان البخاری جزم به فی الترجمة واشار الی حديثهما وفيه ايضا نظر لاحتمال تعدد الاحتمال لتعدد اصحاب القضية كما ذكرنا ❊

﴿باب مناقب معاذ بن جبل رضی الله عنه﴾

ای هذا باب فی بيان مناقب معاذ بن جبل بن عمرو بن اوس بن عائذ بن عدی بن كعب بن عمرو بن ادی بن سعد بن علی بن اسد ابن ساردة بن تزيد بن جشم بن الخزرج الانصاری الخزرجی ابو عبد الرحمن المدنی هو احد السبعين الذين شهدوا العقبة من الانصار وآخی رسول الله صلی الله تعالی عليه وسلم بينه وبين عبد الرحمن بن مسعود واسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وشهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلی الله تعالی عليه وسلم وهو من الذين جمعوا القرآن علی عهد رسول الله صلی الله تعالی عليه وسلم وكان اميرا للنبی ﷺ علی اليمن ورجع بعده الی المدينة ثم خرج الی الشام مجاهدا ومات فی طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وهو ابن اربع وثلاثين بناحية الاردن وقبره بغور بيان فی شرقيه وعمواس قرية بين الرملة وبيت المقدس نسبت الطاعون اليها لا نه اول ما بدا منها قيل انه لم يولد له قط وقيل ولد له ولد يسمی عبد الرحمن وانه قاتل معه يوم اليرموك وبه كان يكنی ❊

٢٩٤ - ﴿حدثنی محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله بن عمرو رضی الله عنهما سمعت النبی صلی الله عليه وسلم يقول استقرئوا القرآن من اربعة من ابن مسعود وسالم مولی ابی حذيفة وابی ومعاذ بن جبل رضی الله عنهم﴾

مطابقته للترجمة فی قوله ومعاذ بن جبل وكان ينبغی ان يقال باب منقبة معاذ لانه لم يذكر فيه الا منقبة واحدة وقد اخرج ابن حبان من حديث ابی هريرة رضه نعم الرجل معاذ بن جبل والحديث مر فی مناقب سالم مولی ابو حذيفة فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضی الله تعالی عنهم واخرجه من طريق آخر عن عبد الله بن عمرو فی باب مناقب عبد الله بن مسعود ومر الكلام فيه هناك ❊

﴿باب منقبة سعد بن عبادة رضی الله عنه﴾

ای هذا باب فی بيان منقبة سعد بن عبادة بن دليم بن ابی حارثة بن ابی صريمة بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة يكنی ابا الحارث وهو والد قيس بن سعد احد مشاهير الصحابة رضی الله تعالی عنهم وكان سعد كبير الخزرج وكان جوادا كريما مات بحوران من ارض الشام سنة اربع عشرة او خمس عشرة فی خلافة عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه ❊

﴿وقالت عائشة وكان قبل ذلك رجلا صالحا﴾

هذا

Marfat.com

هذا قطعة من حديث طويل في قضية الافك ذكره في التفسير في سورة النور وقيل تمام هذه القطعة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعذر يومئذ من عبدالله بن ابى بن سلول قالت يعنى عائشة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على المنبر يامعشر المسلمين من يعذرني في رجل قد بلغني اذاه في اهل بيتي فوالله ما علمت على اهلي الاخير او لقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الاخير اوما كان يدخل على اهلي الامعى فقام سعد بن معاذ الانصارى فقال يارسول الله انا اعذرك منه ان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا امرك قالت فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن حتملته الحمية فقال لسعد كذبت لعمر الله لاتقتله ولاتقدر على قتله فتثاور الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتتلوا الحديث قوله وكان اى سعد بن عبادة قوله قبل ذلك اى قبل حديث الافك وظاهره انه ليس في حديث الافك مثل ماكان ولكن لم يكن مرادها الغض منه لان سعدا لم يكن منه في تلك المقالة الا الرد على سعد بن معاذ ولا يلزم منه زوال تلك الصفة عنه في وقت صدور الافك بل هذه الصفة مستمرة فيه ان شاء الله تعالى ۞

٢٩٥ ـ ﴿ حدثنا إسحاقُ حدثنا عبدُ الصَّمَدِ حدثنا شُعبةُ حدثنا قتادةُ قال سمعتُ أنسَ ابنَ مالكٍ رضى اللهُ عنه قال أبو أُسَيْدٍ قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم خيرُ دُورِ الأنصارِ بنو النجّارِ ثم بنو عبدِ الأشهلِ ثم بنو الحارثِ بنِ الخزرجِ ثم بنو ساعدةَ وفي كلِّ دُورِ الأنصارِ خيرٌ فقال سعدُ بنُ عُبادةَ وكانَ ذا قِدَمٍ في الإسلامِ أرى رسولَ اللهِ ﷺ قد فضّلَ علينا فقيلَ له قد فضّلَكم على ناسٍ كثيرٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق هذا هو ابن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزى وهو شيخ مسلم ايضا وقيل هو اسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه المروزى وهو الصحيح والحديث مضى في باب فضل دور الانصار فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ۞

﴿ بابُ مناقبِ أُبَيِّ بنِ كعبٍ رضي اللهُ عنه ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب ابى بن كعب بن قيس ابن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الانصارى الخزرجى النجارى يكنى ابا المنذر وابا الطفيل وكان من السابقين من الانصار شهد العقبة وما بعدها مات سنة ثلاثين وقيل قبل ذلك بالمدينة ۞

٢٩٦ ـ ﴿ حدثنا أبو الوليدِ حدثنا شعبةُ عن عمرِو بنِ مُرّةَ عن إبراهيمَ عن مسروقٍ قال ذُكِرَ عبدُ اللهِ بنُ مسعودٍ عندَ عبدِ اللهِ بنِ عمرٍو فقال ذاكَ رجلٌ لا أزالُ أُحِبُّه سمعتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم يقولُ خُذوا القرآنَ من أربعةٍ من عبدِ اللهِ بنِ مسعودٍ فبدأَ به وسالمٍ مولى أبي حُذيفةَ ومُعاذِ بنِ جبلٍ وأُبيِّ بنِ كعبٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك والحديث مر في باب مناقب سالم مولى ابى حذيفة فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب الى آخره ۞

٢٩٧ ـ ﴿ حدثني محمدُ بنُ بشّارٍ حدثنا غُندرٌ قال سمعتُ شعبةَ سمعتُ قتادةَ عن أنسِ بنِ مالكٍ رضي الله عنه قال النبيُّ ﷺ لأُبيِّ بنِ كعبٍ إنَّ اللهَ أمرَني أن أقرأَ عليكَ لم يكنِ الذينَ كفروا قال وسمّاني قال نعم قال فبكى ﴾

مطابقته للترجمة اظهر ما يكون وهى منقبة عظامية لم يشاركه فيها احد من الناس وهى قراءة رسول الله ﷺ القرآن عليه

Marfat.com

وسماه عمر رضی اللہ تعالی عنہ سید المسلمین وقد تکرر ذکر رجالہ لا سیما علی ھذا النسق و الحدیث اخرجہ فی التفسیر ایضا عن غندر واخرجہ مسلم فی الصلاۃ وفی الفضائل عن ابی موسی و بندار واخرجہ الترمذی فی المناقب عن بندار واخرجہ النسائی فیہ عن محمد بن عبد الاعلی وفی التفسیر عن ابراھیم بن الحسن قولہ قال النبی ﷺ لابی بن کعب ان اللہ امرنی ان اقرا علیک وفی روایۃ لاحمد من حدیث علی بن زید عن عمار بن ابی عمار عن ابی حیۃ لما نزلت لم یکن قال جبرائیل علیہ السلام لرسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ان ربک امرک ان تقرئہا ابیا فقال لہ ان اللہ امرنی ان اقرئک ھذہ السورۃ فبکی والحکمۃ فی امرہ بالقراءۃ علیہ ھی انہ یتعلم ابی الفاظہ وکیفیۃ ادائہ ومواضع الوقوف فکانت القراءۃ علیہ لتعلیمہ لا لیتعلم منہ وانہ یسن عرض القرآن علی حفاظہ المجودین لادائہ وان کانوا دونہ فی النسب والدین والفضیلۃ ونحو ذلک وان ینبہ الناس علی فضیلۃ ابی ویحثہم علی الاخذ عنہ وتقدیمہ فی ذلک وکان کذلک وصار بعد النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم راسا واماما مشہورا فیہ قولہ «لم یکن الذین کفروا» تخصیص ھذہ السورۃ لانہا مع وجازتہا جامعۃ لاصول وقواعد ومہمات عظیمۃ وقال القرطبی خص ھذہ السورۃ بالذکر لما احتوت علیہ من التوحید والرسالۃ والاخلاص والصحف و لکتب المنزلۃ علی الانبیاء علیہم السلام وذکر الصلاۃ والزکاۃ والمعاد وبیان اھل الجنۃ والنار مع وجازتہا وقیل لان فیہا رسول من اللہ یتلو صحفا مطہرۃ قولہ «قال وسمانی اللہ» ای قال ابی وسمانی اللہ یعنی ھل نص علی باسمی او قال اقرا علی واحد من اصحابک فاخترتنی انت قال نعم ای قال النبی ﷺ نعم ان اللہ سماک وفی روایۃ الطبرانی عن ابی بن کعب قال نعم باسمک ونسبک فی الملا الاعلی وقال القرطبی وفی روایۃ اللہ سمانی لک بہمزۃ الاستفہام علی التعجب منہ اذ کان ذلک عندہ مستبعدا لان تسمیتہ تعالی لہ وتعیینہ لیقرأ علیہ النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم تشریف عظیم فلذلک بکی من شدۃ الفرح والسرور وقال النووی قیل بکاؤہ خوفا من تقصیرہ علی شکر ھذہ النعمۃ العظیمۃ وروی الحاکم مصححا من حدیث زر بن حبیش عن ابی بن کعب ان النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم قرا علیہ لم یکن وقرا فیہا ان الدین عند اللہ الحنیفیۃ لا الیہودیۃ ولا النصرانیۃ ولا المجوسیۃ من تعجل خیرا فلن یکفرہ واللہ اعلم *

﴿ بابُ مَناقِبِ زَیْدِ بنِ ثابِتٍ رضی اللہ عنہ ﴾

ای ھذا باب فی بیان مناقب زید بن ثابت بن الضحاک بن زید بن لوذان بن عمرو بن عبد بن عوف بن غنم بن مالک بن النجار الانصاری النجاری ابو سعید ویقال ابو خارجۃ المدنی وامہ النوار بنت مالک بن النجار قدم رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم المدینۃ وھو ابن احدی عشرۃ سنۃ وکان یکتب الوحی لرسول اللہ ﷺ وکان من فضلاء الصحابۃ ومن اصحاب الفتوی توفی سنۃ خمس واربعین بالمدینۃ او سنۃ ست وخمسین *

۲۹۸ ـ ﴿ حدثنی مُحَمَّدُ بنُ بَشّارٍ حدثنا یَحْیی حدثنا شُعْبَۃُ عَنْ قَتادَۃَ عَنْ أَنَسٍ رضی اللہ عنہ جَمَعَ القُرْآنَ عَلی عَہْدِ النبیّ ﷺ أَرْبَعَۃٌ کُلُّہُمْ مِنَ الأَنْصارِ اُبَیٌّ ومُعاذُ بنُ جَبَلٍ وأَبُو زَیْدٍ وزَیْدُ ابنُ ثابِتٍ قُلْتُ لأَنَسٍ مَنْ أَبُو زَیْدٍ قال أَحَدُ عُمُومَتی ﴾

مطابقتہ للترجمۃ ظاھرۃ لان جمع زید بن ثابت القرآن علی عہد النبی ﷺ منقبۃ عظیمۃ ویحیی ھو ابن سعید القطان والحدیث اخرجہ مسلم فی الفضائل عن ابی موسی وعن یحیی بن حبیب واخرجہ الترمذی فی المناقب عن بندار عن یحیی واخرجہ النسائی فیہ عن محمد بن یحیی وفی فضائل القرآن عن اسحاق بن ابراھیم وعن بندار عن یحیی قولہ جمع القرآن ای استظہرہ حفظا قولہ «وابو زید» قال ابن المدینی اسمہ اوس وعن یحیی بن معین ھو ثابت بن زید بن مالک الاشہلی وقیل ھو سعد بن عبید بن النعمان وبذلک جزم الطبرانی عن شیخہ ابی بکر بن صدقۃ قال ھو الذی کان یقال لہ القاری وکان علی القادسیۃ واستشہد بہا سنۃ خمس عشرۃ وھو والد عمیر بن سعد وعن الواقدی ھو قیس بن السکن بن

قیس

Marfat.com

قيس بن زعوراء بن حرام الانصاري ويرجحه قول انس احد عمومتي فانه من قبيلة بني حرام وانس بن مالك بن النضر ابن ضمضم بالمعجمة ابن زيد بن حرام قوله عمومتي اى اعمامي وفي الاستيعاب افتخر الحيان فقالت الاوس منا غسيل الملائكة حنظلة والذي حمته الدبر عاصم والذي اهتز لموته العرش سعد ومن شهادته بشهادة رجلين خزيمة وقال الخزرج منا اربعة جمعوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ وابى وزيد وابوزيد (فان قيل) غيرهم ايضا جمعوا مثل الخلفاء الاربعة (واجيب) بان مفهوم العدد لا ينفي الزائد وقيل جمعوه حفظا عن ظهر القلب (فان قيل) كيف جمعوه كله وقد نزل بعض القرآن بقرب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (واجيب) بانهم حفظوا ذلك البعض ايضا قبل الوفاة (فان قلت) هذا يعارض حديث عبد الله بن عمرو بن العاص الذي تقدم استقرئوا القرآن من اربعة من ابن مسعود وسالم مولى ابى حذيفة وابى ومعاذ واسقط فى حديث الباب ابن مسعود وسالم وزاد فيه زيد بن ثابت وابا زيد قلت لا معارضة لانه لا يلزم من الامر باخذ القراءة عنهم ان يكون كلهم استظهر جميع القرآن وقيل لا يؤخذ بمفهوم حديث انس لانه لا يلزم من قوله جمعه اربعة ان لا يكون جمعه غيرهم فلعله اراد انه لم يقع جمعه لاربعة من قبيلة واحدة الا لهذه القبيلة وهي الانصار *

﴿ باب مَنَاقِبِ أَبِي طَلْحَةَ رضي الله عنه ﴾

اى هذا باب في بيان مناقب ابى طلحة زيد بن سهل بن الاسود بن حرام الانصاري الخزرجي النجاري وهو زوج ام سليم والدة انس بن مالك شهد المشاهد كلها وهو احد النقباء مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين وقيل اربع وثلاثين وصلى عليه عثمان ابن عفان رضي الله تعالى عنه وقال ابو زرعة الدمشقي مات بالشام وعاش بعد رسول الله ﷺ اربعين سنة يسرد الصوم وروى عن انس انه مات فى البحر غازيا *

٢٩٩ ـ ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حدثنا عَبْدُ الْوَارِثِ حدثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رضي اللهُ عنه قال لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ انْهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ صلى اللهُ عليه وسلم وأَبُو طَلْحَةَ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم مُجَوِّبٌ بِهِ عَلَيْهِ بِحَجَفَةٍ لَهُ وكَانَ أَبُو طَلْحَةَ رَجُلاً رَامِياً شَدِيداً لَقَدْ يُكَسِّرُ يَوْمَئِذٍ قَوْسَيْنِ أَوْ ثَلاثاً وكَانَ الرَّجُلُ يَمُرُّ ومَعَهُ الْجَعْبَةُ مِنَ النَّبْلِ فَيَقُولُ انْثُرْهَا لأَبِي طَلْحَةَ فَأَشْرَفَ النَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلم يَنْظُرُ إِلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُ أَبُو طَلْحَةَ يَانَبِيَّ اللهِ بِأَبِي أَنْتَ وأُمِّي لا تُشْرِفْ يُصِبْكَ سَهْمٌ مِنْ سِهَامِ الْقَوْمِ نَحْرِي دُونَ نَحْرِكَ ولَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ وأُمَّ سُلَيْمٍ وإِنَّهُمَا لَمُشَمِّرَتَانِ أَرَى خَدَمَ سُوقِهِمَا تَنْقُزَانِ الْقِرَبَ عَلَى مُتُونِهِمَا تُفْرِغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ثُمَّ تَرْجِعَانِ فَتَمْلآنِهَا ثُمَّ تَجِيآنِ فَتُفْرِغَانِهَا فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ولَقَدْ وقَعَ السَّيْفُ مِنْ يَدَيْ أَبِي طَلْحَةَ إِمَّا مَرَّتَيْنِ وإِمَّا ثَلاثاً ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فى مواضع على ما لا يخفى وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابى الحجاج المنقرى مولاهم المقعد البصرى وعبد الوارث بن سعيد وعبد العزيز بن صهيب ورجاله كلهم بصريون ومضى بعض هذا الحديث في الجهاد في باب غزو النساء مع الرجال فانه اخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه قوله وابو طلحه الواو فيه للحال وهو مبتدا وقوله «مجوب» خبره وهو بضم الميم وفتح الجيم وكسر الواو المشددة وفي اخره باء موحدة ومعناه مترس عليه يقيه بالجوبة وهو الترس قوله عليه اى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله « بحجفة » متعلق بقوله مجوب والحجفة بفتح الحاء المهملة وفتح الجيم والفاء ايضا وهي الترس اذا كان من جلد ليس فيها خشب قوله راميا اى راميا بالقوس قوله شديدا يعني موصوفا بشدة الرمى وهكذا في رواية الاكثرين شديدا بالنصب وبعده لقد

Marfat.com

يكسر بلام التاكيد وكلمة قد للتحقيق و يكسر بفعل بالتشديد ليدل على كثرة الكسر وهذه الصيغة تاتى متعدية ولازمة ويروى شديد القد باضافة لفظ الشديد الى لفظ القد بكسر القاف وتشديد الدال وهو السير من جلد غير مدبوغ ومعناه شديد وتر القوس فى النزع والمد وبهذا جزم الخطابى وتبعه ابن التين وعلى هذه الرواية يقرا قوسان بالرفع على انه فاعل يكسر على ان يكون يكسر لازما قوله او ثلاثا ويروى او ثلاث ايضا بالرفع عطفا عليه وكلمة او للشك من الراوى ويروى شديد المد بالميم المفتوحة والدال المشددة قوله من النبل اى السهام قوله فيقول اى فيقول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انشرها من النشر بالنون المفتوحة وسكون الشين المعجمة من انتشار الماء وتفرقه ويروى انثرها من النثر بالنون المفتوحة وسكون الثاء المثلثة ومعناهما واحد قوله فاشرف من الاشراف وهو الاطلاع من فوق قوله لاتشرف مجزوم لانه نهى اى لاتطلع قوله «يصبك» مجزوم لانه جواب النهى نحو لاتدن من الاسد يا كلك ويروى تصيبك على تقدير السهم يصيبك قوله «سهم» بيان المحذوف ومن سهام القول بيان ان السهم من العدو قوله « نحرى دون نحرك » اى صدرى عند صدرك اى اقف انا بحيث يكون صدرى كالترس لصدرك هكذا فسره الكرمانى قلت الاوجه ان يقال هذا نحرى قدام نحرك يعنى اقف بين يديك بحيث ان السهم اذا جاء يصيب نحرى ولا يصيب نحرك قوله «وام سليم» بضم السين المهملة وفتح اللام وسكون الياء اخر الحروف وهى زوجة ابى طلحة وام انس بن مالك وخالة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرضاع قوله «لمشمرتان» تثنية على صيغة الفاعل من شمرت ثيابى اذا رفعتها واللام فيه للتاكيد قوله «خدم» بالنصب قوله لانه مفعول ارى وهو بفتح الخاء المعجمة والدال المهملة جمع الخدمة وهى الخلخال والسوق بالضم جمع ساق وهذا كان قبل نزول آية الحجاب قوله «تنقزان» بالنون الساكنة والقاف المضمومة وبالزاى من النقز وهو النقل وقال الداودى اى تنقلان وقال الخطابى انما هو تزفران اى تحملان قال واما النقز فهو الوثب البعيد وقال ابن قرقول تزفران بالزاى والفاء والراء يقال ازفرنا القرب اى احملها ملأى على ظهرك وفى المطالع تنقزان القرب على ظهورهما هكذا جاء فى حديث ابى معمر قال البخارى وقال غيره تنقلان وكذا رواه مسلم قيل معنى تنقزان على الرواية الاولى تثبان والنقز الوثب والقفز كانه من سرعة السير وضبط الشيوخ القرب بنصب الباء ووجهه بعيد على الضبط المتقدم واما مع تنقلان فصحيح وكان بعض شيوخنا يقرا هذا الحرف بضم باء القرب ويجعله مبتدا كانه قال والقرب على متونهما والذى عندى فى الرواية اختلال ولهذا جاء البخارى بعدها بالرواية البينة الصحيحة وقد تخرج رواية الشيوخ بالنصب على عدم الخافض كانه قال تنقزان القرب اى تحركان القرب بشدة عدوهما بها فكانت القرب ترتفع وتنخفض مثل الوثب على ظهورهما قوله على متونهما اى على ظهورهما وهو بضم الميم جمع متن وهو الظهر قوله تفرغانه بضم التاء يقال افرغت الاناء افراغا وفرغته بالتشديد تفريغا اذا قلبت ما فيه ❊

﴿ بابُ مَناقِبِ عبدِ اللهِ بنِ سَلَامٍ رضى اللهُ عنه ﴾

اى هذا باب فى بيان مناقب عبد الله بن سلام بتخفيف اللام ابن الحرث الاسرائيلى ثم الانصارى من بنى قينقاع ويكنى ابا يوسف وهو من ذرية ابن يوسف الصديق عليه الصلاة والسلام وقال ابو عمر وكان حليفا للانصار ويقال كان حليفا للقواقلة من بنى عوف بن الخزرج وكان اسمه فى الجاهلية الحصين فلما اسلم سماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله وتوفى بالمدينة فى خلافة معاوية سنة ثلاث واربعين وهو احد الاحبار اسلم اذ قدم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وروى ابو ادريس الخولانى عن يزيد بن عميرة فانه سمع معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لعبد الله بن سلام انه عاشر عشرة فى الجنة وقال ابو عمر هذا حديث حسن الاسناد صحيح ❊

٣٠٠ – ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ قالَ سَمِعْتُ مالِكاً يُحَدِّثُ عنْ أبى النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بنِ

عبيد

عُبَيْدِ اللهِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَاسَمِعْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ لِأَحَدٍ يَمْشِي عَلَى الأَرْضِ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلاَّ لِعَبْدِ اللهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ وَفِيهِ نَزَلَتْ هَذِهِ الآيَةُ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ الآيَةَ قَالَ لَا أَدْرِي قَالَ مَالِكٌ الآيَةَ أَوْ فِي الْحَدِيثِ ﴾

مطابقته للترجمة لاتخفى فان فيه منقبة عظيمة له وابو النضر بالضاد المعجمة اسمه سالم وهو ابن ابى امية مولى عمر بن عبيدالله بن معمر القرشى التيمى المدنى قال الواقدى توفى فى زمن مروان بن محمد والحديث اخرجه مسلم فى فضائل عبدالله بن سلام عن زهير بن حرب واخرجه النسائى فيه عن عمرو بن منصور قوله «عن ابى النضر» وفى رواية ابى يعلى عن يحيى بن معين عن ابى مسهر عن مالك حدثنى ابو النضر قوله «عن عامر» وفى رواية عاصم بن مهجع عن مالك وعند الدارقطنى سمعت عامر بن سعد قوله «عن ابيه» هو سعد بن ابى وقاص احد العشرة المبشرة بالجنة وفى رواية اسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطنى سمعت ابى قوله ماسمعت النبى ﷺ قيل كيف قال سعد هذا وقد علم انه قال ذلك فيه وفى باقى العشرة واجاب عنه الخطابى بانه كره التزكية لنفسه ولزم التواضع ولم ير لنفسه من الاستحقاق مارآه لاخيه وقال ابن التين هذا غير بين لانه نفى باقى العشرة بقوله قلت الاوجه ان يقال لفظ ماسمعت لم ينف اصل الاخبار بالجنة لغيره وقال الكرمانى التخصيص بالعدد لايدل على نفى الزائد او المراد بالمشرة الذين جاء فيهم لفظ البشارة المبشرون بها فى مجلس واحد اولم يقل لاحد غيره حال مشيه على الارض ولابد من التاويل وكيف لاوالحسنان وازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بل اهل بدر ونحوهم من اهل الجنة قطعا انتهى قال وفيه نزلت اى وفى عبدالله بن سلام نزلت هذه الاية (وشهد شاهد من بنى اسرائيل) وفى التفسير الشاهد هو عبدالله بن سلام وتمام الآية على مثله (فآمن واستكبرتم ان الله لايهدى القوم الظالمين) وقال الزمخشرى الضمير فى مثله للقران اى على مثله فى المعنى وهو ما فى التوراة من المعانى المطابقة لمعانى القران من التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك وحاصل المعنى وشهد شاهد من بنى اسرائيل على كونه من عند الله ومن جملة من قال ان الشاهد هو عبد الله بن سلام الحسن البصرى ومجاهد والضحاك وانكره مسروق والشعبى وقالا السورة مكية يعنى سورة الاحقاف يعنى السورة التى فيها الاية المذكورة قال الشعبى واسلم عبدالله بن سلام قبل موته صلى الله تعالى عليه وسلم بعامين واختلفا فى المراد بالاية فقال مسروق الشاهد موسى عليه السلام وقال الشعبى هو رجل من اهل الكتاب واجيب بانه يجوز ان تكون الاية مدنية من سورة مكية وقال صاحب مقامات التنزيل هذه السورة يعنى سورة الاحقاف مكية الايتان مدنيتان منهما هذه الاية وقال ابن عباس ومقاتل الشاهد ابن يامين وروى السدى عن ابن عباس انها نزلت فى عبدالله بن سلام وابن يامين واسمه عمير بن وهب النضرى وروى عبد بن حميد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان اسمه ميمون بن يامين وفيه نزلت هذه الاية وقال الذهبى فى تجريد الصحابة يامين بن يامين الاسرائيلى اسلم وكان من بنى النضر وقيل يامين بن عمر وقال فى باب الميم ميمون بن يامين قال سعيد بن جبير كان راس اليهود بالمدينة فاسلم قوله «قال لاادرى» اى قال عبد الله بن يوسف الراوى عن مالك لاادرى قال مالك الاية عند الرواية او كانت هذه الكلمة مذكورة فى جملة الحديث فلايكون خاصا بمالك رضى الله تعالى عنه وقيل هذا الشك من القعنبى احد الرواة عن مالك وليس بصحيح بل هو عبدالله بن يوسف وروى اسماعيل بن عبد الله الملقب بسمويه فى فوائده هذا عن عبدالله بن يوسف ولم يذكر هذا الكلام عنه وكذا رواه الاسمعيلى من وجه اخر عن عبدالله بن يوسف والدارقطنى ايضا عنه فى غرائب مالك من وجهين اخرين واخرجه من طريق ثالث عنه بلفظ اخر مقتصرا على الزيادة دون الحديث وقال انه وهم وروى ابن منده فى الايمان من طريق اسحق بن يسار عن عبدالله بن يوسف الحديث والزيادة والذى يظهر من هذا الاختلاف انها مدرجة *

٣٠١ - ﴿ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ السَّمَّانُ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ قَيْسٍ

Marfat.com

ابن عُبادٍ قال كُنتُ جالساً في مَسجدِ المَدينةِ فدَخلَ رَجلٌ على وجهِهِ أثرُ الخُشوعِ فقالُوا هذا رَجلٌ مِن أهلِ الجنةِ فصلّى ركعتَينِ تجوّزَ فيهما ثمّ خرجَ وتبِعتُهُ فقلتُ إنّكَ حِينَ دخلتَ المَسجدَ قالُوا هذا رَجلٌ مِنْ أهلِ الجنّةِ قال واللهِ ما ينبَغي لِأحدٍ أنْ يقولَ مالاَ يَعلَمُ وسأُحدّثُكَ لِمَ ذاكَ رأيتُ رُؤيا على عَهدِ النبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلّمَ فقصَصتُها عليهِ ورأيتُ كأنّي في رَوضةٍ ذَكَرَ مِنْ سَعتِها وخُضرتِها وسَطَها عَمودٌ مِنْ حَديدٍ أسفَلُهُ في الأرضِ وأعلاهُ في السّماءِ في أعلاهُ عُروةٌ فقيلَ لي ارقَهْ قلتُ لا أستطيعُ فأتاني مِنصَفٌ فرفعَ ثيابي مِنْ خلفي فرَقيتُ حتّى كُنتُ في أعلاها فأخذتُ بالعُروةِ فقيلَ لي استَمسِكْ فاستَيقظتُ وإنّها لَفي يَدي فقصَصتُها على النبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلّمَ قال تِلكَ الرّوضةُ الإسلامُ وذلِكَ العَمودُ عَمودُ الإسلامِ وتِلكَ العُروةُ عُروةُ الوُثقى فأنتَ على الإسلامِ حتّى تَموتَ وذاكَ الرّجلُ عبدُ اللهِ بنُ سَلامٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول عبد الله بن محمد المعروف بالمسندى * الثاني ازهر بسكون الزاى وفتح الهاء ابن سعد الباهلي مولاهم السمان بتشديد الميم البصرى يكنى ابابكر مات سنة ثلاث ومائتين * الثالث عبدالله بن عون بن ارطبان ابو عون البصرى * الرابع محمد بن سيرين * الخامس قيس بن عباد بضم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة البصرى قتله الحجاج صبرا واخرجه البخارى ايضا في التفسير عن عبدالله بن محمد واخرجه مسلم في فضائل عبدالله بن سلام عن محمد بن المثنى وعن محمد بن عمرو بن جبلة *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «كنت جالسا في مسجد المدينة» وفي رواية مسلم قال «كنت بالمدينة في ناس فيهم بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء رجل في وجهه اثر من خشوع» قوله «تجوز فيهما» اى خفف وتكلف الجواز فيهما قوله «ثم خرج وتبعته» وفي رواية مسلم «فاتبعته فدخل منزله ودخلت فتحدثنا فلما استانس قلت له انك لما دخلت قال رجل كذا وكذا قوله «قال والله لاينبغى لاحد ان يقول مالايعلم» وفي رواية مسلم «قال سبحان الله ماينبغى لاحد» وهذا انكار من عبدالله بن سلام حيث قطعوا له بالجنة فيحتمل ان هؤلاء بلغهم خبر سعد انه من اهل الجنة ولم يسمع هوذلك اوانه كره الثناء عليه بذلك تواضعا اوغرضه انى رايت رؤيا على عهده صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك وهذا لا يدل على النص بقطع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على انى من اهل الجنة فلهذا كان محل الانكار قوله «لم ذلك» اى لاجل ماقالوا اذلك القول قوله «ذكر» اى عبدالله بن سلام قوله «ارقه» بهاء السكت في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره ارق بدون الهاء وهو امر من رقى يرقى من باب علم يعلم اذا ارتفع وعلا ومصدره رقى بضم الراء وكسر القاف وتشديد الياء قوله «فاتانى منصف» بكسر الميم وسكون النون وهو الخادم وفي رواية الكشميهنى بفتح الميم والاول اشهر قوله «فرفع ثيابى» وفي رواية مسلم «ثم قال بثيابى من خلفى» ووصف انه رفعه من خلفه بيده قوله «فرقيت» بكسر القاف على المشهور وحكى فتحها قوله «فاستيقظت» وفي رواية مسلم «ولقد استيقظت» قوله «وانها» الواو فيه للحال اى وان العروة في يدى معناه انه بعد الاخذ استيقظ في الحال قبل الترك لها يعنى استيقظت حال الاخذ من غير فاصلة بينهما اوان اثرها في يدى كان يده بعد الاستيقاظ كانت مقبوضة بعد كانها تستمسك شيئا مع انه لاتعذر وفي التزام كون العروة في يده عند الاستيقاظ لشمول قدرة الله لنحوه قوله «الاسلام» يريد به جميع مايتعلق بالدين ويريد بالعمود الاركان الخمسة اوكلمة الشهادة وحدها ويريد بالعروة الوثقى الايمان قال تعالى (ومن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى) والوثقى على وزن فعلى من وثق به ثقة ووثوقا اى ائتمنه واوثقه ووثقه بالتشديد احكمه قوله «وذلك الرجل عبدالله بن سلام»

Marfat.com

يحتمل ان يكون هو قوله ولامانع ان يخبر بذلك ويريد نفسه ويحتمل ان يكون من كلام الراوى ٭

﴿ وقال لى خَلِيفَةُ حدثنا مُعاذٌ حدَّثنا ابنُ عَوْنٍ عنْ مُحَمَّدٍ حدثنا قَيْسُ بنُ عُبَادٍ عنِ ابنِ سَلَامٍ قال وصِيفٌ مَكَانَ مِنصَفٌ ﴾

اى قال لى خليفة بن خياط وهو احد شيوخه حدثنا معاذ بن معاذ بن نصر العنبرى قاضى البصرة حدثنا عبدالله بن عون عن محمد بن سيرين حدثنا قيس بن عباد المذكور فى الرواية السابقة عن عبدالله بن سلام انه قال فاتانى وصيف مكان منصف والوصيف بمعناه وهو الخادم الصغير غلاما كان او جارية ومن طريق معاذ بن معاذ المذكور روى مسلم الحديث المذكور فقال حدثنا محمد بن المثنى حدثنا معاذ حدثنا ابن عون الى آخره نحوه ورواه مسلم ايضا عن قتيبة من حديث خرشة بن الحر مطولا بالفاظ غير مافى الرواية الاولى ٭

۳۰۲ ـ ﴿ حدثنا سُلَيْمَانُ بنُ حَرْبٍ حدثنا شُعْبَةُ عنْ سَعِيدِ بنِ أبي بُرْدَةَ عنْ أبِيهِ قال أتَيْتُ المَدِينَةَ فَلَقِيتُ عبدَ اللهِ بنَ سَلَامٍ رضى الله عنه فقال ألاَ تَجِيءُ فأُطْعِمَكَ سَوِيقاً وتَمْراً وتَدْخُلَ فى بَيْتٍ ثُمَّ قال إنَّكَ بأرْضٍ الرِّبا بها فاشٍ إذا كانَ لكَ على رَجُلٍ حَقٌّ فأهْدَى إلَيْكَ حِمْلَ تِبْنٍ أوْ حِمْلَ شَعِيرٍ أوْ حِمْلَ قَتٍّ فلَا تَأخُذْهُ فإنَّهُ رِباً ولَمْ يَذْكُرِ النَّضْرُ وأبُو دَاوُدَ ووَهْبٌ عنْ شُعْبَةَ البَيْتَ ﴾

مطابقته للترجمة من وجهين (احدهما) من حيث انه علم منه ان النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم دخل فى بيت عبدالله وفيه تعظيم له (والآخر) من حيث انه امر بترك قبول هدية المستقرض وهذا من غاية الورع وفيه منقبة عظيمة وسعيد بن ابى بردة يروى عن ابيه ابى بردة بضم الباء الموحدة عامر بن ابى موسى الاشعرى قاضى الكوفة مات سنة ثلاث ومائة وهو ابن نيف وثمانين سنة قوله «وتدخل فى بيت» التنوين فيه للتعظيم اى بيت عظيم مشرف بدخول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه وهو احد وجهى المطابقة على ماذكرنا قوله «بارض» اى ارض العراق اى انك مقيم بارض قوله «الربا بها فاش» جملة اسمية من المبتدا والخبر فى محل الجر لانها صفة لارض ومعنى فاش ظاهر وشائع كثير من الفشو قوله «حمل تبن» بكسر الحاء قوله «او» فى الموضعين للتنويع قوله «قت» بفتح القاف وتشديد التاء المثناة من فوق وهو نوع من علف الدواب قوله «فانه ربا» اى فان قبول هدية المستقرض جار مجرى الربا من حيث انه زائد على ما اخذه من المستقرض ويمكن ان يكون راى عبدالله بن سلام انه عنده حقيقة الربا وعلى كل حال الورع والزهد والتقوى ينفى ذلك قوله «ولم يذكر النضر» بفتح النون وسكون الضاد المعجمة هو ابن شميل واشار بهذا الى ان النضر ابن شميل واباداود سليمان الطيالسى ووهب بن جرير لما رووا الحديث المذكور عن شعبة لم يذكروا فيه لفظ «وتدخل فى بيت» ٭

﴿ باب تَزْوِيجِ النبيِّ ﷺ خَدِيجَةَ وفَضْلِهَا رضى اللهُ عنها ﴾

اى هذا باب فى بيان تزويج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم خديجة بنت خويلد بن اسد بن عبدالعزى بن قصى تجتمع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فى قصى وهى من اقرب نسائه اليه فى النسب ولم يتزوج من ذرية قصى غيرها الام سيبة قال الزبير كانت خديجة تدعى فى الجاهلية الطاهرة امها فاطمة بنت زائدة بن الاصم والاصم اسمه جندب بن هرم بن رواحة بن حجر بن عبد معيص بن عامر بن لؤى تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى سنة خمس وعشرين من مولده فى قول الجمهور وقال ابو عمر كانت اذ تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنت اربعين سنه واقامت معه اربعا وعشرين سنة وتوفيت وهى بنت اربع وستين سنة وستة اشهر وكان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذ تزوجها ابن احدى وعشرين سنة وقيل ابن خمس وعشرين وهو الاكثر وقيل ابن ثلاثين وتوفيت قبل الهجرة بخمس سنين

Marfat.com

وقيل باربع وقال قتادة قبل الهجرة بثلاث سنين قال ابو عمر قول قتادة عندنا اصح وقال ابو عمر يقال انها توفيت بعد موت ابى طالب بثلاثة ايام توفيت فى شهر رمضان ودفنت فى الحجون وذكر البيهقى ان اباها خويلد هو الذى زوجه اياها وذكر ابن الكلبى انه زوجها اياه عمها عمرو بن اسد وذكر ابن اسحاق ان الذى زوجه اياها اخوها عمرو بن خويلد وكانت قبل النبى ﷺ عند ابى هالة بن النباش بن زرارة التميمى حليف بنى عبد الدار وقال الزبير اسمه مالك وقال ابن منده زرارة وقال العسكرى هند وقال ابو عبيدة اسمه النباش وابنه هند ومات ابو هالة فى الجاهلية وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عائذ المخزومى ثم خلف عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يختلفوا انه ولدله منها اولاده كلهم الا ابراهيم وقال ابن اسحاق ولدت خديجة له زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة والقاسم وبه كان يكنى والطاهر والطيب فالثلاثة هلكوا فى الجاهلية واما بناته فكلهن ادركن الاسلام فاسلمن وهاجرن معه ﷺ فان قلت كيف قال باب تزويج النبى ﷺ خديجة وكان يقتضى الكلام ان يقال باب تزوج النبى ﷺ من باب التفعل لا من باب التفعيل وهذا يقتضى ان يكون التزويج لغيره قلت قد وقع فى بعض النسخ باب تزوج النبى ﷺ خديجة على الاصل ولكن فى اكثر النسخ بلفظ تزويج فوجهه ان يقال ان التفعيل يجىء بمعنى التفعل ولهذا يقال القدمة بمعنى المتقدمة او المراد تزويج النبى ﷺ خديجة من نفسه **قوله** وفضلها اى وفى بيان فضل خديجة رضى الله تعالى عنها *

۳۰۳ - ﴿ **حدثنى** مُحَمَّدٌ أخبرنا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قال سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بْنَ جَعْفَرٍ قال سَمِعْتُ عَلِيّاً رضى الله عنه يَقُولُ سَمِعْتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يَقُولُ * ح **وحدثنى** صَدَقَةُ أخبرنا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قال سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بْنَ جَعْفَرٍ عَنْ عَلِيٍّ رضى الله عنهم عَنِ النبى ﷺ قال خَيْرُ نِسَائِهَا مَرْيَمُ وَخَيْرُ نِسَائِهَا خَدِيجَةُ ﴾

مطابقته للجزء الثانى من الترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين (الاول) عن محمد بن سلام البخارى البيكندى وهو من افراده عن عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عبد الله بن جعفر بن ابى طالب عن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (الثانى) عن صدقة بن الفضل المروزى عن عبدة الى اخره وفيه رواية تابعى عن تابعى هشام عن ابيه ورواية صحابى عن صحابى عبد الله بن جعفر عن عمه على بن ابى طالب والحديث اخرجه البخارى ايضا فى احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام فى باب (واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك) ومضى الكلام فيه هناك قال القرطبى الضمير يعنى فى نسائها عائد على غير مذكور لكنه يفسره الحال والشان يعنى به نساء الدنيا وقال الطيبى الضمير (الاول) يرجع الى الامة التى كانت فيها مريم عليها الصلاة والسلام (والثانى) الى هذه الامة ولهذا كرر الكلام تنبيها على ان حكم كل واحدة منهما غير حكم الاخرى ووقع فى رواية مسلم عن وكيع عن هشام فى هذا الحديث واشار وكيع الى السماء والارض فكانه اراد ان يبين ان المراد نساء الدنيا وان الضمير بن يرجعان الى الدنيا وبهذا جزم القرطبى ايضا وقال الكرمانى والضمير يرجع الى الارض وقال بعضهم والذى يظهر لى ان قوله خير نسائها خبر مقدم والضمير لمريم وكانه قال مريم خير نسائها اى نساء زمانها وكذا فى خديجة قلت هذا فيه تعسف من وجوه (الاول) تقديم الخبر لغير نكتة غير طائل والثانى اضافة النساء الى مريم غير صحيحة (والثالث) فيه الحذف وهو غير الاصل *

۳۰٤ - ﴿ **حدثنا** سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ حدثنا اللَّيْثُ قال كَتَبَ إِلَيَّ هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رضى الله عنها قَالَتْ مَاغِرْتُ عَلَى امْرَأَةٍ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم مَاغِرْتُ عَلَى خَدِيجَةَ هَلَكَتْ قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَنِي لِمَا كُنْتُ أَسْمَعُهُ يَذْكُرُهَا وَأَمَرَهُ اللهُ أَنْ يُبَشِّرَهَا بِبَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ وَإِنْ كَانَ لَيَذْبَحُ الشَّاةَ

Marfat.com

فَيُهْدِي فِي خَلَائِلِهَا مِنْهَا مَا يَسَعُهُنَّ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وسعيد بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون الياء اخر الحروف وهو سعيد بن كثير بن عفير ابو عثمان المصرى وقد نسب الى جده والحديث من افراده قوله كتب الى هشام يعنى هشام بن عروة ابن الزبير ووقع عند الاسماعيلى من وجه آخر عن الليث حدثنى هشام بن عروة قيل لعل الليث لقى هشاما بعدان كتب اليه بهذا الحديث فحدثه به وقيل كان مذهب الليث ان الكتابة والتحديث سواء ونقل عنه الخطيب ذلك قوله ماغرت بكسر الغين المعجمة من الغيرة وهي الحمية والانفة يقال رجل غيور وامراة غيور بلاهاء لان فعولا يشترك فيه الذكر والانثى وجاء فى حديث ان امراة غيرى على وزن فعلى من الغيرة يقال غرت على اهلى اغار غيرة فانا غائر وغيور للمبالغة وفيه ثبوت الغيرة وانها غير مستنكر وقوعها من فاضلات النساء فضلا عمن دونهن وكانت عائشة تغار من نساء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن تغار من خديجة اكثر وذلك لكثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها واصل غيرة المراة من تخيل محبة غيرها اكثر منها وكثرة الذكر تدل على كثرة المحبة وقال القرطبى مرادها بالذكر لها مدحها والثناء عليها قوله «هلكت قبل ان يتزوجنى اى ماتت خديجة قبل ان يتزوج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بعائشة ويأتى عن قريب بيان المدة ان شاء الله تعالى واشارت عائشة بذلك الى ان خديجة لو كانت حية فى زمانها لكانت غيرتها منها اكثر واشد قوله « وامره الله ان يبشرها » اى امر الله تعالى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبشر خديجة ببيت من قصب بفتحتين قال الجوهرى هو انابيب من جوهر وقال النووى المراد به قصب اللؤلؤ المجوف وقيل قصب من ذهب منظوم بالجواهر ويقال القصب هنا اللؤلؤ المجوف الواسع كالقصر المنيف وقد جاء فى رواية عبد الله بن وهب قال ابو هريرة قلت يارسول وما بيت من قصب قال بيت من لؤلؤة مجوفة رواه السمرقندى فى صحيح مسلم مجوبة وروى الخطابى مجوبة بضم الجيم اى قطع داخلها فتفرغ وخلا من قولهم جبت الشيء اذا قطعته وروى ابو القاسم بن مطير باسناده عن فاطمة رضى الله تعالى عنها سيدة نساء العالمين انها قالت يارسول الله ابن امى خديجة قال فى بيت من قصب لالغو فيه ولا نصب بين مريم وآسية امراة فرعون قالت يارسول الله امن هذا القصب قال لامن القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت » (فان قلت) قال من قصب ولم يقل من لؤلؤ ونحوه (قلت) هذا من باب المشاكلة لانها لما احرزت قصب السبق الى الايمان دون غيرها من الرجال والنساء ذكر الجزاء بلفظ العمل والعرب تسمى السابق محرز القصب (فان قلت) كيف بشرها ببيت وادنى اهل الجنة منزلة من يعطى مسيرة الف عام فى الجنة كما فى حديث ابن عمر عند الترمذى (قلت) قيل ببيت زائد على ما اعده الله لها من ثواب اعمالها وقال الخطابى البيت هنا عبارة عن قصر الابرى قد يقال لمنزل الرجل بيته ويقال فى القوم هل هو اهل بيت شرف وعز وقال السهيلى ماملخصه انه من باب المشاكلة لانها كانت ربة بيت فى الاسلام ولم يكن على وجه الارض بيت اسلام الا بيتها حين امنت وجزاء الفعل يذكر بلفظ الفعل وان كان اشرف منه كما قيل من بنى لله مسجدا بنى الله له مثله فى الجنة لم يرد مثله فى كونه مسجدا ولا فى صفته ولكنه قابل البنيان بالبنيان اى كما بنى بنى له قوله «وان كان » كلمة ان مخففة من المثقلة ويراد بها تاكيد الكلام ولهذا اتت باللام فى قولها ليذبح قوله «فيهدى» فى خلائلها بالخاء المعجمة جمع خليلة وهى الصديقة وهذا ايضا من اسباب الغيرة لما فيه من الاشعار باستمرار حبه لها حتى كان يتعاهد صواحباتها قوله «منها» اى من الشاة قوله «مايسعهن» اى مايسع لهن كذا فى رواية الاكثرين وفى رواية المستملى والحموى «مايتسعهن» اى مايتسع لهن وفى رواية النسفى «مايشبعهن» من الاشباع قيل ليس فى روايته كلمة ما ﴿

٣٠٥ ـ ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حدَّثنا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رضى الله عنها قَالَتْ مَاغِرْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مَاغِرْتُ عَلَى خَدِيجَةَ مِنْ كَثْرَةِ ذِكْرِ رَسُولِ

Marfat.com

الله ﷺ إياها قالتْ وتزوّجني بعدَها بثلاثِ سنينَ وأمرَهُ ربُّهُ عزّ وجلّ أوْ جبريلُ عليهِ السلامُ أنْ يُبشّرَها ببيتٍ في الجنّةِ منْ قصبٍ ﴾

هذا طريق اخر فى حديث عائشة المذكور عن قتيبة عن حميد بن عبد الرحمن الرؤاسى بضم الراء وهمزة بعد الراء وسين مهملة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وحديث اخر فى الحدود وفيه زيادة قوله «وتزوجنى بعدها» اى بعد موت خديجة بثلاث سنين قال النووى ارادت بذلك زمن دخولها عليه واما العقد فتقدم على ذلك بمدة سنة ونصف قوله «او جبريل» شك من الراوى *

۳۰٦ - ﴿ حدثني عمرُ بنُ محمّدِ بنِ حسَنٍ حدثنا أبي حدثنا حفصٌ عنْ هشامٍ عنْ أبيهِ عنْ عائشةَ رضى الله عنها قالتْ ماغِرْتُ على أحدٍ منْ نساءِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم ماغِرْتُ على خديجةَ وما رأيتُها ولكنْ كانَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم يُكثِرُ ذِكرَها وربّما ذبحَ الشاةَ ثمّ يُقطّعُها أعضاءً ثمّ يبعثُها في صدائقِ خديجةَ فربّما قلتُ لهُ كأنّهُ لمْ يكنْ في الدنيا امرأةٌ إلاّ خديجةُ فيقولُ إنّها كانتْ وكانتْ وكانَ لي منها ولدٌ ﴾

هذا طريق اخر فى حديث عائشة المذكور اخرجه عن عمر بن محمد بن حسن المعروف بابن التل بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد اللام الاسدى الكوفى مات فى شوال سنة خمسين ومائتين يروى عن ابيه محمد بن حسن بن الزبير ابى جعفر الاسدى الكوفى هو وابنه من افراد البخارى وهو يروى عن حفص بن غياث النخعى الكوفى قاضيا عن هشام بن عروة عن ابيه عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها وهذا الاسناد نازل لانه يروى عن حفص بن غياث بواسطة شخص وهنا روى عنه بواسطة اثنين وليس فى البخارى لعمر الا هذا الحديث واخر فى الزكاة وقدمر وهو من صغار شيوخه والحديث اخرجه مسلم فى فضل خديجة ايضا عن سهل بن عثمان واخرجه الترمذى فى البر عن ابى هشام الرفاعى قوله «ومارايتها» جملة حالية وفى رواية مسلم «ولم ادركها» والمعنى مارايتها عند النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولاادركتها عنده ورؤيتها اياها كانت ممكنة وكذلك ادراكها اياها لانها كانت عند موت خديجة بنت ست سنين ولكن نفيها الرؤية والادراك بالقيد المذكور قوله «كانه لم يكن» وفى رواية الكشميهنى «كان لم يكن» بحذف الهاء قوله «انها كانت» اى ان خديجة كانت وكانت اى كانت فاضلة وكانت عاملة وكانت تقية ونحوها ذلك قوله وكان لى منها اى من خديجة ولد وقد ذكرنا ان جميع اولاده من خديجة الا ابنه ابراهيم فانه من مارية القبطية وقال النووى وفى هذا الحديث ونحوه دلالة لحسن العهد وحفظ الود ورعاية حرمة الصاحب والمعاشر حيا وميتا واكرام معارف ذلك الصاحب *

۳۰۷ - ﴿ حدثنا مسدّدٌ قالَ حدّثنا يحيى عنْ إسماعيلَ قالَ قلتُ لعبدِ اللهِ بنِ أبي أوفى رضى الله عنهما بشّرَ النبيُّ ﷺ خديجةَ قالَ نعمْ ببيتٍ منْ قصبٍ لاصخبَ فيهِ ولاَ نصبَ ﴾

يحيى هو القطان واسماعيل هو ابن ابى خالد وعبد الله بن ابى اوفى واسم ابى اوفى علقمة الاسلمى لهما صحبة قوله بشر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم خديجة اى هل بشر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واداة الاستفهام محذوفة قوله قال نعم اى قال عبد الله نعم بشرها ببيت من قصب وقد مضى فى ابواب العمرة فى باب متى يحل المعتمر فى رواية جرير عن اسماعيل انهم قالوا لعبد الله بن ابى اوفى حدثنا ماقال لخديجة قال قال بشروا خديجة ببيت فى الجنة من قصب لاصخب فيه ولانصب وقد

مر

Marfat.com

مر الكلام فيه هناك والقصب قد مر تفسيره والصخب بالمهملة والمعجمة المفتوحتين الصوت المختلط المرتفع والنصب المشقة والتعب وذكر الصخب والنصب ايضا من باب المشاكلة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما دعاها الى الايمان اجابته سريعا ولم تحوجه الى ان يصخب كما يصخب الرجل اذا تعصت عليه امراته ولا ان ينصب بل ازالت عنه كل نصب وانسته من كل وحشة وهونت عليه كل مكروه وازاحت بما لها كل كدر ونصب فوصف منزلها الذي بشرت به بالصفة المقابلة لفعلها وصورة حالها *

۳۰۸ - ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قَالَ أَتَى جِبْرِيلُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ هَذِهِ خَدِيجَةُ قَدْ أَتَتْ مَعَهَا إِنَاءٌ فِيهِ إِدَامٌ أَوْ طَعَامٌ أَوْ شَرَابٌ فَإِذَا هِيَ أَتَتْكَ فَاقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا وَمِنِّي وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث من مراسيل الصحابة لان اباهريرة لم يدرك خديجة ولا ايامها وعمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن قعقاع وابو زرعة بن عمرو بن جرير بن عبدالله البجلي اسمه هرم وقيل عبدالله وقيل غير ذلك والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن زهير بن حرب واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر وابي كريب وابن نمير واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن علي قوله عن ابي هريرة وفي رواية مسلم سمعت اباهريرة قوله اتى جبريل وعند الطبراني ان ذلك كان وهو بحراء قوله قد اتت وفي رواية مسلم قد اتتك اي توجهت اليك قوله فيه ادام او طعام او شراب شك من الراوي وعند الطبراني انه كان حيسا قوله فاذا هي اتتك اي وصلت اليك قوله فاقرأ عليها السلام اي سلم عليها من ربها ومني فان قلت كيف ردت الجواب قلت بين ذلك الطبراني في روايته فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام وللنسائي من رواية انس قال قال جبريل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يقرئ خديجة السلام يعني فاخبرها فقالت ان الله هو السلام وعلى جبريل السلام وعليك يارسول الله السلام ورحمة الله وبركاته وفي رواية ابن السني زيادة وهي قولها وعلى من سمع السلام الا الشيطان فان قلت فلم ما قالت وعلى الله السلام كما قالت وعلى جبريل وعليك يارسول الله قلت لان الله هو السلام وهو اسم من اسمائه فلا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين الا يرى ان بعض الصحابة لما قالوا في التشهد السلام على الله نهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك وقال ان الله هو السلام فقولوا التحيات لله ولان السلام دعاء ايضا بالسلامة فلا يصلح ان يرد به على الله ففيه دلالة على صحة فهم خديجة وقوة ادراكها مثل هذا (فان قلت) لما ردت الجواب بما ذكرنا هل كان جبريل عليه السلام حاضرا (قلت) بلى كان حاضرا فردت عليه وردت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرتين ثم اخرجت الشيطان ممن سمع لانه لا يستحق الدعاء بذلك *

﴿ وقال إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ أخبرنا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رضى الله عنها قَالَتِ اسْتَأْذَنَتْ هَالَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ أُخْتُ خَدِيجَةَ عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَعَرَفَ اسْتِئْذَانَ خَدِيجَةَ فَارْتَاعَ لِذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُمَّ هَالَةَ قَالَتْ فَغِرْتُ فَقُلْتُ مَا تَذْكُرُ مِنْ عَجُوزٍ مِنْ عَجَائِزِ قُرَيْشٍ حَمْرَاءِ الشِّدْقَيْنِ هَلَكَتْ فِي الدَّهْرِ قَدْ أَبْدَلَكَ اللهُ خَيْرًا مِنْهَا ﴾

مطابقته للجزء الاول من الترجمة من حيث دلالته على التزوج بطريق اللزوم وقال الكرماني المراد من الترجمة لفظ وفضلها كما تقول اعجبني زيد وكرمه وتريد اعجبني كرم زيد (قلت) على قوله لا يوجد في الباب للجزء الاول من الترجمة حديث يطابقها واسماعيل بن خالد ابو عبدالله الخزاز الكوفي روى عنه البخاري ومسلم وقال البخاري جاءنا نعيه سنة خمس

Marfat.com

وعشرين ومائتين قوله «وقال اسماعيل» صورته صورة التعليق في النسخ كلها لكن الحافظ المزى قال حديث استاذنت هالة وذكر الحديث ثم قال حينئذ في فضل خديجة عن اسماعيل بن خليل فهذه العبارة تدل على انه روى عنه فتقتضى اتصاله واخرجه مسلم في الفضائل عن سويد بن سعيد واخرجه ابو عوانة عن محمد بن يحيى الذهلي عن اسماعيل المذكور قوله «استاذنت هالة» بالهاء وتخفيف اللام وهي اخت خديجة وكلتاهما بنتا خويلد بن اسد وكانت زوج الربيع بن عبد العزى ابن عبد شمس والد ابى العاص زوج زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكرت في الصحابة وقد هاجرت الى المدينة لان استيذانها كان بالمدينة قوله «فعرف استئذان خديجة» اى تذكر استئذانها لشبه صوتها بصوت خديجة قوله «فارتاع لذلك» من الروع اى فزع ولكن المراد لازمه وهو التغير ويروى فارتاح بالحاء المهملة اى اهتز لذلك سرورا قوله فقال اللهم هالة بالنصب تقديره يا الله اجعلها هالة فتكون هالة منصوبا على المفعولية ويجوز رفعها على انه خبر مبتدا محذوف اى هذه هالة وروى المستغفرى من طريق حماد بن سلمة عن هشام بهذا السند قدم ابن لخديجة يقال له هالة فسمع النبي ﷺ في قابلته كلام هالة فانتبه وقال هالة هالة ثم قال المستغفرى الصواب هالة اخت خديجة قوله «قالت» اى عائشة فغرت من الغيرة فقلت ماتذكر من عجوز من عجائز قريش ارادت به خديجة قوله حمراء الشدقين بالحاء المهملة والراء والشدق بالكسر جانب الفم ارادت انها عجوز كبيرة جدا قد سقطت اسنانها من الكبر ولم يبق بشدقها بياض من الاسنان انما بقيت فيه حمرة اللثات وقال القرطبي قيل معنى حمراء الشدقين بيضاء الشدقين والعرب تطلق الاحمر على الابيض كراهة لاسم البياض لكونه يشبه البرص وفيه نظر لا يخفى وحكى ابن التين انه روى بالجيم والزاى ولم يذكر له معنى وهو تصحيف قاله بعضهم وقال صاحب التوضيح روى كلاهما ولم يذكر المعنى ايضا قوله «خيرا منها» اى من خديجة وقال ابن التين في سكوت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على هذه المقالة دليل على افضلية عائشة على خديجة رضي الله تعالى عنهما الا ان يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن وقال الطبرى وغيره الغيرة تسامح للنساء مايقع منهن ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جبلن عليها ولهذا لم يزجر صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عائشة عن ذلك (قلت) فعلى هذا سكوته ﷺ على المقالة المذكورة لا يدل على افضلية عائشة على خديجة على انه جاءت رواية بالرد لهذه المقالة وهي مارواه احمد والطبرانى من رواية ابن ابى نجيح عن عائشة انها قالت قد ابدلك الله بكبيرة السن حديثة السن فغضب حتى قلت والذى بعثك بالحق لا اذكرها بعد هذا الا بخير ❊

﴿باب ذكر جرير بن عبد الله البجلى رضي الله تعالى عنه﴾

اى هذا باب فيه ذكر جرير بن عبد الله بن جابر وهو الشليل بفتح الشين المعجمة وبلامين بينهما ياء آخر الحروف ابن مالك بن نصر بن ثعلبة بن جشم بن عوف البجلى نسبة الى بجيلة بنت صعب بن سعد العشيرة ام ولد انمار بن اراش احد اجداد جرير وكنيته ابو عمرو نزل الكوفة ثم نزل قرقيسيا وبها مات سنة احدى وخمسين وكان سيدا مطاعا مليحا طوالا بديع الجمال صحيح الاسلام كبير القدر قال صلى الله عليه وسلم على وجهه مسحة ملك وعن عمر رضي الله تعالى عنه قال انه يوسف هذه الامة ولما دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكرمه وبسط له رداءه وقال اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه رواه الطبرانى في الاوسط من حديث قيس عنه وقال ابو عمر كان اسلامه في العام الذى توفى فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال جرير اسلمت قبل موت النبي ﷺ باربعين يوما وفيه نظر لانه ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له استنصت الناس في حجة الوداع وذلك قبل موته باكثر من ثمانين يوما وقيل الصحيح ان اسلامه كان في سنة الوفود سنة تسع اوسنة عشر ❊

۳۰۹ - ﴿ حدثنا إسحاقُ الواسطيُّ قالَ حدَّثنا خالِدٌ عنْ بيان عنْ قيْسٍ قالَ سَمِعْتُهُ يقُولُ قالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللهِ رضى الله عنهُ ماحَجَبَنِي رسولُ اللهِ ﷺ مُنْذُ أَسْلَمْتُ ولَا رَآنِي الا ضَحِكَ ﴾

مطابقته

Marfat.com

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر جرير واكرام النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اياه واسحق هو ابن شاهين الواسطى ابن بشر وهو من افراد البخارى وخالد هو بن عبدالله بن عبد الرحمن الطحان الواسطى من الصالحين وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء اخر الحروف ابن بشر بالباء الموحدة المكسورة الاحمسى المعلم وقيس هو بن ابى حازم بالحاء المهملة والزاى والحديث مضى فى الجهاد فى باب من لا يثبت على الخيل باتم منه ✡

﴿ وعَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ قَالَ كَانَ فِى الْجَاهِلِيَّةِ بَيْتٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْخَلَصَةِ وَكَانَ يُقَالُ لَهُ الْكَعْبَةُ الْيَمَانِيَةُ أَوِ الْكَعْبَةُ الشَّامِيَّةُ فَقَالَ لِى رَسُولُ اللهِ ﷺ هَلْ أَنْتَ مُرِيحِى مِنْ ذِى الْخَلَصَةِ قَالَ فَنَفَرْتُ إِلَيْهِ فِى خَمْسِينَ وَمِائَةِ فَارِسٍ مِنْ أَحْمَسَ قَالَ فَكَسَرْنَاهُ وَقَتَلْنَا مَنْ وَجَدْنَا عِنْدَهُ فَأَتَيْنَاهُ فَأَخْبَرْنَاهُ فَدَعَا لَنَا وَلِأَحْمَسَ ﴾

فيه ايضا ذكر جرير وخبره وفيه المطابقة وفيه اكرام النبى صلى الله تعالى عليه وسلم له حيث دعا له ولاحمس وهو بالمهملتين اسم قبيلة وهو احمس بن غوث وغوث هذا ابن بجيلة بنت مصعب المذكور آنفا قوله «وعن قيس» هو موصول بالاسناد المذكور وهو قيس بن ابى حازم والحديث مضى باتم منه فى الجهاد فى باب البشارة فى الفتوح ومضى الكلام فيه هناك ولكن نتكلم ببعض شىء لطول العهد من هناك فنقول قوله بيت وكان لخثعم وكان باليمن وكان فيه صنم يدعى بالخلصة بالخاء المعجمة المفتوحة وباللام المفتوحة وحكى سكونها واليمانية بتخفيف الياء على الاصح وقال النووى فيه اشكال اذ كانوا يسمونها بالكعبة اليمانية فقط واما الكعبة الشامية فهى الكعبة المكرمة التى بمكة شرفها الله تعالى وفرقوا بينهما بالوصف للتمييز فلابد من تاويل اللفظ بان يقال كان يقال لها الكعبة اليمانية والتى بمكة الكعبة الشامية وقد يروى بدون الواو فمعناه كان يقال هذان اللفظان احدهما لموضع والآخر لآخر وقال القاضى ذكر الشامية غلط من الرواة والصواب حذفه وقال الكرمانى الضمير فى له راجع الى البيت والمراد به بيت الصنم كان يقال لبيت الصنم الكعبة اليمانية والكعبة الشامية فلا غلط ولا حاجة الى التاويل بالعدول عن الظاهر قوله «مريحى» من الاراحة بالراء المهملة ✡

﴿ باب ذِكْرِ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ الْعَبْسِىِّ رضى الله عنه ﴾

اى هذا باب فيه ذكر حذيفة بن اليمان واليمان لقب واسمه حسيل وقيل حسل وانما قيل له اليمان لانه حالف اليمانية وحسل بن جابر بن اسد بن عمرو بن مالك ابو عبد الله العبسى حليف بنى الاشهل صاحب سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له ولابيه صحبة قتل ابوه يوم احد وكان حذيفة اميرا على المدائن استعمله عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ومات بعد قتل عثمان باربعين يوما سكن الكوفة وقال الذهبى مات بدمشق وقد ذكره البخارى فيما مضى فى مناقب عمار وحذيفة رضى الله تعالى عنهما قوله «العبسى» بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وبالسين المهملة نسبة الى عبس بن بغيض بن ريث بن غطفان ✡

٣١٠ ـ ﴿ حَدَّثَنِى إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سَلَمَةُ بْنُ رَجَاءٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رضى الله عنها قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ هُزِمَ الْمُشْرِكُونَ هَزِيمَةً بَيِّنَةً فَصَاحَ إِبْلِيسُ أَىْ عِبَادَ اللهِ أُخْرَاكُمْ فَرَجَعَتْ أُولَاهُمْ عَلَى أُخْرَاهُمْ فَاجْتَلَدَتْ أُخْرَاهُمْ فَنَظَرَ حُذَيْفَةُ فَإِذَا هُوَ بِأَبِيهِ فَنَادَى أَىْ عِبَادَ اللهِ أَبِى أَبِى فَقَالَتْ فَوَاللهِ مَا احْتَجَزُوا حَتَّى قَتَلُوهُ فَقَالَ حُذَيْفَةُ غَفَرَ اللهُ لَكُمْ قَالَ أَبِى فَوَاللهِ مَا زَالَتْ فِى حُذَيْفَةَ مِنْهَا بَقِيَّةُ خَيْرٍ حَتَّى لَقِىَ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل بن خليل عن قريب مضى وسلمة بن رجاء بفتح اللام ابو عبد الرحمن الكوفى والحديث

Marfat.com

من افراده قوله «هزم» على صيغة المجهول قوله «بينة» اى ظاهرة قوله اخراكم اى اقتلوا اخراكم اوانصروا اخراكم قال ذلك ابليس تغليطا وتلبيسا والخطاب للمسلمين اوللمشركين فاجتلدت يقال تجالد القوم بالسيوف وكذلك اجتلدوا قوله «ابى ابى» بالتكرار يعنى هذا ابى يحذر المسلمين عن قتله ولم يسمعوه فقتلوه يظنونه من المشركين ولايدرون فتصدق حذيفة بديته على من اصابه قوله «فقالت» اى عائشة قوله «ماانحجزوا» اى ماانفصلوا من القتال ومامتنع بعضهم من بعض حتى قتلوه اى اباحذيفة قوله «قال» اى هشام بن عروة قال ابى اى عروة وفصل هذا من حديث عائشة فصار مرسلا قوله «منها» اى من هذه الكلمة اى بسببها وهى قول حذيفة غفر الله لكم قوله «بقية خير حتى لقى الله عزوجل» يؤخذ منه ان فعل الخير تعود بركته على صاحبه فى طول حياته وهذا الباب والذى قبله وقعا فى بعض النسخ قبل باب تزويج النبى ﷺ خديجة رضى الله تعالى عنها *

باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة رضى الله عنها

اى هذا باب فيه ذكر هند يجوز فيه الصرف ومنعه بنت عتبة بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق ابن ربيعة ابن عبدشمس وهى والدة معاوية بن ابى سفيان قتل ابوها ببدر كما سياتى وشهدت هى مع زوجها ابى سفيان احدا وحرضت على قتل حمزة رضى الله تعالى عنه عم النبى ﷺ لكونه قتل عمها شيبة فقتله وحشى بن حرب ثم اسلمت هند يوم الفتح وكانت من عقلاء النساء وكانت قبل ابى سفيان عند الفاكه بن المغيرة المخزومى ثم طلقها فى قصة جرت ثم تزوجها ابوسفيان فانجبت عنده وماتت فى خلافة عمر رضى الله تعالى عنه *

٣١٦ - ﴿وقال عبدانُ أخبرنا عبدُ اللهِ أخبرنا يونُسُ عن الزُّهرىِّ حدَّثنى عُروةُ أنَّ عائشةَ رضى الله عنها قالتْ جاءتْ هندُ بنتُ عُتبةَ قالتْ يارسولَ اللهِ ماكانَ على ظَهرِ الارضِ منْ أهلِ خِباءٍ أحبَّ إلىَّ أنْ يَذِلُّوا منْ أهلِ خِبائِكَ ثُمَّ ما أصبَحَ اليومَ على ظَهرِ الأرضِ أهلُ خِباءٍ أحبَّ إلىَّ أن يَعِزُّوا منْ أهلِ خِبائِكَ قالَتْ وأيضاً والذى نَفسى بيَدِهِ قالَتْ يارسولَ اللهِ انَّ أبا سُفيانَ رجلٌ مِسِّيكٌ فَهلْ علَىَّ حَرَجٌ أنْ أُطعِمَ منَ الَّذى لهُ عِيالَنا قالَ لاأُراهُ إلاَّ بالمعرُوفِ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر هند وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزى وقدمر غير مرة وعبدالله هو ابن المبارك المروزى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى النفقات عن محمد بن مقاتل وفى الايمان والنذور عن يحيى بن بكير واخرجه هنا معلقا وكلام ابى نعيم فى المستخرج يقتضى ان البخارى اخرجه موصولا ووصله البيهقى عن عبدان قوله «خباء» هى الخيمة التى من الوبر اوالصوف على عمودين اوثلاثة وقال الكرمانى يحتمل ان تريد به نفسه ﷺ فكنت عنه بذلك اجلالا له واهل بيته والخباء يعبر به عن مسكن الرجل وداره قوله «قال وايضا والذى نفسى بيده» هذا جواب لهند بتصديق ماذكرته يعنى وانا ايضا بالنسبة اليك مثل ذلك وقيل معناه وايضا ستزيدين فى ذلك ويتمكن الايمان فى قلبك فيزيد حبك لرسول الله ﷺ ويقوى رجوعك عن غضبه وهذا المعنى اولى واوجه من الاول بيان ذلك من جهة طرف الحب والبغض فقد كان فى المشركين من هو اشد اذى للنبى ﷺ من هند واهلها وكان فى المسلمين بعد ان اسلمت من هو احب الى النبى ﷺ منها ومن اهلها فلايمكن حمل الخبر على ظاهره فيفسر بماذكرناه اولا قوله قالت يارسول الله اى قالت هند يارسول الله ان اباسفيان تعنى زوجها والد معاوية رجل مسيك بكسر الميم وتشديد السين المهملة وهى صيغة مبالغة اى بخيل جدا شحيح قوله «هل على» بتشديد الياء استفهام على سبيل الاستعلام اى هل على حرج اواثم ان اطعم اى بان اطعم من الاطعام قوله من الذى له اى من المال الذى لابى سفيان قوله عيالنا بالنصب لانه مفعول اطعم بضم الهمزة قوله «قال لا» اى قال النبى ﷺ لاارى ذلك اى الاطعام الابالمعروف اى بقدر الحاجة

والضرورة

Marfat.com

والضرورة دون الزيادة عليها وفيه وجوب النفقة للاولاد الصغار الفقراء ومنهم من احتج به على جواز الحكم للغائب ورد ذلك بان هذا كان افتاء لا حكما •

باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل

اى هذا باب فى بيان حديث زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر العدوى وهو والد سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة وابن عم عمر بن الخطاب رضى الله عنه لان عمر هو ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى وعمرو الذى هو والد زيد اخو خطاب والد عمر بن الخطاب فيكون زيد هذا ابن عم عمر بن الخطاب وكان زيد هذا ممن طلب التوحيد وخلع الاوثان وجانب الشرك ولكنه مات قبل مبعث النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال سعيد بن المسيب مات وقريش تبنى الكعبة قبل نزول الوحى على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخمس سنين وعن زكريا السعدى انه لما مات دفن باصل حراء وعند ابن اسحاق انه لما توسط بلاد لخم عدوا عليه فقتلوه وعند الزبير بلغنا ان زيدا كان بالشام فلما بلغه خروج سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل يريده فقتله اهل ميفعة وقال البكرى وهى قرية من ارض البلقاء بالشام ويقال كان زيد سكن حراء وكان يدخل مكة سرا ثم سار الى الشام يسال عن الدين فسمته النصارى فمات (فان قلت) ما حكمه من جهة الدين (قلت) ذكره الذهبى فى تجريد الصحابة وقال قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يبعث امة وحده وعن جابر رضى الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن زيد بن عمرو بن نفيل انه كان يستقبل القبلة فى الجاهلية ويقول الهى اله ابراهيم ودينى دين ابراهيم ويسجد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحشر ذاك امة وحده بينى وبين عيسى ابن مريم عليهما السلام رواه ابن ابى شيبة وروى محمد بن سعد من حديث عامر بن ربيعة حليف بنى عدى بن كعب قال قال لى زيد بن عمرو انى خالفت قومى واتبعت ملة ابراهيم واسماعيل وما كانا يعبد وان كانا يصليان الى هذه القبلة وانا انتظر نبيا من بنى اسماعيل يبعث ولا ارانى ادركه وانا اومن به واصدقه واشهد انه نبى وان طالت بك حياة فاقراه منى السلام قال عامر فلما اسلمت اعلمت النبى ﷺ بخبره قال فرد عليه السلام وترحم عليه وقال لقد رايته فى الجنة يسحب ذيولا وروى البزار والطبرانى من حديث سعيد بن زيد وفيه قال سالت انا وعمر رسول الله ﷺ عن زيد فقال غفر الله له ورحمه فانه مات على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال الباغندى عن ابى سعيد الاشج عن ابى معاوية عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله ﷺ «دخلت الجنة فرايت لزيد بن عمرو بن نفيل دوحتين» وقال ابن كثير وهذا اسناد جيد وليس فى شيء من الكتب (فان قلت) لم ذكر البخارى هذا الباب فى كتابه (قلت) اشار به الى ان النبى ﷺ لقيه قبل ان يبعث وذكر فى شانه ما ذكره حتى ان الذهبى وغيره ذكروه فى الصحابة وقال صاحب التوضيح ميل البخارى اليه قلت فلذلك ذكره بين ذكر الصحابة •

۳۱۲ - حدثنى مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حدثنا فُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمانَ حدثنا موسى حدثنا سالِمُ بْنُ عبدِ اللهِ عن عبدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ رضى الله عنهُما أَنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم لَقِيَ زَيْدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ بِأَسْفَلِ بَلْدَحَ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَى النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم الوَحْيُ فَقُدِّمَتْ إلى النبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلم سُفْرَةٌ فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ منها ثُمَّ قالَ زَيْدٌ إِنِّي لَسْتُ آكُلُ مِمَّا تَذْبَحُونَ عَلَى أَنْصابِكُمْ ولا آكُلُ إلاَّ ما ذُكِرَ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ وأَنَّ زَيْدَ بْنَ عَمْرٍو كانَ يَعِيبُ عَلَى قُرَيْشٍ ذَبائِحَهُمْ ويقولُ الشَّاةُ خَلَقَها اللهُ وأَنْزَلَ لَهَا مِنَ السَّماءِ الماءَ وأَنْبَتَ لَهَا مِنَ الأَرْضِ ثُمَّ تَذْبَحُونَها عَلَى غَيْرِ اسْمِ اللهِ إِنْكارًا لِذَلِكَ وإِعْظامًا لَهُ •

Marfat.com

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه حديث زيد المذكور ومحمد بن ابى بكر بن على بن عطاء بن مقدم ابو عبدالله المعروف بالمقدمى البصرى يروى عن فضيل بن سليمان النميرى البصرى يروى عن موسى بن عقبة بن ابى عياش الاسدى المدنى عن سالم بن عبدالله بن عمر بن الخطاب عن ابيه عبدالله والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الذبائح عن معلى بن اسد واخرجه النسائى فى المناقب عن احمد بن سليمان قوله بلدح بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح الدال المهملة وفى اخره حاء مهملة قال البكرى هو موضع فى ديار بنى فزارة وهو واد فى طريق التنعيم الى مكة قوله «فقدمت» على صيغة المجهول قوله «سفرة» قال ابن الاثير السفرة طعام يتخذه المسافر واكثر ما يحمل فى جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وسمى به كما سميت المزادة راوية وغير ذلك من الاسماء المنقولة قوله «فابى» اى ابى زيد اى امتنع ان يا كل منها وقال ابن بطال كانت السفرة لقريش فقدموها للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فابى ان يا كل منها فقدمها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لزيد بن عمرو فابى ان يا كل منها وقال مخاطبا لقريش الذين قدموها اولا انا لا نا كل ما ذبح على انصابكم انتهى والانصاب جمع النصب قال الكرمانى وهو ما نصب فعبد من دون الله عزوجل قلت هى احجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها للاصنام وقال الكرمانى هل ا كل رسول الله ﷺ منها قلت جعله فى سفرة رسول الله ﷺ لا يدل على انه كان يا كله وكم شىء يوضع فى سفرة المسافر مما لا يا كله هو بل يا كل من معه وانما لم ينه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من معه عن ا كله لانه لم يوح اليه اذ ذاك ولم يؤمر بتبليغ شىء تحريما وتحليلا حينئذ انتهى قلت لو اطلع الكرمانى على كلام القوم لما احتاج الى هذا السؤال والجواب وقد ذكرنا الان عن ابن بطال ما يغنى عن ذلك وقوله ايضا فى سفرة رسول الله ﷺ غير صحيح لان السفرة كانت لقريش كما مر الان وقال السهيلى ان قلت كيف وفق زيدا الى ترك ا كل ذلك وسيدنا اولى بالفضيلة فى الجاهلية لما ثبت من عصمته قلت عنه جوابان (احدهما) انه ليس فى الحديث انه ﷺ ا كل منها وانما فيه ان زيدا لما قدمت اليه ابى ثانيهما ان زيدا انما فعل ذلك براى راه لا بشرع متقدم وانما تقدم شرع ابراهيم عليه السلام بتحريم الميتة لا بتحريم ما ذبح لغير الله وانما نزل تحريم ذلك فى الاسلام وقال الخطابى امتناع زيد من ا كل ما فى السفرة انما هو من اجل خوفه ان يكون اللحم الذى فيها مما ذبح على الانصاب وقد كان رسول الله ﷺ ايضا لا يا كل من ذبائحهم التى كانوا يذبحونها لاصنامهم فاما ذبائحهم لما كلهم فلم نجد فى الحديث انه كان يتنزه عنها وقد كان بين ظهرانيهم مقيما ولم يذكر انه كان يتميز عنهم الا فى ا كل الميتة لان قريشا كانوا يتنزهون ايضا فى الجاهلية عن الميتة مع انه اباح الله لنا طعام اهل الكتاب والنصارى يذبحون ويشركون فى ذلك الله تعالى قوله «وان كان زيد بن عمرو» هو موصول بالاسناد المذكور قوله «كان يعيب» بفتح الياء قوله «انكارا» نصب على التعليل واعظا ما عطف عليه *

﴿ قَالَ مُوسَى حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا يُحَدِّثُ بِهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ زَيْدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ يَسْأَلُ عَنِ الدِّينِ وَيَتْبَعُهُ فَلَقِيَ عَالِمًا مِنَ الْيَهُودِ فَسَأَلَهُ عَنْ دِينِهِمْ فَقَالَ إِنِّي لَعَلِّي أَنْ أَدِينَ دِينَكُمْ فَأَخْبِرْنِي فَقَالَ لَا تَكُونُ عَلَى دِينِنَا حَتَّى تَأْخُذَ بِنَصِيبِكَ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ قَالَ زَيْدٌ مَا أَفِرُّ إِلَّا مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَلَا أَحْمِلُ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ شَيْئًا أَبَدًا وَأَنَا أَسْتَطِيعُهُ فَهَلْ تَدُلُّنِي عَلَى غَيْرِهِ قَالَ مَا أَعْلَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ حَنِيفًا قَالَ زَيْدٌ وَمَا الْحَنِيفُ قَالَ دِينُ إِبْرَاهِيمَ لَمْ يَكُنْ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَا يَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ فَخَرَجَ زَيْدٌ فَلَقِيَ عَالِمًا مِنَ النَّصَارَى فَذَكَرَ مِثْلَهُ فَقَالَ لَنْ تَكُونَ عَلَى دِينِنَا حَتَّى تَأْخُذَ بِنَصِيبِكَ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ قَالَ مَا أَفِرُّ إِلَّا مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَلَا أَحْمِلُ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَلَا مِنْ غَضَبِهِ شَيْئًا أَبَدًا وَأَنَا أَسْتَطِيعُ فَهَلْ تَدُلُّنِي عَلَى غَيْرِهِ قَالَ مَا أَعْلَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ حَنِيفًا قَالَ وَمَا

الحنيف

Marfat.com

الحنيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله فلما رأى زيد قولهم في ابراهيم عليه السلام خرج فلما برز رفع يديه فقال اللهم اني اشهدك اني على دين ابراهيم ﴾

موسى هو ابن عقبة المذكور الذي روى عن سالم وظاهره التعليق ولهذا قال الاسماعيلي ما ادري هذه القصة الثانية من رواية الفضيل عن موسى ام لا وقيل هو موصول بالاسناد المذكور وفيه نظر لا يخفى قوله ويتبعه بالتشديد من الاتباع ويروى عن الكشميهني يبتغيه من الابتغاء بالغين المعجمة وهو الطلب قوله لعلى كلمة لعل للترجي تنصب الاسم وترفع الخبر واسمها هنا ياء المتكلم وخبرها قوله ان ادين قوله فاخبرني اى عن حال دينكم وكيفيته قوله من غضب الله المراد من غضب الله هو ايصال العذاب قوله فذكر مثله اى مثل ما ذكر لعالم اليهود قوله من لعنة الله المراد من اللعنة ابعاد الله عبده من رحمته وطرده عن بابه لان اللعنة في اللغة الطرد وانما خص الغضب باليهود واللعنة بالنصارى لان الغضب اردى من اللعنة فكان اليهود احق به لانهم اشد عداوة لاهل الحق قوله « وانا استطيع » اى والحال ان لى قدرة على عدم حمل ذلك قوله « فلما برز » اى لما ظهر خارجا عن ارضهم قوله انى اشهدك بكسر الهمزة قوله انى على دين ابراهيم عليه السلام بفتح الهمزة وفي حديث سعد بن زيد فانطلق زيد وهو يقول لبيك حقا حقا تعبدا ورقا ثم يخر فيسجد لله عزوجل ❊

﴿ وقال الليث كتب الى هشام عن ابيه عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنهما قالت رأيت زيد بن عمرو بن نفيل قائما مسندا ظهره إلى الكعبة يقول يا معاشر قريش والله ما منكم على دين ابراهيم غيرى وكان يحيى الموؤدة يقول للرجل اذا اراد ان يقتل ابنته لا تقتلها انا اكفيكها مؤنتها فيأخذها فاذا ترعرعت قال لابيها ان شئت دفعتها اليك وان شئت كفيتك مؤنتها ﴾

اى قال الليث بن سعد كتب الى هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير وهذا تعليق وصله ابو بكر بن ابى داود عن عيسى بن حماد المعرف بزغبة عن الليث الى اخره واخرجه النسائي في المناقب عن الحسين بن منصور بن جعفر عن ابى اسامة عن هشام بن عروة قوله « ما منكم على دين ابرهيم عليه السلام غيرى وفي رواية ابى اسامة كان يقول الهى اله ابراهيم وديني دين ابراهيم وفي رواية ابن ابى الزناد وكان قد ترك عبادة الاوثان وترك اكل ما يذبح على النصب وفي رواية ابن اسحاق وكان يقول اللهم لو اعلم احب الوجود اليك لعبدتك به ولكن لا اعلمه ثم يسجد على راحتيه قوله وكان يحيى الموؤدة الاحياء هنا مجاز عن الابقاء وهو على وزن مفعولة من الواد وهو القتل كان اذا ولد لاحدهم في الجاهلية بنت دفنها في التراب وهى حية يقال واد ها يئدها واداً فهى موءودة وهى التى ذكرها الله تعالى في كتابه العزيز وفي الحديث الوئيد في الجنة اى الموءود فعيل بمعنى مفعول وزعم بعض العرب انهم كانوا يفعلون ذلك غيرة على البنات وقول الله عزوجل هو الحق ولا تقتلوا اولادكم من املاق اى خشية املاق اى فقر وقلة وذكر النقاش في تفسيره انهم كانوا يئدون من البنات من كانت منهن زرقاء او هرشاء او شيماء او كشحاء تشاؤما منهم بهذه الصفات قلت هرشاء من التهريش وهو مقاتلة الكلاب والشيماء من التشاؤم والكشحاء من الكشاحة وهو اضمار العداوة قوله « انا اكفيكها مؤنتها » كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر انا اكفيك مؤنتها قوله « فاذا ترعرعت » براءين وعينين مهملتين اولاهما مفتوحة اى تحركت ونشأت ❊

﴿ باب بنيان الكعبة ﴾

اى هذا باب في بيان بنيان الكعبة على يد قريش في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل بعثته وذكر ابن اسحق وغيره ان قريشا لما بنت الكعبة كان عمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خمسا وعشرين سنة وروى اسحق بن راهويه من

Marfat.com

طریق خالد بن عرعرة عن علی رضی الله تعالی عنه فی قصة بناء ابراهیم علیه الصلاة والسلام البیت قال فمر علیه الدهر فانهدم فبنته العمالقة فمر علیه الدهر فانهدم فبنته جرهم فمر علیه الدهر فانهدم فبنته قریش ورسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم یومئذ شاب فلما ارادوا ان یضعوا الحجر الاسود اختصموا فیه فقالوا الحکم بیننا اول من یخرج من هذه السکة فکان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم اول من خرج منها فحکم بینهم ان یجعلوه فی ثوب ثم یرفعه من کل قبیلة رجل وذکر ابو داود الطیالسی فی الحدیث انهم قالوا الحکم اول من یدخل من باب بنی شیبة فکان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم اول من دخل منه فاخبروه فامر بثوب فوضع الحجر فی وسطه وامر کل فخذ ان یاخذ بطائفة من الثوب فرفعوه ثم اخذه فوضعه بیده وذکر الفاکهی ان الذی اشار علیهم ان یحکموا اول داخل ابو امیة بن المغیرة المخزومی اخو الولید واختلفوا فی اول من بنی الکعبة فقیل اول من بناها الملائکة لیطوفوا اخوفا من الله حین قالوا (اتجعل فیها من یفسد فیها الآیة وقیل اول من بناها ادم علیه السلام ذکره ابن اسحق وقیل اول من بناها شیث علیه السلام وکان فی عهد ادم البیت المعمور فرفع وقیل رفع وقت الطوفان وقیل کانت تسعة اذرع من عهد ابراهیم علیه السلام ولم یکن لها سقف ولما بناها قریش قبل الاسلام زادوا فیها تسعة اذرع فکانت ثمان عشرة ذراعا ورفعوا بابها من الارض لا یصعد الیها الا بدرج او سلم وذلک حین سرق دویک مولی بنی ملیح مال الکعبة واول من عمل لها غلقان تبع ثم لما بناها ابن الزبیر زاد فیها تسعة اذرع اخری فکانت سبعا وعشرین ذراعا وعلی ذلک هی الی الآن *

۳۱۳ - ﴿ حدثنی محمودٌ حدثنا عبدُ الرَّزَّاقِ قال أخبرنی ابنُ جُرَیْجٍ قال أخبرنی عمرُو بنُ دینارٍ سمِعَ جابرَ بنَ عبدِ اللهِ رضی اللهُ عنهما قال لَمَّا بُنِیَتِ الکعبةُ ذَهَبَ النبیُّ صلی اللهُ علیه وسلّم وعبّاسٌ ینقُلانِ الحِجارةَ فقال عبّاسٌ للنبیِّ صلی اللهُ علیه وسلم اجْعَلْ إزارَکَ علی رقبتِکَ یَقِیکَ مِنَ الحجارةِ فخرَّ إلی الأرضِ وطَمَحَتْ عیناه إلی السّماءِ ثُمَّ أفاقَ فقال إزاری إزاری فَشَدَّ علیه إزارَهُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لما بنیت الکعبة ومن قوله ینقلان الحجارة لان نقلها کان للبناء ومحمود هو ابن غیلان بفتح الغین المعجمة وسکون الیاء اخر الحروف وابن جریج هو عبد الملک بن عبد العزیز المکی * والحدیث من مراسیل الصحابة مضی فی کتاب الحج فی باب فضل مکة وبنیانها فانه اخرجه هناک عن عبد الله بن محمد عن ابی عاصم عن ابن جریج الخ نحوه قوله « لما بنیت » علی صیغة المجهول یعنی لما بناها قریش فی عهد النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قوله « یقیک » ای یحفظک من الوقایة قوله « فخر » فیه حذف تقدیره ففعل ما قاله عباس فخر ای فسقط الی الارض وفی حدیث ابی الطفیل الذی تقدم فی الحج فبینا رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم ینقل الحجارة معهم اذ انکشفت عورته فنودی یا محمد غط عورتک فذلک اول ما نودی فما رؤیت له عورة بعد ولا قبل قوله « وطمحت عیناه » ای ارتفعت قوله « ازاری ازاری » هکذا هو مکرر ای ناولونی ازاری *

۳۱۴ - ﴿ حدثنا أبو النُّعمانِ حدثنا حمّادُ بنُ زیدٍ عن عمرِو بنِ دینارٍ وعُبَیْدِ اللهِ بنِ أبی یزیدَ قالا لم یَکُنْ علی عهدِ النبیِّ ﷺ حولَ البیتِ حائطٌ کانوا یُصلّونَ حولَ البیتِ حتّی کانَ عُمرُ فبنی حولَهُ حائطاً قال عُبیدُ اللهِ جَدْرُهُ قصیرٌ فبناهُ ابنُ الزُّبیرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة فی قوله فبنی حوله حائطا الخ وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسی وعبید الله بن ابی یزید من الزیادة مولی اهل الکوفة المکی وهو وعمرو بن دینار تابعیان لم یدرکا عهد النبی صلی الله تعالی علیه وسلم فهو من باب الارسال

وقیل

Marfat.com

وقيل منقطع قوله «على عهد النبى ﷺ» اى على زمنه قوله «حتى كان عمر» اى زمان خلافته وهو ايضا منقطع لانهما لم يدركا عمر رضى الله تعالى عنه ايضا قوله «جدره» بفتح الجيم اى جدار وهو مبتدا وقوله «قصير» خبره والجملة صفة لقوله حائطا واغرب الكرمانى بقوله جدره بفتح الجيم بلفظ المفرد منصوبا وقصير احال اى بنى عمر جدره قصيرا والذى قلنا اوجه قوله «فبناه ابن الزبير» اى بنى البيت عبد الله بن الزبير مرتفعا طويلا وهذا المقدار من الحديث موصول وقد مضى عن قريب طول البيت وكيف كان اولا *

﴿ بابُ أيّامِ الجاهِلِيّةِ ﴾

اى هذا باب فى بيان ايام الجاهلية وهى الايام التى كانت قبل الاسلام قال بعضهم اى ما كان بين مولد النبى ﷺ والمبعث وفيه نظر وقال الكرمانى ايام الجاهلية هى مدة الفطرة التى كانت بين عيسى ورسول الله عليهما الصلاة والسلام وسميت بها لكثرة جهالاتهم قلت هذا هو الصواب *

٣١٥ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ حدثنا يَحْيى قال هِشامٌ حدثنى أبى عنْ عائشةَ رضى الله عنها قالَتْ كانَ عاشُوراءُ يَوْماً تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فى الجاهلِيّةِ وكانَ النبىُّ ﷺ يَصُومُهُ فلَمّا قَدِمَ المَدِينَةَ صامَهُ وأمَرَ بِصِيامِهِ فلَمّا نَزَلَ رَمَضانُ كانَ مَنْ شاءَ صامَهُ ومَنْ شاءَ لايَصُومُهُ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله تصومه قريش فى الجاهلية ويحيى هو القطان وهشام هو ابن عروة بن الزبير * والحديث مضى فى كتاب الصوم فى باب صيام عاشوراء فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة ومضى الكلام فيه هناك *

٣١٦ ـ ﴿ حدثنا مُسْلِمٌ حدثنا وُهَيْبٌ حدثنا ابنُ طاوُسٍ عنْ أبيهِ عنِ ابنِ عَبّاسٍ رضى اللهُ عنهما قال كانُوا يَرَوْنَ أنَّ العُمْرَةَ فى أشْهُرِ الحَجِّ مِنَ الفُجُورِ فى الأرْضِ وكانُوا يُسَمُّونَ المُحَرَّمَ صَفَرًا ويَقُولُونَ إذا بَرا الدَّبَرْ وعَفا الأثَرْ حَلَّتِ العُمْرَةُ لِمَنِ اعْتَمَرْ قال فقَدِمَ رسُولُ اللهِ ﷺ وأصْحابُهُ رابِعَةً مُهِلِّينَ بالحَجِّ وأمَرَهُمُ النبىُّ ﷺ أنْ يَجْعَلُوها عُمْرَةً قالُوا يارسُولَ اللهِ أىُّ الحِلِّ قال الحِلُّ كُلُّهُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله كانوا يرون ان العمرة الى قوله قال فقدم لان ما ذكر فيه كله من افعال الجاهلية ومسلم هو ابن ابراهيم ووهيب بالتصغير هو ابن خالد وابن طاوس هو عبد الله يروى عن ابيه * والحديث مضى فى كتاب الحج فى باب التمتع والافراد فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن وهيب الخ ومضى الكلام فيه هناك قوله «يسمون المحرم صفرا» اى يجعلونه مكانه فى الحرمة وذلك هو النسيء المشهور بينهم كانوا يؤخرون ذا الحجة الى المحرم والمحرم الى صفر وهلم جرا قوله «الدبر» بالدال المهملة وفتح الباء الموحدة وهو الجرح الذى يحصل على ظهر الابل ونحوه قوله «وعفا الاثر» اى امحى اثر الدبر قوله «رابعة» اى صبح رابعة من شهر ذى الحجة او ليلة رابعة قوله «مهلين» حال قوله «واى الحل» اى اى شىء من الاشياء يحل لنا قوله «الحل كله» اى يحل فيه جميع ما يحرم على المحرم حتى الجماع *

٣١٦ ـ ﴿ حدثنا عَلِىُّ بنُ عبدِ اللهِ حدثنا سُفْيانُ قال كانَ عَمْرٌو يَقُولُ حدثنا سَعِيدُ بنُ المُسَيَّبِ عنْ أبيهِ عنْ جَدِّهِ قال جاءَ سَيْلٌ فى الجاهِلِيّةِ فكَسا ما بَيْنَ الجَبَلَيْنِ قال سُفْيانُ ويَقُولُ إنَّ هذا الحَدِيثَ لهُ شأنٌ ﴾

Marfat.com

مطابقته للترجمة في قوله في الجاهلية وعلي بن عبدالله هو المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وفي رواية الاسماعيلي حدثنا عمرو بن دينار عن سعيد بن المسيب التابعي الكبير الفقيه ومسيب هو ابن حزن بن ابي وهب بن عمرو ابن عائذ بن عمران بن مخزوم القرشي المخزومي ابو محمد المدني مات سنة اربع وتسعين في خلافة الوليد بن عبد الملك وهو ابن خمس وسبعين سنة وهو يروي عن ابيه المسيب بتشديد الياء آخر الحروف المفتوحة وحكي كسرها وكان المسيب ممن بايع تحت الشجرة وكان تاجرا وقال النووي قال الحفاظ لم يرو عن المسيب الا ابنه سعيد قال وفيه رد على الحاكم ابي عبدالله الحافظ فيما قال لم يخرج البخاري عن احد ممن لم يروعنه الا راو واحد قال ولعله اراد من غير الصحابة والمسيب هو ابن حزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي وفي اخره نون وكان من المهاجرين ومن اشراف قريش في الجاهلية وقال ابو عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحزن «ما اسمك» قال حزن قال رسول الله ﷺ «انت سهل» فقال اسم سمانى به ابي ويروى انه قال له انما السهولة للحمار قال سعيد بن المسيب فمازالت الحزونة تعرف فينا حتى اليوم وفيه اخرج البخاري ايضا في الادب عن اسحق بن نصر وعلي بن عبدالله ومحمود على ما سيجيء ان شاء الله تعالى قوله « في الجاهلية » اي قبل الاسلام قوله «فكسا ما بين الجبلين » اي غطى ما بين جبلي مكة المشرفين عليها قوله « قال سفيان » هو الراوي قوله «ويقول» اي عمرو المذكور قوله «شان» اي قصة طويلة وذكر موسى بن عقبة ان السيل كان ياتي من فوق الردم باعلى مكة فيخربه فتخوفوا ان يدخل الماء الكعبة فارادوا تشييد بنيانها فكان اول من طلعها وهدم منها شيئا الوليد بن المغيرة وذكر القصة قال الكرماني الحكمة في ان البيت ضبط في طوفان نوح عليه الصلاة والسلام من الغرق ورفع الى السماء وفي هذا السيل قد غرق انه لعله كان ذلك عذابا وهذا لم يكن عذابا انتهى (قلت) هذا تصرف عجيب لانه لما جاء الطوفان كان البيت المعمور موضع البيت ولما اهبط الله آدم عليه السلام الى الارض اتى اليه من الهند وقيل لما آل الامر الى شيث بنى الكعبة وذكر ابن هشام ان الماء لم يعله حين الطوفان ولكنه قام حوله وبقي في الهواء الى السماء وان نوحا عليه الصلاة والسلام طاف به هو ومن معه في السفينة ثم بناها ابراهيم واسماعيل عليهما السلام ۞

۳۱۸ - ﴿ حدثنا أبو النُّعمان حدثنا أبو عَوانَةَ عن بَيانٍ أبي بِشْرٍ عن قيسِ بن أبي حازمٍ قال دخلَ أبو بكرٍ على امرأةٍ من أحمسَ يُقالُ لها زينبُ فرآها لا تكلَّمُ فقال ما لها لا تكلَّمُ قالوا حجَّتْ مُصْمِتةً قال لها تكلَّمي فإنَّ هذا لا يحِلُّ هذا من عملِ الجاهليةِ فتكلَّمتْ فقالتْ من أنتَ قال امرؤٌ من المهاجرينَ قالتْ أيُّ المهاجرينَ قال من قريشٍ قالتْ من أيِّ قريشٍ أنتَ قال إنَّكِ لسَؤُولٌ أنا أبو بكرٍ قالتْ ما بقاؤنا على هذا الأمرِ الصالحِ الذي جاء اللهُ به بعدَ الجاهليةِ قال بقاؤكُم عليه ما استقامتْ بكم أئمتُكُم قالتْ وما الأئمةُ قال أما كان لقومِكِ رؤوسٌ وأشرافٌ يأمرونَهم فيطيعونَهم قالتْ بلى قال فهم أولئكَ على الناسِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله هذا من عمل الجاهلية وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وابو عوانة بفتح العين المهملة الوضاح بن عبدالله اليشكري وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء اخر الحروف ابن بشر المكنى بابي بشر الاحمسي المعلم الكوفي وابن ابي حازم بالحاء المهملة وبالزاي اسمه عوف قدم الى المدينة طالبا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدما قبض وقد مر غير مرة قوله دخل ابو بكر يعني الصديق رضي الله تعالى عنه قوله من احمس بالمهملتين وفتح الميم وهي قبيلة من بجيلة ورد على ابن التين في قوله امراة من الحمس وهم من قريش قوله يقال لها زينب هي بنت المهاجر روى حديثها محمد بن سعد في الطبقات من طريق عبدالله بن جابر الاحمسي عن عمته زينب بنت المهاجر قالت خرجت حاجة فذكر هذا

الحديث

Marfat.com

الحديث وذكر ابن منده في تاريخ النساء له ان زينب بنت جابر ادركت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروت عن ابى بكر وروى عنها عبد الله بن جابر وهي عمته قال وقيل هي بنت المهاجر بن جابر وذكر الدارقطني في العلل ان في رواية شريك وغيره عن اسماعيل بن ابى خالد في حديث الباب انها زينب بنت عوف قال وذكر ابن عيينة عن اسماعيل انها جدة ابراهيم بن المهاجر قيل الجمع بين هذه الاقوال ممكن بان من قال بنت المهاجر نسبها الى ابيها وبنت جابر نسبها الى جدها الادنى او بنت عوف نسبها الى جدها الاعلى قوله مصمتة بلفظ اسم الفاعل بمعنى صامتة يعني ساكتة يقال اصمت اصماتا وصمت صموتا وصمتا وصماتا والاسم الصمت بالضم قوله فان هذا اى ترك الكلام لا يحل قوله هذا اى الصمات من عمل الجاهلية وقد احتج بهذا على ان من حلف لا يتكلم استحب له ان يتكلم ولا كفارة عليه لان ابا بكر لم يامرها بالكفارة وقال ابن قدامة في المغني ليس من شريعة الاسلام صمت الكلام وظاهر الاخبار تحريمه واحتج بحديث ابى بكر وبحديث على رضى الله تعالى عنه يرفعه لايتم بعد احتلام ولا يصمت يوم الى الليل اخرجه ابو داود وقال فان نذر ذلك لم يلزمه الوفاء وبهذا قال الشافعي واصحاب الراى ولا نعلم فيه خلافا فان قلت روى الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص من صمت نجا واخرج ابن ابى الدنيا مرسلا برجال ثقاة ايسر العبادة الصمت قلت الصمت المباح المرغوب فيه ترك الكلام الباطل وكذا المباح الذى يجر الى شيء من ذلك والصمت المنهى عنه ترك الكلام عن الحق لمن يستطيعه وكذا المباح الذى يستوى طرفاه قوله انك بكسر الكاف لانه خطاب لزينب المذكورة قوله سؤل اى كثيرة السؤال وصيغة فعول يستوى فيها المذكر والمؤنث واللام فيه للتاكيد قوله الامر الصالح اى دين الاسلام وما اشتمل عليه من العدل واجتماع الكلمة ونصر المظلوم ووضع كل شيء في محله قوله بقاؤكم عليه ما استقامت بكم ائمتكم وقت البقاء بالاستقامة اذهم باستقامتهم تقام الحدود وتؤخذ الحقوق ويوضع كل شيء في موضعه وفي رواية الكشميهني ما استقامت لكم وقال المغيرة كنا في بلاء شديد نعبد الشجر والحجر ونمص الجلد والنوى من الجوع فبعث النار ب السموات رسولا منا فامرنا بعبادة الله وحده وترك ما يعبد اباؤنا وذكر الحديث وما كانوا عليه على عهد ابى بكر رضى الله تعالى عنه من الامر واجتماع الكلمة وان لا يظلم احد احدا *

۳۱۹ – ﴿حدثني فَرْوَةُ بنُ أبي المغراء أخبرنا عَليُّ بنُ مُسْهِرٍ عنْ هِشامٍ عنْ أبيهِ عنْ عائشة رضى الله عنها قالتْ أسْلَمَتْ امْرَأةٌ سَوْداءُ لِبَعْضِ العَرَبِ وكانَ لَها حِفْشٌ في المَسْجِدِ قالتْ فكانَتْ تأتِينا فتَحَدَّثُ عِنْدنا فإذا فرَغَتْ منْ حَدِيثِها قالتْ *

ويَوْمُ الوشاحِ منْ تَعاجِيبِ رَبِّنا * ألا إنَّهُ منْ بَلْدَةِ الكُفْرِ أنْجانِي

فلَمَّا أكْثَرَتْ قالتْ لَها عائشةُ وما يَوْمُ الوشاحِ قالتْ خَرَجَتْ جُوَيْرِيَةٌ لِبَعْضِ أهْلي وعلَيْها وِشاحٌ منْ أدَمٍ فسَقَطَ مِنْها فانْحَطَّتْ علَيْهِ الحُدَيّا وهيَ تَحْسِبُهُ لَحْماً فأخَذَتْ فاتَّهَمُوني بِهِ فعَذَّبُوني حتَّى بَلَغَ منْ أمْرِي أنَّهُمْ طَلَبُوا في قُبُلِي فبَيْنَما هُمْ حَوْلِي وأنا في كَرْبِي إذْ أقْبَلَتِ الحُدَيّا حتَّى وازَتْ بِرُؤوسِنا ثُمَّ ألْقَتْهُ فأخَذُوهُ فقُلْتُ لَهُمْ هذا الَّذِي اتَّهَمْتُمُونِي بِهِ وأنا مِنْهُ بَرِيئَةٌ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ما كان عليه اهل الجاهلية من الجفاء في الفعل والقول الا ترى ان الذين اتهموا هذه المراة السوداء كيف جفوها وعذبوها وبالغوا فيه حتى فتشوا في قبلها قوله فروة بفتح الفاء وسكون الراء ابن ابى المغراء بفتح الميم وسكون الغين المعجمة وبالراء وبالمد ابو القاسم الكندى الكوفي من افراد البخاري والحديث مضى في ابواب المساجد في باب نوم المراة في المسجد فانه اخرجه هناك عن عبيد بن اسماعيل عن ابى اسامة عن هشام الخ باتم منه ومضى الكلام فيه هناك قوله حفش

Marfat.com

بكسر الحاء المهملة وسكون الفاء وفي اخره شين معجمة وهو البيت الضيق الصغير قوله والوشاح بكسر الواو ويقال له اشاح ايضا وهو شیء ينسج عريضا من اديم وربما رصع بالجوهر والخرز وتشده المراة بين عاتقها وكشحها قوله من تعاجيب ربنا ويروى من تباريح ربنا والتعاجيب العجائب لا واحد لها من لفظها والتباريح جمع تبريح وهو المشقة والشدة قوله الا انه ويروى على انه قوله « من بلدة الكفر » ويروى من دارة الكفر قوله « الحديا » مصغر الحداة على وزن العنبة قوله « وازت » اى حاذت ❊

۳۲۰ ـ « حدثنا قُتَيْبَةُ حدثنا إسماعيلُ بنُ جعفرٍ عن عبدِ اللهِ بنِ دينارٍ عن ابنِ عُمَرَ رضي اللهُ عنهما عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال ألا مَنْ كانَ حالفاً فلا يَحلِفْ إلا باللهِ فكانَتْ قُرَيشٌ تَحلِفُ بآبائِها فقال لا تَحلِفُوا بآبائِكُمْ »

مطابقته للترجمة تؤخذ من معناه فان فيه النهى عن الحلف بالاباء لانه من افعال الجاهلية والحديث اخرجه مسلم في الايمان والنذور عن يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقتيبة وعلى بن حجر واخرجه النسائي فيه عن على بن حجر وكلمة الا للتنبيه فتدل على تحقق ما قبلها قوله « من كان حالفا » يعني من اراد ان يحلف لتا كيد فعل او قول فلا يحلف الا بالله لان الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى فلا يضاهي به غيره وقد جاء عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لان احلف بالله تعالى مائة مرة فاثم خير من ان احلف بغيره فابر ويكره الحلف بغير اسماء الله تعالى وصفاته وسواء في ذلك النبي والكعبة والملائكة والامانة والروح وغير ذلك ومن اشدها كراهة الحلف بالامانة (فان قلت) قد اقسم الله تعالى بمخلوقاته كقوله (والصافات) (والذاريات) (والعاديات). (قلت) ان الله تعالى ان يقسم بما شاء من مخلوقاته تنبيها على شرفها قوله « فكانت قريش تحلف بابائها » بان يقول واحد منهم عند ارادة الحلف وابى افعل هذا او وابى لا افعل او يقول وحق ابى او وتربة ابى ونحو ذلك فنهى رسول الله ﷺ عن ذلك فقال لا تحلفوا بابائكم لان هذا من ايمان الجاهلية وفي رواية مسلم (ان الله ينهاكم ان تحلفوا بابائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت) وفي رواية لا تحلفوا بالطواغيت ولا بابائكم قال النووى (فان قيل) هذا الحديث مخالف لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم (افلح وابيه ان صدق) (فجوابه) ان هذه كلمة تجرى على اللسان لا يقصد بها اليمين وقال غيره بل هي من جملة ما يزاد في الكلام لمجرد التقرير والتاكيد ولا يراد بها القسم كما تزاد صيغة النداء لمجرد الاختصاص دون القصد الى النداء ❊

۳۲۱ ـ « حدثنا يَحيى بنُ سُلَيمانَ قال حدثني ابنُ وهبٍ قال أخبرني عَمْرٌو أنَّ عبدَ الرحمنِ ابنَ القاسمِ حدَّثَهُ أنَّ القاسمَ كانَ يَمشي بينَ يَدَيِ الجِنازةِ ولا يَقومُ لها ويُخبِرُ عن عائشةَ قالَتْ كانَ أهلُ الجاهليةِ يَقومونَ لها يَقولونَ إذا رَأَوْها كُنتِ في أهلِكِ ما أنتِ مرَّتَينِ »

مطابقته للترجمة في لفظ اهل الجاهلية ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي سكن مصر قال المنذرى قدم مصر وحدث بها وتوفى بها سنة ثمان ويقال سبع وثلاثين ومائتين وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى وعمرو هو ابن الحارث المصرى وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قوله « كان يمشى بين يدى الجنازة » وفيه خلاف فعند الشافعية المشى امام الجنازة افضل وعند الحنفية وراءها افضل لانها متبوعة وبه قال في رواية وعنه الافضل ان تكون المشاة امامها والركبان خلفها وبه قال احمد قوله « ولا يقوم لها » اى ولا يقوم القاسم اي للجنازة ويخبر عن ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت كان اى اهل الجاهلية يقومون لها اذا راو الجنازة والظاهر ان امر الشارع بالقيام لها لم يبلغ عائشة فرات ان ذلك من افعال اهل الجاهلية ولكن الشارع فعله واختلف في نسخه فقالت الشافعية ومالك هو منسوخ بجلوسه صلى الله تعالى عليه وسلم والمختار انه باق وبه قال ابن الماجشون قال

هو

Marfat.com

هو على التوسعة والقيام فيه اجر وحكمه باق وقال ابو حنيفة اذا تقدمها لم يجلس حتى تحضر ويصلى عليها قوله « كنت فى اهلك ما انت مرتين » كلمة ما موصولة وبعض صلته محذوف اى الذى انت فيه كنت فى الحياة مثله ان خيرا فخير وان شرا فشر وذلك فيما كانوا يدعون من ان روح الانسان تصير طائرا مثله وهو المشهور عندهم بالصدى والهام ويجوز ان تكون كلمة ما استفهامية اى كنت فى اهلك شريفا مثلا فاى شىء انت الآن ويجوز ان يكون ما نافية ولفظ مرتين من تتمة المقول اى كنت مرة فى القوم ولست بكائن فيهم مرة اخرى كما هو معتقد الكفار حيث قالوا ما هى الا حياتنا الدنيا *

٣٢٢ ـ ﴿ حدثنى عَمْرُو بنُ عَبَّاسٍ حدثنا عبدُ الرَّحْمٰنِ حدثنا سُفْيَانُ عَنْ أبى إسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو ابنِ مَيْمُونٍ قال قال عُمَرُ رضى اللهُ عنه إنَّ المُشْرِكِينَ كانُوا لاَ يُفِيضُونَ مِنْ جَمْعٍ حَتَّى تَشْرُقَ الشَّمْسُ عَلَى ثَبِيرٍ فَخالَفَهُمُ النبيُّ ﷺ فأفاضَ قَبْلَ أنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ان المشركين لا يفيضون من جمع حتى تشرق الشمس وعمرو بن عباس بتشديد الباء الموحدة ابو عثمان البصرى وهو من افراده وعبد الرحمن هو ابن مهدى بن حسان العنبرى البصرى وسفيان هو الثورى وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى الكوفى وعمرو بن ميمون الاودى ابو عبد الله الكوفى ادرك الجاهلية وكان بالشام ثم سكن الكوفة والحديث قد مضى فى الحج فى باب متى يدفع من جمع قوله « لا يفيضون » من الافاضة وهى الدفع هنا وكل دفعة افاضة والمعنى لا يدفعون من جمع بفتح الجيم وسكون الميم بعدها عين مهملة وهى المزدلفة قوله « حتى تشرق » بفتح التاء وضم الراء كذا ضبطه ابن التين والمشهور بضم التاء وكسر الراء قوله على ثبير بفتح الثاء المثلثة وكسر الباء وسكون الياء اخر الحروف وفى اخره راء وهو جبل معروف عند مكة *

٣٢٣ ـ ﴿ حدثنى إسْحاقُ بنُ إبْرَاهِيمَ قال قُلْتُ لأبى أُسامَةَ حدَّثكُمْ يَحْيَى بنُ المُهَلَّبِ حدثنا حُصَيْنٌ عَنْ عِكْرِمَةَ وَكَأْساً دِهاقاً قال مَلأى مُتَتابِعَةً ۞ قال وقال ابنُ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ أبى يَقُولُ فى الجاهِلِيَّةِ اسْقِنا كَأْساً دِهاقاً ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فى الجاهلية واسحاق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وابو اسامة حماد بن اسامة ويحيى بن المهلب بضم الميم وفتح الهاء وتشديد اللام المفتوحة وبالباء الموحدة ابو كدينة بضم الكاف وفتح الدال المهملة وسكون الياء اخر الحروف وفتح النون البجلى الكوفى قال الكلاباذى روى عنه ابو اسامة حدثنا موقوفا فى ايام الجاهلية وما له فى البخارى سوى هذا الموضع وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمى الكوفى وعكرمة مولى ابن عباس قوله وكاسا دهاقا يعنى روى حصين عن عكرمة فى تفسير قوله تعالى (وكاسا دهاقا) قال ملأى متتابعة من غير انقطاع وقيل ملأ اليد بالكاس حتى لم يبق فيها متسع لغيرها يقال ادهقت الكاس اى ملأتها ومعنى دهاقا مملوءة قوله قال اى قال عكرمة قال ابن عباس وهو موصول بالاسناد المذكور قوله « سمعت ابى » هو العباس بن عبد المطلب قوله فى الجاهلية اراد انه سمع العباس يقول ذلك قبل ان يسلم لان ابنه عبد الله لم يدرك الجاهلية التى هى قبل البعثة لانه لم يولد الا بعد البعث بنحو عشر سنين *

٣٢٤ ـ ﴿ حدثنا أبُو نُعَيْمٍ حدثنا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ المَلِكِ بنِ عُمَيْرٍ عَنْ أبي سَلَمَةَ عَنْ أبى هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه قال قال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم أصْدَقُ كَلِمَةٍ قالَها الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ أَلاَ كُلُّ شَىْءٍ ما خَلاَ اللهَ باطِلٌ ۞ وَكادَ أُمَيَّةُ بنُ أبي الصَّلْتِ أنْ يُسْلِمَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان كلا من لبيد وامية شاعر جاهلى اما لبيد فهو ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب

Marfat.com

ابن ربیعة بن عامر بن صعصعة بن معاویة بن بکر بن هوازن الجعفری العامری شاعر من فحول الشعراء مفلق متقدم فی الفصاحة مجید فارس جواد حکیم یکنی اباعقیل مخضرم ادرک الجاهلیة والاسلام وهو عند بن سلام من الطبقة الثالثة من شعراء الجاهلیة وفد علی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم سنة وفد بنی جعفر فاسلم وحسن اسلامه وقال ابن قتیبة قدم علی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فی وفد کلاب وکان شریفا فی الجاهلیة والاسلام مات بالکوفة فی امارة الولید بن عقبة علیها فی خلافة عثمان رضی الله تعالی عنه وقال مالک بن انس بلغنی انه عاش مائة واربعین سنة وقیل مات وهو ابن مائة وسبع وخمسین سنة وقال اکثر اهل العلم بالاخبار لم یقل شعرا منذ اسلم واما امیة فهو ابن ابی الصلت عبد الله بن ابی ربیعة ابن عوف بن عقدة بن غیرة بن ثقیف ابو عثمان ویقال ابو الحکم قدم دمشق قبل الاسلام وقیل انه کان صالحا وقال الواقدی وکان قد تنبأ فی الجاهلیة فی اول زمانه وانه کان فی اول عمره علی الایمان ثم زاغ عنه وانه هو الذی اراد الله بقوله (واتل علیهم نبا الذی آتیناه آیاتنا فانسلخ منها) الایة وکان شاعرا مجیدا الا انه لقراءته الکتب المنزلة کان یاتی فی شعره باشیاء لا تعرفها العرب فلذلک کانت العلماء لا تحتج بشعره وقال ابو الفرج وقیل لما بعث رسول الله ﷺ اخذ امیة ابنیه وهرب بهما الی الیمن ثم عاد الی الطائف ومات فی السنة الثانیة من الهجرة ٭

﴿ذکر رجاله﴾ وهم خمسة الاول ابو نعیم بضم النون الفضل بن دکین الثانی سفیان بن عیینة ٭ الثالث عبد الملک بن عمیر الکوفی الرابع ٭ ابو سلمة بن عبد الرحمن الخامس ابو هریرة رضی الله تعالی عنه (ذکر تعدد موضعه ومن اخرجه غیره) اخرجه البخاری ایضا فی الادب عن ابن بشار وفی الرقاق عن محمد بن المثنی واخرجه مسلم فی الشعر عن محمد بن الصباح وعن جماعة آخرین واخرجه الترمذی فی الاستیذان عن علی بن حجر وفی الشمائل عن محمد بن بشار واخرجه ابن ماجه فی الادب عن محمد بن الصباح ٭

﴿ذکر معناه﴾ قوله «اصدق کلمة» اصدق افعل التفضیل تدل علی المبالغة فی الصدق وفی روایة البخاری ومسلم اشعر کلمة تکلمت بها العرب کلمة لبید الی اخره ورویناهذه الروایة ایضا من طریق الترمذی وقد رویت هذه اللفظة بالفاظ مختلفة اصدق بیت قاله الشاعر وان اصدق بیت قالته الشعراء وکلها فی الصحیح ومنها اشعر کلمة قالتها العرب قاله ابن مالک فی شرحه للتسهیل وکلها من وصف المعانی مبالغة بما یوصف به الاعیان کقولهم شعر شاعر خوف خائف وموت مائت ثم یصاغ منه افعل باعتبار ذلک المعنی فیقال شعرک اشعر من شعره وخوفی اخوف من خوفه قوله «کلمة» فیه اطلاق الکلمة علی الکلام وهو مجاز مهمل عند النحویین مستعمل عند المتکلمین وهو من باب تسمیة الشیء باسم جزئه علی سبیل التوسع قوله «الا کل شیء» کلمة الا حرف استفتاح فتصدر بها الجملة الاسمیة والفعلیة ولفظ کل اذا اضیف الی النکرة یقتضی عموم الافراد واذا اضیف الی المعرفة یقتضی عموم الاجزاء یظهر ذلک فی کل رمان ما کول وکل الرمان ما کول فالاول صحیح دون الثانی قوله «ما خلا الله» کلمة خلا وعدا اذا وقعا صلة لما المصدریة وجبان یکونا فعلین لان الحرف لا یوصل بالحرف فوجب ان یکونا فعلین فوجب النصب ولفظة الله منصوبة بقوله خلا وقوله «کل شیء» مبتدا وقوله باطل خبره ومعناه ذاهب من بطل الشیء یبطل بطلا وبطلا وبطولا وبطلانا ومعناه کل شیء سوی الله تعالی زائل فائت مضمحل لیس له دوام فان قلت الطاعات والعبادات حق لا محالة وکذا قوله ﷺ فی دعائه فی اللیل انت الحق وقولک الحق والجنة والنار حق فکیف توصف هذه الاشیاء بالبطلان قلت المراد من قوله ما خلا الله ای ما خلاه وخلا صفاته الذاتیة والفعلیة من رحمة وعذاب وغیر ذلک وجواب آخر الجنة والنار انما یبقیان بابقاء الله لهما وخلق الدوام لاهلهما وکل شیء سوی الله یجوز علیه الزوال لذاته وکل شیء لا یزول فبابقاء الله تعالی والنصف الاخیر البیت ٭ وکل نعیم لا محالة زائل ٭ وهو من قصیدة من الطویل وجملتها عشرة ابیات ذکرناها فی شرح الشواهد الکبری وتکلمنا بما فیه الکفایة قوله «وکاد امیة بن ابی الصلت» ولفظة کاد من افعال المقاربة وهو ما وضع لدنو الخبر رجاء او حصولا او اخذا فیه تقول

کاد

Marfat.com

كاد زيد يخرج وكاد ان يخرج اى قارب امية الاسلام ولكنه لم يسلم وكان يتعبد فى الجاهلية ويؤمن بالبعث وادرك الاسلام ولم يسلم وفى صحيح مسلم عن الشريد بفتح الشين المعجمة ابن سويد قال «ردفت رسول الله ﷺ يوما فقال هل معك من شعر امية بن ابى الصلت شئ قلت نعم قال هيه فانشدته بيتا فقال هيه حتى انشدته مائة بيت فقال لقد كاد يسلم فى شعره» وروى ابن منده من حديث ابن عباس ان الفارعة بنت ابى الصلت اخت امية اتت النبى ﷺ فانشدته من شعر امية قال لقد كاد ان يسلم فى شعره ❁

۳۲۵ ـ ﴿ حدثنا اسماعيل حدثنى أخى عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن ابن القاسم عن القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله عنها قالت كان لأبى بكر غلام يخرج له الخراج وكان أبو بكر يأكل من خراجه فجاء يوما بشىء فأكل منه أبو بكر فقال له الغلام تدرى ماهذا فقال أبو بكر وما هو قال كنت تكهنت لإنسان فى الجاهلية وما أحسن الكهانة إلا أنى خدعته فلقينى فأعطانى بذلك فهذا الذى أكلت منه فأدخل أبو بكر يده فقاء كل شىء فى بطنه ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله كنت تكهنت لانسان فى الجاهلية واسماعيل هو ابن ابى اويس واسمه عبد الله المدنى بن اخت مالك ابن انس واخوه عبد الحميد يكنى ابا بكر المدنى وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب القرشى التيمى المدنى ويحيى بن سعيد هو الانصارى قاضى المدينة قوله «يخرج» بضم الياء من الاخراج ارادانه ياتى له بمايكسبه من الخراج وهو مايقرره السيد على عبده من مال يدفعه اليه من كسبه قوله «كنت تكهنت» من الكهانة وهو اخبار عما سيكون من غير دليل شرعى وكان هذا كثيرا فى الجاهلية خصوصا قبل ظهور النبى ﷺ قوله «وما احسن» الواو فيه للحال قوله «فاعطانى بذلك» اى بمقابلة ما تكهنت له قوله «فقاء» اى استفرغ كل ما اكل منه وانما قاء لان حلوان الكاهن منهى عنه والمحصل من المال بطريق الخديعة حرام وقال ابن التين والله تعالى وضع ما كان فى الجاهلية ولو كان فى الاسلام لغرم مثل ما اكل اوقيمته ان لم يكن مما يقضى فيه بالمثل ❁

۳۲۶ ـ ﴿ حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال أخبرنى نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كان أهل الجاهلية يتبايعون لحوم الجزور إلى حبل الحبلة قال وحبل الحبلة أن تنتج الناقة ما فى بطنها ثم تحمل التى نتجت فنهاهم النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم والحديث مضى فى كتاب البيوع فى باب بيع الغرر وحبل الحبلة ومضى الكلام فيه هناك مستوفى ❁

۳۲۷ ـ ﴿ حدثنا أبو النعمان حدثنا مهدى قال حدثنا غيلان بن جرير كنا نأتى أنس بن مالك فيحدثنا عن الأنصار وكان يقول لى فعل قومك كذا وكذا يوم كذا وكذا وفعل قومك كذا وكذا يوم كذا وكذا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان قوله فعل قومك كذا وكذا الى آخره يحتمل ان يشير به الى ماصدر عنهم من الوقائع فى الجاهلية فان قلت يحتمل ايضا ان يشير به الى ماصدر عنهم من الوقائع فى الاسلام فلا يطابق الترجمة قلت يحتمل الاعم منهما ايضا فالمطابقة بهذا المقدار كافية وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى ومهدى هو ابن ميمون المعولى الازدى البصرى وغيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف ابن جرير بفتح الجيم المعولى الازدى

Marfat.com

البصری مات فی سنة تسع وعشرین ومائة والحدیث اخرجه النسائی ایضا فی التفسیر عن اسحاق بن ابراهیم عن المخزومی عن مهدی نحوه ٭

﴿ القَسامَةُ فی الجاهلیَّةِ ﴾

ای هذا بیان القسامة التی کانت فی الجاهلیة واقرت فی الاسلام والقسامة اقسام المتهمین بالقتل علی نفی القتل عنهم وقیل هی قسمة الیمین علیهم وعند الشافعی قسمة اولیاء الدم الایمان علی انفسهم بحسب استحقاقهم الدم او اقسامهم ولا یلزم علیهم تحلیف اهل الجاهلیة المدعی علیهم اذ لا حجة فی فعلهم وفی بعض النسخ باب القسامة فی الجاهلیة وهذه الترجمة ثبتت عند اکثر الرواة عن الفربری ولم تقع عند النسفی ٭

٣٢٨ - ﴿ حدثنا ﴾ أبو مَعْمَرٍ حدثنا عبدُ الوارثِ حدثنا قَطَنٌ أبو الهيثمِ حدثنا أبو يزيدَ المَدَنيُّ عن عِكْرِمَةَ عن ابنِ عبَّاسٍ رضی الله عنهما قال إنَّ أوَّلَ قَسامَةٍ كانتْ في الجاهليةِ لَفينا بني هاشمٍ كان رجلٌ من بني هاشمٍ استأجرَهُ رجلٌ من قُرَيشٍ من فَخِذٍ أخرى فانطلقَ معه في إبلِهِ فمرَّ رجلٌ به من بني هاشمٍ قد انقطعتْ عُرْوَةُ جُوالِقِهِ فقال أغِثْني بعِقالٍ أشُدُّ به عُرْوَةَ جُوالِقي لا تنفِرُ الإبلُ فأعطاهُ عقالا فشدَّ به عُرْوَةَ جُوالِقِهِ فلمَّا نزلوا عُقِلَتِ الإبلُ إلا بعيرًا واحدًا فقال الذي استأجرَهُ ما شأنُ هذا البعيرِ لم يُعْقَلْ من بينِ الإبلِ قال ليس له عقالٌ قال فأين عقالُهُ قال فحذفَهُ بعصًا كان فيها أجَلُهُ فمرَّ به رجلٌ من أهلِ اليمنِ فقال أتشهدُ الموسمَ قال ما أشهدُ وربَّما شهدتُهُ قال هل أنت مُبْلِغٌ عنّي رسالةً مرَّةً من الدهرِ قال نعم قال فكنتَ إذا أنتَ شهدتَ الموسمَ فنادِ يا آلَ قُرَيشٍ فإذا أجابوكَ فنادِ يا آلَ بني هاشمٍ فإنْ أجابوكَ فسلْ عن أبي طالبٍ فأخبِرْهُ أنَّ فلانًا قتلَني في عِقالٍ وماتَ المستأجَرُ فلمَّا قدمَ الذي استأجرَهُ أتاهُ أبو طالبٍ فقال ما فعلَ صاحبُنا قال مرِضَ فأحسنتُ القيامَ عليه فوليتُ دفنَهُ قال قد كان أهلَ ذاكَ منكَ فمكثَ حينًا ثم إنَّ الرجلَ الذي أوصى إليه أن يُبْلِغَ عنه وافى الموسمَ فقال يا آلَ قُرَيشٍ قالوا هذهِ قُرَيشٌ قال يا آلَ بني هاشمٍ قالوا هذهِ بنو هاشمٍ قال أينَ أبو طالبٍ قالوا هذا أبو طالبٍ قال أمرَني فلانٌ أن أُبلِغَكَ رسالةً أنَّ فلانًا قتلَهُ في عِقالٍ فأتاهُ أبو طالبٍ فقال له اخترْ منا إحدى ثلاثٍ إن شئتَ أن تؤدِّيَ مائةً من الإبلِ فإنكَ قتلتَ صاحبَنا وإن شئتَ حلفَ خمسونَ من قومِكَ إنكَ لم تقتلْهُ فإنْ أبيتَ قتلناكَ به فأتى قومَهُ فقالوا نحلفُ فأتتهُ امرأةٌ من بني هاشمٍ كانت تحتَ رجلٍ منهم قد ولدتْ له فقالتْ يا أبا طالبٍ أُحبُّ أن تُجيزَ ابني هذا برجلٍ من الخمسينَ ولا تُصْبِرْ يمينَهُ حيثُ تُصْبَرُ الأيمانُ ففعلَ فأتاهُ رجلٌ منهم فقال يا أبا طالبٍ أردتَ خمسينَ رجلًا أن يحلفوا مكانَ مائةٍ من الإبلِ يُصيبُ كلَّ رجلٍ بعيرانِ هذانِ بعيرانِ فاقبلْهُما عنّي ولا تُصْبِرْ يميني حيثُ تُصْبَرُ الأيمانُ فقبلَهُما وجاءَ ثمانيةٌ وأربعونَ فحلفوا قال ابنُ عبَّاسٍ فوالذي نفسي بيدِهِ ما حالَ الحولُ ومِنَ الثمانيةِ والأربعينَ عينٌ تطرِفُ ﴾

مطابقته

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو معمر عبد الله بن عمرو المقعد وقد تكرر ذكره وعبد الوارث هو ابن سعيد ابو عبيدة وقطن بالقاف والطاء المهملة ثم النون هو ابن كعب ابو الهيثم القطعي بضم القاف البصري وابو يزيد من الزيادة المدني البصري ويقال له المديني بزيادة الياء آخر الحروف ولعل اصله كان من المدينة ولكن لم يرو عنه احد من اهل المدينة وسئل عنه مالك فلم يعرفه ولا عرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره وليس له ولا للراوي عنه في البخاري الا هذا الحديث واخرجه النسائي في القسامة عن محمد بن يحيى عن معمر نحوه *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «ان اول قسامة» اي في حكم ابي طالب واختلفوا في اول من سن الدية مائة من الابل فقال ابن اسحق عبد المطلب وقيل القلمس وقيل النضر بن كنانة بن خزيمة قتل اخاه لامه فوداه مائة من الابل من ماله وقال ابن الكلبي وثب ابن كنانة على علي بن مسعود فقتله فوداه خزيمة بمائة من الابل فهي اول دية كانت في العرب وقيل قتل معاوية بن بكر بن هوازن اخاه زيدا فوداه عامر بن الضرب مائة من الابل فهي اول دية كانت في العرب قوله «لفينا» في محل الرفع لانه خبر لقوله اول قسامة واللام فيه لتاكيد معنى الحكم بها قوله «بني هاشم» مجرور لانه بدل من الضمير المجرور قال الكرماني انه منصوب على الاختصاص وقال بعضهم يحتمل ان يكون نصبا على التمييز او على النداء بحذف حرف النداء قلت لا وجه لان يكون منصوبا على التمييز لان التمييز ما يرفع الابهام المستقر عن ذات مذكورة او مقدرة والمراد بالابهام المستقر ما كان بالوضع اي ما وضعه الواضع مبهما وليس في قوله لفينا ابهام بوضع الواضع ولا وجه ايضا لان يكون منصوبا على النداء لان المنادى غير المنادى وهنا قوله بني هاشم هو معنى قوله «لفينا» والوجه ما ذكرناه قوله «كان رجل من بني هاشم» هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف نص عليه الزبير بن بكار في هذه القصة وسماه ابن الكلبي عامرا قوله «استاجره رجل» قال الكرماني وفي بعضها حذف المفعول وجاء على الوجهين هكذا استاجر رجل في رواية الاصيلي وابي ذر وفي رواية كريمة وغيرها استاجر رجلا من قريش وهو مقلوب والاول هو الصواب قوله «من فخذ اخرى» بكسر الخاء المعجمة وقد تسكن والفخذ اقل من البطن الاقل من العمارة الاقل من الفصيلة الاقل من القبيلة ونص الزبير بن بكار على ان المستاجر المذكور هو خداش بن عبد الله بن ابي قيس العامري وخداش بكسر الخاء المعجمة وبدال مهملة وشين معجمة قوله «فربه» اي بالاجير قوله «عروة جوالقه» بضم الجيم وكسر اللام الوعاء من جلود وثياب وغيرها وهو فارسي معرب واصله كواله والجمع الجوالق بفتح الجيم والجواليق بزيادة الياء آخر الحروف قوله «اغثني» من الاغاثة بالغين المعجمة والثاء المثلثة ومعناه اعني بالعين المهملة والنون قوله «بعقال» بكسر العين المهملة وهو الحبل قوله «فحذفه» فيه حذف تقديره فاعطيته فحذفه بالحاء المهملة ويروى بالمعجمة اي رماه والحذف الرمي بالاصابع قوله «كان فيها اجله» اي فاصاب مقتله واشرف على الموت بدليل قوله فربه رجل من اهل اليمن قبل ان يقضي قوله اتشهد الموسم اي موسم الحج ومجتمعهم قوله مرة من الدهر اي وقتا من الاوقات قوله قال فكنت بضم الكاف وسكون النون من الكون هكذا رواية ابي ذر والاصيلي وفي رواية الاكثرين فكتب من الكتابة وهو الاوجه وفي رواية الزبير بن بكار فكتب الى ابي طالب يخبره بذلك قوله يا آل قريش الهمزة للاستغاثة قوله يا آل بني هاشم وفي رواية الكشميهني يا بني هاشم قوله قتلني في عقال اي بسبب عقال قوله ومات المستاجر بفتح الجيم قوله اهل ذاك بالنصب ويروى ذلك قوله وافي الموسم اي اتاه قوله اين ابو طالب هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره من ابو طالب قوله ان فلانا قتله ويروى فتكه بالفاء والكاف قوله احدى ثلاث يحتمل ان تكون هذه الثلاث كانت معروفة بينهم ويحتمل ان يكون شيء اخترعه ابو طالب وقال ابن التين لم ينقل انهم تشاوروا في ذلك ولا تدافعوا فدل على انهم كانوا يعرفون القسامة قبل ذلك قيل فيه نظر لقول ابن عباس راوي الحديث انها اول قسامة ورد بانه يمكن ان يكون مراد ابن عباس الوقوع وان كانوا يعرفون الحكم قبل ذلك وقد ذكرنا الاختلاف فيه عن قريب قوله ان شئت ان تؤدي ويروى تؤدي بدون لفظة ان قوله فانك الفاء فيه للسببية قوله حلف فعل ماض وخمسون بالرفع فاعله قوله فاتته امراة من بني هاشم هي زينب بنت

علقمة اخت المقتول وكانت تحت رجل منهم هو عبد العزيز بن ابى قيس العامرى واسم ولدها منه حويطب مصغرا بمهملتين وقد عاش حويطب بعد هذا دهرا طويلا وله صحبة وسيأتى حديثه في كتاب الاحكام قوله «ان تجيز ابنى هذا» بالجيم والزاى اى تهبه ما يلزمه من اليمين وقال صاحب جامع الاصول ان كان تجير بالراء فمعناه تؤمنه من اليمين وان كان بالزاى فمعناه تاذن له في ترك اليمين قوله «ولا تصبر يمينه» بالصاد المهملة وبالباء الموحدة المضمومة قال الجوهرى صبر الرجل اذا حلف صبرا اذا حبس على اليمين حتى يحلف والمصبورة هي اليمين وقال الخطابى معنى الصبر في الايمان الالزام حتى لا يسعه ان لا يحلف وحاصل معنى صبر اليمين هو ان يلزم المامور بها ويكره عليها قوله «حيث تصبر الايمان» اى بين الركن والمقام وقال صاحب التوضيح ومن هذا استدل الشافعى على انه لا يحلف بين الركن والمقام على اقل من عشرين دينارا او هو ما يجب فيه الزكاة قيل لا يدرى كيف يستقيم هذا الاستدلال ولم يذكر احد من اصحاب الشافعى ان الشافعى استدل لذلك بهذه القضية قوله «فحلفوا» زاد ابن الكلبى حلفوا عند الركن ان خداشا برىء من دم المقتول قوله «قال ابن عباس والذى نفسى بيده» قال ابن التين كان الذى اخبر ابن عباس بذلك جماعة اطمانت نفسه الى صدقهم حتى وسعه ان يحلف على ذلك قيل يعنى انه كان حين القسامة لم يولد ويحتمل ان يكون الذى اخبره بذلك هو النبى صلى الله عليه وسلم وهذا وجه دخول هذا الحديث في الصحيح قوله «فما حال الحول» اى من يوم حلفوا قوله «ومن ثمانية واربعين» وفي رواية ابى ذر ومن الثمانية وعند الاصيلى والاربعين قوله «عين تطرف» بكسر الراء اى تتحرك وزاد ابن الكلبى وصارت رباع الجميع لحويطب فلذلك كان اكثر من بمكة رباعا وكان في الجاهلية ان من ظلم احدا يعجل له عقوبته وروى الفاكهى من طريق ابن ابى نجيح عن ابيه قال حلف ناس عند البيت قسامة على باطل ثم خرجوا فنزلوا تحت صخرة فانهدمت عليهم قال عمر رضى الله تعالى عنه كان يفعل بهم ذلك في الجاهلية ليتناهوا عن الظلم لانهم كانوا لا يعرفون البعث فلما جاء الاسلام اخر القصاص الى يوم القيامة ❊

۳۲۹ - ﴿ حَدَّثَنِى عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حدثنا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رضى الله عنها قَالَتْ كَانَ يَوْمُ بُعَاثَ يَوْماً قَدَّمَهُ اللهُ لِرَسُولِهِ صلى الله عليه وسلم فَقَدِمَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم وَقَدِ افْتَرَقَ مَلَؤُهُمْ وَقُتِلَتْ سَرَوَاتُهُمْ وَجُرِّحُوا قَدَّمَهُ اللهُ لِرَسُولِهِ صلى الله عليه وسلم فى دُخُولِهِمْ فى الإِسْلَامِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان يوم بعاث كان في الجاهلية وعبيد بن اسماعيل كان اسمه في الاصل عبد الله ويكنى ابا محمد الهبارى القرشى الكوفى وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مضى في باب مناقب الانصار بعين هذا الاسناد والمتن عن عبيد الى آخره ومضى الكلام فيه ❊

﴿ وقال ابْنُ وَهْبٍ أخبرنا عَمْرٌو عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الأَشَجِّ أَنَّ كُرَيْباً مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رضى الله عنهما قَالَ لَيْسَ السَّعْىُ بِبَطْنِ الْوَادِى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سُنَّةً إِنَّمَا كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَسْعَوْنَهَا وَيَقُولُونَ لَا نُجِيزُ الْبَطْحَاءَ إِلَّا شَدًّا ﴾

اى قال عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث المصرى عن بكير مصغر بكر بالباء الموحدة ابن الاشج بفتح المعجمة وشد الجيم وهو بكير بن عبد الله بن الاشج مولى بنى مخزوم كان من صلحاء اهل المدينة وهذا تعليق وصله ابو نعيم فى المستخرج من طريق حرملة بن يحيى عن عبد الله بن وهب قوله «ليس السعى» المراد منه السعى اللغوى وهو العدو اى ليس الاسراع في السعى ببطن الوادى بين الصفا والمروة سنة وفى رواية الكشميهنى بسنة بباء الجر وقال ابن التين خولف فيه

ابن

ابن عباس بل قالوا انه فريضة قلت اراد ابن عباس ان شدة السعي ليس بسنة ولا يريد بذلك نفي سنية السعي المجرد وفيه خلاف فعند مالك والشافعي واحمد السعي بين الصفا والمروة من اركان الحج وعند اصحابنا ليس بركن بل هو من الواجبات كما علم في موضعه قوله «لا نجيز» بضم النون اي لا نقطع البطحاء بمسيل الوادي يقال اجزته اي خلفته وقطعته ويقال جزت الموضع اي سرت فيه واجزته خلفته وقطعته وقيل اجزته بمعنى جزته ويروى لا نجوز البطحاء اي لا نتجاوزها الا شدا وانتصابه على انه صفة لمصدر محذوف اي لا نجيز اجازة شدا اي بقوة وعدو شديد ويجوز ان يكون حالا بمعنى شادين ٭

٣٣٠ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الجُعْفِيُّ حدثنا سُفْيَانُ أخبرنا مُطَرِّفٌ سَمِعْتُ أبا السَّفَرِ يَقُولُ سَمِعْتُ ابنَ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما يَقُولُ يا أيُّها النَّاسُ اسْمَعُوا مِنِّي ما أقُولُ لَكُمْ وأسْمِعُونِي ما تَقُولُونَ ولاَ تَذْهَبُوا فَتَقُولُوا قال ابنُ عَبَّاسٍ قال ابن عَبَّاسٍ مَنْ طافَ بالبَيْتِ فَلْيَطُفْ مِنْ وراءِ الحِجْرِ ولاَ تَقُولُوا الحَطِيمَ فإنَّ الرَّجُلَ في الجاهِلِيَّةِ كانَ يَحْلِفُ فَيُلْقِي سَوْطَهُ أوْ نَعْلَهُ أوْ قَوْسَهُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فان الرجل في الجاهلية وسفيان هو ابن عيينة ومطرف على صيغة الفاعل من التطريف ابن طريف بالطاء المهملة الحارثي وابو السفر بالسين المهملة والفاء المفتوحتين واسمه سعيد بن يحمد بضم الياء آخر الحروف وسكون الحاء المهملة وكسر الميم الكوفي الهمداني قوله «اسمعوا» اسماع ضبط واتقان قوله «ما اقول» مفعول اسمعوا قوله «واسمعوني» بفتح الهمزة وسكون السين من الاسماع قوله «ما تقولون» مفعول ثان لقوله اسمعوني قوله «ولا تذهبوا» اي قبل ان تضبطوا فتقولوا قال ابن عباس بلا ضبط ولا اتقان قوله «قال ابن عباس» كلام مستقل وليس بتكرار وهو مقول قوله اسمعوا مني ما اقول لكم وقوله «من طاف» مقول قوله قال ابن عباس قوله «من وراء الحجر» بكسر المهملة وهو الحوط الذي تحت الميزاب قوله «ولا تقولوا الحطيم» لانه من اوضاع الجاهلية كانت عادتهم انهم اذا كانوا يتحالفون بينهم كانوا يحطمون اي يدفعون نعلا او سوطا او قوسا الى الحجر علامة لعقد حلفهم فسموه بذلك لكونه يحطم امتعتهم وقيل انما قيل له الحطيم لما حطم من جداره فلم يسو ببناء البيت وترك خارجا منه وقيل انما سمي الحطيم لان بعضهم كان اذا دعا على من ظلمه في ذلك الموضع هلك قلت فعلى هذا يكون الحطيم بمعنى الحاطم فعيل بمعنى فاعل وقال ابن الكلبي سمي الحطيم حطيما لما يحجر عليه او لانه قصر به عن بناء البيت واخرج عنه قلت فعلى هذا يكون الحطيم بمعنى المحطوم فعيل بمعنى مفعول وقيل سمي به لان الناس يحطم فيه بعضهم بعضا من الزحام عند الدعاء فيه وقيل الحطيم هو بئر الكعبة التي كان يلقى فيها ما ينذر لها وقيل الحطيم ما بين الحجر الاسود والمقام وقيل من زمزم الى الحجر يسمى حطيما قوله فيلقي بضم الياء من الالقاء وهو الرمي قوله سوطه او نعله او قوسه كلمة او فيه للتنويع والتقدير يلقي في الحطيم ٭

٣٣١ - ﴿ حدثنا نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ حدثنا هُشَيْمٌ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قال رَأيْتُ في الجاهِلِيَّةِ قِرْدَةً اجْتَمَعَ عَلَيْها قِرَدَةٌ قَدْ زَنَتْ فَرَجَمُوها فَرَجَمْتُها مَعَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ونعيم بضم النون ابن حماد بتشديد الميم ابو عبد الله الرفاء الفارض المروزي سكن مصر قال ابو داود مات سنة ثمان وعشرين ومائتين وهشيم بضم الهاء ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة السلمي الواسطي وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي وعمرو بفتح العين ابن ميمون قدم من قريب قوله «قردة» بكسر القاف وسكون الراء وهي الحيوان المشهور وتجمع على قرود وقردة ايضا بكسر القاف وفتح الراء

Marfat.com

كما في متن الحديث قوله قد زنت حال من قردة المفردة فان قلت كيف ذكر قوله اجتمع مع ان فاعله جماعة وهو قوله قردة وكذلك ذكر الضمير المرفوع في رجموها وفي قوله معهم قلت (اما الاول) فلوقوع الفصل بين الفعل والفاعل (واما الثانى) فباعتبار ان الراوى كان بين القردة فغلب المذكر على المؤنث واصل هذه القصة ماذكرها الاسماعيلي مشروحة من طريق عيسى بن حطان عن عمرو بن ميمون قال كنت في اليمن في غنم لاهلي وانا على شرف فجاء قرد مع قردة فتوسد يدها فجاء قرد اصغر منه فغمزها فسلت يدها من تحت راس القرد الاول سلا رفيقا وتبعته فوقع عليها وانا انظر ثم رجعت فجعلت تدخل يدها من تحت خد الاول برفق فاستيقظ فزعا فشمها فصاح فاجتمعت القرود فجعل يصيح ويومى اليها بيده فذهب القرود يمنة ويسرة فجاؤا بذلك القرد اعرفه فحفروا لهما حفرة فرجموهما فلقد رايت الرجم في غير بنى آدم وقال ابن التين لعل هؤلاء كانوا من نسل الذين مسخوا فبقى فيهم ذلك الحكم وقال ابن عبد البر اضافة الزنا الى غير المكلف واقامة الحدود في البهائم عند جماعة اهل العلم منكر ولو صح لكانوا من الجن لان العبادات في الجن والانس دون غيرهما وقال الكرمانى يحتمل ان يقال كانوا من الانس فسخوا قردة وتغيروا عن الصورة الانسانية فقط وكان صورته صورة الزنا والرجم ولم يكن ثمة تكليف ولا حد وانما ظنه الذى ظن في الجاهلية مع ان هذه الحكاية لم توجد في بعض نسخ البخارى وقال الحميدى في الجمع بين الصحيحين هذا الحديث وقع في بعض نسخ البخارى وان ابا مسعود وحده ذكره في الاطراف قال وليس هذا في نسخ البخارى اصلا فلعله من الاحاديث المقحمة في كتاب البخارى وقال بعضهم في الرد على ابن التين بانه ثبت في صحيح مسلم ان الممسوخ لا نسل له ويعكر عليه ما ثبت ايضا في صحيح مسلم ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بالضب قال لعله من القرون التى مسخت وقال في الفار فقدت امة من بنى اسرائيل لا اراها الا الفار واليه ذهب ابو اسحاق الزجاج وابو بكر بن العربى حيث قالا ان الموجود من القردة من نسل الممسوخ واجيب بانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك قبل الوحى اليه بحقيقة الامر في ذلك وفيه نظر لعدم الدليل عليه وقال في الرد على ابن عبد البر انه لا يلزم من كون صورة الواقعة صورة الزنا والرجم ان يكون ذلك زنا حقيقة ولا حدا وانما اطلق ذلك عليه لشبهه به فلا يستلزم ذلك ايقاع التكليف على الحيوان واجيب عنه بالجواب الاول من جوابى الكرمانى في ذلك وقال في الرد على الحميدى بقوله وما قاله الحميدى مردود فان الحديث المذكور فى معظم الاصول التى وقفنا عليها ورد عليه بان وقوف الحميدى على الاصول اكثر واصح من وقوف هذا المعترض لانه جمع بين الصحيحين ومثله ادرى بحالهما ولو كان في اصل البخارى هذا الحديث لم يجزم بنفيه عن الاصول قطعا وجزما على انه غير موجود في رواية النسفى وقال هذا القائل ايضا وتجويز الحميدى ان يزاد في صحيح البخارى ما ليس منه ينافى ما عليه العلماء من الحكم بتصحيح جميع ما اورده البخارى فى كتابه ومن اتفاقهم على انه مقطوع بنسبته اليه قلت فيه نظر لان منهم من تعرض الى بعض رجاله بعدم الوثوق به بكونه من اهل الاهواء ودعوى الحكم بتصحيح جميع ما اورده البخارى فيه غير موجهة لان دعوى الكلية تحتاج الى دليل قاطع ويرد ما قاله ايضا بان النسفى لم يذكر هذا الحديث فيه *

۳۳۲ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُبَيْدِ اللهِ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنهما قال خِلَالٌ مِنْ خِلَالِ الجاهِلِيَّةِ الطَّعْنُ فى الأَنْسابِ والنِّياحَةُ وَنَسِيَ الثَّالِثَةَ : قال سُفْيَانُ وَيَقُولُونَ إنَّهَا الاسْتِسْقاءُ بالأَنْوَاءِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله تصغير عبد بن ابى يزيد المكى مولى آل قارظ بن شيبة الكنانى وثقه ابن المدينى وابن معين وآخرون وكان مكثرا قال ابن عيينة مات سنة ست وعشرين ومائة وله ست وثمانون سنة قوله خلال اى خصال ثلاث من خصال الجاهلية * (احدها) الطعن في الانساب كطعنهم في نسب اسامة

وثانيها

Marfat.com

(وثانيها) النياحة على الاموات قوله (ونسى الثالثة) اى نسى عبيدالله الراوى الخلة الثالثة * ووقع ذلك في رواية ابن ابى عمر عن سفيان ونسى عبيدالله الثالثة فعين الناسى اخرجه الاسماعيلى قوله قال سفيان اى ابن عيينة احد الرواة يقولون انها اى الخلة الثالثة هي الاستسقاء بالانواء وهو جمع نوء وهو منزل القمر كانوا يقولون مطرنا بنوء كذا وسقينا بنوء كذا وقد مر الكلام فيه مستقصى في كتاب الاستسقاء *

باب مَبْعَثِ النبيّ صلى الله عليه وسلّم

اى هذا باب في بيان مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمبعث مصدر ميمى من البعث وهو الارسال ﴿ مُحَمَّدٍ ﴾ بالجر عطف بيان للنبي وهو على صيغة اسم المفعول من باب التفعيل صيغت للمبالغة وقال ابن اسحق كانت آمنة بنت وهب ام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحدث انها اوتيت حين حملت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ وفيه فاذا وقع فسميه محمدا فان اسمه في التوراة احمد وذكر البيهقى فى الدلائل باسناد مرسل ان عبد المطلب لما ولد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عمل له مادبة فلما اكلوا سالوه ما سميته قال محمدا قالوا فيما رغبت به عن اسماء اهل بيتك قال اردت ان يحمده الله في السماء وخلقه فى الارض *

﴿ ابنِ عَبْدِ اللهِ ﴾

لاخلاف في اسمه انه عبدالله قال الواقدى ولد عبد الله في ايام كسرى انوشروان لاربعة وعشرين سنة خلت من ملكه وكنيته ابو احمد واختلفوا في زمان موته فقيل انه مات ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاملة به امه وقال عامة المؤرخين انه مات قبل ولادته بشهر او بشهرين وقال مقاتل بعد ولادته بثمانية وعشرين شهرا وقيل بعد ولادته بسبعة اشهر وقال الواقدى واثبت الاقاويل عندنا انه مات ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حمل وكانت وفاته بالمدينة في دار النابغة عند اخواله من بني النجار ويقال انه دفن في دار الحارث بن ابراهيم بن سراقة العدوى وهو من اخوال عبد المطلب وكان ابوه عبد المطلب بعثه يمتار له تمرا من المدينة وقيل انه خرج في تجارة الى الشام في عير لقريش فمرض بالمدينة شهرا ومات وقال الواقدى توفي عبدالله وهو ابن خمس وعشرين سنة وقيل ابن ثلاثين سنة وترك ام ايمن وكانت تحضن رسول الله ﷺ وعبدالله شقيق ابى طالب

﴿ ابنِ عَبْدِ المُطَّلِبِ ﴾

اسمه شيبة الحمد عند الجمهور لجوده وقيل شيبة لقب به لشيبة كانت في راسه ويقال اسمه عامر وكنيته ابو الحارث كنى باسم ولده الحارث وهو اكبر اولاده وله كنية اخرى وهي ابو البطحاء وامه سلمى بنت عمرو بن زيد بن لبيد بن خداش بن عامر بن غنم بن عدى بن النجار وانما قيل له عبد المطلب لان اباه هاشما لما مر بالمدينة فى تجارته الى الشام نزل على عمرو بن زيد بن لبيد المذكور آنفا فاعجبته ابنته سلمى فخطبها الى ابيها فزوجها منه ولما رجع من الشام بنى بها واخذها معه الى مكة ثم خرج في تجارة فاخذها معه وهي حبلى وتركها في المدينة ودخل الشام ومات بغزة ووضعت سلمى ولدها فسمته شيبة فاقام عند اخواله بنى النجار سبع سنين ثم جاء عمه المطلب بن عبدمناف فاخذه خفية من امه فذهب به الى مكة فلما راه الناس وراه على الراحلة قالوا من هذا معك فقال عبدى ثم جاؤا فهنوه به وجعلوا يقولون له عبد المطلب لذلك فغلب عليه وحكى الواقدى عن مخرمة بن نوفل الزهرى قال توفى عبد المطلب في السنة الثامنة من مولد النبي ﷺ ودفن في الحجون واختلفوا في سنه فقيل ثمانون سنة قاله الواقدى وقيل مائة وعشر سنين وعشرة اشهر وقال هشام مائة وعشرون

﴿ ابنِ هاشِمٍ ﴾

اسمه عمرو وسمى به لهشمه الثريد مع اللحم لقومه في زمن المجاعة وكان اكبر ولد ابيه وعن ابن جرير انه كان توام اخيه عبد شمس وان هاشما خرج ورجله ملتصقة براس عبد شمس فما تخلصت حتى سال بينهما دم فتفاءل الناس بذلك ان يكون بين اولادهما حروب فكانت وقعة بنى العباس مع بنى امية بن عبد شمس سنة ثلاث وثلاثين ومائة من الهجرة وشقيقهم الثالث المطلب وكان اصغر ولد ابيه وامهم عاتكة بنت مرة بن هلال ورابعهم نوفل من ام اخرى وهي واقدة بنت عمرو المازنية وقد ذكرنا ان هاشما مات بغزة

Marfat.com

﴿ ابن عَبْدِ مَنَاف ﴾ اسمه المغيرة كنيته ابو عبد شمس وكان يقال له قمر البطحاء لجماله وانما لقبته به امه حبى بنت خليل بن حبشية بن سلول بن خزاعة وذلك لانها اخدمته مناف وكان صنما عظيما لهم ﴿ ابن قُصَىّ ﴾ اسمه زيد وهو تصغير قاص سمي به لانه قصى عن قومه وكان في بنى عذرة مع اخيه لامه وذلك لان امه تزوجت بعد ابيه بربيعة بن حزام بن عذرة فسافر بها الى بلاده وابنها صغير فسمى بقصى لذلك ثم عاد الى مكة وهو كبير وامه فاطمة بنت سعد بن سيل بن حالة وكان قصى حاز شرف مكة وامرها وكان سيدا مطاعا رئيسا معظما وبنى دارا لازاحة الظلامات وفصل الخصومات سماها دار الندوة ولما مات دفن بالحجون ﴿ ابن كلاب ﴾ اسمه حكيم وكان مولعا بالصيد واكثر صيده بالكلاب ولذلك لقب به ويقال اسمه عروة قاله ابو البركات وامه هند بنت سرير بن ثعلبة بن الحارث بن فهر ﴿ ابن مُرَّة ﴾ هو منقول من وصف الحنظلة ويجوز ان تكون الهاء للمبالغة فيكون منقولا من وصف الرجل بالمرارة وقيل هو ماخوذ من القوة والشدة وامه مخشبة وقيل وحشية بنت سفيان بن محارب بن فهر ﴿ ابن كَعْب ﴾ قيل هو منقول من الكعب الذى هو قطعة من السمن وهى الكتلة الجامدة فى الزق او فى غيره من الظروف او من كعب القدم وهو اشبه وقال السهيلى قيل سمى بذلك لستره على قومه ولين جانبه لهم منقول من كعب القدم وقال ابن دريد من كعب القناة لارتفاعه على قومه وشرفه فيهم فلذلك كانوا يخضعون له حتى ارخوا بموته وهو اول من جمع قومه يوم الجمعة وكانوا يسمونه يوم العروبة حتى جاء الاسلام ﴿ ابن لُؤَىّ ﴾ بضم اللام وبالهمزة قول الاكثرين وهو تصغير لائى وهو الثور الوحشى وقال ابن دريد من لواء الجيش وهو ممدود وان كان من لوى الرجل فهو مقصور وامه عاتكة بنت مخلد بن النضر بن كنانة وهى احد العواتك اللاتى ولدت رسول الله ﷺ وقيل بل امه سلمى بنت عمرو بن ربيعة الخزاعية ﴿ ابن غالِب ﴾ يكنى ابا تيم وامه ليلى بنت الحارث ابن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة ﴿ ابن فِهْر ﴾ بكسر الفاء قال ابن دريد الفهر الحجر الاملس يملأ الكف اونحوه وهو مؤنث وقال ابو ذر الهروى يذكر ويؤنث وقال السهيلى الفهر من الحجارة الطويل وكنيته ابو غالب وهو جماع قريش فى قول الكلبى وقال على بن كيسان فهر هو ابو قريش ومن لم يكن من ولد فهر فليس من قريش ﴿ ابن مالِك ﴾ كنيته ابو الحارث وامه عاتكة بنت غزوان ﴿ ابن النَّضْر ﴾ اسمه قيس سمى بالنضر لوضاءته وجماله واشراق لون وجهه والنضر هو الذهب الاحمر وهو النضار وامه برة بنت مر بن اد ابن طابخة بن الياس بن مضر وكنية النضر ابو مخلد كنى بابنه مخلد ﴿ ابن كِنانَة ﴾ هو بلفظ وعاء السهام اذا كانت من جلود قاله ابن دريد والكنانة الجعبة وكنيته ابو النضر وامه عوانة بنت سعد بن قيس ﴿ ابن خُزَيْمَة ﴾ تصغير خزمة بفتح المعجمتين واحدة الخزم بالتحريك وهو شجر يتخذ من لحائه الحبال وقال الزجاج يجوز ان يكون من الخزم بفتح الخاء وسكون الزاى تقول خزمته فهو مخزوم اذا ادخلت فى انفه الخزام ﴿ ابن مُدْرِكَة ﴾ اسمه عمرو عند الجمهور وقال ابن اسحاق عامر واسم اخيه طابخة فاصطاد صيدا فبينما هما يطبخانه اذ نفرت الابل فذهب عامر فى طلبها حتى ادركها وجلس الاخر يطبخ فلما راحا على ابيهما ذكر اله ذلك فقال لعامر انت مدركة وقال لاخيه عمرو انت طابخة ﴿ ابن الياس ﴾ بكسر الهمزة عند ابن الانبارى وجعله موافقا لاسم الياس النبى ﷺ فان الياس النبى بكسر الهمزة لاغير وقال غيره بفتح الياء وسكون الهمزة ضد الرجاء واللام فيه للمح الصفة وهو اول من اهدى البدن الى البيت وقال السهيلى ويذكر عن النبى ﷺ انه قال لاتسبوا الياس فانه كان مؤمنا وذكر انه كان يسمع تلبية

النبى

Marfat.com

النبي ﷺ في صلبه ويقال الياس لقب له واسمه الياسين وهو اول من لقب به وقال الواقدي ويقال الناس بالنون وهو وهم وامه الرباب بنت حيدة بن معد بن عدنان ويقال هو اول من وضع الركن في البيت بعد الطوفان وكانت بنو اسماعيل قد غيرت معالم ابراهيم عليه السلام لما طال الزمان فرفعوا الركن من البيت وتركوه في ابي قبيس فرده الياس الى موضعه ﴿ ابن مُضَرَ ﴾ من المضيرة وهو شيء يصنع من اللبن سمي به لبياض لونه والعرب تسمي الابيض احمر فلذلك قيل مضر الحمراء وقيل لانه كان يحب شرب اللبن الماضر وهو الحامض وهو اول من سن الحداء لانه كان حسن الصوت وامه سودة بنت عك وقيل خبية بنت عك بخاء معجمة وباء موحدة ﴿ ابن نِزَارٍ ﴾ بفتح النون ويقال بكسرها وهو الاصح من النزر وهو الشيء القليل وكان ابوه حين ولد له نظر الى النور بين عينيه وهو نور النبوة وفرح فرحا شديدا ونحر واطعم وقال ان هذا كله نزر في حق هذا المولود فسمي نزار الذلك وامه معانة بنت جوشم بن جلهمة بن عمرو بن هلينبة ابن دوه بن جرهم وقال السهيلي ويقال اسمها ناعمة ويكنى نزار ابا اياد وقيل ابا ربيعة ﴿ ابن مَعَدّ ﴾ بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الدال وقال ابن الانباري فيه ثلاثة اقوال (الاول) ان يكون مفعلا من المد (والثاني) ان يكون فعلا من معد في الارض اذا فسد (والثالث) ان يكون من المعد بن وهما موضع عقبي الفارس من الفرس وقال ابو ذر الهروي معد من تمعدد اذا اشتد ويقال تمعدد ايضا اذا ابعد في الذهاب وام معد مهدد وقيل مهاد بنت لهم وقيل اللهم بن جلحت وفي رواية خليد بن طسم بن يلمع بن اسليحيا بن لوذان بن سام بن نوح عليه السلام ﴿ ابن عَدْنَانَ ﴾ على وزن فعلان من عدن اذا اقام ومنه المعدن بكسر الدال لانه يقام فيه على طلب جواهره واقتصر البخاري في ذكر نسبه الشريف على هذا ولم يذكره الى ادم عليه السلام لان اهل النسب اجمعوا عليه الى هنا وما وراء ذلك فيه اختلاف كثير جدا واختلفوا فيما بين عدنان واسماعيل عليه السلام من الآباء فقيل سبعة اباء بينهما وقيل تسعة وقيل خمسة عشر ابا وقيل اربعون واخذوا ذلك من كتاب رخيا وهو يورخ كاتب ارمياء عليه السلام وكان قد حملا معد بن عدنان الى جزيرة العرب ليالي بخت نصر فاثبت رخيا في كتبه نسبة عدنان فهو معروف عند اخبار اهل الكتاب وعلمائهم مثبت في اسفارهم والذي عليه ائمة هذا الشان في نسب عدنان قالوا عدنان بن ادد بن مقوم بن ناحور بن تيرح بن يعرب ابن يشجب بن نبت بن قيدار بن اسماعيل بن ابراهيم خليل الرحمن بن تارح وهو ازر بن ناحور بن ساروح بن راعو بن فالخ بن عيبر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام بن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس عليه السلام ابن يرد بن مهلائيل بن قينان بن انوش بن شيث بن ادم عليه السلام *

٣٣٣ - ﴿ حدثنا أَحْمَدُ بنُ أَبِي رَجاء حدثنا النَّضْرُ عنْ هِشامٍ عنْ عِكْرِمَةَ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ رضي اللهُ عنهما قال اُنْزِلَ عَلَى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم وهُوَ ابنُ أَرْبَعِينَ فَمَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلاثَ عَشْرَةَ سَنَةً ثُمَّ أُمِرَ بالهِجْرَةِ فَهاجَرَ اِلى المَدِينَةِ فَمَكَثَ بِها عَشْرَ سِنِينَ ثُمَّ تُوُفِّيَ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن ابي رجاء واسمه عبد الله بن ايوب ابو الوليد الحنفي الهروي توفي بهراة في سنة اثنتين وثلاثين ومائتين وقبره مشهور يزار وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل ابو الحسن المازني وهشام هو ابن حسان البصري وعكرمة مولى ابن عباس قوله « انزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم » اي الوحي قوله « وهو ابن اربعين » اي وعمره اربعون سنة فاقام بمكة ثلاث عشرة سنة بعد الوحي ثم هاجر الى المدينة واقام بها عشر سنين ثم توفي فيكون عمره ثلاثا وستين سنة هذا حاصل كلام ابن عباس وروى ابن سعد من رواية عمار بن ابي عمار عن ابن عباس اقام النبي ﷺ بمكة خمس عشرة سبع سنين يرى الضوء والنور ويسمع

Marfat.com

الصمت وثمان سنين يوحى اليه وكذاذكره الحسن وعن ابن جبير عن ابن عباس نزل القران بمكة عشرا او خمسا يعنى سنين والاكثر وعن الحسن ايضا انزل عليه ثمان سنين بمكة قبل الهجرة وعشر سنين بالمدينة (قلت) قول البخارى هو قول الاكثر وكان النزول يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من رمضان وقيل لتسع وقيل لاربع وعشرين ليلة فيما ذكره ابن عساكر وعن ابى قلابة نزل عليه القران لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان وعند المسعودى يوم الاثنين لعشر خلون من ربيع الاول وعند ابن اسحق ابتداء التنزيل يوم الجمعة من رمضان وعمره اربعون سنة وعشرون يوما وهو تاسع شباط لسبع مائة واربعة وعشرين عاما من سنى ذى القرنين وقال ابن عبد البر يوم الاثنين لثمان خلون من ربيع الاول سنة احدى واربعين من الفيل وقيل فى اول ربيع وفى تاريخ يعقوب بن سفيان الفسوى على راس خمس عشرة سنة من بنيان الكعبة وعن مكحول اوحى اليه بعد اثنين واربعين سنة وقال الواقدى وابن ابى عاصم والدولابى فى تاريخه نزل عليه القران وهو ابن ثلاث واربعين سنة لسبع وعشرين من رجب قاله الحسن بن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهما وعند الحاكم مصححا ان اسرافيل عليه السلام وكل به اولا ثلاث سنين قبل جبريل عليه السلام وانكر ذلك الواقدى وقال اهل العلم ببلدنا ينكرون ان يكون وكل به غير جبريل عليه السلام وزعم السهيلى ان اسرافيل عليه السلام وكل به تدربا وتدريجا لجبريل عليه السلام كما كان اول نبوته الرؤيا الصادقة ٭

﴿ بابُ مالقِىَ النبيُّ ﷺ وأصْحابُهُ مِنَ المُشْرِكينَ بِمَكَّةَ ﴾

اى هذا باب فى بيان مالقى النبى ﷺ ومالقى اصحابه من اذى المشركين حال كونهم بمكة ٭

٣٣٤ - ﴿ حدثنا الحُمَيْدِيُّ حدثنا سُفْيانُ حدثنا بَيانٌ وإسْماعِيلُ قالا سَمِعْنا قَيْساً يَقُولُ سَمِعْتُ خَبَّاباً يَقُولُ أتَيْتُ النبيَّ صلى اللهُ عليْه وسلَّم وهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَهُ وهُوَ فى ظِلِّ الكَعْبَةِ وقَدْ لَقِينا مِنَ المُشْرِكِينَ شِدَّةً فَقُلْتُ ألا تَدْعُو اللهَ فَقَعَدَ وهُوَ مُحْمَرٌّ وجْهُهُ فَقال لَقَدْ كانَ مَنْ قَبْلَكُمْ لَيُمْشَطُ بِمِشاطِ الحَدِيدِ مادُونَ عِظامِهِ مِنْ لَحْمٍ أوْ عَصَبٍ مايَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ ويُوضَعُ المِنْشارُ عَلَى مَفْرِقِ رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِاثْنَيْنِ مايَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ ولَيُتِمَّنَّ اللهُ هَذا الأمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّاكِبُ مِنْ صَنْعاءَ إلى حَضْرَمَوْتَ مايَخافُ إلا اللهَ ● زَادَ بَيانٌ والذِّئْبَ عَلى غَنَمِهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ولقد لقينا من المشركين شدة والحميدى هو عبدالله بن الزبير بن عيسى ونسبته الى احد اجداده حميد وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء اخر الحروف ابن بشر الاحمسى المعلم الكوفى واسماعيل هو ابن ابى خالد وقيس هو ابن ابى حازم وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وتشديد التاء المثناة من فوق ابن حنظلة مولى خزاعة والحديث مضى فى علامات النبوة فانه اخرجه هناك عن محمد بن المثنى عن يحيى عن اسماعيل عن قيس عن خباب ومضى الكلام فيه هناك قوله وهو متوسد الواو فيه للحال قوله برده بهاء الضمير رواية الكشميهنى وفى رواية غيره بردة بتاء الافراد قوله «وهو فى ظل الكعبة» الواو فيه للحال اى والحال انه متوسد بردة له فى ظل الكعبة قوله وقد لقينا الواو فيه ايضا للحال وان كان يحتمل غيره قوله «وهو محمر وجهه» الواو فيه للحال قيل من اثر النوم وقال ابن التين من الغضب وهو الاوجه قوله «من كان» بفتح الميم وسكون النون موصول واراد بهم الانبياء الذين تقدموا واتباعهم قوله «ليمشط» على صيغة المجهول قوله «بمشاط الحديد» بكسر الميم فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى «بامشاط» بفتح الهمزة وسكون الميم وكلاهما جمع مشط بضم الميم وكسرها وانكر ابن دريد الكسر فى المفرد قوله «ذلك» اى قتلهم المسلمين من الشط او الامشاط وكلاهما مصدر قوله «ويوضع المنشار» بكسر الميم وسكون النون وهى الآلة التى ينشر بها الاخشاب ويروى «الميشار»

بكسر

Marfat.com

بكسر الميم وسكون الياء اخر الحروف بهمز ولا بهمز قوله « باثنين » ويروى باثنتين قوله ذلك اى وضع المنشار على مفرق راسه قوله وليتمن الله بضم الياء اخر الحروف وكسر التاء المثناة من فوق من الاتمام واللام فيه للتاكيد ولفظ الله مرفوع فاعله قوله هذا الامر اى امر الاسلام قوله من صنعاء الى حضرموت الصنعاء صنعاء اليمن اعظم مدنها واجلها تشبه بدمشق فى كثرة البساتين والمياه وحضرموت بلد عامر باليمن كثير التمر بينه وبين الشحر اربعة ايام وهى بليدة قريبة من عدن بينه وبين صنعاء ثلاث مراحل قوله زاد بيان اى زاد بيان الراوى فى حديثه والذئب بالنصب عطف على المستثنى منه لا على المستثنى كذا قاله الكرمانى وقال بعضهم ولا يمتنع ان يكون عطفا على المستثنى والتقدير ولا يخاف على غنمه الا الذئب لان مساق الحديث انما هو للامن من عدوان بعض الناس على بعض كما كانوا فى الجاهلية لا للامن من عدوان الذئب فان ذلك انما يكون فى آخر الزمان عند نزول عيسى عليه السلام انتهى قلت هذا تصرف عجيب لان مساق الحديث اعم من عدوان الناس وعدوان الذئب ونحوه لان قوله الراكب اعم من ان يكون معه غنم او غيره وعدم خوفه يكون من الناس والحيوان وقوله فان ذلك انما يكون فى اخر الزمان الى اخره غير مختص بزمان عيسى عليه الصلاة والسلام وانما وقع هذا فى زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه فان الرعاة كانوا امنين من الذئاب فى ايامه حتى انهم ما عرفوا موته رضى الله تعالى عنه الا بعدوان الذئب على الغنم ولئن سلمنا ان ذلك فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وزمن عيسى عليه الصلاة والسلام بعد نزوله فهو محسوب من زمن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ينزل وهو تابع للنبى ﷺ كما عرف فى موضعه *

٣٣٥ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللهِ رضى الله عنه قال قَرَأَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم النَّجْمَ فَسَجَدَ فَمَا بَقِيَ أَحَدٌ إِلاَّ سَجَدَ إِلاَّ رَجُلٌ رَأَيْتُهُ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصًا فَرَفَعَهُ فَسَجَدَ عَلَيْهِ وقال هٰذَا يَكْفِينِي فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قُتِلَ كَافِرًا بِاللهِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان امتناع الرجل المذكور فيه عن السجدة مع المسلمين ومخالفته اياهم نوع اذى لهم فلا يخفى ذلك وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى والاسود هو ابن زيد النخعى وعبد الله هو ابن مسعود وقال صاحب التوضيح قال الداودى لعله عبد الله بن عمرو او عبد الله بن عمرو فى نسبة ذلك الى الداودى نظر والحديث مضى فى اول ابواب سجود القراءة فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن غندر الى اخره ومضى الكلام فيه هناك قوله رجل هو امية بن خلف وقيل الوليد بن مغيرة قوله بعد اى بعد ذلك *

٣٣٦ ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ رضى اللهُ عنه قال بَيْنَا النَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلم سَاجِدٌ وَحَوْلَهُ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ جَاءَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ بِسَلَى جَزُورٍ فَقَذَفَهُ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ صلى اللهُ عليه وسلم فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلاَمُ فَأَخَذَتْهُ مِنْ ظَهْرِهِ وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ فقال النَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلم اللَّهُمَّ عَلَيْكَ المَلأَ مِنْ قُرَيْشٍ أَبَا جَهْلِ بْنَ هِشَامٍ وَعُتْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلَفٍ أَوْ أُبَيَّ بْنَ خَلَفٍ شُعْبَةُ الشَّاكُّ فَرَأَيْتُهُمْ قُتِلُوا يَوْمَ بَدْرٍ فَأُلْقُوا فِي بِئْرٍ غَيْرَ أُمَيَّةَ أَوْ أُبَيٍّ تَقَطَّعَتْ أَوْصَالُهُ فَلَمْ يُلْقَ فِي البِئْرِ ﴾

مطابقته للجزء الاول من الترجمة وهى ظاهرة وغندر هو محمد بن جعفر والحديث مضى فى اواخر كتاب الوضوء فى باب

Marfat.com

إذا القى على ظهر المصلى قذر الوجيفة بانم منه ومضى الكلام فيه هناك قوله «بسلى» بفتح السين المهملة وفتح اللام مقصورا الجلدة الرقيقة يكون فيها الولد من المواشي قوله «عليك الملأ» اى الزم جماعتهم واشرافهم اى اهلكهم *

٣٣٧ - ﴿ حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور حدثني سعيد بن جبير أو قال حدثني الحكم عن سعيد بن جبير قال أمرني عبد الرحمن بن أبزى قال سل ابن عباس عن هاتين الآيتين ما أمرهما ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ومن يقتل مؤمناً متعمداً فسألت ابن عباس فقال لما أنزلت التي في الفرقان قال مشركو أهل مكة فقد قتلنا النفس التي حرم الله ودعونا مع الله إلهاً آخر وقد أتينا الفواحش فأنزل الله إلا من تاب وآمن الآية فهذه لأولئك وأما التي في النساء الرجل إذا عرف الإسلام وشرائعه ثم قتل فجزاؤه جهنم خالداً فيها فذكرته لمجاهد فقال إلا من ندم ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله مشركو اهل مكة فقد قتلنا النفس التي حرم الله لانه لم يك في ايصالهم الاذى للمسلمين اشد من قتلهم وتعذيبهم اياهم وقال بعضهم والغرض منه اى من هذا الحديث الاشارة الى ان صنيع المشركين بالمسلمين من القتل والتعذيب وغير ذلك يسقط عنهم بالاسلام انتهى قلت اراد بذلك بيان وجه المطابقة للترجمة فلا مطابقة بينهما بالوجه الذي ذكره اصلا لان الترجمة ليست بمعقودة لما ذكره وعثمان بن ابي شيبة هو اخو ابي بكر ابن ابي شيبة وابو شيبة اسمه ابراهيم وهو جدهما لانهما ابنا محمد بن ابي شيبة وكلاهما من شيوخ البخاري ومسلم وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر والحكم بفتح الحاء المهملة والكاف هو ابن عتيبة الكوفي وعبد الرحمن بن ابزى بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وفتح الزاي مقصورا مولى خزاعة كوفي ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى خلفه مر في التيمم * والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ادم وعن عبدان وعن سعد بن حفص وحديثه اتم واخرجه مسلم في اخر الكتاب عن محمد بن المثنى ومحمد بن بشار كلاهما عن غندر وعن هرون بن عبد الله واخرجه ابو داود في الفتن عن يوسف بن موسى واخرجه النسائي في المحاربة وفي التفسير عن محمد بن المثنى به قوله «أو قال حدثني الحكم» اى اوقال منصور حدثني الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير الحاصل ان منصورا شك في روايته بين سعيد وبين الحكم حيث قال حدثني سعيد بن جبير او قال حدثني الحكم عن سعيد بن جبير قوله ما امرهما اى ما التوفيق بينهما حيث دات الاولى على العفو عند التوبة والثانية على وجوب الجزاء مطلقا قوله «ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق» كذا وقع في الرواية والذي وقع في التلاوة هو (ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق) كذا في سورة الفرقان قوله قال لما انزلت جواب ابن عباس وهو ان الاية التي في الفرقان وهي الاولى في حق الكفار والتي في سورة النساء وهي الثانية في حق المسلمين وفي رواية مسلم عن سعيد بن جبير قال امرني عبد الرحمن بن ابزى ان اسال ابن عباس عن هاتين الآيتين ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم فسألته فقال لم ينسخها شيء وعن هذه الاية (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق) نزلت في اهل الشرك وفي رواية له عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية بمكة (والذين لا يدعون مع الله الها اخر الى قوله فيه مهانا فقال المشركون وما يغني عنا الاسلام وقد عدلنا بالله وقد قتلنا النفس التي حرم الله واتينا الفواحش فانزل الله تعالى (الا من تاب وامن وعمل عملا صالحا) الى اخر الاية قال فاما من دخل في الاسلام وعقل ثم قتل فلا توبة له وفي رواية له عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ألمن قتل مؤمنا متعمدا من توبة قال لا قال فتلوت هذه الاية التي في الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق الى اخر الاية قال هذه اية مكية نسختها اية مدنية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) وحاصل الكلام ان ابن عباس رضي الله تعالى

عنهما

Marfat.com

عنهما قال ان قاتل النفس عمدا بغير حق لا توبة له واحتج في ذلك بقوله تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم وادعى ان هذه الاية مدنية نسخت هذه الاية المكية وهي (والذين لا يدعون مع الله الها اخر) الاية هذا هو المشهور عن ابن عباس وروى عنه ان له توبة وجواز المغفرة له لقوله تعالى (ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما) وهذه الرواية الثانية هي مذهب جميع اهل السنة والصحابة والتابعين ومن بعدهم قال النووي وما روى عن بعض السلف مما يخالف هذا فمحمول على التغليظ والتحذير من القتل وليس في هذه الاية التي احتج بها ابن عباس تصريح بانه يخلد وانما فيها انه جزاؤه ولا يلزم منه ان يجازى قوله «فذكرته لمجاهد» اى قال عبد الرحمن بن ابزى فذكرت الحديث لمجاهد بن جبير فقال الامن ندم يعني قال الاية الثانية مطلقة فتقيد بقوله الامن ندم الامن تاب حملا للمطلق على المقيد ¤

٣٣٨ ـ ﴿ حدثنا عَيَّاشُ بنُ الوَليدِ حدثنا الوَليدُ بنُ مُسْلِمٍ حدَّثني الأَوزاعِيُّ حدَّثني يحيى بنُ أبي كَثيرٍ عن مُحمَّدِ بنِ إبْراهيمَ التَّيميِّ قال حدَّثني عُرْوَةُ بنُ الزُّبيرِ قال سألتُ ابنَ عَمْرِو بنِ العاصِ قُلتُ أخبِرْني بأشَدِّ شيءٍ صَنَعَهُ المُشرِكونَ بالنَّبيِّ ﷺ قال بَيْنا النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم يُصلِّي في حِجْرِ الكَعبةِ إذْ أقبَلَ عُقبةُ بنُ أبي مُعَيطٍ فوَضَعَ ثوبَهُ في عُنُقِهِ فخَنَقَهُ خَنْقاً شديداً فأقبَلَ أبو بكرٍ حتى أخَذَ بمَنكِبِهِ ودَفَعَهُ عن النبيِّ ﷺ قال أتَقتُلونَ رَجُلاً أنْ يقولَ رَبِّيَ اللهُ الآيةَ ﴾

مطابقته للجزء الاول من الترجمة اظهر ما يكون وعياش بتشديد الياء اخر الحروف وبالشين المعجمة ابن الوليد الرقام البصري والوليد بن مسلم ابو العباس الدمشقي يروى عن عبد الرحمن الاوزاعي والحديث مر في مناقب ابي بكر رضي الله تعالى عنه فانه اخرجه هناك عن محمد بن يزيد الكوفي عن الوليد عن الاوزاعي الخ نحوه قوله اخبرني باشد شيء الخ قيل هذا يعارضه حديث عائشة انه ﷺ قال لها وكان اشد مالقيت من قومك فذكر قصته بالطائف مع ثقيف واجيب بان عبد الله ابن عمرو اخبر بما رآه ولم يكن حاضرا للقصة التي وقعت بالطائف وماجاء عن احد من الصحابة بخلاف حديث الباب فيحمل على التعدد ❋

﴿ تابَعَهُ ابنُ إسحاقَ ❋ ٣٣٩ ـ حدثني يحيى بنُ عُرْوَةَ عن عُرْوَةَ قُلتُ لعبدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو ❋ ﴾

اى تابع عياش بن الوليد محمد بن اسحق في روايته عن يحيى بن عروة بن الزبير بن العوام عن ابيه عروة (قلت) لعبد الله بن عمرو وكلاهما قالا عبد الله بن عمرو واخرج هذه المتابعة احمد في مسنده من طريق ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق الخ نحوه ❋

﴿ وقالَ عَبدَةُ عن هِشامٍ عن أبيهِ قيلَ لعَمْرِو بنِ العاصِ ﴾

اى قال عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة قيل لعمرو بن العاص هكذا اختلف هشام بن عروة اخاه يحيى ابن عروة في اسم الصحابي فان يحيى قال عبد الله بن عمرو وقال هشام عمرو بن العاص وتعليق عبدة اسنده ابو عبد الرحمن في كتابه عن هناد عنه به من مسند عمرو بن العاص في كتاب التفسير ❋

﴿ وقالَ مُحمَّدُ بنُ عَمْرٍو عن أبي سَلَمَةَ حدَّثني عَمْرُو بنُ العاصِ ﴾

اى قال محمد بن عمرو بن علقمة الليثي المدني عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وهذا التعليق وصله البخاري في خلق افعال العباد على ما يجيء ان شاء الله تعالى واخرجه ابو القاسم في معجمه عن عبد بن عباد حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة عن عبدة به ¤

Marfat.com

باب اسلام ابی بکر الصدیق رضی الله عنه

ای هذا باب فی بیان اسلام ابی بکر الصدیق رضی الله تعالی عنه

٣٤٠ ـ حدثنی عبد الله بن حماد الآملی قال حدثنی یحیی بن معین حدثنا اسماعیل بن مجالد عن بیان عن وبرة عن همام بن الحارث قال قال عمار بن یاسر رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم وما معه الا خمسة اعبد وامرأتان وابو بکر

مطابقته للترجمة فی قوله وابو بکر من حیث انه یفهم منه ان ابا بکر اسلم قبل الرجال وعبد الله بن حماد هکذا وقع منسوبا فی روایة ابی ذر الهروی وهو من اقران البخاری بل اصغر منه ووقع فی روایة غیره غیر منسوب وقال الکرمانی هو عبد الله ابن محمد المسندی وقیل هو عبد الله بن محمد الاملی ونسبته الی امل بفتح الهمزة وضم المیم وهو امل جیحون مات بامل حین خرج من سمرقند فی رجب سنة ثلاث وسبعین ومائتین وهو روی عن البخاری ایضا ویحیی بن معین بفتح المیم وکسر العین ابن عون ابو زکریا البغدادی اصله من سرخس روی عنه البخاری ومسلم ایضا وقال مات بالمدینة فی ذی القعدة سنة ثلاث وثلاثین ومائتین وغسل علی اعواد النبی صلی الله تعالی علیه وسلم وحمل علی نعش رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم وبیان بفتح الباء الموحدة وتخفیف الیاء اخر الحروف ابن بشر وقد مر عن قریب ووبرة بفتح الواو والباء الموحدة ابن عبد الرحمن السلمی ابو العباس یعد فی الکوفیین وهمام بن الحارث النخعی الکوفی مات فی ولایة الحجاج * والحدیث مضی فی مناقب ابی بکر رضی الله تعالی عنه فانه اخرجه هناک عن محمد بن ابی الطیب عن اسماعیل بن مجالد الخ ومضی الکلام فیه هناک

باب اسلام سعد رضی الله عنه

ای هذا باب فی بیان اسلام سعد بن ابی وقاص ووقع فی بعض النسخ سعد بن ابی وقاص هکذا منسوبا *

٣٤١ ـ حدثنی اسحاق اخبرنا ابو اسامة حدثنا هاشم قال سمعت سعید بن المسیب قال سمعت ابا اسحاق سعد بن ابی وقاص یقول ما اسلم احد الا فی الیوم الذی اسلمت فیه ولقد مکثت سبعة ایام وانی لثلث الاسلام

مطابقته للترجمة فی قوله ولقد مکثت الخ لانه یدل علی انه من السابقین فی الاسلام قیل قد اسلم قبله کثیر ابو بکر وعلی وخدیجة وزید ونحوهم واجیب بانه لعلهم اسلموا فی اول النهار وهو اخره وقیل کیف یکون ثلث الاسلام وقد اسلم مقدما علیه اکثر من اثنین واجیب بان ذلک نظر الی اسلام البالغین * والحدیث مضی فی باب مناقب سعد هذا فانه اخرجه هناک عن مکی بن ابراهیم عن هاشم بن هاشم عن سعید بن المسیب عنه واخرجه هنا عن اسحق هو ابن ابراهیم بن النصر السعدی البخاری عن ابی اسامة حماد بن اسامة عن هاشم هو ابن هاشم بن عتبة بن ابی وقاص وقد مر الکلام فیه هناک *

باب ذکر الجن

ای هذا باب فیه ذکر الجن وتقدم الکلام فی الجن فی اوائل بدء الخلق *

وقول الله تعالی قل اوحی الی انه استمع نفر من الجن

وقول الله بالجر عطف علی قوله ذکر الجن قوله « قل اوحی » یعنی قل یا محمد ای اخبر قومک ما لیس لهم به علم ثم بین فقال اوحی الی ای اخبرت بالوحی من الله انه ای الامر والشان وکلمة ان بالفتح مع اسمه وخبره فی محل الرفع لانه قام مقام

فاعل

Marfat.com

فاعل اوحى استمع القرآن فحذف لان ما بعده يدل عليه والاستماع طلب السماع بالاصغاء اليه **قوله** «نفر من الجن» اى جماعة منهم ذكروا فى التفسير وكانوا تسعة من جن نصيبين وقيل كانوا من جن الشيصبان وهم اكثر الجن عددا وهم عامة جنود ابليس وقيل كانوا سبعة وكانوا من اليمن وكانوا يهودا وقيل كانوا مشركين ٭ واعلم ان الاحاديث التى وردت فى هذا الباب اعنى فيما يتعلق بالجن تدل على ان وفادة الجن كانت ست مرات ٭ الاولى قيل فيها اغتيل واستطير والتمس ٭ الثانية كانت بالحجون ٭ الثالثة كانت باعلى مكة وانصاع فى الجبال ٭ الرابعة كانت ببقيع الغرقد وفى هؤلاء الليالى حضر ابن مسعود وخط عليه ٭ الخامسة كانت خارج المدينة وحضرها الزبير بن العوام ٭ السادسة كانت فى بعض اسفاره وحضرها بلال بن الحارث وقال ابن اسحق لما آيس رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير ثقيف انصرف عن الطائف راجعا الى مكة حتى كان بنخلة قام من جوف الليل يصلى فمر به النفر من الجن الذين ذكرهم الله فيما ذكر لى سبعة نفر من اهل جن نصيبين فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولوا الى قومهم منذرين قد آمنوا واجابوا الى ما سمعوا فقص الله خبرهم عليه فقال تعالى (واذ صرفنا اليك نفرا من الجن) الى قوله اليم ثم قال تعالى (قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن) الى آخر القصة من خبرهم فى هذه السورة (فان قلت) فى الصحيحين ان ابن عباس قال ما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الجن ولا رآهم الحديث (قلت) هذا النفى من ابن عباس انما هو حيث استمعوا التلاوة فى صلاة الفجر ولم يرد به نفى الرؤية والتلاوة مطلقا وقال القرطبى معنى حديث ابن عباس لم يقصدهم بالقراءة فعلى هذا فلم يعلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باستماعهم ولا كلمهم وانما اعلمه الله تعالى بقوله (قل اوحى الى انه استمع) ويقال عبد الله بن مسعود اعلم بقصة الجن من عبد الله بن عباس فانه حضرها وحفظها وعبد الله بن عباس كان اذ ذاك طفلا رضيعا فقد قيل ان قصة الجن كانت قبل الهجرة بثلاث سنين وقال الواقدى كانت فى سنة احدى عشرة من النبوة وابن عباس كان فى حجة الوداع قد ناهز الاحتلام وقيل يجمع بين ما نفاه وما اثبته غيره بتعدد وفود الجن على النبى ﷺ ٭

٣٤٢ ـ ٭ حدثنى عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة حدثنا مسعر عن معن بن عبد الرحمن قال سمعت أبى قال سألت مسروقا من آذن النبى صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال حدثنى أبوك يعنى عبد الله أنه آذنت بهم شجرة ٭

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد الله بالتصغير ابن سعيد ابو قدامة السرخسى وهو ابو سعيد الاشج ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وفى آخره نون ابن عبد الرحمن وهو يروى عن ابيه عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود ومسروق هو ابن الاجدع وفى الاصل اجدع لقبه واسمه عبد الرحمن **قوله** «من اذن» اى من اعلم النبى ﷺ بالجن فى ليلة استماع القرآن **قوله** «فقال حدثنى ابوك» اى قال مسروق لعبد الرحمن حدثنى بذلك ابوك يعنى عبد الله بن مسعود **قوله** «اذنت بهم» اى اذنت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالجن شجرة بالرفع لانه فاعل آذنت وفى مسند اسحق بن راهويه سمرة موضع شجرة وروى البيهقى فى دلائل النبوة باسناده الى عبد الله بن مسعود انه يقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاصحابه وهو بمكة من احب منكم ان يحضر الليلة امر الجن فليفعل الحديث مطولا وفيه قال ابن مسعود سمعت الجن تقول للنبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من يشهد انك رسول الله وكان قريبا من هناك شجرة فقال لهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم أرأيتم ان شهدت هذه الشجرة اتؤمنون قالوا نعم فدعاها النبى ﷺ فاقبلت قال ابن مسعود فلقد رأيتها تجر اغصانها قال لها النبى ﷺ اتشهدى انى رسول الله قالت اشهد انك رسول الله (فان قلت) ما فيه من اعلامه اصحابه بخروجه اليهم يخالف ما روى فى الصحيح من فقدانهم اياه حتى قيل اغتيل او استطير (قلت) المراد من فقده غير الذى علم بخروجه (فان قلت) ظاهر كلام ابن مسعود فقدناه والتمسناه وبتنا بشر ليلة يدل على انه فقده والتمسه وبات ليلة وفى هذا الحديث قد علم بخروجه وخرج معه ورأى الجن ولم يفارق الخط الذى خطه

Marfat.com

صلی الله تعالی علیه وسلم حتی عاد الیه بعد الفجر (قلت) اذا قلنا ان لیلة الجن کانت متعددة لایبقی اشکال وقد ذکرنا انها کانت متعددة.

۳۴۳ ـ ﴿ حدثنا موسی بن إسماعیل حدثنا عمرو بن یحیی بن سعید قال أخبرنی جدی عن أبی هریرة رضی الله عنه أنه کان یحمل مع النبی صلی الله علیه وسلم إداوة لوضوئه وحاجته فبینما هو یتبعه بها فقال من هذا فقال أنا أبو هریرة فقال ابغنی أحجارا أستنفض بها ولا تأتنی بعظم ولا بروثة فأتیته بأحجار أحملها فی طرف ثوبی حتی وضعتها الی جنبه ثم انصرفت حتی إذا فرغ مشیت معه فقلت ما بال العظم والروثة قال هما من طعام الجن وإنه أتانی وفد جن نصیبین ونعم الجن فسألونی الزاد فدعوت الله لهم أن لا یمروا بعظم ولا بروثة إلا وجدوا علیها طعاما ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله هما من طعام الجن الی آخره وموسی بن اسماعیل المنقری الذی یقال له التبوذکی وقدمر غیر مرة وعمرو بن یحیی بن سعید بن عمرو بن سعید بن العاص والحدیث مضی فی کتاب الطهارة فی باب الاستنجاء بالحجارة فانه اخرجه هناك عن احمد بن محمد المکی عن عمرو بن یحیی الخ ومضی الکلام فیه هناك قوله ابغنی ای اطلب لی احجارا وهو من الثلاثی من باب رمی یرمی یقال بغیتك الشیء ای طلبته لك وابغیته ای اعنتك علی طلبه قوله استنفض بها ای استنجی بها وهو من نفض الثوب لان المستنجی ینفض عن نفسه الاذی بالحجر ای یزیله ویدفعه قوله وفد جن نصیبین الوفد القوم یقدمون ونصیبین بلدة مشهورة بالجزیرة اعنی جزیرة ابن عمر فی الشرق ووقع فی کلام ابن التین انها فی الشام وهو وهم وغلط قوله طعاما ای حقیقة وذلك بعد أن یفضل من الانس وطعاما هکذا روایة السرخسی وفی روایة غیره طعما قیل بالشم یکتفون قلت للناس فی اکل الجن وشربهم ثلاثة اقوال (احدها) ان جمیع الجن لایاکلون ولایشربون وهذا قول ساقط (الثانی) ان صنفا منهم یاکلون ویشربون وصنفا منهم یاکلون ولایشربون وعن وهب خالص الجن ریح لایاکلون ولا یشربون ولا یتوالدون ومنهم اجناس یاکلون ویشربون ویتوالدون ویتناکحون منهم السعالی والغیلان والقطرب وغیرها (الثالث) ان جمیع الجن یاکلون ویشربون لظاهر الاحادیث الصحیحة وعمومها واختلف اصحاب هذا القول فی اکلهم وشربهم فقال بعضهم اکلهم وشربهم تشمم واسترواح لامضغ ولابلع وهذا قول لایرد علیه دلیل وقال بعضهم اکلهم وشربهم مضغ وبلع وهذا القول هو الذی تشهد به الاحادیث الصحیحة.

بقدرة الله تعالی وحسن معونته قد وفقنا الله تعالی علی اتمام طبع الجزء السادس عشر من عمدة القاری شرح صحیح البخاری للعلامة البدر العینی امده الله برحمته واسکنه فسیح جنته * ویلیه الجزء السابع عشر واوله باب اسلام ابی ذر الغفاری رضی الله عنه وفقنا الله وجمیع المحبین للعلم لتمام طبع باقی الکتاب آمین.

Marfat.com

فهرست

﴿ الجزء السادس عشر من عمدة القارى شرح صحيح البخارى رضى الله عنه للعلامة بدر الدين العينى تغمده الله برحمته واسكنه فسيح جنته ﴾

صحيفة

٢ باب قول الله تعالى (وان يونس لمن المرسلين)

٣ حديث مسدد عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايقولن احدكم انى خير من يونس

٤ حديث يحيى بن بكير عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال « بينما يهود يعرض سلعته » الخ

٥ باب قول الله تعالى (وآتينا داود زبورا)

٩ باب واذكر عبدنا داود ذا الايد انه اواب

١١ « قول الله تعالى (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب

١٢ قول الله تعالى (ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر

« (فلما قضينا عليه الموت مادلهم على موته

١٤ « مجاهد الصافنات صفن الفرس رفع احدى رجليه

١٥ حديث محمد بن بشار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى ﷺ ان عفريتا من الجن تفلت البارحة ليقطع على صلاتى فامكننى الله منه

١٦ حديث ابو اليمان انه سمع اباهريرة رضى الله تعالى عنه انه سمع رسول الله ﷺ يقول مثلى ومثل الناس كمثل رجل استوقد نارا

صحيفة

١٨ باب قول الله تعالى (ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر لله

١٩ باب واضرب لهم مثلا اصحاب القرية

« قول الله تعالى كهيعص ذكر رحمة ربك عبده زكريا

٢١ قول الله تعالى قال رب انى يكون لى غلام

قول الله تعالى يا يحيى خذ الكتاب بقوة

٢٢ باب قول الله تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكانا شرقيا

قول ابن عباس وآل عمران المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ﷺ يقول ان اولى الناس بابراهيم

٢٣ قول الله تعالى واذ قالت الملائكة يامريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين

٢٤ باب قول الله تعالى واذ قالت الملائكة يامريم ان ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم

٢٥ قول ابراهيم المسيح الصديق الاكمه من يبصر

Marfat.com

صحیفة

بالنهار ولا یبصر باللیل

٢٦ قول ابن وهب ان اباهریرة رضی الله تعالی عنه قال سمعت رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم یقول نساء قریش خیر نساء رکبن الابل

باب قول الله تعالی یااهل الکتاب لاتغلو فی دینکم ولاتقولوا علی الله الا الحق

٢٧ حدیث صدقة بن الفضل عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم من شهد ان لا إله إلا الله وحده لاشریك له وان محمدا عبده ورسوله

٢٨ باب قول الله تعالی واذکر فی الکتاب مریم اذ انتبذت من اهلها

٢٩ حدیث مسلم بن ابراهیم عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال لم یتکلم فی المهد الاثلاثة

٣٢ حدیث ابراهیم بن موسی عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم لیلة اسری بی لقیت موسی

٣٣ حدیث ابراهیم بن المنذر عن نافع قال عبدالله ذکر النبی صلی الله علیه وسلم یوما بین ظهری الناس المسیح الدجال

٣٤ حدیث احمد بن محمد المکی عن سالم عن ابیه قال لاوالله ماقال النبی ﷺ لعیسی احمر

٣٥ حدیث ابو الیمان ان اباهریرة رضی الله تعالی عنه قال سمعت رسول الله ﷺ یقول انا اولی الناس بابن مریم والانبیاء

٣٦ حدیث محمد بن سنان عن ابی هریرة قال قال رسول الله ﷺ انا اولی الناس بعیسی بن مریم فی الدنیا والاخرة

٣٧ حدیث محمد بن مقاتل ان النبی ﷺ قال اذا ادب الرجل امته فاحسن تادیبها

٣٨ باب نزول عیسی ابن مریم علیهما الصلاة والسلام

٣٩ حدیث ابن بکیر ان اباهریرة قال قال رسول الله ﷺ کیف انتم اذا نزل بکم ابن مریم

صحیفة

٤١ باب ماذکر عن بنی اسرائیل

حدیث موسی بن اسماعیل ان رسول الله ﷺ قال ان مع الدجال اذا خرج ماء ونارا

٤٢ حدیث بشر بن محمد ان عائشة وابن عباس رضی الله عنهم قال لما نزل رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم طفق یطرح خمیصة علی وجهه

٤٣ حدیث سعید بن مریم ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال لتتبعن سنن من قبلکم شبرا بشبر وذراعا بذراع

٤٤ حدیث قتیبة بن سعید ان رسول الله ﷺ قال انما اجلکم فی اجل من خلا من الامم کمابین صلاة العصر الی مغرب الشمس

٤٥ حدیث ابو عاصم الضحاك ان النبی ﷺ قال بلغوا عنی ولو آیة وحدثوا عن بنی اسرائیل ولاحرج

٤٦ حدیث محمد قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم کان فیمن کان قبلکم رجل به جرح فجزع فاخذ سکینا فحزبها یده الخ

٤٧ حدیث ابرص واقرع واعمی فی بنی اسرائیل

٤٩ باب ام حسبت ان اصحاب الکهف والرقیم

٥١ حدیث الغار

٥٣ حدیث ابو الیمان ان رسول الله ﷺ قال بینما امراة ترضع ابنها اذمربها راکب الخ

٥٤ حدیث سعید بن تلید ان النبی ﷺ قال بینما کلب یطیف برکیة کادیقتله العطش الخ

٥٥ حدیث محمد بن بشار ان النبی ﷺ قال کان فی بنی اسرائیل رجل قتل تسعة وتسعین انسانا

٥٦ حدیث علی بن عبدالله عن ابی هریرة رضی الله عنه قال رسول الله ﷺ صلاة الصبح ثم اقبل علی الناس فقال بینا رجل یسوق بقرة

٥٧ حدیث اسحاق بن نصر عن ابی هریرة رضی الله عنه قال قال النبی ﷺ اشتری رجل من رجل عقارا له

Marfat.com

صحيفة

٥٨ حديث عبدالعزيز بن عبدالله ان رسول الله ﷺ قال الطاعون رجس ارسل على طائفة من بنى اسرائيل
٥٩ حديث موسى بن اسماعيل عن عائشة رضى الله عنها قالت سالت رسول الله ﷺ عن الطاعون فاخبرنى انه عذاب يبعثه الله على من يشاء
٦٠ حديث عمر بن حفص قال عبدالله كانى انظر الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء ضربه قومه
٦١ حديث مسدد عن ربعى بن حراش قال قال عقبة لحذيفة الاتحدثنا ماسمعت من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعته يقول ان رجلا حضره الموت لما ايس من الحياة
٦٣ حديث عبدالله بن محمد عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل يسرف على نفسه فلما حضره الموت قال لبنيه اذا انامت فاحرقونى
٦٤ حديث بشر بن محمد ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره من الخيلاء
٦٥ حديث موسى بن اسماعيل عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة
٦٦ كتاب المناقب
باب قول الله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى
٦٨ حديث موسى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الدباء والحنتم والمقير والمزفت
٦٩ حديث اسحاق بن ابراهيم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تجدون الناس معادن خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام
٧٠ حديث مسدد عن ابن عباس رضى الله عنهما الا المودة فى القربى
٧١ حديث على بن عبدالله عن قيس بن مسعود يبلغ به النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ههنا جاءت الفتن نحو المشرق

صحيفة

٧٢ باب مناقب قريش
٧٣ حديث ابو اليمان عن الزهرى قال كان محمد بن جبير بن مطعم يحدثه انه بلغ معاوية وهو عنده فى وفد من قريش
٧٤ حديث ابو الوليد عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايزال هذا الامر فى قريش مابقى منهم اثنان
٧٥ حديث ابى نعيم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قريش وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار موالى
٧٦ حديث عبدالله بن يوسف عن عروة بن الزبير قال كان عبدالله بن الزبير احب البشر الى عائشة رضى الله عنها بعد النبى ﷺ وابى بكر
٧٨ باب نزل القرآن بلسان قريش
٧٩ باب نسبة اليمن الى اسماعيل ﷺ
٨٠ حديث على بن عياش ان واثلة بن الاسقع يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اعظم الفرى ان يدعى الرجل الى غير ابيه
٨١ باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع
٨٢ حديث قبيصة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ارايتم ان كان جهينة ومزينة وغفار
٨٣ حديث محمد بن بشار ان الاقرع بن حابس قال للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم بايعك سراق الحجيج من اسلم وغفار
٨٤ باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم
باب قصة زمزم وفيه اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه
٨٧ باب ذكر قحطان
« مايتهى عن دعوى الجاهلية
٨٨ حديث محمد انه سمع جابرا رضى الله تعالى عنه يقول غزونا مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقد

Marfat.com

صحیفة

ثاب معه ناس من المهاجرین

٨٩ باب قصة خزاعة رضی الله تعالی عنه

٩٠ حدیث ابو الیمان قال سمعت سعید بن المسیب قال البحیرة التی یمنع درها للطواغیت ولا یحلبها احد من الناس

٩٢ باب قصة زمزم وجهل العرب

» من انتسب الی آبائه فی الاسلام او الجاهلیة

٩٣ حدیث ابو الیمان ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال یا بنی عبد مناف اشتروا انفسکم من الله

٩٤ باب قصة الحبش

٩٤ » من احب ان لا یسب نسبه

٩٥ باب ما جاء فی اسماء النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قول الله تعالی محمد رسول الله والذین معه اشداء علی الکفار

٩٦ حدیث ابراهیم بن المنذر ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال لی خمسة اسماء

٩٧ حدیث علی بن عبد الله ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال الا تعجبون کیف یصرف الله عنی شتم قریش

٩٨ باب خاتم النبی صلی الله تعالی علیه وسلم

حدیث قتیبة بن سعید ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال ان مثلی ومثل الانبیاء من قبلی کمثل رجل بنا بیتا فاحسنه وجمله

٩٩ باب وفاة النبی صلی الله تعالی وسلم

١٠٠ باب کنیة النبی صلی الله علیه وسلم

١٠١ باب خاتم النبوة

١٠٢ باب صفة النبی صلی الله علیه وسلم

١٠٣ حدیث عمرو بن علی قال سمعت ابا جحیفة قال رایت النبی صلی الله تعالی علیه وسلم وکان الحسن بن علی علیهما السلام یشبهه

١٠٤ حدیث ابن بکیر قال سمعت انس بن مالک یصف النبی صلی الله علیه وسلم قال کان ربعة

صحیفة

من القوم لیس بالطویل ولا بالقصیر

١٠٦ حدیث عبد الله بن یوسف عن انس رضی الله عنه انه سمعه یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس بالطویل البائن ولا بالقصیر ولا بالابیض الامهق

١٠٧ حدیث حفص بن عمر قال کان النبی صلی الله علیه وسلم مربوعا بعید ما بین المنکبین

١٠٨ حدیث الحسن بن منصور قال خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم بالهاجرة الی البطحاء فتوضا ثم صلی الظهر رکعتین والعصر رکعتین وبین یدیه عنزة

١٠٩ حدیث یحیی عن عائشة رضی الله عنها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علیها مسرورا تبرق اساریر وجهه

١١٠ حدیث یحیی بن بکیر قال سمعت کعب بن مالک یحدث حین تخلف عن تبوک قال فلما سلمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یبرق وجهه من السرور

١١١ حدیث یحیی بن بکیر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسدل شعر راسه وکان المشرکون یفرقون رؤسهم

١١٢ حدیث عبد الله بن یوسف عن عائشة رضی الله عنها قالت ما خیر رسول الله صلی الله علیه وسلم بین امرین الا اخذ ایسرهما

١١٤ حدیث الحسن بن الصباح قال سمعت عوف ابن ابی جحیفة ذکر عن ابیه قال دفعت الی النبی صلی الله علیه وسلم وهو بالابطح فی قبة کان بالهاجرة خرج بلال فنادی بالصلاة

١١٦ کان النبی صلی الله علیه وسلم تنام عینه ولا ینام قلبه

حدیث اسماعیل عن عبد الله بن ابی نمر سمعت انس بن مالک یحدثنا

Marfat.com

صحیفة

۱۱۷ عن لیلة اسری بالنبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من مسجد الکعبة

۱۱۷ باب علامات النبوة فی الاسلام
حدیث ابی الولید عن عمران بن حصین انہم کانوا مع النبی ﷺ فادلجوا لیلتہم

۱۱۸ حدیث محمد بن بشار عن انس رضی اللہ تعالی عنہ قال اتی النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم بلناء وھو بالزوراء

۱۱۹ حدیث موسی بن اسماعیل عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالی عنہما قال عطش الناس یوم الحدیبیة والنبی ﷺ بین یدیہ رکوة فتوضا

۱۲۰ حدیث عبد اللہ بن یوسف قال ابو طلحة لام سلیم لقد سمعت صوت رسول اللہ ﷺ ضعیفا اعرف فیہ الجوع

۱۲۲ حدیث محمد بن المثنی عن عبد اللہ قال کنا نعد الآیات برکة وانتم تعدونہا تخویفا

۱۲۲ حدیث موسی بن اسماعیل ان اصحاب الصفة کانوا اناسا فقراء

۱۲۶ حدیث مسدد عن انس رضی اللہ تعالی عنہ قال اصاب اہل المدینة قحط علی عہد رسول اللہ ﷺ

۱۲۷ حدیث محمد بن المثنی عن ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما کان النبی ﷺ یخاطب الجذع

۱۲۸ حدیث ابی نعیم ان النبی ﷺ کان یقوم یوم الجمعة الی شجرة او نخلة

۱۲۹ حدیث محمد بن بشار ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالی عنہ قال ایکم یحفظ قول رسول اللہ ﷺ فی الفتنة

۱۳۱ حدیث ابی الیمان عن النبی ﷺ قال لا تقوم الساعة حتی تقاتلوا قوما نعالہم الشعر

۱۳۳ حدیث علی بن عبد اللہ اخبرنی قیس قال اتینا اباہریرة رضی اللہ عنہ فقال صحبت رسول اللہ ﷺ ثلاث سنین

صحیفة

۱۳۴ حدیث محمد بن الحکم عن عدی بن حاتم قال بینا انا عند النبی ﷺ اذ اتاہ رجل فشکا الیہ الفاقة

۱۳۵ حدیث سعید بن شرحبیل ان النبی ﷺ خرج یوما فصلی علی اہل احد صلاتہ علی المیت

۱۳۶ حدیث ابی الیمان عن زینب بنت جحش ان النبی ﷺ دخل علیہا فزعا یقول لا الہ الا اللہ ویل للعرب من شر قد اقترب

۱۳۷ حدیث ابی نعیم عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالی عنہ قال لی انی اراک تحب الغنم وتتخذھا فاصلحہا واصلح رعانہا

۱۳۸ حدیث محمد بن کثیر عن النبی ﷺ قال ستکون اثرة وامور تنکرونہا

۱۳۹ حدیث احمد بن محمد المکی قال کنت مع مروان وابی ہریرة فسمعت اباہریرة یقول سمعت الصادق المصدوق یقول ہلاک امتی علی ید غلمة من قریش

۱۴۰ حدیث محمد بن المثنی عن حذیفة رضی اللہ تعالی عنہ قال تعلم اصحابی الخیر وتعلمت الشر

۱۴۱ حدیث عبد اللہ بن محمد عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالی عنہ عن النبی ﷺ قال لا تقوم الساعة حتی یقتتل فتیان

۱۴۲ حدیث ابی الیمان ان اباسعید الخدری رضی اللہ تعالی عنہ قال بینما نحن عند رسول اللہ ﷺ وھو یقسم قسما

۱۴۳ حدیث محمد بن کثیر عن سوید بن غفلة قال قال علی رضی اللہ تعالی عنہ اذا حدثتکم عن رسول اللہ ﷺ فلان اخر من السماء احب الی من ان اکذب علیہ

۱۴۴ حدیث محمد بن المثنی عن خباب بن الارت قال شکونا الی رسول اللہ ﷺ وھو متوسد بردة

Marfat.com

صحيفة

له في ظل السكينة

١٤٥ حديث علي بن عبدالله عن انس بن مالك رضي الله عنه ان النبي ﷺ افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يارسول الله انا اعلم لك علمه

١٤٦ حديث محمد بن بشار عن ابي اسحاق سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهما قرا رجل الكهف وفي الدار الدابة

١٤٦ حديث محمد بن يوسف سمعت البراء بن عازب يقول جاء ابوبكر رضي الله تعالى عنه الى ابي في منزله فاشترى منه رحلا فقال لعازب ابعث ابنك يحمله معي

١٤٩ حديث معلى بن اسد عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي ﷺ دخل على اعرابي يعوده

١٥٠ حديث ابي معمر عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان رجل نصرانيا فاسلم وقرا البقرة وآل عمران

١٥١ حديث ابي اليمان عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله ﷺ فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر من بعده تبعته

١٥٢ حديث محمد بن العلاء عن ابي موسى اراه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رايت في المنام اني اهاجر من مكة الى ارض بها نخل

١٥٣ حديث ابي نعيم عن عائشة رضي الله عنها قالت اقبلت فاطمة تمشي مشيتها مشي النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مرحبا بابنتي

١٥٤ حديث محمد بن عرعرة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كان عمر بن الخطاب يدني ابن عباس

١٥٥ حديث ابي نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه بملحفة قد عصب بعصابة دسماء

صحيفة

١٥٦ حديث عمرو بن عباس عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل لكم من انماط

حديث احمد بن اسحق عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال انطلق سعد بن معاذ معتمرا

١٥٨ حديث عبدالرحمن بن ابي شيبة عن عبدالله رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رايت الناس مجتمعين في صعيد

١٥٩ حديث عباس بن الوليد قال سمعت ابي حدثنا ابو عثمان قال انبئت ان جبريل عليه السلام اتى النبي ﷺ وعنده ام سلمة

١٦٠ باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم

حديث عبدالله بن يوسف عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله ﷺ فذكروا له ان رجلين منهم وامراة زنيا

١٦٢ باب سؤال المشركين ان يريهم النبي ﷺ اية فاراهم انشقاق القمر

حديث عبدالله بن محمد عن انس بن مالك رضي الله عنه انه حدثهم ان اهل مكة سألوا رسول الله ﷺ ان يريهم اية فاراهم انشقاق القمر

١٦٣ حديث محمد بن المثنى ان رجلين من اصحاب النبي ﷺ خرجا من عند النبي ﷺ في ليلة مظلمة

١٦٤ حديث الحميدي انه سمع معاوية يقول سمعت النبي ﷺ يقول لا يزال من امتي امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم

١٦٥ حديث علي بن عبدالله عن عروة ان النبي ﷺ اعطاه دينارا يشتري له به شاة

١٦٧ حديث عبدالله بن مسلمة عن النبي ﷺ قال الخيل لثلاثة

١٦٨ باب فضائل اصحاب النبي ﷺ

١٦٩ ومن صحب النبي ﷺ او راه من المسلمين فهو من اصحابه

١٧٠ حديث اسحاق ان رسول الله ﷺ قال خير امتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

Marfat.com

صحيفة

١٧١ باب مناقب المهاجرين وفضلهم

١٧٢ قول الله تعالى للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا

١٧٣ حديث عبدالله بن رجاء عن البراء قال اشترى ابو بكر رضى الله عنه من عازب رحلا بثلاثة عشر درهما

١٧٤ باب قول النبى ﷺ سدوا الابواب الا باب ابى بكر

١٧٥ حديث عبدالله بن محمد عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال خطب رسول الله ﷺ الناس

١٧٧ باب فضل ابى بكر بعد النبى ﷺ

باب قول النبى ﷺ لو كنت متخذا خليلا قاله ابو سعيد

١٧٨ حديث الحميدى قال اتت امراة النبى ﷺ فامرها ان ترجع اليه

١٨١ حديث معلى بن اسد قال حدثنى عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل

١٨٢ حديث محمد بن مقاتل عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة

١٨٣ حديث اسماعيل بن عبدالله عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات وابو بكر بالسنح

١٨٦ حديث محمد بن كثير عن محمد بن الحنفية قال قلت لابى اى الناس خير بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر

١٨٧ حديث قتيبة عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء او بذات الجيش انقطع عقد لى

١٨٨ حديث محمد بن مسكين قال اخبرنى ابو موسى الاشعرى انه توضا فى بيته ثم خرج فقلت لالزمن

صحيفة

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولاكونن معه يومى هذا

١٩٠ حديث محمد بن بشار ان انس بن مالك رضى الله عنه حدثهم ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صعد احدا

١٩١ حديث الوليد بن صالح عن ابن ابى مليكة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال انى لواقف فى قوم فدعوا الله لعمر بن الخطاب وقد وضع على سريره

١٩٢ باب مناقب عمر بن الخطاب ابى حفص القرشى العدوى رضى الله عنه

١٩٣ حديث محمد بن الصلت قال اخبرنى حمزة عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم شربت يعنى اللبن

١٩٤ حديث على بن عبدالله عن محمد بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه قال استاذن عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يكلمنه

١٩٦ حديث عبدان عن ابن ابى مليكة انه سمع ابن عباس يقول وضع عمر على سريره فتكنفه الناس يدعون ويصلون قبل ان يرفع وانا فيهم

١٩٧ حديث مسدد عن انس بن مالك رضى الله عنه قال صعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى احد ومعه ابو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم

١٩٨ حديث سليمان بن حرب عن انس رضى الله عنه ان رجلا سال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة

١٩٩ حديث الصلت بن محمد عن المسور بن مخرمة قال لما طعن عمر جعل يالم

٢٠٠ حديث يوسف بن موسى عن ابى موسى رضى الله عنه قال كنت مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى حائط من حيطان المدينة

٢٠١ باب مناقب عثمان بن عفان رضى الله عنه

٢٠٢ حديث سليمان بن حرب ان النبى صلى الله تعالى

Marfat.com

صحيفة
عليه وسلم دخل حائطا وامرنى بحفظ باب الحائط
٢٠٥ حديث محمد بن حاتم بن بزيع عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كنا فى زمن النبى ﷺ لانعدل بابى بكر احدا
٢٠٦ حديث موسى بن اسماعيل حدثنا اسماعيل هو ابن موهب قال جاء رجل من اهل مصر حج البيت فراى قوما جلوسا
٢٠٧ باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان رضى الله عنه وفيه مقتل عمر رضى الله عنه
٢٠٨ حديث موسى بن اسماعيل عن عمرو بن ميمون قال رايت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل ان يصاب
٢١٤ باب مناقب على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه
حديث قتيبة بن سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه
٢١٥ حديث قتيبة عن سلمه قال كان على قد تخلف عن رسول الله ﷺ فى خيبر
٢١٦ حديث عبدالله بن سلمة حدثنا عبد العزيز بن ابى حازم عن ابيه ان رجلا جاء الى سهل ابن سعد
٢١٧ حديث محمد بن رافع عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فساله عن عثمان
٢١٨ حديث على بن الجعد عن على رضى الله تعالى عنه قال اقضوا كما كنتم تقضون فانى اكره الاختلاف
٢١٩ باب مناقب جعفر بن ابى طالب الهاشمى رضى الله تعالى عنه
حديث احمد بن ابى بكر عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان الناس كانوا يقولون اكثر ابو هريرة
٢٢١ ذكر العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه
باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه

صحيفة
وسلم ومنقبة فاطمة عليها السلام
٢٢٢ قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
٢٢٣ باب مناقب الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه
قول ابن عباس هو حوارى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٢٤ حديث خالد بن مخلد قال اخبرنى مروان بن الحكم قال اصاب عثمان بن عفان رعاف شديد سنة الرعاف
٢٢٥ حديث احمد بن محمد عن عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنه قال كنت يوم الاحزاب جعلت انا وعمر بن ابى سلمة فى النساء
٢٢٦ باب مناقب طلحة بن عبيدالله رضى الله تعالى عنه
٢٢٧ باب مناقب سعد بن ابى وقاص الزهرى رضى الله تعالى عنه
٢٢٩ باب ذكر اصهار النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٣٠ حديث ابى اليمان قال حدثنى على بن حسين ان المسور بن مخرمة قال ان عليا خطب بنت ابى جهل
٢٣١ باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
قول البراء عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انت اخونا ومولانا
٢٣٢ باب ذكر اسامة بن زيد
٢٣٣ حديث الحسن بن محمد اخبرنا عبدالله بن دينار قال نظر ابن عمر يوما وهو فى المسجد الى رجل يسحب ثيابه وهو فى المسجد
٢٣٥ باب مناقب عبدالله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
٢٣٦ باب مناقب عمار وحذيفة رضى الله تعالى عنهما
٢٣٧ حديث سليمان بن حرب عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى فلما دخل المسجد قال اللهم يسرلى

Marfat.com

صحيفة

جليسا صالحا
٢٣٨ باب مناقب ابى عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه
٢٣٩ باب مناقب مصعب بن عمير
باب مناقب الحسن والحسين
٢٤٠ حديث محمد بن الحسين عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه الى عبيد الله بن زياد براس الحسين
٢٤٣ باب مناقب بلال بن رباح رضى الله عنه
قول النبي ﷺ سمعت دف نعليك بين يدى فى الجنة
٢٤٤ باب ذكر ابن عباس رضى الله عنهما
٢٤٥ « مناقب خالد بن الوليد رضى الله عنه
« مناقب سالم مولى ابى حذيفة رضى الله عنه
٢٤٦ « مناقب عبد الله بن مسعود رضى الله عنه
٢٤٧ حديث موسى عن ابى عوانة عن علقمة دخلت الشام فصليت ركعتين
٢٤٨ باب ذكر معاوية بن ابى سفيان رضى الله عنه
٢٤٩ « مناقب فاطمة عليها السلام
قول النبي ﷺ فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
باب فضل عائشة رضى الله عنها
٢٥٠ حديث يحيى بن بكير عن ابن شهاب قال ابو سلمة ان عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام
٢٥١ حديث محمد بن بشار ان عائشة اشتكت فجاء ابن عباس
٢٥٢ حديث عبيد بن اسماعيل عن عائشة رضى الله عنها انها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فارسل رسول الله ﷺ ناسا من اصحابه فى طلبها
٢٥٣ باب مناقب الانصار
قول الله عزوجل والذين تبوؤا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم

صحيفة

٢٥٤ حديث عبيد بن اسماعيل عن عائشة رضى الله عنها قالت كان يوم بعاث
٢٥٥ باب قول النبي ﷺ لولا الهجرة لكنت من الانصار
٢٥٦ باب اخاء النبي ﷺ بين المهاجرين والانصار
٢٥٧ باب حب الانصار من الايمان
٢٥٨ باب قول النبي ﷺ للانصار انتم احب الناس الى
باب اتباع الانصار
٢٥٩ باب فضل دور الانصار
٢٦٠ قول سعد ماارى النبي ﷺ الاقد فضل علينا فقيل قد فضلكم على كثير
٢٦١ باب قول النبي ﷺ للانصار اصبروا حتى تلقونى على الحوض
٢٦٢ باب دعاء النبي ﷺ اصلح الانصار والمهاجرة
٢٦٣ باب قول الله تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة
٢٦٤ حديث مسدد عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رجلا اتى النبي ﷺ فبعث الى نسائه
٢٦٥ باب قول النبي ﷺ اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم
٢٦٧ باب مناقب سعد بن معاذ رضى الله عنه
٢٦٩ باب منقبة اسيد بن حضير وعباد بن بشر رضى الله تعالى عنه
٢٧٢ باب مناقب معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه
باب منقبة سعد بن عبادة رضى الله تعالى عنه
٢٧١ باب مناقب ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه
٢٧٢ باب مناقب زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه
٢٨٣ باب مناقب ابى طلحة رضى الله عنه
٢٧٤ باب مناقب عبد الله بن سلام رضى الله عنه
٢٧٧ باب تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها رضى الله تعالى عنها
٢٧٨ حديث محمد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خير نسائها مريم وخير نسائها خديجة

Marfat.com

صحيفة

٢٨٠ حديث عمر بن محمد عن عائشة رضى الله عنها قالت ماغرت على خديجة ومارايتها
٢٨١ حديث قتيبة بن سعيد عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال اتى جبريل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله هذه خديجة
٢٨٢ باب ذكر جرير بن عبدالله البجلى رضى الله تعالى عنه
٢٨٣ باب ذكر حذيفة بن اليمان العبسى رضى الله تعالى عنه
٢٨٤ باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة رضى الله تعالى عنه
٢٨٥ باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل
٢٨٦ قول موسى حدثنى سالم بن عبدالله ولا اعلمه الا يحدث به عن ابن عمر
٢٨٧ باب بنيان الكعبة
٢٨٩ باب ايام الجاهلية
٢٩٠ حديث ابى النعمان عن قيس بن ابى حازم قال دخل ابو بكر على امراة من احمس
٢٩٢ حديث فروة بن ابى المغراء عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت اسلمت امراة سوداء لبعض العرب
٢٩٢ حديث قتيبة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال الا من كان حالفا فلا يحلف الا بالله
٢٩٣ حديث عمرو بن عباس عن عمرو بن ميمون

صحيفة

قال قال عمر رضى الله عنه ان المشركين كانوا لا يفيضون
٢٩٥ حديث اسماعيل عن عائشة رضى عنها قالت كان لابى بكر رجل يخرج له الخراج
٢٩٦ القسامة فى الجاهلية
٢٩٨ حديث عبيدة عن عائشة رضى الله عنها قالت كان يوم بعاث يوما قدمه الله لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٩٩ حديث عبدالله بن محمد الجعفى سمعت ابا السفر يقول سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول يا ايها الناس اسمعوا عنى ما اقول لكم
٣٠١ باب مبعث النبى ﷺ
٣٠٣ حديث احمد بن ابى رجاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين
٣٠٤ باب مالقى النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه من المشركين بمكة
٣٠٥ حديث محمد بن بشار عن عبدالله رضى الله عنه قال بينما النبى ﷺ ساجد
٣٠٧ باب اسلام ابى بكر رضى الله عنه
باب اسلام سعد رضى الله عنه
باب ذكر الجن
٣١٠ حديث موسى بن اسماعيل عن ابى هريرة رضى الله عنه انه كان يحمل مع النبى ﷺ اداوة لوضوئه

(تمت الفهرست)

طبع فى المطبعة العربية
٣٠ - ايك روڈ، بالمقابل فرشی چیمبر، پرانی انارکلی، لاہور، پاکستان

Marfat.com